

الكعبة

الباب التاسع
 والأربعون في
 استقبال النهار
 والأدب فيه
 والعمل
 قال الله تعالى وأقم
 الصلاة طرفي
 النهار أجمع
 المفسرون على
 أن أحدهما الطرفين
 أراد به الفجر
 وأمر بصلاة
 الفجر واختلفوا
 في الطرف الآخر
 قال قوم أراد به
 المغرب وقال
 آخرون صلاة
 العشاء وقال قوم
 صلاة الفجر
 والظهر طرف
 وصلاة العصر
 والمغرب طرف
 وزلفا من الليل
 صلاة العشاء ثم
 إن الله تعالى أخبر
 عن عظيم بركة
 الصلاة وشرف
 قائدها وثمرتها
 وقال إن الحسنات
 يذهبن السيئات
 أي الصلوات
 الخمس يذهبن
 الخطيئات (وروي)
 أن أبا اليسر كتب



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

كتاب التوبة وهو الأول من ربح المتعجات من كتب إحياء علوم الدين
 (بسم الله الرحمن الرحيم)

الحمد لله الذي بتحميده يستفتح كل كتاب * وبذكره يصدر كل خطاب * وبحمده ينعم أهل النعم في دار
 الثواب * وباسمه يتسلى الأشقياء وإن أرخى دونهم الحجاب * وضرب بينهم وبين السعداء بسورته باب
 باطنه فيه الرحمة وظاهره من قبله العذاب * وتوب إليه توبة من يؤقن أنه رب الأرباب ومنسب الأسباب
 ورجوة رجاء من يعلم أنه الملك الرحيم الغفور التواب * ونمزع الخوف برجائنا مزج من لا يرتاب * أنه
 مع كونه غافر الذنب وقابل التوب شديد العقاب * ونصلي على نبيه محمد ﷺ وعلى آله وصحبه صلاة
 تنقذنا من هول المطلع يوم العرض والحساب * وتمهد لنا عند الله زلفى وحسن ما آت * (أما بعد) فإن التوبة
 عن الذنوب * بالرجوع إلى سائر العيوب وعلام الغيوب * مبدأ طريق السالكين * ورأس مال
 الفائزين * وأول أقدام المريدين * ومفتاح استقامة المائتين * ومطلع الاصطفاء والاحتباء للمقربين
 ولا يينا آدم عليه الصلاة والسلام وعلى سائر الأنبياء أجمعين * وما أجدر بالأولاد * الاقتداء بالآباء والأجداد
 فلا غرو أن أذنب الآدمي واجترم * فهي شئنة يعرفها من أجرم * ومن أشبه أبيه فما ظلم * ولكن
 الأب إذا خبر بعدما كسرو عمر بعد أن هدم * فليكن النزوع إليه في كلا طرفي النقي والأثبات والوجود
 والعدم * ولقد قرع آدم سن الندم * وتندم على ما سبق منه وتقدم * فمن اتخذ قدوة في الذنب دون
 التوبة فقد زلت به القدم * بل التجرد لمحض الخير دأب الملائكة المقربين * والتجرد للشر دون
 التلافي سجية الشياطين * والرجوع إلى الخير بعد الوقوع في الشر ضرورة الآدميين * فالمتجرد للخير
 ملك مقرب عند الملك الديان * والمتجرد للشر شيطان * والمتلافي للشر بالرجوع إلى الخير بالحقيقة
 إنسان * فقد ازدوج في طينة الإنسان شائبتان * واصطبج فيه سجتان * وكل عبد مصحح نسبه
 أما إلى الملك أو إلى آدم أو إلى الشيطان * فالتائب قد أقام البرهان * على صحة نسبه إلى آدم بملازمة حشد
 الإنسان * والمصر على الطغيان * مسجل على نفسه بنسب الشيطان * فاما تصحيح النسب إلى الملائكة

(كتاب التوبة)

بالتجرد لمحض الخير فخرج عن حيزه لا مكان * فان الشر معجون مع الخير في طينة آدم عجننا محكما لا يخلصه إلا
احدى النارين * نار الندم أو نار جهنم فلا حراق بالنار ضرورى في تخليص جوهر الانسان من خبائث
الشیطان واليك الآن اختيار أهون النارين * والمبادرة إلى أخف الشرين * قبل أن يطوى بساط الاختيار *
ويساق إلى دار الاضطرار * إما إلى الجنة وإما إلى النار * وإذا كانت التوبة موقفا من الدين هذا الموقع
وجب تقديمها في صدر ربيع المنجيات بشرح حقيقتها وشروطها وسببها وعلامتها وثمرتها والآفات المانعة منها
والأدوية الميسرة لها ويتضح ذلك بذكر أربعة أركان (الركن الأول) في نفس التوبة وبيان حدها وحقيقتها
وأنها واجبة على الفور وعلى جميع الأشخاص وفي جميع الأحوال وأنها إذا صحت كانت مقبولة (الركن الثاني)
فما عنه التوبة وهو الذنوب وبيان انقسامها إلى صفات وكبائر وما يتعلق بالعباد وما يتعلق بحق الله تعالى وبيان
كيفية توزيع الدرجات والدركات على الحسنات والسيئات وبيان الأسباب التي بها تعظم الصفات (الركن
الثالث) في بيان شروط التوبة ودوامها وكيفية تدارك ماضى من المظالم وكيفية تكفير الذنوب وبيان أقسام
التائبين في دوام التوبة (الركن الرابع) في السبب الباعث على التوبة وكيفية العلاج في حل عقدة الاصرار من
المذنبين * ويتم المقصود بهذه الأركان الأربعة إن شاء الله عز وجل (الركن الأول) في نفس التوبة

{ بيان حقيقة التوبة وحدها }

اعلم أن التوبة عبارة عن معنى ينتظم ويلتزم من ثلاثة أمور مرتبة علم وحال وفعل فالعلم الأول والحال الثاني
والفعل الثالث والأول موجب للثاني والثاني موجب للثالث إجماعا باقتضاء إطراد سنة الله في الملك والمملوك
{ أما العلم } فهو معرفة عظم ضرر الذنوب وكونها حجابا بين العبد وبين كل محبوب فاذا عرف ذلك معرفة محقة
يقين غالب على قلبه نار من هذه المعرفة تألم للقلب بسبب فوات المحبوب فان القلب مهما شعر بفوات محبو به تألم
فان كان فواته بفعله تأسف على الفعل المفوت فيسمى تألمه بسبب فعله المفوت لمحبوبه ندم فاذا غلب هذا الألم على
القلب واستولى انبعث من هذا الألم في القلب حالة أخرى تسمى ارادة وقصدا إلى فعل له تعلق بالحال وبالماضى
وبالاستقبال أما تعلقه بالحال فبالترك للذنوب الذي كان ملاسما وأما بالاستقبال فبالاستقبال فبالعزم على ترك الذنب
المفوت للمحسوب إلى آخر العمر وأما بالماضى فتبلا في مافات بالخير والقضاء ان كان قابلا للخير فالعلم هو الأول
وهو مطلع هذه الخيرات وأعني بهذا العلم الايمان واليقين فان الايمان عبارة عن التصديق بان الذنوب سموم
مهلكة واليقين عبارة عن تأكد هذا التصديق وانتفاء الشك عنه واستيلائه على القلب فيشمر نور هذا الايمان
مهما أشرق على القلب نار الندم فيتألم بها القلب حيث يبصر بأشراق نور الايمان إنه صار محجوبا عن محبو به كمن
يشرق عليه نور الشمس وقد كان في ظلمة فيسطع النور عليه بانقشاع سحاب أو انحسار حجاب فرأى محبو به وقد
أشرف على الهلاك فاشتعل نيران الحب في قلبه وتبعث تلك النيران ارادته لانتهاض للتدارك فالعلم والندم
والقصبة المتعلقة بالترك في الحال والاستقبال والتلافي للماضى ثلاثة معان مرتبة في الحصول فيطلق اسم التوبة
على مجموعها وكثيرا ما يطلق اسم التوبة على معنى الندم وحده ويجعل العلم كالسابق والمقدمة والترك كالثمرة
والتابع المتأخرو بهذا الاعتبار قال عليه الصلاة والسلام (١) الندم توبة إذ لا يخلو الندم عن علم أو جبه أو ثمره
وعن عزم يتبعه ويتلوه فيكون الندم محفوقا بطرفيه أعني ثمرته ومثمره وبهذا الاعتبار قيل في حد التوبة إنه
ذو بان الحشا لما سبق من الخطا فان هذا يعرض لمجرد الألم ولذلك قيل هو نار في القلب تلتهب وصدع في الكبد
لا ينشعب وباعتبار معنى الترك قيل في حد التوبة إنه خلع لباس الجفاء ونشر بساط الوفاء وقال سهل بن عبد الله
التستري التوبة تبديل الحركات المذمومة بالحركات المحمودة ولا يتم ذلك إلا بالخلوة والصمت وأكل الحلال

(١) حديث الندم توبة ابن ماجه وابن حبان والحاكم وصحح اسناده من حديث ابن مسعود ورواه ابن حبان
والحاكم من حديث أنس وقال صحيح على شرط الشيخين

ابن عمرو الأنصاري
كان يبيع التمر فأتت
امراة تباع تمر
فقال لها ان هذا التمر
ليس بجيد وفي
البيت أجود منه
فهل لك فيه رغبة
قالت نعم فذهب بها
الى بيته فضمها الى
نفسه وقبلها فقالت
لداق الله فتركها
وندم ثم أتى النبي
عليه السلام وقال
يا رسول الله ما تقول
في رجل راود
امراة عن نفسها
ولم يبق شيء مما
يفعل الرجال
بالنساء الا ركبه
غير انه لم يجامعها قال
عمر بن الخطاب
لقد ستر الله عليك
لو سترت على نفسك
ولم يرد رسول الله
ﷺ عليه شيئا
وقال أنتظر أمر
ربي وحضرت
صلاة العصر وصلى
النبي عليه الصلاة

وكأنه أشار إلى المعنى الثالث من التوبة والأقاويل في حدود التوبة لا تنحصر وإذا فهمت هذه المعاني الثلاثة وتلازمها وترتيبها عرفت أن جميع ما قيل في حدودها قاصر عن الإحاطة بجميع معانيها وطلب العلم بحقائق الأمور أهم من طلب الألفاظ المجردة

﴿ بيان وجوب التوبة وفضلها ﴾

اعلم أن وجوب التوبة ظاهر بالأخبار (١) والآيات وهو واضح بنور البصيرة عند من انفتحت بصيرته وشرح الله بنور الإيمان صدره حتى اقتدر على أن يسعى بنوره الذي بين يديه في ظلمات الجهل مستغنيا عن قائد يقوده في كل خطوة فالسالك إما أعمى لا يستغنى عن القائد في خطوه وإما بصير يهتدي إلى أول الطريق ثم يهتدي بنفسه وكذلك الناس في طريق الدين ينقسمون هذا لا نقسام فمن قاصر لا يقدر على مجاوزة التقليد في خطوه فيفتقر إلى أن يسمع في كل قدم نصام من كتاب الله أو سنة رسوله وبما يعوزه ذلك فيتخير فسير هذا وإن طال عمره وعظم جده مختصر وخطاه قاصرة ومن سعيد شرح الله صدره للإسلام فهو على نور من ربه فيتنبه بأدنى إشارة لسالك طريق معوصة وقطع عقبات متعبة ويشرق في قلبه نور القرآن ونور الإيمان وهو لشدة نور باطنه يجترى بأدنى بيان فكأنه يكادز يتسبىء ولولم تسمه نار فاذا مسته نار فهو نور على نور يهدي الله لنوره من يشاء وهذا لا يحتاج إلى نص منقول في كل واقعة فمن هذا حاله إذا أراد أن يعرف وجوب التوبة فينظر أولاً بنور البصيرة إلى التوبة ما هي ثم إلى الوجوب ما معناه ثم يجمع بين معنى الوجوب والتوبة فلا يشك في ثبوتها وذلك بأن يعلم بأن معنى الواجب ما هو واجب في الوصول إلى سعادة الأبد والنجاة من هلاك الأبد فانه لولا تعلق السعادة والشقاوة بفعل الشيء وتركه لم يكن لوصفه بكونه واجباً معني وقول القائل صار واجباً بالاجاب حديث محض فان ما لا غرض لنا آجلاً وعاجلاً في فعله وتركه فلا معنى لاشتغالنا به أو جبه علينا غيرنا ولم يوجهه فاذا عرف معنى الوجوب وأنه الوسيلة إلى سعادة الأبد وعلم أن لا سعادة في دار البقاء الا في لقاء الله تعالى وإن كل محجوب عنه يشقى لا محالة محمول بينه وبين ما يشتهى محترق بنار الفراق ونار الحميم وعلم أنه لا مبعث عن لقاء الله الا اتباع الشهوات والأنس بهذا العالم الفاني والاكباب على حب ما لا بد من فراقه قطعاً وعلم أنه لا مقرب من لقاء الله الا قطع علاقة القلب عن زخرف هذا العالم والاقبال بالكلية على الله طلباً للانس به بدوام ذكره وللمحبة له بمعرفة جلاله وجماله على قدر طاقتيه وعلم أن الذنوب التي هي إغراض عن الله واتباع لمحباب الشياطين أعداء الله المبعدين عن حضرته سبب كونه محجوباً بمبعدا عن الله تعالى فلا يشك في أن الانصراف عن طريق البعد واجب للوصول إلى القرب وإنما يتم الانصراف بالعلم والندم والعزم فانه ما لم يعلم أن الذنوب أسباب البعد عن المحبوب لم يندم ولم يتوجع بسبب سلوكه في طريق البعد وما لم يتوجع فلا يرجع ومعنى الرجوع الترتك والعزم فلا يشك في أن المعاني الثلاثة ضرورية في الوصول إلى المحبوب وهكذا يكون الإيمان الحاصل عن نور البصيرة وأما من لم يترشح لمثل هذا المقام المرتفع ذروته عن حدود أكثر الخلق في التقليد والاتباع له مجال رحب يتوصل به إلى النجاة من الهلاك فليلاحظ فيه قول الله وقول رسوله وقول السلف الصالحين فقد قال الله تعالى ﴿ وتوبوا إلى الله جميعاً أيها المؤمنون لعلكم تفلحون ﴾ وهذا أمر على العموم وقال الله تعالى ﴿ يا أيها الذين آمنوا توبوا إلى الله توبة نصوحاً ﴾ الآية ومعنى النصوح الخالص لله تعالى خالياً عن الشوائب مأخوذة من النصيح ويدل على فضل التوبة قوله تعالى ﴿ إن الله يحب التوابين ويحب المتطهرين ﴾ وقال عليه السلام (٢) التائب حبيب الله والتائب من الذنب كمن لا ذنب له وقال

(١) الأخبار الدالة على وجوب التوبة مسلم من حديث الأغرماني يا أيها الناس توبوا إلى الله الحديث ولا بن ماجه من حديث جابر يا أيها الناس توبوا إلى ربكم قبل أن تموتوا الحديث وسنده ضعيف (٢) حديث التائب حبيب الله والتائب من الذنب كمن لا ذنب له ابن ماجه من حديث ابن مسعود بالشطر الثاني دون الأول وأما الشطر الأول فروى ابن أبي الدنيا في التوبة وأبو الشيخ في كتاب الثواب من حديث أنس بسند ضعيف أن الله

والسلام العصر
فلمسا فرغ أتاه
جبريل بهذه الآية
فقال النبي عليه
السلام أين أبو
اليسر فقال ها أنا ذا
يا رسول الله قال
شهدت معنا هذه
الصلاة قال نعم قال
اذهب فانها كفارة
لما عملت فقال عمر
يا رسول الله هذا
خاصة أولنا عامة
فقال بل للناس
عامة فيستعد العبد
لصلاة الفجر
باستكمال الطهارة
قبل طلوع الفجر
ويستقبل الفجر
بتجديد الشهادة
كما ذكرنا في أول
الليل ثم يؤذن
أن لم يكن أجاب
المؤذن ثم يصلي
ركعتي الفجر يقرأ
في الأولى بعد
الفاحة قل يا أيها
الكافرون وفي
الثانية قل هو
الله أحد وإن
أراد قرأ في الأولى

قوله آمنا بالله
وما أنزل الآية في
سورة البقرة
وفي الاخرى ربنا
آمنا بما أنزلت
واتبعنا الرسول
ثم يستغفر الله
ويسبح الله تعالى
بما يتيسر له من
العدد وان اقتصر
على كلمة أستغفر
الله لذني سبحان
الله بحمدي
أني بالمقصود
من التسبيح
والاستغفار (ثم
يقول) اللهم صل
على محمد وعلى آل
محمد اللهم اني
أسألك رحمة من
عندك تهدي بها
قلبي وتجمع بها
شملتي وتلم بها
شعني وترد بها
الفتن عني وتصلح
بهاديني وتحفظ
بها غايي وترفع
بها شأني
وتركي بها عملي
وتبيض بها
وجهي وتلقني
بها رشدي
وتعصمني بها من
كل سوء اللهم

رسول الله ﷺ (١) لله أفرح بتوبة العبد المؤمن من رجل نزل في أرض دوية مهلكة معه راحلته عليها طعامه
وشرا به فوضع رأسه فنام نومة فاستيقظ وقد ذهبت راحلته فطلبها حتى إذا اشتد عليه الحر والعطش أو ما شاء الله
قال أرجع إلى مكاني الذي كنت فيه فأنام حتى أموت فوضع رأسه على ساعده لم يموت فاستيقظ فإذا راحلته عنده
عليها زاده وشرا به فأنه تعالى أشد فرحا بتوبة العبد المؤمن من هذا براحلته وفي بعض الألفاظ قال من شدة فرحه
إذا أراد شكر الله أن نار بك وأنت عبدي وروى عن الحسن قال لما تاب الله عز وجل على آدم عليه السلام هناته
الملائكة وهبط عليه جبريل وميكائيل عليهما السلام فقالا يا آدم قرت عينك بتوبة الله عليك فقال آدم عليه
السلام يا جبريل فان كان بعد هذه التوبة سؤال فأين مقامي فأوحى الله اليه يا آدم ورثت ذؤيك التعب والنصب
ورثتهم التوبة فمن دعاني منهم لبيتهم كما لبيتك ومن سألتني المغفرة لم أبخل عليه لأنني قريب بحبيب يا آدم وأحشر
التائبين من القبور مستبشرين ضاحكين ودعائهم مستجاب والأخبار والآثار في ذلك لا تحصى والاجماع منعقد
من الأمة على وجوبها إذ معناه العلم بأن الذنوب والمعاصي مهلكات ومبعدات من الله تعالى وهذا داخل في
وجوب الايمان ولكن قد تدهش الغفلة عنه فعني هذا العلم إزالة هذه الغفلة ولا خلاف في وجوبها ومن معانيها
ترك المعاصي في الحال والعزم على تركها في الاستقبال وتدارك ما سبق من التقصير في سابق الأحوال وذلك
لا يشك في وجوبه وأما التندم على ما سبق والتحزن عليه فواجب وهو روح التوبة وبه تمام التلافي فكيف لا يكون
واجبا بل هو نوع لم يحصل لا بحالة عقيب حقيقة المعرفة بمافات من العمر وضاع في سخط الله * فان قلت تألم
القلب أمر ضروري لا يدخل تحت الاختيار فكيف يوصف بالوجوب * فاعلم أن سببه تحقيق العلم بفوات المحبوب
وله سبيل إلى تحصيل سببه وبمثل هذا المعنى دخل العلم تحت الوجوب لا بمعنى أن العلم يخلق العبد ويحدثه في نفسه
فان ذلك محال بل العلم والندم والفعل والارادة والقدرة والقادر والكل من خلق الله وفعله والله خلقكم وما تعملون
هذا هو الحق عند ذوى الابصار وما سوى هذا ضلال فان قلت أفليس للعبد اختيار في الفعل والترك قلنا نعم وذلك
لا يناقض قولنا ان الكل من خلق الله تعالى بل الاختيار أيضا من خلق الله والعبد مضطر في الاختيار الذي له فان
الله إذا خلق اليد الصحيحة وخلق الطعام اللذيذ وخلق الشهوة للطعام في المعدة وخلق العلم في القلب بأن هذا الطعام
يسكن الشهوة وخلق الخواطر المتعارضة في أن هذا الطعام هل فيه مضرة مع أنه يسكن الشهوة وهل دون تناوله
مانع يتعذر معه تناوله أم لا ثم خلق العلم بأنه لا مانع ثم عند اجتماع هذه الاسباب تنجز الارادة الباعثة على تناول
فانجزام الارادة بعد تردد الخواطر المتعارضة وبعد وقوع الشهوة للطعام يسمى اختيارا ولا بد من حصوله عند
تمام أسبابه فاذا حصل انجزام الارادة بخلق الله تعالى إياها تحركت اليد الصحيحة إلى جهة الطعام لا محالة
إذ بعد تمام الارادة والقدرة يكون حصول الفعل ضروريا فيحصل الحركة فتكون الحركة بخلق الله بعد حصول
القدرة وانجزام الارادة وهما أيضا من خلق الله وانجزام الارادة يحصل بعد صدق الشهوة والعلم بعدم الموانع
وهما أيضا من خلق الله تعالى ولكن بعض هذه المخلوقات يترتب على البعض ترتيبا جرت به سنة الله تعالى في خلقه
ولن تجد لسنة الله تبديلا فلا يخلق الله حركة اليد بكتابة منظومة مالم يخلق فيها صفة تسمى قدرة ومالم يخلق فيها
حياة ومالم يخلق ارادة مجزومة ولا يخلق الارادة المجزومة مالم يخلق شهوة وميلا في النفس ولا ينبعث هذا
الميل انبعاثا تاما مالم يخلق علما بأنه موافق للنفس إما في الحال أو في المآل ولا يخلق العلم أيضا إلا بأسباب أخر

يجب الشاب الثائب ولعبد الله بن أحمد في زوائد المستند أبي يعلى بسند ضعيف من حديث علي إن الله يحب العبد
المؤمن المقتن التواب (١) حديث لله أفرح بتوبة عبده المؤمن من رجل نزل في أرض فلاة دوية مهلكة
الحديث متفق عليه من حديث ابن مسعود وأنس زاد مسلم في حديث أنس ثم قال من شدة الفرح اللهم أنت
عبدي وأنت نار بك أخطأ من شدة الفرح ورواه مسلم بدون هذه الزيادة من حديث الثعلبي بن بشير ومن حديث
أبي هريرة مختصرا

ترجع إلى حركة وإرادة وعلم فالعلم والميل الطبيعي أبدا يستتبع الإرادة الجازمة والقدرة والإرادة أبدا تستردف الحركة وهكذا الترتيب في كل فعل والكلمة من اختراع الله تعالى ولكن بعض مخلوقاته شرط لبعض فلذلك يجب تقدم البعض وتأخر البعض كما لا تخلق الإرادة إلا بعد العلم ولا يخلق العلم إلا بعد الحياة ولا تخلق الحياة إلا بعد الجسم فيكون خلق الجسم شرطا لحدوث الحياة لأن الحياة تتولد من الجسم ويكون خلق الحياة شرطا لخلق العلم لأن العلم يتولد من الحياة ولكن لا يستعد المحل لقبول العلم إلا إذا كان حيا ويكون خلق العلم شرطا لجزم الإرادة لأن العلم يولد الإرادة ولكن لا يقبل الإرادة إلا جسم حي عالم ولا يدخل في الوجود إلا ممكن وللإمكان ترتيب لا يقبل التغيير لأن تغييره محال فمهما وجد شرطا لوصف استعداد المحل به لقبول الوصف فحصل ذلك الوصف من الجود الإلهي والقدرة الأزلية عند حصول الاستعداد ولما كان للاستعداد بسبب الشروط ترتيب كان لحصول الحوادث بفعل الله تعالى ترتيب والعبد يجري هذه الحوادث المرتبة وهي مرتبة في قضاء الله تعالى الذي هو واحد كالمصير ترتيبا كليلا لا يتغير وظهورها بالتفصيل مقدر بقدر لا يتعداها وعن العبارة بقوله تعالى أنا كل شيء خلقناه بقدر وعن القضاء الكلي الأزلي العبارة بقوله تعالى وما أمرنا إلا واحدة كلمح بالبصر وأما العباد فانهم مسخرون تحت مجاري القضاء والقدر ومن جملة القدر خلق حركة في يد الكاتب بعد خلق صفة مخصوصة في يده تسمى القدرة و بعد خلق ميل قوي جازم في نفسه يسمى القصد و بعد علم بما إليه ميله يسمى الإدراك والمعرفة فاذا ظهرت من باطن الملكوت هذه الأمور الأربعة على جسم عبد مسخر تحت قهر التقدير سبق أهل عالم الملك والشهادة المحجوبون عن عالم الغيب والملكوت وقالوا يا أيها الرجل قد تحركت ورمت وكتبت ونودي من وراء حجاب الغيب وسراقات الملكوت وما رمت إذ رمت ولكن الله رمى وما قتلت إذ قتلت ولكن قاتلهم بعد بهم الله بأيديكم وعند هذا تتحير عقول القاعدين في بحوحة عالم الشهادة فمن قائل أنه جبر محض ومن قائل أنه اختراع صرف ومن متوسط مائل إلى أنه كسب ولو فتح لهم أبواب السماء فنظروا إلى عالم الغيب والملكوت لظهر لهم أن كل واحد صادق من وجهه وأن القصور شامل لجميعهم فلم يدرك واحد منهم كنه هذا الأمر ولم يحيط علمه بجوانبه وتام علمه ينال باشراف النور من كوة نافذة إلى عالم الغيب وأنه تعالى عالم الغيب والشهادة لا يظهر على غيبه أحد إلا من ارتضى من رسول وقد يطلع على الشهادة من لم يدخل في حيز الارتضاء ومن حرك سلسلة الأسباب والمسببات وعلم كيفية تسلسلها ووجه ارتباط مناط سلسلتها بمسبب الأسباب انكشف له سر القدر وعلم علما يقينا أن لا خالق إلا الله ولا مبدع سواه فان قات قد قضيت على كل واحد من القائلين بالجبر والاختراع والكسب أنه صادق من وجهه وهو مع صدقه قاصر وهذا تناقض فكيف يمكن فهم ذلك وهل يمكن إيصال ذلك إلى الأفهام بمثال فاعلم أن جماعة من العميان قد سمعوا أنه حمل إلى البلدة حيوان عجيب يسمى الفيل وما كانوا قط شاهدوا صورته ولا سمعوا اسمه فقالوا لا بد لنا من مشاهدته ومعرفة باللمس الذي نقدر عليه فطلبوه فلما وصلوا إليه لمسوه فوق وقع يد بعض العميان على رجله ووقع يد بعضهم على نابه ووقع يد بعضهم على أذنه فقالوا قد عرفناه فلما انصرفوا سألهم بقية العميان فاختلت أجوبتهم فقال الذي لمس الرجل أن الفيل ما هو إلا مثل أسطوانة خشنة الظاهر إلا أنه ألين منها وقال الذي لمس الناب ليس كما يقول بل هو صلب لا لين فيه وأمس لمس لا خشونة فيه وليس في غلط الأسطوانة أصلا بل هو مثل عمود وقال الذي لمس الأذن لعمري هو لين وفيه خشونة فصديق أحدهما فيه ولكن قال ما هو مثل عمود ولا هو مثل أسطوانة وإنما هو مثل جلد عريض غليظ فكل واحد من هؤلاء صدق من وجهه إذا أخبر كل واحد عما أصابه من معرفة الفيل ولم يخرج واحد في خبره عن وصف الفيل ولكنهم بجملتهم قصروا عن الإحاطة بكنهه بصورة الفيل فاستبصر بهذا المثال واعتبر به فانه مثال أكثر ما يختلف الناس فيه وإن كان هذا كلاما يناطح علوم المكاشفة ويحرك أمواجها وليس ذلك من غرضنا فلنرجع إلى ما كنا بصددده وهو بيان أن التوبة واجبة بجميع أجزائها الثلاثة العلم والتسليم والترك

أعطني إيماناً صادقا
و يقينا ليس بعده
كفر ورحمة أنال
بها شرف كرامتك
في الدنيا والآخرة
اللهم اني أسألك
الفوز عند القضاء
ومنازل الشهداء
وعيش السعداء
والنصر على
الاعداء ومرافقة
الانبياء اللهم اني
أنزل بك حاجتي
وان قصر رأيي
وضعف عملي
وافتقرت إلى
رحمتك وأسألك
يا قاضي الأمور
ويا شافي الضدور
كما تجير بين
البحور أن تجيرني
من عذاب السعير
ومن دعوة الثور
ومن فتنة القبور
اللهم ما قصر عنه
رأيي وضعف فيه
عملي ولم تبلغه نيتي
وأمنتني من خير
وعده أحد من
عبادك أو خير
أنت معطيها أحدا
من خلقك فانا
راغب اليك

وان الندم داخل في الوجوب لكونه واقعا في جملة أفعال الله المحصورة بين علم العبد و ارادته وقدرته المتخللة بينها وما هذا وصفه فاسم الوجوب يشملها

﴿ بيان أن وجوب التوبة على الفور ﴾

أما وجوبها على الفور فلا يستراب فيه اذ معرفة كون المعاصي مهلكات من نفس الايمان وهو واجب على الفور والمتفصلي عن وجوبه هو الذي عرفه معرفة زجره ذلك عن الفعل المكروه فان هذه المعرفة ليست من علوم المكاشفات التي لا تتعلق بعمل بل هي من علوم المعاملة وكل علم يراد ليكون باعثا على عمل فلا يقع التفصلي عن عهده ما لم يصبر باعثا عليه فالعلم بضرر الذنوب انما أراد ليكون باعثا على تركها فمن لم يتركها فهو فاقده لهذا الجزء من الايمان وهو المراد بقوله عليه السلام (١) لا يزني الزاني حين يزني وهو مؤمن وما أراد به نفي الايمان الذي يرجع الى علوم المكاشفة كالعلم بالله ووحدا نيته وصفاته وكتبه ورسوله فان ذلك لا ينفيه الزنا والمعاصي وانما أراد به نفي الايمان لكون الزنا مبعدا عن الله تعالى موجبا للمقت كما اذا قال الطبيب هذا سم فلا تتناوله فاذا تناوله يقال تناول وهو غير مؤمن لا بمعنى أنه غير مؤمن بوجود الطبيب وكونه طبيبا وغير مصدق به بل المراد أنه غير مصدق بقوله أنه سم مهلك فان العالم بالسم لا يتناوله أصلا فالعاصي بالضرورة ناقص الايمان وليس الايمان بابا واحدا بل هو نيف وسبعون بابا أعلاها شهادة أن لا اله الا الله وأدناها امانة الأذى عن الطريق ومثاله قول القائل ليس الا انسان موجودا واحدا بل هو نيف وسبعون موجودا أعلاها القلب والروح وأدناها امانة الأذى عن البشارة بأن يكون مقصود من الشارب مقلوم الأظفار تقي البشارة عن الخبث حتى يتميز عن البهائم المرسلة الملوثة باروائها المستكرهة الصور بطول محالها وأظلافها وهذا مثال مطابق فالأيمان كالانسان وفقد شهادة التوحيد يوجب البطلان بالكلية كفقده الروح والذي ليس له الا شهادة التوحيد والرسالة هو كالانسان مقطوع الاطراف مفقوء العينين فاقد لجميع أعضائه الباطنة والظاهرة لا أصل الروح وكما أن من هذا حاله قرب من أن يموت فترايله الروح الضعيفة المتفردة التي تخلف عنها الأعضاء التي تمدها وتقويها فكذلك من ليس له الا أصل الايمان وهو مقصر في الأعمال قريب من أن تقتلع شجرة ايمانه اذا صدمتها الرياح العاصفة المحركة للايمان في مقدمة قدوم ملك الموت ووروده فكل ايمان لم يثبت في اليقين أصله ولم تنتشر في الأعمال فروعه لم يثبت على عواصف الأهوال عند ظهور ناصية ملك الموت وخيف عليه سوء الخاتمة لا ما يتي بالطاغات على توالي الأيام والساعات حتى رسخ وثبت وقول العاصي للمطيع اني مؤمن كما أنك مؤمن كقول شجرة القرع لشجرة الصنوبر أنا شجرة وأنت شجرة وما أحسن جواب شجرة الصنوبر اذا قالت ستعرفين اغترارك بشمول الاسم اذا عصفت رياح الخريف فعند ذلك تنقطع أصولك وتنثر أوراقك وينكشف غرورك بالمشاركة في اسم الشجرة مع الغفلة عن أسباب ثبوت الأشجار وسوف ترى اذا انجلى الغبار * أفرس تحتك أم حمار وهذا أمر يظهر عند الخاتمة وانما انقطع نياط العارفين خوفا من دواعي الموت ومقدماته الهائلة التي لا يثبت عليها الا الاقلون فالعاصي اذا كان لا يخاف الخلود في النار بسبب معصيته كالصحيح المنهمك في الشهوات المضرة اذا كان لا يخاف الموت بسبب معصيته وان الموت غالبا لا يقع فجأة فيقال له الصحيح يخاف المرض ثم اذا مرض خاف الموت وكذلك العاصي يخاف سوء الخاتمة ثم اذا ختم له بالسوء والعياذ بالله وجب الخلود في النار فالعاصي للايمان كالمأ كولات المضرة للابدان فلا تزال تجتمع في الباطن حتى تغير مزاج الاخلاط وهو لا يشعر بها الى أن يفسد المزاج فيمرض دفعة ثم يموت دفعة فكذلك المعاصي فاذا كان الخائف من الهلاك في هذه الدنيا المنقضية يجب عليه ترك السموم وما يضره من المأكولات في كل حال وعلى الفور فالخائف من هلاكه الأبد أولى بأن يجب عليه ذلك واذا كان متناول السم اذا ندم يجب عليه أن يتقيأ ويرجع عن تناوله باطاله واخراجه عن المعدة على سبيل الفور والمبادرة تلافيا لبدنه

(١) حديث لا يزني الزاني حين يزني وهو مؤمن متفق عليه من حديث أبي هريرة

فيه وأسألك اياه
يا رب العالمين اللهم
اجعلنا هادين
مهديين غير ضالين
ولا مضلين حربا
لا أعدائك وسلما
لأوليائك نجب
بحبك الناس
ونعادي بعداوتك
من خالفك من
خلقك اللهم هذا
الدعاء مني ومنك
الاجابة وهذا
الجهد وعليك
التكلان إن الله وأنا
اليه راجعون ولا
حول ولا قوة الا
بالله العلي العظيم
ذي الجبيل
الشديد والامر
الرشيد أسألك
الا من يوم الوعيد
والجنة يوم الخلود
مع المقربين الشهود
والركع السجود
والموفين بالعهود
أنت رحيم ودود
وأنت تفعل ما تريد
سبحان من تعطف
بالعز وقال به
سبحان من
ليس المجد وتكرم

المشرف على هلاك لا يفوت عليه الا هذه الدنيا الفانية فتناول سموم الدين وهي الذنوب أولى بأن يجب عليه الوجوع عنها بالتذكار الممكن مادام يبقى للتدارك مهلة وهو العمر فان الخوف من هذا السم فوات الآخرة الباقية التي فيها النعيم المقيم والملك العظيم وفي فواتها نار الجحيم والعذاب المقيم الذي تنصرم أعمار الدنيا دون عشر عشر مدته اذ ليس لمدته آخر البتة فالبدار البدار الى التوبة قبل أن تعمل سموم الذنوب بروح الايمان عملا يجاوز الامر فيه الاطباء واختيارهم ولا ينفع بعده الاحتماء فلا يتجمع بعد ذلك نصيح الناصحين ووعظ الواعظين وتحقق الكلمة عليه بأنه من الهالكين ويدخل تحت عموم قوله تعالى انا جعلنا في أعناقهم أغلالا فهي الى الاذقان فهم مقمحون وجعلنا من بين أيديهم سدا ومن خلفهم سدا فأغشيناهم فهم لا يبصرون وسواء عليهم أأنذرتهم أم لم تنذرهم لا يؤمنون ولا يغرنك لفظ الايمان فتقول المراد بالآية الكافران بين لك أن الايمان بضع وسبعون بابا وان الزاني لا يزني حين يزني وهو مؤمن فالجواب عن الايمان الذي هو شعب وفروع سيحجب في الخاتمة عن الايمان الذي هو أصل كما أن الشخص الفاقد لجميع الاطراف التي هي حروف وفروع سيساق الى الموت المعدم للروح التي هي أصل فلا بقاء للأصل دون الفرع ولا وجود للفرع دون الأصل ولا فرق بين الأصل والفرع الا في شيء واحد وهو أن وجود الفرع وبقاءه جميعا يستدعي وجود الأصل وأما وجود الأصل فلا يستدعي وجود الفرع فبقاء الأصل بالفرع ووجود الفرع بالأصل فعلوم المكاشفة وعلوم المعاملة متلازمة كتلازم الفرع والأصل فلا يستغني أحدهما عن الآخر وان كان أحدهما في رتبة الأصل والآخرة في رتبة التابع وعلوم المعاملة اذا لم تكن باعثة على العمل فعدمها خير من وجودها فان لم يعمل عملها الذي تراد له قامت مؤيدة للحجة على صاحبها ولذلك يزاد في عذاب العالم الفاجر على عذاب الجاهل الفاجر كما أوردنا من الاخبار في كتاب العلم

﴿ بيان أن وجوب التوبة عام في الاشخاص والاحوال فلا ينفلك عنه أحد أبته ﴾
اعلم أن ظاهر الكتاب قد دل على هذا اذ قال تعالى وتوبوا الى الله جميعا أيها المؤمنون لعلكم تفلحون فعمم الخطاب ونور البصيرة أيضا يرشد اليه اذ معنى التوبة الرجوع عن الطريق المبعث عن الله المقرب الى الشيطان ولا يتصور ذلك الا من عاقل ولا تكسل غريزة العقل الا بعد كمال غريزة الشهوة والغضب وسائر الصفات المذمومة التي هي وسائل الشيطان الى اغواء الانسان اذ كمال العقل انما يكون عند مقارنة الاربعين وأضله انما يتم عند مراهقة البلوغ ومباديه تظهر بعد سبع سنين والشهوات جنود الشيطان والعقول جنود الملائكة فاذا اجتمعوا قام القتال بينهما بالضرورة اذ لا يثبت أحدهما الاخر لانهما ضدان فالنظار بينهما كالنظار بين الليل والنهار والنور والظلمة ومهما غلب أحدهما أزعج الآخر بالضرورة واذا كانت الشهوات تكمل في الصبا والشباب قبل كمال العقل فقد سبق جند الشيطان واستولى على المكان ووقع للقلب به أنس وألف لا محالة مقتضيات الشهوات بالعادة وغلب ذلك عليه ويسر عليه النزوع عنه ثم يلوح العقل الذي هو حزب الله وجنده ومنقذ أوليائه من أيدي أعدائه شيئا فشيئا على التدريج فان لم يقو ولم يكمل سامت مملكة القلب للشيطان وأنجز اللعين مواعده حيث قال لا تحتسكن ذريته الا قايلا وان كل العقل وقوى كان أول شغله قمع جنود الشيطان بكسر الشهوات ومفارقة العادات ورد الطبع على سبيل القهر الى العبادات ولا معنى للتوبة الا هذا وهو الرجوع عن طريق دليله الشهوة وخفيره الشيطان الى طريق الله تعالى وليس في الوجود آدمي الا وشهوته سا بقية على عقله وغريزته التي هي عدة الشيطان متقدمة على غريزته التي هي عدة الملائكة فكان الرجوع عما سبق اليه على مساعدة الشهوات ضروري في حق كل نسان نبيا كان أو غيبيا فلا تظن أن هذه الضرورة اختصت بآدم عليه السلام وقد قيل

فلا تحسبن هندا لها الغدر وحدها * سجية نفس كل غانية هند

بل هو حكم أزل مكتوب على جنس الانس لا يمكن فرض خلافه ما لم تبدل السنة الالهية التي لا مطمع في تبديهاها فاذا كل من بلغ كافرا جاهلا فعليه التوبة من جهله وكفره فاذا بلغ مسلما تبعا لأبويه غافلا عن حقيقة اسلامه

به سبحانه الذي لا ينبغي التسبيح الاله سبحانه ذي الفضل والنعيم سبحانه ذي الجود والكرم سبحانه الذي أحصى كل شيء بعلمه اللهم اجعل لي نورا في قلبي ونورا في قبري ونورا في سمعي ونورا في بصري ونورا في شعري ونورا في بشري ونورا في لحمي ونورا في دمي ونورا في عظامي ونورا من بين يدي ونورا من خلفي ونورا عن يميني ونورا عن شمالي ونورا من فوقي ونورا من تحتي اللهم زدني نورا وأعطني نورا واجعل لي نورا ولهذا الدماء أثر كثير وما رأيت أحدا حافظ عليه الا وعنده خير ظاهر وبركة وهو من وصية الصادقين بعضهم بعضا بحفظه

فعليه التوبة من غفلته بتفهم معنى الاسلام فانه لا يغني عنه اسلام أبويه شيئاً ما لم يسلم بنفسه فان فهم ذلك فعليه الرجوع عن عادته وإلفه للاسترسال وراء الشهوات من غير صارف بالرجوع إلى قالب حدود الله في المنع والاطلاق والانسكاف والاسترسال وهو من أشق أبواب التوبة وفيه هلك الأكثر وإن عجزوا عنه وكل هذا رجوع وتوبة فدل أن التوبة فرض عين في حق كل شخص لا يتصور أن يستغني عنها أحد من البشر كما لم يستغن آدم فخلقة الولد لا تتسع لمسلم يتسع له خلقة الوالد أصلاً وأما بيان وجوبها على الدوام وفي كل حال فهو أن كل بشر فلا يخلو عن معصية بجوارحه إذ لم يخل عنه الأنبياء كما ورد في القرآن والأخبار من خطايا الأنبياء وتوبتهم وبكائهم على خطاياهم فإن خلا في بعض الأحوال عن معصية الجوارح فلا يخلو عن الهم بالنوب بالقلب فإن خلا في بعض الأحوال عن الهم فلا يخلو عن وسواس الشيطان بإيراد الخواطر المتفرقة المذهلة عن ذكر الله فإن خلا عنه فلا يخلو عن غفلة وقصور في العلم بالله وصفاته وأفعاله وكل ذلك نقص وله أسباب وترك أسبابه بالتشاغل باضدادها رجوع عن طريق إلى ضده والمراد بالتوبة الرجوع ولا يتصور الخلو في حق الآدمي عن هذا النقص وإنما يتناولون في المقادير فأما الأصل فلا بد منه ولهذا قال عليه السلام ^(١) أنه ليغان على قلبي حتى أستغفر الله في اليوم واللييلة سبعين مرة الحديث ولذلك أكرم الله تعالى بأن قال ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر وإذا كان هذا حاله فكيف حال غيره فإن قلت لا يخفى أن ما يطرأ على القلب من الهموم والخواطر نقص وإن الكمال في الخلو عنه وإن القصور عن معرفة كنهه جلال الله نقص وأنه كماله ازدادت المعرفة زاد الكمال وإن الاقلال إلى الكمال من أسباب النقصان رجوع والرجوع توبة ولكن هذه فضائل لأفرائض وقد أطلقت القول بوجوب التوبة في كل حال والتوبة عن هذه الأمور ليست بواجبة إذ إدراك الكمال غير واجب في الشرع فما المراد بقولك التوبة واجبة في كل حال فاعلم أنه قد سبق أن الإنسان لا يخلو في مبدإ خلقته من اتباع الشهوات أصلاً وليس معنى التوبة تركها فقط بل تمام التوبة بتدارك ما مضى وكل شهوة اتبعها الإنسان ارتفع منها ظلمة إلى قلبه كما يرتفع عن نفس الإنسان ظلمة إلى وجه المرأة الصقيلة فإن تراكت ظلمة الشهوات صار ريناً كما يصير بخار النفس في وجه المرأة عند تراكمه خبيثاً كما قال تعالى كلا بل ران على قلوبهم ما كانوا يكسبون فإذا تراكم الرين صار طبعاً فيطبع على قلبه كالخبث على وجه المرأة إذا تراكم وطال زمانه غاص في جرم الحديد وأفسده وصار لا يقبل الصقل بعده وصار كالطبع من الخبث ولا يكفي في تدارك اتباع الشهوات تركها في المستقبل بل لا بد من محو تلك الآريان التي انطبعت في القلب كما لا يكفي في ظهور الصور في المرأة قطع الأنفاس والبخارات المسودة لوجهها في المستقبل ما لم يشتغل بمحو ما انطبع فيها من الآريان وكما يرتفع إلى القلب ظلمة من المعاصي والشهوات فيرتفع إليه نور من الطاعات وترك الشهوات فتتمحى ظلمة المعصية بنور الطاعة واليه الإشارة بقوله عليه السلام ^(٢) أتبع السيئة الحسنة تمحها فإذا الاستغنى العبد في حال من أحواله عن محو آثار السيئات عن قلبه مباشرة حسنات تضاد آثارها آثار تلك السيئات هذا في قلبه حصل أولاً صفاءه وجلأؤه ثم أظلم بأسباب مازية فاما التصقيل الأول ففيه يطول الصقل إذ ليس شغل الصقل في إزالة الصدأ عن المرأة كشغله في عمل أصل المرأة فهذه أشغال طويلة لا تنقطع أصلاً وكل ذلك يرجع إلى التوبة فاما قولك أن هذا لا يسمى واجباً بل هو فضل وطلب كمال فاعلم أن الواجب له معنيان أحدهما ما يدخل في فتوى الشرع ويشترك فيه كافة الخلق وهو القدر الذي لو اشتغل به كافة الخلق لم يخرب العالم فلو كلف الناس كلهم أن يتقوا الله حق تقاته لتركوا

(١) حديث أنه ليغان على قلبي فأستغفر الله في اليوم واللييلة سبعين مرة مسلم من حديث الأغرمزني إلا أنه قال في اليوم مائة مرة وكذا عند أبي داود والبخاري من حديث أبي هريرة إني لأستغفر الله في اليوم أكثر من سبعين مرة وفي رواية البيهقي في الشعب سبعين لم يقل أكثر وتقدم في الأذكار والدعوات (٢) حديث أتبع السيئة الحسنة تمحها الترمذي من حديث أبي ذر بزيادة في أوله وآخره وقال حسن صحيح وقد تقدم في رياضة النفس

والمحافظ عليه
منقول عن رسول
الله ﷺ أنه كان
يقرأه بين الفريضة
والسنة من صلاة
الفجر ثم يقصد
المسجد للصلاة في
الجماعة ويقول عند
خروجه من منزله
وقل ربني أذخاني
مدخل صدق
وأخرجني مخرج
صدق واجعل لي
من لدنك سلطاناً
نصيراً ويقول في
الطريق اللهم اني
أسألك بحق
السائلين عليك
وبحق ممشاي
هذا اليك لم أخرج
أشراً ولا بطراً ولا
رياء ولا سمعة
خرجت اتقاء
سيخطئك وابتغاء
مرضاتك أسألك
أن تنقذني من
النار وأن تغفر لي
ذنوبي أنه لا يغفر
الذنوب إلا أنت
(وروي) أبو سعيد
الخدري أن رسول
الله ﷺ قال من

المعاش ورفضوا الدنيا بالكلية ثم يؤدي ذلك إلى بطلان التقوى بالكلية فانه مهما فسدت المعاش لم يتفرغ أحد للتقوى بل شغل الحياة كد والحراثة والحزب يستغرق جميع العمر من كل واحد فيما يحتاج إليه فجميع هذه الدرجات ليست بواجبة بهذا الاعتبار والواجب الثاني هو الذي لا بد منه للوصول به إلى القرب المطلوب من رب العالمين والمقام المحمود بين الصديقين والتوبة عن جميع ما ذكرناه واجبة في الوصول إليه كما يقال الطهارة واجبة في صلاة التطوع أي لمن يريد ما فانه لا يتوصل إليها إلا بها فاما من رضى بالنقصان والحرمان عن فضل صلاة التطوع فالطهارة ليست واجبة عليه لاجلها كما يقال العين والاذن واليد والرجل شرط في وجود الانسان يعني انه شرط لمن يريد أن يكون انسانا كاملا ينتفع بانسانيته ويتوصل بها إلى درجات العلاء في الدنيا فاما من قنع بأصل الحياة ورضى ان يكون كالحم على وضوء ونخرة مطروحة فليس يشترط مثل هذه الحياة عين ويد ورجل فأصل الواجبات الداخلة في فتوى العامة لا يوصل إلا إلى أصل النجاة وأصل النجاة كأصل الحياة وما وراء أصل النجاة من السعادات التي بها تنتهي الحياة يجري مجرى الاعضاء والآلات التي بها تنهي الحياة وفيه يسعى الانبياء والأولياء والعلماء والامثال فالمثل وعليه كان حرصهم وحواليه كان تطوافهم ولا جله كان رفضهم لما دلت الدنيا بالكلية حتى انتهى عيسى عليه السلام إلى أن توسد حجرا في منامه فجاء اليه الشيطان وقال اما كنت تركت الدنيا للآخرة فقال نعم وما الذي حدث فقال توسدك لهذا الحجر تنعم في الدنيا فلم لا تضع رأسك على الارض فرمى عيسى عليه السلام بالحجر ووضع رأسه على الأرض وكان رميه للحجر توبة عن ذلك التمتع أفترى ان عيسى عليه السلام لم يعلم ان وضع الرأس على الأرض لا يسمى واجبا في فتاوى العامة أفترى ان نبينا محمدا صلى الله عليه وسلم ^(١) لما شغله الثوب الذي كان عليه علم في صلاته حتى نزع ^(٢) وشغله شر الكعبة الذي جده حتى اعاد الشراك الخلق لم يعلم أن ذلك ليس واجبا في شرعه الذي شرعه لكافة عباده فاذا علم ذلك فلم تاب عنه بتركه وهل كان ذلك إلا لانه رأى مؤثرا في قلبه أثرا يمنعه عن بلوغ المقام المحمود الذي قد وعد به أفترى ان الصديق رضى الله عنه بعد ان شرب اللبن وعلم انه على غير وجهه أدخل اصبعه في حلقه ليخرجه حتى كاد يخرج معه روحه ما علم من الفقه هذا القدر وهو ان مأكله عن جهل فهو غير آثم به ولا يجب في فتوى الفقه اخراجه فلم تاب عن شربه بالتدارك على حسب امكانه بمخيلة المعدة عنه وهل كان ذلك الا لسروقه في صدره عرفه ذلك السران فتوى العامة حديث آخر وان خطر طريق الآخرة لا يعرفه إلا الصديقون فتأمل احوال هؤلاء الذين هم اعرف خلق الله بالله وبطريق الله وبمكر الله وبمكامن الغرور بالله واياك مرة واحدة ان تغرك الحياة الدنيا واياك ثم اياك الف مرة ان يغرك بالله الغرور فهذه اسرار من استنشق مبادئ روائعها علم ان لزوم التوبة النصوح ملازم للعبد السالك في طريق الله تعالى في كل نفس من انقاسه ولو عمر عمر نوح وان ذلك واجب على الفور من غير مهلة ولقد صدق ابو سليمان الدراني حيث قال لو لم يلك العاقل فيما بقي من عمره الا على تقويت ماضى منه في غير الطاعة لكان خليقا ان يحزنه ذلك الى الممات فكيف من يستقبل ما بقي من عمره بمثل ماضى من جهله وانما قال هذا لأن العاقل اذا ملك جوهره نفيسة وضاعت منه بغير فائدة بكى عليها لا محالة وان ضاعت منه وصار ضياعها سبب هلاكه كان بكاءه منها اشد وكل ساعة من العمر بل كل نفس جوهره نفيسة لا خلف لها ولا بدل منها فانها صالحة لأن توصلك إلى سعادة الا بدوت تنقذك من شقاوة الا بد واى جوهر انفس من هذا فاذا ضيعتها في الغفلة فقد خسرت خسرانا مبينا وان صرفتها إلى معصية فقد هلك هلاكها كفا حشا فان كنت لا تبكى على هذه المصيبة فذلك لجهلك ومصيبتك بجهلك أعظم من كل مصيبة لكن الجهل مصيبة لا يعرف المصاب بها انه صاحب مصيبة فان نوم الغفلة يحول بينه وبين معرفته والناس نيام فاذا ماتوا انتبهوا فعند ذلك ينكشف لكل مفلس افلاسه ولكل مصاب مصيبته وقد رفع الناس عن التدارك قال بعض العارفين ان

قال ذلك اذا خرج إلى الصلاة وكل الله به سبعين الف ملك يستغفرون له واقبل الله تعالى عليه بوجهه الكريم حتى يقضى صلاته واذا دخل المسجد او دخل سجاده للصلاة يقول بسم الله والحمد لله والصلاة والسلام على رسول الله اللهم اغفر لي ذنوبي وافتح لي ابواب رحمتك و يقدم رجلاه اليمنى في الدخول واليسرى في الخروج من المسجد او السجادة فسجادة الصوفي بمنزلة البيت والمسجد ثم يصلي صلاة الصبح في جماعة فاذا سلم يقول لا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد يحيي ويميت وهو حي لا يموت بيده

(١) حديث نزع صلى الله عليه وسلم الذي كان عليه في الصلاة تقدم في الصلاة ايضا (٢) حديث نزع الشر الك الجديد واعادة الشر الك الخلق تقدم في الصلاة ايضا

ملك الموت عليه السلام إذا ظهر للعبد أعلمه إنه قد بقي من عمره ساعة وإنك لا تستأخر عنها طرفة عين فيبدو للعبد من الأسف والحسرة ما لو كانت له الدنيا بخذا فغيرها لخرج منها على أن يضم إلى تلك الساعة ساعة أخرى ليستعقب فيها ويتدارك تفریطه فلا يجد إليه سبيلا وهو أول ما يظهر من معاني قوله تعالى ﴿وحيل بينهم وبين ما يشتهون﴾ وإليه الإشارة بقوله تعالى ﴿من قبل أن يأتي أحدكم الموت فيقول رب لولا أخرتني إلى أجل قريب فأصدق وأكن من الصالحين ولن يؤخر الله نفسا إذا جاء أجلها﴾ فقليل الأجل القريب الذي يطلبه معناه أنه يقول عند كشف الغطاء للعبد يا ملك الموت أخرني يوما أعتذرفيه إلى ربي وأتوب وأتزوّد صالحا لنفسى فيقول فنيبت الأيام فلا يوم فيقول فأخرني ساعة فيقول فنيبت الساعات فلا ساعة فيغلق عليه باب التوبة فيتغرغر بروحه وتتردد أنفاسه في شراسفه ويتجرع غصبة اليأس عن التدارك وحسرة الندامة على تضييع العمر فيضطرب أصل إيمانه في صدمات تلك الأحوال فادأهقت نفسه فإن كان سبقت له من الله الحسنى خرجت روحه على التوحيد فذلك حسن الخاتمة وإن سبق له القضاء بالشدة والقوة والعياذ بالله خرجت روحه على الشك والاضطراب وذلك سوء الخاتمة ومثل هذا يقال ﴿ولست التوبة للذين يعملون السيئات حتى إذا حضر أحدهم الموت قال إني تبت الآن﴾ وقوله إنما التوبة على الله للذين يعملون السوء بجهالة ثم يتوبون من قريب ومعناه عن قرب عهد بالخطيئة بأن يتندم عليها ويحسب أنها بحسنة يردفها بها قبل أن يتراكم الرين على القلب فلا يقبل المحو ولذلك قال عليه السلام أتبع السيئة الحسنة تمحها ولذلك قال لقمان لا يبنني لا تؤخر التوبة فإن الموت يأتي بغتة ومن ترك المبادرة إلى التوبة بالتسوية كان بين خطرين عظيمين أحدهما أن تراكم الظلمة على قلبه من المعاصي حتى يصير رينا وطبعها فلا يقبل المحو الثاني أن يعاجله المرض أو الموت فلا يجد مهلة للاشتغال بالمحو ولذلك ورد في الخبر ^(١) إن أكثر صياح أهل النار من التسوية فما هلك من هلك إلا بالتسوية فيكون تسوية القلب نقدا وجلاؤه بالطاعة نسيئة إلى أن يختطفه الموت فيأتي الله بقلب غير سليم ولا ينجو إلا من أتى الله بقلب سليم فالقلب أمانة الله تعالى عند عبده والعمر أمانة الله عنده وكذا سائر أسباب الطاعة فمن خان في الأمانة ولم يتدارك خيانتة فامرّه مخطر قال بعض العارفين إن الله تعالى إلى عبده سرين يسرهما إليه على سبيل الإلهام أحدهما إذا خرج من بطن أمه يقول له عبدى قد أخرجتك إلى الدنيا طاهرا نظيفا واستودعتك عمرك وأئتمنتك عليه فانظر كيف تحفظ الأمانة وانظر إلى كيف تلقاني والثاني عند خروج روحه يقول عبدى ماذا صنعت في أمانتي عندك هل حفظتها حتى تلقاني على العهد فالقائك على الوفاء أو أضعتها فالقائك بالمطالبة والعقاب وإليه الإشارة بقوله تعالى ﴿أوفوا بعدي أوف بعهدكم﴾ وبقوله تعالى ﴿والذين هم لاماناتهم وعهدهم راعون﴾ بيان أن التوبة إذا استجمعت شرائطها فهي مقبولة لا محالة

اعلم أنك إذا فهمت معنى القبول لم تشك في أن كل توبة صحيحة فهي مقبولة فالناظرون بنور البصائر المستمدون من أنوار القرآن علموا أن كل قلب سليم مقبول عند الله ومتنم في الآخرة في جوار الله تعالى ومستعد لأن ينظر بعينه الباقية إلى وجه الله تعالى وعلموا أن القلب خلق سليما في الأصل وكل مولود يولد على الفطرة وإنما تفوته السلامة بكدورة ترهق وجهه من غيرة الذنوب وظلمتها وعلموا أن نار الندم تحرق تلك الغيرة وإن نور الحسنة يحجوعن وجه القلب ظلمة السيئة وأنه لا طاقة لظلام المعاصي مع نور الحسنات كما لا طاقة لظلام الليل مع نور النهار بل كما لا طاقة لكدورة الوسخ مع بياض الصابون وكما أن الثوب الوسخ لا يقبله الملك لأن يكون لباسه فالقلب المظلم لا يقبله الله تعالى لأن يكون في جواره وكما أن استعمال الثوب في الأعمال الخسيسة يوسخ الثوب وغسله بالصابون والماء الحار ينظفه لا محالة فاستعمال القلب في الشهوات يوسخ القلب وغسله بماء الدموع وحرقة الندم ينظفه ويطهره ويزكيه وكل قلب زكى طاهر فهو مقبول كما أن كل ثوب نظيف فهو مقبول فإنا عليك التزكية

(١) حديث أن أكثر صياح أهل النار من التسوية لم أجده أصلا

الخير وهو على كل شيء قدير لا إله إلا الله وحده صدق وعده ونصر عبده وأعز جنده وهزم الأحزاب وحده لا إله إلا الله أهل النعمة والفضل والثناء الحسن لا إله إلا الله ولا نعبد إلا إياه مخلصين له الدين ولو كره الكافرون وبقراءه هو الله الذي لا اله الا هو الرحمن الرحيم التسعة والتسعين اسما إلى آخرها فإذا فرغ منها يقول اللهم صل على محمد عبدك ونبيك ورسولك النبي الامي وعلى آل محمد صلاة تكون له رضا ولحقة أداء وأعطه الوسيلة والمقام المحمود الذي وعدته واجزه عنا ما هو أهله واجزه عنا أفضل ما جازيت نبيا عن أمتي وصل على

والتطهير وأما القبول فمبذول قد سبق به القضاء الأزلي الذي لا مرد له وهو المسمى فلا حافى قوله قد أفلح من زكاه
ومن لم يعرف على سبيل التحقيق معرفة أقوى وأجلى من المشاهدة بالبصر أن القلب يتأثر بالمعاصي والطاعات
تأثرا متضادا يستعار لأحدهما لفظ الظلمة كما يستعار للجهل ويستعار للآخر لفظ النور كما يستعار للعلم وأن بين
النور والظلمة تضادا ضروريا لا يتصور الجمع بينهما فكانه لم يبق من الدين إلا قشوره ولم يعلق به إلا أسماؤه وقلبه
في غطاء كثيف عن حقيقة الدين بل عن حقيقة نفسه وصفات نفسه ومن جهل نفسه فهو بغيره أجهل واعنى به
قلبه إذ بقلبه يعرف غير قلبه فكيف يعرف غيره وهو لا يعرف قلبه فمن يتوهم أن التوبة تصح ولا تقبل كن يتوهم
أن الشمس تطلع والظلام لا يزول والثوب يغسل بالصابون والوسخ لا يزول إلا أن يغوص الوسخ لطول
تراكمه في تجاوىف الثوب وخلله فلا يقوى الصابون على قلعه فمثال ذلك أن تراكم الذنوب حتى يصير طبعاً وريثاً
على القلب فمثل هذا القلب لا يرجع ولا يتوب نعم قد يقول باللسان ثبت فيكون ذلك كقول القصار بلسانه قد
غسلت الثوب وذلك لا ينظف الثوب أصلاً ما لم يغير صفة الثوب باستعمال ما يضاد الوصف المتمكن به فهذا حال
امتناع أصل التوبة وهو غير بعيد بل هو الغالب على كافة الخلق المقبلين على الدنيا المعرضين عن الله بالكلية فهذا
البيان كاف عند ذوى البصائر في قبول التوبة ولكننا نعضد جناحه بنقل الآيات والأخبار والآثار فكل
استبصار لا يشهد له الكتاب والسنة لا يوثق به وقد قال تعالى وهو الذي يقبل التوبة عن عباده ويعفو عن
السيئات وقال تعالى ﴿غافر الذنب وقابل التوب﴾ إلى غير ذلك من الآيات وقال صلى الله عليه وسلم لله أفرح بتوبة أحدكم
الحديث والفرح وراء القبول فهو دليل على القبول وزيادة وقال صلى الله عليه وسلم (١) إن الله عز وجل يبسط يده بالتوبة
لمسيء الليل إلى النهار ولمسيء النهار إلى الليل حتى تطلع الشمس من مغربها وبسط اليد كناية عن طلب
التوبة والطالب وراء القابل فرب قابل ليس بطالب ولا طالب إلا وهو قابل وقال صلى الله عليه وسلم (٢) لو علمت الخطايا حتى
تبلغ السماء ثم ندمتم لتاب الله عليكم وقال أيضاً (٣) أن العبد ليذنب الذنب فيدخل به الجنة فقيل كيف ذلك
يا رسول الله قال يكون نصب عينه تأبئاً منه فاراح حتى يدخل الجنة وقال صلى الله عليه وسلم (٤) كفارة الذنب الندامة وقال
صلى الله عليه وسلم (٥) التائب من الذنب كمن لا ذنب له وروى (٥) أن حبشياً قال يا رسول الله إني كنت أعمل الفواحش فهل لي
من توبة قال نعم فولى ثم رجع فقال يا رسول الله أكان يراني وأنا أعملها قال نعم فصاح الحبشى صبيحة خرجت فيها
روحه وروى (٦) أن الله عز وجل لما لعن إبليس سأله النظره فأ نظره إلى يوم القيامة فقال وعزتك لا أخرجتك من

جميع أخوانه من
النبيين والصدّيقين
والشهداء
والصالحين اللهم
صل على محمد في
الأولين وصل
على محمد في
الآخرين وصل
على محمد إلى يوم
الدين اللهم صل
على روح محمد في
الأرواح وصل
على جسد محمد في
الأجساد واجعل
شرائف صلواتك
ونوامي بركاتك
ورأفتك ورحمتك
وتحيتك ورضوانك
على محمد عبدك
ونبيك ورسولك
اللهم أنت السلام
ومنك السلام
واليك يعود السلام
فحينئذ بنا بالسلام
وأدخلنا دار السلام
تباركت يا ذا
الجلال والإكرام
اللهم إني أصبحت
لا أستطيع دفع
مأكره ولا أملك
نفع مأرجو
وأصبح الأمر

(١) حديث أن الله يبسط يده بالتوبة لمسيء الليل إلى النهار الحديث مسلم من حديث أبي موسى بلفظ يبسط يده
بالليل ليتوب مسيء النهار الحديث وفي رواية للطبراني لمسيء الليل أن يتوب بالنهار الحديث (٢) حديث لو علمت
الخطايا حتى تبلغ السماء ثم ندمتم لتاب الله عليكم ابن ماجه من حديث أبي هريرة واسناده حسن بلفظ لو اخطأتم
وقال ثم تبتم (٣) حديث أن العبد ليذنب الذنب فيدخل به الجنة الحديث ابن المبارك في الزهد عن المبارك بن
فضالة عن الحسن مرسل ولا ينعيم في الحلية من حديث أبي هريرة إن العبد ليذنب الذنب فاذا ذكره أحزنه فاذا
نظر الله إليه أنه أحزنه غفر له الحديث وفيه صالح المري وهو رجل صالح لكنه مضعف في الحديث ولا ينعيم
الدنيا في التوبة من حديث ابن عمر إن الله لينفع العبد بالذنب يذنبه والحديث غير محفوظ قاله العقيلي (٤) حديث
كفارة الذنب الندامة أحمد والطبراني وهق في الشعب من حديث ابن عباس وفيه يحيى بن عمرو بن مالك
الشكري ضعيف (٥) حديث أن حبشياً قال يا رسول الله إني كنت أعمل الفواحش فهل لي من توبة قال نعم
الحديث لم أجده أصلاً (٦) حديث إن الله لما لعن إبليس سأله النظره فأ نظره إلى يوم القيامة فقال وعزتك
لا أخرجتك من قلب ابن آدم مادام فيه الروح الحديث أحمد وأبو يعلى والحاكم وصححه من حديث أبي سعيد
إن الشيطان قال وعزتك يا رب لا أزال أغوي عبادك مادامت أرواحهم في أجسادهم فقال وعزتي وجلالي
لا أزال أغفر لهم ما استغفروني أورده المصنف بصيغة وروى كذا ولم يعزه إلى النبي صلى الله عليه وسلم قد كرهه احتياطاً

قلب ابن آدم مادام فيه الروح فقال الله تعالى وعزتي وجلالي لا محبت عنه التوبة مادام الروح فيه وقال عليه السلام (١) ان الحسنات يذهبن السيئات كما يذهب الماء الوسخ والاخبار في هذا لا تحصى (وأما الآثار) فقد قال اسعدي ابن المسيب أنزل قوله تعالى إنه كان للآوا بين غفورا في الرجل يذنب ثم يتوب ثم يذنب ثم يتوب وقال الفضيل قال الله تعالى بشر المذنبين بانهم إن تابوا وقبلت منهم وحذر الصديقين أن يأن وضعت عليهم عدلي عذبتهم وقال طلق بن حبيب ان حقوق الله أعظم من أن يقوم بها العبد ولكن أصبحوا تائبين وأمسوا تائبين وقال عبد الله ابن عمر رضي الله عنهما من ذكر خطيئة ألم بها فوجل منها قلبه محبت عنه في أم الكتاب ويروى أن نبيا من أنبياء بني اسرائيل أذنب فأوحى الله تعالى اليه وعزتي لئن عدت لأعذبك فقال يارب أنت أنت وأنا أنا وعزتك إن لم تعصمني لأعودن فعصمه الله تعالى وقال بعضهم ان العبد يذنب الذنب فلا يزال نادما حتى يدخل الجنة فيقول ابليس ليتني لم أوقعه في الذنب وقال حبيب بن ثابت تعرض على الرجل ذنوبه يوم القيامة فيمر بالذنب فيقول أما اني قد كنت مشفقا منه قال فيغفر له ويروى أن رجلا سأل ابن مسعود عن ذنب ألم به هل له من توبة فأعرض عنه ابن مسعود ثم التفت اليه فرأى عينيه تذرفان فقال له ان للجنة ثمانية أبواب كلها تفتح وتعلق إلا باب التوبة فان عليه ملكا موكلا به لا يعلق فأعمل ولا تيأس وقال عبد الرحمن بن أبي القاسم تذاكرنا مع عبد الرحيم توبة الكافر وقول الله تعالى إن ينتهوا يغفر لهم ما قد سلف فقال اني لأرجو أن يكون المسلم عند الله أحسن حالا ولقد بلغني أن توبة المسلم كإسلامه بعد إسلامه وقال عبد الله بن سلام لا أحد فيكم إلا عن نبي مرسل أو كتاب منزل ان العبد اذا عمل ذنبا ثم ندم عليه طرفة عين سقط عنه أسرع من طرفه عين وقال عمر رضي الله عنه اجلسوا إلى التوابين فانهم أرق أفئدة وقال بعضهم ما أعلم متى يغفر الله لي قيل ومتي قال اذا تاب علي وقال آخرنا من ان احرم التوبة اخوف من احرم المغفرة أي المغفرة من لوازم التوبة وتوابعها لا محالة ويروى أنه كان في بني اسرائيل شاب عبد الله تعالى عشرين سنة ثم عصاه عشرين سنة ثم نظر في المرأة فرأى الشيب في لحيته فساءه ذلك فقال إلهي أطعتك عشرين سنة ثم عصيتك عشرين سنة فان رجعت إليك اتقبلني فسمع قائلا يقول ولا يرى شخصا احببتنا فأحببتك وتركتنا فتركتنا وعصيتنا فأهملتنا وإن رجعت الينا قبلناك وقال ذوالنون المصري رحمه الله تعالى إن لله عبادا نصبوا اشجارا لخطايا نصب رواق القلوب وسقوها بماء التوبة فأثمرت ندماء وحزننا فجنونا من غير جنون وتبلدوا من غير عي ولا بكم وانهم هم البلغاء الفصحاء العارفين بالله ورسوله ثم شربوا بكأس الصنماء فورثوا الصبر على طول البلاء ثم توطئت قلوبهم في الملكوت وجالت افكارهم بين سرايا حجب الجبروت واستظلوا تحت رواق الندم وقرؤا صحيفة الخطايا فأورثوا أنفسهم الجزع حتى وصلوا إلى علو الزهد بسلم الورع فاستعدوا بوا مرارة الترك للدينا واستلناوا خشونة المضجع حتى ظفروا بحبل النجاة وعروة السلامة وسرحت ارواحهم في العلا حتى اناخوا في رياض النعيم وخاضوا في بحر الحياة وردوا خنادق الجزع وعبروا جسورا لهوى حتى نزلوا بفناء العلم واستقوا من غدير الحكمة وركبوا سفينة الفطنة واقلعوا برح النجاة في بحر السلامة حتى وصلوا إلى رياض الراحة ومعدن العز والكرامة فهذا القدر كاف في بيان ان كل توبة صحيحة فمقبولة لا محالة * فان قلت أفتقول ما قالته المعتزلة من ان قبول التوبة واجب على الله فأقول لا اعني بما ذكرته من وجوب قبول التوبة على الله إلا ما يريد القائل بقوله إن التوب اذا غسل بالصابون وجب زوال الوسخ وإن العطشان اذا شرب الماء وجب زوال العطش وانه اذا منع الماء مدة وجب العطش وانه اذا دام العطش وجب الموت وليس في شيء من ذلك ما يريد المعتزلة بالايجاب على الله تعالى بل أقول خلق الله تعالى الطاعة مكفرة للمعصية والحسنة ماحية للسيئة كما خلق الماء من يلا للعطش والقدرة متمسكة بخلافه لو سبقت به المشيئة فلا واجب على الله تعالى ولكن ما سبقت به

(١) حديث ان الحسنات يذهبن السيئات كما يذهب الماء الوسخ لم أجده بهذا اللفظ وهو صحيح المعنى وهو بمعنى اتباع السنيّة الحسنة تمحاروا والترمذي وتقدم قريبا

بيد غيري
وأصبحت مرتبنا
بعملي فلا فقير أفقر
مني اللهم لا تشمت
بي عدوي ولا تسيء
بي صديقي ولا تجعل
مصيبتني في ديني ولا
تجعل الدنيا أكبر
همي ولا تسلط
علي من لا يرحمني
اللهم هذا خلق
جديد فافتحه علي
بطاعتك واختمه
لي بمغفرتك
ورضوانك
وارزقني فيه حسنة
تقبلها مني وزكها
وضعفها وما عملت
فيه من سيئة
فاغفر لي إنك غفور
رحيم ودود رخصيت
بالله ربنا وبالإسلام
ديننا وبمحمد
عليه السلام نبينا اللهم
اني أسألك خير
هذا اليوم وخير
ما فيه وأعوذ بك
من شره وشر ما فيه
وأعوذ بك من شر
طوارق الليل

ارادته الأزلية فواجب كونه لا محالة * فان قلت فما من تائب إلا وهو شاك في قبول توبته والشارب للماء لا يشك في زوال عطشه فلم يشك فيه فأقول شك في القبول كشك في وجود شرائط الصحة فان للتوبة أركاناً وشروطاً دقيقة كما سيأتي وليس يتحقق وجود جميع شروطها كالذي يشك في دواء شر به للاسهال في أنه هل يسهل وذلك لشك في حصول شروط الاسهال في الدواء باعتبار الحال والوقت وكيفية خلط الدواء وطبيعته وجودة عقاقيره وأدوية هذا وأمثاله موجب للخوف بعد التوبة وموجب للشك في قبولها لا محالة على ماسيأتي في شروطها ان شاء الله تعالى

﴿ الركن الثاني فيما عنه التوبة وهي الذنوب صغائرها وكبائرها ﴾

اعلم ان التوبة ترك الذنب ولا يمكن ترك الشيء إلا بعد معرفته وإذا كانت التوبة واجبة كان ما لا يتوصل إليها إلا به واجبة فمعرفة الذنوب اذا واجبة والذنب عبارة عن كل ما هو مخالف لأمر الله تعالى في ترك أو فعل وتفصيل ذلك يستدعي شرح التكييفات من أولها إلى آخرها وليس ذلك من غرضنا ولكننا نشير إلى مجامعها وروابط أقسامها والله الموفق للصواب برحمته

﴿ بيان أقسام الذنوب بالإضافة إلى صفات العبد ﴾

اعلم أن للإنسان أوصافاً وأخلاقاً كثيرة على ما عرف شرحه في كتاب عجائب القلب وغوائله ولكن تنحصر مشاركات الذنوب في أربع صفات صفات ربوبية وصفات شيطانية وصفات بهيمية وصفات سبعية وذلك لأن طينة الإنسان عجنت من أخلاط مختلفة فاقضى كل واحد من الأخلاط في المعجون منه أثراً من الآثار كما يقتضي السكر والخمر والنزغفران في السكرنجبين آثاراً مختلفة * فاما ما يقتضي النزوع إلى الصفات الربوبية فمثل الكبر والفخر والجبرية وحب المدح والثناء والعز والغنى وحب دوام البقاء وطالب الاستعلاء على الكافة حتى كأنه يريد أن يقول أنار بكم الأعلى وهذا يشعب منه جملة من كبائر الذنوب غفل عنها الخلق ولم يعدوها ذنوباً وهي المهلكات العظيمة التي هي كالأمهات لاكثر المعاصي كما استقصيناها في ربيع المهلكات * الثانية هي الصفة الشيطانية التي منها يتشعب الحسد والبغى والحيلة والخداع والأمر بالفساد والمنكر وفيه يدخل الغش والنفاق والدعوة إلى البدع والضلال * الثالثة الصفة البهيمية ومنها يشعب الشره والكذب والحرص على قضاء شهوة البطن والفرج ومنه يتشعب الزنا واللواط والسرقة وأكل مال الأيتام وجمع الحطام لأجل الشهوات * الرابعة الصفة السبعية ومنها يشعب الغضب والحقد والنهجم على الناس بالضرب والشم والقتل واستهلاك الأموال ويتفرع عنها جمل من الذنوب وهذه الصفات لها تدريج في الفطرة فالصفة البهيمية هي التي تغلب أولاً ثم تتلوها الصفة السبعية ثانياً ثم اذا اجتمعا اسعلا العقل في الخداع والمكر والحيلة وهي الصفة الشيطانية ثم بالآخرة تغلب الصفات الربوبية وهي الفخر والعز والعلو وطالب الكبرياء وقصد الاستيلاء على جميع الخلق فهذه أمهات الذنوب ومنها ثم تتفرع الذنوب من هذه المنابع على الجوارح فبعضها في القلب خاصة كالكفر والبدعة والنفاق واضمار السوء للناس وبعضها على العين والسمع وبعضها على اللسان وبعضها على البطن والفرج وبعضها على اليدين والرجلين وبعضها على جميع اليدين ولا حاجة إلى بيان تفصيل ذلك فانه واضح ﴿ قسمة ثانية ﴾ اعلم أن الذنوب تنقسم إلى ما بين العبد وبين الله تعالى وإلى ما يتعلق بحقوق العباد لما يتعلق بالعبد خاصة كترك الصلاة والصوم والواجبات الخاصة به وما يتعلق بحقوق العباد كترك الزكاة وقتل النفس وغصبه الأموال وشتمه الإغراض وكل متناول من حق الغير فاما نفس أو طرف أو مال أو عرض أو دين أو نجاه وتناول الدين بالاغواء والدماء إلى البدعة والترغيب في المعاصي وتيسير أسباب الجراءة على الله تعالى كما يفعله بعض الوعاظ بتغليب جانب الرجاء على جانب الخوف وما يتعلق بالعباد فالأمر فيه أغلظ وما بين العبد وبين الله تعالى اذا لم يكن شركاً فالعفو فيه أرحم

والهارو من بغتات
الأمسور و فجاءة
الأقدار ومن شر
كل طارق يطرق
إلا طارقاً يطرق
منك بخير يا رحمن
الدينا والآخرة
ورحيمهما واعوذ
بك إن أزل أو أزل
أو أضل أو أضل
أو ظلم أو ظلم أو
أجهل أو يجهل على
عز جارك وجل
ثناؤك وتقديست
اسمائوك وعظمت
نعمائك اعوذ بك
من شر ما يلج في
الأرض وما يخرج
منها وما ينزل من
السماء وما يعرج
فيها اعوذ بك من
حدة الحرص
وشدة الطمع
وسورة الغضب
وسنة الغفلة
وتعاطي الكافة
اللهم إني أعوذ
من مباهاة
المكثرين والأزراء
على المقلين وأن
انصر ظالماً أو
أخذل مظلوماً وإن

وأقرب وقد جاء في الخبر (١) الدواوين ثلاثة ديوان يغفر وديوان لا يغفر وديوان لا يترك فالديوان الذي يغفر ذنوب العباد بينهم وبين الله تعالى وأما الديوان الذي لا يغفر فالشرك بالله تعالى وأما الديوان الذي لا يترك فمطام العباد أي لا بد وأن يطالب بها حتى يعفى عنها (قسمة ثالثة) اعلم أن الذنوب تنقسم إلى صغائر وكبائر وقد كثرت اختلاف الناس فيها فقال قائلون لا صغيرة ولا كبيرة بل كل مخالفة لله فهي كبيرة وهذا ضعيف إذ قال تعالى إن تجتنبوا كبائر ما تنهون عنه نكفر عنكم سيئاتكم وندخلكم مدخلا كريما وقال تعالى الذين يجتنبون كبائر الإثم والفواحش إلا اللطم وقال ﷺ (٢) الصلوات الخمس والجمعة إلى الجمعة يكفرون ما بينهن إن اجتنبت الكبائر وفي لفظ آخر كفارات لما بينهن إلا الكبائر وقد قال ﷺ فيما رواه (٣) عبد الله بن عمرو بن العاص الكبائر الإشراف بالله وعقوق الوالدين وقتل النفس واليمين الغموس واختلاف الصحابة والتابعون في عدد الكبائر من أربع إلى سبع إلى تسع إلى إحدى عشرة فافوق ذلك فقال ابن مسعود بن أربع وقال ابن عمر بن سبع وقال عبد الله بن عمرو بن سبع وكان ابن عباس إذا بلغه قول ابن عمر الكبائر سبع يقول هن إلى سبعين أقرب منها إلى سبع وقال مرة كل ما نهى الله عنه فهو كبيرة وقال غيره كل ما أوعده الله عليه بالنار فهو من الكبائر وقال بعض السلف كل ما أوجب عليه الحد في الدنيا فهو كبيرة وقيل إنها مبهمة لا يعرف عددها كليلة القدر وساعة يوم الجمعة وقال ابن مسعود لما سئل عنها أقرأ من أول سورة النساء إلى رأس ثلاثين آية منها عند قوله إن تجتنبوا كبائر ما تنهون عنه فكل ما نهى الله عنه في هذه السورة إلى هنا فهو كبيرة وقال أبو طالب المسكي الكبائر سبع عشرة جمعها من جملة الأخبار (٤) وجملة ما اجتمع من قول ابن عباس وابن مسعود وابن عمر وغيرهم أربع في القلب وهي الشرك بالله والاصرار على معصيته والقنوط من رحمته والأمن من مكروهه وأربع في اللسان وهي شهادة الزور وقذف المحصن

(١) حديث الدواوين ثلاثة ديوان يغفر الحديث أحمد والحاكم وصححه من حديث عائشة وفيه صدقة بن موسى الدقيقي ضعفه ابن معين وغيره وله شاهد من حديث سلمان ورواه الطبراني (٢) حديث الصلوات الخمس والجمعة إلى الجمعة تكفرون ما بينهن إن اجتنبت الكبائر مسلم من حديث أبي هريرة (٣) حديث عبد الله بن عمرو والكبائر الإشراف بالله وعقوق الوالدين وقتل النفس واليمين الغموس ورواه البخاري (٤) الأخبار الواردة في الكبائر حكى المصنف عن أبي طالب المسكي أنه قال الكبائر سبع عشرة جمعها من جملة الأخبار وجملة ما اجتمع من قول ابن عباس وابن مسعود وابن عمر وغيرهم الشرك بالله والاصرار على معصيته والقنوط من رحمته والأمن من مكروهه وشهادة الزور وقذف المحصن واليمين الغموس والسحر وشرب الخمر والمسكر وأكل مال اليتيم ظلما وأكل الربا والزنا واللواط والقتل والسرقة والفرار من الزحف وعقوق الوالدين انتهى وسأذكر ما ورد منها مرفوعا وقد تقدم أربع منها في حديث عبد الله بن عمرو وفي الصحيحين من حديث أبي هريرة اجتنبوا السبع الموبقات قالوا يا رسول الله وما هي قال الشرك بالله والسحر وقتل النفس التي حرم الله إلا بالحق وأكل الربا وأكل مال اليتيم والتولي يوم الزحف وقذف المحصنات المؤمنات وهما من حديث أبي بكره ألا أنبئكم بأكبر الكبائر الإشراف بالله وعقوق الوالدين وشهادة الزور وقال قول الزور وهما من حديث أنس سئل عن الكبائر قال الشرك بالله وقتل النفس وعقوق الوالدين وقال ألا أنبئكم بأكبر الكبائر قال قول الزور وهما من حديث ابن مسعود سألت رسول الله ﷺ أي الذنب أعظم قال أن تجعل لله ندا وهو خلقك قلت ثم أي قال أن تقتل ولدك مخافة أن يطعم معك قلت ثم أي قال أن تزاني حليلة جارك وللطبراني من حديث سلمة بن قيس إنما هي أربع لا تشركو بالله شيئا ولا تقتلوا النفس التي حرم الله إلا بالحق ولا تزنوا ولا تسرقوا وفي الصحيحين من حديث عبادة ابن الصامت بآيوني على أن لا تشركو بالله شيئا ولا تزنوا ولا تسرقوا وفي الأوسط للطبراني من حديث ابن عباس الخمر والفواحش وأكبر الكبائر وفيه موقوف على عبد الله بن عمرو أعظم الكبائر شرب الخمر وكلاهما ضعيف وللبزار من حديث ابن عباس بإسناد حسن أن رجلا قال يا رسول الله ما الكبائر قال الشرك بالله والإياس

أقول في العلم بغير علم أو أعمل في الدين بغير يقين أعوذ بك أن أشرك بك وأنا أعلم واستغفر لك لما لا أعلم أعوذ بعفوك من عقابك وأعوذ برضائك من سخطك وأعوذ بك منك لا أحصى ثناء عليك أنت كما أثنيت على نفسك اللهم أنت ربى لا إله إلا أنت خلقتني وأنا عبدك وابن عبدك وعلى عهدك ووعدك ما استطعت أعوذ بك من شر ما صنعت أبوء بنعمتك على وأبوء بذنبي فاغفر لي إنه لا يغفر الذنوب إلا أنت اللهم اجعل أول يومنا هذا صلاحا وآخره نجاحا وأوسطه فلاحا اللهم اجعل أوله رحمة وأوسطه نعمة وآخره

واليمين الغموس وهي التي يحق بها باطلا أو يبطل بها حقا وقيل هي التي يقطع بها مال امرئ مسلم باطلا ولو سوا كان أراك وسميت غموسا لأنها تغمس صاحبها في النار والسحر وهو كل كلام يغير الإنسان وسائر الأجسام عن موضوعات الخلقة وثلاث في البطن وهي شرب الخمر والمسكر من كل شراب وأكل مال اليتيم ظلما وأكل الربا وهو يعلم * واثنان في الفرج وهما الزنا واللواط * واثنان في اليدين وهما القتل والسرقة * وواحدة في الرجلين وهو الفرار من الزحف الواحد من اثنين والعشرة من العشرين وواحدة في جميع الجسد وهو عقوق الوالدين قال وجلة عقوقهما أن يقدم عليهما في حق فلا يبر قسمهما وإن سألاه حاجة فلا يعطيهما وإن سباه فيضربهما ويجوعان فلا يطعمهما هذا ما قاله وهو قريب ولكن ليس يحصل به تمام الشفاء إذ يمكن الزيادة عليه والتقصان منه فانه جعل أكل الربا ومال اليتيم من الكبائر وهي جناية على الأموال ولم يذكر في كبائر النفوس إلا القتل فأما فقه العين وقطع اليدين وغير ذلك من تعذيب المسلمين بالضرب وأنواع العذاب فلم يتعرض له وضرب اليتيم وتعذيبه وقطع أطرافه لا شك في أنه أكبر من أكل ماله وكيف وفي الخبر

من روح الله والقنوط من رحمة الله وله من حديث بريدة أكبر الكبائر الاشرار بالله وعقوق الوالدين ومنع فضل الماء ومنع الفحل وفيه صالح بن حبان ضعفه ابن معين والنسائي وغيرهما وله من حديث أبي هريرة الكبائر وأولهن الاشرار بالله وفيه والانتقال إلى الأعراب بعد هجرته وفيه خالد بن يوسف السمين ضعيف للطبراني في الكبير من حديث سهل بن أبي حثمة في الكبائر والتعرب بعد الهجرة وفيه ابن طيمعة وله في الأوسط من حديث أبي سعيد الخدري الكبائر سبع وفيه والرجوع إلى الأعرابية بعد الهجرة وفيه أبو بلال الأشعري ضعفه المدارقني والحاكم من حديث عبيد بن عمير عن أبيه الكبائر تسع فذكر منها واستحلال البيت الحرام ولطبراني من حديث وائلة أن من أكبر الكبائر أن يقول الرجل على ما لم يقل له أيضا من حديثه أن من أكبر الكبائر أن ينتفي الرجل من ولده ولمسلم من حديث جابر بن الرجل وبين الشرك والكفر ترك الصلاة ولمسلم من حديث عبد الله بن عمرو من الكبائر شتم الرجل والديه ولأبي داود من حديث سعيد بن زيد من أربى الربا الاستطالة في عرض المسلم بغير حق وفي الصحيحين من حديث ابن عباس أنه عليه السلام مر على قبرين فقال إنهما ليعدنان وما يعدنان في كبير وانه لكبير أما أحدهما فكان يمشي بالنميمة وأما الآخر فكان لا يستتر من بوله الحديث ولأحمد في هذه القصة من حديث أبي بكر أما أحدهما فكان يأكل لحوم الناس الحديث ولأبي داود والترمذي من حديث أنس عرضت على ذنوب أمي فلم أر ذنبا أعظم من سورة من القرآن أو آية أو تيهار رجل ثم نسيها سكت عليه أبو داود واستغفر به البخاري والترمذي وروى ابن أبي شيبة في التوبة من حديث ابن عباس لا صغيرة مع إصرار وفيه أبو شيبة الخراساني والحديث منكر يعرف به (وَأَمَّا الْمَوْقُوفَاتُ) فروى الطبراني والبيهقي في الشعب عن ابن مسعود قال الكبائر الاشرار بالله والأمن من مكر الله والقنوط من رحمة الله واليأس من روح الله وروى البيهقي فيه عن ابن عباس قال الكبائر الاشرار بالله واليأس من روح الله والأمن من مكر الله وعقوق الوالدين وقتل النفس التي حرم الله وقذف المحصنات وأكل مال اليتيم والفرار من الزحف وأكل الربا والسحر والزنا واليمين الغموس الفاجرة والغلول ومنع الزكاة وشهادة الزور وكتان الشهادة وشرب الخمر وترك الصلاة متعمدا أو أشياء مما فرضها الله ونقض العهد وقطيعة الرحم وروى ابن أبي الدنيا في التوبة عن ابن عباس كل ذنب أصر عليه العبد كبير وفيه الربيع بن صبيح مختلف فيه وروى أبو منصور الديلمي في مسنده الفردوس عن أنس قوله لا صغيرة مع الإصرار وإسناده جيد فقد اجتمع من المرفوعات والموقوفات ثلاثة وثلاثون أو اثنان وثلاثون إلا أن بعضها لا يصح إسناده كما تقدم وإنما ذكرت الموقوفات حتى يعلم ما ورد في المرفوع وما ورد في الموقوف والبيهقي في الشعب عن ابن عباس أنه قيل له الكبائر سبع فقال هي إلى السبعين أقرب وروى البيهقي أيضا فيه عن ابن عباس قال كل ما نهى الله عنه فهو كبيرة والله أعلم

مكرمة أصبحنا وأصبح الملك لله والعظمة والكبرياء لله والجبروت والسلطان لله والليل والنهار وما سكن فيهما الله الواحد القهار أصبحنا على فطرة الاسلام وكلمة الاخلاص وعلى دين نبينا محمد ﷺ وملة أبينا إبراهيم حنيفا مسلما وما كان من المشركين اللهم إنا نسألك بأن لك الحمد لا إله إلا أنت الخنان المنان بديع السموات والأرض ذو الجلال والاكرام أنت الأحد الصمد الذي لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفواً أحد يا حي يا قيوم يا حي لا يموت يا حي ملكه وبقائه يا حي محيي الموتى يا حي ميت الأحياء

من الكبائر^(١) السبتان بالسبة ومن الكبائر استطالة الرجل في عرض أخيه المسلم وهذا زائد على قذف المحصن وقال^(٢) أبو سعيد الخدري وغيره من الصحابة انكم تعملون أعمالا هي أدق في أعينكم من الشعر كنا نعدها على عهد رسول الله ﷺ من الكبائر وقالت طائفة كل عمد كبيرة وكل ما نهى الله عنه فهو كبيرة وكشف الغطاء عن هذا ان نظر الناظر في السرقة فهي كبيرة أم لا لا يصح ما لم يفهم معنى الكبيرة والمراد بها كقول القائل السرقة حرام أم لا لا مطمع في تعريفه الا بعد تقرير معنى الحرام أولا ثم البحث عن وجوده في السرقة فالكبيرة من حيث اللفظ مبهم ليس له موضوع خاص في اللغة ولا في الشرع وذلك لأن الكبير والصغير من المضافات وما من ذنب الا وهو كبير بالاضافة الى مادونه وصغير بالاضافة الى ما فوقه فالمضافة مع الأجنبية كبيرة بالاضافة الى النظرة صغيرة بالاضافة الى الزنا وقطع يد المسلم كبيرة بالاضافة الى ضربه صغيرة بالاضافة الى قتله نعم لا انسان أن يطلق على ما توعده بالنار على فعله خاصة اسم الكبيرة ونعني بوصفه بالكبيرة أن العقوبة بالنار عظيمة وله أن يطلق على ما أوجب الحد عليه مصيرا الى أن ما عجل عليه في الدنيا عقوبة واجبة عظيم وله أن يطلق على ما ورد في نص الكتاب النهي عنه فيقول تخصيصه بالذكر في القرآن يدل على عظمته ثم يكون عظيما وكبيرة لا محالة بالاضافة اذ منصوبات القرآن أيضا تتفاوت درجاتها فهذه الاطلاقات لا حرج فيها وما نقل من ألفاظ الصحابة يتردد بين هذه الجهات ولا يبعد تنزيلها على شيء من هذه الاحتمالات نعم من المهمات أن تعلم معنى قول الله تعالى ان تجتنبوا كبائر ما تنهون عنه نكفر عنكم سيئاتكم وقول رسول الله ﷺ الصلوات كفارات لما بينهن الا الكبائر فان هذا اثبات حكم الكبائر والحق في ذلك ان الذنوب مقسمة في نظر الشرع الى ما يعلم استعظامه اياها والى ما يعلم انها معدودة في الصغائر والى ما يشك فيه فلا يدري حكمه فالطمع في معرفة حد حاصر أو عدد جامع مانع طلب لما لا يمكن فان ذلك لا يمكن الا بالسمع من رسول الله ﷺ بان يقول اني أردت بالكبائر عشرة أو خمسا ويفصلها فان لم يرد هذا بل ورد في بعض الالفاظ^(٣) ثلاث من الكبائر وفي بعضها^(٤) سبع من الكبائر ثم ورد أن السبتين بالسبة الواحدة من الكبائر وهو خارج عن السبع والثلاث علم انه لم يقصد به العدد بما يحصر فكيف يطمع في عدده ما لم يعدد الشرع ور بما قصد الشرع ايهامه ليكون العباد منه على وجل كما أبهم لیسلة القدر ليعظم جد الناس في طلبها نعم لنا سبيل كلي يمكننا أن نعرف به أجناس الكبائر وأنواعها بالتحقيق وأما أعيانها فنعرفها بالظن والتقريب ونعرف أيضا كبر الكبائر فاما أصغر الصغائر فلا سبيل الى معرفته * وبيانه انا نعلم بشواهد الشرع وأنوار البصائر جميعا ان مقصود الشرائع كلها سياقة الخلق الى جوار الله تعالى وسعادة لقائه وانه لا وصول لهم الى ذلك الا بمعرفة الله تعالى ومعرفة صفاته وكتبه ورسوله واليه الاشارة بقوله تعالى وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون اي ليكونوا عبيدا الى ولا يكون العبد عبدا ما لم يعرف ربه بالرؤية ونفسه بالعبودية ولا بد ان يعرف نفسه وربه فهذا هو المقصود الأقصى بعبادة الانبياء ولكن لا يتم هذا الا في الحياة

(١) حديث من الكبائر السبتان بالسبة ومن الكبائر استطالة الرجل في عرض أخيه المسلم عزاه ابو منصور الديلمي في مسند الفردوس لأحمد وابي داود من حديث سعيد بن زيد والذي عندهما من حديثه من اربي الربا استطالة في عرض المسلم بغير حق كما تقدم (٢) حديث أبي سعيد الخدري وغيره من الصحابة انكم تعملون أعمالا هي أدق في أعينكم من الشعر كنا نعدها على عهد رسول الله ﷺ من الكبائر احمد والبراز بسند صحيح وقال من الموبقات بدل الكبائر ورواه البخاري من حديث أنس وأحمد والحاكم من حديث عبادة ابن قرص وقال صحيح الاسناد (٣) حديث ثلاث من الكبائر الشيخان من حديث أبي بكره ألا أنبئكم بأكبر الكبائر ثلاثا الحديث وقد تقدم (٤) حديث سبع من الكبائر طبر في الاوسط من حديث أبي سعيد الكبائر سبع وقد تقدم وله في الكبير من حديث عبد الله بن عمر من صلى الصلوات الخمس واجتنب الكبائر الحديث ثم عد من سبعا وتقدم عن الصحيحين حديث أبي هريرة اجتنبوا السبع الموبقات

ووارث الارض
والسما اللهم اني
أسألك باسمك بسم
الله الرحمن الرحيم
وباسمك الله لا اله
الا هو الحي القيوم
لا تأخذه سنة ولا
نوم اللهم اني أسألك
باسمك الاعظم
الأجل الاعز
الاكرم الذي اذا
دعيت به أجبت
واذا سئلت به
أعطيت يا نور النور
يا مدبر الامور يا عالم
ما في الصدور
يا سميع يا قريب
يا مجيب الدعاء يا
لطيف يا شامخ
يا رؤف يا رحيم
يا كبير يا عظيم
يا الله يا رحمن يا ذا
الجلال والاكرام
الم لا اله الا هو
الحي القيوم وعنت
الوجوه للحي القيوم
يا الهي واله كل شيء
اها واحدا لا اله
الا انت اللهم اني
أسألك باسمك
يا الله الله الله

الدنيا وهو المعنى بقوله عليه السلام (١) الدنيا مزرعة الآخرة فصار حفظ الدنيا أيضا مقصودا تابعا للدين لأنه وسيلة اليه والمتعلق من الدنيا بالآخرة شيان النفوس والأموال فكل ما يسد باب معرفة الله تعالى فهو أكبر الكبائر ويليه ما يسد باب حياة النفوس ويليه ما يسد باب المعاش التي بها حياة النفوس فهذه ثلاث مراتب تحفظ المعرفة على القلوب والحياة على الأبدان والأموال على الأشخاص ضروري في مقصود الشرائع كلها وهذه ثلاثة أمور لا يتصور أن يختلف فيها الملل فلا يجوز أن الله تعالى يبعث نبيا يريد بيعته إصلاح الخلق في دينهم ودنياهم ثم يأمرهم بما يمنعهم عن معرفته ومعرفة رسله أو يأمرهم باهلاك النفوس واهلاك الأموال فحصل من هذا أن الكبائر على ثلاث مراتب * الأولى ما يمنع من معرفة الله تعالى ومعرفة رسله وهو الكفر فلا كبيرة فوق الكفر إذ الحجاب بين الله وبين العبد هو الجهل والوسيلة المقر به له إليه هو العلم والمعرفة وقر به بقدر معرفته وبعده بقدر جهله ويتلو الجهل الذي يسمى كفر الأمان من مكر الله والقنوط من رحمته فإن هذا أيضا عين الجهل فمن عرف الله لم يتصور أن يكون آمنا ولا أن يكون آيسا ويتلو هذه الرتبة البدع كلها المتعلقة بذات الله وصفاته وأفعاله وبعضها أشد من بعض وتفاوتها على حسب تفاوت الجهل بها وعلى حسب تعلقها بذات الله سبحانه وبأفعاله وشرائعه وبأوامره ونواهيه ومراتب ذلك لا تنحصر وهي تنقسم إلى ما يعلم أنها داخلية تحت ذكر الكبائر المذكورة في القرآن وإلى ما يعلم أنه لا يدخل وإلى ما يشك فيه وطلب دفع الشك في القسم المتوسط طمع في غير مطمع * المرتبة الثانية النفوس اذ يبقائها وحفظها تدوم الحياة وتحصل المعرفة بالله فقتل النفس لا محالة من الكبائر وإن كان دون الكفر لأن ذلك يصدم عين المقصود وهذا يصدم وسيلة المقصود اذ حياة الدنيا لا تترادى إلا للآخرة والتوصل إليها بمعرفة الله تعالى ويتلو هذه الكبيرة قطع الأطراف وكل ما يفضي إلى الهلاك حتى الضرب وبعضها أكبر من بعض ويقع في هذه الرتبة تحريم الزنا واللواط لأنه لو اجتمع الناس على الاكتفاء بالذكور في قضاء الشهوات انقطع النسل ودفع الموجود قريب من قطع الوجود وأما الزنا فإنه لا يفوت أصل الوجود ولكن يشوش الأنساب ويطل التوارث والتناصروجملة من الأمور التي لا ينتظم العيش إلا بها بل كيف يتم النظام مع اباحة الزنا ولا ينتظم أمور البهائم ما لم يتميز الفحل منها بآثار يختص بها عن سائر الفحول ولذلك لا يتصور أن يكون الزنا مباحا في أصل شرع قصد به الإصلاح وينبغي أن يكون الزنا في الرتبة دون القتل لأنه ليس يفوت دوام الوجود ولا يمنع أصله ولكنه يفوت تمييز الأنساب ويحرك من الأسباب ما يكاد يفضي إلى التقاتل وينبغي أن يكون أشد من اللواط لأن الشهوة داعية إليه من الجانبين فيكثر وقوعه ويعظم أثر الضرر بكثرته * المرتبة الثالثة الأموال فإنها معاش الخلق فلا يجوز تسلط الناس على تناولها كيف شاؤوا حتى بالاستيلاء والسرقة وغيرهما بل ينبغي أن تحفظ لتبقى ببقائها النفوس إلا أن الأموال إذا أخذت أمكن استردادها وإن أكلت أمكن تغريمها فليس يعظم الأمر فيها نعم إذا جرى تناولها بطريق يعسر التدارك له فينبغي أن يكون ذلك من الكبائر وذلك بأربع طرق أحدها الخفية وهي السرقة فإنه إذا لم يطلع عليه غالبا كيف يتدارك الثاني أكل مال اليتيم وهذا أيضا من الخفية وأعنى به في حق الولي والقيم فإنه مؤتمن فيه وليس له خصم سوى اليتيم وهو صغير لا يعرفه فتعظيم الأمر فيه واجب بخلاف الغصب فإنه ظاهر يعرف وبخلاف الخيانة في الوديعة فإن المودع خصم فيه يلتصق لنفسه الثالث تقويتها بشهادة الزور الرابع أخذ الوديعة وغيرها باليمين الغموس فإن هذه طريق لا يمكن فيها التمدارك ولا يجوز أن تختلف الشرائع في تحريمها أصلا وبعضها أشد من بعض وكلها دون الرتبة الثانية المتعلقة بالنفوس وهذه الأربع جديرة بأن تكون مرادة بالكبائر وإن لم يوجب الشرع الحد في بعضها ولكن أكثر الوعيد عليها وعظم في مصالح الدنيا تأثيرها وأما كل الرافق ليس فيه إلا كل مال الغير بالتراضي مع الإخلال بشرط

الله الذي لا اله الا هو رب العرش العظيم فتعالى الله الملك الحق لا اله الا هو رب العرش الكريم أنت الاول والآخر والظاهر والباطن وسعت كل شيء رحمة علمها كعبص حم عسق الرحمن يا واحد يا قهار يا عزيز يا جبار يا أحد يا صمد يا ودود يا غفور هو الله الذي لا اله الا هو عالم الغيب والشهادة هو الرحمن الرحيم لا اله الا أنت سبحانه اني كنت من الظالمين اللهم اني أعوذ باسمك المكنون المخزون المنزل السلام الطاهر الطاهر القدوس المقدس يادهر ياديهور ياديهار يا أزل يا أزل يا من لم يزل ولا يزال ولا يزول هو يا هو لا اله الا هو يا من

(١) حديث الدنيا مزرعة الآخرة لم أجده بهذا اللفظ مرفوعا وروى العقيلي في الضعفاء وأبو بكر بن لال في مكارم الأخلاق من حديث طارق بن أشيم نعمت الدار الدنيا ما تزود منها لا آخرته الحديث واسناده ضعيف

وضعه الشرع ولا يبعد أن تختلف الشرائع في مثله وإذا لم يجعل الغصب الذي هو كل مال الغير بغير رضاه و بغير رضا الشرع من الكبائر فأكل الربا كل برضا المالك ولكن دون رضا الشرع وإن عظم الشرع الربا بالزجر عنه فقد عظم أيضا الظلم بالغصب وغيره وعظم الخيانة والمصير إلى أن كل دائق بالخيانة أو الغصب من الكبائر فيه نظر وذلك واقع في مظنة الشك وأكثر ميل الظن إلى أنه غير داخل تحت الكبائر بل ينبغي أن تختص الكبيرة بما لا يجوز اختلاف الشرع فيه ليسكون ضرور يافى الدين فينبغي مما ذكره أبو طالب المكي القذف والشرب والسحر والفرار من الزحف وحقوق الوالدين * أما الشرب لما يزيل العقل فهو جدير بأن يكون من الكبائر وقد دل عليه تشديدات الشرع وطريق النظر أيضا لأن العقل محفوظ كما أن النفس محفوظة بل لا خير في النفس دون العقل فإذا أزيل العقل من الكبائر ولكن هذا لا يجري في قطرة من الخمر فلا شك في أنه لو شرب ماء فيه قطرة من الخمر لم يكن ذلك كبيرة وإنما هو شرب ماء نجس والقطرة وحدها في محل الشك وإيجاب الشرع الحد به يدل على تعظيم أمره فيعد ذلك من الكبائر بالشرع وليس في قوة البشرية الوقوف على جميع أسرار الشرع فإن ثبت إجماع في أنه كبيرة وجب الاتباع والافتراق فيه مجال * وأما القذف فليس فيه إلا تناول الاعراض والاعراض دون الأموال في الرتبة ولتناولها مراتب وأعظمها تناول بالقذف بالإضافة إلى فاحشة الزنا وقد عظم الشرع أمره وأظن ظنا غالبا أن الصحابة كانوا يعدون كل ما يجب به الحد كبيرة فهو بهذا الاعتبار لا تكفره الصلوات الخمس وهو الذي نرى به بالكبيرة الآن ولكن من حيث أنه يجوز أن تختلف فيه الشرائع فالقياس بمجرد أنه لا يدل على كبره وعظمته بل كافر يجوز أن يرد الشرع بأن العدل الواحد إذا رأى أنسا نازي في فله أن يشهد ويجلد المشهود عليه بمجرد شهادته فإن لم تقبل شهادته فحده ليس ضرور يافى مصالح الدنيا وإن كان على الجملة من المصالح الظاهرة الواقعة في رتبة الحاجات فإذا هذا أيضا يلحق بالكبائر في حق من عرف حكم الشرع فأما من ظن أن له أن يشهد وحده أو ظن أنه يساعده على شهادة غيره فلا ينبغي أن يجعل في حقه من الكبائر * وأما السحر فإن كان فيه كفر فكبيرة وإلا فعظمته بحسب الضرر الذي يتولد منه من هلاك نفس أو مرض أو غيره * وأما الفرار من الزحف وعقوق الوالدين فهذا أيضا ينبغي أن يكون من حيث القياس في محل التوقف وإذا قطع بأن سب الناس بكل شيء سوى الزنا وضررهم والظلم لهم بغصب أموالهم وإخراجهم من مساكنهم وبلادهم وإجلالهم من أوطانهم ليس من الكبائر إذا لم ينقل ذلك في السبع عشرة كبيرة وهو أكبر ما قيل فيه فالتوقف في هذا أيضا غير بعيد ولكن الحديث يدل على تسميته كبيرة فليلحق بالكبائر * فإذا رجع حاصل الأمر إلى أنا نرى بالكبيرة ما لا تكفره الصلوات الخمس بحكم الشرع وذلك مما نقسم إلى ما علم أنه لا تكفره قطعاً وإلى ما ينبغي أن تكفره وإلى ما يتوقف فيه والمتوقف فيه بعضه مظهر للنفي والاثبات وبعضه مشكوك فيه وهو شك لا يزيله إلا نص كتاب أو سنة وإذا لم يطع فيه فطلب رفع الشك فيه محال * فإن قلت فهذا إقامة برهان على استحالة معرفة حدها فكيف يرد الشرع بما يستحيل معرفة حده * فأعلم أن كل ما لا يتعلق به حكم في الدنيا فيجوز أن يتطرق إليه الإبهام لأن دار التكليف هي دار الدنيا والكبيرة على الخصوص لا حكم لها في الدنيا من حيث أنها كبيرة بل كل موجبات الحدود معلومة بأسمائها كالسرقة والزنا وغيرهما وإنما حكم الكبيرة أن الصلوات الخمس لا تكفرها وهذا أمر يتعلق بالآخرة والإبهام أليق به حتى يكون الناس على وجل وحذر فلا يتجرؤون على الصغائر اعتماداً على الصلوات الخمس وكذلك اجتناب الكبائر يكفر الصغائر بموجب قوله تعالى (ان تجتنبوا كبائر ما تنهون عنه نكفر عنكم سيئاتكم) ولكن اجتناب الكبيرة إنما يكفر الصغير إذا اجتنبها مع القدرة والإرادة كمن يتمكن من امرأة ومن مواقعتها فكيف نفسه عن الوقوع فيقتصر على نظر أو لمس فإن مجاهدة نفسه بالكف عن الوقوع أشد تأثيراً في تنوير قلبه من إقدامه على النظر في إطلاعه فهذا معنى تكفيره فإن كان عنباً أو لم يكن امتناعه إلا بالضرورة للعجز أو كان قادراً ولكن امتنع خوفاً من آخر فهذا

لا هو الا هو يا من
لا يعلم ما هو الا هو يا
كان يا كينان يا روح
يا كائن قبل كل
كون يا كائن بعد
كل كون يا مكنونا
لكل كون أهيا
أشرا هيا أدونا
أصبوت يا مجلى
عظام الأمور فان
تولوا فقل حسبي
الله لا إله الا هو
عليه توكلت وهو
رب العرش العظيم
ليس كشيء شيء
وهو السميع البصير
اللهم صل على محمد
وعلى آل محمد كما صليت
على إبراهيم وآل
إبراهيم وبارك على
محمد وعلى آل محمد كما
باركت على إبراهيم
وآل إبراهيم إنك
حميد مجيد اللهم إني
أعوذ بك من علم
لا ينفع وقلب
لا يخشع ودعاء
لا يسمع اللهم إني
أعوذ بك من فتنة

لا يصلح للتكفير أصلا وكل من يشتبهى الخمر بطبعه ولو أيسر له المأشرب فاجتنبه لا يكفر عنه الصغائر التي هي من مقدماته كسماع الملاهي واللاوتار نعم من يشتبهى الخمر وسماع اللاوتار فيمسك نفسه بالمجاهدة عن الخمر ويطلقها في السماع لمجاهدة النفس بالكفر بما تمحور عن قلبه النظام التي ارتفعت إليه من معصية السماع فكل هذه أحكام أخرى ويجوز أن يبقى بعضها في محل الشك وتكون من المنشآت فلا يعرف تفصيلها إلا بالنص ولم يرد النص بعد ولا حد جامع بل ورد في لفاظ مختلفات فقد روى أبو هريرة رضي الله عنه أنه قال قال رسول الله ﷺ (١) الصلاة إلى الصلاة كفارة ورمضان إلى رمضان كفارة إلا من ثلاث إشرارك بالله وترك السنة ونكث الصفة قبل ما ترك السنة قبل الخمر وج عن الجماعة ونكث الصفة أن يبيع رجلا ثم يخرج عليه بالسيف يقاتله فهذا أو مثاله من الألفاظ لا يحيط بالعدد كله ولا يدل على حد جامع فيبقى لا محالة مبهما * فان قلت الشهادة لا تقبل إلا من يجتنب الكبائر والورع عن الصغائر ليس شرطاً في قبول الشهادة وهذا من أحكام الدنيا فاعلم أنا لا نخصص رد الشهادة بالكبائر فلا خلاف في أن من يسمع الملاهي ويلبس الديباج ويتختم بخاتم الذهب ويشرب في أوالي الذهب والفضة لا تقبل شهادته ولم يذهب أحد إلى أن هذه الأمور من الكبائر وقال الشافعي رضي الله عنه إذا شرب الخنفي النبيذ حددته ولم أرد شهادته فقد جعله كبيرة بإيجاب الحد ولم يرد به الشهادة فدل على أن الشهادة نفيًا وإثباتًا لا تدور على الصغائر والكبائر بل كل الذنوب تقدر في العدالة إلا ما لا يخلو إلا ناسان عنه غالباً بضرورة مجاري العادات كالغيبة والتجسس وسوء الظن والكذب في بعض الأقوال وسماع الغيبة وترك الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر وأكل الشبهات وسب الوالدين والغلाम وضررهما بحكم الغضب زائد على المصلحة وإكرام السلاطين الظلمة ومصادقة الفجار والتكامل عن تعليم الأهل والولد جميع ما يحتاجون إليه من أمور الدين فهذه ذنوب لا يتصور أن ينفك الشاهد عن قليلها أو كثيرها إلا بأن يعتزل الناس ويتجرد لأمور الآخرة ويجاهد نفسه مدة بحيث يبقى على سمته مع المخالطة بعد ذلك ولو لم يقبل الا قول مثله لعز وجوده وبطلت الأحكام والشهادات وليس لبس الحرير وسماع الملاهي واللعب بالانردو ومجالسة أهل الشرب في وقت الشرب والخلوة بالأجنبيات وأمثال هذه الصغائر من هذا القبيل قال مثل هذا المنهاج ينبغي أن ينظر في قبول الشهادة وردّها إلى الكبيرة والصغيرة ثم أحاد هذه الصغائر التي لا ترد الشهادة بها الواظب عليها لا أثر في رد الشهادة كمن اتخذ الغيبة وثلب الناس مادة وكذلك مجالسة الفجار ومصادقتهم والصغيرة تسكبر بالمواظبة كما كان المباح يصير صغيرة بالمواظبة كاللعب بالشطرنج والترنم بالغناء على الدوام وغيره فهذا بيان حكم الصغائر والكبائر

﴿ بيان كيفية توزيع الدرجات والدركات في الآخرة على الحسنات والسيئات في الدنيا ﴾

اعلم أن الدنيا من عالم الملك والشهادة والآخرة من عالم الغيب والملكوت وأعني بالدنيا حالك قبل الموت وبالآخرة حالك بعد الموت فدنياك وآخرتك صفتان وأحوالك يسمى القريب الداني منها دنيا والمتأخر آخرتها ونحن الآن نتكلم من الدنيا في الآخرة فانا الآن نتكلم في الدنيا وهو عالم الملك وغرضنا شرح الآخرة وهي عالم الملكوت ولا يتصور شرح عالم الملكوت في عالم الملك إلا بضرب الأمثال ولذلك قال تعالى ﴿ وتلك الأمثال نضرب بها للناس وما يعلقها إلا العالمون ﴾ وهذا لأن عالم الملك نوم بالاضافة إلى عالم الملكوت ولذلك قال ﷺ (٢) الناس نيام فإذا ماتوا انتبهوا وما سيكون في اليقظة لا يتبين لك في النوم إلا بضرب الأمثال المحوكة إلى التعبير فكذلك ما سيكون في يقظة الآخرة لا يتبين في نوم الدنيا إلا في كثرة الأمثال وأعني بكثرة الأمثال ما تعرفه من علم التعبير ويكفيك منه إن كنت فطنا ثلاثة أمثلة فقد جاء رجل إلى ابن سيرين فقال رأيت كأن في يدي خاتماً أختم به أفواه

(١) حديث الصلاة إلى الصلاة كفارة ورمضان إلى رمضان كفارة إلا من ثلاث إشرارك بالله وترك السنة ونكث الصفة الحديث الحاكم من حديث أبي هريرة نحوه وقال صحيح الإسناد (٢) حديث الناس نيام فإذا ماتوا انتبهوا لم أجده مرفوعاً وإنما يعزى إلى علي بن أبي طالب

الدجال وعذاب القبر ومن فتنة المحيا والممات اللهم اني أعوذ بك من شر ما علمت وشر ما لم أعلم وأعوذ بك من شر سمعي وبصري ولساني وقلبي اللهم سمعاني أعوذ بك من القسوة والفسقة والذل والمسكنة وأعوذ بك من الفقر والكفر والفسوق والشقاق والتفارق وسوء الاخلاق وضيق الأرزاق والسمعة والرياء وأعوذ بك من الصمم والبكم والجنون والجذام والبرص وسائر الأسقام اللهم اني أعوذ بك من زوال نعمتك ومن تحوّل عافيتك ومن فجأة نعمتك ومن جميع سخطك اللهم اني أسألك الصلاة

الرجال وفروج النساء فقال انك مؤذن تؤذن في رمضان قبل طلوع الفجر قال صدقت وجاء رجل آخر فقال رأيت كأنني أصب الزيت في الزيتون فقال ان كان تحتك جارية اشتريتها ففتش عن حلقها فانها أمك سببت في صمرك لان الزيتون أصل الزيت فهو يرد الى الأصل فنظر فاذا جاريته كانت أمه وقد سببت في صغره وقال له آخر رأيت كأنني أقلت الدر في أعناق الخنازير فقال انك تعلم الحكمة غير أهلها فكان كما قال والتعبير من أوله الى آخره أمثال تعرفك طريق قلب الامثال وانما نعي بالمثل أداء المعنى في صورة ان نظرا الى معناه وجد صادقا وان نظرا الى صورته وجد كاذبا فالمؤذن ان نظرا الى صورة الخاتم والختم به على الفروج رآه كاذبا فانه لم يختم به قط وان نظرا الى معناه وجد صادقا فصدر منه روح الختم ومعناه وهو المنع الذي يراد الختم له وليس للانبيا أن يتكلموا مع الخلق الا بضرب الامثال لانهم كانوا أن يكلموا الناس على قدر عقولهم وقدر عقولهم أنهم في النوم والنائم لا يكشفه عن شيء الا بمثل فاذا ما تواتر بهم واوعروا أن المثل صادق ولذلك قال عليه السلام ^(١) قلب المؤمن بين أصبعين من أصابع الرحمن وهو من المثل الذي لا يعقله الا العالمون فالما الجاهل فلا يجاور قدره ظهر المثل لجهله بالتفسير الذي يسمى تأويلا كما يسمى تفسير ما يرى من الامثلة في النوم تعبيرا فيثبت الله تعالى يدا وأصبعنا تعالى الله عن قوله علوا كبيرا وكذلك في قوله عليه السلام ^(٢) ان الله خلق آدم على صورته فانه لا يفهم من الصورة الا اللون والشكل والهيئة فيثبت الله تعالى مثل ذلك تعالى الله عن قوله علوا كبيرا ومن ههنازل من زل في صفات الهية حتى في الكلام وجعلوه صوتا وحر فا الى غير ذلك من الصفات والقول فيه يطول وكذلك قد يرد في أمر الآخرة ضرب أمثلة يكذب بها الملحد بجمود نظره على ظاهر المثل وتناقضه عنده كقوله عليه السلام ^(٣) يؤتى بالموت يوم القيامة في صورة كبش أملح فيذبح فيثور الملحد الاحق ويكذب ويستدل به على كذب الانبياء ويقول يا سبحان الله الموت عرض والكبش جسم فكيف ينقلب العرض جسما وهل هذا الا محال ولكن الله تعالى عز وجل هو لا اله الا هو عن معرفة أسراره فقال وما يعقلها الا العالمون ولا يدري المسكين أن من قال رأيت في منامى أنه سجد بكبش وقيل هذا هو الوباء الذي في البلد وذبح فقال المعبر صدقت والامر كما رأيت وهذا يدل على أن هذا الوباء ينقطع ولا يعود قط لان المذبح وقع اليأس منه فاذا المعبر صادق في تصديقه وهو صادق في رؤيته وترجع حقيقة ذلك الى أن الملك الموكل بالرويا وهو الذي يطلع الارواح عند النوم على ما في اللوح المحفوظ عرفه بما في اللوح المحفوظ بمثل ضر به له لان النائم انما يحتمل المثل فكان مثاله صادقا وكان معناه صحيحا فالرسل أيضا انما يكلمون الناس في الدنيا وهي بالاضافة الى الآخرة يوم فيوصلون المعاني الى أفهامهم بالامثلة وحكمة من الله ولطفا بعباده وتيسير الادراك ما يعجزون عن ادراكه دون ضرب المثل فقوله يؤتى بالموت في صورة كبش أملح مثال ضر به ليوصل الى الافهام حصول اليأس من الموت وقد جبلت القلوب على التأثر بالامثلة وثبوت المعاني فيها بواسطتها ولذلك عبر القرآن بقوله كن فيكون عن مهابة القدرة وعبر عليه السلام بقوله قلب المؤمن بين أصبعين من أصابع الرحمن عن سرعة التقلب وقد أشرنا الى حكمة ذلك في كتاب قواعد العقائد من ربح العبادات فلنرجع الآن الى الغرض فالمقصود أن تعريف تورع الدرجات والدركات على الحسنات والسيئات لا يمكن الا بضرب المثل فلتفهم من المثل الذي نضربه معناه لا صورته فنقول الناس في الآخرة ينقسمون اصنافا متفاوتة درجاتهم ودرجاتهم في السعادة والشقاوة تفاوت لا يدخل تحت الحصر كما تفاوتوا في سعادة الدنيا وشقاوتها ولا تفارق الآخرة في هذا المعنى أصلا البتة فان مدبر الملك والملوك واحد لا شريك له وسنته الصادرة عن ارادته الازلية مطردة لا تبدل لها الا أنا إن عجزنا عن احصاء آحاد الدرجات فلا نعجز عن احصاء الاجناس فنقول الناس ينقسمون في الآخرة بالضرورة الى

(١) حديث قلب المؤمن بين أصبعين من أصابع الرحمن تقدم (٢) حديث ان الله خلق آدم على صورته تقدم (٣) حديث يؤتى بالموت يوم القيامة في صورة كبش أملح فيذبح متفق عليه من حديث أبي سعيد

على عهد وعسى
آله واسألك من
الخير كله عاجله
وأجله ما علمت
منه وما لم أعلم
وأعود بك من
الشرك كله عاجله
وأجله ما علمت
منه وما لم أعلم
وأسألك الجنة
وما قرب اليها
من قول وعمل
وأعود بك من
النار وما قرب
اليها من قول
وعمل وأسألك
ماسألك عبدك
وبيك محمد عليه السلام
وأستعينك مما
استعادك منه
عبدك وبيك
محمد عليه السلام
وأسألك ما قضيت
لي من أمر أن
تجعل عقبتك رشدا
برحمتك يا أرحم
الراحمين يا حي
يا قيوم برحمتك
أستغيث لا تكفني
الى نفس طرفة
عين وأصلح لي
شأنى كله يا نور

السَّمَوَاتِ
وَالْأَرْضِ يَا جَاهِلَ
السَّمَوَاتِ
وَالْأَرْضِ يَا عَمَادَ
السَّمَوَاتِ
وَالْأَرْضِ يَا بَدِيعَ
السَّمَوَاتِ
وَالْأَرْضِ يَا ذَا
الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ
يَا صَرِيحَ الْمُتَصَرِّخِينَ
يَا غَوَاثَ الْمُسْتَغِيثِينَ
يَا مُنْتَهَى رَغْبَةِ
الرَّاغِبِينَ وَالْمُفْرَحِ
عَنِ الْمَكْرُوبِينَ
وَالْمُرُوحِ عَنْ
الْمَغْمُومِينَ وَحُجُبِ
دَعْوَةِ الْمُضْطَرِّينَ
وَكَاشِفِ السُّوءِ
وَأَرْحَمِ الرَّاحِمِينَ
وَاللهُ الْعَالِمِينَ
مَنْزُولُكَ كُلِّ
حَاجَةٍ يَا أَرْحَمَ
الرَّاغِبِينَ اللَّهُمَّ
اسْتُرْ عَوْرَاتِي
وَأَمِّنْ رُوعَاتِي
وَأَقْلِنِي عَثْرَاتِي
اللَّهُمَّ احْفَظْنِي
مِنْ بَيْنِ يَدَيْ
وَمِنْ خَلْفِي وَعَنْ
يَمِينِي وَعَنْ شِمَالِي
وَمِنْ فَوْقِي
وَأَعُوذُ بِكَ أَنْ
أُغْتَالَ مِنْ تَحْتِي
اللَّهُمَّ إِنِّي ضَعِيفٌ

أربعة أقسام هالكين ومعذبين وناجين وفائزين ومثاله في الدنيا أن يستولى ملك من الملوك على إقليم فيقتل بعضهم فهم الهالكون ويعذب بعضهم مدة ولا يقتلهم فهم المعذبون ويخلى بعضهم فهم الناجون ويخلع على بعضهم الفائزون فإن كان الملك عادلاً لم يقسمهم كذلك إلا باستحقاق فلا يقتل إلا جاحداً الاستحقاق الملك معانداً له في أصل الدولة ولا يعذب إلا من قصر في خدمته مع الاعتراف بملكه وعلو درجته ولا يخلى إلا معترفاً له برتبة الملك لكنه لم يقصر ليعذب ولم يخدم ليخلع عليه ولا يخلع إلا على من أبلى عمره في الخدمة والنصرة ثم ينبغي أن تكون خلع الفائزين متفاوتة الدرجات بحسب درجاتهم في الخدمة وإهلاك الهالكين إما تحقيقاً بحز الرقبة أو تنكيلاً بالمثلة بحسب درجاتهم في المعاندة وتعذيب المعذبين في الخفة والشدة وطول المدة وقصرها واتحاد أنواعها واختلافها بحسب درجات تقصيرهم فتنقسم كل رتبة من هذه الرتب إلى درجات لا تحصى ولا تنحصر فكذلك فاقم أن الناس في الآخرة هكذا يتفاوتون فمن هالك ومن معذب مدة ومن ناج يخل في دار السلامة ومن فائز والفائزون ينقسمون إلى من يخلون في جنات عدن أو جنات المأوى أو جنات الفردوس والمعذبون ينقسمون إلى من يعذب قليلاً وإلى من يعذب ألف سنة إلى سبعة آلاف سبعة^(١) وذلك آخر من يخرج من النار كما ورد في الخبر وكذلك الهالكون الآيسون من رحمة الله تتفاوت درجاتهم وهذه الدرجات بحسب اختلاف الطاعات والمعاصي فلنذكر كيفية توزيعها على الرتبة الأولى وهي رتبة الهالكين ونعني بالهالكين الآيسين من رحمة الله تعالى إذ الذي قتله الملك في المثال الذي ضربناه آيس من رضا الملك وأكرامه فلا تغفل عن معاني المثال وهذه الدرجة لا تكون للجاحدين والمعرضين المتجردين للدنيا المكذبين بالله ورسوله وكتبه فإن السعادة الآخروية في القرب من الله والنظر إلى وجهه وذلك لا ينال أصلاً إلا بالمعرفة التي يعبر عنها بالإيمان والتصديق والجاحدون هم المنكرون والمكذبون هم الآيسون من رحمة الله تعالى أبدالاً بأدوم الذين يكذبون برب العالمين وبآيائهم المرسلين انهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون لا محالة وكل محجوب عن محبوبه فمحجول بينه وبين ما يشتهيه لا محالة فهو لا محالة يكون مختزقاً نار جهنم بنار الفراق ولذلك قال العارفون ليس خوفنا من نار جهنم ولا رجاءنا للآحور العين وإنما مطالبنا اللقاء ومهربنا من التجارب فقط وقالوا من يعبد الله بعوض فهو لئيم كأن يعبد لطلب جنته أو لخوف ناره بل العارف يعبد لذاته فلا يطلب إلا ذاته فقط فاما الآحور العين والفواكه فقد لا يشتهيها وأما النار فقد لا يقيمها إذ نار الفراق إذا استولت ربما غلبت النار المحرقة الأجسام فإن نار الفراق نار الله الموقدة التي تطلع على الأفئدة ونار جهنم لا تشغل لها إلا مع الأجسام وألم الأجسام يستحق مع ألم الفؤاد ولذلك قيل وفي فؤاد المحب نار جوى * أحر نار الجحيم أبردها

ولا ينبغي أن تنكر هذا في عالم الآخرة إذ له نظير مشاهد في عالم الدنيا ففسد رؤى من غلب عليه الوجه فغدا على النار وعلى أصول القصب الجارحة للقدم وهو لا يحس به لفرط غلبته ما في قلبه وترى الغضبان يستولى عليه الغضب القتال فتصبيه جراحات وهو لا يشعر بها في الحال لأن الغضب نار في القلب قال رسول الله ﷺ^(٢) الغضب قطعة من النار واحترق الفؤاد أشد من احترق الأجساد والأشد يبطل الإحساس بالضعف كما تراه فليس إهلاك من النار والسيوف إلا من حيث أنه يفرق بين جزأين يرتبط أحدهما بالآخر برابطة التأليف الممكن في الأجسام فالذي يفرق بين القلب وبين محبوبه الذي يرتبط به برابطة تأليف أشد أحكاماً من تأليف الأجسام فهو أشد إيلاماً من كنت من أرباب البصائر وأرباب القلوب ولا يبعد أن لا يدرك من لا قلب له شدة هذا الألم ويستحق بالاضافة إلى ألم الجسم فالصبي لو خير بين ألم الحرمان على الكرة والصولجان وبين ألم

(١) حديث أن آخر من يخرج من النار يعذب سبعة آلاف سنة الترمذي الحكيم في نوادر الأصول من حديث أبي هريرة بسند ضعيف في حديث قال فيه وأطولهم مكثاً فيه مثل الدنيا من يوم خلقت إلى يوم القيامة وذلك سبعة آلاف سنة (٢) حديث الغضب قطعة من النار الترمذي من حديث أبي سعيد نحوه وقد تقدم

الحرمان عن رتبة السلطان لم يحس بألم الحرمان عن رتبة السلطان أصلاً ولم يعد ذلك ألماً وقال العدو في الميدان مع الصولجان أحب إلى من ألف سرير للسلطان مع الجلوس عليه بل من تغلبه شهوة البطن لو خير بين الهريسة والحلواء وبين فعل جميل يقهر به الأعداء ويفرح به الأصدقاء لا تراهم هريسة والحلواء وهذا كله لفقد المعنى الذي بوجوده يصير الجاه محبوباً وبوجود المعنى الذي بوجوده يصير الطعام لذياً وذلك لمن استرقت صفات البهائم والسباع ولم تظهر فيه صفات الملائكة التي لا يناسبها ولا يلزها إلا القرب من رب العالمين ولا يؤلمها إلا البعد والحجاب وكما لا يكون الذوق إلا في اللسان والسمع إلا في الأذن فلا تكون هذه الصفة إلا في القلب فمن لا قلب له ليس له هذا الحس كمن لا سمع له ولا بصر ليس له لذة الألحان وحسن الصور والألوان وليس لكل إنسان قلب ولو كان لمصاح قوله تعالى أن في ذلك لذكرى لمن كان له قلب فحمل من لم يتذكر بالقرآن مفلساً من القلب ولست أعني بالقلب هذا الذي تكتنفه عظام الصدر بل أعني به السر الذي هو من عالم الأمر وهو اللحم الذي هو من عالم الخلق عرشه والصدر كرسية وسائر الأعضاء طالع ومملكته والله الخلق والأمر جميعاً ولكن ذلك السر الذي قال الله تعالى فيه قل الروح من أمر ربي هو الأمير والملك لأن بين عالم الأمر وعالم الخلق ترتيباً وعالم الأمر أمير على عالم الخلق وهو اللطيفة التي إذا صلحت صلح لها سائر الجسد من عرفها فقد عرف نفسه ومن عرف نفسه فقد عرف ربه وعند ذلك يشم العبد مبادي روائع المعنى المطوى تحت قوله وَيَسِّرْ لَكَ ان الله خلق آدم على صورته ونظر بعين الرحمة إلى الحاملين له على ظاهر لفظه وإلى المتعسفين في طريق تأويله وإن كانت رحمته للحاملين على اللفظ أكثر من رحمته للمتعسفين في التأويل لأن الرحمة على قدر المصيبة ومصيبة أولئك أكثر وإن اشتركوا في مصيبة الحرمان من حقيقة الأمر فالحقيقة فضل الله يؤتيه من يشاء والله ذو الفضل العظيم وهي حكمت يختص بها من يشاء ومن يؤت الحكمة فقد أوتي خيراً كثيراً ولنعد إلى الغرض فقد أرخينا الطول وطولنا النفس في أمر هو أعلى من علوم المعاملات التي نقصد ما في هذا الكتاب فقد ظهر أن رتبة الهلالة ليس إلا للجهال المكذبين وشهادة ذلك من كتاب الله وسنة رسوله وَيَسِّرْ لَكَ لا تدخل تحت الحصر فلذلك لم نورد لها الرتبة الثانية في رتبة المعذبين وهذه رتبة من تحلى بأصل الإيمان ولكن قصر في الوفاء بمقتضاها فإن رأس الإيمان هو التوحيد وهو أن لا يعبد إلا الله ومن اتبع هواه فقد انحدر إلى الهواه فهو موحد بلسانه لا بالحقيقة بل معنى قولك لا إله إلا الله معنى قوله تعالى ﴿قُلِ اللَّهُ ثُمَّ ذَرْهُمْ فِي خَوْضِهِمْ يَلْعَبُونَ﴾ وهو أن نذر بالكلية غير الله ومعنى قوله تعالى ﴿الَّذِينَ قَالُوا رَبُّنَا اللَّهُ ثُمَّ اسْتَقَامُوا﴾ ولما كان الصراط المستقيم الذي لا يكل التوحيد إلا بالاستقامة عليه أدق من الشعر وأحد من السيف مثل الصراط الموصوف في الآخرة فلا ينفك بشر عن ميل عن الاستقامة ولو في أمر يسير إذ لا يخلو عن اتباع الهوى ولو في فعل قليل وذلك قاذح في كمال التوحيد بقدر ميله عن الصراط المستقيم فذلك يقتضي لا محالة نقصاناً في درجات القرب ومع كل نقصان نار إن نار الفراق لذلك الكمال العائت بالنقصان ونار جهنم كما وصفها القرآن فيكون كل مائل عن الصراط المستقيم معذباً مرتين من وجهين ولكن شدة ذلك العذاب وخفته وتفاوته بحسب طول المدة إنما يكون بسبب أمرين أحدهما قوة الإيمان وضعفه والثاني كثرة اتباع الهوى وقلته وإذ لا يخلو بشر في غالب الأمر عن واحد من الأمرين قال الله تعالى وإن منكم إلا واردة كان على ربك حنماً مقضياً ثم تنجي الذين اتقوا ونذر الظالمين فيها جثياً ولذلك قال الخائفون من السلف إنما خوفنا لأننا نيقن أن ناراً ناراً وندون وشككتنا في النجاة ولم يروى الحسن الخبر الوارد (١) فيمن يخرج من النار بعد ألف عام وأنه ينادي يا حنان يا منان قال الحسن يا ليتني كنت ذلك الرجل وواعلم أن في الأخبار ما يدل على أن آخر من يخرج من النار بعد سبعة آلاف سنة وأن الاختلاف في المدة بين اللحظة وبين سبعة آلاف سنة حتى قد يجوز

(١) حديث من يخرج من النار بعد ألف عام وأنه ينادي يا حنان يا منان أجدوا بويعل من رواية أبي ظلال القسملي عن أنس و أبو ظلال ضعيف واسمه هلال بن ميمون

فقوت في رضاك ضعفي
وخذني إلى الخير
بناصيتي واجعل
السلام منتهى
رضاي اللهم إني
ضعيف فقوت في اللهم
إني ذليل فأعزني
اللهم إني فقير فأغنني
برحمتك يا أرحم
الراحمين اللهم إني
تعلم سري وعلا نبي
فأقبل معذرتي وتعلم
حاجتي فأعطني
سؤلي وتعلم ما في
نفسي فأغفر لي
ذنوبي اللهم إني
أسألك أيما نايابا
قلبي ويقينا صادقا
حتى أعلم أنه إن
يصيبني إلا ما كتب
لي والرضا بما قسمت
لي يا ذا الجلال
والإكرام اللهم
يا هادي المضلين
ويا راحم المذنبين
ومقبل عثرة العائرين
أرحم عبدك ذا
الخطر العظيم
والمسلمين كلهم
أجمعين واجعلنا مع

بعضهم على النار كبرق خاطف ولا يكون له فيها لبث وبين اللحظة وبين سبعة آلاف سنة درجات متفاوتة من اليوم والأسبوع والشهر وسائر المدد وان الاختلاف بالشدة لانهاية لأعلاه وأدناه التعذيب بالمناقشة في الحساب كما أن الملك قد يعذب بعض المقصرين في الأعمال بالمناقشة في الحساب ثم يعفو وقد يضرب بالسياط وقد يعذب بنوع آخر من العذاب ويتطرق إلى العذاب اختلاف ثالث في غير المدة والشدة وهو اختلاف الأنواع إذ ليس من يعذب بمصادرة المال فقط كمن يعذب بأخذ المال وقتل الولد واستباحة الحرم وتعذيب الأقارب والضرب وقطع اللسان واليد والأنف والأذن وغيره فهذه الاختلافات ثالثة في عذاب الآخرة دل عليها قواطع الشرع وهي بحسب اختلاف قوة الايمان وضعفه وكثرة الطاعات وقتلها وكثرة السيئات وقتلها أما شدة العذاب فبشدة قبح السيئات وكثرتها وأما كثرة فبكثرتها وأما اختلاف أنواعه فباختلاف أنواع السيئات وقد انكشف هذا لأرباب القلوب مع شواهد القرآن بنور الايمان وهو المعنى بقوله تعالى وما ربك بظلام للعبيد وقوله تعالى اليوم تجزى كل نفس بما كسبت وقوله تعالى وأن ليس للإنسان إلا ما سعى وقوله تعالى فمن يعمل مثقال ذرة خيرا يره ومن يعمل مثقال ذرة شرا يره إلى غير ذلك مما ورد في الكتاب والسنة من كون العقاب والثواب جزاء على الأعمال وكل ذلك بعدل لا ظلم فيه وجانب العفو والرحمة أرجح إذ قال تعالى فيما أخبر عنه نبينا ﷺ (١) سبقت رحمتي غضبي وقال تعالى وإن تك حسنة يضاعفها ويؤت من لدنه أجرا عظيما فاذ هذه الأمور الكمية من ارتباط الدرجات والدركات بالحسنات والسيئات معلومة بقواطع الشرع ونور المعرفة فأما التفصيل فلا يعرف إلا ظنا ومستنده ظواهر الأخبار ونوع حدس يستمد من أنوار الاستبصار بعين الاعتبار فنقول كل من أحكم أصل الايمان واجتنب جميع الكبائر وأحسن جميع الفرائض أعني الأركان الخمسة ولم يكن منه إلا صفات متفرقة لم يصرها فيها فيشبه أن يكون عذابا به المناقشة في الحساب فقط فانه إذا حوسب ربحته حسناته على سيئاته إذ ورد في الأخبار أن الصلوات الخمس والجمعة وصوم رمضان كفارات لما بينهما وذلك اجتناب الكبائر بحكم نص القرآن مكفر للصغائر وأقل درجات التفكير أن يدفع العذاب إن لم يدفع الحساب وكل من هذا حاله فقد نقلت موازينه فينبغي أن يكون بعد ظهور الرشحان في الميزان وبعد الفراغ من الحساب في عيشة راضية نعم التحاقه بأصحاب اليمين أو بالمقربين ونزوله في جنات عدن أو في الفردوس الأعلى فكذلك يتبع أصناف الايمان لان الايمان إيمانان تقليدي كإيمان العوام يصدقون بما يستمعون ويستمرون عليه وإيمان كشفي يحصل بإشراح الصدر بنور الله حتى ينكشف فيه الوجود كله على ما هو عليه فيتضح أن الكل إلى الله مرجعه ومصيره إذ ليس في الوجود إلا الله تعالى وصفاته وأفعاله فهذا الصنف هم المقرَّبون النازلون في الفردوس الأعلى وهم على غاية القرب من الملائكة الأعلى وهم أيضا على أصناف فمنهم الساقون ومنهم من دونهم وتقاربتهم بحسب تفاوت معرفتهم بالله تعالى ودرجات العارفين في المعرفة بالله تعالى لا تنحصر إذا لاحاطة بكنهه جلال الله غير ممكنة وبحر المعرفة ليس له ساحل وعمق وإنما يفوص فيه الغواصون بقدر قوامهم وبقدر ما سبق لهم من الله تعالى في الأزل فالطريق إلى الله تعالى لا نهاية لمنازله فالساكنون سبيل الله لا نهاية لدرجاتهم وأما المؤمن إيمانا تقليديا فهو من أصحاب اليمين ودرجته دون درجة المقرَّبين وهم أيضا على درجات فالأعلى من درجات أصحاب اليمين تقارب رتبته رتبة الأدنى من درجات المقرَّبين هذا حال من اجتنب كل الكبائر وأدى الفرائض كلها أعني الأركان الخمسة التي هي النطق بكلمة الشهادة باللسان والصلاة والزكاة والصوم والحج فأما من ارتكب كبيرة أو كبائر أو أهمل بعض أركان الاسلام فإن توبة نصوحا قبل قرب الأجل التحق بمن لم يرتكب لأن التائب من الذنب كمن لا ذنب له والثوب المغسول كالذي لم يتوسخ أصلا وإن مات قبل التوبة فهذا أمر مخاطر عند الموت إذ ربما يكون موته على الإصرار سببا لترزله إيمانه فيختم له بسوء الخاتمة لآسيا إذا كان إيمانه تقليديا فإن التقليد وإن كان جزما

الأحباء المرزوقين
الذين أنعمت
عليهم من النبيين
والصديقين
والشهداء والصالحين
آمين يارب العالمين
اللهم عالم الخفيات
رفيع الدرجات
تلقى الروح بأمرك
على من تشاء من
عبادك غافر الذنب
وقابل التوب شديد
العقاب ذا الطول
لا إله إلا هو أنت
الوكيل والإيـك
المصير يا من لا
يشغله شأن عن شأن
ولا يشغله سمع عن
سمع ولا تشبهه عليه
الأموات ويا من
لا تغلطة المسائل
ولا تخلف عليه
اللغات ويا من لا
يتبرم بالحاح
الملحعين إذ قني برد
عفوك وحلاوة
رحمتك اللهم إني
أسألك قلبا سائما
ولسانا صادقا وعملا

(١) حديث سبقت رحمتي غضبي مسلم من حديث أبي هريرة

فهو قابل للانحلال بأدنى شك وخيال والعارف البصير بعد أن يخاف عليه سوء الخاتمة وكلاهما أن ماتا على الإيمان يعذبان إلا أن يعشوا الله عذاباً يبرز يد على عذاب المناقشة في الحساب وتكون كثرة العقاب من حيث المدة بحسب كثرة مدة الاصرار ومن حيث الشدة بحسب قبح الكبائر ومن حيث اختلاف النوع بحسب اختلاف أصناف السيئات وعندما يقضاء مدة العذاب ينزل البلاء المقلدون في درجات أصحاب اليمين والعارفون المستبصرون في أعلى عليين في الخبر (١) آخر من يخرج من النار يعطى مثل الدنيا كلها عشرة أضعاف فلا تظن أن المراد به تقديره بالمساحة لأطراف الأجسام كأن يقال فرسخ بفرسخين أو عشرة بعشرين فإن هذا جهل بطريق ضرب الأمثال بل هذا كقول القائل أخذ منه جملاً وأعطاه عشرة أمثاله وكان الجمل يساوي عشرة دنانير فأعطاه مائة دينار فإن لم يفهم من المثل إلا المثل في الوزن والتقل فلا تكون مائة دينار لو وضعت في كفة الميزان والجمل في الكفة الأخرى عشر عشره بل هو موازنة معاني الأجسام وأرواحها دون أشخاصها وهياكلها فإن الجمل لا يقصد لثقله وطوله وعرضه ومساحته بل لما لفته فروحه الملية وجسمه اللحم والدم ومائة دينار عشرة أمثاله بالموازنة الروحانية لا بالموازنة الجسمية وهذا صادق عند من يعرف روح الملية من الذهب والفضة بل لو أعطاه جوهرة وزنها مثقال وقيمتها مائة دينار وقال أعطيتك عشرة أمثاله كان صادقا ولكن لا يدرك صدقه إلا الجوهريون فإن روح الجوهرية لا تدرك بمجرد البصر بل بفطنة أخرى وراء البصر فلذلك يكذب به الصبي بل القروي والبدوي ويقول ما هذه الجوهرة إلا حجر وزنه مثال ووزن الجمل ألف ألف مثقال فقد كذب في قوله أني أعطيتك عشرة أمثاله والكاذب بالتحقيق هو الصبي ولكن لا سبيل إلى تحقيق ذلك عنده إلا بأن ينتظر به البلوغ والكمال وأن يحصل في قلبه النور الذي يدرك به أرواح الجواهر وسائر الأموال فعند ذلك ينكشف له الصدق والعارف عاجز عن تفهيم المقلد الفاصر صدق رسول الله ﷺ في هذه الموازنة إذ يقول ﷺ (٢) الجنة في السموات كما ورد في الأخبار والسموات من الدنيا فكيف يكون عشرة أمثال الدنيا في الدنيا وهذا كما يعجز البائع عن تفهيم الصبي تلك الموازنة وكذلك تفهيم البدوي وكما أن الجوهرى مرحوم إذا بلى بالبدوي والقروي في تفهيم تلك الموازنة فالعارف مرحوم إذا بلى بالبلید الأبله في تفهيم هذه الموازنة ولذلك قال ﷺ (٣) ارحموا ثلاثة طالما بين الجهال وغنى قوم افتقروا عز يز قوم ذل والأنباء مرحومون بين الأمة بهذا السبب ومقاساتهم لقصور عقول الأمة فتنه لهم وامتحان وابتلاء من الله وبلاء موكل بهم سبق بتوكيله القضاء الأزلى وهو المعنى بقوله عليه السلام (٤) البلاء موكل بالأنبياء ثم الأولياء ثم الأمثل فالأمثل فلا تظن أن البلاء بلاء أيوب عليه السلام وهو الذي ينزل بالبدن فإن بلاء نوح عليه السلام أيضاً من البلاء العظيم إذ بلى بجماعة كان لا يزدحم دعاؤه إلى الله لإفرا أولئك لما تآذى رسول الله ﷺ بكلام بعض الناس قال (٥) رحم الله أخي موسى لقد أودى بأكثر من هذا فصبر فاذا لا تخلوا أنبياء عن الابتلاء بالجاهدين ولا تخلوا أولياء والعلماء عن الابتلاء بالجاهلين ولذلك

(١) حديث أن آخر من يخرج من النار يعطى مثل الدنيا كلها عشرة أضعاف متفق عليه من حديث ابن مسعود
(٢) حديث كون الجنة في السموات خ من حديث أبي هريرة في أثناء حديث فيه فإذا سألت الله فأسأله الفردوس فإنه أوسط الجنة وأعلى الجنة وفوقه عرش الرحمن (٣) حديث ارحموا ثلاثة طالما بين الجهال الحديث ابن حبان في الضعفاء من رواية عيسى بن طهمان عن أنس وعيسى ضعيف ورواه فيه من حديث ابن عباس إلا أنه قال عالم تلاعب به الصبيان وفيه أبو البحتري واسمه وهب بن وهب أحد الكذابين (٤) حديث البلاء موكل بالأنبياء ثم الأولياء ثم الأمثل فالأمثل الترمذي وصححه والنسائي في الكبرى وابن ماجه من حديث سعد ابن أبي وقاص وقال قلت يا رسول الله أي الناس أشد بلاء فذكره دون ذكر الأولياء ولطبراني من حديث فاطمة أشد الناس بلاء إلا أنبياء ثم الصالحون الحديث (٥) حديث رحم الله أخي موسى لقد أودى بأكثر من هذا فصبر البخاري من حديث ابن مسعود

متقبلاً أسألك من خير ما تعلم وأعوذ بك من شر ما تعلم وأستغفر لك لما تعلم ولا أعلم وأنت علام الغيوب اللهم إني أسألك إيماناً لا يرتد ونعملاً لا ينفذ وقرة عين الأبد ومرافقة نبيك محمد وأسألك حبك وحب من أحبك وحب عمل يقرب إلى حبك اللهم بهلك الغيب وقد تركت على خلقك أحسني ما كانت الحياة خيراً لي وتوفني ما كانت الوفاة خيراً لي أسألك خشيتك في الغيب والشهادة وكلمة العدل في الرضا والغضب والقصد في الغنى والفقر ولذة النظر إلى وجهك والشوق إلى لقائك وأعوذ بك من ضراء مضره وفتنة مضلة اللهم

قلما ينفعك الأولياء عن ضروب من الأذى وأنواع البلاء بالأخراج من البلاد والسعاية بهم إلى السلاطين
والشهادة عليهم بالكفر والخروج عن الدين وواجب أن يكون أهل المعرفة عند أهل الجهل من الكافرين
كما يجب أن يكون المعتاص عن الجهل الكبير جوهر صغيرة عند الجاهلين من المبذرين المضيعين فإذا عرفت هذه
الدقائق فآمن بقوله عليه السلام أنه يعطى آخر من يخرج من النار مثل الدنيا عشر مرات وإياك أن تقتصر
بتصديقك على ما يدركه البصر والحواس فقط فتصكون حمارا برجلين لأن الحمار يشار كك في الحواس الخمس
وإنما أنت مفارق للحمار بسر لهي عرض على السموات والأرض والجبال فأبين أن يحملنه وأشفقن منه
قادر أن يخرج عن عالم الحواس الخمس لا يصادف إلا في عالم ذلك السر الذي فارقت به الحمار وسائر البهائم فمن
ذهل عن ذلك وعطله وأهمله وقع بدرجة البهائم ولم يجاوز المحسوسات فهو الذي أهلك نفسه بتعطيلها ونسيها
بالاعراض عنها فلا تكونوا كالذين نسوا الله فأنساهم أنفسهم فكل من لم يعرف إلا المدرك بالحواس فقد نسي
الله إذ ليس ذات الله مدرك كافي هذا العالم بالحواس الخمس وكل من نسي الله أنساه الله لآحالة نفسه ونزل إلى رتبة
البهائم وترك الترقى إلى الأفق الأعلى وخان في الأمانة التي أودعه الله تعالى وأنعم عليه كافر لا نعمه ومتعرضا
لنقمته إلا أنه أسوأ حالا من البهيمة فإن البهيمة تتخلص بالموت وأما هذا فعنده أمانة ترجع لآحالة إلى مودعها
قاله مرجع الأمانة ومصيرها وتلك الأمانة كالشمس الزاهرة وإنما هبطت إلى هذا القلب الفاني وغربت فيه
وستطلع هذه الشمس عند خراب هذا القلب من مغربها وتعود إلى بارئها وخالقها إمام مظلمة منكسفة وأما زهرة
مشرقة والزاهرة المشرقة غير محجوبة عن حضرة الربوبية والمظلمة أيضا راجعة إلى الحضرة إذا المرجع والمصير
للكل إليه إلا أنها ناكسة رأسها عن جهة أعلى عليين إلى جهة أسفل ساقلين ولذلك قال تعالى ولوترى إذا المرجمون
ناكسوا رؤسهم عند ربهم فبين أنهم عند ربهم إلا أنهم منكوسون قد انقلب وجوههم إلى أقيمتهم وانكست
رؤسهم عن جهة فوق إلى جهة أسفل وذلك حكم الله فيمن حرمه توقيقه ولم يمهده طريقه فنعوذ بالله من الضلال
والنزول إلى منازل الجهال فهذا حكم النقاس من يخرج من النار ويعطى مثل عشرة أمثال الدنيا أو أكثر ولا
يخرج من النار إلا موحد واستأعنى بالتوحيد أن يقول بلسانه لا إله إلا الله فإن اللسان من عالم الملك والشهادة
فلا ينفع إلا في عالم الملك فيسند سيفه عن رقبتيه وأيدي الغائبين عن ماله ومدة الرقبة والمال مدة الحياة فحيث
لا تبقى رقبة ولا مال لا ينفع القول باللسان وإنما ينفع الصدق في التوحيد وكال التوحيد أن لا يرى الأمور كلها
إلا من الله وعلامته أن لا يغضب على أحد من الخلق بما يجري عليه إذ لا يرى الوسائط وإنما يرى مسبب
الأسباب كإسباني تحقيقه في التوكل وهذا التوحيد متفاوت فمن الناس من له من التوحيد مثل الجبال ومنهم
من له مثقال ومنهم من له مقدار خردلة وذرة فمن في قلبه مثقال دينار من إيمان فهو أول من يخرج من النار وفي
الحشر يقال (١) أخرجوا من النار من في قلبه مثقال دينار من إيمان وآخر من يخرج من في قلبه مثقال ذرة من
إيمان وما بين المثقال والذرة على قدر تفاوت درجاتهم يخرجون بين طبقة المثقال وبين طبقة الذرة والموازنة
بالمثقال والذرة على سبيل ضرب المثل كاذكرنا في الموازنة بين أعيان الأموال وبين النقود وأكثر ما يدخل
الموحدين النار مظالم العباد فديوان العباد هو الديوان الذي لا يترك فاما بقية السيئات فيفسار ع العفو والتكفير
اليها في الأثر أن العبد ليوقف بين يدي الله تعالى وله من الحسنات أمثال الجبال لو سلمت له لكان من أهل الجنة
فيقوم أصحاب المظالم فيكون قد سب عرض هذا وأخذ مال هذا وضرب هذا فيقتضى من حسناته حتى
لا تبقى له حسنة فتقول الملائكة يا ربنا هذا قد فتيت حسناته وبقي طالبون كثير فيقول الله تعالى
ألقوا من سيئاتهم على سيئاته وصكوا له صكاً إلى النار وصكاً إليك هو بسيرة غيره بطريق القصاص
فكذلك ينجو المظلوم بحسنة الظالم إذ ينقل إليه عوضاً عما ظلم به وقد حكى عن ابن الجلاء أن بعض
أخوانه اغتابه ثم أرسل إليه يستحله فقال لا أفعل ليس في صحيفتي حسنة أفضل منها فكيف أعموها وقال هو

أقسم لي من خشيتك
ما تحول به بيني وبين
معصيتك ومن
طاعتك ما يدخلني
جنتك ومن اليقين
ماتون به علينا
مصائب الدنيا اللهم
ارزقنا حزن خوف
الوعيد وسرور
رجاء الموعد حتى
نجد لذة ما نطلب
وخوف ما نمسه
نهرب اللهم ألبس
وجوهنا منك الحياة
واملا قلوبنا بك
فرحاً وأسكن في
نفوسنا من عظمتك
مهابة وذل
جوارحنا لخدمتك
واجعلك أحب إلينا
مما سواك واجعلنا
أخشى لك ممن
سواك نسألك تمام
النعمه بتمام التوبه
ودوام العافية بدوام
العصمة وأداء الشكر

(١) حديث أخرجوا من النار من في قلبه مثقال دينار من إيمان الحديث تقدم

وغيره ذنوب إخواني من حسناتي أريد أن أزين بها صحيفتي فهذا ما أردنا أن نذكره من اختلاف العباد في المعاد في درجات السعادة والشقاوة وكل ذلك حكم بظواهر أسباب بضاهي حكم الطبيب على مريض بأنه يموت لا محالة ولا يقبل العلاج وعلى مريض آخر بأن مريضه خفيف وعلاجه هين فإن ذلك ظن يصيب في أكثر الأحوال ولكن قد تتوق إلى المشرف على الهلاك نفسه من حيث لا يشعر الطبيب وقد يساق إلى ذى العارض الخفيف أجله من حيث لا يطلع عليه وذلك من أسرار الله تعالى الخفية في أرواح الأحياء وغموض الأسباب التي رتبها مسبب الأسباب بقدر معلوم إذ ليس في قوة البشر الوقوف على كنهها فكذلك النجاة والفوز في الآخرة لها أسباب خفية ليس في قوة البشر الاطلاع عليها يعبر عن ذلك السبب الخفي المفضي إلى النجاة بالعفو والرضا وعمما يفضي إلى الهلاك بالغضب والانتقام ووراء ذلك سر المشيئة الإلهية الأزلية التي لا يطلع الخلق عليها فلذلك يجب علينا أن نجوز العفو عن العاصي وإن كثرت سيئاته الظاهرة والغضب على المطيع وإن كثرت طاعاته الظاهرة فإن الاعتماد على التقوى والتقوى في القلب وهو أغمض من أن يطلع عليه صاحبه فكيف غيره ولكن قد انكشف لأرباب القلوب أنه لا عفو عن عبد إلا بسبب خفي فيه يقتضى العفو ولا غضب إلا بسبب باطن يقتضى البعد عن الله تعالى ولولا ذلك لم يكن العفو والغضب جزاء على الأعمال والأوصاف ولولم يكن جزاء لم يكن عدلا ولولم يكن عدلا لم يصح قوله تعالى ﴿وما ربك بظلام للعبيد﴾ ولا قوله تعالى ﴿إن الله لا يظلم مثقال ذرة﴾ وكل ذلك صحيح فليس للإنسان إلا ما سعى وسعيه هو الذي يرى وكل نفس بما كسبت رهينة فلما زاغوا أزاغ الله قلوبهم ولما غيروا ما بأنفسهم غير الله ما بهم تحقيقا لقوله تعالى ﴿إن الله لا يغير ما بقوم حتى يغيروا ما بأنفسهم﴾ وهذا كله قد انكشف لأرباب القلوب انكشافا أوضح من المشاهدة بالبصر إذ البصر يمكن الغلط فيه إذ قد يرى البعيد قريبا والكبير صغيرا ومشاهدة القلب لا يمكن الغلط فيها وإنما الشأن في انفتاح بصيرة القلب وإلا لما يرى بها بعدا لا فتاح فلا يتصور فيه الكذب واليه الإشارة بقوله تعالى ﴿ما كذب الفؤاد ما رأى﴾ ﴿الرتبة الثالثة﴾ رتبة الناجين وأعني بالنجاة السلامة فقط دون السعادة والفوز وهم قوم لم يخذلوا موافق خلع عليهم ولم يقصر واقعذوا ويشبه أن يكون هذا حال المجانين والصبيان من الكفار والمعتهين والذين لم تبلغهم الدعوة في أطراف البلاد وعاشوا على البله وعدم المعرفة فلم يكن لهم معرفة ولا سجود ولا طاعة ولا معصية فلا وسيلة تقربهم ولا جناية تبعدهم فها هم من أهل الجنة ولا من أهل النار بل ينزلون في منزلة بين المنزلتين ومقام بين المقامين عبر الشرع عنه بالأعراف^(١) وحلول طائفة من الخلق فيه معلوم يقينا من الآيات والأخبار ومن أنوار الاعتبار فأما الحكم على العين كالحكم مثلاً بالصبيان منهم فهذا مظهر وليس بمستيقن والاطلاع عليه تحقيقا في عالم النبوة ويعد أن ترتقي إليه رتبة الأولياء والعلماء والأخبار في حق الصبيان أيضا متعارضة حتى قالت عائشة رضي الله عنها^(٢) لمسامات بعض الصبيان

(١) حديث حلول طائفة من الخلق بالأعراف البزار من حديث أبي سعيد الخدري سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن أصحاب الأعراف فقال هم رجال قتلوا في سبيل الله وهم عصاة لأبائهم فمنعهم الشهادة أن يدخلوا النار ومنعهم المعصية أن يدخلوا الجنة وهم على سور بين الجنة والنار الحديث وفيه عبد الرحمن بن زيد بن أسلم وهو ضعيف ورواه الطبراني من رواية أبي معشر عن يحيى بن شبل عن عمر بن عبد الرحمن المدني عن أبيه مختصرا وأبو معشر نجيب السندی ضعيف ويحيى بن شبل لا يعرف وللحاكم عن حذيفة قال أصحاب الأعراف قوم تجاوزت بهم حسناتهم النار وقصرت سيئاتهم عن الجنة الحديث وقال صحيح على شرط الشيخين وروى الثعلبي عن ابن عباس قال الأعراف موضع مال في الصراط عليه العباس وحزمة وعلي وجعفر الحديث هذا كذب موضوع وفيه جماعة من الكذابين (٢) حديث عائشة أنها قالت لمسامات بعض الصبيان عصفور من عصافير الجنة فأذكر ذلك وقال ما يدريك رواه مسلم قال المصنف والأخبار في حق الصبيان متعارضة قلت روى البخاري من حديث سمرة بن جندب في رؤيا النبي ﷺ وفيه وأما الرجل الطويل الذي في الروضة فإبراهيم

يحسن العبادة اللهم
إني أسألك بركة
الحياة وخير الحياة
وأعوذ بك من شر
الحياة وشر الوفاة
وأسألك خيرا بينها
أحسني حياة السعداء
حياة من تحب بقاءه
وتوفني وفاة الشهداء
وفاة من تحب لقاءه
يا خير الرازقين
وأحسن التوابين
وأحكم الحاكمين
وأرحم الراحمين
ورب العالمين اللهم
صل على محمد وعلى
آل محمد وارحمهم
خلقت واغفر ما
قدرت وطيب ما
رزقت وتمم ما
أنعمت وتقبل ما
استعمت واحفظ
ما استحفظت ولا
تهتك ما سترت فإنه
لا إله إلا أنت
أستغفره من كل
لذة بغير ذكره ومن
كل راحة بغير

عصفور من عصافير الجنة فأ نكر ذلك رسول الله ﷺ وقال وما يدريك فاذا الاشكال والاشتباه أغلب في هذا المقام (الرتبة الرابعة) رتبة الفائزين وهم العارفون دون المقلدين وهم المقر بون السابقون فان المقلدون وان كان له فوز على الجملة بمقام في الجنة فهو من أصحاب اليمين وهؤلاء هم المقر بون وما ياتي هؤلاء يجاوز حد البيان والقدر الممكن ذكره ما فصله القرآن فليس بعد بيان الله بيان والذي لا يمكن التعبير عنه في هذا العالم فهو الذي أجمله قوله تعالى ﴿فلا تعلم نفس ما أخفى لهم من قرة أعين﴾ وقوله عز وجل أعددت لعبادي الصالحين ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر والعارفون مطلبهم تلك الحالة التي لا يتصور أن تخطر على قلب بشر في هذا العالم وأما الخور والقصور والفاكهة واللبن والعسل والخمر والحلى والأساور فانهم لا يحرصون عليها ولو أعطوها لم يقنعوا بها ولا يطلبون إلا لذة النظر إلى وجه الله تعالى الكريم فهي غاية السعادات ونهاية اللذات ولذلك قيل لرابعة العذوبة رحمة الله عليها كيف رغبتك في الجنة فقالت الجارم الدار ف هؤلاء قوم شغلهم حب رب الدار عن الداروز يتنها بل عن كل شيء سواه حتى عن أنفسهم ومثالهم مثال العاشق المستهتر بمشوقه المستوفي همه بالنظر إلى وجهه والفكر فيه فانه في حال الاستغراق غافل عن نفسه لا يحس بما يصيبه في بدنه ويعبر عن هذه الحالة بأنه في عن نفسه ومعناه أنه صار مستغرقا بغيره وصارت همومه ما واحد وهو محبوب به ولم يبق فيه متسع لغير محبوبه حتى يلتفت إليه لا نفسه ولا غير نفسه وهذا الحالة هي التي توصل في الآخرة إلى قرة عين لا يتصور أن تخطر في هذا العالم على قلب بشر كما لا يتصور أن تخطر صورة الألوان والألحان على قلب الأصم والأكمه إلا أن يرفع الحجاب عن سمعه وبصره فعند ذلك يدرك حاله ويعلم قطعا أنه لم يتصور أن تخطر بباله قبل ذلك صورته فالدنيا حجاب على التحقيق ورفعه يكشف الغطاء فعند ذلك يدرك ذوق الحياة الطيبة وان الدار الآخرة هي الحيوان لو كانوا يعلمون فهذا القدر كاف في بيان توزيع الدرجات على الحسنات والله الموفق بلطفه

(بيان ما تعظم به الصغائر من الذنوب)

إعلم أن الصغيرة تكبر بأسباب منها الإصرار والمواظبة ولذلك قيل لا صغيرة مع إصرار ولا كبيرة مع استغفار عليه السلام وأما الولدان حوله فكل مولود يولد على الفطرة فليل يارسل الله وأولاد المشركين قال وأولاد المشركين وللطبراني من حديثه سألنا رسول الله صلى الله عليه وسلم عن أولاد المشركين فقال هم خدمة أهل الجنة وفيه عباد بن منصور الناجي قاضي البصرة وهو ضعيف يرويه عن عيسى بن شعيب وقد ضعفه ابن حبان وللنسائي من حديث الأسود بن سريع كنان في غزاة لنا الحديث في قتل الذرية وفيه إلا ان خياركم أبناء المشركين ثم قال لا تقتلوا ذرية وكل نسمة تولد على الفطرة الحديث وإسناده صحيح وفي الصحيحين من حديث أبي هريرة كل مولود يولد على الفطرة الحديث وفي رواية لأحمد ليس مولود يولد إلا على هذه الملة ولأبي داود في آخر الحديث فقالوا يا رسول الله أفرأيت من يموت وهو صغير فقال الله أعلم بما كانوا عاملين وفي الصحيحين من حديث ابن عباس سئل النبي ﷺ عن أولاد المشركين فقال الله أعلم بما كانوا عاملين وللطبراني من حديث ثابت بن الحرث الأنصاري كانت يهودا إذا هلك لهم صبي صغير قالوا هو صديق فقال النبي صلى الله عليه وسلم كذبت يهودا من نسمة يخلقها الله في بطن أمه إلا أنه شقي أو سعيد الحديث وفيه عبد الله بن طهية ولا في داود من حديث ابن مسعود الوائدة والمودة في النار وله من حديث عائشة قلت يا رسول الله ذراري المؤمنين فقال مع آبائهم فقلت بلا عمل قال الله أعلم بما كانوا عاملين قلت فذراري المشركين قال مع آبائهم قلت بلا عمل قال الله أعلم بما كانوا عاملين وللطبراني من حديث خديجة قلت يا رسول الله أين أطفالي منك قال في الجنة قلت بلا عمل قال الله أعلم بما كانوا عاملين قلت فأين أطفالي قبلك قال في النار قلت بلا عمل قال لقد علم الله ما كانوا عاملين وإسناده منقطع بين عبد الله بن الحرث وخديجة وفي الصحيحين من حديث الصعبي بن جثممة في أولاد المشركين هم من آبائهم وفي رواية هم منهم

خدمتك ومن كل سرور بغير قربك ومن كل فرح بغير مجالستك ومن كل شغل بغير معاملتك اللهم إني أستغفرك من كل ذنب تبت إليك منه ثم عدت فيه اللهم إني أستغفرك من كل عقد عقدته ثم لم أوف به اللهم إني أستغفرك من كل نعمة أنعمت بها علي ففوت بها علي معصيتك اللهم إني أستغفرك من كل عمل عملته لك فخالطه ما ليس لك اللهم إني أسألك أن تصلي علي عدي علي آل محمد وأسألك جوامع الخير وفوائده وخواتمه وأعوذ بك من جوامع الشر وفوائده وخواتمه اللهم احفظنا فيما أمرتنا

فكبيرة واحدة تنصرم ولا يتبعها مثلها لو تصور ذلك كان العفو عنها أرجى من صغيرة يواظب العبد عليها ومثال ذلك قطرات من الماء تقع على الحجر على توال فتؤثر فيه وذلك القدر من الماء لو صب عليه دفعة واحدة لم يؤثر ولذلك قال رسول الله ﷺ (١) خير الأعمال أدومها وإن قل والأشياء تسببان بأضدادها وإن كان النافع من العمل هو الدائم وإن قل فالكثير المنصرم قليل النفع في تنوير القلب وتطهيره فكذلك القليل من السيئات إذا دام عظم تأثيره في اظلام القلب إلا أن الكبيرة قلما يتصور الهجوم عليها بغتة من غير سوابق ولو احق من جملة الصغائر فقلما يزن في الزاني بغتة من غير سراودة ومقدمات وقلما يقتل بغتة من غير مشاحنة سابقة ومعادة فكل كبيرة تكتنفها صغائر سابقة ولا حقة ولو تصورت كبيرة وحدها بغتة ولم يتفق اليها عودر بما كان العفو فيها أرجى من صغيرة يواظب الا انسان عليها عمره * ومنها ان يستصغر الذنب فان الذنب كلما استعظمه العبد من نفسه صغر عند الله تعالى وكلما استصغره كبر عند الله تعالى لان استعظامه يصدر عن نفور القلب عنه وكرهيته له وذلك النفور يمنع من شدة تأثيره به واستصغاره يصدر عن الالف به وذلك يوجب شدة الاثر في القلب والقلب هو المطلوب تنويره بالمطاعات والمخدورات وسويده بالسيئات ولذلك لا يؤاخذ بما يجري عليه في الغفلة فان القلب لا يتأثر بما يجري في الغفلة ووجه جاء في الخبر (٢) المؤمن يرى ذنبه كالجلبل فوقه يخاف ان يقع عليه والمنافق يرى ذنبه كذباب مر على أنفه فأطاره وقال بعضهم الذنب الذي لا يغفر قول العبد ليت كل ذنب عملته مثل هذا وانما يعظم الذنب في قلب المؤمن لعلمه بجلال الله فاذا نظر الى عظم من عصى به رأى الصغيرة كبيرة وقد أوحى الله تعالى الى بعض أنبيائه لا تنظر الى قلة الهدية وانظر الى عظم مهديها ولا تنظر الى صغرا الخطيئة وانظر الى كبر ياء من واجهته بها وبهذا الاعتبار قال بعض العارفين لا صغيرة بل كل مخالفة فهي كبيرة وكذلك قال بعض الصحابة رضى الله عنهم للتابعين وانكم لتعملون أعمالا هي في أعينكم أدق من الشعر كنا نعدها على عهد رسول الله ﷺ من الموبقات اذ كانت معرفة الصحابة بجلال الله أتم فكانت الصغائر عندهم بالاضافة الى جلال الله تعالى من الكبار وبهذا السبب يعظم من العالم ما لا يعظم من الجاهل ويتجاوز عن العاصي في أمور لا يتجاوز في أمثاله عن العارف لان الذنب والمخالفة يكبر بقدر معرفة المخالف * ومنها السرور بالصغيرة والفرح والتبجح بها واعتداد التمكن من ذلك نعمة والغفلة عن كونه سبب الشقاوة فكما غلبت حلاوة الصغيرة عند العبد كبرت الصغيرة وعظم أثرها في تسويد قلبه حتى ان من المذنبين من يتمدح بذنبه ويتبجح به لشدة فرحه بفراقته إياه كما يقول أمارأيتني كيف مزقت عرضه ويقول المناظر في مناظرته أمارأيتني كيف فضحته وكيف ذكرت مساويه حتى أخجلته وكيف استخففت به وكيف لبست عليه ويقول المعامل في التجارة أمارأيت كيف روجت عليه الزائف وكيف خدعته وكيف غبنته في ماله وكيف استحمتته فهذا وأمثاله تكبر به الصغائر فان الذنوب مهلكات واذا دفع العبد اليها وظفر الشيطان به في الحمل عليها فينبغي أن يكون في مصيبة وتأسف بسبب غلبة العدو عليه وبسبب بعده من الله تعالى فالمر يض الذي يفرح بان ينكسر ناؤه الذي فيه دواؤه حتى يتخلص من ألم شر به لا يرجي شفاؤه * ومنها أن يتهاون بستر الله عليه وحلمه عنه وامثاله إياه ولا يدري أنه انما يمهل مقتا ليزداد بالامهال انما فيظن أن تمكنه من المعاصي عناية من الله تعالى به فيكون ذلك لامنه من مكر الله وجمله بمكان الغرور بالله كما قال تعالى ﴿ويقولون في أنفسهم لولا يعذبنا الله بما نقول حسبهم جهنم يصلونها فبئس المصير﴾ ومنها أن يأتي الذنب ويظهره بان يذكره بعد ان يأتى به في مشهده غير ذلك جناية منه على ستر

(١) حديث خير الأعمال أدومها وإن قل متفق عليه من حديث عائشة بلفظ أحب وقد تقدم (٢) حديث المؤمن يرى ذنبه كالجلبل فوقه الحديث البخاري من رواية الحوث بن سويد قال حسد ثنا عبد الله بن مسعود حديثين أحدهما عن النبي ﷺ والآخر عن نفسه فذكر هذا وحديث الله أفرح بتوبة العبد ولم يبين المرفوع من الموقوف وقد رواه البيهقي في الشعب من هذا الوجه موقوفا ومرفوعا

واحفظنا عما نهيتنا واحفظ لنا ما أعطيتنا يا حافظ الحافظين ويا ذاكر الذاكرين ويا شاكر الشاكرين بذكرك ذكروا وبفضلك شكروا يا غياث يا غياث يا مستغاث يا غياث المستغيثين لا تكلني الى نفسي طرفة عين فاهلك ولا الى أحد من خلقك فأضيع أكلاني كلاءة الوليد ولا تحمل عني وتولي بما تتولى به عبادك الصالحين أنا عبدك وابن عبدك ناصيتي بيدك جار في حكمك عدل في قضاؤك نافذ في مشيئتك ان تعذب فأهل ذلك أنا وان ترحم فأهل ذلك أنت فافعل اللهم يا مولاي يا الله يارب ما أنت له أهل ولا تفعل اللهم يارب يا الله

الله الذي سده عليه وتحريك لرغبة الشرف من أسمع ذنبه أو أشبهه فعله فهما جنتان انضمتا إلى جنتيه فغلظت به فان انضاف إلى ذلك الترغيب للغير فيه والحمل عليه وتهيئة الأسباب له صارت جناية أربعة وتفا حش الأمر وفي الخبر (١) كل الناس معافي إلا المجاهرين يبيت أئدهم على ذنب قدستره الله عليه فيصبح فيكشف ستر الله ويتحدث بذنبه وهذا لأن من صفات الله ونعمه أنه يظهر الجميل ويستر القبيح ولا يهتك الستر فلا يظهر كفران لهذه النعمة وقال بعضهم لا تذب فان كان ولا بد فلا ترغب غيرك فيه فتذب ذنبين ولذلك قال تعالى ﴿المنافقون والمنافقات بعضهم من بعض يأمرون بالمنكر وينهون عن المعروف﴾ وقال بعض السلف ما انتهك المرء من أخيه حرمة أعظم من أن يساعده على معصية ثم يهونها عليه * ومنها أن يكون المذنب عالما يقتدي به فإذا فعله بحيث يرى ذلك منه كبر ذنبه كلبس العالم الأبر بسم وركو به مرا كلب الذهب وأخذ مال الشبهة من أموال السلاطين ودخوله على السلاطين وتردده عليهم ومساعدته إياهم بترك الانكار عليهم واطلاق اللسان في الأعراض وتعديه باللسان في المناظرة وقصده الاستخفاف واشتغاله من العلوم بما لا يقصد منه إلا الجاه كعلم الجدل والمناظرة فهذه ذنوب يتبع العالم عليها فيموت العالم ويبقى شره مستطير في العالم أما امتطاوله فطوبى لمن إذا مات ماتت ذنوبه معه وفي الخبر (٢) من سن سنة سيئة فعلية وزرها ووزر من عمل بها لا ينقص من أوزارهم شيئا قال تعالى ﴿ونكتب ما قدموا وآثارهم﴾ والآثار ما يلحق من الأعمال بعد انقضاء العمل والعامل وقال ابن عباس ويل للعالم من الاتباع يزل زلة فيرجع عنها ويحملها الناس فيذهبون بها في الآفاق وقال بعضهم مثل زلة العالم مثل انكسار السفينة تفرق ويفرق أهلها وفي الأسرائيليات ان طالما كان يضل الناس بالبدعة ثم أدركته توبة فعمل في الإصلاح دهر فأوحى الله تعالى إلى نبيهم قل له ان ذنبك لو كان فيما بيني وبينك لغفرت لك ولكن كيف بمن أضلأت من عبادي فأدخلتهم النار بهذا يتضح ان أمر العلماء مخطر فعليههم وظيفة تان احدهما ترك الذنب والاخرى اخفاؤه وكما تتضاعف أوزارهم على الذنوب فكذلك يتضاعف ثوابهم على الحسنات اذا اتبعوا فاذا ترك التجمل والميل إلى الدنيا وقع منه باليسير ومن الطعام بالقوت ومن الكسوة بالخلق فيتبع عليه ويقتدي به العلماء والعوام فيكون له مثل أثوابهم وان مال إلى التجمل مالت طباع من دونه إلى التشبه به ولا يقدرون على التجمل إلا بخدمة السلاطين وجمع الخطام من الحرام ويكون هو السبب في جميع ذلك فخرقات العلماء في طوري الزيادة والنقصان تتضاعف آثارها إما بالرجح وإما بالخسران وهذا القدر كاف في تفاصيل الذنوب التي التوبة عنها

﴿الركن الثالث في تمام التوبة وشروطها ودوامها إلى آخر العمر﴾ قد ذكرنا ان التوبة عبارة عن ندم يورث عزما وقصدا وذلك الندم أورثه العلم بكون المعاصي حائلا بينه وبين محبوه ولكل واحد من العلم والندم والعزم دوام وتماها علامته ولدوامها شروط فلا بد من بيانها (أما العلم) فالنظر فيه نظري سبب التوبة وسياقي (وأما الندم) فهو توجع القلب عند شعوره بفوات المحبوب وعلامته طول الحسرة والحزن وانسكاب الدمع وطول البكاء والتفكير في استشرع عقوبة نازلة بولده أو ببعض أعزته طال عليه مصيبتيه وبكاؤه وأي عز يزأعز عليه من نفسه وأي عقوبة أشد من النار وأي شيء أدل على نزول العقوبة من المعاصي وأي خبر أصدق من الله ورسوله ولو حدثه انسان واحد يسمى طيبا أن مرض ولده المريض لا يبرأ وأنه سيموت منه لطال في الحال حزنه فليس ولده بأعز من نفسه ولا الطبيب بأعلم ولا أصدق من الله ورسوله ولا الموت بأشد من النار ولا المرض بأدل على الموت من المعاصي على سخط الله تعالى والتعرض بها للنار فإلم الندم كلما كان أشد كان تكفير الذنوب به أرجى فعلامة صحة الندم رقة القلب وغزارة الدمع وفي الخبر

(١) حديث كل الناس معافي إلا المجاهرين الحديث متفق عليه من حديث أبي هريرة بلفظ كل أمي وقد تقدم

(٢) حديث من سن سنة سيئة فعلية وزرها ووزر من عمل بها الحديث مسلم من حديث جرير بن عبد الله وقد

تقدم في آداب الكسب

ما أناله أهل انك
أهل التقوى
وأهل المغفرة
يا من لا تضره
الذنوب ولا تنقصه
المغفرة هب لي
مالا يضرك وأعطني
مالا ينقصك
ياربنا أفرغ علينا
صبرا وتوفنا
مسلمين توفني
مسلمنا وألحقني
بالصالحين أنت
وليئنا فاغفر لنا
وارحمنا وأنت خير
الغافرين ربنا
عليك توكلنا
واليك أنبنا واليك
المصير ربنا اغفر
لنا ذنوبنا واسرفنا
في أمرنا وثبت
أقدامنا وانصرنا
على القوم
الكافرين ربنا
آتنا من لدنك
رحمة وهي لنا
من أمرنا رشدا
ربنا آتنا في الدنيا
حسنة وفي الآخرة
حسنة وقنا
عذاب النار اللهم
صل على محمد
وعلى آل محمد

(١) جالسوا التوا بين فانهم أرق أفئدة ومن علامته أن تتمكن مرارة الذنوب في قلبه بدلا عن حلالاتها فيستبدل بالميل كراهية وبالرغبة نفرة وفي الاسرائيليات ان الله سبحانه وتعالى قال لبعض أنبيائه وقد سأله قبول توبة عبد بعد أن اجتهد سنين في العبادة ولم يقبل توبته فقال وعزتي وجلالي لو شفع فيه أهل السموات والارض ما قبلت توبته وحلاوة ذلك الذنب الذي تاب منه في قلبه * فان قلت فالذنوب هي أعمال مشتهة بالطبع فكيف يجد مرارتها فأقول من تناول عسلا كان فيه سم ولم يدركه بالذوق واستلذه ثم مرض وطال مرضه وألمه وتناثر شعره وفلجت أعضاؤه فاذا قدم اليه عسل فيه مثل ذلك السم وهو في غاية الجوع والشهوة للحلاوة فهل تنفر نفسه عن ذلك العسل أم لا فان قلت لا فهو حجة للمشاهدة والضرورة بل ربما تنفر عن العسل الذي ليس فيه سم أيضا لشبهه به فوجد ان التائب مرارة الذنب كذلك يكون وذلك لعلمه بأن كل ذنب فذوقه ذوق العسل وعمله عمل السم ولا تصح التوبة ولا تصدق الا بمثل هذا الايمان ولما عزم مثل هذا الايمان عزت التوبة والتائبون فلا ترى لا معرضا عن الله تعالى مشاهدا وبالذنوب مصر اعليها فهذا شرط تمام الندم وينبغي أن يدوم الى الموت وينبغي أن يجد هذه المرارة في جميع الذنوب وان لم يكن قد ارتكبها من قبل كما يجد متناول السم في العسل النفرة من الماء البارد مهما علم أن فيه مثل ذلك السم اذ لم يكن ضرره من العسل بل مما فيه ولم يكن ضرر التائب من سرقة وزناه من حيث إنه سرقة وزنا بل من حيث أنه من مخالفة أمر الله تعالى وذلك جار في كل ذنب (واما القصد الذي ينبعث منه) وهو ارادة التدارك فله تعلق بالحال وهو يوجب ترك كل محظور وهو ملابس له وأداء كل فرض هو متوجه عليه في الحال وله تعلق بالماضي وهو تدارك ما فرط بالمستقبل وهو دوام الطاعة ودوام ترك المعصية الى الموت * وشرط صحتها فيما يتعلق بالماضي أن يرد فمكره الى أول يوم بلغ فيه بالسن أو الاحتلام وينقش عما مضى من عمره سنة سنة وشهرا شهرا ويوما يوما ونفسا نفسا وينظر الى الطاعات ما الذي قصر فيه منها والى المعاصي ما الذي قارفه منها فان كان قد ترك صلاة أو صلاها في ثوب نجس أو صلاها بنية غير صحيحة لجهله بشرط النية في قضائها عن آخرها فان شك في عدد ما قارفه منها حسب من مدة بلوغه وترك القدر الذي يستيقن أنه أداه ويقضى الباقي وله أن يأخذ فيه بغالب الظن ويصل اليه على سبيل التحري والاجتهاد وأما الصوم فان كان قد تركه في سفر ولم يقضه أو أفطر عمدا أو نسي النية بالليل ولم يقض فيتعرف بمجموع ذلك بالتحري والاجتهاد ويستغل بقضائه وأما الزكاة فيحسب جميع ماله وعدد السنين من أول ملكه لا من زمان البلوغ فان الزكاة واجبة في مال الصبي فيؤدي ما علم بغالب الظن أنه في ذمته فان أداه لا على وجه يوافق مذهبه بأن لم يصرف الى الاصناف الثمانية أو أخرج البدل وهو على مذهب الشافعي رحمه الله تعالى فيقضى جميع ذلك فان ذلك لا يجزئه أصلا وحساب الزكاة ومعرفة ذلك بطول ويحتاج فيه الى تأمل شاف ويأمره أن يسأل عن كيفية الخروج عنه من العلماء * وأما الحج فان كان قد استطاع في بعض السنين ولم يتفق له الخروج والآن قد أفلس فعليه الخروج فان لم يقدر مع الافلاس فعليه أن يكتسب من الحلال قدر الزاد فان لم يكن له كسب ولا مال فعليه أن يسأل الناس ليصرف اليه من الزكاة أو الصدقات ما يحج به فانه ان مات قبل الحج مات عاصيا قال عليه السلام (٢) من مات ولم يحج فليمت ان شاء يهوديا وان شاء نصرانيا والعجز الطاريء بعد القدرة لا يسقط عنه الحج فهذا طريق تفتيشه عن الطاعات وتداركها وأما المعاصي فيجب أن يفتش من أول بلوغه عن سمعه وبصره ولسانه وبطنه ويده ورجله وفرجه وسائر جوارحه ثم ينظر في جميع أيامه وساعاته ويفصل عند نفسه ديوان معاصيه حتى يطلع على جميعها صغيرا وكبارها ثم ينظر فيها فما كان من ذلك بينه وبين الله تعالى من حيث لا يتعلق بمظلمة العباد كنظر الى غير محرم وقعود

(١) حديث جالسوا التوا بين فانهم أرق أفئدة لم أجده موفو طاهو من قول عون بن عبد الله رواه ابن أبي الدنيا في التوبة قال جالسوا التوا بين فان رحمة الله الى التادم أقرب وقال أيضا فالمو عظه الى قلوبهم أسرع وهم الى الرقة أقرب وقال أيضا التائب أسرع دمة وأرق قلبا (٢) حديث من مات ولم يحج فليمت ان شاء يهوديا الحديث تقدم في الحج

وارزقنا العون على
الطاعة والعصمة
من المعصية وافراغ
الصبر في الخدمة
وايذاء الشكر في
النعمة وأسألك
حسن الخاتمة
وأسألك اليقين
وحسن المعرفة بك
وأسألك المحبة
وحسن التوكل
عليك وأسألك
الرضا وحسن الثقة
بك وأسألك حسن
المنقلب اليك اللهم
صل على محمد وعلى آل
محمد وأصلح أمة محمد
اللهم أرحم أمة محمد
اللهم فرج عن أمة
محمد فرجا عاجلا ربنا
اغفر لنا ولاخواننا
الذين سبقونا
بالايمان ولا تجعل
في قلوبنا غلا للذين
آمنوا ربنا انك
رؤوف رحيم اللهم
اغفر لي ولوالدي
ولمن تولدوا وارحمهم
كأرياني صغيرا

في مسجد مع الجنابة ومس مصحف بغير وضوء واعتقاد بدعة وشرب خمر وسماع ملاح وغير ذلك مما لا يتعلق بمظالم العباد فالتوبة عنها بالندم والتحسر عليها وأن يحسب مقدارها من حيث الكبر ومن حيث المدة ويطلب لكل معصية منها حسنة تناسبها في من الحسنات بمقدار تلك السيئات أخذاً من قوله ﷺ (١) اتق الله حيث كنت وأتبع السيئة الحسنة تمحها بل من قوله ﷻ تعالى أن الحسنات يذهبن السيئات فيكفر سماع الملاحى بسماع القرآن وبمجالس الذكرو ويكفر القعود في المسجد جنباً بالاعتكاف فيه مع الاشتغال بالعبادة ويكفر مس المصحف محدثاً بكرام المصحف وكثرة قراءة القرآن منه وكثرة تقبيله وأن يكتب مصحفاً ويجعله وقفاً ويكفر شرب الخمر بالتصدق بشراب حلال هو أطيب منه وأحب إليه وعد جميع المعاصي غير ممكن وإنما المقصود سلوك الطريق المضادة فإن المرض يعالج بضده فكل ظلمة ارتفعت إلى القلب بمعصية فلا يحوها إلا نور يرتفع إليها بحسنة تضادها والمتضادات هي المتناسبات فلذلك ينبغي أن تمحى كل سيئة بحسنة من جنسها لكن تضادها فإن الياض يزال بالسواد لا بالحرارة والبرودة وهذا التدرج والتحقيق والتلطف في طريق المحو فالرجاء فيه أصدق والثقة به أكثر من أن يواظب على نوع واحد من العبادات وإن كان ذلك أيضاً مؤثراً في المحو فهذا حكم ما بينه وبين الله تعالى ويدل على أن الشيء يكفر بضده أن حب الدنيا رأس كل خطيئة وأثر اتباع الدنيا في القلب السرور بها والحنين إليها فلا جرم كان كل أذى يصيب المسلم ينبو سببه قلبه عن الدنيا يكون كفارة له أذ القلب يتجافى بالهموم والغموم عن دار الهموم قال ﷺ (٢) من الذنوب ذنوب لا يكفرها إلا الهموم وفي لفظ آخر إلا الهم بطلب المعيشة وفي حديث عائشة رضي الله عنها (٣) إذا كثرت ذنوب العبد ولم تكن له أهمل تكفرها أدخل الله تعالى عليه الهموم فتكون كفارة لذنوبه ويقال إن الهم الذي يدخل على القلب والعبد لا يعرفه هو ظلمة الذنوب والهم بها وشعور القلب بوقفة الحساب وهول المطالع فإن قلت هم الإنسان غالباً بما له وولده وجاهه وهو خطيئة فكيف يكون كفارة فاعلم أن الحب له خطيئة والحرمان عنه كفارة ولو تمتع به لمت الخطيئة فقد روى أن جبريل عليه السلام دخل على يوسف عليه السلام في السجن فقال له كيف تركت الشيخ الكتيب فقال قد حزن عليك حزن مائة تسكلى قال فما له عند الله قال أجر مائة شهيد فاذن الهموم أيضاً مكفرات حقوق الله فهذا حكم ما بينه وبين الله تعالى وأما مظالم العباد ففيها أيضاً معصية وجناية على حق الله تعالى فإن الله تعالى نهى عن ظلم العباد أيضاً فالتعلق منه بحق الله تعالى تداركه بالندم والتخسر وترك مثله في المستقبل والالتيان بالحسنات التي هي أضرارها فيقال بل إيذاء الناس بالاحسان إليهم ويكفر غصب أموالهم بالتصدق بمثلها الحلال ويكفر تناول أعراضهم بالغيبة والقدح فيهم بالثناء على أهل الدين وإظهار ما يعرف من خصال الخير من أقرانه ومثاله ويكفر قتل النفوس باعتناق الرقاب لأن ذلك إحياء إذا العبد مفقود لنفسه موجود لسيد والاعتناق إيجاد لا يقدر إلا إنسان على أكثر منه فيقال بل الإعدام بالإيجاد وهذا تعرف أن ما ذكرناه من سلوك طريق المضادة في التكفير والمحو مشهود له في الشرع حيث كفر القتل باعتناق رقبة ثم إذا فعل ذلك كله لم ينجه ولم يكفه ما لم يخرج عن مظالم العباد ومظالم العباد إما في النفوس أو الأموال أو الأعراض أو القلوب أعني إيذاء النفس أو المحض أما النفوس فإن جرى عليه قتل خطأ فتوبته بتسليم الديّة ووصولها إلى المستحق لإمامته أو من مآلته وهو في عهدة ذلك قبل الوصول وإن كان عمداً موجبا للقصاص فبالقصاص فإن لم يعرف فيجب عليه أن يتعرف عند ولي الدم ويحكمه في روحه

(١) حديث اتق الله حيثما كنت وأتبع السيئة الحسنة تمحها الترمذي من حديث أبي ذر وصححه وتقديم أوله في آداب الكسب وبعضه في أوائل التوبة وتقديم في رياضة النفس (٢) حديث من الذنوب ذنوب لا يكفرها إلا الهموم وفي لفظ آخر إلا الهم في طلب المعيشة طس وأبو نعيم في الحلية والخطيب في التلخيص من حديث أبي هريرة بسند ضعيف وتقديم في النكاح (٣) حديث إذا كثرت ذنوب العبد ولم يكن له أعمال تكفرها أدخل الله عليه الغموم تقديم أيضاً في النكاح وهو عند أحمد من حديث عائشة بلفظ ابتلاه الله بالحزن

واغفر لأعمالنا
وعماننا وأخواننا
وخالاتنا وأزواجنا
وذرياتنا وجميع
المؤمنين والمؤمنات
والمسلمين
والمسلمات الأحياء
منهم والأموات
يا أرحم الراحمين
يا خير الغافرين (ولما
كان) الدعاء مخ
العبادة أحببنا أن
نسئوفي من ذلك
قسماً صالحاً نرجو
بركته وهند
الأدعية استخرجها
الشيخ أبو طالب
المسكي رحمه الله في
كتابه قوت القلوب
وعلى نقله كل
الاعتماد وفيه البركة
فايصدق بهذه
الدعوات متفرداً
أنوفى الجماعة أماماً
أوما موما ويختصر
منها ما يشاء
في الباب الخمسون
في ذكر العمل
في جميع النهار
وتوزيع الأوقات
من ذلك أن

يلازم موضعه
الذي صلي هو
فيه مستقبل
القبلة الا ان يرى
انتقاله الى زاويته
اسلم لدينه املا
يحتاج الى حديث
أو التفات الى شيء
فان السكوت في
هذا الوقت وترك
الكلام له اثر
ظاهر بين تحسده
اهل المعاملة
وار باب القلوب
وقد نذب رسول
الله ﷺ الى ذلك
ثم يقرأ الداهية
وأول سورة
البقرة الى
المفلحون
والآيتين وإلهكم
إله واحد وآية
الكرسى والآيتين
بعدها وآمن
الرسول والآية
قبلها وشهد الله
وقل اللهم مالك
الملك وإن ربكم
الله الذي خلق
السموات
والارض الى
المحسنين ولقد
جاءكم رسول

فان شاء عفا عنه وان شاء قتله ولا تسقط عهده الا بهذا ولا يجوز له الاخفاء وليس هذا كالوزن أو شرب أو سرق
أو قطع الطريق أو باشر ما يجب عليه فيه حد الله تعالى فانه لا يلزمه في التوبة ان يفضح نفسه ويهتك ستره
و يلتمس من الوالي استيفاء حق الله تعالى بل عليه ان يستتر بستر الله تعالى ويقيم حد الله على نفسه بأنواع
المجاهدة والتعذيب والعنف في محض حقوق الله تعالى قريب من التائبين النادمين فان رفع أمر هذه الى الوالي حتى
أقام عليه الحد وقع موقعه وتكون توبته صحيحة مقبولة عند الله تعالى بدليل ما روى (١) ان معاذ بن مالك أتى
رسول الله ﷺ فقال يا رسول الله اني قد ظلمت نفسي وزيت واني أريد ان تطهرني فرده فلما كان من الغداة أتاه
فقال يا رسول الله اني قد زيت فرده الثانية فلما كان في الثالثة أمر به فحفر له حفرة ثم أمر به فرجم فكان الناس
فيه فرقين فقاتل يقول لقد هلك وأحاطت به خطيئته وقائل يقول ماتوبة أصدق من توبته فقال رسول الله
ﷺ لقد تاب توبة لو قسمت بين أمة لوسعتهم (٢) وجاءت الغامدية فقالت يا رسول الله اني قد زيت فطهرني
فردها فلما كان من الغد قالت يا رسول الله لم تردني لعلاك تريدان تردني كما رددت معاذ فوالله اني لحبلى فقال
ﷺ أما الآن فاذهي حتي تضعى فلما ولدت أتت بالصبي في خرقة فقالت هذا قد ولدته قال اذهبي فارضيه حتي
تفطميه فلما فطمته أتت بالصبي وفي يده كسرة خبز فقالت يا بني الله قد فطمته وقد أكل الطعام فدفع الصبي الى
رجل من المسلمين ثم أمر بها فحفر لها الى صدرها وأمر الناس فرجوها فأقبل خالد بن الوليد بحجر فرمى رأسها
فتنضح الدم على وجهه فسبها فسمع رسول الله ﷺ سبها بإها فقال مهلا يا خالد فوالذي نفسي بيده لقد تابت
توبة لو تابها صاحب مكس لغفر له ثم أمر بها فصلى عليها ودفنت (وأما القصاص و حد القذف) فلا بد من تحليل
صاحبه المستحق فيه وان كان المتناول مالا تناوله بغصب أو خيانة أو غبن في معاملة بنوع تلبس كتر وبيع
زائف أو ستر عيب من المبيع أو نقص أجرة أجير أو منع أجرته فكل ذلك يجب ان يفتش عنه لا من حد بلوغه
بل من أول مدة وجوده فان ما يجب في مال الصبي يجب على الصبي اخراجه بعد البلوغ ان كان الولي قد قصر فيه فان
لم يفعل كان ظالما مطالبا به اذ يستوى في الحقوق المالية الصبي والبالغ وليحاسب نفسه على الحيات والدواق
من أول يوم حياته الى يوم توبته قبل أن يحاسب في القيامة ولينا قش قبل ان يناقش فمن لم يحاسب نفسه في الدنيا
طال في الآخرة حسابه فان حصل مجموع ما عليه بظن غالب ونوع من الاجتهاد ممكن فليكتبه وليكتب أسامي
أصحاب المظالم واحدا واحدا وليطاف في نواحي العالم وليطلبهم وليستحلهم أو ليؤد حقهم وهذه التوبة تشق
على الظلمة وعلى التجار فانهم لا يقدررون على طلب المعاملين كلهم ولا على طلب ورثتهم ولكن على كل واحد
منهم ان يفعل منه ما يقدر عليه فان عجز فلا يتي له طريق الا أن يكثر من الحسنات حتي تفيض عنه يوم القيامة
فتؤخذ حسناته وتوضع في موازين أر باب المظالم ولتكن كثرة حسناته بقدر كثرة مظالمه فانه ان لم تف بها
حسناته حمل من سيئات أر باب المظالم فيهلك بسيئات غيره فهذا طريق كل تائب في رد المظالم وهذا يوجب
استفراق العمر في الحسنات لو طال العمر بحسب طول مدة الظلم فكيف وذلك مما لا يعرف وربما يكون الاجل
قريبا فينبغي أن يكون تشميره للحسنات والوقت ضيق أشد من تشميره الذي كان في المعاصي في متسع الاوقات
هذا حكم المظالم الثابتة في ذمته أما أمواله الحاضرة فليرد الى المالك ما يعرف له ما اسكاه وما لا يعرف له ما اسكا
فعليه ان يتصدق به فان اختلط الحلال بالحرام فعليه ان يعرف قدر الحرام بالاجتهاد ويتصدق بذلك المقدار كما
سبق تفصيله في كتاب الحلال والحرام (وأما الجنائية) على القلوب بمشاهدة الناس بما يسوءهم أو يعيبهم في الغيبة
فيطلب كل من تعرض له بلسانه أو أذى قلبه بفعل من أفعاله وليستحل واحدا واحدا منهم ومن مات أو غاب

(١) حديث اعتراف معاذ بالزنا ورده ﷺ حتى اعترف أر بعاقوبه لقد تاب توبة الحديث مسلم من حديث
بريدة بن الحبيب (٢) حديث الغامدية واعترافها بالزنا ورجمها وقوله ﷺ لقد تابت توبة الحديث مسلم من
حديث بريدة وهو بعض الذي قبله

الآخر وقل
ادعوا الله الآتين
وآخر الكهف
من ان الذين
آمنوا وذا النون
اذ ذهب مغاضبا
الى خير الوارئين
فسبحان الله
حين تمسون
وحين تصبحون
وسبحان ربك
الى آخر السورة
ولقد صدق الله
وأول سورة
الحديد الى بذات
الصدور وآخر
سورة الحشر
من لو أنزلنا ثم
يسبح ثلاثا
وثلاثين وهكذا
يحمد مثله ويكبر
مثله ويتمها مائة
بلا إله إلا الله
وحده لا شريك
له فاذا فرغ من
ذلك يشتغل
بتلاوة القرآن
حفظا أو من
المصحف أو
يشتغل بأواع
الاذكار ولا يزال
كذلك من غير
فتور وقصور
ونعاس فان

فقد فات أمره ولا يتدارك الا بكثير الحسنات لتؤخذ منه عوضا في القيامة وأما من وجدته وأحله بطيب قلب
منه فذلك كفارتة وعليه ان يعرفه قدر جنايته وتعرضه له فلا يستحلل المبهمة لا يكتفى وربما لو عرف ذلك وكثرة
تعديه عليه لم تطب نفسه بالاحلال وادخر ذلك في القيامة ذخيرة يأخذها من حسناته أو يحمله من سيئاته فان
كان في جملة جنايته على الغير ما لو ذكره وعرفه لتأذى بمعرفته كراهه بجاريته أو أهله أو نسبته باللسان الى عيب
من خفا ياعيو به يعظم أذاهم ما شوفه به فقد انسده عليه طريق الاستحلال فليس له الا ان يستحل منها ثم تبقى
له مظلمة فليجبرها بالحسنات كما يجبر مظلمة الميت والغائب وأما الذكروا التعريف فهو سيئة جديدة يجب
الاستحلال منها ومهما ذكر جنايته وعرفه المجنى عليه فلم تسمح نفسه بالاستحلال بقيت المظلمة عليه فان هذا
حقه فعليه ان يتلطف به ويسعى في مهماته واغراضه ويظهر من حبه والشفقة عليه ما يستميل به قلبه فان
الانسان عبد الاحسان وكل من نفر بسيئة مال بحسنة فاذا طاب قلبه بكثرة تودده وتلطفه سمحت نفسه
بالاحلال فان أئى الا اصرار فيكون تلطفه به واعتذاره اليه من جملة حسناته التي يمكن أن يجبر بها في القيامة
جنايته وليكن قدر سعيه في فرجه وسرور قلبه بتودده وتلطفه كقدر سعيه في أذاه حتى اذا قاوم أحدهما الآخر
أوزاد عليه أخذ ذلك منه عوضا في القيامة بحكم الله به عليه كمن ألتف في الدنيا مالا فجاء بمثله فامتنع من له المال
من القبول وعن الابراء فان الحاكم يحكم عليه بالقبض منه شاء أم أبى فكذلك يحكم في صعيد القيامة أحكم
الحاكمين وأعدل المقسطين وفي المتفق عليه من الصحيحين عن أبي سعيد الخدري أن نبي الله ﷺ قال كان
فيمن كان قبلكم رجل قتل تسعة وتسعين نفسا فسأل عن أعلم أهل الارض فدل على راهب فأتاه فقال انه قتل
تسعة وتسعين نفسا فهل له من توبة قال لا فقتله فكل به مائة ثم سأل عن أعلم أهل الارض فدل على رجل عالم
فقال له انه قتل مائة نفس فهل له من توبة قال نعم ومن يحول بينه وبين التوبة انطلق الى أرض كذا وكذا فان
بها ناسا يعبدون الله عز وجل فاعبد الله معهم ولا ترجع الى أرضك فانها أرض سوء فانطلق حتى اذا انصف
الطريق أتاه الموت فاختمت فيه ملائكة الرحمة وملائكة العذاب فقالت ملائكة الرحمة جاء تائبا مقبلا
بقلبه الى الله وقالت ملائكة العذاب انه لم يعمل خيرا قط فأتاهم ملك في صورة آدمي فجعلوه حكما بينهم فقال
قيسوا ما بين الارضين فالى أيتهما كان أدنى فهو له فقيسوا فوجدوه أدنى الى الارض التي أراد فقبضته
ملائكة الرحمة وفي رواية فكان الى القرية الصالحة اقرب منها بشير فجعل من أهلها وفي رواية فأوحى الله تعالى
الى هذه أن تباعدى والى هذه أن تقربى وقال قيسوا ما بينهما فوجدوه الى هذه اقرب بشير ففعل به هذا فعرف
انه لا خلاص الا برحمتي ميزان الحسنات ولو بمثل ذرة فلا بد للتائب من تكثير الحسنات هذا حكم القصد
المتعلق بالماضى وأما العزم المرتبط بالاستقبال فهو أن يعقد مع الله عقدا مؤكدا ويعاهده بعهد وثيق أن لا يعود
الى تلك الذنوب ولا الى أمثالها كالذى يعلم في مرضه أن الفاكهة تضره مثلا فيعزم عزما جازما أنه لا يتناول
الفاكهة ما لم يزل مرضه فان هذا العزم يتأكد في الحال وان كان يتصور أن تغلب الشهوة في ثانی الحال ولكن
لا يكون تائبا ما لم يتأكد عزمه في الحال ولا يتصور أن يتم ذلك للتائب في أول أمره الا بالعزلة والصمت وقلة
الأك والنوم واحراز قوت حلال فان كان له مال موروث حلال أو كانت له حرفة يكتسب بها قدر الكفاية
فليقتصر عليه فان رأس المعاصي أكل الحرام فكيف يكون تائبا مع الاصرار عليه ولا يكتفى بالاحلال وترك
الشبهات من لا يقدر على ترك الشهوات في المأكولات والملبوسات وقد قال بعضهم من صدق في ترك شهوة
وجاهد نفسه لله سبع مرات لم يبتل بها وقال آخر من تاب من ذنب واستقام سبع سنين لم يعد اليه أبدا ومن
مهمات التائب اذا لم يكن مالبا أن يعلم ما يجب عليه في المستقبل وما يحرم عليه حتى يمكنه الاستقامة
وان لم يؤثر العزلة لم تتم له الاستقامة المطلقة الا أن يتوب عن بعض الذنوب ككالا الذي يتوب عن الشرب

(١) حديث أبي سعيد الخدري المتفق عليه كان فيمن كان قبلكم رجل قتل تسعة وتسعين نفسا فسأل عن أعلم أهل
الارض الحديث هو متفق عليه كما قال المصنف من حديث أبي سعيد

والزنا والغصب مثلاً وليست هذه توبة مطلقة وقد قال بعض الناس إن هذه التوبة لا تصح وقال قائلون تصح
ولهذا السمة في هذا المقام يحمل بل نقول لمن قال لا تصح إن عنت به أن تركه بعض الذنوب لا يفيد أصلاً بل
وجوده كعدمه فما أعظم خطأ كفاً نعلم أن كثرة الذنوب سبب لكثرة العقاب وقلتها سبب لقلتها ونقول لمن قال
تصح إن أردت به أن التوبة عن بعض الذنوب توجب قبولاً يوصل إلى النجاة أو الفوز فهذا أيضاً خطأ بل
النجاة والفوز بترك الجميع هذا حكم الظاهر وليسنا نتكلم في خفايا أسرار عفو الله فإن قال من ذهب إلى أنها لا تصح
إن أردت به أن التوبة عبارة عن الندم وإنما يندم على السرقة مثلاً لكونها معصية لا لكونها سرقة ويستحيل
أن يندم عليها دون الزنا إن كان توجعه لأجل المعصية فإن العلة شاملة لهما إذ من يتوجع على قتل ولده بالسيف
يتوجع على قتله بالسكين لأن توجعه بفوات محبو به سواء كان بالسيف أو بالسكين فكذلك توجع العبد بفوات
محبو به وذلك بالمعصية سواء عصى بالسرقة أو الزنا فكيف يتوجع على البعض دون البعض فالندم حالة يوجبها
العلم بكون المعصية مفقودة لا محبوب من حيث إنها معصية فلا يتصور أن يكون على بعض المعاصي دون البعض
ولو جاز هذا لجاز أن يتوب من شرب الخمر من أحد الذين دون الآخرفان استحالة ذلك من حيث إن المعصية
في الخمرين واحد وإنما الدنان ظروف فكذلك أعيان المعاصي آلات للمعصية والمعصية من حيث مخالفة الأمر
واحده فإذا معني عدم الصحة أن الله تعالى وعد التائبين رتبة وتلك الرتبة لا تنال إلا بالندم ولا يتصور الندم على
بعض المتماثلات فهو كالمالك المرتب على الإيجاب والقبول فإنه إذا لم يتم الإيجاب والقبول نقول إن العقد لا يصح
أي لم تترتب عليه الثمرة وهو الملك وتحقيق هذا أن ثمرة مجرد الترك أن ينقطع عنه عقاب ما تركه وثمره الندم تكفير
ما سبق فترك السرقة لا يكفر السرقة بل الندم عليها ولا يتصور العدم إلا لكونها معصية وذلك مع جميع المعاصي
وهو كلام مفهوم واقع يستنطق المنصف بتفصيل به ينكشف الغطاء فنقول التوبة عن بعض الذنوب لا تخلوا
إما أن تكون عن الكبائر دون الصغائر أو عن الصغائر دون الكبائر أو عن كبيرة دون كبيرة أما التوبة عن
الكبائر دون الصغائر فامر ممكن لأنه يعلم أن الكبائر أعظم عند الله وأجلب لسخط الله ومقته والصغائر أقرب
إلى تطرق العفو إليها فلا يستحيل أن يتوب عن الأعظم ويتندم عليه كالذي ينجى على أهل الملك وحرمة وينجى على
دأبته فيكون خائفاً من الجنائية على أهل مستحققر الجنائية على الدابة والندم بحسب استعظام الذنب واعتقاد
كونه مبعداً عن الله تعالى وهذا ممكن وجوده في الشرع فقد كثرت التائبون في الأعصار الخالية ولم يكن أحد منهم
معصوماً فلا تستدعي التوبة العصمة والعليب قد يحذر المريض العسل تحذيراً شديداً ويحذره السكر تحذيراً
أخف منه على وجه يشعر به أنه ربما لا يظهر ضرر السكر أصلاً فيتوب المريض بقوله عن العسل دون السكر
فهذا غير محال وجوداً وان كليهما جميعاً بحكم شهوته ندم على كل العسل دون السكر * الثاني أن يتوب عن
بعض الكبائر دون بعض وهذا أيضاً ممكن لا اعتقاده أن بعض الكبائر أشد وأغلظ عند الله كالذي يتوب عن
القتل والنهب والظلم ومظالم العباد لعلمه أن ديوان العباد لا يترك وما بينه وبين الله يتسارع العقوب إليه فهذا أيضاً
ممكناً كما في تساوت الكبائر والصغائر لأن الكبائر أيضاً متفاوتة في أنفسها وفي اعتقاد مرتكبيها
ولذلك قد يتوب عن بعض الكبائر التي لا تتعلق بالعباد كما يتوب عن شرب الخمر دون الزنا مثلاً إذ يتضح
له أن الخمر مفتاح الشرور وأنه إذا زال عقله ارتكب جميع المعاصي وهو لا يدري فيحسب ترجيح
شرب الخمر عنده ينبعث منه خوف يوجب ذلك تركاً في المستقبل وندماً على الماضي * الثالث أن يتوب
عن صغيرة أو صغائر وهو مصر على كبيرة يعلم أنها كبيرة كالذي يتوب عن الغيبة أو عن النظر إلى غير
المحرم أو ما يجري مجراه وهو مصر على شرب الخمر فهو أيضاً ممكن ووجه إمكانه أنه ما من مؤمن إلا وهو
خائف من معاصيه وندم على فعله ندباً ماضياً وأما قويا ولكن تكون لذة نفسه في تلك المعصية أقوى
من ألم قلبه في الخوف منها لأسباب توجب ضعف الخوف من الجهل والغفلة وأسباب توجب قوة الشهوة
تيسر كون الندم موجوداً ولكن لا يكون ملياً بتحريك العزم ولا قويا عليه فإن سلم عن شهوة

النوم في هذا الوقت
مكروه جداً فإن
غلبه النوم فليقم في
مصلاه قائماً
مستقبل القبلة
فإن لم يذهب النوم
بالقيام ينحط
خطوات نحو
القبلة ويتأخر
بالخطوات كذلك
ولا يستدبر القبلة
في ادامة استقبال
القبلة وترك الكلام
والنوم ودوام
الذكر في هذا
الوقت أثر كبير
وبركة غير قليلة
وجدنا ذلك بحمد
الله ونوصي به
الطالعين وأثر ذلك
في حق من يجمع
في الإذكار بين
القلب واللسان
أكثر وأظهر
وهذا الوقت أول
النهار والنهار مظنة
الآفات فإذا أحكم
أوله بهذه الرماية
فقد أحكم بنيانه
وتبني أوقات
النهار جميعاً على

أقوى منه بأن لم يعارضه إلا هو أضعف قهر الخوف الشهوة وغلبها ، أوجب ذلك ترك المعصية وقد تشدد
 صراوة العاسق بالخمر ولا قدر على الصبر عنه وتكون له ضرر أوة ما بالغية وثلب الناس والنظر الى غير المحرم وخوفه
 من الله قد بلغ مبلغا يجمع هذه الشهوة الضعيفة دون القوية فيوجب عليه حثدا الخوف السعاث الحرم للترك بل
 يقول هذا العاسق في نفسه ان قهرني الشيطان بواسطة غلبة الشهوة في بعض المعاصي فلا بد مني أن أخلق العذار
 وأرحي العنان ، لكنه بل أحاده في بعض المعاصي فعساني أغلبه فيكون فهرى له في المعص كقارة لبعض دوى
 ولو لم تتصور هذا لما تصور من العاسق أن يصلي ويصوم ولقيل له ان كانت صلاتك لغير الله فلا تصح وان كانت
 لله فانك الفسق لله فان أمر الله فيه واحد فلا يتصور أن تقصد بصلواتك التقرب الى الله تعالى ما لم تقترب منه
 الفسق وهذا محال بان يقول الله تعالى على أمر ان ولى على المخالفة فيهما عقوبات وامل في أحدهما بقهر الشيطان
 عاجز عنه في الآخر فانا أقهره فيما أقدر عليه وأرجو مجاهدتي فيه أن يكفر عني بعض ما عجز عنه ففرط شهوى
 وكيف لا يتصور هذا وهو حال كل مسلم اذا مسلم الا وهو جامع بين طاعة الله ومعصيته ولا سبب له الا هذا
 وادافهم هذا فهم ان غلبة الخوف للشهوة في بعض الذنوب ممكن وجودها والخوف اذا كان من فعل ماض أو رث
 الندم والندم يورث العزم وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم الندم توبة ولم يشترط الندم على كل ذنب وقال التائب من الذنب
 كمن لا ذنب له ولم يقل التائب من الذنوب كلها ، هذه المعاني تبين سقوط قول القائل ان التوبة عن بعض
 الذنوب غير ممكنة لانها مماثلة في حق الشهوة وفي حق التعرض الى سخط الله تعالى ثم يجوز أن يتوب عن شرب
 الخمر دون النبيذ لتفاوتهما في اقضاء السخط وتوب عن الكثير دون القليل لان كثرة الذنوب تأثيرا في
 كثرة العقوبة فبمساعدة الشهوة بالقدر الذي يعجز عنه ويترك بعض شهوته لله كالمريض الذي حذره الطبيب
 الفاكهة فانه قد يتناول قليلا ولكن لا يستكثر منها فقد حصل من هذا انه لا يمكن أن يتوب عن شيء ولا يتوب
 عن مثله بل لا بد وان يكون ما تاب عنه مخالفا لما اتى عليه اما في شدة المعصية واما في غلبة الشهوة واداحصل هذا
 التفاوت في اعتقاد التائب تصور اختلاف حاله في الخوف والندم فيتصور اختلاف حاله في الترك فتدبر على ذلك
 الذنب ووقاؤه بعزمه على الترك بلحقه بمن لم يذنب وان لم يكن قد أطاع الله في جميع الاوامر والنواهي * فان قلت
 هل تصح توبة العنين من الزنا الذي قارفه قبل طريان العنة * فأقول لا لان التوبة عبارة عن ندم بعث العزم
 على الترك بما يقدر على فعله وما لا يقدر على فعله فقد اعدم بنفسه لا يتركه اياه ولكني أقول لو طرأ عليه بعد العنة
 كشف ومعرفة تحقق به صرر الزنا الذي قارفه وثار منه احتراق وتحسر وندم بحيث لو كانت شهوة الوقاع به ماقية
 لكانت حرقه الندم تقمع تلك الشهوة وتغلبها فاني أرجو أن يكون ذلك مكفرا لذنبه وما حيا عنه سيئته اذ
 لا خلاف في انه لو تاب قبل طريان العنة ومات عقيب التوبة كان من التائبين وان لم يطرأ عليه حالة تهيج فيها
 الشهوة وتتبسر أسباب قضاء الشهوة ولكنه تائب باعتبار ان ندمه بالغ مبلغا أوجب صرف قصده عن الزنا لو ظهر
 قصده فادالا يستحل ان تبلغ قوة الندم في حق العنين هذا المبلغ الا أنه لا يعرفه من نفسه فان كل من لا يشتهي
 شيئا يقدر نفسه قادر على تركه بأدى خوف الله تعالى مطلع على ضميره وعلى مقدار ندمه فعساه يقبله منه
 بل الظاهر انه يقبله والحقيقة في هذا كله ترجع الى ان ظامة المعصية تمنحى عن القلب
 شيتين أحدهما حرقه الندم والآخر شدة المجاهدة بالترك في المستقل وقد امتنعت المجاهدة بزوال
 الشهوة ولكن ليس محالا ان يقوى الندم بحيث يقوى على محوها دون المجاهدة ولولا هذا قلنا ان
 التوبة لا تقبل ما لم يعيش التائب بعد التوبة مدة يجاهد نفسه في عين تلك الشهوة مرات كثيرة وذلك ما
 لا يدل ظاهر الشرع على اشتراطه أصلا فان قلت اذا فرضنا تائبين أحدهما سكنت نفسه عن الزنوع الى
 الذنب والآخر بقي في نفسه زنوع اليه وهو يجاهد ما يمنعهما فأيهما أفضل فاعلم ان هذا مما اختلف العلماء
 فيه فقال أحمد بن أبي الخوارى وأصحاب أبي سليمان الداراني ان المجاهد أفضل لان له مع التوبة فضل
 الجهاد وقال علماء البصرة ذلك الآخر أفضل لانه لو فتر في توبته كان أقرب الى السلامة من المجاهد

هذا البناء فاد اقارب
 طلوع الشمس
 بتدريء هراه
 السبع العشر
 وهي من علم
 الخضر عليه السلام
 علمها اراهم
 التمدد ودكر
 به نعلمها من
 رسول الله صلى الله عليه وسلم
 وسال بالمداومة
 علمها جميع المتفرق
 في الادكار
 والدعوات وهي
 عشرة أشياء سبعة
 سبعة الفاتحة
 والعودتان وقل
 هو الله أحد وقل
 يا أيها الكافرون
 وآية الكرسي
 وسبحان الله والحمد
 لله ولا اله الا الله
 والله أكبر والصلاة
 على النبي وآله
 ويستغفر لنفسه
 ولوالديه وللمؤمنين
 والمؤمنات ويقول
 سبحان الله افعلى
 وبهم حاجلا

الذي هو في عريضة الفتور عن المجاهدة وما قاله كل واحد من الفريقين لا يخلو عن حق وعن قصور عن كمال الحقيقة والحق فيه ان الذي انقطع نزوع نفسه له حالان * احدهما ان يكون انقطاع نزوعه إليها بفتور في نفس الشهوة فقط فالمجاهد أفضل من هذا إذ تركه بالمجاهدة قد دل على قوة نفسه واستيلاء دينه على شهوته فهو دليل قاطع على قوة اليقين وعلى قوة الدين وأعني بقوة الدين قوة الارادة التي تنبعث بإشارة اليقين وتقمع الشهوة المنبعثة بإشارة الشياطين فهناك قوتان تدل المجاهدة عليهما قطعاً وقول القائل ان هذا أسلم اذ لو فتر لا يعود إلى الذنب فهذا صحيح ولكن استعمال لفظ الأفضل فيه خطأ وهو كقول القائل العنيد أفضل من الفحل لانه في أمر من خطر الشهوة والصبي أفضل من البالغ لانه أسلم والمفلس أفضل من الملك القاهر القامع لاعدائه لان المفلس لا عدو له والملك ربما يغلب مرة وان غلب مرات وهذا كلام رجل سليم القلب قاصر النظر على الظواهر غير عالم بان العز في الاخطار وأن العلوش طه اقتحام الاغرار بل هو كقول القائل الصياد الذي ليس له فرس ولا كلب أفضل في صناعة الاصطياد وأعلى رتبة من صاحب الكلب والفرس لانه آمن من أن يجمع به فرسه فتتكسر أعضاؤه عند السقوط على الارض وآمن من أن يعضه الكلب ويعتدى عليه وهذا خطأ بل صاحب الفرس والكلب اذا كان قويا عالما بطريق تأديبهما أعلى رتبة وأحرى بدرك سعادة الصيد (الحالة الثانية) ان يكون بطلان النزوع بسبب قوة اليقين وصدق المجاهدة السابقة اذا بلغ مبلغا قمع هيجان الشهوة حتى تأدت بأدب الشرع فلا تهبج إلا بالإشارة من الدين وقد سكنت بسبب استيلاء الدين عليها فهذا أعلى رتبة من المجاهد المفاشي لهيجان الشهوة وقمعها وقول القائل ليس لذلك فضل الجهاد قصور عن الاحاطة بمقصود الجهاد فان الجهاد ليس مقصودا لغيره بل المقصود قطع ضراوة العدو حتى لا يستجرك إلى شهواته وان عجز عن استجراك فلا يصدك عن سلوك طريق الدين فاذا قهرته وحصلت المقصود فقد ظفرت ومادمت في المجاهدة فانت بعد في طلب الظفر ومثاله كمثل من قهر العدو واسترقه بالاضافة إلى من هو مشغول بالجهاد في صف القتال ولا يدري كيف يسلم ومثاله أيضا مثال من علم كلب الصيد وراض الفرس فهما نائمان عنده بعد ترك الكلب الضراوة والفرس الجراح بالاضافة إلى من هو مشغول بمقاساة التأديب بعد ولقد زل في هذا فريق فظنوا أن الجهاد هو المقصود الاقصى ولم يعلموا أن ذلك طلب للخلاص من عوائق الطريق وظن آخرون أن قمع الشهوات وإماتها بالكلية مقصود حتى جرب بعضهم نفسه فعجز عنه فقال هذا محال فكذب بالشرع وسلك سبيل الاباحة واسترسل في اتباع الشهوات وكل ذلك جهل وضلال وقد قررنا ذلك في كتاب رياضة النفس من ربيع المهلكات فان قلت لما قولك في تأييد أحد هما سي الذنب ولم يشتغل بالتفكير فيه والآخرة جعله نصب عينه ولا يزال يتفكر فيه ويحترق ندما عليه فأيهما أفضل فاعلم أن هذا أيضا قد اختلفوا فيه فقال بعضهم حقيقة النبوة أن تنصب ذنبك بين عينيك وقال آخر حقيقة النبوة أن تنسى ذنبك وكل واحد من المذهبين عندنا حق ولكن بالاضافة إلى حالين وكلام المتصوفة أبدأ يكون قاصرا فان مادة كل واحد منهم أن ينجر عن حال نفسه فقط ولا يهتم حال غيره فتختلف الأجوبة باختلاف الأحوال وهذا نقصان بالاضافة إلى الهمة والارادة والجدي حيث يكون صاحبه مقصور النظر على حال نفسه لا يهتم أمر غيره اذ طريقه إلى الله نفسه ومنازله أحواله وقد يكون طريق العبد إلى الله العلم فالطريق إلى الله تعالى كثيرة وان كانت مختلفة في القرب والبعد والله أعلم بمن هو أهدى سبيلا مع الاشتراك في أصل الهداية فأقول تصور الذنب وذكره والتفجع عليه كمال في حق المبتدئ لانه اذا نسى لم يكثر احتراقه فلا تقوى ارادته وانبعثاته لسلوك الطريق ولان ذلك يستخرج منه الحزن والخوف الوازع عن الرجوع إلى مثله فهو بالاضافة إلى الغافل كمال ولكنه بالاضافة إلى سالك الطريق نقصان فانه شغل مانع عن سلوك الطريق بل سالك الطريق ينبغي أن لا يعرج على غير السلوك فان ظهر له مبادئ الوصول وانكشف له أنوار المعرفة ولوامع الغيب استغرقه ذلك ولم يبق فيه دسع للالتفات إلى ما سبق من أحواله وهو الكمال بل لو عاق المسافر عن الطريق إلى

وأجلا في الدين
والدنيا والآخرة
ما أنت له أهل ولا
تفعل بنا يا مولانا
مانحن له أهل لك
غفور حلیم جواد
کریم رؤف رحیم
(وروی) ان ابراهيم
التيسمى لما قرأ هذه
بعد ان تعلمها من
الخضر رأى في المنام
أنه دخل الجنة
ورأى الملائكة
والأنبياء عليهم
السلام وأكل من
طعام الجنة وقيل
انه مكث أربعة
أشهر لم يطعم وقيل
لعله كان ذلك
لكونه أكل من
طعام الجنة فاذا فرغ
من المسببات أقبل
على التسبيح
والاستغفار
والسلاوة إلى أن
تطلع الشمس قدر
ريح (وروي) عن
رسول الله صلى الله
عليه وسلم انه قال
لأن أقعد في مجلس

بلد من البلاد نهر حاجز طال تعب المسافر في عبوره مدة من حيث انه كان قد خرب جسره من قبل فلو جلس على شاطئ النهر بعد عبوره يبكي متأسفا على تخريبه الجسر كان هذا ما نعا آخر اشتغل به بعد الفراغ من ذلك المانع ثم ان لم يكن الوقت وقت الرحيل بأن كان ليلا فتعذر السلوك أو كان على طريقه أنهار وهو يخاف على نفسه أن يمر بها فليظل بالليل بكاءه وحزنه على تخريب الجسر ليتأكد بطول الحزن عزمه على أن لا يعود إلى مثله فان حصل له من التنبيه ما وثق بنفسه أنه لا يعود إلى مثله فسلوك الطريق أولى به من الاشتغال بذلك تخريب الجسر والبكاء عليه وهذا لا يعرفه إلا من عرف الطريق والمقصد والعائق وطريق السلوك وقد أشرنا إلى تلويحات منه في كتاب العلم وفي ربع المهلكات بل نقول شرط دوام التوبة أن يكون كثير الفكر في النعم في الآخرة انز يد رغبته ولكن ان كان شابا فلا ينبغي أن يطيل فكره في كل ماله نظير في الدنيا كالحور والقصور فان ذلك الفكر بما يحرك رغبته في طلب العاجلة ولا يرضى بالآجلة بل ينبغي أن يتفكر في لذة النظر إلى وجه الله تعالى فقط فذلك لا نظيره في الدنيا فكذلك تذكر الذنب قد يكون محركا للشهوة فليبتدئ أيضا قد يستضر به فيكون النسيان أفضل له عند ذلك ولا يصعدك عن التصديق بهذا التحقق ما يحكي لك من بكاء داود ونياحتته عليه السلام فان قياسك نفسك على الأنبياء قياس في غاية العوجاج لانهم قد ينزلون في أقوالهم وأفعالهم إلى الدرجات اللائقة بأهمهم فانهم ما بعثوا إلا لارشادهم فعليهم التلبس بما تنفع أمهم بمشاهدته وان كان ذلك نازلا عن ذروة مقامهم فلقد كان في الشيوخ من لا يشير على مريده بنوع رياضة إلا ويخوض معه فيها وقد كان مستغنيا عنها لقراغه عن المجاهدة وتأديب النفس تسهلا للامر على المريد ولذلك قال عليه السلام (١) أما لي لا أنسى ولكني أنسى لا أشرع وفي لفظ إنما أسهول أسن ولا تعجب من هذا فان الأم في كنف شفقة الأنبياء كالصبيان في كنف شفقة الآباء وكالمواشي في كنف الرماة أما ترى الأب إذا أراد أن يستنطق ولده الصبي كيف ينزل إلى درجة نطق الصبي كما قال عليه السلام (٢) للحسن كخ كخ لما أخذ تمر من تمر الصدقة ووضعها في فيه وما كانت فصاحتها تقصر عن أن يقول ارم هذه التمرة فانها حرام ولكنه لما علم أنه لا يفهم منطق ترك الفصاحة ونزل إلى لكتته بل الذي يعلم شاة أو طائرا يصوت به رغاء أو صفير أو تشبها بالبيسة والطائر تطلق في تعليمه قايك أن تغفل عن أمثال هذه الدقائق فانها مزلة أقدام العارفين فضلا عن الغافلين نسأل الله حسن التوفيق بلطفه وكرمه

(بيان أقسام العباد في دوام التوبة)

اعلم أن التائبين في التوبة على أربع طبقات * الطبقة الأولى أن يتوب العاصي ويستقيم على التوبة إلى آخر عمره فيتدارك ما فرط من أمره ولا يحدث نفسه بالعود إلى ذنوبه إلا الزلات التي لا ينفك البشر عنها في العادات مهما لم يكن في رتبة النبوة فهذا هو الاستقامة على التوبة وصاحبه هو السابق بالخيرات المستبد بالسيئات حسنة واسم هذه التوبة التوبة النصوح واسم هذه النفس الساكنة النفس المطمئنة التي ترجع إلى ربها راضية مرضية وهؤلاء هم الذين اليهم الإشارة بقوله عليه السلام (٣) سبق المفردون المستهترون بذكر الله تعالى وضع الذكرك عنهم أوزارهم فوردوا القيامة خفا فافان فيه إشارة إلى أنهم كانوا تحت أوزار وضعها الذكرك عنهم وأهل هذه الطبقة على رتب من حيث النزوع إلى الشهوات فمن تائب سكنت شهواته تحت قهر المعرفة فستر

(١) حديث أما لي لا أنسى ولكن أنسى لا أشرع ذكره مالك بلاغا غير اسناد وقال ابن عبد البر لا يوجد في الموطأ إلا امر سلا لا إسناد له وكذا قال حمزة الكناني إنه لم يرد من غير طريق مالك وقال أبو طاهر الأنماطي وقد طال بحثي عنه وسؤالي عنه للامة والحفاظ فلم أظفر به ولا سمعت عن أحد أنه ظفر به قال وادعي بعض طلبة الحديث أنه وقع له مسندا (٢) حديث أنه قال للحسن كخ كخ لما أخذ تمر من الصدقة ووضعها في فيه البخاري من حديث أبي هريرة وقد تقدم في كتاب الحلال والحرام (٣) حديث سبق المفردون المستهترون بذكر الله الحديث الترمذي من حديث أبي هريرة وحسنه وقد تقدم

أذكر الله فيه من صلاة الغداة إلى طلوع الشمس أحب إلى من أن أعتق أربع رقاب ثم يصلي ركعتين قبل أن ينصرف من مجلسه فقد نقل عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه كان يصلي الركعتين وهاتين الركعتين تبين فائدة رياضة هذا الوقت وإذا صلى الركعتين بجمع هم وحضور فهم وحسن تدبر لما يقرأ يجد في باطنه أثرا ونورا وروحا وأنسا إذا كان صادقا والذي يجده من البركة ثواب معجل له على عمله هذا وأجب أن يقرأ في هاتين الركعتين في الأولى آية الكرسي وفي الأخرى آمين الرسول والله نور السموات والأرض إلى آخر

زاعها ولم يشغله عن السلوك صرعها والى من لا ينفك عن منازعة النفس ولكنه ملي بمجاهدتها وردها ثم تتفاوت درجات النزاع أيضا بالكثرة والقسوة باختلاف المدة واختلاف الأنواع وكذلك يختلفون من حيث طول العمر فمن مختطف يموت قريبا من توبته يغبط على ذلك لسلامته وموته قبل الفترة ومن ممهل طال جهاده وصبره وتمادت استقامته وكثرت حسناته وحال هذا أعلى وأفضل إذ كل سيئة فأنما تمحوها حسنة حتى قال بعض العلماء إنما يكفر الذنب الذي ارتكبه العاصي أن يتمكن منه عشر مرات مع صدق الشهوة ثم يصبر عنه ويكسر شهوته خوفا من الله تعالى واشتراط هذا بعيد وإن كان لا ينكر عظم أثره لو فرض ولكن لا ينبغي للسريذ الضعيف أن يسلك هذا الطريق فتبيح الشهوة ونحضر الأسباب حتى يتمكن ثم يطمع في الا نكفاف فانه لا يؤمن خروج عنان الشهوة عن اختياره فيقدم على المعصية وينقض توبته بل طريقها العرار من ابتداء أسبابه الميسرة له حتى يسد طرقها على نفسه ويسمى مع ذلك في كسر شهوته بما يقدر عليه فبه تسلم توبته في الابتداء (الطبقة الثانية) نائب سلك طريق الاستقامة في أمهات الطاعات وترك كبار الفواحش كلها إلا أنه ليس ينفك عن ذنوب تعثره لا عن عمد وتجر يد قصد ولكن يبتلى بها في مجارى أحواله من غير أن يقدم عزم على الاقدام عليها ولكنه كلما أقدم عليها لام نفسه وندم وتأسف وجدد عزمه على أن يشمر للاحتراز من أسبابها التي تعرضه لها وهذه النفس جديرة بأن تكون هي النفس اللوامة إذ تلوم صاحبها على ما تستهدف له من الأحوال الذميمة لا عن تصميم عزم وتخمين رأى وقصد وهذه أضرار تبة عالية وإن كانت نازلة عن الطبقة الأولى وهي أغلب أحوال التائبين لأن الشر معجون بطينة الآدمي قلما ينفك عنه وإنما غاية سعيه أن يغلب خيره شره حتى يشغل ميزانه فترجح كفة الحسنات فاما أن تخلو بالكلية كفة السيئات فذلك في غاية البعد وهؤلاء لهم حسن الوعد من الله تعالى إذ قال تعالى ﴿الذين يحبون كبار الآثام والفواحش إلا اللثم ان ربك واسع المغفرة﴾ فكل إمام يقع بصغيرة لا عن توطين نفسه عليه فهو جدير بأن يكون من اللثم المغفوع عنه قال تعالى والذين اذا فعلوا فاحشة أو ظلموا أنفسهم ذكروا الله فاستغفروا الذنوبهم فأنى عليهم مع ظلمهم لأنفسهم لتندمهم ولومهم أنفسهم عليه والى مثل هذه الرتبة الإشارة بقوله ﷺ فيأرواه عنه على كرم الله وجهه (١) خياركم كل مفتن تواب وفي خبر آخر (٢) المؤمن كالسنبلة ينزى أحيانا ويميل أحيانا وفي الخبر (٣) لا بد للمؤمن من ذنب يأتيه الفينة بعد الفينة أى الحين بعد الحين فكل ذلك أدلة قاطعة على أن هذا القدر لا ينقض التوبة ولا يلحق صاحبها بدرجة المصيرين ومن يؤيس مثل هذا عن درجة التائبين كالطبيب الذى يؤيس الصحيح عن دوام الصحة بما يتناوله من الفواكه والأطعمة الحارة مرة بعد أخرى من غير مداومة واستمرار وكالفقيه الذى يؤيس المتفقه عن نيل درجة الفقهاء بفتوره عن التكرار والتعليق في أوقات نادرة غير متطاولة ولا كثيرة وذلك يدل على نقصان الطبيب والفقيه بل الفقيه فى الدين هو الذى لا يؤيس الخلق عن درجات السعادات بما يتفق لهم من الفترات ومقارفة السيئات المختطفات قال النبي صلى الله عليه وسلم (٤) كل بنى آدم خطاؤون وخير الخطائين التوابون المستغفرون وقال أيضا (٥) المؤمن واه راقع نخيرهم من مات على رقعه أى واه بالذنوب راقع بالتوبة والندم وقال تعالى ﴿أولئك يؤتون أجرهم مرتين بما

(١) حديث على خياركم كل مفتن تواب البيهقي فى الشعب بسند ضعيف (٢) حديث المؤمن كالسنبلة تنزى أحيانا ويميل أحيانا ما بويعلى وابن حبان فى الضعفاء من حديث أنس والطبرانى من حديث عمار بن ياسر والبيهقي فى الشعب من حديث الحسن مرسلوا كلها ضعيفة وقالوا تقوم بدل تنى وفى الأمثال للرامهرمزي إسناد جيد لحديث أنس (٣) حديث لا بد للمؤمن من ذنب يأتيه الفينة بعد الفينة الطبرانى والبيهقي فى الشعب من حديث ابن عباس بأسانيد حسنة (٤) حديث كل ابن آدم خطاء وخير الخطائين المستغفرون الترمذى واستغفر به والحاكم وصححه إسناده من حديث أنس وقال التوابون بدل المستغفرون قلت فيه على بن مسعدة ضعفه البخارى (٥) حديث المؤمن واه راقع نخيرهم من مات على رقعه الطبرانى والبيهقي فى الشعب من حديث جابر بسند ضعيف

الآية وتكون بيته
فيهما الشكر لله على
عمه في يومه وليته
ثم يصلى ركعتين
آخرين يقرأ
المعوذتين فيهما في
كل ركعة سورة
وتكون صلاته هذه
ليستعيد بالله تعالى
من شري يومه وليته
ويذكر بعدها تين
الركعتين كلمات
الاستعادة فيقول
أعوذ باسمك وكلمتك
التامة من شر السامة
والهامة وأعوذ
باسمك وكلمتك التامة
من شر عذابك وشر
عبادك وأعوذ باسمك
وكلمتك التامة
من شر ما يجرى به
الليل والنهار أن ربى
الله لا إله إلا هو عليه
توكلت وهو رب
العرش العظيم
ويقول بعد
الركعتين الأولين
اللهم إني أصبحت لا

صبروا ويدرون بالحسنة السيئة لما وصفهم بعدم السيئة أصلاً (الطبقة الثالثة) أن يتوب ويستمر على الاستقامة مدة ثم تغلب الشهوة في بعض الذنوب فيقدم عليها عن صدق وقصد شهوة لعجزه عن قهر الشهوة إلا أنه مع ذلك مواظب على الطاعات وتارك جملة من الذنوب مع القدرة والشهوة وإعاقه ته هذه الشهوة الواحدة أو الشهوات وهو يود لو أقدره الله تعالى على قهرها وكفها شرها هذا أمنيته في حال قضاء الشهوة وعند الفراغ يتندم ويقول ليتني لم أفعله وسأتوب عنه وأجاهد نفسي في قهرها لكنه تسول نفسه ويسوف توبته مرة بعد أخرى ويوما بعد يوم فهذه النفس هي التي تسمى النفس المسولة وصاحبها من الذين قال الله تعالى فيهم (وآخرون اعترفوا بذنوبهم خلطوا عملاً صالحاً وآخر سيئاً) فأمره من حيث مواظبته على الطاعات وكرهته لما تعاطاه من رجوفسي الله أن يتوب عليه وما قبلته من خطرة من حيث تسويفه وتأخيرها بما يختطف قبل التوبة ويقع أمره في المشيئة فإن تداركه الله بفضلها وجبر كسره وامتن عليه بالتوبة التحق بالسابقين وإن غلبته شقوته وقهرته شهوته فيخشى أن يحق عليه في الخاتمة ما سبق عليه من القول في الأزل لأنه مهما تعذر على المتفقه مثلاً الاحتراز عن شواغل التعلم دل تعذره على أنه سبق له في الأزل أن يكون من الجاهلين فيضعف الرجاء في حقه وإذا يسرت له أسباب المواظبة على التحصيل دل على أنه سبق له في الأزل أن يكون من جملة العالمين فكذلك ارتباط سعادته الآخرة ودرجاتها بالحسنات والسيئات بحكم تقدير مسبب الأسباب كارتباط المرض والصحة بتناول الأغذية والأدوية وارتباط حصول فقه النفس الذي به تستحق المناصب العلية في الدنيا بترك الكسل والمواظبة على تفقيه النفس فكما لا يصلح لمنصب الرياسة والقضاء والتقدم بالعلم إلا نفس صارت فقيهة بطول التفقيه فلا يصلح لملك الآخرة ونعيمها ولا للقرب من رب العالمين إلا قلب سليم صار طاهراً بطول التزكية والتطهير هكذا سبق في الأزل بتدبير رب الأرباب ولذلك قال تعالى (ونفس وما سواها فألهمها فجورها وتقواها قد أفلح من زكاها وقد خاب من دساها) فهما وقع العبد في ذنب فصار الذنب نقداً والتوبة نسيئة كان هذا من علامات الخذلان قال عليه السلام (١) أن العبد لي عمل بعمل أهل الجنة سبعين سنة حتى يقول الناس إنه من أهلها ولا يبقى بينه وبين الجنة إلا شبر فيسبق عليه الكتاب فيعمل بعمل أهل النار فيدخلها فإذا الخوف من الخاتمة قبل التوبة وكل نفس فهو خاتمة ما قبله إذ يمكن أن يكون الموت متصلاً به فليراقب الأنفاس وإلا وقع في المحذور ودامت الحسرات حين لا ينفع التحسر (الطبقة الرابعة) أن يتوب ويجرى مدة على الاستقامة ثم يعود إلى مقارفة الذنب أو الذنوب من غير أن يحدث نفسه بالتوبة ومن غير أن يتأسف على فعله بل ينهمك انهمالك الغافل في اتباع شهواته فهذا من جملة المصيرين وهذه النفس هي النفس الأمارة بالسوء الفرارة من الخير ويخاف على هذا سوء الخاتمة وأمره في مشيئة الله فإن ختم له بالسوء شقي شقاوة لا آخر لها وإن ختم له بالحسنى حتى مات على التوحيد فينتظر له الخلاص من النار ولو بعد حين ولا يستحيل أن يشمله عموم العفو بسبب خفي لا نطلع عليه كما لا يستحيل أن يدخل الإنسان خراباً ليجد كنزاً فينتفق أن يجد وأن يجلس في البيت ليجعله الله مالاً بالعلوم من غير تعلم كما كان الأنبياء صلوات الله عليهم فطلب المغفرة بالطاعات كطلب العلم بالجهد والتكرار وطلب المال بالتجارة وركوب البحار وطلبها بمجرد الرجاء مع خراب الأعمال كطلب الكنوز في المواضع الخربة وطلب العلوم من تعليم الملائكة وليت من اجتهد تعلم وليت من اتجراستغنى وليت من صام وصلى غفر له فالتناس كلهم محرومون إلا العالمون والعالمون كلهم محرومون إلا العالمون والعالمون كلهم محرومون على خطر عظيم وكأن من خرب بيته وضيع ماله

أستطيع دفع ما
أكره ولا أملك نفع
ما أرجو وأصبحت
مريضاً بعمل
وأصبح أمرى بيد
غيري فلا فقير أفقر
مني اللهم لا تشمت
بي عدوى ولا نسي
بي صديقي ولا تجعل
معيدي في ديني ولا
تجعل الدنيا أكبر
همي ولا مبلغ علمي
ولا تسلط على من
لا يرعني اللهم إني
أعوذ بك من
الذنوب التي تزيل
النعم وأعوذ بك من
الذنوب التي توجب
النقم ثم يصلي
ركعتين أخريين
بنية الاستخارة
لكل عمل يعمل في
يومه ولياته وهذه
الاستخارة تكون
بمعنى الدعاء على
الاطلاق وإلا
فلاستخارة التي
وردت بها الأخبار

وقال أفسعيد بدل نعيم (١) حديث أن العبد لي عمل بعمل أهل الجنة سبعين سنة الحديث متفق عليه من حديث سهل بن سعد دون قوله سبعين سنة ولمسلم من حديث أبي هريرة أن الرجل لي عمل الزمان الطويل بعمل أهل الجنة الحديث ولأحمد من رواية شهر بن حوشب عن أبي هريرة أن الرجل لي عمل بعمل أهل الجنة سبعين سنة وشهر مختلف فيه

وترك نفسه وعياله جياما يزعم أنه ينتظر فضل الله بأن يرزقه كذا يجده تحت الأرض في بيته الخرب بعد عند
ذوى البصائر من الحق والمقربين وإن كان ما ينتظره غير مستحيل في قدرة الله تعالى وفضله فكذلك من
ينتظر المغفرة من فضل الله تعالى وهو مقصر عن الطاعة مصر على الذنوب غير سالك سبيل المغفرة بعد عند أرباب
القلوب من المعتوهين والعجب من عقل هذا المعتوه وتروى حقاقتة في صيغة حسنة إذ يقول إن الله كريم وجنته
ليست تضيق على مثلي ومعصيتي ليست تضره ثم تراه يزكب البحار ويقتحم الأوبار في طلب الدنار وإذا قيل له
إن الله كريم ودنا نير خزائنه ليست تقصر عن فقرك وكسلك بترك التجارة ليس يضرك فاجلس في بيتك فغساء
يرزقك من حيث لا تحسب فيستحق قائل هذا الكلام ويستعزى به ويقول ما هذا الهوس السماء لا تمطر ذهبا
ولا فضة وإنما ينال ذلك بالكسب هكذا قدره مسبب الأسباب وأجرى به سنته ولا تبديل لسنة الله ولا يعلم
المغرور أن رب الآخرة ورب الدنيا واحد وان سنته لا تبديل لها فيهما جميعا وأنه قد أخبر إذ قال وإن للآدم
إلا ماسعى فكيف يعتقد أنه كريم في الآخرة وليس بكريم في الدنيا وكيف يقول ليس مقتضى الكرم الفتور عن
كسب المال ومقتضاه الفتور عن العمل للملك المقيم والنعيم الدائم وإن ذلك بحكم الكرم يعطيه من غير جهد في
الآخرة وهذا يمنعه مع شدة الاجتهاد في غالب الأمر في الدنيا ينسى قوله تعالى ﴿وفي السماء رزقكم وما توعدون﴾
فنعوذ بالله من العمى والضلال فما هذا إلا انتكاس على أم الرأس وانغماس في ظلمات الجهل وصاحب هذا جدير
بأن يكون داخل تحت قوله تعالى ﴿ولو ترى إذ المجرمون ناكسوا رؤسهم عند ربهم بناأ بصرا وسمعتنا فارجعنا
نعمل صالحا﴾ أي أبصرنا لك صدقت إذ قلت وأن ليس للآدم إلا ماسعى فارجعنا نسى وعند ذلك لا يمكن
من الانقلاب ويحق عليه العذاب فنعوذ بالله من دواعي الجهل والشك والارتياب السائق بالضرورة إلى سوء
المنقلب والمآب ﴿بيان ما ينبغي أن يبادر إليه التائب أن جرى عليه ذنب ما عن قصد وشهوة غالبة أو عن المام بحكم
الاتفاق﴾ اعلم أن الواجب عليه التوبة والندم والاشتغال بالتكفير بحسنة تضاده كما ذكرنا طريقه فإن لم
تساعده النفس على العزم على الترك لغلبة الشهوة فقد عجز عن أحد الواجبين فلا ينبغي أن يترك الواجب الثاني وهو
أن يدرأ بالحسنة السيئة ليمحوها فيكون ممن خلط عملا صالحا وآخر سيئا فالحسنات المكفرة للسيئات إما بالقلب
وإما باللسان وإما بالجوارح ولتكن الحسنة في محل السيئة وفيما يتعلق بأسبابها فإما بالقلب فليكفره بالتضرع
إلى الله تعالى في سؤال المغفرة والعفو ويتذلل لذل العبد الآبق ويكون ذله بحث يظهر لسائر العباد وذلك
بتقصان كبره فيما بينهم فبالعبد الآبق المذنب وجه للتكبر على سائر العباد وكذلك يضر بقلبه الخيرات
للمسلمين والعزم على الطاعات وإما باللسان فبالاعتراف بالظلم والاستغفار فيقول رب ظلمت نفسي وعملت سوءا
فاغفر لي ذنوبي وكذلك يكثر من ضروب الاستغفار كما أوردناه في كتاب الدعوات والأذكار وإما بالجوارح
فبالطاعات والصدقات وأنواع العبادات وفي الآثار ما يدل على أن الذنب إذا أتبع بثمانية أعمال كان العفو عنه
مرجوا أو أربعة من أعمال القلوب وهي التوبة والعزم على التوبة وحب الإقلاع عن الذنب وتخوف العقاب عليه
ورجاء المغفرة وأربعة من أعمال الجوارح وهي أن تصلي عقيب الذنب ركعتين ثم تستغفر الله تعالى بهما
سبعين مرة وتقول سبحان الله العظيم وبحمده مائة مرة ثم تصدق بصدقة ثم تصوم يوما وفي بعض الآثار (١)

تسبغ الوضوء وتدخل المسجد وتصل ركعتين

(١) أثنان من مكفريات الذنب أن تسبغ الوضوء وتدخل المسجد وتصل ركعتين أصحاب السنن من حديث
أبي بكر الصديق رضي الله عنه ما من عبد يذنب ذنبا فيحسن الطهور ثم يقوم فيصلي ثم يستغفر الله لا يغفر الله له
لفظ أبي داود وهو في الكبرى للنسائي مرفوعا وموقوفا فلعل المصنف عبر بالآثار لارادة الموقوف فذاكرته
احتياطا وإلا فالآثار ليست من شرط كتابي

هي التي يصلحها
أمام كل أمر يريد
ويقرأ في هاتين
الركعتين قل
يا أيها الكافرون
وقل هو الله أحد
ويقرأ دعاء
الاستخارة كما
سبق ذكره في غير
هذا الباب ويقول
فيه كل قول وعمل
أريده في هذا اليوم
اجعل فيه الخير
ثم يصلي ركعتين
أخرتين يقرأ في
الأولى سورة
الواقعة وفي الأخرى
سورة الأعراف ويقول
بعدها اللهم صل
على محمد وعلى آل
محمد واجعل حبك
أحب الأشياء إلى
وخشيتك أخوف
الأشياء عندي
واقطع عني حاجات
الدنيا بالشوق إلى
لقائك وإذا أقررت
أعين أهل الدنيا
بدينهم فأقرر
عينى بعبادتك

واجعل طاعتك في كل شيء مني بأحرم الراحمين ثم يصلي بعد ذلك ركعتين يقرأ فيهما شيئاً من جزء من القرآن ثم بعد ذلك ان كان متفرغاً ليس له شغل في الدنيا ينتقل في أنواع العمل من الصلاة والتلاوة والذكر الى وقت الضحى وان كان ممن له في الدنيا شغل اما لنفسه أو لعياله فليعض حاجته ومهامه بعد أن يصلي ركعتين لخروجه من المنزل وهكذا ينبغي أن يفعل أبدأ بالخرج من البيت الى جهة الا بعد أن يصلي ركعتين ليقية الله سوء المخرج ولا يدخل البيت الا ويصلي ركعتين ليقية الله سوء المدخل بعد أن يسلم على من في المنزل من الزوجة

وفي بعض الأخبار^(١) تصلي أربع ركعات وفي الخبر^(٢) إذا عملت سيئة فأتبعها بحسنة تكفرها السر بالسر والعلاية بالعلاية ولذلك قيل صدقة السر تكفر دنوب الليل وصدقة الجهر تكفر دنوب النهار وفي الخبر الصحيح^(٣) أن رجلاً قال لرسول الله ﷺ اني عاجل امرأة فأصبت منها كل شيء الا المسيس فاقض علي بحكم الله تعالى فقال ﷺ أو ما صليت معنا صلاة الغداة قال بلى فقال ﷺ ان الحسنات يذهبن السيئات وهذا يدل على أن مادون الزمان معالحة النساء صغيرة إدجعل الصلاة كفارة له بمقتضى قوله ﷺ الصلوات الخمس كفارات لما يئنهن الا الكبائر وعلى الأحوال كلها ينبغي أن يحاسب نفسه كل يوم وجمع سيئاته ويحتهد في دفعها بالحسنات فان قلت فكيف يكون الاستغفار نافعا من غير حل عقدة الاصرار وفي الخبر^(٤) المستغفر من الذنب وهو مصر عليه كالمستهزئ بآيات الله وكان بعضهم يقول استغفر الله من قولي استغفر الله وقيل الاستغفار باللسان توبة الكذابين وقالت رابعة العدوية استغفارنا يحتاج الى استغفار كثير فاعلم أنه قد ورد في فضل الاستغفار أخبار مخرجة عن الحصر ذكرناها في كتاب الأذكار والدعوات حتى قرن الله الاستغفار ببقاء الرسول ﷺ فقال تعالى ﴿وما كان الله ليعذبهم وأنت فيهم وما كان الله معذبهم وهم يستغفرون﴾ فكان بعض الصحابة^(٥) يقول كان لنا أمانان ذهب أحدهما وهو كون الرسول فينا وبقي الاستغفار معنا فان ذهب هلكنا فنقول الاستغفار الذي هو توبة الكذابين هو الاستغفار بمجرد اللسان من غير أن يكون للقلب فيه شركة كما يقول الانسان بحكم العادة وعن رأس الغفلة استغفر الله وكما يقول إذا سمع صفة النار نعوذ بالله منها من غير أن يتأثر به قلبه وهذا يرجع إلى مجرد حركة اللسان ولا جدوى له فاما إذا انضاف اليه تضرع القلب الى الله تعالى واتماله في سؤال المغفرة عن صدق ارادة وخلوص بية ورغبة فهذه حسنة في نفسها فتصلح لأن تدفع بها السيئة وعلى هذا تحمل الأخبار الواردة في فضل الاستغفار حتى قال ﷺ ما أصر من استغفر ولوعاد في اليوم سبعين مرة وهو عبارة عن الاستغفار بالقلب والتوبة والاستغفار درجات وأوائلها لا تلح عن الفائدة وان لم تنته الى أواخرها ولذلك قال سهل لا بد للعبد في كل حال من مولاه فاحسن أحواله أن يرجع اليه في كل شيء فان عصي قال يارب استر علي فاذا فرغ من المعصية قال يارب تب علي فاذا تاب قال يارب ارزقني العصمة واذا عمل قال يارب تقبل مني وسئل أيضا عن الاستغفار الذي

(١) حديث التكفير بصلاة أربع ركعات ابن مردويه في التفسير والبيهقي في الشعب من حديث ابن عباس قال كان رجل من أصحاب النبي ﷺ يهوى امرأة الحديث وفيه فلما رآها جلس منها مجلس الرجل من امرأته وحرك ذكره فاذا هو مثل الهدية فقام نادى ما فاني النبي ﷺ فذكر له ذلك فقال له النبي ﷺ صلى أربع ركعات فأنزل الله عز وجل وأقم الصلاة طرفي النهار الآية واسناده جيد (٢) حديث اذا عملت سيئة فأتبعها بحسنة تكفرها السر بالسر والعلاية بالعلاية البيهقي في الشعب من حديث معاذ وفيه رجل لم يسم ورواه الطبراني من رواية عطاء بن يسار عن معاذ ولم يلقه بلفظ وما عملت من سوء فأحدث الله فيه توبة السر بالسر الحديث (٣) حديث أن رجلاً قال يا رسول الله اني عاجل امرأة فأصبت منها كل شيء الا المسيس الحديث في نزول ان الحسنات يذهبن السيئات متفق عليه من حديث ابن مسعود وقوله أو ما صليت معنا صلاة الغداة ورواه مسلم من حديث أنس وفيه هل حضرت معنا الصلاة قال نعم ومن حديث أبي أمامة وفيه ثم شهدت الصلاة معنا قال نعم الحديث (٤) حديث المستغفر من الذنب وهو مصر عليه كالمستهزئ بآيات الله ابن أبي الدنيا في التوبة ومن طريق البيهقي في الشعب من حديث ابن عباس بلفظ كالمستهزئ بربيه وسنده ضعيف (٥) حديث بعض الصحابة في قوله تعالى وما كان الله ليعذبهم وأنت فيهم الآية كان لنا أمانان ذهب أحدهما أحمد من قول أبي موسى الأشعري ورفع الترمذي من حديثه أنزل الله على أمانين الحديث وضعفه وابن مردويه في تفسيره من قول ابن عباس (٦) حديث ما أصر من استغفر الحديث تقدم في الدعوات

يكفر الذنوب فقال أول الاستغفار الاستجابة ثم الانابة ثم التوبة فلا استجابة أعمال الجوارح والانابة أعمال
القلوب والتوبة إقباله على مولاه بأن يترك الخلق ثم يستغفر الله من تقصيره الذي هو فيه ومن الجهل بالنعمة وترك
الشكر فعند ذلك يغفر له ويكون عنده مأواه ثم التنقل إلى الأفراد ثم الثبات ثم البيان ثم الفكر ثم المعرفة ثم المناجاة
ثم المصافاة ثم الموالاة ثم محادثة السر وهو الخلعة ولا يستقر هذا في قلب عبد حتى يكون العلم غذاءه والذكر قوامه
والرضا زاده والتوكل صاحبه ثم ينظر الله إليه فيرفعه إلى العرش فيكون مقامه مقام حملة العرش وسئل أيضا عن
قوله ^{عليه السلام} **التائب حبيب الله** فقال إنما يكون حبيبا إذا كان فيه جميع ما ذكر في قوله تعالى **التائبون**
العابدون الآية وقال الحبيب هو الذي لا يدخل فيما يكرهه حبيبه والمقصود أن للتوبة ثمنتين أحدهما تكفير
السيئات حتى يصير كمن لا ذنب له والثانية نيل الدرجات حتى يصير حبيبا والتكفير أيضا درجات فبعضه نحو
لأصل الذنب بالكلية وبعضه تخفيف له ويتفاوت ذلك بتفاوت درجات التوبة فلا استغفار بالقلب والتدارك
بالحسنات وإن خلا عن حل عقدة الاصرار من أوائل الدرجات فليس يخلو عن الفائدة أصلا فلا ينبغي أن تظن أن
وجودها كعدمها بل عرف أهل المشاهدة وأرباب القلوب معرفة لا ريب فيها أن قول الله تعالى **فمن يعمل مثقال**
ذرة خيرا يره صدق وأنه لا تخلو ذرة من الخير عن أثر كما لا تخلو شعيرة تطرح في الميزان عن أثر ولو خلت الشعيرة
الأولى عن أثر لكانت الثانية مثلها ولكن لا يرجح الميزان بأعمال الذرات وذلك بالضرورة محال بل ميزان
الحسنات يرجح بذرات الخير إلى أن يثقل فترفع كفة السيئات فيالك أن تستصغر ذرات الطاعات فلا تأتينا وذرات
المعاصي فلا تنفيها كالمرأة الخرقاء تكسل عن الغزل تعلل بأنها لا تقدر في كل ساعة إلا على خيط واحد تقول أي
غنى يحصل بخيط وما وقع ذلك في الثياب ولا تدري المعتوهة أن ثياب الدنيا اجتمعت خيطا خيطا وأن أجسام
العالم مع اتساع أقطارها اجتمعت ذرة ذرة فإذا التضرع والاستغفار بالقلب حسنة لا تضع عند الله أصلا بل أقول
الاستغفار باللسان أيضا حسنة إذ حركة اللسان بها عن غفلة خير من حركة اللسان في تلك الساعة بغيبة مسلم
أو فضول كلام بل هو خير من السكوت عنه فيظهر فضله بالاضافة إلى السكوت عنه وإنما يكون نقصا نابا بالاضافة
إلى عمل القلب ولذلك قال بعضهم لشيخه أبي عثمان المغربي إن لسانى في بعض الأحوال يجري بالذكر والقرآن
وقلبي غافل فقال اشكر الله إذا استعمل جارحة من جوارحك في الخير وعوده الذكرك ولم يستعمله في الشر ولم
يعوده الفضول وما ذكره حق فإن تعود الجوارح للخيرات حتى يصير لها ذلك كالطبع يدفع جملة من المعاصي فمن
تعود لسانه الاستغفار إذا سمع من غيره كذب سبق لسانه إلى ما تعود فقال استغفر الله ومن تعود الفضول سبق
لسانه إلى قول ما أحقك وما أقبح كذبك ومن تعود الاستعاذة إذا حدث بظهور مبادئ الشر من شربه قال بحكم
سبق اللسان يعود بالله وإذا تعود الفضول قال لعنه الله فيعصى في إحدى الكلمتين ويسلم في الأخرى وسلامته أثر
اعتياد لسانه الخير وهو من جملة ما في قوله تعالى أن الله لا يضيع أجر المحسنين ومعاني قوله تعالى وإن تك حسنة
يضا عمها ويؤت من لدنه أجرا عظيما فانظر كيف ضاعفها إذ جعل الاستغفار في الغفلة مادة اللسان حتى دفع بتلك
العادة شر العصيان بالغيبة واللعن والفضول هذا تضعيف في الدنيا لا في الطاعات وتضعيف الآخرة أكبر لو كانوا
يعلمون فإياك وإن تلمح في الطاعات مجرد الآفات فتفرغ غبتك عن العبادات فإن هذه مكيدة روجها الشيطان
بلعنته على المفرورين وخيل إليهم أنهم أرباب البصائر وأهل التفتن للخفايا والسرائر فإي خير في ذكرنا باللسان
مع غفلة القلب فانقسم الخلق في هذه المكيدة إلى ثلاثة أقسام ظالم لنفسه ومقتصد وسابق بالخيرات * أما السابق
فقال صدقت يا ملعون ولكن هي كلمة حق أردت بها باطلا فلا جرم أعذبتك مرتين وأرغم انك من وجهين
فأصيف إلى حركة اللسان حركة القلب وكان كالذي داوى جرح الشيطان بنثر الملح عليه * وأما الظالم المفرور
فاسنشر في نفسه خيلاء الفطنة لهذه الدقيقة ثم عجز عن الاخلاص بالقلب فترك مع ذلك تعود باللسان بالذكر
فأسعف الشيطان وتدل بحبل عروره فتمت بينهما المشاركة والموافقة كما قيل وافق شن طبقه وافقه فاعتنقه

وبغيرها وإن لم يكن
في البيت أحد يسلم
أيضا ويقول
السلام على عباد الله
الصالحين المؤمنين
وإن كان متفرغا
فأحسن أشغاله في
هذا الوقت إلى
صلاة الضحى
الصلاة فإن كان
عليه قضاء صلى
صلاة يوم أو يومين
أو أكثر والا
فليصل ركعات
يطولها ويقرأ فيها
القرآن فقد كان من
الصالحين من ينخم
القرآن في الصلاة
بين اليوم واليلة
والا فليصل
أعدادا من الركعات
خفيفة بفاصلة
الكتاب وقل هو
الله أحدو بالآيات
التي في القرآن وفيها
الدعاء مثل قوله
تعالى ربنا عليك
توكلنا وإليك أبنا
 وإليك المصير
وأمثال هذه الآية

* وأما المقتصد فلم يقدر على ارغامه بأشراك القلب في العمل وتفطن لنقصان حركة اللسان بالاضافة الى القلب
 ولكن اهتدى الى كماله بالاضافة الى السكوت والفضول فاستمر عليه وسأل الله تعالى أن يشرك القلب مع
 اللسان في اعتياد الخير فكان السابق كالحائك الذي ذمت حيا كته فتركها وأصبح كاتبا والظالم المتخلف كالذي
 ترك الحياكة أصلا وأصبح كناسا والمقتصد كالذي عجز عن الكتابة فقال لا أنكر مذمة الحياكة ولكن
 الحائك مذموم بالاضافة الى الكاتب لا بالاضافة الى الكناس فاذا عجزت عن الكتابة فلا أترك الحياكة
 ولذلك قالت رابعة العدوية استغفارنا يحتاج الى استغفار كثير فلا تظن أنها تدم حركة اللسان من حيث أنه ذكر
 الله بل تدم غفلة القلب فهو محتاج الى الاستغفار من غفلة قلبه لا من حركة لسانه فان سكنت عن الاستغفار باللسان
 أيضا احتاج الى استغفار ين لا الى استغفار واحد فكذا ينبغي أن تفهم ذم ما يذم وحمدا يحمده والجاهل معنى
 ما قال القائل الصادق حسنات الأبرار سيئات المقر بين فان هذه أمور تثبت بالاضافة فلا ينبغي أن تؤخذ من غير
 اضافة بل ينبغي أن لا تستحقر ذرات الطاعات والمعاصي ولذلك قال جعفر الصادق ان الله تعالى خبأ ثلاثا
 في ثلاث رضاه في طاعته فلا تحقروا منها شيئا فلهذا رضاه فيه وغضبه في معاصيه فلا تحقروا منها شيئا فلهذا غضبه
 فيه وخبأ ولايته في عبادته فلا تحقروا منهم أحدا فلهذا ولي الله تعالى وزاد وخبأ إجابته في دعائه فلا تتركوا الدعاء
 فربما كانت الإجابة فيه (الركن الرابع في دواء التوبة وطريق العلاج لحل عقدة الاصرار)
 اعلم أن الناس قسمان * شاب لا صبوة له نشأ على الخير واجتناب الشر وهو الذي قال فيه رسول الله ﷺ
 (١) تعجب ربك من شاب ليست له صبوة وهذا عزيز نادر * والقسم الثاني هو الذي لا يخلوا عن مقارفة
 الذنوب ثم هم ينقسمون الى مصريين والى نائيين وغرضنا أن نبين العلاج في حل عقدة الاصرار ونذكر فيه الدواء
 فيه فاعلم ان شفاء التوبة لا يحصل الا بالدواء ولا يقف على الدواء من لا يقف على الداء اذ لا معنى للدواء الا مناقضة
 أسباب الداء فكل داء حصل من سبب فدواؤه حل ذلك السبب ورفعوا بطلاله ولا يبطل الشيء الا بضده ولا
 سبب للاصرار الا الغفلة والشهوة ولا يضاد الغفلة الا العلم ولا يضاد الشهوة الا الصبر على قطع الأسباب المحركة
 للشهوة والغفلة رأس الخطايا قال تعالى وأولئك هم الغافلون لا جرم أنهم في الآخرة هم الخاسرون فلا دواء اذا التوبة
 الا معجون يعجن من حلاوة العلم ومرارة الصبر وكما يجمع السكنجبين بين حلاوة السكر وحوضة الخل ويقصد
 بكل منهما غرض آخر في العلاج بمجموعهما فيقع الأسباب المهيجة للصبراء فكذا ينبغي أن تفهم علاج القلب
 مما به من مرض الاصرار فاذا هذا الدواء أصلان أحدهما العلم والآخر الصبر ولا بد من بيانهما فان قلت أينفع كل
 علم لحل الاصرار أم لا بد من علم مخصوص فاعلم أن العلوم يحملها أدوية لا مراض القلوب ولكن لكل مرض علم
 يخصه كما أن علم الطب نافع في علاج الامراض بالجملة ولكن يخص كل علة علم مخصوص فكذلك دواء الاصرار
 * فلنذكر خصوص ذلك العلم على موازنة مرض الايمان ليكون أقرب الى الفهم فنقول يحتاج المريض الى
 التصديق بأمور (الاول) أن يصدق على الجملة بان للمرض والصحة أسبابا يتوصل اليها بالا اختيار على مراتبه
 مسبب الأسباب وهذا هو الايمان بأصل الطب فان من لا يؤمن به لا يشتغل بالعلاج ويحق عليه الهلاك وهذا
 وزانه مما نحن فيه الايمان بأصل الشرع وهو أن السعادة في الآخرة سببا هو الطاعة وللشقاوة سببا هو المعصية
 وهذا هو الايمان بأصل الشرائع وهذا لا بد من حصوله اما عن تحقيق أو تقليد وكلاهما من جملة الايمان
 (الثاني) أنه لا بد أن يعتقد المريض في طبيب معين أنه عالم بالطب خاذق فيه صادق فيما يعبر عنه لا يلبس
 ولا يكذب فان ايمانه بأصل الطب لا ينفعه بمجرد دون هذا الايمان ووزانه مما نحن فيه العلم بصدق الرسول
 ﷺ والايمان بأن كل ما يقوله حق وصدق لا كذب فيه ولا خلف (الثالث) أنه لا بد أن يصني
 الى الطبيب قويا يحذر عنه من تناول القواكيد والاسباب المضرة على الجملة حتى يغلب عليه الخوف في ترك الاحتماء

يقرأ في كل ركعة
 آية منها اما مرة
 أو يكررها مهما
 شاء وبقدر اللطال
 أن يصلي بين الصلاة
 التي ذكرناها بعد
 طلوع الشمس
 وصلاة الضحى
 مائة ركعة خفيفة
 وقد كان في
 الصالحين من ورده
 بين اليوم واليلة
 مائة ركعة الى مائتين
 الى خمسمائة الى
 ألف ركعة ومن
 ليس له في الدنيا
 شغل وقد ترك
 الدنيا الى أهلها فاما
 باله يبطل ولا يتم
 بخدمة الله تعالى
 (قال سهل بن عبد
 الله التستري) لا يكمل
 شغل قلب عبد الله
 الكريم وله في الدنيا
 حاجة فاذا ارتفعت
 الشمس وتنصف
 الوقت من صلاة
 الصبح الى الظهر
 كما
 يتنصف
 العصر بين الظهر

فتكون شدة الخوف باعثة له على الاحتماء ووزانه من الدين الاصغاء الى الآيات والأخبار المشتملة على الترغيب في التقوى والتحذير من ارتكاب الذنوب واتباع الهوى والتصديق بجميع ما يلقى الى سمعه من ذلك من غير شك واسترابة حتى ينبعث به الخوف المقوى على الصبر الذي هو الركن الآخر في العلاج (الرابع) أن يصفي الى الطبيب فيما يخص مرضه وفيما يلزمه في نفسه الاحتماء عنه ليعرفه أولا تفصيل ما يضره من أفعاله وأحواله وما كوله ومشرو به فليس على كل مريض الاحتماء عن كل شيء ولا ينفعه كل دواء بل لكل علة خاصة علم خاص وعلاج خاص ووزانه من الدين أن كل عبد فليس يتلى بكل شهوة وارتكاب كل ذنب بل لكل مؤمن ذنب مخصوص أو ذنوب مخصوصة وإنما حاجته في الحال مرهقة الى العلم بأنها ذنوب ثم الى العلم بأفاتها وقد ضررها ثم الى العلم بكيفية التوصل الى الصبر عنها ثم الى العلم بكيفية تكفير ما سبق منها فهذه علوم يختص بها أطباء الدين وهم العلماء الذين هم ورثة الأنبياء فالعاصي إن علم عصيا نه فعليه طلب العلاج من الطبيب وهو العالم وإن كان لا يدري أن ما يرتكبه ذنب فعلى العالم أن يعرفه ذلك وذلك بأن يتكفل كل عالم باقليم أو بلدة أو محلة أو مسجد أو مشهد فيعلم أهله دينهم ويميز ما يضرهم عما ينفعهم وما يشقيهم عما يسعدهم ولا ينبغي أن يصبر الى أن يسئل عنه بل ينبغي أن يتصدى لدعوة الناس الى نفسه فانهم ورثة الأنبياء والآنبياء ماتوا كوا الناس على جهلهم بل كانوا ينادونهم في مجامعهم ويدورون على أبواب دورهم في الابتداء ويطلبون واحدا واحدا فيرشدونهم فان مرضى القلوب لا يعرفون مرضهم كما أن الذي ظهر على وجهه برص ولا امرأة معه لا يعرف برصه ما لم يعرفه غيره وهذا فرض عين على العلماء كافة وعلى السلاطين كافة أن يرتبوا في كل قرية وفي كل محلة فقيها متدينا يعلم الناس دينهم فان الخلق لا يولدون إلا جهالا فلا بد من تبليغ الدعوة اليهم في الأصل والفرع والديار المرضي إذ ليس في بطن الأرض إلا ميت ولا على ظهرها إلا سقيم ومرض القلوب أكثر من مرض الأبدان والعلماء أطباء والسلاطين قوام دار المرضي فكل مريض لم يقبل العلاج بمداواة العالم يسلم الى السلطان ليكشف شره كما يسلم الطبيب المريض الذي لا يحتمى أو الذي غلب عليه الجنون الى القيم ليقيد به بالسلاسل والأغلال ويكشف شره عن نفسه وعن سائر الناس وإنما صار مرض القلوب أكثر من مرض الأبدان لثلاث علل إحداها أن المريض به لا يدري أنه مريض والثانية أن ما قبلته غير مشاهدة في هذا العالم بخلاف مرض البدن فان ما قبلته موت مشاهد تنفر الطباع منه وما بعد الموت غير مشاهد وما قبلته الذنوب موت القلب وهو غير مشاهد في هذا العالم فقلت النفرة عن الذنوب وإن علمها مرتكبها فلذلك تراه يتكفل على فضل الله في مرض القلب ويجتهد في علاج مرض البدن من غير اتكال والثالثة وهو الداء العضال فقد الطيب فان الأطباء هم العلماء وقد مرضوا في هذه الأعصار مرضا شديدا عجزا عن علاجه وصارت لهم سلوة في عموم المرض حتى لا يظهر نقصا نسهم فاضطروا الى إغواء الخلق والاشارة عليهم بما يزيدهم مرضا لان الداء المهلك هو حب الدنيا وقد غلب هذا الداء على الأطباء فلم بقدروا على تحذير الخلق منه استنكافا من أن يقال لهم فما بالكتم تأمرون بالعلاج وتبسون أنفسكم في هذا السبب عم على الخلق الداء وعظم الوباء وانقطع الدواء وهلك الخلق لفقد الأطباء بل اشتغل الأطباء بفنون الإغواء فليتهم إذ لم ينصحوا لم يغشوا وإذ لم يصلحوا لم يفسدوا وليتهم سكتوا وما نطقوا فانهم اذا تكلموا لم يسمهم في مواضعهم إلا ما يرغب العوام ويستميل قلوبهم ولا يتوصلون الى ذلك إلا بالأرجاء وتغليب أسباب الرجاء وذكر دلائل الرحمة لان ذلك ألد في الأسماع وأخف على الطباع فتصرف الخلق عن مجالس الوعظ وقد استفادوا من يد جراءة على المعاصي ومزيد ثقة بفضل الله ومهما كان الطبيب جاهلا أو خائئا هلك بالدواء حيث يضعه في غير موضعه فالرجاء والخوف دوا آن ولكن لشخصين متضادى العلة أما الذي غلب عليه الخوف حتى هجر الدنيا بالكلية وكلف نفسه ما لا تطيق وضيق العيش على نفسه بالكلية فتكسر سورة إسرافه في الخوف بذكر أسباب الرجاء ليعود الى الاعتدال وكذلك المصر على الذنوب المشتبهى للتوبة الممتنع عنها بحكم القنوط واليأس استعظا ما لذنوبه التي سبقت بعلاج

والمغرب يصلى
الضحى فهذا
الوقت افضل
الاوراق لصلاة
الضحى قال رسول
الله ﷺ صلاة
الضحى اذا رمضت
الفصال وهو ان
ينام الفصيل في
ظل امه عند حر
الشمس وقيل
الضحى اذا ضحيت
الاقدام بحر
الشمس وأقل
صلاة الضحى
ركعتان وأكثرها
اثنتا عشرة ركعة
ويجعل لنفسه
دعاء بعد كل
ركعتين ويسبح
ويستغفر ثم بعد
ذلك ان كان هناك
حق يقضى مما ندب
اليه من زيارة أو
عبادة يمضي فيه
والا فيديم العمل
لله تعالى من غير
فتور ظاهر
وباطن وقلبا وقلبا
والا فباطنا وترتيب
ذلك انه يصلى
مادام منشرحا

أيضا بأسباب الرجاء حتى يطمع في قبول التوبة فيتوب فأما معالجة المفرور المسترسل في المعاصي بذكر أسباب الرجاء فيضاهي معالجة المحرور بالعسل طلبا للشفاء وذلك من دأب الجبال والأغبياء فإذا فساد الأطباء هي المعضلة الزبالة التي لا تقبل الدواء أصلا * فإن قلت فاذكر الطريق الذي ينبغي أن يسلكه الواعظ في طريق الوعظ مع الخلق * فاعلم أن ذلك بطول ولا يمكن استقصاؤه نعم نشير إلى الأنواع النافعة في حل عقدة الاصرار وحمل الناس على ترك الذنوب وهي أربعة أنواع الأول أن يذكر ما في القرآن من الآيات المخوفة للمذنبين والعاصين وكذلك ما ورد من الأخبار والآثار مثل قوله ﷺ (١) ما من يوم طلع فجره ولا ليلة غاب شفقها إلا وملكان يتجاوبان بأربعة أصوات يقول أحدهما يا ليت هذا الخلق لم يخلقوا ويقول الآخر يا ليتهم إذ خلقوا علموا لماذا خلقوا فيقول الآخر يا ليتهم إذ لم يعلموا لماذا خلقوا عملوا بما علموا وفي بعض الروايات ليتهم تجالسوا فتذكروا ما علموا ويقول الآخر يا ليتهم إذ لم يعملوا بما علموا تابوا عما عملوا وقال بعض السلف إذا أذنب العبد أمر صاحب اليمين صاحب الشمال وهو أمير عليه أن يرفع القلم عنه ست ساعات فإن تاب واستغفر لم يكتبها عليه وإن لم يستغفر كتبها وقال بعض السلف ما من عبد يعصى إلا استأذن مكانه من الأرض أن يخسف به واستأذن سقفه من السماء أن يسقط عليه كسفا فيقول الله تعالى للأرض والسماء كفا عن عبدي وأمهلاه فانكلم تخلقه ولو خلقة تاهل رحمتاه ولعله يتوب إلى فأغفر له ولعله يستبدل صالحا فأبدله له حسنات فذلك معنى قوله تعالى إن الله يمسك السموات والأرض أن تزولا ولئن زالتا إن أمسكهما من أحد من بعده وفي حديث عمر بن الخطاب رضي الله عنه (٢) الطابع معلق بقائمة العرش فإذا انتهكت الحرمات واستحلت المحارم أرسل الله الطابع فيطبع على القلوب بما فيها وفي حديث مجاهد (٣) القلب مثل الكف المفتوحة كلما أذنب العبد ذنبا نقبضت أصبع حتى تنقبض الأصابع كلها فيسند على القلب فذلك هذا الطبع وقال الحسن أن بين العبد وبين الله حدا من المعاصي معلوما إذا بلغه العبد طبع الله على قلبه فلم يوفق بعد ذلك خيرا والأخبار والآثار في ذم المعاصي ومدح التائبين لا تحصى فينبغي أن يستكثر الواعظ منها إن كان وارث رسول الله ﷺ (٤) فإنه ما خلف دينار ولا درهما إنما خلف العلم والحكمة وورثته كل عالم بقدر ما أصابه (النوع الثاني) حكايات الأنبياء والسلف الصالحين وما جرى عليهم من المصائب بسبب ذنوبهم فذلك شديد الوقع ظاهر النفع في قلوب الخلق مثل أحوال آدم صلى الله عليه وسلم في عصيانه وما لقيه من الإخراج من الجنة حتى روى أنه لما أكل من الشجرة تطايرت الحلال عن جسده وبدت عورته فاستحيا التاج والأكليل من وجهه أن يرتفع عنه فجاء جبريل عليه السلام فأخذ التاج عن رأسه وحل الأكليل عن جبينه ونودي من فوق العرش اهبطا من جوارى فإنه لا يجاورني من عصائي قال

ونفسه مجيبة فإن سُم ينزل من الصلاة إلى التلاوة فإن مجرد التلاوة أخف على النفس من الصلاة فإن سُم التلاوة أيضا يذكر الله بالقلب واللسان فهو أخف من القراءة فإن سُم الذكر يدع ذكر اللسان ويلزم بقلبه المراقبة والمراقبة علم القلب بنظر الله تعالى إليه فإدام هذا العلم ملازما لقلبه فهو مراقب والمراقبة عين الذكروا أفضله فإن عجز عن ذلك أيضا وتملكته الوسوس وتزاحم في باطنه حديث النفس فليتم في النوم السلامة وإلا فكثرة حديث النفس تقسى القلب ككثرة الكلام لأنه كلام من غير لسان فيحترز عن

(١) حديث ما من يوم طلع فجره ولا ليلة غاب شفقها إلا وملكان يتجاوبان بأربعة أصوات فيقول أحدهما يا ليت هذا الخلق لم يخلقوا الحديث غريب لم أجده هكذا وروى أبو منصور الديلمي في مسند الفردوس من حديث ابن عمر بسند ضعيف أن الله ملكا ينادي في كل ليلة أبناء الأرض بعين زرع قد دنا حصاده الحديث وفيه ليت الخلاق لم يخلقوا وليتهم إذ خلقوا علموا لماذا خلقوا فتجاوسوا بينهم فتذاكروا الحديث (٢) حديث عمر الطابع معلق بقائمة من قوائم العرش فإذا انتهكت الحرمات الحديث ابن عدي وابن حبان في الضعفاء من حديث ابن عمرو وهو منكر (٣) حديث مجاهد القلب مثل الكف المفتوحة قلت هكذا قال المصنف وفي حديث مجاهد وكأنه أراد به يقول مجاهد وكذا ذكره المفسرون من قوله وليس بمرفوع وقدر ويناه في شعب الإيمان للبيهقي من قول حذيفة (٤) حديث أنه ﷺ ما خلف دينار ولا درهما إنما خلف العلم والحكمة البخاري من حديث عمرو بن الحارث قال مات رسول الله ﷺ عند موته دينار ولا درهما ولا عبد ولا أمة ولمسلم من حديث عائشة مات رسول الله ﷺ دينار ولا درهما ولا أشاة ولا بعير وفي حديث أبي الدرداء أن الأنبياء لم يورثوا دينارا ولا درهما إنما ورثوا العلم الحديث وقد تقدم في العلم

ذلك قال سهل
ابن عبد الله أسوأ
المعاصي حديث
النفس والطالب
يريد أن يعتبر
باطنه كما يعتبر
ظاهره فانه بحديث
النفس وما يتخيل
له من ذكر
ما مضى ورأى
وسمع كشخص
آخر في باطنه
فيقيد الباطن
بالمراقبة والرعاية
كما يقيد الظاهر
بالعمل وأنواع
الذكر ويمكن
للطالب المجد أن
يصل من صلاة
الضحى الى
الاستواء مائة
ركعة اخرى واقل
من ذلك عشرون
ركعة يصلها
خفيفة او يقرأ
في كل ركعتين
جزأ من القرآن
أواقل أو أكثر
والنوم بعد الفراغ
من صلاة
الضحى وبعد
الفراغ من اعداد
أخر من الركعات

فالتفت آدم الى حواء باكياء وقال هذا أول شؤم المعصية أخرجنا من جوار الحبيب وروى أن سليمان بن داود
عليه السلام لما عوقب على خطيئته لأجل التمثال الذي عبد في داره أر بعين يوم اوقيل لأن المرأة سألته أن يحكم
لا بينها فتال نعم ولم يفعل وقيل بل أحب بقلبه أن يكون الحكم لا بينها على خصمه لمكانها منه فسلب ملكه أر بعين
يوم اقهرب تائها على وجهه فكان يسأل بكفه فلا يطعم فاذا قال أطعموني فاني سليمان بن داود شيخ وطرد وضرب
وحكى أنه استطعم من بيت لامرأته فطرده وبصقت في وجهه وفي رواية أخرجت عجوز جرة فيها بول فصبته
على رأسه الى أن أخرج الله له الخاتم من بطن الحوت فلبسه بعدا نقضاه الأر بعين أيام العقوبة قال فجاءت الطيور
فحكفت على رأسه وجاءت الجن والشياطين والوحوش فاجتمعت حوله فاعتذروا اليه بعض من كان جنى عليه فقال
لا ألومكم فيما فعلتم من قبل ولا أحمكم في عذركم الآن ان هذا امر كان من السماء ولا بد منه وروى في الاسرائيليات
ان رجلا تزوج امرأة من بلدة أخرى فارسل عبده ليحملها اليه فراودته نفسه وطالبته بها فجاهدها واستعصم
قال فنبأه الله ببركة تقواه فكان نبيا في بني اسرائيل وفي قصص موسى عليه السلام انه قال للخضر عليه السلام
بسم الله عليك الله على علم الغيب قال بتركي المعاصي لأجل الله تعالى وروى أن الريح كانت تسير بسليمان عليه السلام
فتنظر الى قميصه نظرة وكان جديدا فبكأه أعجبه قال فوضعت الريح فقال لم فعلت هذا ولم أمرك قالت انما نطيعك
إذا أطعت الله وروى أن الله تعالى أوحى الى يعقوب عليه السلام أتدرى لم فرقت بينك وبين ولدك يوسف قال لا
قال لقولك لا خوته (أخاف أن يأكله الذئب وأتم عنه غافلون) لم خفت عليه الذئب ولم ترجني ولم نظرت الى
غفلة اخوته ولم تنظر الى حفظي له وتدرى لم رددته عليك قال لا قال لا لك رجوتني وقلت عسى الله أن يأتيني
بهم جميعا وبما قلت اذهبوا فتحسسوا من يوسف وأخيه ولا تياسوا وكذلك لما قال يوسف لصاحب الملك
(اذكرني عند ربك) قال الله تعالى (فانساه الشيطان ذكره به فلبث في السجن بضع سنين) وأمثال هذه
الحكايات لا تنحصر ولم يرد بها القرآن والاخبار ورود الاسمار بل الغرض بها الاعتبار والاستبصار لتعلم أن
الانبياء عليهم السلام لم يتجاوز عنهم في الذنوب الصغار فكيف يتجاوز عن غيرهم في الذنوب الكبار نعم كانت
سعادتهم في أن عوجلوا بالعقوبة ولم يؤخروا الى الآخرة ولا شقياء يملون ليزدادوا اثما ولان عذاب الآخرة
أشد وأكبر فهذا أيضا مما ينبغي أن يكثرت جنسه على أسماع المصيرين فانه نافع في تحريك دواعي التوبة (النوع
الثالث) أن يقرر عندهم ان تعجيل العقوبة في الدنيا متوقع على الذنوب وأن كل ما يصيب العبد من المصائب فهو
بسبب جناياته قرب عبد يتساهل في أمر الآخرة ويخاف من عقوبة الله في الدنيا أكثر لفرط جهله فينبغي أن
يخوف به فان الذنوب كلها يتعجل في الدنيا شؤمها في غالب الامر كما حكى في قصة داود وسليمان عليهما السلام حتى
انه قد يضيق على العبد رزقه بسبب ذنوبه وقد تسقط منزلته من القلوب ويستولي عليه أعداؤه قال ^{عليه السلام} (١)

(١) حديث ان العبد ليحرم الرزق بالذنوب يصيبه ابن ماجه والحاكم وصححه اسناده واللفظه الا انه قال الرجل
بدل العبد من حديث ثوبان (٢) حديث من قارف ذنبا فارقه عقل لا يعود اليه ابدا تقدم

تتعجل عقوبته بالانجرار الى ذنب آخر ولذلك قال الفضيل ما أنكرت من تغير الزمان وجفاء الاخوان فذنوبك
ورثتك ذلك وقال بعضهم اني لا عرف عقوبة ذنبي في سوء خلق حماري وقال آخر عرف العقوبة حتي في فار بيتي
وقال بعض صوفية الشام نظرت الى غلام نصراني حسن الوجه فوقفت أنظر اليه فمرني ابن الجلاء الدهشقي
فأخذ يدي فاستحييت منه فقلت يا أبا عبد الله سبحانه الله تعجبت من هذه الصورة الحسنة وهذه الصنعة المحكمة
كيف خلقت للنار فغمز يدي وقال لتجدن عقوبتها بعد حين قال فعوقبت بها بعد ثلاثين سنة وقال أبو سليمان
الداراني الاحتلام عقوبة وقال لا يفوت أحد أصالة جماعة الأبدن بدينه وفي الخبر (١) ما أنكرتم من زمانكم
فما غيرتم من أعمالكم وفي الخبر (٢) يقول الله تعالى ان أدنى ما أصنع بالعبد إذا آثر شهوته على طاعتي أن أحرمه
لذيذ مناجائي * وحكي عن أبي عمرو بن علاوان في قصة يطول ذكرها قال فيها كنت قائما ذات يوم أصلي فخاصر
قلبي هوى طاولته ففكرتني حتى تولد منه شهوة الرجال فوقع في الأرض واسود جسدي كله فاستترت في البيت
فلم أخرج ثلاثة أيام وكنت أعالج غسله في الحمام بالصابون فلا يزداد إلا سوادا حتي انكشف بعد ثلاث فلقيت
الجنيد وكان قد وجه الى فاشخصني من الرقة فلما أتيت قال لي أما استحييت من الله تعالى كنت قائما بين يديه
فساررت نفسك بشهوة حتي استولت عليك برقة وأخرجتك من بين يدي الله تعالى فلولا اني دعوت الله لك وتبت
اليه عنك للقيت الله بذلك اللون قال فعجبت كيف علم بذلك وهو ببغداد وأنا بالرقعة واعلم انه لا يذنب العبد ذنبا
الا ويسود وجه قلبه فان كان سعيدا أظهر السواد على ظاهره ليتزجروا ان كان شقيا أخفى عنه حتى يهلك
ويستوجب النار والاعمال كثيرة في آفات الذنوب في الدنيا من الفقر والمرض وغيره بل من شؤم الذنب في الدنيا
على الجملة أن يكسب ما بعده صفته فان ابتلى بشيء كان عقوبة له ويحرم جميل الرزق حتي يتضايف شقاؤه وان
أصابته نعمة كانت استدراجا له ويحرم جميل الشكر حتي يعاقب على كفرانه وأما المطيع فمن بركة طاعته أن
تكون كل نعمة في حقه جزاء على طاعته ويوفى لشكرها وكل بلية كفارة لذنبه وزيادة في درجاته (النوع
الرابع) ذكر ما ورد من العقوبات على آحاد الذنوب كالنمر والزنا والسرقه والقتل والغيبة والكبر والحسد وكل
ذلك مما لا يمكن حصره وذكره مع غير أهله وضع الدواء في غير موضعه بل ينبغي أن يكون العالم كالطبيب الحاذق
فيستدل أولا بالنقص والسحنة ووجوه الحركات على العلل الباطنة ويشغل بعلاجها فليستدل بقرائن
الاحوال على خفايا الصفات وليتعرض لما وقف عليه اقتداء برسول الله ﷺ (٣) حيث قال له واحد أوصني
يا رسول الله ولا تكثر علي قال لا تغضب (٤) وقال له آخر أوصني يا رسول الله فقال عليه السلام عليك بالياس مما
في أيدي الناس فان ذلك هو الغنى وإياك والطمع فانه الفقر الحاضر وصل صلاة مودع وإياك وما يعتذر منه وقال
رجل لمحمد بن واسع أوصني فقال أوصيك أن تكون ملكا في الدنيا والآخرة قال وكيف لي بذلك قال الزم الزهد
في الدنيا فكأنه ﷺ توسم في السائل الاول مخايل الغضب فهاه عنه وفي السائل الآخر مخايل الطمع في الناس
وطول الامل وتخييل محمد بن واسع في السائل مخايل الحرص على الدنيا وقال رجل لمعاذ أوصني فقال كن رحما
أكن لك بالجنة زعيما فكانه تفرس فيه آثار الفظاظ والغلظة وقال رجل لابراهيم بن أدهم أوصني فقال إياك
والناس وعليك بالناس ولا بد من الناس فان الناس هم الناس وليس كل الناس بالناس ذهب الناس وبقي الناس
وما أراهم بالناس بل غمسوا في ماء الياس فكانه تفرس فيه آفة المخالطة وأخبر عما كان هو الغالب

(١) حديث ما أنكرتم من زمانكم فيما أنكرتم من أعمالكم البيهقي في الزهد من حديث أبي الدرداء وقال غريب
تفرد به هكذا العقيلي وهو عبد الله بن هاني * قلت هو منهم بالكذب قال ابن أبي حاتم روى عن أبيه أحاديث
بواطيل (٢) حديث يقول الله ان أدنى ما أصنع بالعبد إذا آثر شهوته على طاعتي أن أحرمه لذمة مناجاتي غريب
لم أجده (٣) حديث قال رجل أوصني ولا تكثر علي قال لا تغضب تقدم (٤) حديث قال له آخر أوصني قال
عليك بالياس الحديث ابن ماجه والحاكم وقد تقدم

حسن (قال
سفيان) كان
يسحبهم اذا فرغوا
أن يناموا طلبا
للسلامة وهذا
النوم فيه فوائد
منها أنه يعين على
قيام الليل ومنها
أن النفس تستريح
ويصفو القلب
لقية النهار والعمل
فيه والنفس
اذا استراحت
عادت جسيمة
فبعد الاقتراب من
نوم النهار تجدي
الباطن نشاطا
آخر وشغلا آخر
كما كان في أول
النهار فيكون
للصادق في النهار
نهاران يغتنمهما
بخدمة الله تعالى
والدؤب في العمل
وينبغي أن يكون
اقترابه من نوم
النهار قبل الزوال
بساعة حتي
يتمكن من
الوضوء والطهارة
قبل الاستواء
بحيث يكون

على حاله في وقته وكان الغالب أذاه بالناس والكلام على قدر حال السائل أولى من أن يكون بحسب حال القائل وكتب معاوية رحمه الله إلى عائشة رضي الله عنها أن اكتبني كتابا توصيني فيه ولا تكثري فكتبت إليه من عائشة إلى معاوية سلام عليك أما بعد فاني سمعت رسول الله ﷺ يقول (١) من التمس رضا الله بسخط الناس كراه الله مؤنة الناس ومن التمس سخط الله برضا الناس وكله الله إلى الناس والسلام عليك فانظر إلى فقها كيف تعرضت للآفة التي تكون الولاية بصدد هاهو هي مراعاة الناس وطلب مرضاهم وكتبت إليه مرة أخرى أما بعد فاتق الله فانك اذا اتقيت الله كفاك الناس واذا اتقيت الناس لم يغنوا عنك من الله شيئا والسلام فاذا على كل ناصح أن تكون عنايته مصروفة إلى تفرس الصفات الخفية وتوسم الأحوال اللائقة ليكون اشتغاله بالمهم فان حكاية جميع مواعظ الشرع مع كل واحد غير ممكنة والاشتغال بوعظه بما هو مستغن عن التوعظ فيه تضبيع زمان فان قلت فان كان الواعظ يتكلم في جمع أو سأل من لا يدري باطن حاله أن يعظه فكيف يفعل * فاعلم أن طريقه في ذلك أن يعظه بما يشترك كافة الخلق في الحاجة إليه اما على العموم واما على الاكثر فان في علوم الشرع أغذية وأدوية فالأغذية للكافة والأدوية لأرباب العلل ومثاله ما روي أن رجلا قال لأبي سعيد الخدري أوصني قال عليك بتقوى الله عز وجل فانها رأس كل خير وعليك بالجهاد فانها ربهانية الاسلام وعليك بالقرآن فانه نور لك في أهل الأرض وذو كرك في أهل السماء وعليك بالصمت الا من خير فانك بذلك تغلب الشيطان * وقال رجل للحسن أوصني فقال أعزأمر الله بعزله الله وقال لقمان لابنه يا بني زاحم العلماء بركتيك ولا تجادلهم فيمقتوك وخذ من الدنيا بلاغك وانفق فضول كسبك لا تخزنك ولا ترفض الدنيا كل الرفض فتكون عيالا وعلى أعناق الرجال كلا وصم صوما يكسر شهوتك ولا تصم صوما يضر بصلاتك فان الصلاة أفضل من الصوم ولا تجالس السفهاء ولا تخالط ذا الوجهين * وقال أيضا لابنه يا بني لا تضحك من غير عجب ولا تمش في غير أرب ولا تسأل عما لا يعينك ولا تضيع مالك وتصلح مال غيرك فان مالك ما قدمت ومال غيرك ما تركت يا بني ان من يرحم يرحم ومن يصمت يسلم ومن يقل الخير يغتم ومن يقل الشر يأنم ومن لا يملك لسانه يتندم وقال رجل لأبي حازم أوصني فقال كل ما لوجهك الموت عليه فرأيت غنيمة فالزمه وكل ما لوجهك الموت عليه فرأيت مصيبة فأجنبه * وقال موسى للخضر عليه السلام أوصني فقال كن بساما ولا تكن غضابا وكن نقاعا ولا تكن ضارارا واتزع عن اللجاجة ولا تمش في غير حاجة ولا تضحك من غير عجب ولا تعير الخطأين بخطاياهم وابك على خطيئتك يا ابن عمران وقال رجل للحسن بن كرام أوصني فقال اجتهد في رضا خالقك بقدر ما تجتهد في رضا نفسك وقال رجل لحامد اللهاف أوصني فقال اجعل لديك خلافا كغلاف المصحف أن تدنسه الآفات قال وما غلاف الدين قال ترك طلب الدنيا إلا ما لا بد منه وترك كثرة الكلام إلا فيما لا بد منه وترك مخالطة الناس إلا فيما لا بد منه وكتب الحسن إلى عمر بن عبد العزيز رحمه الله تعالى أما بعد فخفف مما خوفك الله واحذر مما حذر الله وخذ مما في يدك لما بين يديك فعند الموت يأتيك الخير اليقين والسلام وكتب عمر بن عبد العزيز إلى الحسن يسأله أن يعظه فكتبت إليه أما بعد فان الأول الأعظم والأمر الممضعات أمانك ولا بد لك من مشاهدة ذلك اما بالنتيجة واما بالعطب واعلم أن من حاسب نفسه ربح ومن غفل عنها خسرو ومن نظرت في العواقب نجح ومن أطاع هواه ضل ومن حلم غم ومن خاف أمن ومن أمن اعتبر ومن اعتبر أبصر ومن أبصر فهم ومن فهم علم فاذا زلت فارجع واذا ندمت فأقلع واذا جهلت فاسأل واذا غضبت فامسك * وكتب مطرف بن عبد الله إلى عمر بن عبد العزيز رحمه الله أما بعد فان الدنيا دار عقوبة ولها يجمع من لا عقل له وبها يغتر من لا علم عنده فكن فيها يا أمير المؤمنين كالمدأوى جرحه يصير على شدة الداء لما يخاف من عاقبة الداء وكتب عمر بن عبد العزيز رضي الله عنه إلى عدي بن أرطاة أما بعد فان

(١) حديث عائشة من التمس رضا الناس بسخط الله وكله الله إلى الناس الحديث الترمذي والحاكم وفي مسند

الترمذي من لم يسلم

وقت الاستواء
مستقبل القبلة
ذا كرا أو مسبحا
أو تاليا قال الله تعالى
وأقم الصلاة طرفي
النهار وقال فسبح
بمحمدر بك قبل
طلوع الشمس
وقبل غروبها قبل
قبل طلوع الشمس
صلاة الصبح وقبل
غروبها صلاة
العصر ومن آناه
الليل فسبح أراد
العشاء الأخيرة
وأطراف النهار أراد
الظهر والمغرب لأن
الظهر صلاة في آخر
الطرف الأول من
النهار وآخر الطرف
الآخر غروب
الشمس وفيها صلاة
المغرب فصار الظهر
آخر الطرف الأول
والمغرب آخر
الطرف الآخر
فيستقبل الطرف
الآخر باليقظة
والذكر كما استقبل
الطرف الأول وقد
عاد بنوم النهار

الدنيا عدوة أو لواء الله وعدوة أعداء الله فاما أوليائه فمعتهم وأما أعداؤه فمعتهم وكتب أيضا إلى بعض عماله
 أما بعد فقد أمكنتك القدرة من ظلم العباد فاذا هممت بظلم أحد فاذكر قدرة الله عليك واعلم انك لا تأتي إلى
 الناس شيئا إلا كان زائلا عنهم باقيا عليك واعلم ان الله عز وجل أخذ للمظلومين من الظالمين والسلام فهكذا ينبغي
 أن يكون وعظ العامة ووعظ من لا يدري خصوص وافقته فهذه المواعظ مثل الأغذية التي يشترك الكافة في
 الانتفاع بها ولاجل فقد مثل هؤلاء الوعاظ انهم باب الاعتاض وغلبت المعاصي واستسرى الفساد وبلى
 الخلق بوعاظ يزخرفون اسجاما وينشدون أبياتا ويتكلفون ذكرا ليس في سعة علمهم ويتشبهون بحال غيرهم
 فسقط عن قلوب العامة وقارهم ولم يكن كلامهم صادرا من القلب ليصل إلى القلب بل القائل متصلف والمستمع
 متكلف وكل واحد منهما مدبر ومتخلف فاذن كان طلب الطبيب أول علاج المرضى وطلب العلماء أول علاج
 العاصين فهذا أحد أركان العلاج وأصوله (الأصل الثاني الصبر) ووجه الحاجة إليه أن المريض انما يطول
 مرضه لتناوله ما يضره وانما يتناول ذلك اما لغفلته عن مضرته واما لشدة غلبة شهوته فله سببان فإذ كراهه هو
 علاج الغفلة فيبقى علاج الشهوة وطريق علاجها قد ذكرناه في كتاب رياضة النفس * وحاصله أن المريض
 اذا اشتدت ضررته لما كوله مضر فطريقه أن يستشعر عظم ضرره ثم يغيب ذلك عن عينه فلا يحضره ثم يتسلى عنه
 بما يقرب منه في صورته ولا يكثر ضرره ثم يصبر بقوة الخوف على الألم الذي يتأله في تركه فلا بد على كل حال
 من مراعاة الصبر فكذلك بعلاج الشهوة في المعاصي كالشباب مثلا اذا غلبته الشهوة فصار لا يقدر على حفظ عينه
 ولا حفظ قلبه أو حفظ جوارحه في السعي وراء شهوته فينبغي أن يستشعر ضرر ذنبه بان يستقرى المخوفات التي
 جاءت فيه من كتاب الله تعالى وسنة رسوله ﷺ فاذا اشتد خوفه تباعد من الاسباب المهيجة لشهوته ومهييج
 الشهوة من خارج هو حضور المشتبه والنظر إليه وعلاجه الهرب والعزلة ومن داخل تناول لذائذ الأطعمة
 وعلاجه الجوع والصوم الدائم وكل ذلك لا يتم إلا بصبر ولا يصبر إلا عن خوف ولا يخاف إلا عن علم ولا يعلم
 إلا عن بصيرة وافتكار أو عن سماع وتقليد فأول الأمر حضور مجالس الذكركم الاستماع من قلب مجرد عن سائر
 الشواغل مصروف إلى السماع ثم التفكير فيه لتمام الفهم وينبعث عن تمامه لا محالة خوفه واذا قوى الخوف تيسر
 بمعوته الصبر وانبعث الدواعي لطلب العلاج وتوفيق الله وتيسيره من وراء ذلك فمن أعطى من قلبه حسن
 الاصفاء واستشعر الخوف قاتق وانتظر الثواب وصدق بالحسن فسيبهره الله تعالى لليسرى وأما من بخل
 واستغنى وكذب بالحسن فسيبهره الله للعسرى فلا يغني عنه ما اشتغل به من ملاذ الدنيا مهما هلك وتردى وما على
 الأنبياء إلا شرح طرق الهدى وانما الله الآخرة والأولى * فان قلت فقد رجع الأمر كله إلى الايمان لان ترك
 الذنب لا يمكن إلا بالصبر عنه والصبر لا يمكن إلا بمعرفة الخوف والخوف لا يكون إلا بالعلم والعلم لا يحصل
 إلا بالتصديق بعظم ضرر الذنوب والتصديق بعظم ضرر الذنوب هو تصديق الله ورسوله وهو الايمان فكان
 من أصر على الذنب لم يصبر عليه إلا لأنه غير مؤمن * فاعلم أن هذا لا يكون لفقد الايمان بل يكون لضعف الايمان
 اذ كل مؤمن مصدق بان المعصية سبب البعد من الله تعالى وسبب العقاب في الآخرة ولكن سبب وقوعه في
 الذنب أمور * أحدها أن العقاب الموعود غيب ليس يحاضر والنفس جبلت متأثره بالحاضر فتأثرها بالموعود
 ضعيف بالاضافة الى تأثرها بالحاضر * الثاني أن الشهوات الباعثة على الذنوب لذاتها ناجزة وهي في الحال
 آخذة بالخلق وقد قوى ذلك واستولى عليها بسبب الاعتياد والالف والعادة طبيعة خامسة والنزوع عن
 العاجل لخوف الآجل شديد على النفس ولذلك قال تعالى ﴿كلا بل تحبون العاجلة وتذرون الآخرة﴾
 وقال عز وجل ﴿بل تؤثرون الحياة الدنيا﴾ وقد عبر عن شدة الأمر قول رسول الله صلى الله عليه وسلم (١)
 حفت الجنة بالمكاره وحفت النار بالشهوات وقوله ﷺ (٢) ان الله تعالى خلق النار فقال لجبريل عليه السلام

جديدا كما كان
 بنوم الليل ويصلي
 في أول الزوال قبل
 السنة والقرض
 أربع ركعات
 بتسليمة واحدة
 كان يصليها رسول
 الله صلى الله عليه
 وسلم وهذه صلاة
 الزوال قبل الظهر
 في أول أوقاتها
 ويحتاج أن يراعي
 لهذه الصلاة أول
 الوقت بحيث يفتن
 للوقت قبل
 المؤذنين حين
 يذهب وقت
 الكراهية بالاستواء
 فيشرع في صلاة
 الزوال ويسمع
 الاذان وقد توسط
 هذه الصلاة ثم
 يستعد لصلاة الظهر
 فان وجد في باطنه
 كدرا من مخالطة
 أو مجالسة انفقت
 يستغفر الله تعالى
 ويتضرع اليه ولا
 يشرع في صلاة
 الظهر الا بعد أن
 يجد الباطن عائدا

(١) حديث حفت الجنة بالمكاره الحديث متفق عليه من حديث أبي هريرة (٢) حديث ان الله خلق النار فقال لجبريل عليه السلام
 لجبريل اذهب فانظر اليها الحديث أبو داود والترمذي والحاكم وصححه من حديث أبي هريرة وقد قدم فيه ذكر الجنة

الى حاله من
الصفاء والذايقون
حلاوة المناجاة
لا بد أن يجدوا
صفو الانس
في الصلاة
ويتكبدون بيسير
من الاسترسال
في المباح وبصير
عل بواطنهم من
ذلك عقد وكدر
وقد يكون ذلك
بمجرد الخاطلة
والمجالسة مع
الاهل والولد مع
كون ذلك عبادة
ولكن حسنات
الأبرار سيأت
المقربين فلا
يدخل الصلاة
الابعد حل العقد
واذهاب الكدر
وحل العقد
بصوق الانابة
والاستغفار
والنضرع الى الله
تعالى ودواء
ما يحدث من
الكدر بمجالسة
الاهل والولدان
أن يكون في
مجالسته غير
راكن اليهم كل
الركون بل يسترق

اذ هب فانظر اليها فنظر اليها فقال وعزتك لا يسمع بها أحد فدخلها فحفظها بالشهوات ثم قال اذهب فانظر اليها فنظر
فقال وعزتك لقد خشيت أن لا يبقى أحد إلا دخلها وخلق الجنة فقال لجبريل عليه السلام اذهب فانظر اليها
فنظر فقال وعزتك لا يسمع بها أحد إلا دخلها فحفظها بالمكاره ثم قال اذهب فانظر اليها فنظر اليها فقال وعزتك لقد
خشيت أن لا يدخلها أحد فاذا كون الشهوة مرهقة في الحال وكون العقاب متأخرا إلى المآل سببان ظاهران
في الاسترسال مع حصول أصل الايمان فليس كل من يشرب في مرضه ماء الثلج لشدة عطشه مكذبا بأصل
الطب ولا مكذبا بأن ذلك مضر في حقه ولكن الشهوة تغلبه وألم الصبر عنه ناجز فيهم عليه الألم المنتظر الثالث
انه ما من مذهب مؤمن إلا وهو في الغالب مازم على التوبة وتكفير السيئات بالحسنات وقد وعد بأن ذلك يجبره
إلا أن طول الأمل غالب على الطباع فلا يزال يسوف التوبة والتكفير فمن حيث رجاءه التوفيق للتوبة ربما
يقدم عليه مع الايمان الرابع انه ما من مؤمن موقن إلا وهو معتقد أن الذنوب لا توجب العقوبة إلا بما لا يمكن
العفو عنها فهو يذنب وينتظر العفو عنها اتكالا على فضل الله تعالى فهذه أسباب أربعة موجبة للاستمرار على
الذنب مع بقاء أصل الايمان نعم قد يقدم المذهب بسبب خامس يقدح في أصل ايمانه وهو كونه شاكافي صدق
الرسول وهذا هو الكفر كالذي يحذر الطبيب عن تناول ما يضره في المرض فان كان المحذر ممن لا يعتد فيه انه
عالم بالطب فيكذب به أو يشك فيه فلا يبالى به فهذا هو الكفر فان قلت فما علاج الأسباب الخمسة * فأقول هو
الكفر وذلك بأن يقرر على نفسه في السبب الأول وهو تأخر العقاب أن كل ما هو آت وان غدا للناظرين
قريب وان الموت أقرب إلى كل أحد من شرالك نعله فما يدريه لعل الساعة قريب والمتأخر اذا وقع صار ناجزا
ويذكر نفسه انه أبدا في دنياه يتعب في الحال يخوف أمر في الاستقبال اذير كعب البحار ويقاسى الاسفار لأجل
الريح الذي يظن أنه قد يحتاج اليه في ثاني الحال بل لو مرض فأخيره طبيب نصراني بأن شرب الماء البارد يضره
ويسوقه إلى الموت وكان الماء البارد ألد الأشياء عنده تركه مع أن الموت أله لحظة اذا لم يخف ما بعده ومفارقة الدنيا
لا بد منها فكم نسبة وجوده في الدنيا إلى عدمه أزل وأبدا فلينظر كيف يبادر إلى ترك ملاذه بقول ذي لم تقم معجزة
على طبه فيقول كيف يليق بعقلي أن يكون قول الانبياء المؤيدين بالمعجزات عندي دون قول نصراني يدعي
الطب لنفسه بلا معجزة على طبه ولا يشهد له الا عوام الخلق وكيف يكون عذاب النار عندي أخف من عذاب
المرض وكل يوم في الآخرة بمقدار خمسين ألف سنة من أيام الدنيا وهذا التفكير بعينه يعالج اللذة الغالبة عليه
ويكلف نفسها تركها ويقول اذا كنت لا أقدر على ترك لذاتي أيام العمر وهي أيام قلائل فكيف أقدر على ذلك أبدا
الاباد واذا كنت لا أطيق ألم الصبر فكيف أطيق ألم النار واذا كنت لا أصبر عن زخارف الدنيا مع كدورانها
وتنقصها وامتزاج صفوها بكدرها فكيف أصبر عن نعيم الآخرة وأما تسويق التوبة فيعالجها بالعكوف أن أكثر
صباح أهل النار من التسويف لأن المسوف يبنى الأمر على ما ليس اليه وهو البقاء فلعله لا يبقى وان بقي فلا يقدر على
الترك غدا كما لا يقدر عليه اليوم فليت شعري هل عجز في الحال إلا لغلبة الشهوة والشهوة ليست تفارقه غدا بل
تتضاعف إذ تتأكد بالاعتقاد فليست الشهوة التي أكدها الانسان بالعادة كالتي لم يؤكدها وعن هذا هلك
المسوفون لانهم يظنون الفرق بين المتأملين ولا يظنون أن الأيام متشابهة في أن ترك الشهوات فيها أبدأ شاق وما
مثال المسوف الامثال من احتاج إلى قلع شجرة فراه قوة لا تنقلع الا بمشقة شديدة فقال أوخرها سنة ثم أعود
اليها وهو يعلم أن الشجرة كلما بقيت ازداد رسوخها وهو كلما طال عمره ازداد ضعفه فلا حاقة في الدنيا أعظم من
حماقته اذ عجز مع قوته عن مقاومة ضعيف فأخذ ينتظر الغلبة عليه اذا ضعف هو في نفسه وقوى الضعيف واما المعنى
الرابع وهو انتظار عفو الله تعالى فعلاجه ما سبق وهو كمن ينفق جميع أمواله ويترك نفسه وعياله فقراء منتظرا من
فضل الله تعالى أن يرزقه العثور على كنز في أرض خربة فان إمكان العفو عن الذنب مثل هذا الامكان وهو مثل
من يتوقع النهب من الظلمة في بلده وترك ذخائر أمواله في محن داره وقد رعى دفنها واخفاها فلم يفعل وقال

انتظر من فضل الله تعالى ان يسلط غفلة أو عقوبة على الظالم الناهب حتى لا يتفرغ الى داري أو اذا انتهى الى داري مات على باب الدار فان الموت ممكن والغفلة ممكنة وقد حكى في الاسرار أن مثل ذلك وقع فانا انتظر من فضل الله مثله فنتظر هذا منتظراً مرمئياً ولكن في غاية الحماقة والجهل اذ قد لا يمكن ولا يكون وأما الخامس وهو شك فهذا كفر وعلاجه الأسباب التي تعرفه صدق الرسل وذلك بطول ولكن يمكن أن يعالج بعلم قريب يليق بحد عقله فيقال له ما قاله الا نبياء المؤيدون بالمعجزات هل صدقه ممكن أو تقول اعلم أنه محال كما علم استحالة كون شخص واحد في مكانين في حالة واحدة فان قال أعلم استحالة ذلك فهو أخرق معتوه وكأنه لا وجود لمثل هذا في العقلاء وان قال أنا شك فيه فيقال لو أخبرك شخص واحد مجهول عند ترك طعامك في البيت لحظة أنه ولغت فيه حية وألغت سمها فيه وجوزت صدقه فهل تأكله أو تتركه وان كان أذا لا طعمة فيقول أتركه لا محالة لاني أقول ان كذب فلا يفوتني إلا هذا الطعام والصبر عنه وان كان شديدا فهو قريب وان صدق فتفوتني الحياة والموت بالاضافة الى ألم الصبر عن الطعام واضاعته شديدا فيقال له يا سبحان الله كيف تؤخر صدق الانبياء كلهم مع ما ظهر لهم من المعجزات وصدق كافة الاولياء والعلماء والحكماء بل جميع اصناف العقلاء ولست اعني بهم جهال العوام بل ذوي الالباب عن صدق رجل واحد مجهول لعل له غرضاً فيما يقول فليس في العقلاء الا من صدق باليوم الآخر وأثبت ثواباً وعقاباً وان اختلفوا في كفيته فان صدقوا فقد أشرفت على عذاب يبقى أبداً لا يبادوان كذبوا فلا يفوتك إلا بعض شهوات هذه الدنيا العانية المكسرة فلا يبقى له توقف ان كان ما قلا مع هذا الفكر إذ لا نسبة لمدة العمر الى أبداً لا يباد بل لو قدرنا الدنيا مملوءة بالذرة وقدرنا طائر ايلتقط في كل ألف ألف ستة حبة واحدة منها لفنيت الذرة ولم ينقص أبداً لا يباد شيئاً فكيف يفتر رأى العاقل في الصبر عن الشهوات مائة سنة مثلاً لأجل سعادة تبقى أبداً الآباد ولذلك قال أبو العلاء أحمد بن سليمان التنوخي المعري

قال المنجم والطبيب كلاهما * لا تبعث الاموات قلت اليكما

ان صبح قولكما فليست بخاسر * اوصح قولي فالحسار عليكما

ولذلك قال علي رضي الله عنه لبعض من قصر عقله عن فهم تحقيق الامور وكان شاكاً ان صبح ما قلت فقد تخلصنا جميعاً والا فقد تخاضت وهلكت أي العقل يسلك طريق الامن في جميع الاحوال * فان قلت هذه الامور جليلة ولكنها ليست تنال الا بالفكر فما بال القلوب هجرت الفكر فيها واستنقلت ومعالج القلوب لردّها الى الفكر لا سيما من آمن بأصل الشرع وتفصيله * فاعلم ان المانع من الفكر أمران أحدهما أن الفكر النافع هو الفكر في عقاب الآخرة وأما هو لها وشدائدها وحسرات العاصين في الحرمان عن النعيم المقيم وهذا فكر لداغ مؤلم للقلب فينفر القلب عنه ويتلذذ بالفكر في أمور الدنيا على سبيل التفرج والاستراحة * والثاني أن الفكر شغل في الحال مانع من لذائذ الدنيا وقضاء الشهوات وما من انسان إلا وله في كل حالة من أحواله ونفس من أنفاسه شهوة قد تسلطت عليه واسترقت فصار عقله مسخر الشهوة فهو مشغول بتدبير حيلته وصارت لذته في طلب الحيلة فيه او في مباشرة قضاء الشهوة والفكر يمنعه من ذلك وأما علاج هذين المانعين فهو أن يقول لقلبي ما أشد غباوتك في الاحتراز من الفكر في الموت وما بعده تألما بذكره مع استحقاق ألم مواقفه فكيف تصبر على مقاساته اذا وقع وأنت عاجز عن الصبر على تقدير الموت وما بعده ومتألم به وأما الثاني وهو كون الفكر مفقوداً للذات الدنيا فهو أن يتحقق أن فوات لذات الآخرة أشد وأعظم فأنها لا آخر لها ولا كدورة فيها ولذات الدنيا سريرة الدنور وهي مشوبة بالمكدرات فما فيها لذة صافية عن كدر وكيف وفي التوبة عن المعاصي والاقبال على الطاعة تلذذ بمناجاة الله تعالى واستراحة بمعرفته وطاعته وطول الانس به ولو لم يكن للمطيع جزاء على عمله إلا ما يجده من حلاوة الطاعة وروح الانس بمناجاة الله تعالى لكان ذلك كافياً فكيف بما ينضاف اليه من نعم الآخرة نعم هذه اللذة لا تكون في ابتداء التوبة ولكنها بعد ما يصبر عليها مدة مديدة وقد صار الخير ديدناً كما كان الشر ديدناً فالنفس قابلة لما عودتها تعود والخير

القلب في ذلك
نظرات الى الله
تعالى فتكون تلك
النظرات ككفارة
للكمال المجالسة الا
أن يكون قوي الحال
لا يحجب به الخلق
عن الحق فلا ينعقد
على باطنه عقدة فهو
كما يدخل في الصلاة
لا يجدها ويجد باطنه
وقلبه لانه حيث
استروحت نفس
هذا الى المجالسة
كان استرواح نفسه
منغمر بروح قلبه
لانه يجالس ويخالط
وعين ظاهره ناظرة
الى الخلق وعين
قلبه مطالعة
للحاضرة الالهية فلا
ينعقد على باطنه
عقدة وصلاته الزوال
التي ذكرناها تحل
العقد وتتهيأ
الباطن لصلاة
الظهير فيقرأ في
صلاة الزوال
بمقدار سورة

عادة والشر لاجابة فاذا هذه الافكار هي المهيجة للخوف المهيج لقوة الصبر عن اللذات ومهيج هذه الافكار وعظ
الوعاظ وتنبيهات تقع للقلب بأسباب تتفق لا تدخل في الحصر فيصير الفكر موافقا للطبع فيميل القلب اليه
ويعبر عن السبب الذي أوقع الموافقة بين الطبع والفكر الذي هو سبب الخير بالتوفيق اذ التوفيق هو التأليف
بين الارادة وبين المعنى الذي هو طاعة نافعة في الآخرة وقد روي في حديث طويل أنه قام عمار بن ياسر فقال
لعلي ين أبي طالب كرم الله وجهه يا أمير المؤمنين أخبرنا عن الكفر على ماذا بنى فقال على رضى الله عنه بنى على
أربع دعائم على الجفاء والعمى والغفلة والشك فمن جفا احتقر الحق وجهر بالباطل ومقت العلماء ومن عمى نسي
الذكر ومن غفل حاد عن الرشود ومن شك غرته الا ماني فأخذته الحسرة والندامة وبدا له من الله ما لم يكن يحتسب
فما ذكرناه بيان لبعض آفات الغفلة عن التفكير وهذا القدر في التوبة كاف واذا كان الصبر كنا من أركان
دوام التوبة فلا بد من بيان الصبر فنذكره في كتاب مفرد ان شاء الله تعالى

﴿ كتاب الصبر والشكر وهو الكتاب الثاني من ربيع المنجيات من كتب احياء علوم الدين ﴾

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

الحمد لله أهل الحمد والثناء المنفرد برداء الكبرياء المتوحد بصفات المجد والعلاء المؤيد بصفوة الاولياء بقوة الصبر
على السراء والضراء والشكر على البلاء والنعماء والصلاة على محمد سيد الانبياء وعلى اصحابه سادة الاصفياء وعلى آله
قادة البررة الاتقياء صلاة محروسة بالدوام عن الفناء ومصونة بالتعاقب عن التصرم والا نقضاء (أما بعد) فان
الايمان نصفان نصف صبر ونصف شكر كما وردت به الآثار وشهدت له الاخبار (١) وهما أيضا وصفان من
أوصاف الله تعالى واسمان من أسمائه الحسنى اذ سمي نفسه صبورا وشكورا فالجهل بحقيقة الصبر والشكر جهل
بكلا شطري الايمان ثم هو غفلة عن وصفين من أوصاف الرحمن ولا سبيل الى الوصول الى القرب من الله تعالى
الا بالايمان وكيف يتصور سلوك سبيل الايمان دون معرفة ما به الايمان ومن به الايمان والتقاعد عن معرفة الصبر
والشكر تقاعد عن معرفة من به الايمان وعن ادراك ما به الايمان فما أحوج كلا الشطرين الى الايضاح والبيان
ونحن نوضح كلا الشطرين في كتاب واحد لا رتباط أحدهما بالآخر ان شاء الله تعالى

(الشرط الأول) في الصبر وفيه بيان فضيلة الصبر وبيان حده وحقيقته وبيان كونه نصف الايمان وبيان
اختلاف أساميها باختلاف متعلقاته وبيان أقسامه بحسب اختلاف القوة والضعف وبيان مظان الحاجة الى
الصبر وبيان دواء الصبر وما يستعان به عليه فهي سبعة فصول تشتمل على جميع مقاصده ان شاء الله تعالى

﴿ بيان فضيلة الصبر ﴾

قد وصف الله تعالى الصابرين بأوصاف وذكر الصبر في القرآن في نيف وسبعين موضعا وأضاف أكثر الدرجات
والخيرات الى الصبر وجعلها ثمرة له فقال عز من قائل وجعلنا منهم أئمة يهدون بأمرنا لما صبروا وقال تعالى وتمت كلمة
ربك الحسنى على بني اسرائيل بما صبروا وقال تعالى ولنجزين الذين صبروا أجرهم بأحسن مما كانوا يعملون
وقال تعالى أولئك يؤتون أجرهم مرتين بما صبروا وقال تعالى انما يوفى الصابرون أجرهم بغير حساب فما من قرينة
الا وأجرها بتقدير وحساب الا الصبر ولا جل كون الصوم من الصبر وأنه نصف الصبر قال الله تعالى الصوم لي
وأنا أجزى به فأضافه الى نفسه من بين سائر العبادات ووعد الصابرين بانه معهم فقال تعالى واصبروا ان الله مع
الصابرين وعلق النصر على الصبر فقال تعالى بلى ان تصبروا وتتقوا وياؤكم من فورهم هذا يمددكم ربكم بخمسة
آلاف من الملائكة مسومين وجمع للصابرين بين أمور لم يجمعها لغيرهم فقال تعالى أولئك عليهم صلوات من ربهم

﴿ كتاب الصبر والشكر ﴾

(١) حديث الايمان نصفان نصف صبر ونصف شكر أبو منصور الديلمي في مسند الفردوس من رواية يزيد
الرقاشي عن أنس ويزيد ضعيف

البقرة في النهار
الطويل وفي القصير
ما يتيسر من ذلك
قال الله تعالى
وعشيا وحين
تظهرون وهذا هو
الاضهار فان انتظر
بعد السنة حضور
الجماعة للفرض
وقرأ الدعاء الذي
بين العريضة
والسنة من صلاة
الفجر فحسن
وكذلك ما ورد
ان رسول الله
ﷺ دعا به الى
صلاة الفجر ثم
اذا فرغ من صلاة
الظهر يقرأ الفاتحة
وآية الكرسي
ويسبح ويحمد
ويكبر ثلاثا وثلاثين
كما وصفنا ولوقدر
على الآيات كلها
التي ذكرناها بعد
صلاة الصبح وعلى
الادعية ايضا كان
ذلك خيرا كثيرا
وفضلا عظيما ومن
له همة ناهضة

ورحمة وأولئك هم المهتدون) فالهدى والرحمة والصلوات مجموعة للصابرين واستقضاء جميع الآيات في مقام الصبر يطول (وأما الأخبار) فقد قال عليه السلام (١) الصبر نصف الإيمان على ماسيأتي وجهه كونه نصفاً وقال عليه السلام (٢) من أقل ما أوتيتم اليقين وعزيمة الصبر ومن أعطى حظه منهما لم يبال بما فاتته من قيام الليل وصيام النهار ولأن تصبروا على ما أتم عليه أحب إلى من أن يوافيني كل امرئ منكم بمثل عمل جميعكم ولكني أخاف أن تفتح عليكم الدنيا بعدى فينكر بعضكم بعضاً وينكر كم أهل السماء عند ذلك فمن صبر واحتسب ظفر بكال ثوابه ثم قرأ قوله تعالى (ما عندكم ينفد وما عند الله باق ولنجزى من الذين صبروا أجراً) الآية وروى (٣) جابر أنه سئل عليه السلام عن الإيمان فقال الصبر وهذا يشبه قوله عليه السلام (٤) الحج عرفة معناه معظم الحج عرفة وقال أيضاً عليه السلام (٥) أفضل الأعمال ما أكرهت عليه النفوس وقيل أوحى الله تعالى إلى داود عليه السلام تخليق بأخلاقى وأن من أخلاقى أنى أنا الصبور (٦) وفي حديث عطاء عن ابن عباس لما دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم على الأنصار فقال أمؤمنون أتم فسكتوا فقال عمر بن الخطاب يا رسول الله قال وما علامة إيمانكم قالوا نشكر على الرخاء ونصبر على البلاء ونرضى بالقضاء فقال صلى الله عليه وسلم مؤمنون ورب الكعبة وقال عليه السلام (٧) في الصبر على ما تكره خير كثير وقال المسيح عليه السلام أنكم لا تدركون ما تحبون إلا بصبركم على ما تكرهون وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم (٨) لو كان الصبر رجلاً لكان كريماً والله يحب الصابرين والأخبار في هذا لا تحصى (وأما الآثار) فقد وجد في رسالة عمر بن الخطاب رضى الله عنه إلى أبي موسى الأشعري عليك بالصبر واعلم أن الصبر صبراً أحدهما أفضل من الآخر الصبر في المصائب حسن وأفضل منه الصبر عما حرم الله تعالى واعلم أن الصبر ملاك الإيمان وذلك بأن التقوى أفضل البر والتقوى بالصبر وقال على كرم الله وجهه بنى الإيمان على أربع دعامات اليقين والصبر والجهد والعدل وقال أيضاً الصبر من الإيمان بمنزلة الرأس من الجسد ولا جسد لمن لا رأس له ولا إيمان لمن لا صبر له وكان عمر رضى الله عنه يقول نعم العدلان ونعمت العلوة للصابرين يعنى بالعدل الصلوة والرحمة وبالعلوة الهدى والعلوة ما يحمل فوق العدلين على البعير وأشار به إلى قوله تعالى (وأولئك عليهم صلوات من ربهم ورحمة وأولئك هم المهتدون) وكان حبيب بن أبى حبيب إذا قرأ هذه الآية (أنا وجدناه صابراً نعم العبد أنه أواب) بكى وقال وأعجابه أعطى وأثنى أى هو المعطى للصبر وهو المثنى وقال أبو الدرداء ذروة الإيمان الصبر للحكم والرضا بالقدر هذا بيان فضيلة الصبر من حيث النقل وأما من حيث النظر بعين الاعتبار فلا تفهمه إلا بعد فهم حقيقة الصبر ومعناه إذ معرفة الفضيلة والرتبة معرفة

(١) حديث الصبر نصف الإيمان أبو نعيم والطبيب من حديث ابن مسعود وتقدم في الصوم (٢) حديث من أقل ما أوتيتم اليقين وعزيمة الصبر الحديث بطوله تقدم في العلم مختصراً ولم أجده هكذا بطوله (٣) حديث جابر سئل عن الإيمان فقال الصبر والسماحة الطبراني في معارج الأخلاق وابن حبان في الضعفاء وفيه يوسف بن محمد ابن المنكدر ضعيف ورواه الطبراني في الكبير من رواية عبد الله بن عبيد بن عمير عن أبيه عن جده (٤) حديث الصبر كنز من كنوز الجنة غريب لم أجده (٥) حديث سئل مرة عن الإيمان فقال الصبر أبو منصور الديلمي في مسند الفردوس من رواية يزيد القاشى عن أنس مرفوعاً الصبر من الإيمان بمنزلة الرأس من الجسد ويزيد ضعيف (٦) حديث الحج عرفة تقدم في الحج (٧) حديث أفضل الأعمال ما أكرهت عليه النفوس لا أصل له مرفوعاً وإنما هو من قول عمر بن عبد العزيز هكذا رواه ابن أبي الدنيا في كتاب محاسبة النفس (٨) حديث عطاء عن ابن عباس دخل على الأنصار فقال أمؤمنون أتم فسكتوا فقال عمر بن الخطاب يا رسول الله الحديث الطبراني في الأوسط من رواية يوسف بن ميمون وهو منكر الحديث عن عطاء (٩) حديث في الصبر على ما تكره خير كثير الترمذي من حديث ابن عباس وقد تقدم (١٠) حديث لو كان الصبر رجلاً لكان كريماً الطبراني من حديث عائشة وفيه صبيح بن دينار ضعيف العقيل

وعزيمة صادقة لا يستكثر شيئاً لله تعالى ثم يحيى بين الظهر والعصر كما يحيى بين العشاءين على الترتيب الذى ذكرناه من الصلاة والتلاوة والذكر والمراقبة ومن دام سهره ينام نومة خفيفة في النهار الطويل بين الظهر والعصر ولو أحيا بين الظهر والعصر ركعتين يقرأ فيهما ربع القرآن أو يقرأ ذلك في أربع ركعات فهو خير كثير وإن أراد أن يحيى هذا الوقت بمائة ركعة في النهار الطويل أمكن ذلك أو بعشرين ركعة يقرأ فيهما قل هو الله أحد ألف مرة في كل ركعة خمسين ويستاك قبل الزوال إذا كان صائماً وإن لم يكن صائماً فأى وقت

صفة لا تحصل قبل معرفة الموصوف فلنذكر حقيقة ومعناه والله التوفيق
﴿ بيان حقيقة الصبر ومعناه ﴾

اعلم ان الصبر مقام من مقامات الدين ومنزل من منازل السالكين وجميع مقامات الدين انما تنتظم من ثلاثة أمور
معارف وأحوال وأعمال فالمعارف هي الأصول وهي ثورث الأحوال وثمر الأعمال فالمعارف
كالا شجار والأحوال كالأغصان والأعمال كالثمار وهذا مطرد في جميع منازل السالكين الى الله تعالى واسم
الايان تارة يختص بالمعارف وتارة يطلق على الكل كما ذكرناه في اختلاف اسم الايمان والاسلام في كتاب قواعد
العقائد وكذلك الصبر لا يتم الا بمعرفة سابقة وبحالة قائمة فالصبر على التحقيق عبارة عنها والعمل هو كالتمرة يصدر
عنها ولا يعرف هذا الا بمعرفة كيفية الترتيب بين الملائكة والانس والبهائم فان الصبر خاصية الانس ولا يتصور
ذلك في البهائم والملائكة أما في البهائم فلتنقصانها وأما في الملائكة فلنكاملها ويأني أن البهائم سُلطت عليها
الشهوات وصارت مسخرة لها فلا باع لها على الحركة والسكون الا الشهوة وليس فيها قوة تصادم الشهوة وتردها
عن مقتضاها حتى يسمى ثبات تلك القوة في مقابلة مقتضى الشهوة صبرا وأما الملائكة عليهم السلام فانهم جردوا
للسوق الى حضرة الربوبية والابتهاج بدرجة القرب منها ولم تسلط عليهم شهوة صارفة صادرة عنها حتى تحتاج الى
مصادمة ما يصرفها عن حضرة الجلال بجند آخر يغلب الصوارف وأما الانسان فانه خلق في ابتداء الصبابة ناقصا
مثل البهيمة لم يخلق فيه الا شهوة الغذاء الذي هو محتاج اليه ثم تظهر فيه شهوة اللعب والزينة ثم شهوة النكاح على
الترتيب وليس له قوة الصبر البتة اذا لصبر عبارة عن ثبات جند في مقابلة جند آخر قام القتال بينهما لتضاد
مقتضياتهما ومطالبيهما وليس في الصبي الاجند الهوى كما في البهائم ولكن الله تعالى بفضله وسعة جوده أكرم
بني آدم ورفع درجاتهم عن درجة البهائم فوكل به عند كمال شخصه بمقاربة البلوغ ملكين أحدهما يهديه والاخر
يقويه فتميز بمعونة الملكين عن البهائم واختص بصفتين احدهما معرفة الله تعالى ومعرفة رسوله ومعرفة المصالح
المتعلقة بالعواقب وكل ذلك حاصل من الملك الذي اليه الهداية والتعريف فالبهيمة لا معرفة لها ولا هداية الى
مصلحة العواقب بل الى مقتضى شهواتها في الحال فقط فلذلك لا تطلب الا اللذية وأما الدواب النافع مع كونه
مضرا في الحال فلا تطلبه ولا تعرفه فصارا لانسان بنور الهداية يعرف أن اتباع الشهوات له مغيبات مكرومة في
العاقبة ولكن لم تكن هذه الهداية كافية ما لم تكن له قدرة على ترك ما هو مضر فكم من مضر يعرفه الانسان كالمرض
النازل به مثلا ولكن لا قدرة له على دفعه فافتقر الى قدرة وقوية يدفع بها في نحر الشهوات فيجاهدها بتلك القوة حتى
يقطع عداوتها عن نفسه فوكل الله تعالى به ملكا آخر يسدده ويؤيده ويقويه بجند لم تروها وأمر هذا الجند
بقتال جند الشهوة فتارة يضعف هذا الجند وتارة يقوى وذلك بحسب امداد الله تعالى عبده بالتأييد كما ان نور
الهداية أيضا يختلف في الخلق اختلافا لا ينحصر فلنسمي هذه الصفة التي بها فارق الانسان البهائم في قمع الشهوات
وقهرها باعتماد دنيا ولنسم مطالبة الشهوات بمقتضياتها باعثة الهوى وليفهم أن القتال قائم بين باعثة الدين وباعثة
الهوى والحرب بينهما سجال ومعركة هذا القتال قلب العبد ومدد باعثة الدين من الملائكة الناصرين لحزب الله
تعالى وممدد باعثة الشهوة من الشياطين الناصرين لأعداء الله تعالى فالصبر عبارة عن ثبات باعثة الدين في مقابلة
باعثة الشهوة فان ثبت حتى قهره واستمر على مخالفة الشهوة فقد نصر حزب الله والتحق بالصابرين وان تخاذل
وصصف حتى غلبته الشهوة ولم يصبر في دفعها التحق باتباع الشياطين فاذا ترك الأفعال المشتهاة عمل يشمره حال
يسمى الصبر وهو ثبات باعثة الدين الذي هو في مقابلة باعثة الشهوة وثبات باعثة الدين حال ثمرها المعرفة
بعداوة الشهوات ومضادتها لاسباب السعادات في الدنيا والاخرة فاذا قوى يقينه أعنى المعرفة التي تسمى ايمانا
وهو اليقين بكون الشهوة عدوا قاطعا لطريق الله تعالى قوى ثبات باعثة الدين واذا قوى ثباته تمت الأفعال على
خلاف ما تقتضاه الشهوة فلا يتم ترك الشهوة الا بقوة باعثة الدين المضاد لباعثة الشهوة وقوة المعرفة والايمان

تفسير فيه القم وفي
الحديث السواك
مطهرة للقم مرضاة
للرب وعند القيام
الى القرائن
يستحب (قيل) ن
الصلاة بالسواك
تفضل على الصلاة
بغير سواك سبعين
ضعفا وفيل هو خير
وان أراد أن يقرأ بين
الصلاتين في صلته
في عشرين ركعة في
كل ركعة آية أو
بعض آية يقرأ في
الركعة ربنا آتنا في
الدنيا حسنة وفي
الآخرة حسنة وقنا
عذاب النار (ثم) في
النايسة ربنا افرغ
علينا صبرا وثبت
أقدامنا وأصرنا
على القوم الكافرين
(ثم) ربنا لا تؤاخذنا
الى آخر السورة
(ثم) ربنا لا ترغ
قلوبنا الاية (ثم)
ربنا اننا سمعنا مناديا
ينادي للايمان الاية

تقبح مغبة الشهوات وسوء ما قبلتها وهذا الملكان هما المتكفلان بهذين الجندين باذن الله تعالى وتسخيره اياهما وهما من الكرام الكاتبين وهما الملكان الموكلان بكل شخص من الآدميين واذا عرفت أن رتبة الملك الهادي أعلى من رتبة الملك المقوي لم يخف عليك أن جانب اليمين الذي هو أشرف الجانبين من جنوبي الدست ينبغي أن يكون مسالمًا له فهو اذا صاحب اليمين والاخر صاحب الشمال والعبد طوران في الغفلة والفكر وفي الاسترسال والمجاهدة فهو بالغفلة معرض عن صاحب اليمين ومسيء اليه فيكتب اعراضه سيئة وبالسكر مقبل عليه ليستفيد منه الهداية فهو به محسن فيكتب اقباله له حسنة وكذا بالاسترسال هو معرض عن صاحب اليسار تارك الاستعداد منه فهو به مسيء اليه فيثبت عليه سيئة وبالمجاهدة مستعد من جنوده فيثبت له به حسنة وانما ثبتت هذه الحسنات والسيئات باثباتها فلذلك سميا كراما كاتبين أما الكرام فلا تنفع العبد بكرمهما ولان الملائكة كلهم كرام بررة وأما الكاتبون فلا ثباتا لهما الحسنات والسيئات وانما يكتبان في صحائف مطوية في سر القلب ومطوية عن سر القلب حتى لا يطالع عليه في هذا العالم فانهما وكتبتهما وخطهما وصحائفهما وجملة ما تعلق بهما من جملة عالم الغيب والملوك لا من عالم الشهادة وكل شيء من عالم الملوك لا تدركه الا بصار في هذا العالم ثم تنشر هذه الصحائف المطوية عنه مرتين مرة في القيامة الصغرى ومرة في القيامة الكبرى واعني بالقيامة الصغرى حالة الموت اذ قال ^{صلى الله عليه وسلم} من مات فقد قامت قيامته وفي هذه القيامة يكون العبد وحده وعندها يقال ولقد اجئتمونا فرادى كما خلقناكم اول مرة وفيها يقال كفى بنفسك اليوم عليك حسيبا أما في القيامة الكبرى الجامعة لكافة الخلائق فلا يكون وحده بل ربما يحاسب على ملا من الخلق وفيها يساق المتقون الى الجنة والمجرمون الى النار زمرا ااحادا والهلل الاول هو هول القيامة الصغرى ولجميع احوال القيامة الكبرى نظير في القيامة الصغرى مثل زلزلة الارض مثلا فان ارضك الخاصة بك تزلزل في الموت فانك تعلم أن الزلزلة اذا زلزلت ببلدة صدق أن يقال قد زلزلت ارضهم وان لم تزلزل البلاد المحيطة بها بل لو زلزل مسكن الانسان وحده فقد حصلت الزلزلة في حقه لانه انما يتضرر عند زلزلة جميع الارض بزلزلة مسكنه لا بزلزلة مسكن غيره فخصته من الزلزلة قد توفرت من غير نقصان واعلم انك ارضي مخلوق من التراب وحظك الخاص من التراب بدك فقط فأما بدن غيرك فليس بحظك والارض التي أنت جالس عليها بالاضافة الى بدنك ظرف ومكان وانما تخاف من زلزلة أن يزلزل بدنك بسببه والا فالهواء ابداء تزلزل وأنت لا تخشاه اذ ليس يزلزل به بدنك فحظك من زلزلة الارض كلها زلزلة بدنك فقط فهي ارضك وترابك الخاص بك وعظامك جبال ارضك ورأسك سماء ارضك وقلبك شمس ارضك وسمعك وبصرك وساير خواصك نجوم سمائك ومفيض العرق من بدنك بحر ارضك وشعورك نبات ارضك وأطرافك أشجار ارضك وهكذا الى جميع اجزائك فاذا انهدم بالموت أركان بدنك فقد زلزلت الارض زلزالها فاذا انفصلت العظام من اللحوم فقد حلت الارض والجبال فدكتا دكة واحدة فاذا رمت العظام فقد نسفت الجبال نسفا فاذا أظلم قلبك عند الموت فقد كورت الشمس تكويرا فاذا بطل سمعك وبصرك وساير خواصك فقد انكدرت النجوم انكدارا فاذا أنشق دماغك فقد انشقت السماء انشقا فاذا انفجرت من هول الموت عرق جبينك فقد فجرت البحار تهجير افاذا التفت احدي ساقيك بالآخرى وهما مطيتا لك فقد عطلت العشار تعطيل افاذا فارقت الروح الجسد فقد حلت الارض فمدت حتى ألقت ما فيها وتخلت واست أطول بجميع موازنة الاحوال والاهوال وليكني أقول بمجرد الموت تقوم عليك هذه القيامة الصغرى ولا يفوتك من القيامة الكبرى شيء مما يخصك بل ما يخص غيرك فان بقاء الكواكب في حق غيرك ماذا ينفعك وقد انثرت حواسك التي بها تنتفع بالنظر الى الكواكب والاعمى يستوى عنده الليل والنهار وكسوف الشمس وانجلاؤها لانها قد كسفت في حقك دفعة واحدة وهو حصته منها فالانجلاء بعد ذلك حصته غيره ومن أنشق رأسه فقد انشقت سماء اذ السماء عبارة عما يلي جهة الرأس فمن لا رأس له لا سماء له فمن أين ينفعه بقاء السماء لغيره فهذه هي القيامة الصغرى والخوف بعد أسفل

(ثم) ربنا آتنا بما
أنزلت (ثم) أنت
ولينافا غفر لنا (ثم)
قاطر السموات
والارض أنت ولي
(ثم) ربنا انك تعلم
ما نخفي وما نعلن
الاية (ثم) وقل رب
زدني علما (ثم) لا اله
إلا أنت سبحانك
ثم رب لا تذرني فردا
(ثم) وقل رب اغفر
وارحم وأنت خير
الراحمين (ثم) ربنا
هب لنا من أزواجنا
(ثم) ربني أوزعني أن
أشكر نعمتك التي
أنعمت علي وعلى
والدي وأن أعمل
صالحا ترضاه
وإدخلي برحمتك في
عبادك الصالحين
(ثم) يعلم خائنة
الاعين وما نخفي
الصمدور (ثم) رب
أوزعني أن أشكر
نعمتك التي أنعمت
علي الآية من سورة
الاخفاف (ثم)
ربنا اغفر لنا

(١) حديث من مات فقد قامت قيامته ابن أبي الدنيا في كتاب الموت من حديث أنس يستند ضعيف

والهول بعد مؤخر وذلك اذا جاءت الطامة الكبرى وارتفع المحصوص وبطلت السموات والارض ونسفت الجبال ونمت الالهوال واعلم أن هذه الصغرى وإن طولنا في وصفها فانما نذكر عشر عشر أو صافها وهي بالنسبة الى القيامة الكبرى كالولادة الصغرى بالنسبة الى الولادة الكبرى فان للانسان ولادتين احدهما الخروج من الصلب والترائب الى مستودع الارحام فهو في الرحم في قرار مكن الى قدر معلوم وله في سلوكه الى الكمال منازل وأطوار من نظفة وعلقة ومضغة وغيرها الى أن يخرج من مضيق الرحم الى فضاء العالم فنسبة عموم القيامة الكبرى الى خصوص القيامة الصغرى كنسبة سعة فضاء العالم الى سعة فضاء الرحم ونسبة سعة العالم الذي يقدم عليه العبد بالموت الى سعة فضاء الدنيا كنسبة فضاء الدنيا أيضا الى الرحم بل أوسع وأعظم فقس الآخرة بالاولى لما خلقكم ولا بعثكم الا كنفس واحدة وما النشأة الثانية الا على قياس النشأة الاولى بل أعداد النشآت ليست محصورة في اثنتين واليه الاشارة بقوله تعالى ﴿وَنَنْشُئُكُمْ فِيهَا لَاتَعْلَمُونَ﴾ فالمقر بالقيامتين مؤمن بعالم الغيب والشهادة وموقن بالملك والملوك والمقر بالقيامة الصغرى دون الكبرى ناظر بالعين العوراء الى أحد العالمين وذلك هو الجهل والضلال والافتداء بالاعور الدجال فما أعظم غفلتك يا مسكين وكلنا ذلك المسكين و بين يديك هذه الالهوال فان كنت لا تؤمن بالقيامة الكبرى بالجهل والضلال أفلا تكفيك دلالة القيامة الصغرى أو ما سمعت قول سيد الانبياء (١) كفى بالموت واعظا أو ما سمعت بكر به عليه السلام عند الموت حتى قال ﷺ (٢) اللهم هون على محمد سكرات الموت أو ما تستحي من استبطائك هجوم الموت اقتداء برعاع الغافلين الذين لا ينظرون ﴿الا صبيحة واحدة تأخذهم وهم يخصمون فلا يستطيعون توصية ولا الى أهلهم يرجعون﴾ فيا أيهم المرض نذيرا من الموت فلا ينزعرون ويا أيهم الشيب رسولا منه فما يعتبرون فيا حسرة ﴿على العباد ما يا أيهم من رسول الا كانوا به يستهزؤن﴾ أفيظنون أنهم في الدنيا خالدون ﴿أو لم يروا كم أهلكنا قبلهم من القرون أنهم اليهم لا يرجعون﴾ أم يحسبون أن الموتى سافروا من عندهم فهم معدومون كلا ﴿ان كل لما جميع لدينا محضرون﴾ ولكن ﴿ماتاً أيهم من آية من آيات ربهم الا كانوا عنها معرضين﴾ وذلك لأننا جعلنا ﴿من بين أيديهم سدا ومن خلفهم سدا فاغشيناهم فهم لا يبصرون وسواء عليهم أأنذرتهم أم لم تنذرهم لا يؤمنون﴾ * ولنرجع الى الغرض فان هذه تلويحات تشير الى أمور هي أعلى من علوم المعاملة فنقول قد ظهر أن الصبر عبارة عن ثبات باعث الدين في مقاومة باعث الهوى وهذه المقاومة من خاصة الآدميين لما وكل بهم من الكرام الكاتبين ولا يكتبان شيئا على الصبيان والمجانين اذ قد ذكرنا أن الحسنة في الاقبال على الاستفادة منهما والسيئة في الاعراض عنهما وما للصبيان والمجانين سبيل الى الاستفادة فلا يتصور منهما إقبال واعراض وهما لا يكتبان الا الاقبال والاعراض من القادرين على الاقبال والاعراض ولعمري انه قد تظهر مبادئ إشراق نور الهداية عند سن التمييز وتنمو على التدرج الى سن البلوغ كما يبدو نور الصبح الى أن يطلع قرص الشمس ولكنها هداية قاصرة لا ترشد الى مضار الآخرة بل الى مضار الدنيا فلذلك يضرب على ترك الصلوات ناجزا ولا يعاقب على تركها في الآخرة ولا يكتب عليه من الصحائف ما ينشر في الآخرة بل على القيم العدل والولى البر الشفيق ان كان من الأبرار وكان على سميت الكرام الكاتبين البررة الا خيارا أن يكتب على الصبي سيئته وحسنه على صحيفة قلبه فيكتبه عليه بالحفظ ثم ينشره عليه بالتمر يف ثم يعذبه عليه بالضرب فكل ولى هذا سمته في حق الصبي فقد ورث أخلاق الملائكة واستعملها في حق الصبي فينال بهادرجة القرب من رب العالمين كما نالته الملائكة فيكون مع

(١) حديث كفى بالموت واعظا البيهقي في الشعب من حديث عائشة وفيه الربيع بن بدر ضعيف ورواه الطبراني من حديث عقبة بن عامر وهو معروف من قول الفضيل بن عياض رواه البيهقي في الزهد (٢) حديث اللهم هون على محمد سكرات الموت الترمذي وقال غريب والنسائي في اليوم والليلة وابن ماجه من حديث عائشة بلفظ اللهم أعني على سكرات الموت

ولاخوانة الذين
الآية (ثم) ربنا
عليك توكلنا
(ثم) رب اغفر
لى ولوالدى ولمن
دخل بيتي مؤمنا
وللمؤمنين
والمؤمنات ولا تؤذ
الظالمين الا تبارا
مهما يصل فليقرأ
بهذه الآيات
وبالحفاظة على هذه
الآيات في الصلاة
مواطئا للقلب
واللسان يوشك أن
يرقى الى مقام
الاحسان ولورده
فردآية من هذه في
ركعتين من الظهر
أو العصر كان في
جميع الوقت مناجيا
لسواه وداعيا
وتاليا ومصليا
والدؤب في العمل
واستيعاب أجزاء
النهار بلذاته
وحلاوة من غم
سامة لا يصح
الا لعبد تركت
نفسه بكمال التقوى
والاستقصاء في

النبيين والمقر بين والصديقين واليه الاشارة بقوله صلى الله عليه وسلم ^(١) انا وكافل اليتيم كهاتين في الجنة وأشار الى أصبعيه
الكريمين صلى الله عليه وسلم **(بيان كون الصبر نصف الايمان)**

اعلم أن الايمان تارة يختص في اطلاقه بالتصديقات بأصول الدين وتارة يختص بالأعمال الصالحة الصادرة منها
وتارة يطلق عليهما جميعا وللمعارف أبواب والأعمال أبواب ولاشتمال لفظ الايمان على جميعها كان الايمان نيفا
وسبعين بابا واختلاف هذه الاطلاقات ذكرناه في كتاب قواعد العقائد من ريع العبادات ولكن الصبر نصف
الايمان باعتبارين وعلى مقتضى اطلاقين (أحدهما) أن يطلق على التصديقات والأعمال جميعا فيكون للايمان
ركنان أحدهما اليقين والآخر الصبر والمراد باليقين المعارف القطعية الحاصلة بهداية الله تعالى عبده الى
أصول الدين والمراد بالصبر العمل بمقتضى اليقين اذ اليقين يعرفه أن المعصية ضارة والطاعة نافعة ولا يمكن ترك
المعصية والمواظبة على الطاعة إلا بالصبر وهو استعمال باعث الدين في قهر باعث الهوى والكسل فيكون الصبر
نصف الايمان بهذا الاعتبار ولهذا جمع رسول الله صلى الله عليه وسلم بينهما فقال من أقل ما أوتيتم اليقين وعزيمة الصبر
الحديث الى آخره * الاعتبار الثاني أن يطلق على الأحوال المشمرة للأعمال لا على المعارف وعند ذلك ينقسم
جميع ما يلاقى العبد الى ما ينفعه في الدنيا والآخرة أو يضره فيهما وله بالاضافة الى ما يضره حال الصبر والاضافة
الى ما ينفعه حال الشكر فيكون الشكر أحد شطري الايمان بهذا الاعتبار كما أن اليقين أحد الشطرين بالاعتبار
الاول وبهذا النظر قال ابن مسعود رضي الله عنه الايمان نصفان نصف صبر ونصف شكر وقد يرفع أيضا الى
رسول الله صلى الله عليه وسلم ولما كان الصبر صبرا عن باعث الهوى بثبات باعث الدين وكان باعث الهوى قسمين باعث من
جهة الشهوة وباعث من جهة الغضب فالشهوة لطلب اللذو والغضب للهرب من المؤلم وكان الصوم صبرا عن
مقتضى الشهوة فقط وهي شهوة البطن والفرج دون مقتضى الغضب قال صلى الله عليه وسلم بهذا الاعتبار الصوم نصف
الصبر لأن كمال الصبر بالصبر عن دواعي الشهوة ودواعي الغضب جميعا فيكون الصوم بهذا الاعتبار ربع الايمان
فهكذا ينبغي أن تفهم تقديرات الشرع بمحذورات الأعمال والأحوال ونسبتها الى الايمان والاصل فيه أن تعرف
كثرة أبواب الايمان فان اسم الايمان يطلق على وجوه مختلفة

(بيان الاسامي التي تتجدد للصبر بالاضافة الى ما عنه الصبر)

اعلم أن الصبر ضرر بان أحدهما ضرب بدني كتحمل المشاق بالبدن والثبات عليها وهو اما بالفعل كتعاطي
الأعمال الشاقة اما من العبادات أو من غيرها واما بالاحتمال كالصبر على الضرب الشديد والمرض العظيم
والجراحات المائلة وذلك قد يكون محمودا اذا وافق الشرع ولكن المحمود التام هو الضرب الآخرو هو الصبر
النفسي عن مشتبهات الطبع ومقتضيات الهوى ثم هذا الضرب ان كان صبرا على شهوة البطن والفرج سمي عفة
وان كان عن احتمال مكروه اختلفت أساميها عند الناس باختلاف المكروه الذي غلب عليه الصبر فان كان في
مصيبة اقتصر على اسم الصبر وتضاده حالة تسمى الجزع والهلع وهو اطلاق داعي الهوى ليسترسل في رفع
الصوت وضرب الحدود وشق الجيوب وغيرها وان كان في احتمال الغنى سمي ضبط النفس وتضاده حالة تسمى
البطروان كان في حرب ومقاتلة سمي شجاعة ويضاده الجبن وان كان في كظم الغيظ والغضب سمي حُلما
ويضاده التذمر وان كان في نائبة من نوائب الزمان مضجرة سمي سعة الصدر ويضاده الضجر والتبرم وضيق
الصدر وان كان في اخفاء كلام سمي كتمان السر وسمى صاحبه كتوما وان كان عن فضول العيش سمي زهدا
ويضاده الحرص وان كان صبرا على قدر يسير من الحظوظ سمي قناعة ويضاده الشره فأكثر أخلاق الايمان
داخل في الصبر ولذلك لما سئل عليه السلام مرة عن الايمان قال هو الصبر لانه أكثر أعماله وأعزها كما قال

الزهد في الدنيا
وأنتزع منه متابعة
الهوى ومتى بقي
على الشخص من
التقوى والزهد
والهوى بقية
لا يذوم روحه في
العمل بل ينشط
وقتا ويسأم وقتا
ويتناوب النشاط
والكسل فيه
لبقاء متابعة شيء
من الهوى بنقصان
تقوى أو محبة دنيا
وإذا أصبح في الزهد
والتقوى فإن ترك
الفعل بالجوارح
لا يفتر عن العمل
بالقلب فمن رام دوام
الزود واستحلاء
الدؤب في العمل
فعلينه يتحسم مادة
الهوى والهوى
روح النفس
لا يزول ولكن
تزول متابعته
والنبي عليه السلام
ما استعاذ من وجود
الهوى ولكن
استعاذ من متابعته

(١) حديث أنا وكافل اليتيم كهاتين البخاري من حديث سهل بن سعد وتقدم

(١) الحج عرفة وقد جمع الله تعالى الى أقسام ذلك وسمى الكل صبراً فقال تعالى ﴿والصابرين في البأساء﴾ أي المصيبة والضراء أي الفقر وحين البأس أي المحاربة ﴿أولئك الذين صدقوا وأولئك هم المتقون﴾ فإذا هذه أقسام الصبر باختلاف متعلقاتها ومن يأخذ المعاني من الاسامي يظن أن هذه الاحوال مختلفة في ذواتها وحقاً ثقتها من حيث رأى الاسامي مختلفة والذي يسلك الطريق المستقيم وينظر بنور الله يحفظ المعاني أولاً فيطلع على حقائقها ثم يلاحظ الاسامي فانها وضعت دالة على المعاني فالمعاني هي الاصول والالفاظ هي التوابع ومن يطلب الاصول من التوابع لا بد وأن يزل والى الفريقين الاشارة بقوله تعالى ﴿أمن يمشى مكباً على وجهه أهدى أمن يمشى سوياً على صراط مستقيم﴾ فان الكفار لم يغلطوا وإنما غلطوا فيه الا بمثل هذه الانعكاسات نسأل الله حسن التوفيق بكرمه ولطفه

﴿بيان أقسام الصبر بحسب اختلاف القوة والضعف﴾

اعلم أن باعث الدين بالاضافة الى باعث الهوى له ثلاثة أحوال (أحدها) أن يقهر داعي الهوى فلا تبقى له قوة المنازعة ويتوصل اليه بدوام الصبر وعند هذا يقال من صبر ظفروا وواصلون الى هذه الرتبة هم الأقلون فلا جرم هم الصمد يقون المقربون الذين قالوا ربنا الله ثم استقاموا هؤلاء لازموا الطريق المستقيم واستووا على الصراط القويم واطمأننت نفوسهم على مقتضى باعث الدين وإياهم ينادى المنادى يا أيها النفس المطمئنة ارجعي الى ربك راضية مرضية * الحالة الثانية أن تغلب دواعي الهوى وتسقط بالسكينة منازعة باعث الدين فيسلم نفسه الى جند الشياطين ولا يجاهد لئلاسه من المجاهدة وهؤلاء هم الغافلون وهم الذين أستر قههم شهواتهم وغلبت عليهم شقوتهم فحكوا أعداء الله في قلوبهم التي هي سر من أسرار الله تعالى وأمر من أمور الله واليهام الاشارة بقوله تعالى ﴿ولوشئنا لآتينا كل نفس هداها ولكن حق القول مني لأملأن جهنم من الجنة والناس أجمعين﴾ وهؤلاء هم الذين اشتروا الحياة الدنيا بالآخرة فخرت صفقتهم وقيل لمن قصد إرشادهم فأعرض عن تولى عن ذكرنا ولم يرد إلا الحياة الدنيا ذلك مبلغهم من العلم وهذه الحالة علامتها اليأس والقنوط والغرور بالاماني وهو غاية الخلق كما قال عليه السلام (٢) الكيس من دان نفسه وعمل لما بعد الموت والاحق من أتبع نفسه هواها وتمنى على الله صاحب هذه الحالة إذا وعظ قال أنا مشتاق إلى التوبة ولكنني قد تعذرت على فلست أطمع فيها أو لم يكن مشتاقاً إلى التوبة ولكن قال إن الله غفور رحيم كريم فلا حاجة به إلى توبتي وهذا المسكين قد صار عقله رقيقاً لشهوته فلا يستعمل عقله إلا في استنباط دقائق الحيل التي بها يتوصل إلى قضاء شهوته فقد صار عقله في يد شهواته كسليم أسير في أيدي الكفار فهم يستسخرونه في رعاية الخنازير وحفظ الغنم ورحلها ومحلها عند الله تعالى محل من يقهر مسلماً ويسلمه إلى الكفار ويجعله أسيراً عندهم لانه بفاحش جنايته يشبه أنه سخر ما كان حقه أن لا يستسخر وسلط ما حقه أن لا يتسلط عليه وإنما استحق المسلم أن يكون متسلطاً لانه من معرفة الله وباعث الدين وإنما استحق الكافر أن يكون مسلطاً عليه لما فيه من الجهل بالدين وباعث الشياطين وحق المسلم على نفسه أوجب من حق غيره عليه فهما سخر المعنى الشريف الذي هو من حزب الله وجند الملائكة للمعنى الخسيس الذي هو من حزب الشياطين المبعدين عن الله تعالى كان كمن أرق مسلماً لكافر بل هو كمن قصد الملك المنعم عليه فأخذ أعز أولاده وسلمه إلى أبغض أعدائه فانظر كيف يكون كفراً له لنعته واستيغابته لنقمته لأن الهوى أبغض إليه عبد في الارض عند الله تعالى والعقل أعز موجود خلق على وجه الارض * الحالة الثالثة أن يكون الحرب سجلاً بين الجندين فتارة له اليد عليها وتارة لها عليه وهذا من المجاهدين يعد مثله لا من الظافرين وأهل هذه الحالة هم الذين خلطوا أعمالاً صالحاً وآخر سيئاً عسى الله أن يتوب عليهم هذا باعتبار القوة والضعف ويتطرق اليه أيضاً ثلاثة أحوال باعتبار عدد ما يصبر عنه فانه إما أن يغلب جميع الشهوات أولاً يغلب شيئاً منها أو يغلب بعضها دون بعض

(١) حديث الحج عرفة أصحاب السنن من حديث عبد الرحمن بن يعمر وتقدم في الحج (٢) حديث الكيس من دان نفسه الحديث تقدم في ذم الغرور

فقال أعوذ بك من
من هوى متبع ولم
يستعذ من وجود
الشح فانه طبيعة
النفس ولكن
استعاذ من طاعته
فقال وشح مطاع
ودقائق متابعة
الهوى تبتين على
قدر صفاء القلب
وعلو الحال فقد
يكون متبعاً للهوى
باستحلاء مجالسة
الخلق ومكالمهم
أو النظر اليهم وقد
يتبع الهوى بتجاوز
الاعتدال في النوم
والاكل وغير ذلك
من أقسام الهوى
المتبع وهذا شغل من
ليس له شغل إلا في
الدنيا * ثم يصلي
العبد قبل العصر أربع
ركعات فإن أمكنه
تجديد الوضوء لكل
فريضة كان أكمل وأتم
ولو اغتسل كان
أفضل فكل
ذلك له أثر ظاهر

وتنزيل قوله تعالى ﴿خلطوا أعمالهم بالخبايا﴾ على من يجز عن بعض الشهوات دون بعض أولى والتاركون للمجاهدة مع الشهوات مطلقاً يشبهون بالانعام بل هم أضل سبيلاً إذ البهيمة لم تخلق لها المعرفة والقدرة التي بها تجاهد مقتضى الشهوات وهذا خلق ذلك له وعطله فهو الناقص حقاً المذبريقين ولذلك قيل ولم أر في عيوب الناس عيباً * كنقص القادرين على التمام

وينقسم الصبر أيضاً باعتبار اليسر والعسر إلى ما يشق على النفس فلا يمكن الدوام عليه إلا بجهد جهيد وتعب شديد ويسمى ذلك تصبراً وإلى ما يكون من غير شدة تعب بل يحصل بأدنى تحمل على النفس ويخص ذلك باسم الصبر وإذا دامت التقوى وقوى التصديق بما في العاقبة من الحسن تيسر الصبر ولذلك قال تعالى ﴿فأما من أعطى واتقى وصدق بالحسنى فستيسره لليسر﴾ ومثال هذه القسمة قدرة المصارعة على غيره فإن الرجل القوي يقدر على أن يصارع الضعيف بأدنى حملة وأيسر قوة بحيث لا يلقاه في مصارعته أعياء ولا لغوب ولا تضطرب فيه نفسه ولا ينهر ولا يقوى على أن يصارع الشديداً لا يتعب ومزبد جهد وعرق جبين فكذلك تكون المصارعة بين باعث الدين وباعث الهوى فإنه على التحقيق صراع بين جنود الملائكة وجنود الشياطين ومهما أذغنت الشهوات وانقمعت وتسلبت باعث الدين واستولى وتيسر الصبر بطول المواظبة أو رث ذلك مقام الرضا كما سيأتي في كتاب الرضا فالرضا أعلى من الصبر ولذلك قال عليه السلام (١) أعبد الله على الرضا فإن لم تستطع ففي الصبر على ما تكره خير كثير وقال بعض العارفين أهل الصبر على الثلاثة مقامات * أولها ترك الشهوة وهذه درجة التائبين * وثانيها الرضا بالمقدور وهذه درجة الزاهدين * وثالثها المحبة لما يصنع به مولاه وهذه درجة الصديقين وسنبين في كتاب المحبة أن مقام المحبة أعلى من مقام الرضا كما أن مقام الرضا أعلى من مقام الصبر وكان هذا الانقسام يجري في صبر خاص وهو الصبر على المصائب والبلايا * واعلم أن الصبر أيضاً ينقسم باعتبار حكمه إلى فرض وتعل ومكروه ومحرم * فالصبر عن المحظورات فرض وعلى المكروه تعل والصبر على الأذى المحظور محذور كمن تقطع يده أو يذوله وهو يصبر عليه ساكتاً وكن يقصد حرمة بشهوة محظورة فتتهيج غير ته فيصبر على إظهار الغيرة ويسكت على ما يجري على أهله فهذا الصبر محرم والصبر المكروه هو الصبر على أذى يتاله بجهة مكروهة في الشرع فليكن الشرع يحكم الصبر فكون الصبر نصف الإيمان لا ينبغي أن يخيل إليك أن جميعه محمود بل المراد به أنواع من الصبر مخصوصة

﴿بيان مظان الحاجة إلى الصبر وإن العبد لا يستغني عنه في حال من الأحوال﴾

اعلم أن جميع ما يلقي العبد في هذه الحياة لا يخلو من نوعين أحدهما هو الذي يوافق هواه والآخر هو الذي لا يوافق بل يكرهه وهو محتاج إلى الصبر في كل واحد منهما وهو في جميع الأحوال لا يخلو عن أحد هذين النوعين أو عن كليهما فهو إذا لا يستغني قطعاً عن الصبر (النوع الأول) ما يوافق الهوى وهو الصحة والسلامة والمال والجاه وكثرة العشرة واتساع الأسباب وكثرة الأتباع والأخصار وجميع ملاذ الدنيا وما أوجج العبد إلى الصبر على هذه الأمور فإنه ان لم يضبط نفسه عن الاسترسال والركون إليها والانهمالك في ملاذها المباحة منها أخرجته ذلك إلى البطر والطغيان فإن الإنسان ليطنني أن رآه استغني حتى قال بعض العارفين بالبلاء يصبر عليه المؤمن والعوفي لا يصبر عليها الا صديق وقال سهل الصبر على العافية أشد من الصبر على البلاء ولما فتحت أبواب الدنيا على الصحابة رضي الله عنهم قالوا ابتلينا بفتنة الضراء فصبرنا وابتلينا بفتنة السراء فلم نصبر ولذلك حذر الله عباده من فتنة المال والزوج والولد فقال تعالى ﴿يا أيها الذين آمنوا لا تلهم أموالكم ولا أولادكم عن ذكر الله﴾ وقال عز وجل ﴿ان من أزواجكم وأولادكم عدوا لكم فاحذروهم﴾ وقال عليه السلام (٢) الولد مبخلة مجبنة محزنة

(١) حديث أعبد الله على الرضا فإن لم تستطع ففي الصبر على ما تكره خير كثير الترمذي من حديث ابن عباس وقد تقدم (٢) حديث الولد مجبنة مبخلة محزنة أبو يعلى الموصلي من حديث أبي سعيد وتقدم

في تنوير الباطن
وتكامل الصلاة
ويقرأ في الأربع
قبل العصر إذا
زلزلت والعاديات
والقارعة والمهاكم
ويصلي العصر
ويجعل من قراءته
في بعض الأيام
والسما ذات البروج
وسمعت أن قراءة
سورة البروج في صلاة
العصر أمان من
الدمايل ويقرأ بعد
العصر ما ذكرنا من
الآيات والدعاء
وما يتيسر له من
ذلك فإذا صلى
العصر ذهب وقت
التنفل بالصلاة
وبقي وقت الأذكار
والتلاوة وأفضل
من ذلك مجالسة من
يزهده في الدنيا
ويسد كلامه عرا
التقوى من العلماء
الزاهدين المتكلمين
بما يقوى عزائم
المؤيدين فإذا
صحت نية القائل

(١) ولما نظر عليه السلام الى ولده الحسن رضى الله عنه يتعثر في قميصه نزل عن المنبر واحتضنه ثم قال صدق الله
 إنما أموالكم وأولادكم فتنة إني لما رأيت إني يتعثر لم أملك نفسي أن أخذته ففي ذلك عبرة لأولى الأبصار فالرجل
 كل الرجل من يصبر على العافية ومعني الصبر عليها أن لا يركن إليها ويعلم أن كل ذلك مستودع عنده وعسى أن
 يسترجع على القرب وأن لا يرسل نفسه في الفرح بها ولا ينهمك في التمتع واللذة واللعب وأن يراعي حقوق
 الله في ماله بالانفاق وفي بدنه ببذل المعونة للخلق وفي لسانه ببذل الصدق وكذلك في سائر ما أنعم الله به عليه وهذا
 الصبر متصل بالشكر فلا يتم إلا بالقيام بحق الشكر كما سيأتي وإنما كان الصبر على السراء أشد لانه مقرون بالقدرة
 ومن العصمة أن لا تقدر والصبر على الحجابة والفصد اذا تولاها غيرك ليس من الصبر على فصدك نفسك وحجامة
 نفسك والجائع عند غيبة الطعام أقدر على الصبر منه إذا حضرته الأطعمة الطيبة اللذيذة وقدر عليها فلماذا عظمت
 فتنة السراء (النوع الثاني) ما لا يوافق الهوى والطبع وذلك لا يخلو إما أن يرتبط باختيار العبد كالطاعات والمعاصي
 أو لا يرتبط باختياره كالمصائب والنوائب أو لا يرتبط باختياره ولكن له اختيار في إزالته كالتشفي من المؤذي
 بالانتقام منه فهذه ثلاثة أقسام (القسم الأول) ما يرتبط باختياره وهو سائر أفعاله التي توصف بكونها طاعة أو
 معصية وهما ضربان (الضرب الأول) الطاعة والعبد يحتاج الى الصبر عليها فالصبر على الطاعة شديد لان النفس
 بطبعها تنفر عن العبودية وتشتهي الربوبية ولذلك قال بعض العارفين ما من نفس إلا وهي مضمرة ما أظهره فرعون
 من قوله أنار بكم الأعلى ولكن فرعون وجد له مجالا وقبولا فأظهره إذا استخف قومه فأطاعوه وما من أحد إلا
 وهو يدعي ذلك مع عبده وخادمه وأتباعه وكل من هو تحت قهره وطاعته وإن كان ممتنعاً من إظهاره فإن استشاطته
 وغيظه عند تقصيرهم في خدمته واستعباده ذلك ليس بصدور إلا عن إضمار الكبر ومنازعة الربوبية في رداء
 الكبرياء فإذا العبودية شاقة على النفس مطلقاً ثم من العبادات ما يكره بسبب الكسل كالصلاة ومنها ما يكره بسبب
 البخل كالزكاة ومنها ما يكره بسببهما جميعاً كالحج والجهاد فالصبر على الطاعة صبر على الشدائد ويحتاج المطيع الى
 الصبر على طاعته في ثلاث أحوال الأولى قبل الطاعة وذلك في تصحيح النية والاحلاص والصبر عن شوائب
 الرياء ودواعي الآفات وعقد العزم على الاخلاص والوفاء وذلك من الصبر الشديد عند من يعرف حقيقة النية
 والاخلاص وآفات الرياء ومكاييد النفس وقد نبه عليه صلوات الله عليه إذ قال (٢) إنما الأعمال بالنيات وإنما لكل
 امرئ ما نوى وقال تعالى ﴿وما أمروا إلا ليعبدوا الله مخلصين له الدين﴾ ولهذا قدم الله تعالى الصبر على العمل فقال
 تعالى ﴿إلا الذين صبروا وعملوا الصالحات﴾ الحالة الثانية حالة العمل كي لا يغفل عن الله في أثناء عمله ولا يتكاسل عن
 تحقيق آدابه وسننه ويدوم على شرط الأدب الى آخر العمل الأخير فيلزم الصبر عن دواعي الفتور الى الفراغ
 وهذا أيضاً من شدائد الصبر ولعله المراد بقوله تعالى نعم أجر العاملين الذين صبروا أي صبروا الى تمام العمل
 الحالة الثالثة بعد الفراغ من العمل إذ يحتاج الى الصبر عن إفشائه والتظاهر به للسمة والرياء والصبر عن النظر
 اليه بعين العجب وعن كل ما يبطل عمله ويحبط أثره كما قال تعالى ولا تبطلوا أعمالكم وكما قال تعالى لا تبطلوا
 صدقاتكم بالمال والأذى فمن لم يصبر بعد الصدقة عن المن والأذى فقد أبطل عمله والطاعات تنقسم الى فرض ونفل
 وهو محتاج الى الصبر عليها جميعاً وقد جمعها الله تعالى في قوله ﴿إن الله يأمر بالعدل والإحسان وإيتاء ذى القربى﴾
 فالعدل هو الفرض والإحسان هو النفل وإيتاء ذى القربى هو المروءة وصلة الرحم وكل ذلك يحتاج الى صبر
 (الضرب الثاني) المعاصي لما أوجب العبد الى الصبر عنها وقد جمع الله تعالى أنواع المعاصي في قوله تعالى ﴿وينهى
 عن الفحشاء والمنكر والبغى﴾ وقال ﷺ (٣) المهاجر من هجر السوء والمجاهد من جاهد هواه والمعاصي

والمستمع فهذه
 المجالسة أفضل من
 الافراد والمداومة
 على الأذكار وإن
 عدت هذه المجالسة
 وتعذرت فليترج
 بالتنقل في أنواع
 الأذكار وإن كان
 خروجه لحوائجه
 وأمر معاشه في هذا
 الوقت يكون
 أفضل وأولى من
 خروجه في أول
 النهار ولا يخرج من
 المنزل إلا وهو على
 الوضوء وكره جمع
 من العلماء تحية
 الطهارة بعد
 صلاة العصر وأجازه
 المشايخ والصالحون
 ويقول كلما خرج
 من منزله بسم الله ما
 شاء الله حسبي الله
 لا قوة إلا بالله اللهم
 إليك خرجت وأنت
 أخرجتني وليقرأ
 الفاتحة والمعوذتين
 ولا يدع أن يتصدق
 كل يوم بما يتيسر له

(١) حديث لما نظر الى ابنه الحسن يتعثر في قميصه نزل عن المنبر الحديث أصحاب السنن من حديث بريدة وقالوا
 الحسن والحسين وقال الترمذي حسن غريب (٢) حديث إنما الأعمال بالنيات متفق عليه من حديث عمر
 وقد تقدم (٣) حديث المهاجر من هجر السوء والمجاهد من جاهد هواه ابن ماجه بالشرط الأول والنسائي

مقتضى باعث الهوى وأشد أنواع الصبر عن المعاصي الصبر عن المعاصي التي صارت مألوفاً بالعادة فإن العادة طبيعة خامسة فإذا انضافت العادة إلى الشهوة تظاهرت جنداً من جنود الشيطان على جند الله تعالى فلا يقوى باعث الدين على قهرها ثم إن كان ذلك الفعل مما يتيسر فعله كان الصبر عنه أثقل على النفس كالصبر عن معاصي اللسان من الغيبة والكذب والمراء والثناء على النفس تعريضاً وتصريحاً وأنواع المزاح المؤذي للقلوب وضروب الكلمات التي يقصد بها الإضرار والاستحقار وذكر الموتى والقدح فيهم وفي علومهم وسيرهم ومناصبهم فإن ذلك في ظاهره غيبة وفي باطنه ثناء على النفس فالنفس فيه شهواتان إحداهما نفي الغير والأخرى إثبات نفسه وبها تتم له الربوبية التي هي في طبيعته وهي ضدها أمر به من العبودية ولا اجتماع الشهوتين وتيسر تحريك اللسان ومصير ذلك معتاداً في المحاورات يعسر الصبر عنها وهي أكبر المواقفات حتى بطل استنكارها واستقبحاها من القلوب لكثرة تكريرها وعموم الأنس بها فترى الإنسان يلبس حريراً مثلاً فيستبعد غاية الاستبعاد ويطلق لسانه طول النهار في أعراض الناس ولا يستنكر ذلك مع ما ورد في الخبر ^(١) من أن الغيبة أشد من الزنا ومن لم يملك لسانه في المحاورات ولم يقدر على الصبر عن ذلك فيجب عليه العزلة والالتزام فلا ينجيه غيره فالصبر على الأفراد أهون من الصبر على السكوت مع المخالطة وتختلف شدة الصبر في آحاد المعاصي باختلاف داعية تلك المعصية في قوتها وضعفها وأيسر من حركة اللسان حركة الخواطر باختلاج الوسواس فلا جرم يبقى حديث النفس في العزلة ولا يمكن الصبر عنه أصلاً إلا بأن يغلب على القلب هم آخر في الدين يستغرقه كمن أصبح وهمومه هم واحد وإلا فإن لم يستعمل الفكر في شيء معين لم يتصور فتور الوسواس عنه ^(٢) (القسم الثاني) ما لا يرتبط هجومه باختياره وله اختيار في دفعه كما لو أذى بفعل أو قول وجنى عليه في نفسه أو ماله فالصبر على ذلك بترك المكافأة تارة يكون واجباً وتارة يكون فضيلة قال بعض الصحابة رضوان الله عليهم ما كنا نعد إيمان الرجل إيماناً إذا لم يصبر على الأذى وقال تعالى ولتصبرن على ما آذيتن وعلى الله فليتوكل المتوكلون ^(٣) وقسم رسول الله ﷺ مرة ما لا فقال بعض الأعراب من المسلمين هذه قسمة ما أريد بها وجه الله فأخبر به رسول الله ﷺ فأحمرت وجنتاه ثم قال يرحم الله أخى موسى لقد أذى بأكثر من هذا فصبر وقال تعالى ودع أذاهم وتوكل على الله وقال تعالى واصبر على ما يقولون واهجرهم هجرًا جيلاً وقال تعالى ولقد نعلم أنك يضيق صدرك بما يقولون فسبح بحمد ربك الآية وقال تعالى واتسمعن من الذين أوتوا الكتاب من قبلكم ومن الذين أشركوا أذى كثيراً وإن تصبروا وتتقوا فإن ذلك من عزم الأمور أى تصبروا عن المكافأة ولذلك مدح الله تعالى العافين عن حقوقهم في القصاص وغيره فقال تعالى وإن ما قبتم فعاقبوا بمثل ما عوقبتم به ولئن صبرتم لهو خير للصابرين وقال ﷺ ^(٤) صل من قطعك وأعط من حرملك وأعف عن ظلمك ورأيت في الإنجيل قال عيسى بن مريم عليه السلام لقد قيل لكم من قبل أن السن بالسن والأنف بالأنف وأنا أقول لكم لا تقاوموا الشر بالشر بل من ضرب خدك الأيمن فحول اليه الخد الأيسر ومن أخذ رداءك فاعطه إزارك ومن سخرك لتسير معه ميلاً فسر معه ميلين وكل ذلك أمر بالصبر على الأذى فالصبر على أذى الناس من أعلى مراتب الصبر لأنه يتعاون فيه باعث الدين و باعث الشهوة والغضب جميعاً ^(٥) (القسم الثالث) ما لا يدخل تحت حصر الاختيار أوله وآخره كالمصائب مثل موت الأعزة وهلاك الأموال وزوال الصحة بالمرض وعمى العين وفساد الأعضاء وبالجملة سائر أنواع البلاء فالصبر على ذلك من أعلى مقامات الصبر قال ابن عباس رضي الله عنهما الصبر في القرآن على ثلاثة أوجه صبر على أداء فرائض الله تعالى فله ثلثمائة درجة وصبر عن محارم الله تعالى فله ستمائة درجة وصبر على المصيبة عند الصدمة الأولى فله تسعمائة درجة وإنما فضلت هذه الرتبة مع أنها من

ولو تمر أو لقمة فإن القليل بحسن النية كثير وروى أن عائشة رضي الله عنها أعطت السائل عنبه واحدة وقالت إن فيها لثاقيل ذر كثير * وجاء في الخبر كل امرئ يوم القيامة تحت ظل صدقته ويكون من ذكره من العصر إلى المغرب مائة مرة لا إله إلا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير فقد ورد عن رسول الله ﷺ أن من قال ذلك كل يوم مائة مرة كان له عدل عشر رقاب وكتبت له مائة حسنة ومحيت عنه مائة سيئة وكانت له حرزاً من الشيطان يومه ذلك حتى يمسي ولم يأت أحد

في الكبرى بالشطر الثاني كلاهما من حديث فضالة بن عبيد بإسنادين جيدين وقد تقدم (١) حديث أن الغيبة أشد من الزنا تقدم في آفات اللسان (٢) حديث قسمة مرة ما لا وقول بعض الأعراب هذه قسمة ما أريد بها وجه الله الحديث متفق عليه من حديث ابن مسعود وقد تقدم (٣) حديث صل من قطعك الحديث تقدم

الفضائل على ما قبلها وهي من الفرائض لأن كل مؤمن يقدر على الصبر عن المحارم فاما الصبر على بلاء الله تعالى فلا يقدر عليه الا الانبياء لانه بضاعة الصديقين فان ذلك شديد على النفس ولذلك قال صلى الله عليه وسلم (١) أسألك من اليقين ماتون على به مصائب الدنيا فهذا صبر مستنده حسن اليقين وقال أبو سليمان والله ما نصبر على ما نحب فكيف نصبر على ما نكره وقال النبي صلى الله عليه وسلم (٢) قال الله عز وجل اذا وجهت الى عبد من عبيدي مصيبة في بدنه أو ماله أو ولده ثم استقبل ذلك بصبر جميل استحيت منه يوم القيامة أن أنصب له ميزانا أو أنشر له ديوانا وقال صلى الله عليه وسلم (٣) انتظار الفرج بالصبر عبادة وقال صلى الله عليه وسلم (٤) ما من عبد مؤمن أصيب بمصيبة فقال كما أمر الله تعالى **إنا لله وإنا إليه راجعون** اللهم أو جرتني في مصيبتى وأعقبتني خيرا منها الا فعل الله به ذلك وقال أنس حدثني رسول الله صلى الله عليه وسلم (٥) ان الله عز وجل قال يا جبريل ماجزاء من سلبت كريمتيه قال سبحانه لا أعلم لانا ما علمتنا قال تعالى جزاء ما خلود في دارى والنظر الى وجهى وقال صلى الله عليه وسلم (٦) يقول الله عز وجل اذا ابتليت عبدي ببلاء فصبر ولم يشككنى الى عواده أبدلته لما خيرا من لجه وود ما خيرا من دمه فاذا أبرأته أبرأته ولا ذنب له وان توفيته فالى رحمتى وقال داود عليه السلام يارب ماجزاء الحزين الذى يصبر على المصائب ابتغاء مرضاتك قال جزاؤه أن ألبسه لباس الايمان فلا أنزع عنه أبدا وقال عمر بن عبد العزيز يزرجه الله في خطيبته ما أتم الله على عبد نعمة فانتزعها منه وعوضه منها الصبر الا كان ما عوضه منها أفضل مما انتزع منه وقرأ انما يوفى الصابرون أجرهم بغير حساب * وسئل فضيل عن الصبر فقال هو الرضا بقضاء الله قيل وكيف ذلك قال الراضى لا يتمنى فرق منزله وقيل حبس الشبلى رحمه الله في المارستان فدخل عليه جماعة فقال من أنتم قال أحباؤك جاؤك زائر بن فأخبرهم بهم بالحجارة فأخذوا يهربون فقال لو كنتم أحباؤى لصبرتم على بلائى وكان بعض العارفين في جيبه رقعة يخرجها كل ساعة ويطلعها وكان فيها **وإصبر لحكم ربك فانك بأعيننا** ويقال ان امرأة فتاح الموصلى عثرت فانقطع ظفرها فضحكت فقيل لها ما تجدين الوجع فقالت ان لذة ثوابه أزالته عن قلبي مرارة وجهه وقال داود لسليمان عليهما السلام يستدل على تقوى المؤمن بثلاث حسن التوكل فيما لم ينل وحسن الرضا فيما قد نال وحسن الصبر فيما قد فات وقال نبينا صلى الله عليه وسلم (٧) من اجل الله

(١) حديث أسألك من اليقين ماتون به على مصائب الدنيا الترمذى والنسائى والحاكم وصححه من حديث ابن عمر وحسنه الترمذى وقد تقدم في الدعوات (٢) حديث قال الله اذا وجهت الى عبد من عبيدي مصيبة في بدنه أو ولده أو ماله ثم استقبل ذلك بصبر جميل الحديث ابن عدى من حديث أنس بسند ضعيف (٣) حديث انتظار الفرج بالصبر عبادة القضا عي في مسند الشهاب من حديث ابن عمرو بن عباس وابن أبي الدنيا في الفرج بعد الشدة من حديث علي دون قوله بالصبر وكذلك رواه أبو سعيد المالبني في مسند الصوفية من حديث ابن عمرو وكلها ضعيفة وللترمذى من حديث ابن مسعود أفضل العبادة انتظار الفرج وتقدم في الدعوات (٤) حديث ما من عبد أصيب بمصيبة فقال كما أمره الله **إنا لله وإنا إليه راجعون** الحديث مسلم من حديث أم سلمة (٥) حديث أنس ان الله قال يا جبريل ماجزاء من سلبت كريمتيه الحديث الطبراني في الأوسط من رواية أبي ظلال القسملى واسمه هلال أحد الضعفاء عن أنس ورواه البخارى بلفظ ان الله عز وجل قال اذا ابتليت عدى بحبيتيه فصبر عوضته منهما الجنة رواه ابن عدى وأبو يعلى بلفظ اذا أخذت كريمتي عبيدي لم أرض له ثوابا دون الجنة قلت يا رسول الله وان كانت واحدة قال وان كانت واحدة وفيه سعيد بن سليم قال ابن عبيد ضعيف (٦) حديث يقول الله اذا ابتليت عبدي ببلاء فصبر ولم يشككنى الى عواده أبدلته لما خيرا من لجه الحديث مالك في الموطأ من حديث عطاء بن يسار عن أبي سعيد انتهى وعباد بن كثير ضعيف ورواه البيهقي موقوفا على أبي هريرة (٧) حديث من اجل الله ومعرفة حقه أن لا تشكو وجعك ولا تذكر مصيبتك لم أجده مرفوعا وانما رواه ابن أبي الدنيا في المرض والكفارات من رواية سفيان عن بعض الفقهاء قال من الصبر أن لا تتحدث بمصيبتك ولا بوجعك ولا تترك نفسك

بأفضل مما جاء به
الا أحد عمل أكثر
من ذلك ومائة مرة
لا إله الا الله الملك
الحق المبين فقد ورد
ان من قال في يومه
مائة مرة لا إله الا
الله الملك الحق المبين
لم يعمل احدا في
يومه أفضل من
عمله ويقول مائة
مرة سبحان الله
والحمد لله الكلمات
ومائة مرة سبحان
الله وبحمده سبحان
الله العظيم وبحمده
أستغفر الله مائة
مرة لا إله الا الله
الملك الحق المبين
مائة مرة اللهم
صل على محمد وعلى
آل محمد مائة مرة
أستغفر الله العظيم
الذى لا إله الا هو
الحى القيوم واسأله
التوبة مائة مرة
ما شاء الله لا قوة الا
بالله ورايت بعض
الفقهاء من المغرب

ومعرفة حقه أن لا تشكو وجعك ولا تذكر مصيبتك وروى عن بعض السالكين أنه خرج يوما وفي كه صرة
فافتقدها فاذا هي قد أخذت من كه فقال بارك الله له فيها لعله أحوج اليها مني وروى عن بعضهم أنه قال صررت
على سالم مولى أبي حذيفة في القتل وبه رمق فقلت له أسقيك ماء فقال بترني قليلا إلى العدو واجعل الماء في الترس
فاني صائم فان عشت في الليل شر به فمكذا كان صبري ساكني طريق الآخرة على بلاء الله تعالى فان قلت فيما ذا
تنال درجة الصبر في المصائب وليس الأمر إلى اختياره فهو مضطر شاء أم أبي فان كان المراد به أن لا تكون في
نفسه كراهية المصيبة فذلك غير داخل في الاختيار فاعلم أنه إنما يخرج عن مقام الصابرين بالجزع وشق الجيوب
وضرب الخدود والمبالغة في الشكوى وإظهار الكآبة وتغيير العادة في الملبس والمقرش والمطعم وهذه الأمور
داخلية تحت اختياره فينبغي أن يجتنب جميعها ويظهر الرضا بقضاء الله تعالى ويبقى مستمرا على مآثره وينتقد أن
ذلك كان وديعة فاسترجعت كما روى (١) عن الرميضاء أم سليم رحمها الله أنها قالت توفي ابن لي وزوجي أبو طلحة
غائب فقممت فسجيت في ناحية البيت فقدم أبو طلحة فقممت فبيات له افطاره فجعل يأكل فقال كيف الصبي قلت
بأحسن حال بحمد الله ومنه فإنه لم يكن منذ اشتكى بأسكن منه الليلة ثم ذهبت له أحسن ما كنت أتصنع له قبل
ذلك حتى أصاب مني حاجته ثم قلت ألا تعجب من جيراننا قال ما لهم قلت أعيروا إني فلما طلبت منهم واسترجعت
جزعوا فقال بش ما صنعوا فقلت هذا ابنك كان طرية من الله تعالى وإن الله قد قبضه إليه فحمد الله واسترجع
ثم غدا على رسول الله ﷺ فأخبره فقال اللهم بارك لهما في ليلتهما قال الراوي فلقدر أيت لهم بعد ذلك في
المسجد سبعة كلهم قد قرؤوا القرآن وروى جابر أنه عليه السلام قال رأيتني دخلت الجنة فإذا أنا بالرميضاء
امرأة أبي طلحة وقد قيل الصبر الجليل هو أن لا يعرف صاحب المصيبة من غيره ولا يخرج عنه عن حد الصابرين
توجع القلب ولا فيضان العين بالدمع اذ يكون من جميع الحاضرين لا يجعل الموت سواء ولأن البكاء توجع القلب على
الميت فان ذلك مقتضى البشرية ولا يفارق إلا انسان إلى الموت ولذلك لما مات إبراهيم ولد النبي ﷺ فاضت عيناه
فقليل له أما نهيتنا عن هذا فقال إن هذه رحمة وإنما يرحم الله من عباده الرحماء بل ذلك أيضا لا يخرج عن مقام
الرضا فالمقدم على الحجامة والفصد راض به وهو متألم بسببه لا محالة وقد تفيض عيناه إذا عظم ألمه وسيا في ذلك
في كتاب الرضا إن شاء الله تعالى وكتب ابن أبي نجيح يعزي بعض الخلفاء أن أحق من عرف حق الله تعالى فيما
أخذ منه من عظم حق الله تعالى عنده فيما أبقاءه واعلم أن الماضي قبلك هو الباقي لك والباقي بعدك هو المآجور فيك
واعلم أن أجر الصابرين فيما يصابون به أعظم من النعمة عليهم بما يحافون منه فإذا هم ما دفع الكراهة بالتفكير
في نعمة الله تعالى عليه بالثواب نال درجة الصابرين نعم من كمال الصبر كتمان المرض والفقر وسائر المصائب وقد
قيل من كنوز الر كتمان المصائب والأوجاع والصدقة فقد ظهر لك بهذه التقسيمات أن وجوب الصبر عام في جميع
الأحوال والأفعال فان الذي كفي الشهوات كلها واعتزل وحده لا يستغني عن الصبر على العزلة والافتقار ظاهرا
وعني الصبر عن وساوس الشيطان باطنا فان اختلاج الخواطر لا يسكن وأكثر جولان الخواطر إنما يكون
في فائت لا تدارك له أو في مستقبل لا بد وأن يحصل منه ما هو مقدر فهو كيفما كان تضييع زمان وآلة العبد قلبه
وبضاعته عمره فاذا غفل القلب في نفس واحد عن ذكر يستفيد به أنسا بالله تعالى أو عن فكر يستفيد به معرفة
بالله تعالى ليستفيد بالمعرفة محبة الله تعالى فهو مغبون هذا ان كان فكره ووساوسه في المباحات مقصورا عليه
ولا يكون ذلك غالبا بل يتفكر في وجوه الخيل لقضاء الشهوات اذ لا يزال يتنازع كل من تحرك على خلاف غرضه في
جميع عمره أو من يتوهم أنه يتنازع ويخالف أمره أو غرضه بظهور أمارته له منه بل يقدر المخالفة من أخلص الناس
في حبه حتى في أهله وولده ويوهم مخالفتهم له ثم يتفكر في كيفية زجرهم وكيفية قهرهم وجوابهم عما يتعللون به

(١) حديث الرميضاء أم سليم توفي ابن لي وزوجي أبو طلحة غائب فقممت فسجيت في ناحية البيت الحديث طبع
ومن طريقه أبو نعيم في الحلية والقصة في الصحيحين من حديث أنس مع اختلاف

بمكة وله سبعة فيها
ألف حبة في كيس
له ذكر أن ورده
أن يديرها كل يوم
الثلاثي عشرة مرة
بأنواع الذكر
(ونقل) عن بعض
الصحابه ان ذلك
كان ورده بين اليوم
والليلة ونقل عن
بعض التابعين كان
ورده من التسبيح
ثلاثين ألفا بين
اليوم واليلة وقليل
مائة مرة بين اليوم
واليلة هذا التسبيح
سبحان الله العلي
الديان سبحان الله
شديد الإركان
سبحان من يذهب
بالليل ويأتى بالنهار
سبحان من لا
يشغله شأن عن
شأن سبحان الله
الحنان المنان سبحان
الله المسبح في كل
مكان (روى) ان
بعض الأبدال
بات على شاطئ

في مخالفته ولا يزال في شغل دائم فالشيطان جنودان جند يطير وجند يسير والوسواس عبارة عن حركة جنده الطيار والشهوة عبارة عن حركة جنده السيار وهذا لأن الشيطان خلق من النار وخلق الانسان من صلصال كالفخار والفخار قد اجتمع فيه مع النار الطين والطين طبيعته السكون والنار طبيعتها الحركة فلا يتصور نار مشتعلة لا تتحرك بل لا يزال تتحرك بطبعها وقد كلف الملعون المخلوق من النار أن يطمئن عن حر كته ساجدا لما خلق الله من الطين فأبى واستكبر واستعصى وعبر عن سبب استعصائه بأن قال خلقتني من نار وخلقته من طين فإذا حيث لم يسجد الملعون لا بينا آدم صلوات الله عليه وسلامه فلا ينبغي أن يطمع في سجوده لا ولاده ومهما كف عن القلب وسواسه وعدوا نه ووطيرا نه وجولا نه فقد أظهر نقياده واذماته وانقياده بالاذمان سجود منه فهو روح السجود وانما وضع الجبهة على الأرض قابله وعلامته الدالة عليه بالاصطلاح ولوجعل وضع الجبهة على الأرض علامة استخفاف بالاصطلاح لتصور ذلك كما أن الانبطاح بين يدي المعظم المحترم يرى استخفافا بالعادة فلا ينبغي أن يدهشك صدف الجوهر عن الجوهر وقالب الروح عن الروح وقشر اللب عن اللب فتكون بمن قيده عالم الشهادة بالكلية عن عالم الغيب وتحقق أن الشيطان من المنظرين فلا يتواضع لك بالكف عن الوسواس الى يوم الدين الا أن تصبح وهمومك هم واحد فتشغل قلبك بالله وحده فلا يجد الملعون مجالا فيك فعند ذلك تكون من عباد الله المخلصين الداخلين في الاستثناء عن سلطنة هذا اللعين ولا تظن أنه يخلو عنه قلب فارغ بل هو سيال يجري من ابن آدم مجرى الدم وسيلا نه مثل الهواء في اللدح فانك ان أردت أن يخل القدح عن الهواء من غير أن تشغله بالماء أو بغيره فقد طمعت في غير مطعم بل بقدر ما يخلو من الماء يدخل فيه الهواء لا محالة فكذلك القلب المشغول بفكر مهم في الدين يخلو عن جولان الشيطان والافمن غفل عن الله تعالى ولو في لحظة فليس له في تلك اللحظة قرين الا الشيطان ولذلك قال تعالى ﴿ومن يعش عن ذكر الرحمن نقيض له شيطانا فهو له قرين﴾ وقال صلى الله عليه وسلم (١) إن الله تعالى يبغض الشاب الفارغ وهذا لأن الشاب إذا تعطل عن عمل يشغل باطنه بما يحسن يستعين به على دينه كان ظاهره فارغا ولم يبق قلبه فارغا بل بعش فيه الشيطان ويبض ويفرغ ثم يزودج أفراده أيضا وتبيض مرة أخرى وتفرغ وهكذا يتوالد نسل الشيطان توالدا أسرع من توالد سائر الحيوانات لان طبعه من النار واذ وجد الحلفاء اليابسة كثر توالده فلا يزال تتوالد النار من النار ولا تنقطع البتة بل تسري شيا فشيا على الانصال فالشهوة في نفس الشاب للشيطان كالحلفاء اليابسة للنار وكالانبيق النار اذا لم يبق لها قوت وهو الحطب فلا يبقى للشباب مجال اذا لم تكن شهوة فاذا اذا تأملت علمت أن أعدى عدوك شهوتك وهي صفة نفسك ولذلك قال الحسين بن منصور الحلاج حين كان يصلي وقد سئل عن التصوف ما هو فقال هي نفسك ان لم تشغلها شغلتك فاذا حقيقة الصبر وكما له الصبر عن كل حركة مذمومة وحركة الباطن أولى بالصبر عن ذلك وهذا صبر دائم لا يقطعه الا الموت نسأل الله حسن التوفيق بمنه وكرمه

(بيان دواء الصبر وما يستعان به عليه)

اعلم أن الذي أنزل الداء أنزل الدواء ووعد الشفاء بالصبر وان كان شاقا أو ممتنا فتحصيله ممكن بمعجون العلم والعمل فالعلم والعمل هما الاخلاط التي منها تتركب الادوية لامراض القلوب كلها ولكن يحتاج كل مرض الى علم آخر وعمل آخر وكما أن أقسام الصبر مختلفة فاقسام العلل المانعة منه مختلفة واذا اختلفت العلل اختلف العلاج إذ معنى العلاج مضاد العلة وقمعها واستيفاء ذلك مما يطول ولكننا نعرف الطريق في بعض الامثلة فنقول إذا افتقر الى الصبر عن شهوة الوقاع مثلا وقد غلبت عليه الشهوة بحيث ليس يملك معها فرجه أو يملك فرجه ولكن ليس يملك عينه أو يملك عينه ولكن ليس يملك قلبه ونفسه اذا لم يزال تحدته بمقتضيات الشهوات ويصرفه ذلك عن المواظبة على الذكر والفكر والاعمال الصالحة فنقول قد قدمنا أن الصبر عبارة عن مصارعة باعث الدين مع

(١) حديث إن الله يبغض الشاب الفارغ لم أجده

البحر فسمع في هذه الليل هذا التسبيح فقال من الذي أسمع صوته ولا أرى شخصه فقال أنا ملك من الملائكة موكل بهذا البحر أصبح الله تعالى بهذا التسبيح منذ خلقت فقلت ما أسمك فقال مهليها نيل فقلت ما ثواب هذا التسبيح قال من قاله مائة مرة لم يمت حتى يرى مقعده من الجنة أو يرى له (وروي) أن عثمان رضى الله عنه سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن تفسير قوله تعالى له مقاليد السموات والأرض فقال سألتني عن شيء عظيم ما سألتني غيرك هو لا اله الا الله والله أكبر وسبحان الله والحمد لله ولا حول ولا قوة

باعث الهوى وكل متصارعين أردنا أن يفلب أحدهما الآخر فلا طريق لنا فيه الا تقوية من أردنا أن تكون له اليد العليا وتضعيف الآخر فلزمناهنا تقوية باعث الدين وتضعيف باعث الشهوة فاما باعث الشهوة فمسبيل تضعيفه ثلاثة أمور أحدها أن ننظر الى مادة قوتها وهي الاغذية الطيبة المحركة للشهوة من حيث نوعها ومن حيث كثرتها فلا بد من قطعها بالصوم الدائم مع الاقتصاد عند الافطار على طعام قليل في نفسه ضعيف في جنسه فيحترز عن اللحم والاطعمة المهيجة للشهوة الثاني قطع أسبابه المهيجة له في الحال فانه انما يهيج بالنظر الى مظان الشهوة اذ النظر يحرك القلب والقلب يحرك الشهوة وهذا يحصل بالعزلة والاحتراز عن مظان وقوع البصر على الصور المشتهاة والقرار منها بالكلية قال رسول الله ﷺ (١) النظره سهم مسموم من سهام ابليس وهو سهم يسدده الملعون ولا ترس يمنع منه الا تغميض الاجفان أو الهرب من صوب رمية فانه انما يرمى هذا السهم عن قوس الصور فاذا انقلب عن صوب الصور لم يصبك سهمه الثالث تسلية النفس بالمباح من الجنس الذي تشتهيه وذلك بانكاح فان كل ما يشتهيه الطبع في المباحات من جنسه ما يغني عن المحظورات منه وهذا هو العلاج الا نفع في حق الاكثر فان قطع الغذاء يضعف عن سائر الاعمال ثم قد لا يجمع الشهوة في حق أكثر الرجال ولذلك قال ﷺ (٢) عليكم بالباءة فمن لم يستطع فعله بالصوم فان الصوم له وجاء فهذه ثلاثة أسباب للعلاج الاول وهو قطع الطعام يضاهي قطع العلف عن البهيمة الجروح وعن الكلب الضار ليضعف فتسقط قوته والثاني يضاهي تغميض اللحم عن الكلب وتغميض الشعر عن البهيمة حتى لا تتحرك بواطنها بسبب مشاهدتها والثالث يضاهي تسليتها بشيء قليل مما يميل اليها طبعها حتى يبقى معها من القوة ما تصبر به على التأديب وأما تقوية باعث الدين فانما تكون بطريقين أحدهما اطعامه في فوائد المجاهدة وثمراتها في الدين والدنيا وذلك بأن يكثر فكره في الاخبار التي أوردناها في فضل الصبر وفي حسن عواقبه في الدنيا والآخرة وفي الاثران ثواب الصبر على المصيبة أكثر مما فات وان سبب ذلك مضبوط بالمصيبة اذ فاته ما لا يبقى معه الا مدة الحياة وحصل له ما يبقى بعد موته أبد الدهر ومن أسلم خسيسا في نفيس فلا ينبغي أن يحزن لفوات الخسيس في الحال وهذا من باب المعارف وهو من الايمان فتارة يضعف وتارة يقوى فانه قوى قوى باعث الدين وهيجه تهيج ما شديدا وان ضعف ضعفه وانما قوة الايمان يعبر عنها باليقين وهو المحرك لعزيمة الصبر وأقل ما أوتي الناس اليقين وعزيمة الصبر والثاني أن يعود هذا الباعث مصارعة باعث الهوى تدريجا قليلا قليلا حتى يدرك لذة الظفر بها فيستجري عليها وتقوى منته في مصارعتها فان الاعتياد والممارسة للاعمال الشاقة تؤكده القوى التي تصدر منها تلك الاعمال ولذلك تزيد قوة الحمالين والملاحين والمقاتلين وبالجملة فقوة الممارسين للاعمال الشاقة تزيد على قوة الخياطين والعطارين والفقهاء والصالحين وذلك لان قواهم لم تتأكد بالممارسة فالعلاج الاول يضاهي اطعام المصارع بالخلععة عند الغلبة ووعد به بأنواع الكرامة كما وعد فرعون سحرته عند اغرائه اياهم بموسى حيث قال (وانكم اذا لمن المقربين) والثاني يضاهي تعويد الصبي الذي يراد منه المصارعة والمقاتلة مباشرة أسباب ذلك منذ الصبا حتى يأنس به ويستجري عليه وتقوى فيه منته فمن ترك بالكلية المجاهدة بالصبر ضعف فيه باعث الدين ولا يقوى على الشهوة وان ضعف ومن عود نفسه مخالفة الهوى غلبها مهما أراد فهذا منهاج العلاج في جميع أنواع الصبر ولا يمكن استيفاءه وانما أشدها كف الباطن عن حديث النفس وانما يستند ذلك على من تفرغ له بأن قمع الشهوات الظاهرة وآثر العزلة وجلس للمراقبة والذكر والفكر فان الوسواس لا يزال يجاذبه من جانب الى جانب وهذا لا علاج له البتة الا قطع العلائق كلها ظاهرا وباطنا بالقرار عن الأهل والولد والمال والجاه والرفقاء والاصدقاء ثم الاعتزال الى زاوية بعد احراز قدر يسير من القوت وبعد القناعة به ثم كل ذلك لا يكفي ما لم تصر الهومهما

(١) حديث النظره سهم مسموم من سهام ابليس تقدم غير مرة (٢) حديث عليكم بالباءة فمن لم يستطع فعله بالصوم الحديث تقدم في النكاح

الا بالله عز وجل
وأستغفر الله الاول
الآخر الظاهر
الباطن له الملك وله
الحمد بيده الخير وهو
على كل شيء قدير
من قالمها عشر احين
يصبح وحين يمسي
أعطى ست خصال
فأول خصلة أن
يمرس من ابليس
وجنوده الثانية أن
يعطى قنطارا من
الاجر الثالثة يرفع له
درجة في الجنة
الرابعة يزوجه الله
من الحور العين
الخامسة اثنا عشر
ملكاً يستغفرون له
السادسة يكون له
من الاجر كمن حج
واعتمر ويقول ايضا
في هذا الوقت وفي
أول النهار اللهم
أنت خلقتني وأنت
هديتني وأنت
طعمني وأنت
تسقينني وأنت تيميتني

واحد وهو الله تعالى ثم اذا غلب ذلك على القلب فلا يكن ذلك ما لم يكن له مجال في الفكر وسير بالباطن في ملكوت السموات والارض وعجائب صنع الله تعالى وسائر ابواب معرفة الله تعالى حتى اذا استولى ذلك على قلبه دفع اشتغاله بذلك مجاذبة الشيطان ووسواسه وان لم يكن له سير بالباطن فلا ينتجيه الا الاوراد المتواصلة المرتبة في كل لحظة من القراءة والاذكار والصلوات ويحتاج مع ذلك الى تكليف القلب الحضور فان الفكر بالباطن هو الذي يستغرق القلب دون الاوراد الظاهرة ثم اذا فعل ذلك كله لم يسلم له من الاوقات الا بعضها اذ لا يتخلو في جميع اوقاته عن حوادث تتجدد فتشغله عن الفكر والذي كرم من مرض وخوف وايداء من انسان وطغيان من غلاط اذ لا يستغنى عن مخالطة من يعينه في بعض اسباب المعيشة فهذا أحد الانواع الشاغلة * وأما النوع الثاني فهو ضروري أشد ضرورة من الاول وهو اشتغاله بالمطعم والملبس وأسباب المعاش فان تهيتها ذلك أيضا تنحوج إلى شغل ان تولاه بنفسه وان تولاه غيره فلا يتخلو عن شغل قلبه من يتولاه ولكن بعد قطع العلائق كلها يسلم له أكثر الاوقات وان لم تهجم به مائة أو واقعة وفي تلك الاوقات يصفو القلب ويتيسر له الفكر وينكشف فيه من أسرار الله تعالى في ملكوت السموات والارض ما لا يقدر على عشر عشيره في زمان طويل لو كان مشغول القلب بالعلائق والانتها إلى هذا هو أقصى المقامات التي يمكن أن تنال بالاكتساب والجهد فأما مقادير ما يتكشف ومبالغ ما يرد من لطف الله تعالى في الأحوال والأعمال فذلك يجري مجرى الصيد وهو بحسب الرزق فقد يقل الجهد ويحل الصيد وقد يطول الجهد ويقل الحظ والمعول وراء هذا الاجتهاد على جذبة من جذبات الرحمن فانها توازي أعمال الثقلين وليس ذلك باختيار العبد نعم اختيار العبد في أن يتعرض لتلك الجذبة بان يقطع عن قلبه جواذب الدنيا فان المجذوب إلى أسفل سافلين لا يجذب إلى أعلى عليين وكل مهوم بالدنيا فهو منجذب اليها فقطع العلائق الجاذبة هو المراد بقوله وَيُتَبَّعُ ان لم يكن في أيام دهرهم نفحات ألا فتعرضوا لها وذلك لان تلك النفحات والجذبات لها أسباب سماوية اذ قال الله تعالى ﴿ وفي السماء رزقكم وما توعدون ﴾ وهذا من أعلى أنواع الرزق والأموال السماوية غائبة عنا فلا ندري متى يسر الله تعالى أسباب الرزق فما علينا إلا تفريغ المحل والانتظار لنزول الرحمة وبلوغ الكتاب أجله كالذي يصلح الارض وينقيها من الحشيش ويث البذر فيها وكل ذلك لا ينفعه إلا بمطر ولا يدري متى يقدر الله أسباب المطر إلا أنه يثق بفضل الله تعالى ورحمته أنه لا يخلى سنة عن مطر فكذلك قلما يتخلو سنة وشهر ويوم عن جذبة من الجذبات ونفحة من النفحات فينبغي أن يكون العبد قد طهر القلب عن حشيش الشهوات وبذريه بذرا الارادة والاخلاص وعرضه لمهاب رباح الرحمة كما يقوى انتظار الأمطار في اوقات الربيع وعند ظهور الغيم فيقوى انتظار تلك النفحات في الاوقات الشريفة وعند اجتماع الهمم وتساعد القلوب كما في يوم عرفة ويوم الجمعة وأيام رمضان فان الهمم والأفاس أسباب بحكم تقدير الله تعالى لا تستدرار رحمة حتى تستدر بها الأمطار في اوقات الاستسقاء وهي لا تستدرار أمطار المكاشفات ولطائف المعارف من خزائن الملكوت أشد مناسبة منها لا تستدرار قطرات الماء واستجرار الغيوم من أقطار الجبال والبحار بل الأحوال والمكاشفات حاضرة معك في قلبك وانما أنت مشغول عنها بعلائقك وشهواتك فصارت لك حجابا بينك وبينها فلا تحتاج إلا إلى أن تنكسر الشهوة ويرفع الحجاب فتشرق أنوار المعارف من باطن القلب واظهار ماء الارض بحفر القنى أسهل وأقرب من استرسال اليها من مكان بعيد منخفض عنها ولكونه حاضرا في القلب ومنسيا بالشغل عنه سمي الله تعالى جميع معارف الايمان تذكرا فقال تعالى ﴿ انا نحن نزلنا الذكر واناله لحافظون ﴾ وقال تعالى ﴿ وليتذكروا لولا الابواب ﴾ وقال تعالى ﴿ ولقد يسرنا القرآن للذكركم هل من مدكر ﴾ فهذا هو علاج الصبر عن الوسوس والشواغل وهو آخر درجات الصبر وانما الصبر عن العلائق كلها مقدم على الصبر عن الخواطر قال الجنيد رحمه الله السير من الدنيا إلى الآخرة سهل على المؤمن وهجران الخلق في حب الحق شديد والسير من النفس إلى الله تعالى صعب شديد والصبر مع الله أشد فذكر شدة الصبر عن شواغل القلب ثم شدة هجران الخلق وأشد العلائق على النفس علاقة الخلق وحب الجاه فان لذة الرياسة والغلبة والاستعلاء والاستتباع أغلب اللذات في

وأنت تحييني أنت
ربى لارب لى
سواك ولا إله إلا
أنت وحسبك
لا شريك لك
ويقول ما شاء الله
لا قوة إلا بالله ما شاء
الله كل نعمة من الله
ما شاء الله الخير كله
بيد الله ما شاء الله
لا يصرف السوء
إلا الله ويقسول
حسبى الله لا إله
إلا هو عليه
توكلت وهو رب
العرش العظيم ثم
يستعد لاستقبال
الليل بالوضوء
والطهارة ويقرأ
المسبحات قبل
الغروب ويدعو
التسبيح والاستغفار
بحيث تغيب الشمس
وهو في التسبيح
والاستغفار ويقرأ
عند الغروب أيضا
والشمس والليل
والمعوذتين
ويستقبل الليل
كما يستقبل النهار

الدنيا على نفوس العقلاء وكيف لا تكون أغلب اللذات ومطلوبها صفة من صفات الله تعالى وهي الربوبية والربوبية محبوبة ومطلوبة بالطبع للقلب لما فيه من المناسبة لا مور الربوبية وعنه العبارة بقوله تعالى قل الروح من أمر ربي وليس للقلب مذموم على حبه ذلك وإنما هو مذموم على غلط وقع له بسبب تغيير الشيطان للعين المبعدة عن عالم الأمر إذ حسده على كونه من عالم الأمر فأضله وأغواه وكيف يكون مذموم عليه وهو يطلب سعادة الآخرة فليس يطلب البقاء لا فناء فيه وعز لا ذل فيه وأمن لا خوف فيه وغنى لا فقر فيه وكالا لا نقصان فيه وهذه كلها من أوصاف الربوبية وليس مذموم على طلب ذلك بل حق كل عبد أن يطلب ملكا عظيما لا آخر له وطالب الملك طالب للعلو والعز والكمال لا محالة ولكن الملك ملكان ملك مشوب بأنواع الآلام وملحوق بسرعة الانصرام ولكنه ما جل وهو في الدنيا وملك مخلد دائم لا يشوبه كدر ولا ألم ولا يقطعه قاطع ولكنه آجل وقد خلق الإنسان عجولا راغبا في العاجلة فجاء الشيطان وتوسل إليه بواسطة العجلة التي في طبعه فاستغواه بالعاجلة وزين له الحاضرة وتوسل إليه بواسطة الحق فوعده بالغرور في الآخرة ومناه مع ملك الدنيا ملك الآخرة كما قال عليه السلام واللاحق من اتبع نفسه هواها وتمنى على الله الأمانى فأنخدع الخذلون بغروره واشتغل بطلب عز الدنيا وملكها على قدر إمكانه ولم يتدل الموفق بحبل غزوره إذ علم مداخل مكره فأعرض عن العاجلة فعبث عن الخذلون بقوله تعالى ﴿كلا بل تحبون العاجلة وتذرون الآخرة﴾ وقال تعالى ﴿إن هؤلاء يحبون العاجلة ويذرون وراءهم يوما ثقيلا﴾ وقال تعالى ﴿فأعرض عن تولى عن ذكرنا ولم يرد إلا الحياة الدنيا ذلك مبغض من العلم﴾ ولما استطار مكر الشيطان في كافة الخلق أرسل الله الملائكة إلى الرسل وأوحوا إليهم ما هم على الخلق من أهلاك العدو وأغوائه فاشتغلوا بدعوة الخلق إلى الملك الحقيقي عن الملك المجازي الذي لا أصل له أن سلم ولادوام له أصلا فنادوا فيهم ﴿يا أيها الذين آمنوا ما لكم إذا قيل لكم أنفروا في سبيل الله أن أقلمتم إلى الأرض أرضيتم بالحياة الدنيا من الآخرة فما متاع الحياة الدنيا في الآخرة إلا قليل﴾ فالتوراة والإنجيل والزبور والفرقان وصحف موسى وإبراهيم وكل كتاب منزل ما أنزل إلا لدعوة الخلق إلى الملك الدائم المخلد والمراد منهم أن يكونوا ملوكا في الدنيا ملوكا في الآخرة أما ملك الدنيا فالزهد فيها والقناعة باليسير منها وأما ملك الآخرة فبالتقرب من الله تعالى يدرك بقاء لا فناء فيه وعز لا ذل فيه وقرعة عين أخفت في هذا العالم لا تعلمها نفس من النفوس والشيطان يدعوهم إلى ملك الدنيا لعلمه بأن ملك الآخرة يفوت به إذا الدنيا والآخرة ضرتان ولعلمه بأن الدنيا لا تسلم له أيضا ولو كانت تسلم له لكان يحسده أيضا ولكن ملك الدنيا لا يخلو عن المنازعات والمكدرات وطول الهموم في التدبيرات وكذا سائر أسباب الجاه ثم مهما تسلم وتم الأسباب ينقضى العمر ﴿حقا إذا أخذت الأرض زخرفها وازينت وظن أهلها أنهم قادرون عليها أتاها أمرنا ليلا أو نهارا فجعلناها حصيدا كأن لم تغن بالأمس﴾ فضرب الله تعالى لها مثلا فقال تعالى ﴿واضرب لهم مثل الحياة الدنيا كماء أنزلناه من السماء فاختلط به نبات الأرض فأصبح هشيما تذروه الرياح﴾ والزهد في الدنيا لما أن كان ملكا حاضرا حسده الشيطان عليه فصد عنه ومعنى الزهد أن يملك العبد شهوته وغضبه فينقادان لباعث الدين وإشارة الإيمان وهذا ملك بالاستحقاق إذ به يصير صاحبه حرا باستيلاء الشهوة عليه يصير عبدا للفرج وبطنه وسائر أغراضه فيكون مستخرا مثل البهيمة مملوكا يستجره زمام الشهوة آخذًا بمخنته إلى حيث يريد ويهوى فما أعظم اغترار الإنسان إذ ظن أنه ينال الملك بأنه يصير مملوكا وينال الربوبية بأن يصير عبدا ومثل هذا هل يكون إلا معكوسا في الدنيا منكوسا في الآخرة ولهذا قال بعض الملوك لبعض الزهاد هل من حاجة قال كيف أطلب منك حاجة وملكى أعظم من ملكك فقال كيف قال من أنت عبده فهو عبد لي فقال كيف ذلك قال أنت عبد شهوتك وغضبك وفرجك وبطنك وقد ملكت هؤلاء كلهم عبيد لي فهذا إذا هو الملك في الدنيا وهو الذي يسوق إلى الملك في الآخرة فالخسعون بفرور الشيطان خسروا الدنيا والآخرة جميعا والذين وفقوا للاشتداد على الصراط المستقيم فازوا بالدنيا والآخرة جميعا فإذا عرفت الآن معنى الملك والربوبية ومعنى التسخير والعبودية ومدخل

قال الله تعالى وهو الذي جعل الليل والنهار خلفة لمن أراد أن يذكر أو أراد شكورا فكأن الليل يعقب النهار والليل يعقب الليل فيلبي أن يكون العبد بين الذكر والشكر يعقب أحدهما الآخر ولا يتخللها شيء كالا يتخلل بين الليل والنهار شيء والذكر جميعه أعمال القلب والشكر أعمال الجوارح قال الله تعالى اعملوا آل داود شكرا والله الموفق المعين ﴿الباب الحادى والخمسون في آداب المريد مع الشيخ﴾ أدب المريد مع الشيخ يوخ عند الصوفية من مهام الآداب وللقوم في ذلك اقتداء برسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه وقد

الغلط في ذلك وكيفية تعمية الشيطان وتلبسه يسهل عليك النزوع عن الملك والجاه والاعراض عنه والصبر عند فواته اذ تصير بتركه ملكا في الحال وترجو به ملكا في الآخرة ومن كوشف بهذه الامور بعد ان الف الجاه وأنس به ورسخت فيه بالعادة مباشرة أسبابه فلا يكفيه في العلاج مجرد العلم والكشف بل لا بد وأن يضيف اليه العمل وعمله في ثلاثة أمور * أحدها أن يهرب عن موضع الجاه كي لا يشاهد أسبابه فيعسر عليه الصبر مع الأسباب كما يهرب من غلبته الشهوة من مشاهدة الصور المحركة ومن لم يفعل هذا فقد كفر نعمة الله في سعة الأرض اذ قال تعالى ﴿ألم تكن أرض الله واسعة فتهاجروا فيها﴾ * الثاني أن يكاف نفسه في أعماله أفعالا تحالف ما اعتاده فيبدل التكلف بالتبذل وزى الحشمة بزى التواضع وكذلك كل هيئة وحال وفعل في مسكن وملبس ومطعم وقيام وعود كان يعتاده وفاء بمقتضى جاهه فينبغي أن يبدلها بنقاؤها حتى يرسخ باعتياد ذلك ضد ما رسخ فيه من قبل باعتياد ضده فلامعني للمعالجة الا المضادة * الثالث أن يراعي في ذلك التلطف والتدرج فلا ينتقل دفعة واحدة الى الطرف الاقصى من التبذل فان الطبع نفور ولا يمكن نقله عن اخلاقه الا بالتدرج فيترك البعض ويسلي نفسه ببعض ثم اذا قنعت نفسه بذلك البعض ابتداء بترك البعض من ذلك البعض الى ان يقنع بالبقية وهكذا يفعل شيئا فشيئا الى ان يجمع تلك الصفات التي رسخت فيه والى هذا التدرج الاشارة بقوله ﷺ (١) ان هذا الدين متين فأوغل فيه برفق ولا تبغض الى نفسك عبادة الله فان المنبت لا أرضا قطع ولا ظهرا أبقى واليه الاشارة بقوله عليه السلام (٢) لا تشادوا هذا الدين فان من يشاده يغلبه فاذا ما ذكرناه من علاج الصبر عن الوسواس وعن الشهوة وعن الجاه أضفناه الى ما ذكرناه من قوانين طرق المجاهدة في كتاب رياضة النفس من ريع المهلكات فاتخذته دستورك لتعرف به علاج الصبر في جميع الأقسام التي فصلناها من قبل فان تفصيل الآحاد يطول ومن راعي التدرج يترقي به الصبر الى حال يشق عليه الصبر وانه كما كان يشق عليه الصبر معه فتتبعكس أموره فيصير ما كان محبو باعنده ممقوتا وما كان مكروها عنده مشربا هنيئا لا يصبر عنه وهذا لا يعرف الا بالتجربة والمذاق وله نظير في العادات فان الصبر يحمل على التعلم في الابتداء قهرا فيشقى عليه الصبر عن اللعب والصبر مع العلم حتى اذا انفتحت بصيرته وأنس بالعلم انقلب الامر فصار يشقى عليه الصبر عن العلم والصبر على اللعب والى هذا يشير ما حكى عن بعض العارفين انه سأل الشبلي عن الصبر أيه أشد فقال الصبر في الله تعالى فقال لا فقال الصبر لله فقال لا فقال الصبر مع الله فقال لا فقال فايش قال الصبر عن الله فصرخ الشبلي صرخة كادت روحه تتلف وقد قيل في معنى قوله تعالى ﴿اصبروا وصابروا ورابطوا﴾ اصبروا في الله وصابروا بالله ورابطوا مع الله وقيل الصبر لله غناء والصبر بالله بقاء والصبر مع الله وفاء والصبر عن الله جفاء وقد قيل في معناه

والصبر عنك فمذموم عواقبه * والصبر في سائر الاشياء محمود

والصبر يحمل في المواطن كلها * الا عليك فانه لا يحمل

وقيل أيضا هذا آخر ما أردنا شرحه من علوم الصبر وأسراره

(الشرط الثاني) من الكتاب في الشكر وله ثلاثة أركان (الاول) في فضيلة الشكر وحقيقته وأقسامه وأحكامه

(الثاني) في حقيقة النعمة وأقسامها الخاصة والعامة (الثالث) في بيان الافضل من الشكر والصبر

(الركن الاول في نفس الشكر)

(بيان فضيلة الشكر)

اعلم أن الله تعالى قرن الشكر بالذكر في كتابه مع أنه قال ﴿ولذ كر الله أكبر﴾ فقال تعالى ﴿فاذكروني أذكركم واشكروا﴾ ولا تكفرون ﴿وقال الله تعالى﴾ ﴿ما يفعل الله بعذابكم ان شكرتم وآمنتم﴾ وقال تعالى ﴿وستجزى

(١) حديث ان هذا الدين متين فأوغل فيه برفق الحديث أحمد من حديث أنس والبيهقي من حديث جابر وتقدم

في الاوراد (٢) حديث لا تشادوا هذا الدين فانه من شاده يغلبه تقدم فيه

قال الله تعالى يا أيها
الذين آمنوا
لا تقدموا بين
يدي الله ورسوله
واتقوا الله ان الله
سميع عليم روى
عن عبد الله بن
الزبير قال قدم
وفد على رسول
الله ﷺ من بني
تميم فقال أبو بكر
أمر الفقعاق بن
معيد وقال عمر
بل أمر الاقرع بن
حابس فقال أبو
بكر ما أردت الا
خلافي وقال عمر
ما أردت خلافتك
فتمازيا حتى ارتفعت
أصواتهما فأ نزل
الله تعالى يا أيها
الذين آمنوا الآية
قال ابن عباس
رضي الله عنهما
لا تقصدوا
لا تتكلموا بين
يدي كلامه وقال
جابر كان ناس
يضحون قبل
رسول الله ﷺ
عن تقصير
الاضحية على
رسول الله ﷺ

الشاكرين ﴿ وقال عز وجل اخبر اعداء الذين لا يقعون لهم صراطك المستقيم ﴾ قيل هو طريق الشكر
 ولعل رتبة الشكر طعن اللعين في الخلق فقال ولا تجداً اكثرهم شاكرين وقال تعالى ﴿ وقليل من عبادي الشكور ﴾
 وقد قطع الله تعالى بالمراد مع الشكر ولم يستثن فقال تعالى ﴿ لأن شكرتم لازيدنكم ﴾ واستثنى في خمسة أشياء
 في الاغناء والاجابة والرزق والمغفرة والتوبة فقال تعالى ﴿ فسوف يغنيكم الله من فضله ان شاء ﴾ وقال
 ﴿ فيكشف ما تدعون اليه ان شاء ﴾ وقال ﴿ ويرزق من يشاء بغير حساب ﴾ وقال ﴿ ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء ﴾
 وقال ﴿ ويتوب الله على من يشاء ﴾ وهو خلق من اخلاق الربوبية اذ قال تعالى ﴿ والله شكور حلیم ﴾ وقد جعل
 الله الشكر مفتاح كلام اهل الجنة فقال تعالى ﴿ وقالوا الحمد لله الذي صدقنا وعده ﴾ وقال ﴿ وآخردعواهم أن
 الحمد لله رب العالمين ﴾ (وأما الاخبار) فقد قال رسول الله ﷺ (١) الطاعم الشاكر بمنزلة الصائم الصابر وروى
 عن (٢) عطاء انه قال دخلت على عائشة رضي الله عنها فقلت أخبرينا بأعجب ما رأيت من رسول الله ﷺ فبكت
 وقالت وأي شأنه لم يكن عجباً أناني ليلة فدخل معي في فراشي أو قالت في لحافي حتى مس جلدي جلده ثم قال
 يا ابنة أبي بكر ذريني أن تعبد لربي قالت قلت اني أحب قربة لك أوتيها أو ترهوا لك فاذنت له فقام الى قربة ماء فتوضأ
 فلم يكثر صب الماء ثم قام يصلي فبكي حتى سالت دموعه على صدره ثم ركع فبكي ثم سجد فبكي ثم رفع رأسه فبكي فلم
 يزل كذلك يبكي حتى جاء بلال فاذهبه بالصلاة فقلت يا رسول الله ما يبكيك وقد غفر الله لك ما تقدم من ذنبك
 وما تأخر قال أفلاً كون عبداً شكوراً ولم لأفعل ذلك وقد أنزل الله تعالى على ﴿ ان في خلق السموات
 والارض ﴾ الآية وهذا يدل على أن البكاء ينبغي أن لا ينقطع أبداً الى هذا السر بشير ما روي انه من بعض
 الأنبياء بحجر صغير يخرج منه ماء كثير فتعجب منه فأنطقه الله تعالى فقال منذ سمعت قوله تعالى ﴿ وقودها
 الناس والحجارة ﴾ فانا أبكي من خوفه فسأله أن يحبره من النار فأجابه ثم رآه بعد مدة على مثل ذلك فقال لم تبكي
 الآن فقال ذاك بكاء الخوف وهذا بكاء الشكر والسرور وقلب العبد كالحجارة أو أشد قسوة ولا تزول قسوته
 الا بالبكاء في حال الخوف والشكر جميعاً وروى عنه ﷺ انه قال (٣) ينادي يوم القيامة ليقيم الحمدادون فتقوم
 زمرة فينصب لهم لواء فيدخلون الجنة قيل ومن الحمدادون قال الذين يشكرون الله تعالى على كل حال وفي لفظ
 آخر الذين يشكرون الله على السراء والضراء وقال ﷺ (٤) الحمد رداء الرحمن وأوحى الله تعالى الى أيوب عليه
 السلام اني رضيت بالشكر مكافأة من أوليائي في كلام طويل وأوحى الله تعالى اليه أيضاً في صفة الصابر ان
 دارهم دار السلام اذا دخلوها ألهمتهم الشكر وهو خير الكلام وعند الشكر استزيدهم وبالنظر الى أزديهم ولما
 نزل في الكنوز ما نزل قال عمر رضي الله عنه أي المال نتخذ فقال عليه السلام (٥) ليتخذ أحدكم لساناً اذا كرا
 وقلباً اذا كرا فامر باقتناء القلب الشاكر بدلا عن المال وقال ابن مسعود الشكر نصف الايمان

﴿ بيان حد الشكر وحقيقته ﴾

(١) حديث الطاعم الشاكر بمنزلة الصائم الصابر علقه البخاري وأسنده الترمذي وحسنه وابن ماجه وابن حبان
 من حديث أبي هريرة ورواه ابن ماجه من حديث سنان بن سنان في سننه وفي اسناده اختلاف (٢) حديث عطاء دخلت
 على عائشة فقلت لها أخبرينا بأعجب ما رأيت من رسول الله ﷺ فبكت وقالت وأي شأنه لم يكن عجباً أناني ليلة فدخل معي في فراشي أو قالت في لحافي حتى مس جلدي جلده ثم قال
 يا ابنة أبي بكر ذريني أن تعبد لربي قالت قلت اني أحب قربة لك أوتيها أو ترهوا لك فاذنت له فقام الى قربة ماء فتوضأ
 فلم يكثر صب الماء ثم قام يصلي فبكي حتى سالت دموعه على صدره ثم ركع فبكي ثم سجد فبكي ثم رفع رأسه فبكي فلم
 يزل كذلك يبكي حتى جاء بلال فاذهبه بالصلاة فقلت يا رسول الله ما يبكيك وقد غفر الله لك ما تقدم من ذنبك
 وما تأخر قال أفلاً كون عبداً شكوراً ولم لأفعل ذلك وقد أنزل الله تعالى على ﴿ ان في خلق السموات
 والارض ﴾ الآية وهذا يدل على أن البكاء ينبغي أن لا ينقطع أبداً الى هذا السر بشير ما روي انه من بعض
 الأنبياء بحجر صغير يخرج منه ماء كثير فتعجب منه فأنطقه الله تعالى فقال منذ سمعت قوله تعالى ﴿ وقودها
 الناس والحجارة ﴾ فانا أبكي من خوفه فسأله أن يحبره من النار فأجابه ثم رآه بعد مدة على مثل ذلك فقال لم تبكي
 الآن فقال ذاك بكاء الخوف وهذا بكاء الشكر والسرور وقلب العبد كالحجارة أو أشد قسوة ولا تزول قسوته
 الا بالبكاء في حال الخوف والشكر جميعاً وروى عنه ﷺ انه قال (٣) ينادي يوم القيامة ليقيم الحمدادون فتقوم
 زمرة فينصب لهم لواء فيدخلون الجنة قيل ومن الحمدادون قال الذين يشكرون الله تعالى على كل حال وفي لفظ
 آخر الذين يشكرون الله على السراء والضراء وقال ﷺ (٤) الحمد رداء الرحمن وأوحى الله تعالى الى أيوب عليه
 السلام اني رضيت بالشكر مكافأة من أوليائي في كلام طويل وأوحى الله تعالى اليه أيضاً في صفة الصابر ان
 دارهم دار السلام اذا دخلوها ألهمتهم الشكر وهو خير الكلام وعند الشكر استزيدهم وبالنظر الى أزديهم ولما
 نزل في الكنوز ما نزل قال عمر رضي الله عنه أي المال نتخذ فقال عليه السلام (٥) ليتخذ أحدكم لساناً اذا كرا
 وقلباً اذا كرا فامر باقتناء القلب الشاكر بدلا عن المال وقال ابن مسعود الشكر نصف الايمان

عمر ليتخذ أحدكم لساناً اذا كرا وقلباً اذا كرا الحديث تقدم في النكاح

وقيل كان يقوم
 يقولون لو أنزل في
 كذا وكذا فصره
 الله ذلك وقالت
 عائشة رضي الله
 عنها أي لا تصوموا
 قبل أن يصوم
 نبيكم وقال
 الكلبي لا تسبقوا
 رسول الله بقول
 ولا فعل حتى
 يكون هو الذي
 يأمركم به وهكذا
 أدب المرید مع
 الشيخ أن يكون
 مسلوب الاختيار
 لا يتصرف في
 نفسه وماله الا
 بمراجعة الشيخ
 وأمره وقد
 استوفينا هذا
 المعنى في باب
 المشيخة وقيل
 لا تقدموا الا تمشوا
 بين يدي رسول
 الله ﷺ وروى
 أبو الدرداء قال
 كنت أمشي
 أمام أبي بكر
 فقال لي رسول الله
 ﷺ تمشي امام
 من هو خير منك

اعلم أن الشكر من جملة مقامات السالكين وهو أيضاً ينتظم من علم وحال وعمل فالعلم هو الأصل فيورث الحسب والحال يورث العمل فأما العلم فهو معرفة النعمة من المنعم والحال هو الفرح بالحاصل بانعامه والعمل هو القيام بما هو مقصود المذموم ومحبوبه ويتعلق ذلك العمل بالقلب والجوارح وباللسان ولا بد من بيان جميع ذلك ليحصل بمجموعه الا حاطة بحقيقة الشكر فان كل ما قيل في حمد الشكر قاصر عن الا حاطة بكامل معانيه (فالاصل الاول) العلم وهو علم بثلاثة أمور بعين النعمة ووجه كونها نعمة في حقها وبذات المنعم ووجود صفاته التي بها يتم الانعام ويصدر الانعام منه عليه فانه لا بد من نعمة ومنعم ومنعم عليه تصل اليه النعمة من المنعم بقصد وارادة فهذه الامور لا بد من معرفتها هذا في حق غير الله تعالى فاما في حق الله تعالى فلا يتم الا بان يعرف ان النعم كلها من الله وهو المنعم والوسائط مسخرون من جهته وهذه المعرفة وراء التوحيد والعقديس اذ دخل التقديس والتوحيد فيها بل الرتبة الاولى في معارف الايمان التقديس ثم اذا عرف ذاتا مقدسة فيعرف أنه لا مقدس الا واحد وما عداه غيره مقدس وهو التوحيد ثم يعلم ان كل ما في العالم فهو موجود من ذلك الواحد فقط فالكل نعمة منه فتقع هذه المعرفة في الرتبة الثالثة اذ ينطوي فيها مع التقديس والتوحيد كمال القدرة والا نفرد بالفعل وعن هذا عبر رسول الله ﷺ حيث قال (١) من قال سبحان الله فله عشر حسنات ومن قال لا اله الا الله فله عشرون حسنة ومن قال الحمد لله فله ثلاثون حسنة وقال ﷺ (٢) افضل الذكر لا اله الا الله وفضل الدماء الحمد لله وقال (٣) ليس شيء من الاذكار يضاعف ما يضاعف الحمد لله ولا تظن ان هذه الحسنات بازاء تحريك اللسان بهذه الكلمات من غير حصول معانيها في القلب فسبحان الله كلمة تدل على التقديس ولا اله الا الله كلمة تدل على الجوحيد والحمد لله كلمة تدل على معرفة النعمة من الواحد الحق فالحسنات بازاء هذه المعارف التي هي من ابواب الايمان واليقين واعلم ان تمام هذه المعرفة ينفي الشرك في الافعال فمن انعم عليه ملك من الملوك بشيء فان رأى لوزيره أمه كيلة دخلا في تيسر ذلك وايصاله اليه فهو اشراك به في النعمة فلا يرى النعمة من الملك من كل وجه بل منه بوجه ومن غيره بوجه فيتوزع فرحه عليهما فلا يكون موحد في حق الملك نعم لا يفيض من توحيده في حق الملك وكال شكره ان يرى النعمة الواصلة اليه بتوقيعه الذي كتبه بقلبه وبالكاغد الذي كتبه عليه فانه لا يفرح بالقلم والكاغد ولا يشكرهما الا انه لا يثبت لهما دخلا من حيث هما موجودان بأنفسهما بل من حيث هما مسخران تحت قدرة الملك وقد يعلم ان الوكيل الموصل والخازن أيضا مضطران من جهة الملك في الايصال وانه لو رد الامر اليه ولم يكن من جهة الملك ارهاق وأمر جزم يخاف عاقبته لما سلم اليه شيئا فاذا عرف ذلك كان نظره الى الخازن الموصل كنظره الى القلم والكاغد فلا يورث ذلك شركا في توحيده من اضافة النعمة الى الملك وكذلك من عرف الله تعالى وعرفه فعلمه علم ان الشمس والقمر والنجوم مسخرات بأمره كالقلم مثالا في يد الكاتب وأن الحيوانات التي لها اختيار مسخرات في نفس اختيارها فان الله تعالى هو المسلط للدواعي عليها لتفعل شاءت أم أبت كالخازن المضطرب الذي لا يجد سبيلا الى مخالفة الملك ولو خلى ونفسه لما أعطاك ذرة مما في يده فكل من وصل اليك نعمة من الله تعالى على يده فهو مضطرب اذ سلط الله عليه الارادة وهيج عليه الدواعي وألقى في نفسه أن خيره في الدنيا والآخرة أن يعطيك ما أعطاك وأن غرضه المقصود عنده في الحال والمآل لا يحصل الا به وبعد أن خلق الله له هذا الاعتقاد لا يجد سبيلا الى تركه فهو اذا انما يعطيك لغرض نفسه لا لغرضك ولو لم يكن غرضه في العطاء لما أعطاك ولو لم يعلم أن منفعته في منفعتك لما تفعلك فهو اذا ما يطلب نفع نفسه بنفعك فليس منعما عليك بل اتخذك وسيلة الى نعمة أخرى وهو يرجوها وانما الذي أنعم

(١) حديث من قال سبحان الله فله عشر حسنات الحديث تقدم في الدعوات (٢) حديث افضل الذكر لا اله الا الله والله افضل الدعاء الحمد لله الترمذي وحسنه والنسائي في اليوم والليلة وابن ماجه وابن حبان من حديث جابر (٣) حديث ليس شيء من الاذكار يضاعف ما يضاعف الحمد لله لم أجده من فروعنا واه ابن ابى الدنيا في كتاب الشكر عن ابراهيم النخعي بقال ان الحمد أكثر الكلام تضعيفا

في الدنيا والآخرة
وقيل نزلت في
أقوام كانوا
يحضرون مجلس
رسول الله ﷺ
فاذا سئل الرسول
عليه السلام عن
شيء خاضوا فيه
وتقدموا بالقول
والفتوى فنوا عن
ذلك وهكذا أدب
المريد في مجلس
الشيخ ينبغي أن
يلزم السكوت ولا
يقول شيئا بحضرة
من كلام حسن إلا
اذا استأمر الشيخ
ووجد من الشيخ
فسحة له في ذلك
وشأن المريد في
حضرته الشيخ كن
هو قاعد على ساحل
بحر ينتظر رزقا
يساق اليه فتطعمه
الى الاستماع وما
يرزق من طريق
كلام الشيخ يحقق
مقام ارادته وطلبه
واسأزادته من

عليك هو الذي سخره لك وألقى في قلبه من الاعتقادات والآراء ما صار به مضطراً إلى الاتصال إليك فان عرفت الأمور كذلك فقد عرفت الله تعالى وعرفت فعله وكنت موحداً وقدرت على شكره بل كنت بهذه المعرفة بمجرد ما شاكر أولئك قال موسى عليه السلام في مناجاته الهي خلقت آدم بيديك وفعلت وفعلت فكيف شكر لك فقال الله عز وجل اعلم أن كل ذلك في فكانت معرفته شكراً فإذا لا تشكراً إلا بأن تعرف أن الكل منه فان خالك ريب في هذا لم تكن ما قالاً بالنعمة ولا بالمنعم فلا تقرح بالمنعم وحده بل وبغيره فبنقصان معرفتك ينقص حالك في القرح وبنقصان فرحك ينقص عمالك فهذا بيان هذا الأصل (الأصل الثاني) الحال المسعفة من أصل المعرفة وهو القرح بالمنعم مع هيئة الخضوع والتواضع وهو أيضاً في نفسه شكر على تجرده كما أن المعرفة شكر ولكن إنما يكون شكراً إذا كان حاوياً لشرطه وشرطه أن يكون فرحك بالمنعم لا بالنعمة ولا بالانعام ولعل هذا مما يتعذر عليك فهمه فتضرب لك مثلاً فنقول الملك الذي يريد الخروج إلى سفر فأمر فرساً على إنسان يتصور أن يفرح بالمنعم عليه بالفرس من ثلاثة أوجه * أحدها أن يفرح بالفرس من حيث أنه فرس وأنه مال يلتفتع به ومركوب يوافق غرضه وأنه جواد نفيس وهذا فرح من لاحظ له في الملك بل غرضه الفرس فقط ولو وجدته في صحراء فأخذه لكان فرحه مثل ذلك القرح * الوجه الثاني أن يفرح به لا من حيث أنه فرس بل من حيث يستدل به على عناية الملك به وشفقته عليه واهتمامه به حتى لو وجد هذا الفرس في صحراء أو أعطاه غير الملك لكان لا يفرح به أصلاً لا استغنائه عن الفرس أصلاً أو استحقاقه له بالإضافة إلى مطلوبه من نيل الملح في قلب الملك * الوجه الثالث أن يفرح به ليركبه ليخرج في خدمة الملك ويحمل مشقة السفر لينال بخدمته رتبة القرب منه وربما يرتقى إلى درجة الوزارة من حيث أنه ليس يقنع بأن يكون محله في قلب الملك أن يعطيه فرساً ويعتني به هذا القدر من العناية بل هو طالب لأن لا ينعم الملك بشيء من ماله على أحد إلا بواسطة ثم إنه ليس يريد من الوزارة القرب أيضاً بل يريد مشاهدة الملك والقرب منه حتى لو خير بين القرب منه دون الوزارة وبين الوزارة دون القرب لاختار القرب فهذه ثلاث درجات قالوا لا يدخل فيها معنى الشكر أصلاً لأن نظر صاحبها مقصور على الفرس ففرحه بالفرس لا بالمعطى وهذا حال كل من فرح بنعمة من حيث أنها لذيذة وموافقة لغرضه فهو بعيد عن معنى الشكر والثانية داخلية في معنى الشكر من حيث إنه فرح بالمنعم ولكن لا من حيث ذاته بل من حيث معرفة عنايته التي تستحقه على الانعام في المستقبل وهذا حال الصالحين الذين يعبدون الله ويشكرونه خوفاً من عقابه ورجاء لثوابه وإنما الشكر التام في القرح الثالث وهو أن يكون فرح العبد بنعمة الله تعالى من حيث أنه يقدر بها على التوصل إلى القرب منه تعالى والنزول في جواره والنظر إلى وجهه على الدوام فهذا هو الرتبة العليا وأما أنه لا يفرح من الدنيا إلا بما هو مزرعة للأخرة ويعينه عليها ويحزن بكل نعمة تلهيه عن ذكر الله تعالى وتقصده عن سبيله لا أنه ليس يريد النعمة لأنها لذيذة كما لم يرد صاحب الفرس الفرس لا أنه جواد ومهمال بل من حيث أنه يعمل به في صحبة الملك حتى تدوم مشاهدته له وقربه منه ولذلك قال الشبلي رحمه الله الشكر رؤية المنعم لا رؤية النعمة وقال الخواص رحمه الله شكر العامة على المطعم والملبس والمشرب وشكر الخاصة على واردات القلوب وهذه رتبة لا يدركها كل من انحصرت عنده اللذات في البطن والقرح ومدركات الحواس من الألوان والاصوات وخلع لذة القلب فان القلب لا يلتذ في حال الصحة إلا بذكر الله تعالى ومعرفته ولقائه وإنما يلتذ بغيره إذا مرض بسوء العادات كما يلتذ بعض الناس بكل الطين وكما يستبشع بعض المرضى الأشياء الحلوة ويستحلي الأشياء المرة كما قيل ومن يك ذا فم مرّ مريض * يحمد مرآة الماء الزلالا

فاذا هذا شرط القرح بنعمة الله تعالى فان لم تكن ابل فعزى فان لم يكن هذا فالدرجة الثانية أما الأولى فخارجة عن كل حساب فكم من فرق بين ما يريد الملك للفرس ومن يريد الفرس للملك وكم من فرق بين من يريد الله لينعم عليه وبين من يريد نعم الله ليصل بها إليه (الأصل الثالث) العمل بموجب القرح الحاصل من معرفة المنعم

فضل الله وتطلعه إلى القول برده عن مقام الطلب والاستزادة إلى مقام اثبات شيء لنفسه وذلك جناية المرید وينبغي أن يكون تطلعه إلى مبهمة من حاله يستكشف عنه بالسؤال من الشيخ على أن الصادق لا يحتاج إلى السؤال باللسان في حضرة الشيخ بل يبادئه بما يريد لأن الشيخ يكون مسة نطقاً نطقه بالحق وهو عند حضور الصادق يرفع قلبه إلى الله ويستمطر ويستسقي لهم فيكون لسانه وقلبه في القول والنطق مأخوذين إلى مهم الوقت من أحوال الطالبين المحتاجين إلى ما يفتح به عليه لأن الشيخ يعلم تطلع الطالب

وهذا العمل يتعلق بالقلب وباللسان والجوارح أما بالقلب فقصد الخير واضماره لكافة الخلق وأما باللسان فإظهار الشكر لله تعالى بالتحميدات الدالة عليه وأما بالجوارح فاستعمال نعم الله تعالى في طاعته والتوقى من الاستعانة بها على معصيته حتى أن شكر العيين أن تستر كل عيب تراهم لمسلم وشكر الأذنين أن تستر كل عيب تسمعه فيه فيدخل هذا في جملة شكر نعم الله تعالى بهذه الأجزاء والشكر باللسان لإظهار الرضا عن الله تعالى وهو ما مور به فقد قال عليه السلام (١) لرجل كيف أصبحت قال بخير فأعاد السؤال حتى قال في الثالثة بخير أحمد الله وأشكره فقال عليه السلام هذا الذي أردت منك وكان السلف يتساءلون وينتبهم استخراج الشكر لله تعالى ليكون الشاكر مطيعا والمستنطق له به مطيعا وما كان قصدهم الرياء بإظهار الشوق وكل عبد سئل عن حال فهو بين أن يشكر أو يشكو أو يسكت فالشكر طاعة والشكوى معصية قبيحة من أهل الدين وكيف لا تقبح الشكوى من ملك المملوك ويده كل شيء إلى عبد مملوك لا يقدر على شيء إلا حري بالعبدان لم يحسن الصبر على البلاء والقضاء وأفضى به الضعف إلى الشكوى أن تكون شكواه إلى الله تعالى فهو المبلى والقادر على إزالة البلاء وذل العبد لمولاه عز والشكوى إلى غيره ذل وإظهار الذل للعبد مع كونه عبدا مثله ذل قبيح قال الله تعالى ﴿ان الذين يعبدون من دون الله لا يملكون لكم رزقا فابتغوا عند الله الرزق واعبدوه واشكروا له﴾ وقال تعالى ﴿ان الذين يدعون من دون الله عبادا مثلكم﴾ فالشكر باللسان من جملة الشكر وقدرى أن وفدا قدموا على عمر بن عبد العزيز يزرحه الله فقام شاب ليتكلم فقال عمر الكبر الكبر فقال يا أمير المؤمنين لو كان الأمر بالسنة لكان في المسادين من هو أسن منك فقال تكلم فقال لسنا وقد الرغبة ولا وقد الرغبة أما الرغبة فقد أوصلها إلينا فضلك وأما الرغبة فقد آمنتنا منها عدلك وانما نحن وقد الشكر جئتكم بالشكر باللسان ونصرف فهذه هي أصول معاني الشكر المحيطة بمجموع حقيقته فأما قول من قال ان الشكر هو الاعتراف بنعمة المنعم على وجه الخضوع فهو نظر إلى فعل اللسان مع بعض أحوال القلب وقول من قال ان الشكر هو الثناء على المحسن بذكر إحسانه نظر إلى مجرد عمل اللسان وقول القائل ان الشكر هو الاعتكاف على بساط الشهود بأدانة حفظ الحرمة جامع لأكثر معاني الشكر لا يشد منه إلا عمل اللسان وقول حمدون القصار شكر النعمة أن ترى نفسك في الشكر طفيليا إشارة إلى أن معنى المعرفة من معاني الشكر فقط وقول الجنيد الشكر أن لا ترى نفسك أهلا للنعمة إشارة إلى حال من أحوال القلب على الخصوص وهو لاء أقوالهم تعرب عن أحوالهم فلذلك تختلف أجوبتهم ولا تتفق ثم قد يختلف جواب كل واحد في حالتين لا أنهم لا يتكلمون إلا عن حالتهم الراهنة الغالبة عليهم اشتغالا بما يهمهم عمالا بهمهم أو يتكلمون بما يرونه لا ثقا بحال السائل اقتصارا على ذكر القدر الذي يحتاج إليه واعراضا عما لا يحتاج إليه فلا ينبغي أن تظن أن ما ذكرناه طعن عليهم وأنه لو عرض عليهم جميع المعاني التي شرحناها كانوا ينكرونها بل لا يظن ذلك بعقل أصلا إلا أن تعرض منازعة من حيث اللفظ في أن اسم الشكر في وضع اللسان هل يشمل جميع المعاني أم يتناول بعضها مقصودا وبقية المعاني تكون من توابعه ولو أوزمه ولسنا نقصد في هذا الكتاب شرح موضوعات اللغات فليس ذلك من علم طريق الآخرة في شيء والله الموفق برحمته

﴿ بيان طريق كشف الغطاء عن الشكر في حق الله تعالى ﴾

لعلك يخطر ببالك أن الشكر إنما يعقل في حق منعم هو صاحب حظ في الشكر فانا نشكر الملوك أما بالثناء ليزيد محلهم في القلوب ويظهر كرمهم عند الناس فيزيد به صيتهم وجاههم أو بالخدمة التي هي إعانة لهم على بعض أغراضهم

(١) حديث قال صلى الله عليه وسلم لرجل كيف أصبحت فقال بخير فأعاد السؤال حتى قال في الثالثة بخير أحمد الله وأشكره فقال هذا الذي أردت منك الطبراني في الدعاء من رواية الفضيل بن عمرو مرفوعا نحوه قال في الثالثة أحمد الله وهذا معضل ورواه في المعجم الكبير من حديث عبد الله بن عمرو ليس فيه تكرار السؤال وقال أحمد الله إليك وفيه راشد بن سعد ضعفه الجمهور لسوء حفظه ورواه مالك في الموطأ موقوفا على عمر باسناد صحيح

إلى قوله واعتداده بقوله والقول كالبذر يقع في الأرض فإذا كان البذر فاسدا لا ينبت وفساد الكلمة بدخول الهوى فيها فالشيخ ينقي بذر الكلام عن شوب الهوى ويسلمه إلى الله ويسأل الله المعونة والسداد ثم يقول فيكون كلامه بالحق من الحق للحق فالشيخ للمريد أمين اللهم كما أن جبريل أمين الوحي فكما لا يخون جبريل في الوحي لا يخون الشيخ في الإلهام وكما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لا ينطق عن الهوى فالشيخ مقتدر رسول الله صلى الله عليه وسلم ظاهرا وباطنا لا يتكلم بهوى النفس وهوى النفس

أو بالثول بين أيديهم في صورة الخدم وذلك تكثير لسوادهم وسبب لزيادة جاههم فلا يكونون شاكرين لهم إلا بشيء من ذلك وهذا محال في حق الله تعالى من وجهين أحدهما أن الله تعالى منزّه عن الحظوظ والأغراض مقدس عن الحاجة إلى الخدمة والأمانة وعن نشر الجاه والحشمة بالثناء والاطراء وعن تكثير سواد الخدم بالثول بين يديه كما سجدوا لشكرنا إياه بما لا حظ له فيه يضاهي شكرنا الملك المنعم علينا بأن تنام في بيوتنا أو نسجد أو نركع أو نلاحظ للملك فيه وهو غائب لا علم له ولا حظ لله تعالى في أفعالنا كلها * الوجه الثاني أن كل ما نتعاطاه باختيارنا فهو نعمة أخرى من نعم الله علينا إذ جوارحنا وقلوبنا وأرادتنا وأعيننا وسائر الأمور التي هي أسباب حركتنا ونفس حركتنا من خلق الله تعالى ونعمته فكيف نشكر نعمة بنعمة ولو أعطانا الملك مراكوبا فأخذنا مراكوبا آخر له وركبناه أو أعطانا الملك مراكوبا آخر لم يكن الثاني شكرا للاول من أجل أن الثاني يحتاج إلى شكر كما يحتاج الأول ثم لا يمكن شكر الشكر إلا بنعمة أخرى فيؤدي إلى أن يكون الشكر محالا في حق الله تعالى من هذين الوجهين ولنا نذكر في الأمرين جميعا والشرع قد ورد به فكيف السبيل إلى الجمع فاعلم أن هذا الخاطر قد خطر لدواعي السلام وكذلك لموسى عليه السلام فقال يارب كيف أشكركم وألا أستطيع أن أشكركم إلا بنعمة ثانية من نعمكم وفي لفظ آخر وشكركم لك نعمة أخرى منك توجب على الشكر لك فأوحى الله تعالى إليه إذا عرفت هذا فقد شكرتني وفي خبر آخر إذا عرفت أن النعمة مني رضيت منك بذلك شكرا * فان قلت فقد فهمت السؤال وفهمى قاصر عن ادراك معني ما أوحى إليهم فاني أعلم استحالة الشكر لله تعالى فاما كون العلم باستحالة الشكر شكرا فلا أفهمه فان هذا العلم أيضا نعمة منه فكيف صار شكرا أو كأن الحاصل يرجع إلى أن من لم يشكر فقد شكر وأن قبول الخلعة الثانية من الملك شكر للخلعة الأولى والفهم قاصر عن درك السرفيسه فان أمكن تعريف ذلك بمثال فهو مهم في نفسه * فاعلم أن هذا قرع باب من المعارف وهي أعلى من علوم المعاملة ولما كنا نشير منها إلى ملاح ونقول ههنا نظران نظريين التوحيد المحض وهذا النظر يعرفك قطعاً أنه الشاكر وأنه المشكور وأنه المحب وأنه المحبوب وهذا نظري من عرف أنه ليس في الوجود غيره وأن كل شيء هالك إلا وجهه وأن ذلك صدق في كل حال أزلاً وأبداً لأن الغير هو الذي يتصور أن يكون له بنفسه قوام ومثل هذا الغير لا وجود له بل هو محال أن يوجد إذا الموجود المحقق هو القائم بنفسه وما ليس له بنفسه قوام فليس له بنفسه وجود بل هو قائم بغيره فهو موجود بغيره فان اعتبر ذاتاً لم يلتفت إلى غيره لم يكن له وجود بالذات وإنما الموجود هو القائم بنفسه والقائم بنفسه هو الذي لو قدر عدم غيره بقي موجوداً فان كان مع قيامه بنفسه يقوم بوجوده وجود غيره فهو قيوم ولا قيوم إلا واحد ولا يتصور أن يكون غير ذلك فاذا ليس في الوجود غير الحي القيوم وهو الواحد الصمد فاذا نظرت من هذا المقام عرفت أن الكل منه مصدره وإلى مرجعه فهو الشاكر وهو المشكور وهو المحب وهو المحبوب ومن ههنا نظر حبيب بن أبي حبيب حيث قرأ في كتابنا وجدناه صابراً نعم العبد أنه أواب فقال وأعجابه أعطى وأثنى إشارة إلى أنه إذا أثنى على أعطائه فعلى نفسه أثنى فهو المثنى وهو المثنى عليه ومن ههنا نظر الشيخ أبو سعيد الميهني حيث قرئ بين يديه بحبهم ويحبونه فقال لعمرى يحبهم ودعه يحبهم فبحق يحبهم لأنه إنما يحب نفسه أشار به إلى أنه المحب وأنه المحبوب وهذه رتبة مالية لا تفهمها إلا بمثال على حد عقلك فلا يخفى عليك أن المصنف إذا أحب تصنيفه فقد أحب نفسه والصانع إذا أحب صنيعه فقد أحب نفسه والوالد إذا أحب ولده من حيث أنه ولده فقد أحب نفسه وكل ما في الوجود سوى الله تعالى فهو تصنيف الله تعالى وصنيعه فان أحبه فما أحب إلا نفسه وإذا لم يحب إلا نفسه فبحق أحب ما أحب وهذا كله نظريين التوحيد وتعبير الصوفية عن هذه الحالة بفناء النفس أي فنى عن نفسه وعن غير الله فلم ير إلا الله تعالى فمن لم يفهم هذا يتسكروا عليهم ويقول كيف فنى وطول ظله أربعة أذرع ولعله يأكل في كل يوم أرطالا من الخبز فيضحك عليهم الجهال لجهلهم بمعاني كلامهم وضرورة قول العارفين أن يكونوا ضحكة للجاهلين وإليه الإشارة بقوله تعالى إن الذين أجمعوا كانوا من الذين

في القول بشيئين
أحدهما طلب
استجلاب القلوب
وصرف الوجوه
إليه وما هذا من
شأن الشيوخ والثاني
ظهور النفس
باستحالة الكلام
والعجب وذلك
خيانة عند المحققين
والشيخ فيما يجرى
على لسانه راقد
النفس تشغله
مطالعة نعم الحق
في ذلك فاقب الحظ
من فوائد ظهور
النفس بالاستحالة
والعجب فيكون
الشيخ لما يجرى
به الحق سبحانه
وتعالى عليه
مستمعاً كأن أحد
المستمعين (وكان
الشيخ) أبو السعود
رحمه الله يتكلم مع
الأصحاب بما يلقي
إليه وكان يقول
إن في هذا الكلام
مستمع
كأن أحدكم فاشكل

ذلك على بعض
الحاضرين وقال
إذا كان القائل
هو يعلم ما يقول
كيف يكون
كستمع لا يعلم
حتى يسمع منه
فرجع الى منزله
فراى ليلته في
المنام كان قائلا
يقول له أليس
الغواص يغوص
في البحر لطلب
الدر ويجمع
الصدف في غلاته
والدر قد حصل
معه ولكن لا يراه
إلا اذا خرج من
البحر ويشاركه
في رؤية الدر من
هو على الساحل
ففهم بالمنام إشارة
الشيخ في ذلك
فأحسن أدب
المريد مع الشيخ
السكوت والجمود
والجسود حتى
يباده الشيخ
بماله فيه من
الصلاح قولاً
وفعلاً (وقيل
أيضاً) في قوله
تعالى لا تقدّموا

آمنوا يضحكون وإذا مروا بهم يتغامزون وإذا انقلبوا الى أهلهم انقلبوا فكهن وإذا رأوهم قالوا إن هؤلاء
لضالون وما أرسلوا عليهم حافظين ثم بين أن ضحك العارفين عليهم غداً عظم إذ قال تعالى ﴿فاليوم الذين آمنوا
من الكفار يضحكون على الأرائك ينظرون﴾ وكذلك أمة نوح عليه السلام كانوا يضحكون عليه عند
اشتغاله بعمل السفينة ﴿قال إن تسخر وامنافانا نسخر منكم كما تسخرون﴾ فهذا أحد النظريين * النظر الثاني نظر
من لم يبلغ الى مقام الفناء عن نفسه وهؤلاء قسماً قسم لم يشبوا الا وجوداً أنفسهم وأنكروا أن يكون لهم رب يعبد
وهؤلاء هم العميان المنكوسون وعماهم في كلتا العينين لأنهم نفوا ما هو الثابت تحقيقاً وهو القيوم الذي هو قائم
بنفسه وقائم على كل نفس بما كسبت وكل قائم فقائم به ولم يقتصر على هذا حتى أثبتوا أنفسهم ولو عرفوا
لعلموا أنهم من حيث هم لا ثبات لهم ولا وجود لهم وانما وجودهم من حيث أوجدوا لا من حيث وجدوا وافرقت
بين الوجود وبين الوجود ليس في الوجود الا وجود واحد وموجد الوجود حق والموجد باطل من حيث
هو وهو الوجود قائم وقيوم والموجد هالك وفان وإذا كان كل من عليها فان فلا يبقى الا وجهه بك ذوالجلال
والاكرام في الفريق الثاني ليس بهم عي ولا لكن بهم عور لأنهم يبصرون باحدى العينين وجود الوجود الحق
فلا ينكرونه والعين الأخرى ان تم عماها لم يبصر بها فناء غير الوجود الحق فثبت وجوده آخر مع الله تعالى
وهذا مشرك تحقيقاً كما أن الذي قبله جاحد تحقيقاً فان جاوز حد العمى الى العمش أدرك تفاوتاً بين الوجودين
فثبت عبداً وبهذا القدر من اثبات التفاوت والنقص من الوجود الآخر دخل في حد التوحيد ثم ان كل بصره
بما يري يدق أنواره فيقل عشمه وبقدر ما يري يدق بصره يظهر له نقصان ما أثبتته سوى الله تعالى فان بقي في سلوكه
كذلك فلا يزال ينفض به النقصان الى المحوفينمحي عن رؤية ماسوى الله فلا يري إلا الله فيكون قد بلغ كمال
التوحيد وحيث أدرك نقصاً في وجود ماسوى الله تعالى دخل في أوائل التوحيد وبينها درجات لا تحصى فهذا
تفاوت درجات الموحدين وكتب الله المنزلة على ألسنة رسله هي الكحل الذي به يحصل أنوار الأبصار
والأنبياء هم الكحالون وقد جاؤا داعين الى التوحيد المحض وترجمته قول لا إله إلا الله ومعناه أن لا يري إلا
الواحد الحق والواصلون الى كمال التوحيد هم الأقولون والجاحدون والمشركون أيضاً قليلون وهم على الطرف
الأقصى المقابل لطرف التوحيد إذ عبدة الأوثان ﴿قالوا ما نعبدكم الا ليقربونا الى الله زلفى﴾ فكانوا داخلين في
أوائل أبواب التوحيد دخولا ضعيفاً والمتوسطون هم الأكثرون وفيهم من تنفتح بصيرته في بعض الأحوال
فتلوح له حقائق التوحيد ولكن كالبرق الخاطف لا يثبت وفيهم من يلوح له ذلك ويثبت زماناً ولكن لا يدوم
والدوام فيه عزيز لكل الى شأ والعلا حركات * ولكن عزيز في الرجال ثبات

ولما أمر الله تعالى نبيه ﷺ بطلب القرب فقبل له واسجدوا اقترب^(١) قال في سجوده أعوذ بعفوك من عقابك
وأعوذ برضاك من سخطك وأعوذ بك منك لا أحصى ثناء عليك أنت كما أثنيت على نفسك فقوله صلى الله عليه
وسلم أعوذ بعفوك من عقابك كلام عن مشاهدة فعل الله فقط فكأنه لم يرا إلا الله وأفعاله فاستعاذ بفعله من فعله
ثم اقترب ففنى عن مشاهدة الأفعال وترقى الى مصادر الأفعال وهي الصفات فقال أعوذ برضاك من سخطك
وهما صفتان ثم رأى ذلك نقصاناً في التوحيد فاقرب وورق من مقام مشاهدة الصفات الى مشاهدة الذات فقال
وأعوذ بك منك وهذا فرار منه اليه من غير رؤية فعل وصفة ولكنه رأى نفسه فارار منه اليه ومستعيذاً ومثنياً
ففنى عن مشاهدة نفسه أذ رأى ذلك نقصاناً واقرب فقال لا أحصى ثناء عليك أنت كما أثنيت على نفسك فقوله
ﷺ لا أحصى خبر عن فناء نفسه وخروج عن مشاهدتها وقوله أنت كما أثنيت على نفسك بيان أنه المثنى
والمثنى عليه وان الكل منه بداو اليه يعود وأن ﴿كل شيء هالك الا وجهه﴾ فكان أول مقاماته نهاية مقامات

(١) حديث قال في سجوده أعوذ بعفوك من عقابك وأعوذ برضاك من سخطك الحديث مسلم من حديث
عائشة أعوذ برضاك من سخطك وبما فاتك من عقوبتك الحديث

الموحدين وهو أن لا يرى إلا الله تعالى وأفعاله فيستعبد بفعل من فعل فانظر الى ماذا انتهت نهايته اذا انتهى الى الواحد الحق حتى ارتفع من نظره ومشاهدته سوى الذات الحق ولقد كان صلى الله عليه وسلم لا يرقى من رتبة الى أخرى الا ويرى الأولى بعد الأخرى بالاضافة الى الثانية فكان يستغفر الله من الأولى ويرى ذلك تقصا في سلوكه وتقصير في مقامه واليه الاشارة بقوله صلى الله عليه وسلم (١) انه ليغان على قلبي حتى أستغفر الله في اليوم والليلة سبعين مرة فكان ذلك لترقيه الى سبعين مقاما بعضها فوق البعض أو لها وان كان مجاوزا أقصى غايات الخلق ولكن كان تقصا نابا بالاضافة الى آخرها فكان استغفاره لذلك (٢) ولما قالت عائشة رضي الله عنها ليس قد غفر الله لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر فما هذا البكاء في السجود وما هذا الجهد الشديد قال أفلا أكون عبدا شكورا معناه أفلا أكون طالبا للمزيد في المقامات فان الشكر سبب الزيادة حيث قال تعالى ﴿لئن شكرتم لأزيدنكم﴾ واذا تغلغلنا في بحار المكاشفة فلنقبض العنان ولنرجع الى ما يليق بعلوم المعاملة فنقول الانبياء عليهم السلام بعثوا الدعوة الى الخلق الى كمال التوحيد الذي وصفناه ولكن بينهم وبين الوصول اليه مسافة بعيدة وعقبات شديدة وانما الشرع كله تعريف طريق سلوك تلك المسافة وقطع تلك العقبات وعند ذلك يكون النظر عن مشاهدة أخرى ومقام آخر فيظهر في ذلك المقام بالاضافة الى تلك المشاهدة الشكر والشاكر والمشكور ولا يعرف ذلك الا بمثال فاقول يمكنك أن تفهم أن ملكا من الملوك أرسل الى عبد قد بعد منه مراكبو وملبوسا ونقد الا جسل زاده في الطريق حتى يقطع به مسافة البعد ويقرب من حضرة الملك ثم يكون له حالتان احدهما أن يكون قصده من وصول العبد الى حضرته أن يقوم ببعض مهماته ويكون له عناية في خدمته والثانية أن لا يكون للملك حظ في العبد ولا حاجة به اليه بل حضوره لا يزيد في ملكه لانه لا يقوى على القيام بخدمة تغني فيه غناه وغيبته لا تنقص من ملكه فيكون قصد من الانعام عليه بالركوب والازاد أن يحظى العبد بالقرب منه وينال سعادة حضرته لينتفع هو في نفسه لا لينتفع الملك به وبانتفاعه فنزل العباد من الله تعالى في المنزلة الثانية لا في المنزلة الاولى فان الاولى محال على الله تعالى والثانية غير محال ثم اعلم أن العبد لا يكون شاكرا في الحالة الاولى بمجرد الركون والوصول الى حضرته ما لم يقوم بخدمته التي ارادها الملك منه وأما في الحالة الثانية فلا يحتاج الى الخدمة أصلا ومع ذلك يتصور أن يكون شاكرا وكافرا ويكون شكره بأن يستعمل ما أنقذه اليه مولاه فيما أحبه لاجله لا لاجل نفسه وكفره أن لا يستعمل ذلك فيه بأن يعطله أو يستعمله فيما يزيد في بعده منه فهالبت العبد الثوب وركب الفرس ولم ينق الزاد الا في الطريق فقد شكر مولاه اذا استعمل نعمته في محبته أي فيما أحبه لعبده لا لنفسه وان ركب واستدبر حضرته وأخذ يبعد منه فقد كفر نعمته أي استعملها فيما كرهه مولاه لعبده لا لنفسه وان جلس ولم يركب لا في طلب القرب ولا في طلب البعد فقد كفر أيضا نعمته اذا أهملها وعطلها وان كان هذا دون ما لو بعد منه فكذلك خلق الله سبحانه الخلق وهم في ابتداء فطرتهم يحتاجون الى استعمال الشهوات لتكمل بها أبدانهم فيبعدون بها عن حضرته وانما سعادتهم في القرب منه فاعدهم من النعم ما يقدرون على استعماله في نيل درجة القرب وعن بعدهم وقربهم عبر الله تعالى اذ قال ﴿لقد خلقنا الانسان في أحسن تقويم ثم رددناه أسفل سافلين الا الذين آمنوا﴾ الآية فاذا نعم الله تعالى آلا ت يترقى العبد بها عن أسفل السافلين خلقها الله تعالى لاجل العبد حتى ينال بها سعادة القرب والله تعالى غني عنه قرب أم بعد والعبد فيها بين أن يستعملها في الطاعة فيكون قد شكر لوافقه محبة مولاه وبين أن يستعملها في معصيته فقد كفر لاقتحامه ما يكرهه مولاه ولا يرضاه له فان الله لا يرضى لعباده الكفر والمعصية وان

(١) حديث انه ليغان على قلبي الحديث تقدم في التوبة وقوله في الدعوات (٢) حديث عائشة لما قالت له غفر الله لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر فما هذا البكاء الحديث رواه أبو الشيخ وهو بقية حديث عطاء عنها المتقدم قبل هذا بتسعة أحاديث وهو عند مسلم من رواية عروة عنها مختصرا وكذلك هو في الصحيحين مختصرا من حديث المغيرة بن شعبه

بين يدي الله
ورسوله لا تطلبوا
منزلة وراء منزلته
وهذا من محاسن
الآداب وأعزها
وينبغي للمريد
أن لا يحدث نفسه
بطلب منزلة فوق
منزلة الشيخ بل
يجب للشيخ كل
منزلة عالية ويتمنى
للشيخ عزيز
المنح وغرائب
المواهب وبهذا
يظهر جوهر
المريد في حسن
الارادة وهذا
يعز في المريد
قارادته للشيخ
تعطيه فوق ما يتمنى
لنفسه ويكون
قائما بأدب الارادة
قال السري رحمه
الله حسن الأدب
ترجمان العقل
وقال أبو عبد الله
ابن حنيفة قال لي
رويم يا بني اجعل
عملك ملحا
وأدبك دقيقا
* وقيل التصوف
كله أدب لكل

عظما ولم يستعملها في طاعة ولا معصية فهو أيضا كفران للنعمة بالتضييع وكل ما خلق في الدنيا إنما خلق آلة للعبد ليتوصل به إلى سعادة الآخرة ونيل القرب من الله تعالى فكل مطيع فهو بقدر طاعته شاكر نعمته الله في الأسباب التي استعملها في الطاعة وكل كسلان ترك الاستعمال أو ما ص استعملها في طريق البعد فهو كافر جارف غير محبة الله تعالى فالمعصية والطاعة تشملهما المشيئة ولكن لا تشملها المحبة والكراهة بل رب مراد محبوب ورب مراد مكروه ووراء بيان هذه الحقيقة سر القدر الذي منع من إفشائه وقد انحل بهذا الاشكال الأول وهو أنه إذا لم يكن للمشكور حظ فكيف يكون الشكر وهذا أيضا ينحل الثاني فإننا لم نعين بالشكر إلا انصراف نعمة الله في جهة محبة الله فإذا انصرفت النعمة في جهة المحبة بفعل الله فقد حصل المراد وفعلك عطاء من الله تعالى ومن حيث أنت محله فقد أنى عليك وثناؤه نعمة أخرى منه إليك فهو الذي أعطى وهو الذي أنى وصار أحسن فعله سببا لا انصراف فعله الثاني إلى جهة محبته فله الشكر على كل حال وأنت موصوف بأنت شاكرا بمعنى أنك محل المعنى الذي الشكر عبارة عنه لا بمعنى أنك موجود له كما أنك موصوف بأنت شاكرا بمعنى أنك خالق للعلم وموجده ولكن بمعنى أنك محل له وقد وجد بالقدرة الأزلية فيك فوصفك بأنت شاكرا ثبات شبيهة لك وأنت شيء إذا جعلك خالق الأشياء شيئا وإنما أنت لا شيء إذا كنت أنت طائفة بالنفسك شيئا من ذاتك فاما باعتبار النظر إلى الذي جعل الأشياء أشياء فأنت شيء إذا جعلك شيئا فان قطع النظر عن جعله كنت لا شيء تحية قفا والى هذا أشار صلى الله عليه وسلم حيث قال (١) اعملوا فكل ميسر لما خلق له لما قيل يا رسول الله فقيم العمل إذا كانت الأشياء قد فرغ منها من قبل فتبين أن الخلق بجاري قدرة الله تعالى ومحل أفعاله وإن كانوا هم أيضا من أفعاله ولكن بعض أفعاله محل للبعض وقوله اعملوا وإن كان جاريا على لسان الرسول صلى الله عليه وسلم فهو فعل من أفعاله وهو سبب لعلم الخلق أن العمل نافع وعلمهم فعل من أفعال الله تعالى والعلم سبب لا نبغات داعية جازمة إلى الحركة والطاعة وانبغات الداعية أيضا من أفعال الله تعالى وهو سبب لحركة الأعضاء وهي أيضا من أفعال الله تعالى ولكن بعض أفعاله سبب للبعض أي الأول شرط للثاني كما كان خلق الجسم سببا لخلق العرض إذ لا يخلق العرض قبله وخلق الحياة شرط لخلق العلم وخلق العلم شرط لخلق الإرادة والكل من أفعال الله تعالى وبعضها سبب للبعض أي هو شرط ومعنى كونه شرطاً أنه لا يستعد لقبول فعل الحياة إلا جوهر ولا يستعد لقبول العلم إلا ذو حياة ولا لقبول الإرادة إلا ذو علم فيكون بعض أفعاله سببا للبعض بهذا المعنى لا بمعنى أن بعض أفعاله موجود لغيره بل بمهد شرط الحصول لغيره وهذا إذا حقق ارتقى إلى درجة التوحيد الذي ذكرناه * فإن قلت فلم قال الله تعالى اعملوا والافأتم معاقبون مذمومون على العصيان وما الينا شيء فكيف نذم وإنما الكل إلى الله تعالى * فاعلم أن هذا القول من الله تعالى سبب للحصول اعتقاد فينا والاعتقاد سبب لهيجان الخوف وهيجان الخوف سبب لترك الشهوات والتجافي عن دار الغرور وذلك سبب للوصول إلى جوار الله والله تعالى مسبب الأسباب ومرتبها فمن سبق له في الأزل السعادة يسر له هذه الأسباب حتى يقوده بسلسلتها إلى الجنة ويعبر عن مثله بأن كلا ميسر لما خلق له ومن لم يسبق له من الله الحسن بعد عن سماع كلام الله تعالى وكلام رسول الله صلى الله عليه وسلم وكلام العلماء فإذا لم يسمع لم يعلم وإذا لم يعلم لم يخف وإذا لم يخف لم يترك الركون إلى الدنيا وإذا لم يترك الركون إلى الدنيا بقي في حزب الشيطان وإن جهنم لموعدهم أجمعين فإذا عرفت هذا تعجبت من قوم يقادون إلى الجنة بالسلاسل فإما من أحد إلا وهو مقود إلى الجنة بسلاسل الأسباب وهو تسليط العلم والخوف عليه وامن مخذول إلا وهو مقود إلى النار بالسلاسل وهو تسليط الغفلة والأمن والغرور عليه فالمتقون يساقون إلى الجنة قهرا والمجرمون يقادون إلى النار قهرا ولا قاهر إلا الله الواحد القهار ولا قادر إلا الملك الجبار وإذا انكشف الغطاء عن أعين الغافلين فشاهدوا الأمر كذلك معموا عند ذلك نداء المنادي لمن الملك اليوم

(١) حديث اعملوا فكل ميسر لما خلق له متفق عليه من حديث علي وعمران بن حصين

وقت أدب ولكل
حال أدب ولكل
مقام أدب فمن يلزم
الأدب يبلغ مبلغ
الرجال ومن حرم
الأدب فهو بعيد
من حيث يظن
القرب ومردود
من حيث يرجو
القبول ومن تأديب
الله تعالى أصحاب
رسول الله صلى الله عليه وسلم
قوله تعالى لا ترفعوا
أصواتكم فوق
صوت النبي كان
ثابت بن قيس بن
شماس في أذنه وقر
وكان جهوري
الصوت فكان إذا
كلم أنسا جهر
بصوته وربما كان
يكلم النبي صلى الله عليه وسلم
فيتأذى بصوته
فأنزل الله تعالى
الآية تأديباً له
ولنفسه (أخبرنا)
ضياء الدين عبد
الوهاب بن علي
قال أنا أبو الفتح

لله الواحد القهار ولقد كان الملك لله الواحد القهار كل يوم لا ذلك اليوم على الخصوص ولكن الغافلين لا يسمعون هذا النداء الا ذلك اليوم فهو نبأ عما يتجدد للغافلين من كشف الأحوال حيث لا ينفعهم الكشف فنعوذ بالله الخليم الكريم من الجهل والعمى فانه أصل أسباب الهلاك

﴿ بيان تمييز ما يحبه الله تعالى عما يكرهه ﴾

اعلم أن فعل الشكر وترك الكفر لا يتم الا بمعرفة ما يحبه الله تعالى عما يكرهه إذ معنى الشكر استعمال نعمه تعالى في محابه ومعنى الكفر نقيض ذلك اما بترك الاستعمال أو باستعمالها في مكارهه وتمييز ما يحبه الله تعالى عما يكرهه مدر كان أحدهما السمع ومستنده الآيات والأخبار والثاني بصيرة القلب وهو النظر بعين الاعتبار وهذا الأخير عسير وهو لا جل ذلك عزيز فلذلك أرسل الله تعالى الرسل وسهل بهم الطريق على الخلق ومعرفة ذلك تذبني على معرفة جميع احكام الشرع في أفعال العباد فمن لا يطلع على احكام الشرع في جميع أفعاله لم يمكنه القيام بحق الشكر أصلاً وأما الثاني وهو النظر بعين الاعتبار فهو ادراك حكمة الله تعالى في كل موجود خلقه إذ ما خلق شيئاً في العالم إلا وفيه حكمة وتحت الحكمة مقصود وذلك المقصود هو المحبوب وتلك الحكمة منقسمة إلى جليلة وخفية أما الجليلة فكالعلم بأن الحكمة في خلق الشمس أن يحصل بها الفرق بين الليل والنهار فيكون النهار معاشاً والليل لباساً فتيسر الحركة عند الابصار والسكون عند الاستتار فهذا من جملة حكم الشمس لا كل الحكم فيها بل فيها حكم أخرى كثيرة دقيقة وكذلك معرفة الحكمة في النسيم ونزول الأمطار وذلك لا نشقاق الأرض بأنواع النبات مطعماً للخلق ومرعى للأنعام وقد انطوى القرآن على جملة من الحكم الجليلة التي تحملها أفهام الخلق دون الدقيق الذي يقصرون عن فهمه إذ قال تعالى ﴿ اناصبنا الماء صباً ثم شققنا الأرض شققاً فنبثنا فيها حياء وعنباً ﴾ الآية وأما الحكمة في سائر الكواكب السيارة منها والثوابت خفية لا يطالع عليها كافة الخلق والقدر الذي يحتمله فهم الخلق أنها زينة للسماء لتستلذ العين بالنظر اليها وأشار إليه قوله تعالى ﴿ انازلنا السماء الذناباً زينة الكواكب ﴾ فجميع أجزاء العالم سماء وكواكبها ورياحه وبحاره وجباله ومعادنه ونباته وحيواناته وأعضاء حيواناته لا تخلو ذرة من ذراته عن حكم كثيرة من حكمة واحدة إلى عشرة إلى ألف إلى عشرة آلاف وكذا أعضاء الحيوان تنقسم إلى ما يعرف حكمها كالعالم بأن العين لا بصار لا للبطن واليد لا للبطن والرجل لا للشيء لا للشم فأما الأعضاء الباطنة من الأمعاء والمرارة والكبد والكلى وآحاد العروق والأعصاب والعضلات وما فيها من التجايف والالتفاف والاشتباك والانحراف والدقة والغلظ وسائر الصفات فلا يعرف الحكمة فيها سائر الناس والذين يعرفونها لا يعرفون منها إلا قدر يسيراً بالاضافة إلى ما في علم الله تعالى ﴿ وما أوتيتم من العلم إلا قليلاً ﴾ فإذا كل من استعمل شيئاً في جهة غير الجهة التي خلق لها ولا على الوجه الذي أريد به فقد كفر فيه نعمة الله تعالى فمن ضرب غيره بيده فقد كفر نعمة اليد إذ خلقت له اليد ليدفع بها عن نفسه ما يهلكه ويأخذ ما ينفعه لا ليهلك بها غيره ومن نظر إلى وجه غير المحرم فقد كفر نعمة العين ونعمة الشمس إذا أبصار يتم بهما وإنما خلقتا ليصير بهما ما ينفعه في دينه ودنياه ويتقى بهما ما يضره فيهما فقد استعملهما في غير ما أريدتا به وهذا لأن المراد من خلق الخلق وخلق الدنيا وأسبابها أن يستعين الخلق بهما على الوصول إلى الله تعالى ولا وصول إليه إلا بمحبته والانس به في الدنيا والتجافي عن غرور الدنيا والانس بالبدوام الذكرو ولا محبة الا بالمعرفة الحاصلة بدوام الفكر ولا يمكن الدوام على الذكرو والفكر الا بدوام البدن ولا يبقى البدن إلا بالغذاء ولا يتم الغذاء الا بالأرض والماء والهواء ولا يتم ذلك الا بخلق السماء والأرض وخلق سائر الأعضاء ظاهراً وباطناً فكل ذلك لأجل البدن والبدن مطية النفس والراجع إلى الله تعالى هي النفس المطمئنة بطول العبادة والمعرفة فلذلك قال تعالى ﴿ وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون ما أريد منهم من رزق ﴾ الآية فكل من استعمل شيئاً في غير طاعة الله فقد كفر نعمة الله في جميع الأسباب التي لا بد منها لا قدامه على تلك المعصية * ولندكر مثلاً واحداً للحكم الخفية التي ليست في غاية الخفاء

الهروي قال أنا أبو نصر الترياق قال أنا أبو محمد الجراحي قال أنا أبو العباس المحبوبي قال أنا أبو عيسى الترمذي قال حدثنا محمد بن المشي قال حدثنا مؤمل بن اسمعيل قال حدثنا نافع بن عمر بن جميل الجعفي قال حدثني حابس بن أبي مليكة قال حدثني عبد الله ابن الزبير أن الأقرع بن حابس قدم على النبي ﷺ فقال أبو بكر استعمله على قومه فقال عمر لا تستعمله يا رسول الله فتكلم عند النبي ﷺ حتى علت أصواتهما فقال أبو بكر لعمر ما أردت الا خلافي وقال عمر ما أردت خلافاً فأنزل الله تعالى الآية فكان عمر

حتى تعتبر بها وتعلم طريقة الشكر والكفران على النعم فتقول من نعم الله تعالى خلق الدراهم والدنانير وبهما قوام الدنيا وهما حجران لا منفعة في أعيانها ولكن يضطر الخلق اليهما من حيث أن كل إنسان محتاج إلى أعيان كثيرة في مطعمه وملبسه وسائر حاجاته وقد يعجز عما يحتاج إليه ويملك ما يستغني عنه كمن يملك الزعفران مثلاً وهو محتاج إلى جلير كبه ومن يملك الجمل ربما يستغني عنه ويحتاج إلى الزعفران فلا بد بينهما من معاوضة ولا بد في مقدار العوض من تقدير إذا لا يبذل صاحب الجمل جملة بكل مقدار من الزعفران ولا مناسبة بين الزعفران والجمل حتى يقال يعطى منه مثله في الوزن أو الصورة وكذا من يشتري داراً بثياب أو عبداً بخف أو دقيقتين بحمار فهذه الأشياء لا تناسب فيها فلا يدري أن الجمل كم يسوي بالزعفران فتعذر المعاملات جداً فافتقرت هذه الأعيان المتنافرة المتباعدة إلى متوسط بينها يحكم فيها بحكم عدل فيعرف من كل واحد رتبته ومنزلته حتى إذا تقررت المنازل وترتبت الرتب علم بعد ذلك المساوي من غير المساوي فخلق الله تعالى الدنانير والدراهم حاكمين ومتوسطين بين سائر الأموال حتى تقدر الأموال بهما فيقال هذا الجمل يسوي مائة دينار وهذا القدر من الزعفران يسوي مائة فهم من حيث أنهما مساويان بشيء واحد إذا متساويان وإنما يمكن التعديل بالنقدين إذا لا غرض في أعيانها ولو كان في أعيانها غرض ربما اقتضى خصوص ذلك الغرض في حق صاحب الغرض ترجيحاً ولم يقتض ذلك في حق من لا غرض له فلا ينتظم الأمر فإذا خلقهما الله تعالى لتداولهما الأيدي ويكونا حاكمين بين الأموال بالعدل والحكمة أخرى وهي التوصل بهما إلى سائر الأشياء لا أنهما عزيزان في أنفسهما ولا غرض في أعيانها ونسبتهما إلى سائر الأموال نسبة واحدة فمن ملكهما فكانه ملك كل شيء لا كمن ملك ثوباً فإنه لم يملك إلا الثوب فلو احتاج إلى طعام ربما لم يرغب صاحب الطعام في الثوب لأن غرضه في دابة مثلاً فاحتيج إلى شيء هو في صورته كإنه ليس بشيء وهو في معناه كإنه كل الأشياء والشئ إنما نستوى نسبته إلى الاختلافات إذا لم تكن له صورة خاصة ينفذها بخصوصها كالمرآة لا لون لها وتحكي كل لون فكذلك النقد لا غرض فيه وهو وسيلة إلى كل غرض وكالحرف لا معنى له في نفسه وتظهر به المعاني في غيره فهذه هي الحكمة الثانية وفيهما أيضاً حكم يطول ذكرها فكل من عمل فيهما عملاً لا يليق بالحكم بل يخالف الغرض المقصود بالحكم فقد كفر نعمة الله تعالى فيهما فإذا من كنزهما فقد ظلمهما وأبطل الحكمة فيهما وكان كمن حبس حاكم المسلمين في سجن يمنع عليه الحكم بسببه لأنه إذا كنز فقد ضيع الحكم ولا يحصل الغرض المقصود به وما خلقت الدراهم والدنانير لزيد خاصة ولا لعمر وخاصة إذا لا غرض إلا حاد في أعيانها فأنهما حجران وإنما خلقا لتداولهما الأيدي فيكونا حاكمين بين الناس وعلامة معرفة للمقادير مقومة للسران فآخبر الله تعالى الذين يعجزون عن قراءة الأسطر الإلهية المكتوبة على صفحات الموجودات بخط الهي لا حرف فيه ولا صوت الذي لا يدرك بعين البصر بل بعين البصيرة أخبر هؤلاء العاجزين بكلام سمعوه من رسوله ﷺ حتى وصل إليهم بواسطة الحرف والصوت المعنى الذي عجزوا عن إدراكه فقال تعالى والذين يكنزون الذهب والفضة ولا ينفقونها في سبيل الله فبشرهم بعباب ألیم وكل من اتخذ من الدراهم والدنانير آتية من ذهب أو فضة فقد كفر النعمة وكان أسوأ حالاً ممن كنز لأن مثال هذا مثال من استسخر حاكم البلد في الحياة والمكس والأعمال التي يقوم بها أخساء الناس والحبس أهون منه وذلك أن الخنزف والحديد والرصاص والنحاس تنوب مناب الذهب والفضة في حفظ المسائعات عن أن تبدد وإنما الأواني لحفظ المسائعات ولا يكفي الخنزف والحديد في المقصود الذي أريد به التقود فمن لم ينكشف له هذا انكشف له بالترجمة الإلهية وقيل له (١) من شرب في آتية من ذهب أو فضة فكأنما يجر جر في بطنه نار جهنم وكل من عامل معاملة الربا على الدراهم والدنانير فقد كفر النعمة وظلم لأنهما خلقا

(١) حديث من شرب في آتية من ذهب أو فضة فكأنما يجر جر في بطنه نار جهنم متفق عليه من حديث أم سلمة لم يصرح المصنف بكونه حديثاً

بعد ذلك إذا تكلم
عند النبي ﷺ
لا يسمع كلامه
حتى يستفهم وقيل
لما نزلت الآية آلى
أبو بكر أن لا يتكلم
عند النبي إلا كآخ
السرار فكذا
ينبغي أن يكون
المريد مع الشيخ
لا يتبسط برفع
الصوت وكثرة
الضحك وكثرة
الكلام إلا إذا
بسطه الشيخ فرفع
الصوت تنحية
جلباب القلب الوفار
والوقار إذا سكن
القلب عقل اللسان
ما يقول وقد ينازل
باطن بعض
المريدين من الحرمة
والوقار من الشيخ
ملا يستطيع
المريد أن يشبع
النظر إلى الشيخ
وقد كنت أحرم
فيدخل على عمي
وشيخي أبو النجيب
السهروردي

لغيرها لا لنفسهما اذا غرض في عينهما فاذا اتجر في عينهما فقد اتخذهما مقصودا على خلاف وضع الحكمة اذ طلب النقد لغير ما وضع له ظلم ومن معه ثوب ولا نقد معه فقد لا يقدر على أن يشتري به طعاما وادابة اذ ربما لا يباع الطعام والدابة بالثوب فهو معذور في بيعه بنقد آخر ليحصل النقد فيتوصل به الى مقصوده فانهما وسيلتان الى الغير لا غرض في أعيانهما وموقعهما في الأموال كموقع الحرف من الكلام كما قال النحويون ان الحرف هو الذي جاء لمعنى في غيره وكوقع المرأة من الألوان فاما من معه نقد فلو جاز له أن يبيعه بالنقد فيتخذ التعامل على النقد غاية عمله فيبقى النقد مقيدا عنده وينزل منزلة المكنوز وتقييد الحالك والسريد الموصول الى الغير ظلم كما ان حبسه ظلم فلامعنى لبيع النقد بالنقد الا اتخذا النقد مقصودا للدخار وهو ظلم * فان قلت فلم جازييع أحد النقيدين بالآخر ولم جازييع الدرهم بمثله * فاعلم أن أحد النقيدين يخالف الآخر في مقصود التوصل إذ قد يتيسر التوصل بأحدهما من حيث كثرته كالدرهم تنفرق في الحاجات قليلا قليلا في المنع منه ما يشوش المقصود الخاص به وهو تيسر التوصل به الى غيره وأما بيع الدرهم بدرهم بما ناله فجاز من حيث ان ذلك لا يرغب فيه عاقل مهما تساويا ولا يشتغل به تاجر فانه عبث يجري مجرى وضع الدرهم على الارض وأخذه بعينه ونحن لا نخاف على العقلاء أن يصرفوا أوقاتهم الى وضع الدرهم على الارض وأخذه بعينه فلا يمنع مما لا تشوق النفوس اليه الا أن يكون أحدهما أجود من الآخر وذلك أيضا لا يتصور جريا نه إذ صاحب الجيد لا يرضى بمثله من الرديء فلا ينتظم العقد وان طلب زيادة في الرديء فذلك مما قد يقصده فلا جرم تمنعه منه ونحسبكم بأن جيدها ورد بها سواء لان الجودة والرداءة ينبغى أن ينظر اليهما فيما يقصد في عينه وما لا غرض في عينه فلا ينبغي أن ينظر الى مضافات دقيقة في صفاته وإنما الذي ظلم هو الذي ضرب النقود مختلفة في الجودة والرداءة حتى صارت مقصودة في أعيانها وحققها أن لا تقصد وأما اذا باع درهما بدرهم مثله نسيئة فانما لم يجوز ذلك لانه لا يقدم على هذا الا مسامح قاصد للاحسان في القرض وهو مكرمة مندوحة عنه لتبقى صورة المسامحة فيكون له حذوا جروا والمعاوضة لا حذو فيها ولا أجر فهو أيضا ظلم لانه اضاعة خصوص المسامحة وإخراجها في معرض المعاوضة وكذلك الاطعمة خلقت ليتغذى بها أو يتداوى بها فلا ينبغي أن تصرف عن جهتها فان فتح باب المعااملة فيها يوجب تقييدها في الايدي ويؤخر عنها الاكل الذي أرادت له فخلق الله الطعام الا ليؤكل والحاجة الى الاطعمة شديدة فينبغي أن تخرج عن يد المستغنى عنها الى المحتاج ولا يعامل على الاطعمة الا مستغنى عنها اذ من معه طعام فلم لا يأكله ان كان محتاجا ولم يجعله بضاعة تجارة وان جعله بضاعة تجارة فليبيعه ممن يطلبه بعوض غير الطعام يكون محتاجا اليه فاما من يطلبه بعين ذلك الطعام فهو أيضا مستغنى عنه ولهذا ورد في الشرع لعن المحتكر وورد فيه من التشديدات ما ذكرناه في كتاب آداب الكسب نعم بائع البر بالتمر معذور اذا أحدهما لا يسد مسد الآخر في الغرض وبائع صاع من البر بصاع منه غير معذور ولكنه ما بث فلا يحتاج الى منع لان النفوس لا تسمح به الا عند التفاوت في الجودة ومقابلة الجيد بمثله من الرديء لا يرضى به صاحب الجيد وأما جيد برديئين فقد يقصد ولكن لا كانت الاطعمة من الضروريات والجيد يساوى الرديء في أصل الفائدة ويخالفه في وجوه التمتع أسقط الشرع غرض التمتع فيها هو القوام فهذه حكمة الشرع في تحريم الربا وقد انكشف لنا هذا بعد الاعراض عن فن الفقه فلنلحق هذا بفن الفقهاء فانه أقوى من جميع ما وردناه في الخلافات وبهذا يتضح رجحان مذهب الشافعي رحمه الله في التخصيص بالاطعمة دون المكيلات اذ لو دخل الجص فيه لكانت الثياب والدواب أولى بالدخول ولولا الملح لكان مذهب مالك رحمه الله أقوم المذاهب فيه اذ خصصه بالاقوات ولكن كل معنى يرماه الشرع فلا بد أن يضبط بحد وتحدد هذا كان ممكنا بالقوت وكان ممكنا بالمطعم فقرأى الشرع التحديد بجنس المطعم أخرى لكل ما هو ضرورة البقاء وتحديدات الشرع قد تحيط بأطراف لا يقوى فيها أصل المعنى الباعث على الحكم ولكن التحديد يقع كذلك بالضرورة ولو لم يجد لتحجير الخلق في اتباع جوهر المعنى مع اختلافه بالاحوال

رحمه الله فيترشح
جسدي عرقا
و كنت أتمنى العرق
لتخف الحمى
فكنت أجد ذلك
عند دخول الشيخ
على ويسكون في
قدومه بركة وشفاء
و كنت ذات يوم في
البيت خاليا وهناك
مندبل وهبته لي
الشيخ وكان يتعمم
به فوق قدسي على
المندبل اتفاقا فتألم
باطني من ذلك
وها لني الوطء
بالقدم على مندبل
الشيخ وانبعث من
باطني من الاحترام
ما أرجو بركته
(قال ابن عطاء)
في قوله تعالى
لا ترفعوا أصواتكم
زجر عن الادنى
لئلا يتخطى أحد
الى ما فوقه من
ترك الحرمة وقال
سهل في ذلك
لا تخاطبوه
الا مستنهمين

والاشخاص فعين المعنى بكال قوته يختلف باختلاف الاحوال والاشخاص فيكون الحد ضرورياً فلذلك قال
الله تعالى ﴿ومن بعد حدود الله فقد ظلم نفسه﴾ ولان اصول هذه المعاني لا تختلف فيه الشرائع وانما تختلف في
وجوه التجديد كما يحد شرع عيسى بن مريم عليه السلام بتحريم الخمر بالسكر وقد حده شرعنا بكونه من جنس
المسكر لان قليله يدعوا الى كثيره والداخل في الحدود داخل في التحريم بحكم الجنس كما دخل اصل المعنى بالجملة
الاصولية فهذا مثال واحد للحكمة خفية من حكم النقيدين فينبغي ان يعتبر شكر النعمة وكفرانها بهذا المثال فكل
ما خلق لحكمة فلا ينبغي ان يصرف عنها ولا يعرف هذا الا من قد عرف الحكمة (ومن يؤت الحكمة فقد اوتي خيراً
كثيراً) ولكن لا تصادف جواهر الحكم في قلوب هي مزايل الشهوات وملاعب الشياطين بل لا يتذكر الا اولوا
الاباب ولذلك قال ﷺ (١) لولا ان الشياطين يحومون على قلوب بني آدم لنظروا الى ملكوت السماء واذا
عرفت هذا المثال فقس عليه حر كنتك وسكونك ونطقك وسكونك وكل فعل صادر منك فانه اما شكر واما كفر
اذ لا يتصور ان ينفك عنهما وبعض ذلك نصفه في لسان الفقه الذي تناطق به عوام الناس بالكراهة وبعضه
بالحظر وكل ذلك عند ارباب القلوب موصوف بالحظر فأقول مثلاً لو استنجيت باليمين فقد كفرت نعمة اليبدين
اذ خلق الله لك اليبدين وجعل احدهما أقوى من الاخرى فاستحق الاقوى بمنزلة جحانه في الغالب الشريفة
والتفضيل وتفضيل الناقض عدول عن العدل والله لا يأمر الا بالعدل ثم احوجك من أعطاك اليبدين الى أعمال
بعضها شريف كاخذ المصحف وبعضها خسيس كازالة النجاسة فاذا اخذت المصحف باليسار وأزلت النجاسة
باليمين فقد خصصت الشريف بما هو خسيس ففضضت من حقه وظلمته وعدت عن العدل وكذلك اذا بصقت
مثلاً في جهة القبلة أو استقبلتها في قضاء الحاجة فقد كفرت نعمة الله تعالى في خلق الجهات وخلق سعة العالم لانه
خلق الجهات لتكون متسعك في حر كنتك وقسم الجهات الى عالم يشرفها والى ما شرفها بأن وضع فيها بيتاً أضافه
الى نفسه اسمالة لقلبك اليه ليتقيد به قلبك فيتقيد بسببه بدك في تلك الجهة على هيئة الثبات والوقار ادا عبدت ربك
وكذلك انقسمت أفعالك الى ما هي شريفة كالطاعات والى ما هي خسيسة كقضاء الحاجة ورعى البصاق
فاذا رميت بصاقت الى جهة القبلة فقد ظلمتها وكفرت نعمة الله تعالى عليك بوضع القبلة التي بوضعها كمال عبادتك
وكذلك اذا لبست خنك فابتدأت باليسرى فقد ظلمت لان الخنق وقاية للرجل فالرجل فيه حظ والبذاءة في
الحظوظ ينبغي ان تكون بالاشرف فهو العدل والوفاء بالحكمة ونقيضه ظلم وكفران لنعمة الخنق والرجل وهذا
عند العارفين كبيرة وان سماه الفقيه مكرها حتى ان بعضهم كان قد جمع اكراراً من الخنطة وكان يتصدق بها فسئل
عن سببه فقال لبست المداس مرة فابتدأت بالرجل اليسرى وهو اقل يدان أكرهه بالمصدقة نعم الفقيه لا يقدر
على تفخيخ الامر في هذه الامور لانه مسكين بل باصلاح العوام الذين تقرب درجتهم من درجة الانعام وهم
مغموسون في ظلمات أطم وأعظم من أن تظهر أمثال هذه الظلمات بالاضافة اليها فقيح أن يقال الذي شرب
الخمر وأخذ القدرح ييساره قد تعدى من وجهين أحدهما الشرب والاخر الاخذ باليسار ومن باع خمر في وقت
النداء يوم الجمعة فقيح أن يقال خان من وجهين أحدهما بيع الخمر والاخر البيع في وقت النداء ومن قضى حاجته
في محراب المسجد مستدبر القبلة فقيح أن يذكر تركه الادب في قضاء الحاجة من حيث انه لم يجعل القبلة عن يمينه
فالماضى كلها ظلمات بعضها فوق بعض فينمحق بعضها في جنب البعض فالسيد قد يعاقب عبده اذا استعمل
سكينته بغير اذنه ولكن لو قتل بملك السكين أعز أولاده لم يبق لاستعمال السكين بغير اذنه حكم ونكايه في نفسه
فكل ماراهاه الا نبياء والاولياء من الآداب وتسامحنا فيه في الفقه مع العوام فسببه هذه الضرورة والا فكل هذه
المكاره عدول عن العدل وكفران للنعمة ونقصان عن الدرجة المبلغه للعبد الى درجات القرب نعم بعضها يؤثر
في العبد بنقصان القرب وانحطاط المنزلة وبعضها يخرج بالكلية عن حدود القرب الى عالم البعد الذي هو مستقر

(١) حديث لولا ان الشياطين يحومون على بني آدم لنظروا الى ملكوت السماء تقدم في الصوم

(وقال) أبو بكر بن
طاهر لا تسدوه
بالخطاب ولا يجيبوه
إلا على حدود
الحرمة ولا تجهروا
له بالقول كجهر
بعضكم لبعض أى
لا تغلظوا له في
الخطاب ولا تنادوه
باسمه يا محمد يا أحمد
كما ينادى بعضكم
بعضاً ولكن فحواه
واحترموه وقولوا
له يا نبي الله يا رسول
الله ومن هذا القبيل
يكون خطاب
المريد مع الشيخ
واذا سكن الوقار
القلب علم اللسان
كيفية الخطاب
ولما كلفت النفوس
بمحبة الأولاد
والازواج وتمكنت
أهوية النفوس
والطباع استخرجت
من اللسان عبارات
غريبة وهي تحت
وقتها صاغها كلف
النفوس وهوها
فاذا امتلأ القلب

الشياطين وكذلك من كسر غصنا من شجرة من غير حاجة ناجزة مهمة ومن غير غرض صحيح فقد كفر نعمة الله تعالى في خلق الأشجار وخلق اليد أما اليد فأنها لم تخلق للعبث بل للطاعة والأعمال المعينة على الطاعة وأما الشجر فأنما خلقه الله تعالى وخلق له العروق وساق إليه الماء وخلق فيه قوة الاغتذاء والنماء ليباغ منتهى نشوه فينتفع به عباده فكسره قبل منتهى نشوه لا على وجه ينتفع به عباده بخلافه لمقصود الحكمة وعدول عن العدل فإن كان له غرض صحيح فله ذلك إذا الشجر والحيوان جعل لافداء لا لغراض الإنسان فأنهما جميعا فانيان هالكان فافناء الاخس في بقاء الاشرف مدة ما أقرب إلى العدل من تضییعها جميعا وإليه الإشارة بقوله تعالى (وسخر لكم ما في السموات وما في الأرض جميعا منه) نعم إذا كسر ذلك من ملك غيره فهو ظالم أيضا وإن كان محتاجا لأن كل شجرة بعينها لا تفي بحاجات عباد الله كلهم بل تفي بحاجة واحدة ولو خصص واحد بها من غير ربحان واختصاص كان ظالما فصاحب الاختصاص هو الذي حصل البذر ووضع في الأرض وساق إليه الماء وقام بالاعتناء فهو أولى به من غيره فيرجع جانبه بذلك فإن نبت ذلك في موات الأرض لا يسعى آدمي يختص بفروسه أو بفروسه فلا بد من طلب اختصاص آخر وهو السابق إلى أخذه فلا سابق خاصية السابق فالعدل هو أن يكون أولى به وغير الفقهاء عن هذا الترجيح بالملك وهو مجاز محض إذ لا ملك إلا الملك الملوك الذي له ما في السموات والأرض وكيف يكون العبد مالكا وهو في نفسه ليس بملك نفسه بل هو ملك غيره نعم الخلق عباد الله والله والأرض مائدة الله وقد أذن لهم في الأكل من مائدته بقدر حاجتهم كالملك ينصب مائدة لعبيده فمن أخذ لقمة يمينه واحتوت عليه أراحه فجاء عبد آخر وأراد نزعها من يده لم يمكن منه إلا أن اللقمة صارت ملكا له بالأخذ باليد فإن اليد وصاحب اليد أيضا مملوك ولكن إذا كانت كل لقمة بعينها لا تفي بحاجة كل العبيد فالعدل في التخصيص عند حصول ضرب من الترجيح والاختصاص والأخذ اختصاصا ينفرده العبد فمنع من لا يدل بذلك الاختصاص عن مزاحمة فهكذا ينبغي أن تفهم أمر الله في عباده ولذلك نقول من أخذ من أموال الدنيا أكثر من حاجته وكثره وأمسكه وفي عباد الله من يحتاج إليه فهو ظالم وهو من الذين يكزون الذهب والفضة ولا ينفقونها في سبيل الله وإنما سبيل الله طاعته وزاد الخلق في طاعته أموال الدنيا إذ بها تندفع ضرورتهم وترتفع حاجاتهم نعم لا يدخل هذا في حد فتاوى الفقه لأن مقادير الحاجات خفية والنفس في استشعار الله قرفي الاستقبال مختلفة وأواخر الأعمار غير معلومة فتكليف العوام ذلك يجري مجرى تكليف الصبيان الوقار والتؤدة والسكوت عن كل كلام غير مهم وهو بحكم نقصانهم لا يطيقونه فتركنا الاعتراض عليهم في اللعب واللهو وابتاحتنا ذلك أيام لا يدل على أن اللهو واللعب حق فكذلك اباحتنا للعوام حفظ الأموال والاقتصاف في الانفاق على قدر الزكاة لضرورة ما جبلوا عليه من البخل لا يدل على أنه غاية الحق وقد أشار القرآن إليه إذ قال تعالى إن يسألكم فيها فحفظكم تيخلوا بل الحق الذي لا كدورة فيه والعدل الذي لا ظلم فيه أن لا يأخذ أحد من عباد الله من مال الله إلا بقدر زاد الرأكب فكل عباد الله ركاب لمطايأ الأبدان إلى حضرة الملك الديان فمن أخذ زيادة عليه ثم منعه عن ركب آخر محتاج إليه فهو ظالم تارك للعدل وخارج عن مقصود الحكمة وكافر نعمة الله تعالى عليه بالقرآن والرسول والعقل وسائر الأسباب التي بها عرف أن ما سوى زاد الرأكب وبال عليه في الدنيا والآخرة فمن فهم حكمة الله تعالى في جميع أنواع الموجودات قدر على القيام بوظيفة الشكر واستقصاء ذلك يحتاج إلى مجلدات ثم لا تفي إلا بالقليل وإنما أوردنا هذا القدر ليعلم علة الصدق في قوله تعالى (وقليل من عبادي الشكور) وفرح إبليس لعنه الله بقوله ولا تجدوا كثرة من شاكركم فلا يعرف معنى هذه الآية من لم يعرف معنى هذا كله وأمر آخر وراء ذلك تنقضي الأعمار دون استقصاء مبادئها فاما تفسير الآية ومعنى لفظها فيعرفه كل من يعرف اللغة وبهذا يتبين لك الفرق بين المعنى والتفسير فإن قلت فقد رجح حاصل هذا الكلام إلى أن الله تعالى حكمة في كل شيء وأنه جعل بعض أفعال العباد سببا لتمام تلك الحكمة وبلوغها غاية المراد منها وجعل بعض أفعالهم مانعا من تمام الحكمة فكل فعل وافق مقتضى

حرمه ووقارا يعلم
اللسان العبارة
(وروى) لما نزلت
هذه الآية فقد
ثابت بن قيس في
الطريق يبكي فربه
ما صم بن عدي فقال
ما يبكيك يا ثابت قال
هذه الآية أتخوف
أن تكون نزلت في
أن تحبط أعمالكم
وأنتم لا تشعرون
وأنا رفيع الصوت
على النبي صلى الله
عليه وسلم أخاف
أن يحبط عملي
وأكون من أهل
النار فمضى ما صم
إلى رسول الله صلى
الله عليه وسلم
وغلب ثابتا بالبكاء
فأني امرأته جميلة
بنت عبد الله بن أبي
ابن سلول فقال لها
إذا دخلت بيت
فربي فسد
على الضربة بممار
فضربته بممار
حتى إذا خرجت
عطفتها وقال

الحكمة حتى انساقت الحكمة إلى غايتها فهو شكرو كل ما خالف ومنع الاسباب من أن تنساق إلى الغاية المرادة بها فهو كفران وهذا كله مفهوم ولكن الأشكال باق وهو أن فعل العبد المنتقسم إلى ما يتمم الحكمة وإلى ما يرفعها هو أيضا من فعل الله تعالى فأين العبد في البين حتى يكون شاكر امره وكافرا أخرى فاعلم أن تمام التحقيق في هذا يستمد من تيار بحر عظيم من علوم المكاشفات وقد رمزنا فيما سبق إلى تلوينات مبادئها ونحن الآن نعبر بعبارة وجيزة عن آخرها وغايتها يفهمها من عرف منطق الطير ويحجدها من عجز عن الايضاح في السير فضلا عن أن يحول في جوار الملكوت جولان مطير فنقول إن الله عز وجل في جلاله وكبريائه صفة عنها يصدر الخلق والاختراع وتلك الصفة أعلى وأجل من أن تلحقها عين واضع اللغة حتى يعبر عنها بعبارة تدل على كنه جلالها وخصوص حقيقتها فلم يكن لها في العالم عبارة لعلوها وانحطاط رتبة واضعي اللغات عن أن يمتد طرف فهمهم إلى مبادئ أشراقها فانخفضت عن ذروتها أبصارهم كما تنخفض أبصار الخفافيش عن نور الشمس لا لغموض في نور الشمس ولكن لضعف في أبصار الخفافيش فاضطر الذين فتحت أبصارهم لملاحظة جلالها إلى أن يستعيروا من حضيض عالم المتناطقين باللغات عبارة تفهم من مبادئ حقائقها شيئا ضعيفا جدا فاستعاروا لها اسم القدرة فتجاسرنا بسبب استعارتهم على النطق فقلنا لله تعالى صفة هي القدرة عنها يصدر الخلق والاختراع ثم الخلق ينقسم في الوجود إلى أقسام وخصوص صفات ومصادر انقسام هذه الأقسام واختصاصها بخصوص صفاتها صفة أخرى استعير لها بمثل الضرورة التي سبقت عبارة المشيئة فهي توهم منها أمرا جملا عن المتناطقين باللغات التي هي حروف وأصوات المتفاهمين بها وقصور لفظ المشيئة عن الدلالة على كنه تلك الصفة وحقيقتها كقصور لفظ القدرة ثم انقسمت الأفعال الصادرة من القدرة إلى ما ينساق إلى المنتهى الذي هو غاية حكمتها وإلى ما يقف دون الغاية وكان لكل واحد نسبة إلى صفة المشيئة لرؤيتها إلى الاختصاصات التي بها تم القسمة والاختلافات فاستعير لنسبة البالغ غايته عبارة المحبة واستعير لنسبة الواقف دون غايته عبارة الكراهة وقيل انهما جميعا داخلان في وصف المشيئة ولكن لكل واحد خاصية أخرى في النسبة يوهم لفظ المحبة والكراهة منهما أمرا جملا عند طائفي الفهم من الألفاظ واللغات ثم انقسم عباده الذين هم أيضا من خلقه واختراعه إلى من سبقت له المشيئة الأزلية أن يستعمله لاستيقاف حكمته دون غايتها ويكون ذلك قهرا في حقهم بتسليط الدواعي والبواعث عليهم وإلى من سبقت لهم في الأزل أن يستعملهم لسياقة حكمته إلى غايتها في بعض الأمور فكان لكل واحد من الفريقين نسبة إلى المشيئة خاصة فاستعير لنسبة المستعملين في تمام الحكمة بهم عبارة الرضا واستعير للذين استوقف بهم أسباب الحكمة دون غايتها عبارة الغضب فظهر على من غضب عليه في الأزل فعل وقفت الحكمة به دون غايتها فاستعير له الكفران وأردف ذلك بنقمة اللعن والمذمة زيادة في النكال وظهر على من ارتضاه في الأزل فعل انساقت بسببه الحكمة إلى غايتها فاستعير له عبارة الشكر وأردف بخلة الثناء والاطراء زيادة في الرضا والقبول والاقبال فكان الحاصل أنه تعالى أعطى الجمال ثم أثنى وأعطى النكال ثم قبح وأردى وكان مثاله أن ينظف الملك عبده الوسخ عن أوساخه ثم يلبسه من محاسن ثيابه فاذا تم زينته قال يا جميل ما أجملك وأجل ثيابك وأنظف وجهك فيكون بالحقيقة هو الجميل وهو المثنى على الجمال فهو المثنى عليه بكل حال وكانه لم يثن من حيث المعنى الأعلى نفسه وإنما العبد هدف الثناء من حيث الظاهر والصورة فهكذا كانت الأمور في الأزل وهكذا تتسلسل الاسباب والمسببات بتقدير رب الأرباب ومسبب الأسباب ولم يكن ذلك عن اتفاق وبحت بل عن ارادة وحكمة وحكم حق وأمر جزم استعير له لفظ القضاء وقيل إنه كالجبال بالبصر أو هو أقرب ففاضت بحار المقادير بحكم ذلك القضاء الجزم بما سبق به التقدير فاستعير لترتب آحاد المقدورات بعضها على بعض لفظ القدر فكان لفظ القضاء بآراء الامر الواحد الكلي ولفظ القدر بآراء التفصيل المتماضي إلى غير نهاية وقيل ان شيئا من ذلك ليس خارجا عن القضاء والقدر فظهر لبعض العباد أن القسمة لماذا اقتضت هذا التفصيل وكيف انتظم العدل مع هذا التفاوت والتفصيل

لا أخرج حقي
يتوفاني الله أو يرضي
عني رسول الله
ﷺ فلما أتى حاصم
الذي وأخبره بخبره
قال اذهب فادعه
فجاء حاصم إلى
المكان الذي رآه فيه
فلم يجده فجاء إلى أهله
فوجدته في بيت
الفرس فقال له إن
رسول الله يدعوك
فقال أكرس الضبية
فأتيا رسول الله
ﷺ فقال رسول
الله ﷺ ما يبكيك
يا ثابث فقال أنا
صبت وأخاف أن
تكون هذه الآية
نزلت في فقال له
رسول الله ﷺ أما
ترضى أن تعيش
سعيدا وتقتل شهيدا
وتدخل الجنة
فقال قد رضيت

وكان بعضهم لقصوره لا يطيق ملاحظة كنه هذا الأمر والاحتواء على مجامعه فألجأوا علم يطيقوا خوض غمرته بلجام المنع وقيل لهم اسكتوا فلما هذا خلقتم لا يسئل عما يفعل وهم يسئلون وامتلات مشكاة بعضهم نوراً مقتبسا من نور الله تعالى في السموات والأرض وكان زيتهم أولاً صافياً يكاد يضيء ولولم تمسه نار فستته نار فاشتعل نوراً على نور فأشرقت أقطار الملوكوت بين أيديهم بنور ربها فادر كوا الأمور كلها كما هي عليه فقيل لهم تأدبوا بأداب الله تعالى واسكتوا^(١) وإذا ذكر القدر فامسكوا فان للحيطان إذا نأوا حوالكم ضعفاء إلا بصار فسيروا بسيراً أضعفكم ولا تكشفوا حجاب الشمس لا بصار الخفافيش فيكون ذلك سبب هلاكهم فتخلقوا بأخلاق الله تعالى وانزلوا إلى سماء الدنيا من منتهى علوكم ليأنس بكم الضعفاء ويقتبسوا من بقايا أنواركم المشرقة من وراء حجابكم كما يقتبس الخفافيش من بقايا نور الشمس والكواكب في جنح الليل فيحيا به حياة يحتملها شخصه وحاله وإن كان لا يحيا به حياة المتردين في كمال نور الشمس وكونوا كمن قيل فيهم

شربنا شراباً طيباً عند طيب ه كذاك شراب الطيبين يطيب

شربنا وأهرقنا على الأرض فضلة * وللأرض من كأس الكرام نصيب

فمكدا كان أول هذا الأمر وآخره ولا تهسه إلا إذا كنت أهلاً له وإذا كنت أهلاً له فتحت العين وأبصرت فلا تحتاج إلى قائد يقودك ولا أعمى يمكن أن يقاد ولكن إلى حذما فإذا ضاق الطريق وصار أحد من السيف وأدق من الشعر قدر الطائر على أن يطير عليه ولم يقدر على أن يستجر وراءه أعمى وإذا دق المجال ولطف لطف الماء مثلاً ولم يمكن العبور إلا بالسباحة فقد يقدر الماهر بصنعة السباحة أن يبر بنفسه وربما لم يقدر على أن يستجر وراءه آخر فلهذه أمور نسبة السير عليها إلى السير على ما هو مجال جماهير الخلق كنسبة المشي على الماء إلى المشي على الأرض والسباحة يمكن أن تتعلم فاما المشي على الماء فلا يكتسب بالتعليم بل ينال بقوة اليقين ولذلك^(٢) قيل للنبي ﷺ إن عيسى عليه السلام يقال إنه مشى على الماء فقال ﷺ لو ازداد يقيناً لمشي على الهواء فلهذه رموز وإشارات إلى معنى الكراهة والمحبة والرضا والغضب والشكر والكفران لا يليق بعلم المعاملة أكثر منها وقد ضرب الله تعالى مثلاً لذلك تقريباً إلى أفهام الخلق إذ عرف أنه ما خلق الجن والانس إلا ليعبدوه فكانت عبادتهم غاية الحكمة في حقهم ثم أخبر أن له عبيدين يحب أحدهما واسمه جبريل وروح القدس والأمين وهو عنده محبوب مطاع أمينه كين ويغضض الآخروا اسمه إبليس وهو اللعين المنظر إلى يوم الدين ثم أحال الارشاد إلى جبريل فقال تعالى ﴿قل نزل به روح القدس من ربك بالحق﴾ وقال تعالى ﴿يلقي الروح من أمره على من يشاء من عباده﴾ وأحال الأغواء على إبليس فقال تعالى ﴿ليضلهم عن سبيله﴾ والأغواء هو استيقاف العباد دون بلوغ غاية الحكمة فانظر كيف نسبة إلى العبد الذي غضب عليه والارشاد سبباً لهم إلى الغاية فانظر كيف نسبة إلى العبد الذي أحبه وعندك في العادة له مثال فالملك إذا كان محتاجاً إلى من يسقيه الشراب وإلى من يحجمه وينظف فناء منزله عن القاذورات وكان له عبيدان فلا عين للحجامة والتنظيف إلا أقبحهما وأخسهما ولا يفوض حمل الشراب الطيب إلا إلى أحسنهما وأكبرهما وأحبهما إليه ولا يذبح أن تقول هذا فعلي ولم يكن فعله دون فعلي فأنك أخطأت إذا أضفت ذلك إلى نفسك بل هو الذي صرف داعيتك لتخصيص الفعل المكروه بالشخص المكروه الفعل

(١) حديث إذا ذكر القدر فامسكوا الطبراني من حديث ابن مسعود وقد تقدم في العلم ولم يصرح المصنف بكونه حديثاً (٢) حديث قيل له يقال إن عيسى مشى على الماء قال لو ازداد يقيناً لمشي على الهواء هذا حديث منكر لا يعرف هكذا والمعروف ما رواه ابن أبي الدنيا في كتاب اليقين من قول بكر بن عبد الله المزني قال فقد الحواريون نبيهم فقيل لهم توجه نحو البحر فانطلقوا يطلبونه فلما انتهوا إلى البحر إذا هو قد أقبل يمشي على الماء فذكر حديثاً فيه أن عيسى قال لو أن لابن آدم من اليقين شعرة مشى على الماء وروى أبو منصور الديلمي في مسند الفردوس بسند ضعيف من حديث معاذ بن جبل لو عرفتم الله حق معرفته لمشيتم على البحور ولزالت بدعائكم الجبال

بشرى الله تعالى
ورسوله ولا أرفع
صوتي أبداً على
رسول الله فانزل
الله تعالى إن الذين
يغضون أصواتهم
عند رسول الله قال
أنس كنا ننظر إلى
رجل من أهل الجنة
يمشي بين أيدينا فلما
كان يوم القيامة في
حرب مسيلة رأى
ثابت من المسلمين
بعض الأذكار
وانهزم طائفة
منهم فقال أف
لهؤلاء وما يصنعون
ثم قال ثابت لسالم
ابن حذيفة ما كنا
نقاتل أعداء الله
مع رسول الله ﷺ
مثل هذا ثم ثبتا ولم
يزالا يقانلان حتى
قتلوا واشتهدا ثابت
كما وعده رسول الله
ﷺ وعليه درع
فراه رجل من
الصحابة بعد
موته في المنام

المحجوب بالشخص المحجوب أتما للعدل فان عدله تارة يتم بأمر لا مدخل لك فيها وتارة يتم فيك فانك أيضا من أفعاله فداعيتك وقدرتك وعلمك وعملك وسائر أسباب حركتك في التعبير هو فعله الذي رتبته بالعدل ترتيبا تصدر منه الأفعال المعتدلة إلا أنك لا ترى إلا نفسك فتظن أن ما يظهر عليك في عالم الشهادة ليس له سبب من عالم الغيب والمكوت فذلك تضييقه إلى نفسك وإنما أنت مثل الصبي الذي ينظر ليلال إلى لعب المشعبذ الذي يخرج صورا من وراء حجاب ترقص وتزق وتقوم وتقعده وهي مؤلفة من خرق لا تتحرك بأفكارها وإنما تحركها خيوط شعريّة دقيقة لا تظهر في ظلام الليل ورؤسها في يد المشعبذ وهو محتجب عن أبصار الصبيان فيفرحون ويعجبون لظنهم أن تلك الخرق ترقص وتلعب وتقوم وتقعده وأما العقلاء فانهم يعلمون أن ذلك تحريك وليس يتحرك ولكنهم ربما لا يعلمون كيف تفصيله والذي يعلم بعض تفصيله لا يعلمه كما يعلمه المشعبذ الذي الأمر إليه والجاذبة بيده فكذلك صبيان أهل الدنيا والخلق كلهم صبيان بالنسبة إلى العلماء ينظرون إلى هذه الأشخاص فيظنون أنها المتحركة فيحيلون عليهم والعلماء يعلمون أنهم محركون إلا أنهم لا يعرفون كيفية التحريك وهم الأكثرون إلا العارفون والعلماء الراسخون فانهم أدركوا بحدّة أبصارهم خيوطا دقيقة عنكبوتية بل أدق منها بكثير معلقة من السماء متشبثة الأطراف بأشخاص أهل الأرض لا تدرك تلك الخيوط لدقتها بهذه إلا بصار الظاهرة ثم شاهدوا رؤس تلك الخيوط في مناطق لها هي معلقة بها وشاهدوا لتلك المناطق مقابض هي في أيدي الملائكة المحركين للسّموات وشاهدوا أيضا ملائكة السّموات مصروفة إلى حملة العرش ينتظرون منهم ما ينزل عليهم من الأمر من حضرة الربوبية كي لا يعصوا الله ما أمرهم ويفعلون ما يؤمرون وعبر عن هذه المشاهدات في القرآن فقول وفي السماء رزقكم وما توعدون وعبر عن انتظار ملائكة السّموات لما ينزل إليهم من القدر والالام فقول خلق سبع سموات ومن الأرض مثلهن يتنزل الأمر بينهما لتعلموا أن الله على كل شيء قدير وأن الله قد أحاط بكل شيء علما وهذه أمور لا يعلم تأويلها إلا الله والراسخون في العلم وعبر ابن عباس رضي الله عنهما عن اختصاص الراسخين في العلم بعلوم لا تحتملها أفهام الخلق حيث قرأ قوله تعالى يتنزل الأمر بينهما فقال لو ذكرت ما عرفه من معنى هذه الآية لرجتموني وفي لفظ آخر لقلتم أنه كافر * وانتقصر على هذا القدر فقد خرج عنان الكلام عن قبضة الاختيار وامتزج بعلم المعاملة ما ليس منه فانرجع إلى مقاصد الشكر فنقول إذا رجع حقيقة الشكر إلى كون العبد مستعملا في تمام حكمة الله تعالى فأشكر العباد أحبهم إلى الله وأقر بهم إليه وأقر بهم إلى الله الملائكة وطسم أيضا ترتيبا وما منهم إلا وله مقام معلوم وأعلام في رتبة القرب ملك اسمه اسرافيل عليه السلام وإنما علو درجتهم لأنهم في أنفسهم كرام بررة وقد أصلاح الله تعالى بهم الأنبياء عليهم السلام وهم أشرف مخلوق على وجه الأرض وبلي درجتهم درجة الأنبياء فانهم في أنفسهم أختيار وقد هدى الله بهم سائر الخلق وتم بهم حكمتهم وأعلام رتبة نبينا ﷺ وعليهم إذا أكل الله به الدين وختم به النبيين ويليهم العلماء الذين هم ورثة الأنبياء فانهم في أنفسهم صالحون وقد أصلاح الله بهم سائر الخلق ودرجة كل واحد منهم بقدر ما أصلاح من نفسه ومن غيره ثم يليهم السلاطين بالعدل لأنهم أصلاحوا دنيا الخلق كما أصلاح العلماء دينهم ولا جسل اجتماع الدين والملك والسلطنة لنبينا محمد ﷺ كان أفضل من سائر الأنبياء فانه أكل الله به صلاح دينهم ودينهم ولم يكن السيف والملك لغيره من الأنبياء ثم يلي العلماء والسلاطين الصالحون الذين أصلاحوا دينهم ونفوسهم فقط فلم تتم حكمة الله بهم بل فيهم ومن عدا هؤلاء فهم رماح * واعلم أن السلطان به قوام الدين فلا ينبغي أن يستحقروا أن كان ظالما فاسقا قال عمرو بن العاص رحمه الله امام غشوم خير من فتنة تدوم وقال النبي ﷺ (١) سيكون عليكم أمراء تعرفون منهم وتنكرون ويفسدون وما يصلح الله بهم أكثر فان أحسنوا فليهم الأجر وعليكم الشكر وان أساءوا فليهم الوزر وعليكم الصبر * وقال

(١) حديث سيكون عليكم أمراء يفسدون وما يصلح الله بهم أكثر الحديث مسلم من حديث أم سلمة يستعمل عليكم أمراء فتعرفون وتنكرون ورواه الترمذي بلفظ سيكون عليكم أمراء وقال حسن صحيح وللبرار بسند

فقال له اعلم ان فلانا رجلا من المسلمين نزع درعي فذهب بها وهو في حاجة من العسكر وعنده فرس يستن في طيه وقد وضع على درعي برمة فأت خالد بن الوليد فأخبره حتى يسترد درعي وأنت أبا بكر خليفة رسول الله عليه السلام فقل له ان علي دينا حتى يقضى عني وفلان من عبيدي عتيق فأخبر الرجل خالدا فوجد الدرع والفرس على ما وصفه فاسترد الدرع وأخبر خالد أبا بكر بملك الرؤيا فأجاز أبو بكر وصيته قال مالك ابن أنس رضي الله عنها لا أعلم وصية أجيئت بعدموت صاحبها الا هذه فهذه كرامة ظهرت

سهل من أنكر امامة السلطان فهو زنديق ومن دماه السلطان فلم يحب فهو مبتدع ومن أنه من غير دعوة فهو جاهل
وسئل أي الناس خير فقال السلطان فليل كنائري ان شر الناس السلطان فقال مهلا ان الله تعالى كل يوم نظرتين
نظرة الى سلامة أموال المسلمين ونظرة الى سلامة أبدانهم فيطلع في صحيفته فيغفر له جميع ذنبه وكان يقول
الخشب السود المعلقة على أبوابهم خير من سبعين قاصبا يقصون

(الركن الثاني من أركان الشكر ما عليه الشكر)

وهو النعمة فلندكر فيه حقيقة النعمة وأقسامها ودرجاتها وأصنافها ومجامعها فيما يخص ويم فان احصاه نعم الله
على عباده خارج عن مقدور البشر كما قال تعالى وان تعدوا نعمة الله لا تحصوها فنقدم أمورا كلية تجرى مجرى
القوانين في معرفة النعم ثم نشتغل بذكر الآحاد والله الموفق للصواب (بيان حقيقة النعمة وأقسامها)
اعلم ان كل خير ولذة وسعادة بل كل مطلوب ومؤثر فانه يسمى نعمة ولكن النعمة بالحقيقة هي السعادة
الأخروية وتسمية ما سواها نعمة وسعادة ما غلط واما مجاز كنسمية السعادة الدنيوية التي لا تعين على الآخرة
نعمة فان ذلك غلط محض وقد يكون اسم النعمة للشيء صدقا ولكن يكون اطلاقه على السعادة الأخروية أصدق
فكل سبب يوصل الى سعادة الآخرة ويعين عليها اما بواسطة واحدة أو بوسائط فان تسميته نعمة صحيحة
وصدق لاجل انه يفضي الى النعمة الحقيقية والأسباب المعينة والذات المسماة نعمة نشرحها بتقسيمات (القسم
الاولي) ان الامور كلها بالاضافة اليها تنقسم الى ما هو نافع في الدنيا والآخرة جميعا كالعلم وحسن الخلق والى
ما هو ضار فيها جميعا كالجهل وسوء الخلق والى ما ينفع في الحال ويضر في المآل كالتملذذ باتباع الشهوات والى
ما يضر في الحال ويؤلم ولكن ينفع في المآل كقمع الشهوات ومخالفة النفس فالنافع في الحال والمآل هو النعمة
تحقيقا كالعلم وحسن الخلق والضرار فيها هو البلاء تحقيقا وهو ضد ما هو النافع في الحال والمآل بلاء
محض عند ذوى البصائر وتظنه الجهال نعمة ومثاله الجائع اذا وجد عسلا فيه سم فانه يعبده نعمة ان كان جاهلا
واذا علمه علم أن ذلك بلاء سيق اليه والضرار في الحال النافع في المآل نعمة عند ذوى الالباب بلاء عند الجهال
ومثاله الدواء البشع في الحال مذاقه الا انه شاف من الامراض والاسقام وجالب للصحة والسلامة فالصبي
الجاهل اذا كلف شر به ظنه بلاء والعامل يعبده نعمة ويتقصد المنة ممن يهديه اليه ويقر به منه ويبي له أسبابه
فلذلك تمنع الام ولداهما من الحجامة والاب يدعو اليها فان الاب لكال عقله يلمح العاقبة والام لفرط حبها
وقصورها تلحظ الحال والصبي لجهله يتقصد منة من أمه دون أبيه ويأنس اليها والى شفقتها ويقدر الاب عدو له
ولو عقل لعلم أن الام عدو باطن في صورة صديق لان منعها اياه من الحجامة يسوقه الى امراض وآلام أشد من
الحجامة ولكن الصديق الجاهل شر من العدو العاقل وكل انسان فانه صديق نفسه ولكنه صديق جاهل
فلذلك تعمل به ما لا يعمل به العدو (قسم ثانيا) اعلم ان الاسباب الدنيوية مختلطة قد اخرج خيرا
بشرها فقلبا يصفو خيرا كالمال والاهل والولد والاقارب والجاه وسائر الاسباب ولكن تنقسم الى مانعة
أكثر من ضره كقدر الكفاية من المال والجاه وسائر الاسباب والى مضره أكثر من نفعه في حق أكثر
الاشخاص كالمال الكثير والجاه الواسع والى ما يكافئ ضره نفعه وهذه أمور تختلف بالاشخاص
فرب انسان صالح ينتفع بالمال الصالح وان أكثر فينفقه في سبيل الله ويصرفه الى الخيرات فهو مع

ضعيف من حديث ابن عمر السلطان ظل الله في الارض يأوى اليه كل مظلوم من عباده فان عدل كان له الاجر
وكان على الرعية الشكر وان جارأ وحاف أو ظلم كان عليه الوزر على الرعية الصبر وأما قوله وما يصلح الله بهم
أكثر فلم أجده بهذا اللفظ الا أنه يؤخذ من حديث ابن مسعود حين فرغ اليه الناس لما أنكروا سيرة الوليد بن
عقبة فقال عبد الله اصبر وافان جورا ماكم محسنين سنة خير من هرج شهر فاني سمعت رسول الله ﷺ يقول
فذكر حديثا والامارة الفاجرة خير من الهرج رواه الطبراني في الكبير باسناد لا بأس به

لثابت بحسن
تقواه وأدبه مع
رسول الله ﷺ
فليعتبر المرید
الصادق ويعلم
ان الشيخ عنده
تذكرة من الله
ورسوله وان الذي
يعتمده مع الشيخ
عوض ما لو كان في
زمن رسول الله
ﷺ واعتمده مع
رسول الله ﷺ
فما قام القوم
بواجب الادب
أخبر الحق عن
حالمهم وأثنى عليهم
فقال أو ائلك الذين
امتحن الله قلوبهم
للتقوى أى اختبر
قلوبهم وأخلصها
كما يمتحن الذهب
بالنار فيخرج
خالصه وكما ان
اللسان ترجمان
القلب وتهذب
اللفظ لتأدب القلب

هذا التوفيق نعمة في حقه ورب انسان يستضر بالقليل أيضا إذ لا يزال مستصغرا له شا كيا من ربه طالبا للزيادة عليه فيكون ذلك مع هذا الخذلان بلاء في حقه (قسمة ثالثة) اعلم أن الخيرات باعتبار آخر تنقسم إلى ما هو مؤثر لذاته لا لغيره وإلى مؤثر لغيره وإلى مؤثر لذاته ولغيره * فالاول ما يؤثر لذاته لا لغيره ككلذة النظر إلى وجه الله تعالى وسعادة لقاءه وبالجملة سعادة الآخرة التي لا انقضاء لها فانها لا تطلب ليتوصل بها إلى غاية أخرى مقصودة وراءها بل تطلب لذاتها * الثاني ما يقصد لغيره ولا غرض أصلا في ذاته كالدراهم والدنانير فان الحاجة لو كانت لا تنقضي بها لكانت هي والحصباء بمثابة واحدة ولكن لما كانت وسيلة إلى اللذات سريعة الايصال اليها صارت عند الجهال محبوبة في نفسها حتى يجمعوها ويكنزوها ويتصارفوا عليها بالربا ويظنون أنها مقصودة ومثال هؤلاء مثال من يحب شخصا فيحب بسببه رسوله الذي يجمع بينه وبينه ثم ينسى في محبة الرسول محبة الأصل فيعرض عنه طول عمره ولا يزال مشغولا بتعهد الرسول ومراعاته وتفقدته وهو غاية الجهل والضلال الثالث ما يقصد لذاته ولغيره كالصحة والسلامة فانها تقصد ليقدر بسببها على الذكروالفكر الموصولين إلى لقاء الله تعالى أو ليتوصل بها إلى استيفاء لذات الدنيا وتقصد أيضا لذاتها فان الانسان وان استغنى عن الشيء الذي تراد سلامة الرجل لا جله فيريد أيضا سلامة الرجل من حيث انها سلامة فاذا المؤثر لذاته فقط هو الخير والنعمة تحقيقا وما يؤثر لذاته ولغيره أيضا فهو نعمة ولكن دون الاول فاما ما لا يؤثر الا لغيره كالنقدين فلا يوصفان في أنفسهم من حيث انهما جوهران بأنيهما نعمة بل من حيث هما وسيلتان فيكونان نعمة في حق من يقصد أمرا ليس يمكنه أن يتوصل اليه الا بهما فلو كان مقصده العلم والعبادة ومعه الكفاية التي هي ضرورة حياته استوى عنده الذهب والمدر فكان وجودهما وعدمهما عنده بمثابة واحدة بل ربما شغله وجودهما عن الفكر والعبادة فيكونان بلاء في حقه ولا يكونان نعمة (قسمة رابعة) اعلم أن الخيرات باعتبار آخر تنقسم إلى نافع ولذيذ وجميل فالذي هو الذي تدرك راحته في الحال والنافع هو الذي يفيد في المسأل والجميل هو الذي يستحسن في سائر الأحوال والشور أيضا تنقسم إلى ضار وقيح ومؤلم وكل واحد من القسمين ضرر بان مطلق ومقيد * فالمطلق هو الذي اجتمع فيه الاوصاف الثلاثة أما في الخير فكالعلم والحكمة فانها نافعة وجيدة ولذيذة عند أهل العلم والحكمة وأما في الشر فكالجهل فانه ضار وقيح ومؤلم وأما يحس الجاهل بألم جهله اذا عرف انه جاهل وذلك بأن يرى غيره عالما ويرى نفسه جاهلا فيدرك ألم النقص فتنبعث منه شهوة العلم اللذيذة ثم قد يمنعه الحسد والكبر والشهوات البدنية عن التعلم فيتجاذبه متضادان فيعظم ألمه فانه ان ترك التعلم تألم بالجهل ودرك النقصان وان اشتغل بالتعلم تألم بترك الشهوات أو بترك الكبر وذل التعلم ومثل هذا الشخص لا يزال في عذاب دائم لا محالة * والضرب الثاني المقيد وهو الذي جمع بعض هذه الاوصاف دون بعض فرب نافع مؤلم كقطع الاصبع المتأكلة والسلعة الخارجة من البدن ورب نافع قبيح كالحق فانه بالاضافة إلى بعض الأحوال نافع فقد قيل استراح من لا عقل له فانه لا يهتم بالعاقبة فيسترخ في الحال إلى أن يحين وقت هلاكه ورب نافع من وجه ضار من وجه كالفاء المال في البحر عند خوف الغرق فانه ضار للمال نافع للنفس في نجاتها والنافع قسمان ضروري كالإيمان وحسن الخلق في الايصال إلى سعادة الآخرة وأعنى بهما العلم والعمل إذ لا يقوم مقامهما البتة غيرهما وإلى ما لا يكون ضروريا كالسكنجبين مثلا في تسكين الصفر فانه قد يمكن تسكينها أيضا بما يقوم مقامه (قسمة خامسة) اعلم أن النعمة يعبر بها عن كل لذية واللذات بالاضافة إلى الانسان من حيث اختصاصه بها أو مشاركتها لغيره ثلاثة أنواع عقلية وبدنية مشتركة مع جميع الحيوانات وبدنية مشتركة مع جميع الحيوانات أما العقلية فككلذة العلم والحكمة إذ ليس يستلذه السمع والبصر والشم والذوق ولا البطن ولا الفرج وإنما يستلذهما القلب لا اختصاصه بصفة يعبر عنها بالعقل وهذه أقل اللذات وجودا وهي أشرفها أما قلتم فلان العلم لا يستلذه الا عالم والحكمة لا يستلذه الا حكيم وما أقل أهل العلم والحكمة وما أكثر المتسمين باسمهم والمتبرمين برسومهم وأما

فهكذا ينبغي أن يكون المريد مع الشيخ (قال أبو عثمان) الأدب عند الأكاره وفي مجالسة السادات من الأولياء يبلغ بصاحبه إلى الدرجات العلى والخير في الأولى والعقبى ألا ترى إلى قول الله تعالى ولو أنهم صبروا حتى تخرج اليهم لكان خيرا لهم ومما علمهم الله تعالى قوله سبحانه ان الذين ينادونك من وراء الحجرات أكثرهم لا يعقلون وكان هذا الحال من وفد بني تميم جاؤا إلى رسول الله ﷺ فنادوا يا محمد اخرج إلينا فان مدحنا زين وذننا شين قال فسمع رسول الله ﷺ فخرج إليهم وهو يقول انما ذلكم

شر فيها فلا لازمة لا نزول أبدا لا في الدنيا ولا في الآخرة ودائمة لا تميل قال طعام يشبع منه فيعمل وشهوة
الوقاع يفرغ منها فتستقل والعلم والحكمة قط لا يتصور أن تم وتستهلك ومن قدر على الشريف الباقى أبدا
الآباد اذ ارضى بالحسب القاني في أقرب الآمال فهو مصاب في عقله محروم لشقاوته وادباره وأقل أمر فيه ان
العلم والعقل لا يحتاج الى أعوان وحفظه بخلاف المال اذ العلم يحرسك وانت تحرس المال والعلم يزيد بالانفاق
والمال ينقص بالانفاق والمال يسرق والولاية يعزل عنها والعلم لا تمتد اليه أيدي السراق بالاخذ ولا أيدي
السلطين بالعزل فيكون صاحبه في روح الامن أبدا وصاحب المال والجاه في كرب الخوف أبدا ثم العلم نافع
ولذيذ وجميل في كل حال أبدا والمال تارة يجذب الى الهلاك وتارة يجذب الى النجاة ولذلك ذم الله تعالى المال في
القرآن في مواضع وان سماه خيرا في مواضع وأما قصورا كثيرا الخلق عن ادراك لذة العلم فاما لعدم الذوق فمن لم
يذوق لم يعرف ولم يشفق اذ الشوق تبع الذوق واما انفساد أمزجتهم ومرض قلوبهم بسبب اتباع الشهوات
كالمرضى الذي لا يدرك حلاوة العسل وبراءه مر او اما لقصور فطنتهم اذ لم تخلق لهم بعد الصفة التي بها يستلذ العلم
كالطفل الرضيع الذي لا يدرك لذة العسل والطيور السمان ولا يستلذ الا اللبن وذلك لا يدل على انها ليست لذينة
ولا استطابت له اللبن تدل على أنه ألد الاشياء فالقاصرون عن درك لذة العلم والحكمة ثلاثة أمان لم يحى باطنه
كالطفل واما من مات بعد الحياة باتباع الشهوات واما من مرض بسبب اتباع الشهوات وقوله تعالى ﴿ في قلوبهم
مرض ﴾ اشارة الى مرض العقول وقوله عز وجل ﴿ لينذر من كان حيا ﴾ اشارة الى من لم يحى حياة باطنة وكل حى
بالبدن ميت بالقلب فهو عند الله من الموتى وان كان عند الجاهل من الاحياء ولذلك كان الشهداء احياء عند ربهم
يرزقون فرحين وان كانوا موتى بالابدان * الثانية لذة يشارك الانسان فيها بعض الحيوانات كذلة الرياسة
والغلبة والاستيلاء وذلك موجود في الاسد والثور وبعض الحيوانات * الثالثة ما يشارك فيها سائر الحيوانات
كذلة البطن والفرج وهذه أكثرها وجودا وهي أخسها ولذلك اشترك فيها كل مادب ودرج حتى الديدان
والحشرات ومن جاوز هذه الرتبة تشبث به لذة الغلبة وهو أشدها التصاقا بالمتغافلين فان جاوز ذلك ارتقى الى
الثالثة فصار أغلب اللذات عليه لذة العلم والحكمة لاسيما لذة معرفة الله تعالى ومعرفة صفاته وأفعاله وهذه رتبة
الصديقين ولا ينال تمامها الا بخروج استيلاء حب الرياسة من القلب وآخر ما يخرج من رؤس الصديقين حب
الرياسة وأما شره البطن والفرج فكسره مما يقوى عليه الصالحون وشهوة الرياسة لا يقوى على كسرها الا
الصديقون فاما ثمة بها بالكلية حتى لا يقع بها الاحساس على الدوام وفي اختلاف الاحوال فيشبهه أن يكون خارجا
عن مقدور البشر نعم تغلب لذة معرفة الله تعالى في أحوال لا يقع معها الاحساس بلذة الرياسة والغلبة ولكن ذلك
لا يدوم طول العمر بل تعتريه الفترات فتعود اليه الصفات البشرية فتكون موجودة ولكن تكون مقهورة
لا تقوى على حمل النفس على العدول عن العدل وعند هذا تنقسم القلوب الى أربعة أقسام قلب لا يحب الا الله تعالى
ولا يستريح الا بزيادة المعرفة به والمكر فيه وقلب لا يدري ما لذة المعرفة وما معنى الأنس بالله وانما لذته بالجاه
والرياسة والمال وسائر الشهوات البدنية وقلب أغلب أحواله الأنس بالله سبحانه والتلذذ بمعرفته والفكر فيه
ولكن قد يعتريه في بعض الأحوال الرجوع الى أوصاف البشرية وقلب أغلب أحواله التلذذ بالصفات البشرية
ويعتريه في بعض الأحوال التلذذ بالعلم والمعرفة أما الاول فان كان ممكنا في الوجود فهو في غاية البعد وأما الثاني
فالدنيا طالحة به وأما الثالث والرابع فوجودان ولكن على غاية الندور ولا يتصور أن يكون ذلك الا نادرا شاذا
وهو مع الندور يتفاوت في القلة والكثرة وانما تكون كثرة في الأعصار القريبة من أعصار الأنبياء عليهم
السلام فلا يزال يزداد العهد طولا وتزداد مثل هذه القلوب قلة الى أن تقرب الساعة ويقضى الله أمرا كان
مفعولا وانما وجب أن يكون هذا نادرا لانه مبادئ ملك الآخرة والملك عزيز والملوك لا يكثرون فكيف لا يكون
الفائق في الملك والجمال الا نادرا وكثير الناس من دونهم فكذا في ملك الآخرة فان الدنيا مآلة الآخرة فانها
عبارة عن عالم الشهادة والآخرة عبارة عن عالم الغيب وعالم الشهادة تابع لعالم الغيب كما أن الصورة

الله الذي ذمه شين
ومدحه زين في
قصصة طويلة
وكانوا أنوبشاعهم
وخطيبهم فغلبهم
حسان بن ثابت
وشبان المهاجرين
والانصار بالخطبة
وفي هذا تأدب
للمريد في الدخول
على الشيخ والاقدام
عليه وتركه
الاستعجال وصبره
الى أن يخرج
الشيخ من موضع
خسوته * سمعت
ان الشيخ عبد
القادر رحمه الله
كان اذا جاء اليه
فقيه زائر يخبر
بالفقيه فيخرج
ويفتح جانب الباب
ويصافح الفقير
ويسلم عليه ولا
يجلس معه ويرجع
الى خلوته واذا جاء
أحد ممن ليس
من زمرة الفقراء
يخرج ويجلس معه
فيخطر لبعض
الفقراء نوع

في المرأة تابعة لصورة الناظر في المرأة والصورة في المرأة وان كانت هي الثانية في رتبة الوجود فانها أولى في حق رؤيتك فانك لا ترى نفسك وترى صورتك في المرأة أولاً فتعرف بها صورتك التي هي قائمة بك ثانياً على سبيل المحاكاة فانقلب التابع في الوجود متبوعاً في حق المعرفة وانقلب المتأخر متقدماً وهذا نوع من الانعكاس ولكن الانعكاس والانعكاس ضرورة هذا العالم فكذلك عالم الملك والشهادة محال لعالم الغيب والملوكوت فمن الناس من يسر له نظر الا اعتبار فلا ينظر في شيء من عالم الملك الا ويعبر به الى عالم الملوكوت فيسمى عبوره عبرة وقد أمر الحق به فقال (فاعتبروا يا أولى الابصار) ومنهم من عميت بصيرته فلم يعتبر فاحتبس في عالم الملك والشهادة وسبنتفتح الى حبسه ابواب جهنم وهذا الحبس مملوء ناراً من شأنها أن تطلع على الافئدة الا أن يتبين ادراكها حجاباً فاذا رفع ذلك الحجاب بالموت أدرك وعن هذا أظهر الله تعالى الحق على لسان قوم استنطقهم بالحق فقالوا الجنة والنار مخلوقتان ولكن الجحيم تدرك مرة بادرالك يسمى علم اليقين ومرة بادرالك آخر يسمى عين اليقين وعين اليقين لا يكون الا في الآخرة وعلم اليقين قد يكون في الدنيا ولكن للذين قد وفوا حظهم من نور اليقين فلذلك قال الله تعالى كلاً لو تعلمون علم اليقين لترون الجحيم أي في الدنيا ثم لترونها عين اليقين أي في الآخرة فاذا قد ظهر أن القلب الصالح للملك الآخرة لا يكون الا عزيزاً كالشخص الصالح للملك الدنيا (قسمة سادسة حاوية لمجامع الذمم) * اعلم أن النعم تنقسم الى ما هي غاية مطلوبة لذاتها والى ما هي مطلوبة لأجل الغاية أمالها غاية فانهما سعادة الآخرة ويرجع حاصلها الى أربعة أمور بقاء لا فناء له وسرور لا غم فيه وعلم لا جهل معه وغنى لا فقر بعده وهي النعمة الحقيقية ولذلك قال رسول الله ﷺ لا عيش الا عيش الآخرة وقال ذلك مرة في الشدة تسلياً للنفس وذلك في وقت (١) حفر الخندق في شدة الضر وقال ذلك مرة في السرور ومنعاً للنفس من الركون الى سرور الدنيا وذلك عند أحداق الناس به (٢) في حجة الوداع وقال رجل (٣) اللهم إني أسألك تمام النعمة فقال النبي ﷺ وهل تعلم فتمام النعمة قال لا قال تمام النعمة دخول الجنة وأما الوسائل فتقسم الى الأقرب الأخص كفضائل النفس والى ما يليه في القرب كفضائل البدن وهو الثاني والى ما يليه في القرب ويجاوز الى غير البدن كالأسباب المطيعة بالبدن من المال والأهل والعشيرة والى ما يجمع بين هذه الأسباب الخارجية عن النفس وبين الحاصلة للنفس كالتوفيق والهداية فهي اذا أربعة أنواع (النوع الأول وهو الأخص) الفضائل النفسية ويرجع حاصلها مع انشعاب أطرافها الى الإيمان وحسن الخلق وينقسم الى قسمين: القسم الأول هو العلم بالله تعالى وصفاته وملائكته ورسوله وعلوم المعاملة وحسن الخلق وينقسم الى قسمين ترك مقتضى الشهوات والغضب وانهم العقبة ومراعاة العدل في الكف عن مقتضى الشهوات والأقدام حتى لا يمتنع أصلاً ولا يقدم كيف شاء بل يكون إقدامه واجامه بالميزان العدل الذي أنزله الله تعالى على لسان رسوله ﷺ إذ قال تعالى (أن لا تطغوا في الميزان وأقيموا الوزن بالقسط ولا تخسروا الميزان) فمن خصى نفسه ليزيل شهوة النكاح أو ترك النكاح مع القدرة والامن من الآفات أو ترك الأكل حتى ضعف عن العبادة والذكر والفكر فقد أخسر الميزان ومن انهمك في شهوة البطن والفرج فقد طغى في الميزان وانما العدل أن يخلو وزنه وتقديره عن الطغيان والخسران فتعتدل به كفتا الميزان فاذا الفضائل الخاصة بالنفس المقربة الى الله تعالى أربعة علم مكاشفة وعلم معاملة وعفة وعدالة ولا يتم هذا في غالب الأمر الا بالنوع الثاني وهو الفضائل البدنية وهي أربعة الصحة والقوة والجمال وطول العمر ولا تنهياً هذه الأمور الأربعة إلا بالنوع الثالث وهي النعم الخارجية المطيعة بالبدن وهي أربعة المال والأهل والجاه وكرم

(١) حديث قوله عند حفر الخندق لا عيش الا عيش الآخرة متفق عليه من حديث أنس (٢) حديث قوله في حجة الوداع لا عيش الا عيش الآخرة الشافعي مرسلًا والحاكم متصلًا وصححه وتقدم في الحج (٣) حديث قال رجل اللهم إني أسألك تمام النعمة الحديث الترمذي من حديث معاذ بسند حسن

انكار لترك الخروج
الى الفقير وخروجه
لغير الفقير فاتهى
ما خطر للفقير الى
الشيخ فقال الفقير
را بطتنا معه را بطة
قلبية وهو اهل
وليس عنده اجنبية
فشكتني معه بموافقة
القلوب ونقنع بها
عن ملاقة الظاهر
بهذا القدر واما من
هو من غير جنس
الفقراء فهو واقف
مع العادات والظاهر
فمقي لم يوف حقه من
الظاهر استوحش
حق المريد عمارة
الظاهر والباطن
بالادب مع الشيخ
(قيل) لا في منصور
المغربي كم صحبت أبا
عثمان قال خدمته
لا صحبتته فالصحة
مع الاخوان
والاقران ومع
المشايع الخدمة

العشيرة ولا ينتفع بشيء من هذه الأسباب الخارجية والبدنية إلا بالنوع الرابع وهي الأسباب التي يجمع بينها وبين ما يناسب الفضائل النفسية الداخلية وهي أربعة هداية الله ورشده وتسديده وتأنيده فمجموع هذه النعم ستة عشر اذ قسمناها إلى أربعة وقسمنا كل واحدة من الأربعة إلى أربعة وهذه الجملة يحتاج البعض منها إلى بعض إما حاجة ضرورية أو نافعة أما الحاجة الضرورية فكحاجة سعادة الآخرة إلى الإيمان وحسن الخلق اذ لا سبيل إلى الوصول إلى سعادة الآخرة البتة إلا بهما فليس للإنسان إلا ما سعى وليس لاحد في الآخرة إلى ما تزود من الدنيا فكذلك حاجة الفضائل النفسية تكسب هذه العلوم وتهذيب الأخلاق إلى صحة البدن ضروري وأما الحاجة النافعة على الجملة فكحاجة هذه النعم النفسية والبدنية إلى النعم الخارجية مثل المال والعز والأهل فان ذلك لو عدم ربما تطرق الخلل إلى بعض النعم الداخلية فان قلت لما وجه الحاجة لطريق الآخرة إلا النعم الخارجية من المال والأهل والجاه والعشيرة فاعلم ان هذه الأسباب جارية مجرى الجناح المبلغ والآلة المسهلة للمقصود أما المال فالفقير في طلب العلم والكمال وليس له كفاية كساع إلى الهيجا بغير سلاح وكبازي يروم الصيد بلا جناح ولذلك قال عليه السلام (١) نعم المال الصالح للرجل الصالح وقال عليه السلام (٢) نعم العون على تقوى الله المال وكيف لا ومن عدم المال صار مستغرق الأوقات في طلب الاقوات وفي تهيشة اللباس والمسكن وضرورات المعيشة ثم يتعرض لأنواع من الاذى تشغله عن الذكر والتفكير ولا تندفع إلا بسلاح المال ثم مع ذلك يحرم عن فضيلة الحج والزكاة والصدقات واقاضية الخيرات وقال بعض الحكماء وقد قيل له ما النعم فقال الغنى فاني رأيت الفقير لا عيش له قيل زدنا قال الامن فاني رأيت الخائف لا عيش له قيل زدنا قال العافية فاني رأيت المريض لا عيش له قيل زدنا قال الشباب فاني رأيت الهرم لا عيش له وكان ما ذكره اشارة إلى نعيم الدنيا ولكن من حيث أنه معين على الآخرة فهو نعمة ولذلك قال عليه السلام (٣) من أصبح معافي في بدنه آمناً في سره عنده قوت يومه فكأنما حيزت له الدنيا بحذافيرها وأما الأهل والولد الصالح فلا يخفى وجه الحاجة اليهما اذ قال عليه السلام (٤) نعم العون على الدين المرأة الصالحة وقال عليه السلام في الولد (٥) اذا مات العبد انقطع عمله إلا من ثلاث ولد صالح بدعوله الحديث وقد ذكرنا فوائد الأهل والولد في كتاب النكاح وأما الأقارب فهما كثرا ولاد الرجل وأقاربه كانوا له مثل العين والايدي فيتيسر له بسببهم من الامور الدينية المهمة في دينه مالوا نفرد به لطلال شغله وكل ما يفرغ قلبك عن ضرورات الدنيا فهو معين لك على الدين فهو اذ انعمة * وأما العز والجاه فبه يدفع الانسان عن نفسه الذل والضم ولا يستغنى عنه مسلم فانه لا ينفك عن عدو يؤذيه وظالم يشوش عليه وعمله وافراغه ويشغل قلبه وقلبه رأس ماله وانما تندفع هذه الشواغل بالعز والجاه ولذلك قيل الدين والسلطان توأمان قال تعالى ولولا دفع الله الناس بعضهم ببعض لفسدت الارض ولا معنى للجاه الا ملك القلوب كما لا معنى للغنى الا ملك الدراهم ومن ملك الدراهم تسخرت له ارباب القلوب لدفع الاذى عنه فكما يحتاج الانسان الى سقف يدفع عنه المطر وجبة تدفع عنه البرد وكلب يدفع الذئب عن ماشيته فيحتاج أيضا الى من يدفع الشر به عن نفسه وعلى هذا القصد كان الانبياء الذين لا ملك لهم ولا سلطنة يرعون السلاطين ويطلبون عندهم الجاه وكذلك علماء الدين لا على قصد التناول من خزانهم والاستئثار والاستكثار في الدنيا بما يمتنعون ولا تظن ان نعمة الله تعالى على رسوله

- (١) حديث نعم المال الصالح للرجل الصالح أحمد وأبو يعلى والطبراني من حديث عمرو بن العاص بسند جيد
(٢) حديث نعم العون على تقوى الله المال أبو منصور الديلمي في مسند الفردوس من رواية محمد بن المنكدر عن جابر ورواه أبو القاسم البغوي من رواية بن المنكدر ومرسلا ومن طريقه رواه القضاة في مسند الشهاب هكذا مرسلا (٣) حديث من أصبح معافي في بدنه آمناً في سره الحديث الترمذي وحسنه وابن ماجه من حديث عبيد الله بن محصن الانصاري وقد تقدم (٤) حديث نعم العون على الدين المرأة الصالحة لم أجدا سنادا ولمسلم من حديث عبد الله بن عمرو والدنيا متاع وخير متاع الدنيا المرأة الصالحة (٥) حديث اذا مات العبد انقطع عمله الا من

و ينبغي للمريد أن
كلما أشكل عليه
شيء من حال
الشيخ يذكر
قصصة موسى مع
الخضر عليها السلام
كيف كان الخضر
يفعل أشياء ينكرها
موسى وإذا أخبره
الخضر بسر ما يرجع
موسى عن أنكاره
فما ينكره المريد
لقلة علمه بحقيقة
ما يوجد من الشيخ
فالشيخ في كل شيء
عذر بلسان العلم
والحكمة (سأل)
بعض أصحاب
الجنيد مسأله من
الجنيد فأجاب به الجنيد
فعارضه في ذلك
فقال الجنيد فان لم
تؤمنوا الى قاعزلون
وقال بعض المشايخ
من لم يعظم حرمة
من تأدب به حرم
بركة ذلك الادب
وقيل من قال
لا ستأذه لا لا يفلح

حيث نصره وأكل دينه وأظهره على جميع أعدائه ومكن في القلوب حبه حتى اتسع به عزه وجاهه كانت أقل من نعمته عليه حيث كان يؤذى ويضرب حتى افتقر إلى الهرب والهجرة (١) * فان قلت كرم العشيرة وشرف الأهل هو من النعم أم لا * فأقول نعم ولذلك قال رسول الله ﷺ (٢) الأئمة من قریش ولذلك كان ﷺ من أكرم الناس أرومة في نسب آدم عليه السلام وقال ﷺ (٣) تخيروا لنطفكم إلا كفءا وقال ﷺ (٤) أياكم وخضراء الدم من فقيل وما خضراء الدم قال المرأة الحسناء في المنبت السوء فهذا أيضا من النعم ولست أعني به الانتساب إلى الظلمة وأرباب الدنيا بل الانتساب إلى شجرة رسول الله ﷺ وإلى أئمة العلماء وإلى الصالحين والأبرار المتوسمين بالعلم والعمل * فان قلت فإمعن الفضائل البدنية * فأقول لا خفاء بشدة الحاجة إلى الصحة والقوة وإلى طول العمر إذ لا يتم علم وعمل إلا به ولذلك قال ﷺ (٥) أفضل السعادات طول العمر في طاعة الله تعالى وإنما يستحق من جملة أمر الجمال فيقال يكفي أن يكون البدن سليما من الأمراض الشاغلة عن تحرى الخيرات ولعمري الجمال قليل الغناء ولكنه من الخيرات أيضا ما في الدنيا فلا يخفى نفعه فيها وما في الآخرة فمن وجهين أحدهما أن القبيح مذموم والطباع عنه نافرة وحاجات الجميل إلى الإجابة أقرب وجاهه في الصدور أوسع فكأنه من هذا الوجه جناح مبلغ كماله والجاه أذهو نوع قدرة إذ يقدر الجميل الوجه على تنجيز حاجات لا يقدر عليها القبيح وكل معين على قضاء حاجات الدنيا فمعين على الآخرة بواسطتها والثاني أن الجمال في الأثر يدل على فضيلة النفس لأن نور النفس إذا تم اشراقه تأدى إلى البدن فالمنظر والخبر كثير ما يتلازمان ولذلك عول أصحاب الفراسة في معرفة مكارم النفس على هيات البدن فقالوا الوجه والعين مرآة الباطن ولذلك يظهر فيه أثر الغضب والسرور والنم ولذلك قيل طلاقة الوجه عنوان ما في النفس وقيل ما في الأرض قبيح إلا ووجهه أحسن ما فيه واستعرض المأمون جيشا فعرض عليه رجل قبيح فاستنطقه فاذا هو أكن فأسقط اسمه

ثلاث مسلم من حديث أبي هريرة وتقدم في التكاح (١) حديث ما ناله ﷺ من الأذى ونحوه حتى افتقر إلى الهرب والهجرة البخاري ومسلم من حديث عائشة أنها قالت للنبي ﷺ هل أتى عليك يوم أشد من يوم أحد قال لقد لقيت من قومك وكان أشد ما لقيت يوم العقبة إذ عرضت نفسي على ابن عبد ياليل الحديث وللترمذي وصححه وابن ماجه من حديث أنس لقد أخفت في الله وما يخاف أحد ولقد أوديت في الله وما يؤذى أحد ولقد أتى على ثلاثون من بين يوم وليلة ومالي ولبلال طعام يأكله ذو كبد إلا شيء يواريه ابط بلال قال الترمذي معني هذا حين خرج النبي ﷺ هاربا من مكة ومعه بلال والبخاري عن عروة قال سألت عبد الله بن عمرو عن أشد ما صنع المشركون برسول الله ﷺ قال رأيت عقبة بن أبي معيط جاء إلى النبي ﷺ وهو يصلي فوضع رداءه في عنقه فخنقه خنقا شديدا فجاء أبو بكر فدفعه عنه الحديث وللبزار وأبي يعلى من حديث أنس قال لقد ضرب بوارس رسول الله ﷺ حتى غشي عليه فقام أبو بكر فجعل ينادي ويلكم أقتلون رجلا أن يقول ربي الله واسناده صحيح على شرط مسلم (٢) حديث الأئمة من قریش النسائي والحاكم من حديث أنس باسناده صحيح (٣) حديث كان ﷺ من أكرم أرومة في نسب آدم الأرومة الأصل هذا معلوم فروى مسلم من حديث واثلة بن الأسقع مرفوعا أن الله اصطفى كنانة من ولد اسمعيل واصطفى قریشا من كنانة واصطفى من قریش بني هاشم واصطفاني من بني هاشم وفي رواية الترمذي أن الله اصطفى من ولد إبراهيم اسمعيل وله من حديث العباس وحسنه وابن عباس والمطلب بن ربيعة وصححه والمطلب بن أبي وداعة وحسنه أن الله خلق الخلق فجعلني من خيرهم وفي حديث ابن عباس ما بال أقوام يتنزلون أصلي فوالله لا أنا أفضلهم أصلا وخيرهم موضعا (٤) حديث تخيروا لنطفكم ابن ماجه من حديث عائشة وتقدم في النكاح (٥) حديث أياكم وخضراء الدم من تقدم فيه أيضا (٦) حديث أفضل السعادات طول العمر في عبادة الله غريب بهذا اللفظ وللترمذي من حديث أبي بكر أن رجلا قال يا رسول الله أي الناس خير قال من طال عمره وحسن عمله وقال حسن صحيح

ابدا (اخبرنا)
شيخنا ضياء الدين
عبد الوهاب بن
علي قال انا ابو
الفتح الهروي قال
انا بنو نصر الترياق
قال انا ابو محمد
الجراحي قال انا ابو
العباس المحمدي
قال انا ابو عيسى
الترمذي قال حدثنا
هند عن ابى
معاوية عن
الاعمش عن ابى
صالح عن ابى هريرة
قال قال رسول الله
ﷺ اتركوني ما
ترككم واذا
حدثكم فخذوا
عني فانما هلك من
كان قبلكم بكثرة
سؤالهم واختلافهم
على انبيائهم (قال
الجنيد) رحمه الله
رايت مع ابى حفص
النيسابوري انسا نا
كثير الصمت
لا يتكلم فقلت
لأصحابه من هذا
فقيل لي هذا انسان
يصحب اباحفص
ويخدمنا وقد انفق

من الديوان وقال الروح اذا اشرقت على الظاهر فصباحة أو على الباطن قفصباحة وهذا ليس له ظاهر ولا باطن وقد قال عليه السلام (١) اطلبوا الخير عند صباح الوجوه وقال عمر رضي الله تعالى عنه اذا بعثتم رسولا فاطلبوه حسن الوجه حسن الاسم وقال الفقهاء اذا تساوت درجات المصلين فأحسنهم وجهاً وأولاهم بالامامة وقال تعالى ممثنا بذلك وزاده بسطة في العلم والجسم ولسنا نعي بالجمال ما يحرك الشهوة فان ذلك أنوثة وانما نعي به ارتفاع القامة على الاستقامة مع الاعتدال في اللحم وتناسب الأعضاء وتناصف خلقة الوجه بحيث لا ننبوا الطباع عن النظر اليه * فان قلت فقد أدخلت المال والجاه والنسب والأهل والولد في حيز الذم وقد ذم الله تعالى المال والجاه وكذا رسول الله صلى الله عليه وسلم (٢) وكذا العلماء قال تعالى (ان من أزواجكم وأولادكم عدوا لكم فاحذروهم) وقال عز وجل (انما أموالكم وأولادكم فتنة) وقال علي كرم الله وجهه في ذم النسب الناس أبناء ما يحسنون وقيمة كل امرئ ما يحسنه وقيل المرء بنفسه لا بأبيه فإمعنى كونها نعمة مع كونها مذمومة شرماً * فاعلم أن من يأخذ العلوم من الألفاظ المنقولة المؤولة والعمومات المخصصة كان الضلال عليه أغلب ما لم يهتد بنور الله تعالى الى ادراك العلوم على ما هي عليه ثم ينزل النقل على وفق ما ظهر له منها بالتأويل مرة وبال تخصيص أخرى فهذه نعم معينة على امر الآخرة لا سبيل الى بحدها الا أن فيها فتناً ومخاوف فمثال المال مثال الحلية فيها تزيان نافع وسم نافع فان أصابها المعزم الذي يعرف وجهه الاحتراز عن سمها وطريق استخراج تزيانها النافع كانت نعمة وان أصابها السوداءى الغرفى عليه بلاء وهلاك وهو مثل البحر الذي تحته أصناف الجواهر واللآلئ فمن ظفر بالبحر فان كان عالماً بالسباحة وطريق الغوص وطريق الاحتراز عن مهلكات البحر فقد ظفر بنعمة وان غاضه جاهلاً بذلك فقد هلك فلذلك مدح الله تعالى المال وسماه خيراً ومدح رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال نعم العون على تقوى الله تعالى المال وكذلك مدح الجاه والعزاذ من الله تعالى على رسوله صلى الله عليه وسلم بأن أظهره على الدين كله وحببه في قلوب الخلق وهو المعنى بالجاه ولكن المنقول في مدحها قليل والمنقول في ذم المال والجاه كثير وحيث ذم الرياء فهو ذم الجاه اذ الرياء مقصوده اجتلاب القلوب ومعنى الجاه ملك القلوب وانما كثر هذا وقل ذلك لان الناس أكثرهم جهال بطريق الرقية لحية المال وطريق الغوص في بحر الجاه فوجب تحذيرهم فانهم يهلكون بسم المال قبل الوصول الى ترياقه ويهلكهم تمساح بحر الجاه قبل العثور على جواهره ولو كانوا في أعيانها مذمومين بالاضافة الى كل أحد لما تصور أن ينضاف الى النبوة الملك كما كان لرسولنا صلى الله عليه وسلم ولا أن ينضاف اليها الغنى كما كان لسليمان عليه السلام قالنا من كلهم صبيان والأموال حيات والأنباء والعارفون معزومون فقد يضر الصبي ما لا يضر المعزم نعم المعزم لو كان له ولدير يديقه وصلاحه وقد وجد حية وعلم أنه لو أخذها لاجل ترياقها لاقتدى به ولده وأخذ الحية اذ آراها ليلعب بهلاكه فيملك فله غرض في الترياق وله غرض في حفظ الولد فواجب عليه أن يزن غرضه في الترياق بغرضه في حفظ الولد فاذا كان يقدر على الصبر عن الترياق ولا يستضر به ضرراً كثيراً ولو أخذها لاخذها الصبي ويعظم ضرره بهلاكه فواجب عليه أن يهرب عن الحية اذ آراها ويشير على الصبي بالهرب ويقبح صورته في عينه ويعرفه ان فيها سمها قاتلاً لا ينجو منه أحد ولا يحدته أصلاً بما فيها من نفع الترياق فان ذلك ربما يغره فيقدم عليه من غير تمام المعرفة وكذلك الغواص اذا علم انه لو غاص في البحر يراى من ولده لا تبعه وهلك فواجب عليه أن يحذر الصبي ساحل البحر والنهر فان كان لا يتزجر الصبي بمجرد الزجر مهما رأى والده يحوم حول الساحل فواجب عليه ان يبعد

(١) حديث اطلبوا الخير عند حسان الوجوه أبو يعلى من رواية اسمعيل بن عياش عن خيرة بنت محمد بن ثابت بن سباع عن أمها عائشة وخيرة وأمهالا أعراف حالها ورواه ابن حبان من وجه آخر في الضعفاء واليهيقي في الشعب من حديث ابن عمرو له طرق كلها ضعيفة (٢) حديث ذم المال والجاه الترمذي من حديث كعب بن مالك ما ثبتان جاتعان أرسلاني غم بأفسد لها من حب المال والشرف لدينه وقد تقدم في ذم المال والبخل

عليه مائة ألف درهم كانت له واستدان مائة ألف أخرى أنفقها عليه ما يسوغ له أبو حفص أن يتكلم بكلمة واحدة وقال أبو زيد البسطامي صحبت أبا علي السندي فكنت ألقنه ما يقيم به فرضه وكان يعلمني التوحيد والحقائق صرفاً (وقال أبو عثمان) صحبت أبا حفص وأنا غلام حدث فطر دني وقال لا تجلس عندي فلم أجعل مكافأتي له على كلامه ان أولى ظهري اليسه فانصرفت أمشي الى خلف ووجهي مقابل له حتى غبت عنه واعتقدت أن أحفر لنفسي بئراً على بابه وأنزل وأقعد فيه ولا أخرج منه إلا باذنه فلما رأى ذلك

من الساحل مع الصبي ولا يقرب منه بين يديه فكذلك الأمة في حجر الانبياء عليهم السلام كالصبيان الاغنياء
ولذلك قال عليه السلام (١) انما انا لكم مثل الوالد لولده وقال عليه السلام (٢) انكم تنها فتون على النار تنها فتون على النار تنها فتون على النار
أخذ بحجزكم وحظهم الا وفري حفظ اولادهم عن المالك فانهم لم يبعثوا الا لذلك وليس لهم في المال حظ الا
بقدر القوت فلا جرم اقتصروا على قدر القوت وما فضل فلم يسكوه بل أنفقوه فان الاتفاق فيه الترياق وفي
الامساك السم ولو فتح للناس باب كسب المال ورغبوا فيه لما لوالوا الى سم الامساك ورغبوا عن ترياق الاتفاق
فلذلك قبحت الاموال والمعنى به تبيع امساكها والحرص عليها للاستكثار منها والتوسع في نعيمها بما يوجب
الركون الى الدنيا ولذاتها فاما أخذها بقدر الكفاية وصرف الفضل الى الخيرات فليس بمذموم وحق كل
مسا فر أن لا يحمل الا بقدر زاده في السفر اذا صمم العزم على أن يختص بما يملكه فاما اذا سمحت نفسه باطعام
الطعام وتوسيع الزاد على الرفقاء فلا بأس بالاستكثار وقوله عليه السلام (٣) ليكن بلاغ أحدكم من الدنيا
كزاد الراكب معناه لا نفسك خاصة والا فقد كان فيمن يروى هذا الحديث ويعمل به من يأخذ مائة ألف درهم
في موضع واحد ويفرقها في موضعه ولا يمسك منها حبة ولما ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم أن الاغنياء يدخلون الجنة
بشدة (٤) استأذنه عبد الرحمن بن عوف رضي الله عنه في أن يخرج عن جميع ما يملكه فأذن له فنزل جبريل عليه
السلام وقال مره بأن يطعم المسكين ويكسو العاري ويقرى الضيف الحديث فاذا انعم الدنيا بنية مشوبة قد انزعج
دواؤها بداؤها ورجوها بمخوفها ونفعها بضرها فمن وثق ببصيرته وكال معرفته فله أن يقرب منها متقيادها
ومستخرجادها ومن لا يثق بها فالبعد البعد والفرار الفرار عن مظان الاخطار فلا تعدل بالسلامة شيئا في حق
هؤلاء وهم الخلق كلهم الا من عصمه الله تعالى وهداه لطريقه * فان قلت فاما معنى الذم التوفيقية الراجعة الى
الهداية والرشد والتأيد والتسديد فاعلم ان التوفيق لا يستغنى عند أحد وهو عبارة عن التأليف والتلقيق بين
ارادة العبد وبين قضاء الله وقدره وهذا يشمل الخير والشر وما هو سعادة وما هو شقاوة ولكن جرت العادة
بتخصيص اسم التوفيق بما يوافق السعادة من جملة قضاء الله تعالى وقدره كما أن الالحاد عبارة عن الميل لمخصص
بمن مال الى الباطل عن الحق وكذا الارتداد والاخفاء بالحاجة الى التوفيق ولذلك قيل

اذالم يكن عون من الله للفتي * فأكثر ما يجني عليه اجتهاده

فاما الهداية فلا سبيل لاحد الى طلب السعادة الا بهلان داعية الانسان قد تكون مائلة الى ما فيه صلاح آخرته
ولكن اذالم يعلم ما فيه صلاح آخرته حتى يظن الفساد صلاحا فمن أين ينفعه مجرد الارادة فلا فائدة في الارادة
والقدرة والاسباب الا بعد الهداية ولذلك قال تعالى ﴿ ربنا الذي أعطى كل شيء خلقه ثم هدى ﴾ وقال تعالى
﴿ ولولا فضل الله عليكم ورحمته ما زكن منكم من أحد ابدا ولكن الله يزكي من يشاء ﴾ وقال عليه السلام (٥) ما من أحد يدخل

(١) حديث انما انا لكم مثل الوالد لولده مسلم من حديث أبي هريرة دون قوله لولده وقد تقدم (٢) حديث انكم
تنها فتون على النار تنها فتون على النار تنها فتون على النار وأنا أخذ بحجزكم متفق عليه من حديث أبي هريرة بلفظ مثلي ومثل الناس
وقال مسلم ومثل أمي كمثل رجل استوقد نارا فجعلت الدواب والفراش يقعن فيه فأنا أخذ بحجزكم وأنتم
تقتحمون فيه ولمسلم من حديث جابر وأنا أخذ بحجزكم عن النار وأنتم تفتنون من يدي (٣) حديث ليكن
بلاغ أحدكم من الدنيا كزاد الراكب ابن ماجه والحاكم من حديث سلمان لفظ الحاكم وقال بلغة وقال مشل زاد
الراكب وقال صحيح الاسناد * قلت هو من رواية أبي سفيان عن أشياخة غير مسمين وقال ابن ماجه عهد الى أن
يكني أحدكم مثل زاد الراكب (٤) حديث استئذان عبد الرحمن بن عوف أن يخرج عن جميع ما يملكه لما ذكر أن
الاغنياء يدخلون الجنة بشدة فأذن له فنزل جبريل فقال مره أن يطعم المسكين الحديث الحاكم من حديث عبد
الرحمن بن عوف وقال صحيح الاسناد * قلت كلا فيه خالد بن أبي مالك ضعيف جدا (٥) حديث ما من أحد يدخل
الجنة الا برحمة الله متفق عليه من حديث أبي هريرة لن يدخل أحدكم عمله الجنة قالوا ولا أنت يا رسول الله قال

مني قربني وقبلني
وصيرني من خواص
أصحابه الى أن مات
رحمه الله ومن
آدابهم الظاهرة أن
المريد لا يسط
سجاده مع وجود
الشيخ الا لوقت
الصلاة فان المريد
من شأنه التبتل
للخدمة وفي
السجادة ايماء الى
الاستراحة والتعزز
ولا يتحرك في
السمع مع وجود
الشيخ الا أن يخرج
عن حد التميز
وهيبة الشيخ تملك
المريد عن
الاسترسال في
السمع وتقبيده
واستغراقه في
الشيخ بالنظر اليه
ومطالعة موارد
فضل الحق عليه
أنجع له من الاصغاء
الى السماع ومن
الأدب أن لا يكتم
عن الشيخ شيئا
من حاله ومواهب

الجنة الابرحمة الله تعالى أي بهدايته فليل ولا أنت يا رسول الله قال ولا أنا * وللهداية ثلاث منازل * الأولى معرفة طريق الخير والشر المشار إليه بقوله تعالى ﴿وهديناك النجدين﴾ وقد أنعم الله تعالى به على كافة عباده بهداهته بالمثل وبعضه على لسان الرسل ولذلك قال تعالى ﴿وأما نوح فهديناهاهم فاستجبوا لعمى على الهدى﴾ فأسباب الهدى هي الكتب والرسل وبصائر العقول وهي مبدولة ولا يمنع منها إلا الحسد والكبر وحب الدنيا والأسباب التي تعمى القلوب وإن كانت لا تعمى إلا بصارقال تعالى ﴿فإنها لا تعمى إلا بصارولكن تعمى للقلوب التي في الصدور﴾ ومن جملة المعميات الألف والعادة وحب استصحابها وعنه العبارة بقوله تعالى ﴿انا وجدنا آباءنا على أمة الآية﴾ وعن الكبر والحسد العبارة بقوله تعالى ﴿وقالوا لولا نزل هذا القرآن على رجل من القريتين عظيم﴾ وقوله تعالى ﴿أبشرا منا واحدا نتبعه﴾ فهذه المعميات هي التي منعت الاهتداء والهداية الثانية وراء هذه الهداية العامة وهي التي يمد الله تعالى بها العبد حالاً بعد حال وهي ثمرة المجاهدة حيث قال تعالى ﴿والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبلنا﴾ وهو المراد بقوله تعالى ﴿والذين اهتدوا زادهم هدى﴾ والهداية الثالثة وراء الثانية وهو النور الذي يشرق في عالم النبوة والولاية بعد كمال المجاهدة فيهدى بها إلى ما لا يهتدى إليه بالعقل الذي يحصل به التكليف وإمكان تعلم العلوم وهو الهدى المطلق وما عداه حجاب له ومقدمات وهو الذي شرفه الله تعالى بتخصيصه بالاضافة إليه وإن كان الكل من جهته تعالى فقال تعالى ﴿قل ان هدى الله هو الهدى﴾ وهو المسمى حياة في قوله تعالى ﴿أو من كان ميتاً فأحييناه وجعلنا له نورا يمشي به في الناس﴾ والمعنى بقوله تعالى ﴿أفمن شرح الله صدره للإسلام فهو على نور من ربه﴾ وأما الرشد فنعمني به العناية الإلهية التي تعين الإنسان عند توجهه إلى مقاصده فتقويه على ما فيه صلاحه وتفتره عما فيه فساده ويكون ذلك من الباطن كما قال تعالى ﴿ولقد آتينا إبراهيم رشده من قبل وكنا به عالمين﴾ فالرشد عبارة عن هداية باعثة إلى جهة السعادة محركاً إليها فالصبي إذا بلغ خبيراً يحفظ المال وطرق التجارة والاستماء ولكنه مع ذلك يذرو ولا يريد الاستماء لا يسمى رشيداً لعدم هدايته بل لقصور هدايته عن تحريك داعيته فكم من شخص يقدم على ما يعلم أنه يضره فقد أعطى الهداية وميز بها عن الجاهل الذي لا يدري أنه يضره ولكن ما أعطى الرشد فالرشد بهذا الاعتبار كمال من مجرد الهداية إلى وجوه الأعمال وهي نعمة عظيمة * وأما التسديد فهو توجيه حركاته إلى صوب المطلوب وتيسرها عليه ليستد في صوب الصواب في أسرع وقت فإن الهداية بمجرد هدايتها لا تكفي بل لا بد من هداية محركاً للداعية وهي الرشد والرشد لا يكفي بل لا بد من تيسر الحركات بمساعدة الأعضاء والآلات حتى يتم المراد مما نبعت الداعية إليه فالهداية محض التعريف والرشد هو تنبيه الداعية لتستيقظ وتحرك والتسديد إدامة ونصرة بتحريك الأعضاء في صوب السداد وأما التأييد فكانه جامع لكل وهو عبارة عن تقوية أمره بالبصيرة من داخل وتقوية البطش ومساعدة الأسباب من خارج وهو المراد بقوله عز وجل ﴿إذ أيدتك بروح القدس﴾ وتقرب منه العصمة وهي عبارة عن وجود الهى يسبح في الباطن يقوى به الإنسان على تحرى الخير وتجنب الشر حتى يصير كما نع من باطنه غير محسوس وإياه عنى بقوله تعالى ﴿ولقد همت به وهم بها لولا أن رأى برهان ربه﴾ فهذه هي مجامع النعم ولن تثبت إلا بما يخوله الله من الفهم الصافي الثاقب والسمع الواعي والقلب البصير المتواضع المراعي والمعلم الناصح والمال الزائد على ما يقصر عن المهمات بقلته القاصر عما يشغل عن الدين بكثرة والعز الذي يصونه عن سفه السفهاء وظلم الأعداء ويستدعى كل واحد من هذه الأسباب الستة عشر أسباباً وتستدعى تلك الأسباب أسباباً إلى أن تنتهي بالآخرة إلى دليل المتحيرين وملجأ المضطرين وذلك رب الأرباب ومسبب الأسباب وإذا كانت تلك الأسباب طويلة لا يحتمل مثل هذا الكتاب استقصاءها قلندكر منها أنموذجاً ليعلم به معنى قوله تعالى وإن تعدوا نعمة الله لا تحصوها والله التوفيق * بيان وجه الانموذج في كثرة نعم الله تعالى وتسلسلها وخروجها عن الحصر والاحصاء

ولاًنا أن نغمد في الله بفضل منه ورحمة وفي رواية لمسلم ما من أحد يدخله عمله الجنة الحديث وانفقاً عليه من حديث عائشة وانفرد به مسلم من حديث جابر وقد تقدم

الحق عنده وما يظهر له من كرامة واجابة ويكشف للشيخ من حاله ما يعلم الله تعالى منه وما يستحي من كشفه يذكره ايماء وتعريضاً فان المريد متى انطوى ضميره على شيء لا يكشفه للشيخ تصرّحاً أو تعريضاً يصير على باطنه منه عقدة في الطريق وبالقول مع الشيخ تنحل العقدة وتزول ومن الأدب أن لا يدخل في صحبة الشيخ إلا بعد علمه بأن الشيخ قيم بتأديبه وتهذيبه وأنه أقوم بالتأديب من غيره ومتى كان عند المريد نطلع إلى شيخ آخر لا تصفو صحبته ولا ينفذ القول فيه ولا يستعد باطنه لسراية حال الشيخ

اعلم أنا جعنا النعم في ستة عشر ضرباً وجعلنا صحة البدن نعمة من النعم الواقعة في الرتبة المتأخرة فهذه النعمة الواحدة لو أردنا أن نستقصى الأسباب التي بها تمت هذه النعمة لم نقدر عليها ولكن الأكل أحد أسباب الصحة فلنذكر نبذة من جملة الأسباب التي بها تتم نعمة الأكل فلا يخفى أن الأكل فعل وكل فعل من هذا النوع فهو حركة وكل حركة لا بد لها من جسم متحرك هو ألتها ولا بد لها من قدرة على الحركة ولا بد من ارادة للحركة ولا بد من علم بالمراد وادراك له ولا بد للاكل من مأكول ولا بد للمأكول من أصل منه يحصل ولا بد له من صانع يصلحه فلنذكر أسباب الادراك ثم أسباب الارادات ثم أسباب القدرة ثم أسباب المأكول على سبيل التلويح لا على سبيل الاستقصاء

(الطرف الأول في نعم الله تعالى في خلق أسباب الادراك)

اعلم أن الله تعالى خلق النبات وهو أكمل وجوداً من الحجر والمدر والحديد والنحاس وسائر الجواهر التي لا تنمى ولا تنضى فإن النبات خلق فيه قوة بها يجذب الغذاء الى نفسه من جهة أصله وعروقه التي في الارض وهي له آلات فيها يجذب الغراء وهي العروق الدقيقة التي تراها في كل ورقة ثم تغطأ صولها ثم تشعب ولا تزال تستدق وتشعب الى عروق شعريّة تنبسط في أجزاء الورقة حتى تغيب عن البصر إلا أن النبات مع هذا الكمال ناقص فانه اذا أعوزته غداه يساق اليه ويمس أصله جف ويدس ولم يمكنه طلب الغذاء من موضع آخر فإن الطلب انما يكون بمعرفة المطلوب وبالاتقال اليه والنبات عاجز عن ذلك فمن نعمة الله تعالى عليك أن خلق لك آلات الاحساس وآلة الحركة في طلب الغذاء فانظر الى ترتيب حكمة الله تعالى في خلق الحواس الخمس التي هي آلة الادراك فأولها حاسة اللمس وانما خلقت لك حتى اذا مستك نار محرقة أو سيف جارح تحس به فتهرب منه وهذا أول حس يخلق للحيوان ولا يتصور حيوان الا ويكون له هذا الحس لانه ان لم يحس أصلاً فليس بحيوان وأقص درجات الحس أن يحس بما لا يلاصقه ويماسه فان الاحساس بما يبعد منه احساس أنم لا محالة وهذا الحس موجود لكل حيوان حتى الدودة التي في الطين فانها اذا غرز فيها ابرة انقبضت للهرب لا كالنبات فان النبات يقطع فلا ينقبض اذا لم تحس بالقطع الا انك لو لم يخلق لك الا هذا الحس لكنت ناقصاً كالدودة لا تقدر على طلب الغذاء من حيث يبعد عنك بل لا يحس بدك فتحس به فتجذب به الى نفسك فقط فافتقرت الى حس تدرك به ما بعد عنك فخلق لك الشم الا انك تدرك به الرائحة ولا تدري انها جاءت من أي ناحية فتحتاج الى أن تطوف كثيراً من الجوانب فربما تعثر على الغذاء الذي شمت ريحه وربما لم تعثر فتسكون في غاية النقصان لو لم يخلق لك الا هذا فخلق لك البصر لتدرك به ما بعد عنك وتدرك جهته فتقصده تلك الجهة بعينها الا انك لو لم يخلق لك الا هذا لكنت ناقصاً اذا لا تدرك بهذا ما وراء الجدران والحجب فتبصر غذاء ليس بينك وبينه حجاب وتبصر عدواً لا حجاب بينك وبينه وأما ما بينك وبينه حجاب فلا تبصره وقد لا ينكشف الحجاب الا بعد قرب العدو فتعجز عن الهرب فخلق لك السمع حتى تدرك به الاصوات من وراء الجدران والحجب عند جريان الحركات لا تدرك بالبصر الا شيئاً حاضراً أو ما الغائب فلا يمكنك معرفته الا بكلام ينتظم من حروف واصوات تدرك بحس السمع فاشتدت اليه حاجتك فخلق لك ذلك وميزت بفهم الكلام عن سائر الحيوانات وكل ذلك ما كان يغنيك لو لم يكن لك حس الذوق اذ يصل الغذاء اليك فلا تدرك أنه موافق لك أو مخالف فتأكله فتهلك كالشجرة يصب في أصلها كل مائع ولا ذوق لها فتجذب به وربما يكون ذلك سبب جفافها ثم كل ذلك لا يكفيك لو لم يخلق في مقدمة دماغك ادراك آخر يسمى حساً مشتركاً تتأدى اليه هذه المحسوسات الخمس وتجتمع فيه ولولا لطلال الامر عليك فانك اذا أكلت شيئاً أصفر مثلاً فوجدته مراخلاً فمالك فتركته فاذا رأيته مرة أخرى فلا تعرف أنه ممرض مالم تذقه ما يالولا الحس المشترك اذ العين تبصر الصفرة ولا تدرك المرارة فكيف تمتنع عنه والذوق يدرك المرارة ولا يدرك الصفرة فلا بد من حاكم تجتمع عنده الصفرة والمرارة جميعاً حتى اذا أدرك الصفرة حكم بانها مرفيمتنع عن تناولها وهذا كله تشارك فيه الحيوانات اذ للشاة هذه الحواس فلم يكن لك الا هذا لكنت ناقصاً فان البهيمة يحتال عليها فتؤخذ فلا تدري كيف تدفع الحيلة عن نفسها وكيف تتخلص

اليه فان المريد كلما
أيقن تفرد الشيخ
بالمشيخة عرف
فضله وقويت محبته
والحبة والتألف هو
الواسطة بين المريد
والشيخ وعلى قدر
قوة المحبة تكون
سريرة الحال لان
المحبة علامة
التعارف والتعارف
علامة الجنسية
والجنسية جالبة
للمريد حال الشيخ
أو بعض حاله
(أخبرنا) الشيخ
الثقة أبو الفتح
محمد بن سليمان قال
أنا أبو الفضل حميد
قال أنا الحافظ أبو
نعم قال ثنا سليمان
ابن أحمد قال ثنا
أنس بن أسلم قال
ثنا عتبة ابن رزين
عن أبي أمامة
الباهلي عن رسول
الله ﷺ قال من
علم عبداً آية من
كتاب الله فهو
مولاه ينبغي له أن
لا يخذله ولا يستأثر

إذا قيدت وقد تلقى نفسها في بحر ولا تدري أن ذلك يهلكها ولذلك قد تأكل البهيمة ما تستلذه في الحال ويضرها في ثاني الحال فتمرض وتموت أذ ليس لها إلا الاحساس بالحاضر فإدراك العواقب فلا فيزك الله تعالى وأكرمك بصفة أخرى هي أشرف من الكل وهو العقل فيه تدرك مضرة الأطعمة ومنفعتهم في الحال والمآل وبه تدرك كيفية طبخ الأطعمة وتأليفها واعداد أسبابها فتنتفع بعقلك في الأكل الذي هو سبب صحتك وهو أحسن فوائد العقل وأقل الحكم فيه بل الحكمة الكبرى فيه معرفة الله تعالى ومعرفة أفعاله ومعرفة الحكمة في عالمه وعند ذلك تنقلب فائدة الحواس الخمس في حقل فتكون الحواس الخمس كالجواسيس وأصحاب الأخبار الموكلين بنواحي المملكة وقد وكلت كل واحدة منها بأمور تختص به فواحدة منها بأخبار الألوان والأصوات والأصوات والأصوات والأصوات بأخبار الروائح والأصوات بأخبار الطعوم والأصوات بأخبار الحر والبرد والخشونة والملاسة واللين والصلابة وغيرها وهذه البرد والجواسيس يقتنصون الأخبار من أقطار المملكة ويسلمونها إلى الحس المشترك والحس المشترك قاعد في مقدمة الدماغ مثل صاحب القصص والسكرتير على باب الملك يجمع القصص والكتب الواردة من نواحي العالم فيأخذها وهي مختومة ويسلمها أذ ليس له وحفظها فإما معرفة حقائق ما فيها فلا ولكن إذا صادف القلب العاقل الذي هو الأمير والملك سلم لأنها آت إليه مختومة فيفتشها الملك ويطالع منها على أسرار المملكة ويحكم فيها بأحكام عجيبة لا يمكن استقصاؤها في هذا المقام وبحسب ما يلوح له من الأحكام والمصالح يحرك الجنود وهي الأعضاء مرة في الطلب ومرة في الهرب ومرة في إتمام التدبيرات التي تعين له فهذه سياقة نعمة الله عليك في الإدراكات ولا تظن أنا استوفيناها فإن الحواس الظاهرة هي بعض الإدراكات والبصر واحد من جملة الحواس والعين آلة واحدة له وقد ركبت العين من عشر طبقات مختلفة بعضها رطوبات وبعضها أغشية وبعض الأغشية كأنها نسج العنكبوت وبعضها كالشيمة وبعض تلك الرطوبات كأنها يياض البيض وبعضها كأنها الجدول لكل واحدة من هذه الطبقات العشر صفة وصورة وشكل وهيئة وعرض وتدوير وتركيب لو اختلف طبقة واحدة من جملة العشر أو صفة واحدة من صفات كل طبقة لاختل البصر وعجز عنه الأطباء والكعجالون كلهم فهذا في حس واحد فقس به حاسة السمع وسائر الحواس بل لا يمكن أن تستوفي حكم الله تعالى وأنواع نعمه في جسم البصر وطبقاته في مجلدات كثيرة مع أن جملة لا تزيد على جوزة صغيرة فكيف ظنك بجميع البدن وسائر أعضائه وعجائبه فهذه مرامز إلى نعم الله تعالى بخلق الإدراكات

﴿الطرف الثاني في أصناف النعم في خلق الارادات﴾

اعلم أنه لو خلق لك البصر حتى تدرك به الغذاء من بعد ولم يخلق لك ميل في الطبع وشوق إليه وشهوة تستحثك على الحركة لكان البصر معطلا فكم من مريض يرى الطعام وهو نافع الأشياء له وقد سقطت شهوته فلا يتناولها فيبقى البصر والادراك معطلا في حقه فاضطررت إلى أن يكون لك ميل إلى ما يوافقك يسمى شهوة ونفحة عما يخالفك تسمى كراهة لتطلب بالشهوة وتهرب بالكراهة فخلق الله تعالى فيك شهوة الطعام وسلطها عليك ووكلاها بك كالمقتاضي الذي يضطررك إلى التناول حتى تتناول وتغذي فتبقي بالغذاء وهذا ما يشارك فيه الحيوانات دون النيات ثم هذه الشهوة لو لم تسكن إذا أخذت مقدار الحاجة أسرفت وأهلكت نفسك فخلق الله لك الكراهة عند الشبع لتترك الأكل بها لا كالزراع فانه لا يزال يجتذب الماء إذا انصب في أسفله حتى يفسد فيحتاج إلى آدمى يقدر غذاءه بقدر الحاجة فيسقيه مرة ويقطع عنه الماء أخرى وكما خلقت لك هذه الشهوة حتى تأكل فيبقي به بدئك خلق لك شهوة الجماع حتى تجماع فيبقي به نسائك ولو قصصنا عليك عجائب صنع الله تعالى في خلق الرحم وخلق دم الحيض وتأليف الجنين من المني ودم الحيض وكيفية خلق الأثني والعروق الساكنة اليها من الفقار الذي هو مستقر النطفة وكيفية انصباب الماء المرأة من الثرائب بواسطة العروق وكيفية انقسام مقعر الرحم إلى قوالب تقع النطفة في بعضها فتتشكل بشكل الذكور وتقع في بعضها فتتشكل بشكل الإناث وكيفية إرادتها

عليه فمن فعل ذلك فقد فسم عروة من عرا الاسلام ومن الأدب أن يراعي خطرات الشيخ في جزئيات الامور وكيانها ولا يستحق كراهية الشيخ ليسير حركاته معتدرا على حسن خلق الشيخ وكما حاله ومداراته (قال ابراهيم ابن شيان) كنا نصحب أبا عبد الله المغربي ونحن شبان ويسافر بنا في البراري والعلوات وكان معه شيخ اسمه حسن وقد صحبه سبعين سنة فكان اذا جرى من أحدنا خطأ وتغير عليه حال الشيخ تشفع اليه بهذا الشيخ حتى يرجع لنا إلى ما كان * ومن أدب المريد مع الشيخ أن لا يستقبل بوقائعه وكشفه

في أطوار خلقها مضغعة وعلقة ثم عظم ولحم ودماء وكيفية قسمة أجزائها إلى رأس ويد ورجل وبطن وظهر وسائر الأعضاء لقضيت من أنواع نعم الله تعالى عليك في مبدإ خلقك كل العجب فضلا عما تراه الآن ولكننا لسنا نريد أن نتعرض إلا لنعم الله تعالى في الأكل وحده كي لا يطول الكلام فإذا شهوة الطعام أحسد ضروب الإرادات وذلك لا يكفيك فإنه تأتيك المهلكات من الجوانب فلو لم يخلق فيك الغضب الذي به تدفع كل ما يضادك ولا يوافقك لبقيت عرضة للآفات ولا تخدمك كل ما حصلت منه من الغذاء فإن كل واحد يشتهي ما في يديك فتحتاج إلى داعية في دفعه ومقاتلته وهي داعية الغضب الذي به تدفع كل ما يضادك ولا يوافقك ثم هذا لا يكفيك إذ الشهوة والغضب لا يدعوان إلا إلى ما يضر وينفع في الحال وأما في المآل فلا تكفي فيه هذه الإرادة فخلق الله تعالى لك إرادة أخرى مسخرة تحت إشارة العقل المعرف للعواقب كما خلق الشهوة والغضب مسخرة تحت إدراك الحس المدرك للحالة الحاضرة فتم بها انتفاعك بالعقل إذا كان مجرد المعرفة بأن هذه الشهوة مثلا تضرك لا يغنيك في الاحتراز عنها ما لم يكن لك ميل إلى العمل بموجب المعرفة وهذه الإرادة أفردت بها عن البهائم كما لم يبن آدم كما أفردت بمعرفة العواقب وقد سمينا هذه الإرادة باعتبار دنيا وفصلناه في كتاب الصبر تفصيلا أوفى من هذا في الطرف الثالث في نعم الله تعالى في خالق القدرة وآلات الحركة اعلم أن الحس لا يفيد إلا الإدراك والإرادة لا معنى لها إلا الميل إلى الطلب والهرب وهذا كفاية فيسهل ما لم تكن فيك آلة الطلب والهرب فكم من مريض مشتاق إلى شيء بعيد عنه مدرك له ولكنه لا يمكنه أن يمشي إليه لفقد رجله أو لا يمكنه أن يتناول له لفقد يده أو لفالج وخدر فيهما فلا بد من آلات للحركة وقدرة في تلك الآلات على الحركة لتكون حركتها بمقتضى الشهوة طلبا وبمقتضى الكراهية هربا فلذلك خلق الله تعالى لك الأعضاء التي تنظر إلى ظاهرها ولا تعرف أسرارها فمنها ما هو للطلب والهرب كالرجل للانسان والجناح للطير والقوائم للدواب ومنها ما هو للدفع كالأسلحة للانسان والقرون للحيوان وفي هذا تختلف الحيوانات اختلافا كثيرا فمنها ما يكثر أعداؤه ويهدد غذاؤه فيحتاج إلى سرعة الحركة فخلق له الجناح ليطير بسرعة ومنها ما خلق له أربع قوائم ومنها ما له رجلان ومنها ما يدب وذلك كذلك يطول فلنذكر الأعضاء التي بها يتم الأكل فقط ليقاس عليها غيرها فنقول رؤيتك الطعام من بعد وحركتك إليه لا تكفي ما لم تتمكن من أن تأخذه فافتقرت إلى آلة باطشة فأنعم الله تعالى عليك بخلق اليدين وهما طويلتان ممتدتان إلى الأشياء ومشتعلتان على مفاصل كثيرة لتتحرك في الجهات فتمتد وتنثنى إليك فلا تكون كخشب منصوبة ثم جعل رأس اليد عريضا بخلق الكف ثم قسم رأس الكف بخمسة أقسام هي الأصابع وجعلها في صنفين بحيث يكون الأبهام في جانب ويدور على الأربعة الباقية ولو كانت مجتمعة أو متراكمة لم يحصل بها تمام غرضك فوضعها وضعا ان بسطتها كانت لك مجرفة وإن ضممتها كانت لك مغرفة وإن جمعتها كانت لك آلة للضرب وإن نشرتها ثم قبضتها كانت لك آلة في القبض ثم خلق لها أظفار وأسند اليها رؤس الأصابع حتى لا تنفتحت وحتى تلتقط بها الأشياء الدقيقة التي لا تحو بها الأصابع فتأخذها برؤس أظفارك ثم هب أنك أخذت الطعام باليدين فنأين يكفيك هذا ما يصل إلى المعدة وهي في الباطن فلا بد وأن يكون من الظاهر دهليز إليها حتى يدخل الطعام منه فجعل القم منفذا إلى المعدة مع ما فيه من الحكم الكثيرة سوى كونه منفذا للطعام إلى المعدة ثم أن وضعت الطعام في القم وهو قطعة واحدة فلا يتيسر ابتلاعه فتحتاج إلى طاحونة تطحن بها الطعام فخلق لك اللحيين من عظمين وركب فيهما الأسنان وطبق الأضراس العليا على السفلى لتطحن بهما الطعام طحنا ثم الطعام تارة يحتاج إلى الكسر وتارة إلى القطع ثم يحتاج إلى طحن بعد ذلك فقسم الأسنان إلى عريضة طواحين كالأضراس وإلى حادة قواطع كالرباعيات وإلى ما يصلح للكسر كالآنياب ثم جعل مفصل اللحيين متخلخلا بحيث يتقدم الفك الأسفل ويتأخر حتى يدور على الفك الأعلى دوران الرمح ولولا ذلك لما تيسر الأكل لضرب أحدهما على الآخر مثل تصفيق اليدين مثلا وبذلك لا يتم الطحن فجعل اللحي الأسفل متحركا حركة دورية واللحي الأعلى ثابتا لا يتحرك فانظر إلى

دون مراجعة
الشيخ فان الشيخ
علمه أوسع وبابه
المفتوح إلى الله
أكبر فان كان واقعة
المريد من الله تعالى
يوافقه الشيخ
ويعضيهاله وما كان
من عند الله لا يختلف
وان كان فيه شبهة
تزل شبهة الواقعة
بطريق الشيخ
ويكتسب المريد
علما بصحة الوقائع
والكشف فالمرید
لعمله في واقعة
يخامره كونه ارادة
في النفس فيتشبهك
كـون الارادة
بالواقعة مناما كان
ذلك أو يقظة ولهذا
سر عجيب ولا يقوم
المريد باستئصال
شأفة الكامن في
النفس واذا ذكره
للشيخ فمافي المريد
من كـون ارادة
النفس مفقود في حق

عجيب صنع الله تعالى فان كل رحي صنع الخلق فيثبت منه الحجر الاسفل ويدور الا على إلا هذا الرحي الذي صنعه الله تعالى إذ يدور منه الاسفل على الأعلى فسبحانه ما أعظم شأنه وأعز سلطانه وأتم برهانه وأوسع امتنانه ثم هب انك وضعت الطعام في فضاء الفم فكيف يتحرك الطعام الى ما تحت الاسنان أو كيف تستجيره الاسنان الى نفسها أو كيف يتصرف باليد في داخل الفم فانظر كيف أنعم الله عليك بخلق اللسان فانه يطوف في جوارب الفم ويرد الطعام من الوسط الى الاسنان بحسب الحاجة كالجرقة التي ترد الطعام الى الرحي هذا مع ما فيه من فائدة الذوق وعجائب قوة النطق والحكم التي لسانا نطلب بذكرها ثم هب انك قطعت الطعام وطحنته وهو يابس فلا تقدر على الابتلاع الا بأن ينزلق الى الخلق بنوع رطوبة فانظر كيف خلق الله تعالى تحت اللسان عينا يفيض اللعاب منها وينصب بقدر الحاجة حتى ينعجن به الطعام فانظر كيف سخرها لهذا الامر فانك ترى الطعام من بعد فيثور الحنك للخدمة وينصب اللعاب حتى تنحلب أشداقك والطعام بعد بعيد عنك ثم هذا الطعام المطحون المنعجن من بوصله الى المعدة وهو في الفم ولا تقدر على أن تدفعه باليد ولا يد في المعدة حتى تمتد فتجذب الطعام فانظر كيف هيأ الله تعالى المريء والحنجرة وجعل على رأسها طبقات تفتح لأخذ الطعام ثم تنطبق وتنضغط حتى يتقلب الطعام بضغطه فيهوى الى المعدة في دهليز المريء فاذا ورد الطعام على المعدة وهو خبز وفاكهة مقطعة فلا يصلح لأن يصير لحما وعظا ودما على هذه الهيئة بل لا بد وأن يطبخ طبخا تاما حتى تنشأ به أجزاءه فخلق الله تعالى المعدة على هيئة قدر فيقع فيها الطعام فتحتوي عليه وتغلق عليه الأبواب فلا يزال لا يثا فيها حتى يتم الهضم والنضج بالحرارة التي تحيط بالمعدة من الاعضاء الباطنة إذ من جانبها الأيمن الكبد ومن اليسر الطحال ومن قدام الترائب ومن خلف لحم الصلب فتعدي الحرارة اليها من تسخين هذه الاعضاء من الجوارب حتى ينطبخ الطعام ويصير مائعا متشابها يصلح للنفوذ في تجاويف العروق وعند ذلك يشبه ماء الشعير في تشابه أجزائه ورئته وهو بعد لا يصلح للتغذية فخلق الله تعالى بينها وبين الكبد مجارى من العروق وجعل لها فوهات كثيرة حتى ينصب الطعام فيها فينتهي الى الكبد والكبد معجون من طينة آدم حتى كأنه دم وفيه عروق كثيرة شعرية منتشرة في أجزاء الكبد فينصب الطعام الرقيق النافذ فيها وينتشر في أجزائها حتى تستولى عليه قوة الكبد فتصبغه بلون الدم فيستقر فيها ريثما يحصل له نضج آخر ويحصل له هيئة الدم الصافي الصالح لغذاء الاعضاء إلا أن حرارة الكبد هي التي تنضج هذا الدم فيتولد من هذا الدم فضلتان كما يتولد في جميع ما ينطبخ احدهما شبيهة بالدردي والعكر وهو الخلط السوداوي والاخرى شبيهة بالرغووة وهي الصفراء ولولم تقصص عنها الفضلتان فسد مزاج الاعضاء فخلق الله تعالى المرارة والطحال وجعل لكل واحد منهما عنقا ممدودا الى الكبد داخل في تجويفه فتجذب المرارة الفضيلة الصفراوية وتجذب الطحال العكر السوداوي فيبقى الدم صافيا ليس فيه إلا زيادة رقة ورطوبة لما فيه من المائية ولولاها لما انتشر في تلك العروق الشعرية ولا خرج منها متصاعدا الى الاعضاء فخلق الله سبحانه الكيتين وأخرج من كل واحدة منهما عنقا طويلا الى الكبد ومن عجائب حكمة الله تعالى أن عنقا ليس داخل في تجويف الكبد بل متصل بالعروق الطالعة من حدة الكبد حتى يجذب ما يليها بعد الطلوع من العروق الدقيقة التي في الكبد اذ لو اجتذب قبل ذلك لغلظ ولم يخرج من العروق فاذا انفصلت منه المائية فقد صار الدم صافيا من الفضلات الثلاث نقيما من كل ما يفسد الغذاء ثم ان الله تعالى أطلع من الكبد عروقا قسمها بعد الطلوع أقساما وشعب كل قسم بشعب وانتشر ذلك في البدن كله من الفرق الى القدم ظاهرا وباطنا فيجري الدم الصافي فيها ويصل الى سائر الاعضاء حتى يصير العروق المنقسمة شعرية كعروق الأوراق والأشجار بحيث لا تدرك بالا بصار فيصل منها الغذاء بالرشح الى سائر الاعضاء ولوحلت بالمرارة آفة فلم تجذب الفضيلة الصفراوية فسد الدم وحصل منه الأمراض الصفراوية كاليرقان والبثور والحمرة وان حلت بالطحال آفة فلم يجذب الخلط السوداوي حدثت الأمراض السوداوية كالهبق والجذام والمسا ليخوليا وغيرها وان لم تندفع المائية نحو

الشيخ فان كان من الحق يتبرهن بطريق الشيخ وان كان ينزع واقعه الى كسوف هوى النفس نزول وتبرأ ساحة المرید ويتحمل الشيخ ثقل ذلك لقوة حاله وصحة ايوانه الى جناب الحق وكمال معرفته ومن الادب مع الشيخ أن المرید اذا كان له كلام مع الشيخ في شيء من أمر دينه أو أمر دنياه لا يستعجل بالاقدام على مكالمة الشيخ والهجوم عليه حتى يتبين له من حال الشيخ أنه مستعد له واسماع كلامه وقوله متفرغ فكما أن للدعاء أوقانا وآدابا وشروطا لانه مخاطبة الله تعالى فلا نقول مع الشيخ أيضا آداب وشروط لانه من معاملة الله

الكل حدث منه الاستسقاء وغيره ثم انظر الى حكمة الفاطر الحكيم كيف رتب المنافع على هذه العضلات الثلاث الخسيسة أما المرارة فانها تجذب بأحد عنقبيها وتقذف بالعتق الآخر الى الامعاء ليحصل له في ثقل الطعام رطوبة مزلفة ويحدث في الامعاء لذع يحركها للدفع فتتضغط حتى يندفع الثقل وينزل وتكون صفرته لذلك وأما الطحال فانه يحيل تلك الفضلة الى حالة يحصل بها فيه حوضه وقبض ثم يرسل منها في كل يوم شيئاً الى فم المعدة فيحرك الشهوة بموضته وينبها ويثيرها ويخرج الباقي مع الثقل وأما الكلية فانها تعتدي بما في تلك المسائية من دم وترسل الباقي الى المثانة ولتقتصر على هذا القدر من بيان نعم الله تعالى في الاسباب التي أعدت للاكل ولو ذكرنا كيفية احتياج الكبد الى القلب والدماع واحتياج كل واحد من هذه الاعضاء الرئيسة الى صاحبه وكيفية انشعاب العروق الضواري من القلب الى سائر البدن وبواسطتها يصل الحس وكيفية انشعاب العروق السواكن من الكبد الى سائر البدن وبواسطتها يصل الغذاء ثم كيفية تركيب الاعضاء وعدد عظامها وعضلاتها وعروقها وأوتارها ورباطاتها وغضاريفها ورطوباتها لطال الكلام وكل ذلك محتاج اليه للاكل ولا موراخر سواه بل في الآدمي آلاف من العضلات والعروق والاعصاب مختلفة بالصغر والكبر والدقة والغلظ وكثرة الانقسام وقلته ولا شيء منها الا وفيه حكمة أو اثنتان أو ثلاث أو أربع الى عشرة وزيادة وكل ذلك نعم من الله تعالى عليك لو سكن من جعلها عرق متحرك أو تحرك عرق ساكن هلكت يا مسكين فانظر الى نعمة الله تعالى عليك أو لا لتقوى بعدها على الشكر فانك لا تعرف من نعمة الله سبحانه إلا الاكل وهو أخسها ثم لا تعرف منها إلا أنك تجوع فتأكل والحمار أيضا يعلم أنه يجوع فيأكل ويتعب فينام ويشتهي فيجتمع ويستمنض فينفض ويرج فاذا لم تعرف أنت من نفسك إلا ما يعرفه الحمار فكيف تقوم بشكر نعمة الله عليك وهذا الذي رمزنا اليه على الايجازة قطرة من بحر واحد من بحار نعم الله فقط فقس على الاجمال ما أهملناه من جملة ما عرفناه حذرا من التطويل وجملة ما عرفناه وعرفه الخلق كلهم بالاضافة الى ما لم يعرفوه من نعم الله تعالى أقل من قطرة من بحر الا أن من علم شيئا من هذا أدرك شئ من معاني قوله تعالى (وان تعدوا نعمة الله لا تحصوها) ثم انظر كيف ربط الله تعالى قوام هذه الاعضاء وقوم منافعها وادراكاتها وقواها ببخار لطيف يتصاعد من الاخلاط الاربعة ومستقره القلب ويسرى في جميع البدن بواسطة العروق الضواري فلا ينتهي الى جزء من أجزاء البدن الا ويحدث عند وصوله في تلك الاجزاء ما يحتاج اليه من قوة حس وادراك وقوة حركة وغيرها كالسراج الذي يدار في أطراف البيت فلا يصل الى جزء الا ويحصل بسبب وصوله ضوء على أجزاء البيت من خلق الله تعالى واخترعه ولكنه جعل السراج سبباً له بحكمته وهذا البخار اللطيف هو الذي تسميه الاطباء الروح ومحل القلب ومثاله جرم نار السراج والقلب له كالمسرجة والدم الأسود الذي في باطن القلب له كالفتيلة والغذاء له كالزيت والحياة الظاهرة في سائر أعضاء البدن بسببه كالضوء للسراج في جملة البيت وكما أن السراج اذا انقطع زيتا انطفأ فسراج الروح أيضا ينطفئ مهمما انقطع غذاؤه وكما أن الفتيلة قد تحترق فتصير مادا بحيث لا تقبل الزيت فينطفئ السراج مع كثرة الزيت فكذلك الدم الذي تشبه به هذا البخار في القلب قد يحترق بفراط حرارة القلب فينطفئ ومع وجود الغذاء فانه لا يقبل الغذاء الذي يبقى به الروح كالا يقبل الرماد الزيت قبولا تشبه النار به وكما أن السراج تارة ينطفئ بسبب من داخل كما ذكرناه وتارة بسبب من خارج كريح ماصف فكذلك الروح تارة تنطفئ بسبب من داخل وتارة بسبب من خارج وهو القتل وكما ان انطفأ السراج بفناء الزيت أو بفساد الفتيلة أو بريح ماصف أو باطفاء انسان لا يكون الا بأسباب مقدره في علم الله مرتبة ويكون كل ذلك بقدر فكذلك انطفأ الروح وكما أن انطفأ السراج هو منتهى وقت وجوده فيكون ذلك أجله الذي أجل له في أم الكتاب فكذلك انطفأ الروح وكما أن السراج اذا انطفأ أظلم البيت كله فالروح اذا انطفأ أظلم البدن كله وفارقت أنوارها التي كان يستفيد منها من الروح وهي أنوار الاحساسات والقدر والارادات وسائر ما يجمعها معنى لفظ الحياة فهذا أيضا رمزا وجيزا الى عالم آخر

تعالى ويسأل الله
تعالى قبل الكلام
مع الشيخ التوفيق
لما يحب من الأدب
وقد نبه الحق
سبحانه وتعالى على
ذلك فيما أمر به أصحاب
رسول الله ﷺ
في مخاطبته فقال
يا أيها الذين آمنوا
اذا ناجيتم الرسول
فقدموا بين يدي
نجدوا كم صدقة
يعني أمام مناجاتكم
قال عبد الله بن
عباس سألت الناس
رسول الله ﷺ
فاكثروا حتى
شقوا عليه وأخفوه
بالمسئلة فادبهم الله
تعالى وفطمهم عن
ذلك وأمرهم أن
لا ينساجوه حتى
يقدموا صدقة
وقيل كان الأغنياء
يأتون النبي عليه
السلام ويغلبون

من عوالم نعم الله تعالى وعجائب صنعته وحكمته ليعلم أنه لو كان البحر مدادا لكلمات ربي لنفد البحر قبل أن تنفذ
كلمات ربي عز وجل فتعسا لمن كفر بالله تعسا وسحقا لمن كفر نعمته سحقا * فان قلت فقد وصفت الروح
ومثلته ورسول الله ﷺ سئل عن الروح فلم يزد عن أن قال قل الروح من أمر ربي فلم يصفه لهم على هذا
الوجه فاعلم أن هذه غفلة عن الاشتراك الواقع في لفظ الروح فان الروح يطلق أمان كثيرة لا تطول بذكرها
ونحن إنما وصفنا من جملتها جسما لطيفا نسميه الاطباء روحا وقد عرفوا صفة وجوده وكيفية سره في
الأعضاء وكيفية حصول الاحساس والقوى في الأعضاء به حتى اذا خدر بعض الأعضاء علموا أن ذلك
لوقوع سدة في مجرى هذا الروح فلا يعالجون موضع الخدر بل منابت الاعصاب ومواقع السدة فيها ويعالجونها
بما يفتح السدة فان هذا الجسم لطيفه ينفذ في شبك العصب وبواسطته يتأذى من القلب الى سائر الأعضاء وما
يرتقى اليه معرفة الاطباء فأمره سهل نازل * وأما الروح التي هي الاصل وهي التي اذا فسدت فسدت لها سائر البدن
فذلك سر من أسرار الله تعالى لم نصفه ولا رخصه في وصفه الا بأن يقال هو أمر ربي كما قال تعالى في قل الروح
من أمر ربي والامور الربانية لا تحتل العقول وصفها بل تتحير فيها عقول أكثر الخلق وأما الاوهام
والخيالات فقاصرة عنها بالضرورة قصور البصر عن ادراك الاصوات وانزول في ذكربادى وصفها معاقد
العقول المقيدة بالجوهر والعرض المحبوسة في مضيقها فلا يدرك بالعقل شيء من وصفه بل بنور آخر أعلى وأشرف
من العقل يشرق ذلك النور في عالم النبوة والولاية نسبتته الى العقل نسبة العقل الى الوهم والخيال وقد خلق الله تعالى
الخلق أطوارا فكما يدرك الصبي المحسوسات ولا يدرك العقولات لان ذلك طور لم يبلغه بعد فكذلك يدرك
البالغ العقولات ولا يدرك ما وراءها لان ذلك طور لم يبلغه بعد وانه لمقام شريف وشرب عذب ورتبة عالية فيها
يلحظ جناب الحق بنور الايمان واليقين وذلك المشرب أعز من أن يكون شربة لكل وارد بل لا يطالع عليه الا
واحد بعد واحد وجنباب الحق صدور في مقدمة الصدر مجال وميدان رحب وعلى أول الميدان عتبة هي مستقر
ذلك الأمر الرباني فمن لم يكن له على هذه العتبة جواز ولا لحاف العتبة مشاهدة استحال أن يصل الى الميدان
فكيف بالانتهاء الى ما وراءه من المشاهدات العالية ولذلك قيل من لم يعرف نفسه لم يعرف ربه وأنى يصادف هذا
في خزانة الاطباء ومن أين للطبيب أن يلاحظه بل المعنى المسمى روحا عند الطبيب بالاضافة الى هذا الامر
الرباني كالكرة التي يجرها صولجان الملك بالاضافة الى الملك فمن عرف الروح الطي فظن أنه أدرك الامر
الرباني كان كمن رأى الكرة التي يجرها صولجان الملك فظن أنه رأى الملك ولا يشك في أن خطاه فاحش وهذا
الخطأ أخف من جداول ما كانت العقول التي بها يحصل التكليف وبها تدرك مصالح الدنيا عقولا قاصرة عن
ملاحظة كنه هذا الأمر لم يأذن الله تعالى لرسوله ﷺ أن يتحدث عنه بل أمره أن يكلم الناس على قدر عقولهم
ولم يذكر الله تعالى في كتابه من حقيقة هذا الأمر شيئا لكن ذكر نسبته وفعله ولم يذكر ذاته أما نسبته ففي قوله
تعالى من أمر ربي وأما فعله فقد ذكر في قوله تعالى يا أيها النفس المطمئنة ارجعي الى ربك راضية مرضية
فادخلي في عبادي وادخلي جنتي ولترجع الآن الى الغرض فان المقصود ذكر نعم الله تعالى في الأكل فليد
ذكرنا بعض نعم الله تعالى في آلات الأكل في الطرف الرابع في نعم الله تعالى في الأصول التي يحصل منها
الأطعمة وتبصير صالحة لان يصلحها آدمي بعد ذلك بصنعه اعلم أن الأطعمة كثيرة والله تعالى في خلقها
عجائب كثيرة لا تحصى وأسباب متوالية لا تتناهي وذلك في كل طعام مما يطول فان الأطعمة اما أدوية واما
فواكه واما أغذية قلنا أخذنا أغذية فانها الأصل ولنا خد من جملتها حبة من البرولندع سائر الأغذية فنقول
إذا وجدت حبة أوجبات فلو أكلتها فتيث وبقيت جائعا فما أحوجك الى أن تنمو الحبة في نفسها وتزيد
وتتضاعف حتى تفي بتمام حاجتك فخلق الله تعالى في حبة الحنطة من القوى ما يغتذى به كما خلق فيك

الفقراء على المجلس
حتى كره النبي عليه
السلام طول
حديثهم ومناجاتهم
فأمر الله تعالى
بالصدقة عند
المناجاة فلما رأوا
ذلك انتهوا عن
مناجاته فلما أهل
العسرة فلانهم لم
يجدوا شيئا وأما
أهل اليسرة فدخلوا
ومنعوا فاشتد ذلك
على أصحاب رسول
الله ﷺ ونزلت
الرخصة وقال تعالى
أأشفقتم أن تقدموا
بين يدي نحبواكم
صدقات وقيل لما
أمر الله تعالى
بالصدقة لم ينسج
رسول الله ﷺ
الا على بن أبي
طالب فقدم دينارا
فتصدق به وقال
علي في كتساب الله
آية ما عمل بها أحد
قبلي ولا يعمل بها
أحد بعدى وروى أن

(١) حديث انه سئل عن الروح فلم يزد على أن قال الروح من أمر ربي متفق عليه من حديث ابن مسعود وقد
تقدم في شرح عجائب القلب

فان النبات انما يغار قك في الحس والحركة ولا يخالفك في الاغذاء لانه يغتذى بالماء ويجتذب الى باطنه بواسطة العروق كما تغتذى أنت وتجتذب ولسنا نطلب في ذكر آلات النبات في اجتذاب الغذاء الى نفسه ولكن نشير الى غذاءه فنقول كما أن الخشب والتراب لا يغذيك بل تحتاج الى طعام مخصوص فكذلك الحبة لا تغتذى بكل شيء بل تحتاج الى شيء مخصوص بدليل أنك لو تركتها في البيت لم تزد لانه ليس يحيط بها الا هواء ومجرد الهواء لا يصلح لغذائها ولو تركتها في الماء لم تزد ولو تركتها في أرض لا ماء فيها لم تزد بل لابد من أرض فيها ماء يترج ماؤها بالأرض فيصير طينا واليه الاشارة بقوله تعالى ﴿فلينظر الانسان الى طعامه﴾ انا صببنا الماء صبا ثم شققنا الأرض شققا فانبثقت فيها حبا وعنبا وقضبوا زيتونا ثم لا يكفي الماء والتراب اذ لو تركت في أرض ندية صلبة مترا كمة لم تنبت لقد قد الهواء فيحتاج الى تركها في أرض رخوة متخلخلة يتغلغل اليها ثم الهواء لا يتحرك اليها بنفسه فيحتاج الى ريح تحرك الهواء وتضر به بقره وعنف على الأرض حتى ينفذ فيها واليه الاشارة بقوله تعالى ﴿وأرسلنا الرياح لواقح﴾ واما القاحل في إيقاع الازدواج بين الهواء والماء والأرض ثم كل ذلك لا يغنيك لو كان في برد مفرط وشتاء شات فتحتاج الى حرارة الربيع والصيف فقد بان احتياج غذائه الى هذه الأربعة فانظر الى ماذا يحتاج كل واحد اذ يحتاج الماء لينساق الى أرض الزراعة من البحار والعيون والأناهار والسواقي فانظر كيف خالق الله البحار وفجر العيون وأجرى منها الأنهار ثم الأرض ربما تكون مرتفعة والمياه لا ترتفع اليها فانظر كيف خلق الله تعالى الغيوم وكيف سلط الريح عليها لتسوقها باذنه الى أقطار الأرض وهي سحب أثقال حوامل بالماء ثم انظر كيف يرسله مدرارا على الأرض في وقت الربيع والخريف على حسب الحاجة وانظر كيف خلق الجبال حافظة للمياه تتفجر منها العيون تدرى بما فلو خرجت دفعة لفرقت البلاد وهلك الزرع والمواشي ونعم الله في الجبال والسحاب والبحار والأمطار لا يمكن احصاؤها واما الحرارة فانها لا تحصل بين الماء والأرض وكلاهما باردان فانظر كيف سخّر الشمس وكيف خلقها مع بعدها عن الأرض مسخرة للأرض في وقت دون وقت ليحل البرد عند الحاجة الى البرد والحر عند الحاجة الى الحر فهذه احدي حكم الشمس والحكم فيها أكثر من أن تحصى ثم النبات اذا ارتفع عن الأرض كان في الهواء كما ان عقاد وصلابة فتنثقل الى رطوبة تنضجها فانظر كيف خلق القمر وجعل من خاصيته الترطيب كما جعل من خاصية الشمس التسخين فهو يشجع القواكه ويصبغها بتقدير العاطر الحكيم ولذلك لو كانت الأشجار في ظل يمنع شروق الشمس والقمر وسائر الكواكب عليها لكانت فاسدة ناقصة حتى ان الشجرة الصغيرة تفسد اذا ظللتها شجرة كبيرة وتعرف ترطيب القمر بان تكشف رأسك له بالليل فتغلب على رأسك الرطوبة التي يعبر عنها بالزكام فكما يرطب رأسك يرطب النخلة أيضا ولا تطول فيما لا مطمع في استقصائه بل نقول كل كوكب في السماء فقد سخر لنوع فائدة كما سخرت الشمس للتسخين والقمر للترطيب فلا يخلوا واحد منها عن حكم كثيرة لا تفي قوة البشر باحصائها ولولم يكن كذلك لكان خلقها عبثا وباطلا ولم يصح قوله تعالى ربنا ما خلقت هذا باطلا وقوله عز وجل وما خلقنا السموات والأرض وما بينهما لاعبين وكأأنه ليس في أعضاء بدنك عضوا لا لفائدة فليس في أعضاء بدن العالم عضوا لا لفائدة والعالم كله كشيء واحد واحد واحد أجسامه كالأعضاء له وهي متعاونة تعاون أعضاء بدنك في جملة بدنك وشرح ذلك يطول ولا ينبغي أن تظن أن الايمان بان النجوم والشمس والقمر مسخرات بأمر الله سبحانه في أمور جعلت أسبابا لها بحكم الحكمة مخالف للشرع لما ورد فيه من ^(١) النهي عن تصديق المنجمين وعن علم النجوم بل المنهى عنه في النجوم

(١) حديث النهي عن تصديق المنجمين وعن علم النجوم أبو داود وابن ماجه بسند صحيح من حديث ابن عباس من اقتبس علما من النجوم اقتبس شعبة من السحر زاد ما زاد والطبراني من حديث ابن مسعود وثوبان اذا ذكر النجوم فأمسكوا واسنادها ضعيف وقد تقدم في العلم ولمسلم من حديث معاوية بن الحكم السلمي قال قلت يا رسول الله أمورا كنا نصنعها في الجاهلية كنا نأتي السحرة قال فلا تأتوا السحرة الحديث

رسول الله ﷺ لما نزلت الآية دعا علينا وقال ما ترى في الصدقة كم تكون دينارا قال على لا يطيقونه قال كم قال على تكون حبة أو شعيرة فقال رسول الله ﷺ انك لرهيد ثم نزلت الرخصة ونسخت الآية وما نبه الحق عليه بالامر بالصدقة وما فيه من حسن الأدب وتقيد اللفظ والاحترام ما نسج والمائدة باقية (أخبرنا) الشيخ الثقة أبو الفتح محمد ابن سلمان قال أنا أبو الفضل أحمد قال أنا الحافظ أبو نعيم قال حدثنا سليمان ابن أحمد قال حدثنا مطلب بن شبيب قال حدثنا عبد الله بن صالح قال حدثنا ابن طيبة عن أبي

أمر أن أحدهما أن تصدق بأنها فاعلة لآثارها مستقلة بها وإنما ليست مسخرة تحت تدبير مدبر خالقها وقهرها وهذا كفر والثاني تصديق المنجمين في تفصيل ما يخبرون عنه من الآثار التي لا يشترك كافة الخلق في دركها لأنهم يقولون ذلك عن جهل فإن علم أحكام النجوم كان معجزة لبعض الأنبياء عليهم السلام ثم اندرس ذلك العلم فلم يبق إلا ما هو مختلط لا يتميز فيه الصواب عن الخطأ فاعتقاد كون الكواكب أسباباً لآثار تحصل بخلق الله تعالى في الأرض وفي النبات وفي الحيوان ليس قادحاً في الدين بل هو حق ولكن دعوى العلم بتلك الآثار على التفصيل مع الجهل قادح في الدين ولذلك إذا كان معك ثوب غسلته وتر يد تجفيفه فقال لك غيرك أخرج الثوب وابسطه فإن الشمس قد طلعت وحمى النهار والهواء لا يلزمك تكذيبه ولا يلزمك الانكار عليه بحوالته حمى الهواء على طلوع الشمس وإذا سألت عن تغيير وجه الإنسان فقال قرعني الشمس في الطريق فاسود وجهي لم يلزمك تكذيبه بذلك وفس بهذا سائر الآثار لأن الآثار بعضها معلوم وبعضها مجهول فالمجهول لا يجوز دعوى العلم فيه والمعلوم بعضه معلوم للناس كافة كحصول الضياء والحرارة بطلوع الشمس وبعضه لبعض الناس كحصول الزكام بشروق القمر فإذا الكواكب ما خلقت عبثاً بل فيه حكم كثيرة لا تحصى ولهذا نظر رسول الله ﷺ إلى السماء (١) وقرأ قوله تعالى ﴿رَبَّنَا مَا خَلَقْتَ هَذَا بَاطِلًا سُبْحَانَكَ فَقِنَا عَذَابَ النَّارِ﴾ ثم قال ﷺ ويل لمن قرأ هذه الآية ثم مسح بها سبيلته ومعناه أن يقرأ ويترك التأمل ويقتصر من فهم ملكوت السموات على أن يعرف لون السماء وضوء الكواكب وذلك مما تعرفه البهائم أيضاً فمن قنع منه بمعرفة ذلك فهو الذي مسح بها سبيلته فله تعالى في ملكوت السموات والآفاق والنفس والحيوانات عجائب يطلب معرفتها المحبون لله تعالى فإن من أحب عالماً فلا يزال مشغولاً بطلب تصانيفه ليزداد بهز يد الوقوف على عجائب علمه حباله فكذلك الأمر في عجائب صنع الله تعالى فإن العالم كله من تصنيفه بل تصنيف المصنفين من تصنيفه الذي صنعه بواسطة قلوب عباده فإن تعجبت من تصنيف فلا تعجب من المصنف بل من الذي سخر المصنف لتصنيفه بما أنعم عليه من هدايته وتسديده وتعريفه كما إذا رأيت لعب المشعوذ ترقص وتتحول حركات موزونة متناسبة فلا تعجب من اللعب فإنها خرق محركة لا متحركة ولكن تعجب من حذق المشعوذ المحرك لها بروابط دقيقة خفية عن الأبصار فإذا المقصود أن غذاء النبات لا يتم إلا بالماء والهواء والشمس والقمر والكواكب ولا يتم ذلك إلا بالافلاك التي هي مركزها فيها ولا تتم الافلاك إلا بحركانها ولا تتم حركاتها إلا بملائكة سماوية يحركونها وكذلك يتبادى ذلك إلى أسباب بعيدة تر كناد كرها تنبئها بما ذكرناه على ما أهملناه ولنقتصر على هذا من ذكر أسباب غذاء النبات (الطرف الخامس) في نعم الله تعالى في الأسباب الموصلة للأطعمة اليك (١) اعلم أن هذه الأطعمة كلها لا توجد في كل مكان بل لها شروط مخصوصة لأجلها توجد في بعض الأماكن دون بعض والناس منتشرون على وجه الأرض وقد تبعد عنهم الأطعمة ويحول بينهم وبينها البحار والبراري فانظر كيف سخر الله تعالى للتجار وسلط عليهم حرص حب المال وشهوة الربح مع أنهم لا يغنيهم في غالب الأمر شيء بل يجمعون قوماً أن تغرق بها السفن أو تنهبها قطاع الطريق أو يموتوا في بعض البلاد فيأخذها السلاطين وأحسن أحوالهم أن يأخذها ورثتهم وهم أشد أعدائهم لو عرفوا فانظر كيف سلط الله الجهل والغفلة عليهم حتى يقاسوا الشدائد في طلب الربح ويركبوا الأخطار ويغرروا بالارواح في ركوب البحر فيحملون الأطعمة وأنواع الحوائج من أقصى الشرق والغرب اليك وانظر كيف علمهم الله تعالى صناعة السفن وكيفية الركوب فيها وانظر كيف خلق الحيوانات وسخرها للركوب والحمل في البراري وانظر إلى الأبل كيف خلقت وإلى الفرس كيف أمدت بسرعة الحركة وإلى الحمار كيف جعل صبوراً على التعب وإلى الجمال كيف تقطع البراري وتطوى المراحل

(١) حديث قرأ قوله تعالى ربنا ما خلقت هذا باطلاً سبحانك فقنا عذاب النار ثم قال ويل لمن قرأ هذه الآية ثم مسح بها سبيلته أي ترك تأملها الثعلبي من حديث ابن عباس بلفظ ولم يفكر فيها وفيه أبو جناد يحيى بن أبي حبة ضعيف

قبيل عن عبادة بن الصامت قال سمعت رسول الله ﷺ يقول ليس منا من لم يجل كبيرنا ويرحم صغيرنا ويعرف لعالمنا حقه فاحترام العلماء توفيق وهداية وإعمال ذلك خذلان وعقوق (الباب الثاني والخمسون في آداب الشيخ وما يعتمد مع الأصحاب والتلازمة) أم الآداب أن لا يتعرض الصادق للتقدم على قوم ولا يتعرض لاستجلاب بواطنهم بلطف الرفق وحسن الكلام محبة للاستتباع فإذا رأى أن الله تعالى يبعث إليه المرئيين والمسترشدين بحسن الظن

تحت الأعباء الثقيلة على الجوع والعطش وانظر كيف سيرهم الله تعالى بواسطة السفن والحيوانات في البر والبحر ليحملوا اليك الأطعمة وسائر الخوايج وتأمل ما يحتاج اليه الحيوانات من أسبابها وأدواتها وعلقها وما يحتاج اليه السفن فقد خلق الله تعالى جميع ذلك الى حد الحاجة وفوق الحاجة وإحصاء ذلك غير ممكن ويتأدى ذلك الى أمور خارجة عن الحصر ترى تركها طلبا للايجاز (الطرف السادس في إصلاح الأطعمة) أعلم أن الذي ينبت في الأرض من النبات وما يخلق من الحيوانات لا يمكن أن يقضم ويؤكل وهو كذلك بل لابد في كل واحد من إصلاح وطبخ وتركيب وتنظيف بالقاء البعض وإبقاء البعض الى أمور أخرى لا تحصى واستقصاء ذلك في كل طعام يطول فلنعين رغيفا واحدا ولننظر الى ما يحتاج اليه الرغيف الواحد حتى يستدير ويصلح للاكل من بعد إلقاء البذر في الأرض فأول ما يحتاج اليه الحراث ليزرع ويصلح الأرض ثم الثور الذي يثير الأرض والفدان وجميع أسبابه ثم بعد ذلك التعهد بسقي الماء مدة ثم تنقية الأرض من الحشيش ثم الحصاد ثم الفرك والتنقية ثم الطحن ثم العجن ثم الخبز فتأمل عدد هذه الأفعال التي ذكرناها وما لم نذكره وعدد الأشخاص القائمين بها وعدد الآلات التي يحتاج اليها من الحديد والخشب والحجر وغيره وانظر الى أعمال الصانع في إصلاح آلات الحراث والطحن والخبز من نجار وحداد وغيرهما وانظر الى حاجة الحداد الى الحديد والرصاص والنحاس وانظر كيف خلق الله تعالى الجبال والأحجار والمعادن وكيف جعل الأرض قطعاً متجاورات مختلفة فإن نشئت علمت أن رغيفا واحدا لا يستدير بحيث يصلح لأكلك يا مسكين ما لم يعمل عليه أكثر من ألف صانع فابسدي من الملك الذي يرزقي السحاب لينزل الماء الى آخر الأعمال من جهة الملائكة حتى تنهى النوبة الى عمل الانسان فإذا استدرك طلبه قرب من سبعة آلاف صانع كل صانع أصل من أصول الصنائع التي بها تتم مصلحة الخلق ثم تأمل كثرة أعمال الانسان في تلك الآلات حتى ان الآلة التي هي آلة صغيرة فائدة تها خياطة اللباس الذي يمنع البرد عنك لا تكمل صورتها من حديد تصليح للآلة إلا بعد أن تمر على يد الأبرى خمسا وعشرين مرة ويتعاطى في كل مرة منها عملا فلولم يجمع الله تعالى البلاد ولم يسخر العباد وافترقت الى عمل المنجل الذي تحصد به البر مثلاً بعد نباته لنفذ عمره وعجزت عنه أفلا ترى كيف هدى الله عبده الذي خلقه من نطفة قدرة لأن يعمل هذه الأعمال العجيبة والصنائع الغريبة فانظر الى المقراض مثلاً وهما جليمان متطابقان ينطبق أحدهما على الآخر فيتناولان الشيء معا ويقطعانه بسرعة ولولم يكشف الله تعالى طريق اتخاذه بفضلهم وكرمه لمن قبلنا وافترقنا الى استنباط الطريق فيه بفكرنا ثم الى استخراج الحديد من الحجر والى تمصيل الآلات التي بها يعمل المقراض وعمر الواحد منا عمر نوح وأوتي أكمل العقول لقصر عمره عن استنباط الطريق في إصلاح هذه الآلة وحدها فضلا عن غيرها فسبحان من الحق ذوى الأبصار بالعيان وسبحان من منع التبيين مع هذا البيان فانظر الآن لو خلا بلدك عن الطحان مثلاً وعن الحداد أو عن الحجام الذي هو أخس الأعمال أو عن الخائك أو عن واحد من جملة الصنائع ماذا يصيبك من الأذى وكيف تضطرب عليك أمورك كلها فسبحان من سخر بعض العباد لبعض حتى نفذت به مشيئته وتمت به حكمته ولنوجز القول في هذه الطبقة أيضاً فان الغرض التنبيه على الزم دون الاستقصاء (الطرف السابع في إصلاح المصلحين) أعلم أن هؤلاء الصنائع المصلحين للأطعمة وغيرها لو تفرقت آرائهم وتنافرت طباعهم تنافر طباع الوحش لتبددوا وتباعدوا ولم ينتفع بعضهم ببعض بل كانوا كالوحوش لا يحويهم مكان واحد ولا يجمعهم غرض واحد فانظر كيف ألفت الله تعالى بين قلوبهم وسلط الأناس والمحبة عليهم (لو أنفقت ما في الأرض جميعاً ما ألفت بين قلوبهم ولكن الله ألفت بينهم) فلاجل الألف وتعارف الأرواح اجتمعوا واتلفوا وبنوا المدن والبلاد ورتبوا المساكن والدور متقاربة متجاورة ورتبوا الأسواق والخانات وسائر أصناف البقاع مما يطول إحصاؤه ثم هذه المحبة تزول بأغراض يتزاحمون عليها ويتنافسون فيها ففي جبلة الانسان الغيظ والحسد والمنافسة وذلك مما يؤدي الى التقاتل والتنافر فانظر كيف سلط الله تعالى السلاطين وأمدهم بالقوة والعدة

وصدق الارادة
يحذر أن يكون
ذلك ابتلاء
وامتحاناً من الله
تعالى والنفوس
مجبولة على محبة
إقبال الخلق
والشهرة وفي
الجنون السلامة فإذا
بلغ الكتاب أجله
ويمكن العبد من حاله
وعلم بتعريف الله
إياه انه مراد بالارشاد
والتعليم للمريدين
فيكمهم حينئذ
كلام الناصح
المشفق الوالد لولده
بما ينفعه في دينه
ودنياه وكل مرید
ومسترشد ساقه الله
تعالى اليه يراجع
الله تعالى في معناه
ويكثر اللجأ اليه
أن يتولاه فيه وفي
القول معه ولا
يتكلم مع المرید
بالكلمة إلا وقلبه
ناظر الى الله
مستعين به في
الهداية للصواب

والأسباب وألقى رعبهم في قلوب الرمايس حتى أذعنوا لهم طوعا وكرها وكيف هدى السلاطين إلى طريق إصلاح البلاد حتى رتبوا أجزاء البلد كأنها أجزاء شخص واحد تتعاون على غرض واحد ينتفع البعض منها بالبعض فرتبوا الرؤساء والقضاة والسجن وزعماء الأسواق واضطروا الخلق إلى قانون العدل والزموا التسامع والتعاون حتى صار الحداد ينتفع بالقصاب والخباز وسائر أهل البلد وكلهم ينتفعون بالحداد وصار الحجام ينتفع بالحراث والحراث بالحجام وينتفع كل واحد بكل واحد بسبب ترتيبهم واجتماعهم وانضباطهم تحت ترتيب السلطان وجمعه كما يتعاون جميع أعضاء البدن وينتفع بعضهم ببعض وانظر كيف بعث الأنبياء عليهم السلام حتى أصلحوا السلاطين المصلحين للرعايا وعرفوهم قوانين الشرع في حفظ العدل بين الخلق وقوانين السياسة في ضبطهم وكشفوا من أحكام الإمامة والسلطنة وأحكام الفقه ما اهتموا به إلى إصلاح الدنيا فضلا عما أرشدوهم إليه من إصلاح الدين وانظر كيف أصلح الله تعالى الأنبياء بالملائكة وكيف أصلح الملائكة بعضهم ببعض إلى أن ينتهي إلى الملك المقرب الذي لا واسطة بينه وبين الله تعالى فالخباز يخبز العجين والطحان يصلح الحب بالطحن والحراث يصلحه بالحصاد والحداد يصلح آلات الحراثة والنجار يصلح آلات الحداد وكذا جميع أرباب الصناعات المصلحين لآلات الأطعمة والسلطان يصلح الصناعات والأنبياء يصلحون العلماء الذين هم ورثتهم والعلماء يصلحون السلاطين والملائكة يصلحون الأنبياء إلى أن ينتهي إلى حضرة الربوبية التي هي ينبوع كل نظام ومطلع كل حسن وجمال ومنشأ كل ترتيب وتأليف وكل ذلك نعم من رب الأرباب ومسبب الأسباب ولولا فضله وكرمه إذ قال تعالى ﴿والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبلنا﴾ لما اهتدينا إلى معرفة هذه النبذة اليسيرة من نعم الله تعالى ولولا عزله إيانا عن أن نطمع بعين الطمع إلى الإحاطة بكنهه نعمه لتشوقنا إلى طاب الإحاطة والاستقصاء ولكنه تعالى عز لنا بحكم القهر والقدرة فقال تعالى ﴿وان تعدوا نعمة الله لا تحصوها﴾ فان تكلمنا فبأنه انبسطنا وإن سكتنا فبقهره انقبضنا إذ لا معطى لمانع ولا مانع لما أعطى لأن في كل لحظة من لحظات العمر قبل الموت نسمع بسمع القلوب نداء الملك الجبار ﴿لمن الملك اليوم لله الواحد القهار﴾ فالله الذي ميزنا عن الكفار وأسمعنا هذا النداء قبل انقضاء الأعمار ﴿الطرف الثامن في بيان نعمة الله تعالى في خلق الملائكة عليهم السلام﴾ ليس يخفى عليك ما سبق من نعمة الله في خلق الملائكة بإصلاح الأنبياء عليهم السلام وهذا يتم وتبليغ الوحي إليهم ولا تظن أنهم مقتصرون في أفعالهم على ذلك القدر بل طبقات الملائكة مع كثرتها وترتيب مرتبتها تنحصر بالجملة في ثلاث طبقات الملائكة الأرضية والسموية وحمة العرش فانظر كيف وكلهم الله تعالى بك فيما يرجع إلى الأكل والغذاء الذي ذكرناه دون ما يجاوز ذلك من الهداية والارشاد وغيرهما * واعلم أن كل جزء من أجزاء بدنك بل من أجزاء النبات لا يغتذى إلا بأن يؤكل به سبعة من الملائكة هو أقله إلى عشرة إلى مائة إلى ما وراء ذلك ويأينه أن معنى الغذاء أن يقوم جزء من الغذاء مقام جزء وقد تلف وذلك الغذاء يصير دما في آخر الأمر ثم يصير لحما وعظما وإذا صار لحما وعظما تم اغتذاء ذلك والدم واللحم أجسام ليس لها قدرة ومعرفة واختيار فهي لا تتحرك بأنفسها ولا تتغير بأنفسها وبمجرد الطبع لا يكفي في تردها في أطوارها كما أن البر بنفسه لا يصير طحيناً ثم عجينا ثم خبزا مستديرا مخبوزا إلا بصناع فكذلك الدم بنفسه لا يصير لحما وعظما وعروقا وعصبا إلا بصناع والصناع في الباطن هم الملائكة كما أن الصناع في الظاهر هم أهل البلد وقد أسبغ الله تعالى عليك نعمه ظاهرة وباطنة فلا ينبغي أن تغفل عن نعمه الباطنة فأقول لا بد من ملك يجذب الغذاء إلى جوار اللحم والعظم فان الغذاء لا يتحرك بنفسه ولا بد من ملك آخر يمسك الغذاء في جواره ولا بد من ثالث يخلع عنه صورة الدم ولا بد من رابع يكسوه صورة اللحم والعروق أو العظم ولا بد من خامس يدفع الفضل الفائض عن حاجة الغذاء ولا بد من سادس يلصق ما اكتسب صفة العظم بالعظم وما اكتسب صفة اللحم باللحم حتى لا يكون منفصلا ولا بد من سابع يرعي المقادير في الإلصاق فيلحق بالمستدير ما لا يبطل استدارته وبالعرض ما لا يزيل عرضه وبالمجوف ما لا يبطل تجويفه ويحفظ على كل واحد قدر حاجته فانه لو جمع مثالا من الغذاء على أنف الصبي

من القول سمعت شيخنا أبا العجيب السهروردي رحمه الله يوصي بعض أصحابه ويقول لا تكلم أحدا من الفقهاء إلا في أصفى أوقاتك وهذه وصية نافعة لأن الكلمة تقع في سمع المرید الصادق كالخبة تقع في الأرض وقد ذكرنا أن الخبة الفاسدة تمهلك وتضيع وفساد حبة الكلام بالهوى وقطرة من الهوى تكدر بحرا من العلم فعند الكلام مع أهل الصدق والإرادة ينبغي أن يستمد القلب من الله تعالى كما يستمد اللسان من الجنان وكما أن اللسان ترجمان القلب يكون قلبه ترجمان

ما يجمع على نفعه لكبر أنفه وبطل تجويفه وتشوّهت صورته وخلقه بل ينبغي أن يسوق إلى الأجفان مع رقنها وإلى الحدقة مع صفائها وإلى الأنفخاد مع غلظها وإلى العظم مع صلابته ما يليق بكل واحد منها من حيث القدر والشكل وإلا بطلت الصورة ورأى بعض المواضع وضعف بعض المواضع بل لو لم يراع هذا الملك العدل في القسمة والتقسيم فساق إلى رأس الصبي وسائر بدنه من الغذاء ما ينمو به إلا إحدى الرجلين مثلاً لبقيت تلك الرجل كما كانت في حد الصغر وكبر جميع البدن فكنت ترى شخصاً في ضخامة رجل وله رجل واحدة كأنها رجل صبي فلا ينتفع بنفسه البتة فرأى هذه الهندسة في هذه القسمة مفوضة إلى ملك من الملائكة ولا تظن أن الدم بطبعه يهندس شكل نفسه فإن محيل هذه الأمور على الطبع جاهل لا يدري ما يقول فهذه هي الملائكة الأرضية وقد شغلوا بك وأنت في النوم تستريح وفي الغفلة تتردد وهم يصلحون الغذاء في باطنك ولا يخبرك منهم وذلك في كل جزء من أجزاءك الذي لا يتجزأ حتى يفتقر بعض الأجزاء كالعين والقلب إلى أكثر من مائة ملك تركنا تفصيل ذلك للإيجاز والملائكة الأرضية مددوهم من الملائكة السماوية على ترتيب معلوم لا يحيط بكنهه إلا الله تعالى ومدد الملائكة السماوية من حملة العرش والمنعم على جملتهم بالتأييد والهداية والتسديد المهيمن القدوس المنفرد بالملك والمالكوت والعزة والجبروت جبار السموات والأرض مالك الملك ذو الجلال والإكرام^(١) والأخبار الواردة في الملائكة الموكلين بالسموات والأرض وأجزاء النبات والحيوانات حتى كل قطرة من المطر وكل سحاب ينجر من جانب إلى جانب أكثر من أن تحصى فذلك تركنا الاستشهاد به فإن قلت فهلا فوضت هذه الأفعال إلى ملك واحد ولم أفتقر إلى سبعة أملاك والحنطة أيضاً تحتاج إلى من يطحن أو لائهم إلى من يميز عنه النخالة ويدفع الفضلة ثانياً ثم إلى من يصب الماء عليه ثالثاً ثم إلى من يعجن رابعاً ثم إلى من يقطع كرات مدورة خامساً ثم إلى من يرقها رغفاً ناعراً يصفه سادساً ثم إلى من يصبها بالنور سابعاً ولكن قد يتولى جميع ذلك رجل واحد ويستقل به فهلا كانت أعمال الملائكة باطناً كأعمال الأنس ظاهراً فاعلم أن خلق الملائكة تخالف خلق الأنس وما من واحد منهم إلا وهو وحيدي الصفة ليس فيه خلط وتركيب البتة فلا يكون لكل واحد منهم إلا فعل واحد وإليه الإشارة بقوله تعالى وما من إلا له مقام معلوم فذلك ليس بينهم تنافس وتقاتل بل مثاهم في تعيين مرتبة كل واحد منهم وفعله مثال الحواس الخمس فإن البصر لا يراحم السمع في إدراك الأصوات ولا الشم يراحمهما ولا هما يراحم الشم وليس كاليد والرجل فإنك قد تبطش باصابع الرجل بطشاً ضعيفاً فتراحم به اليد وقد تضرب غيرك برأسك فتراحم اليد التي هي آلة الضرب ولا كالأصابع التي يتولى بنفسه الطحن والعجن والخبز فإن هذا نوع من الأعوجاج والعدول عن العدل سببه اختلاف صفات الإنسان واختلاف دواعيه فإنه ليس وحيدي الصفة فلم يكن وحيدي الفعل ولذلك ترى الإنسان بطبع الله مرة ويعصيه أخرى لاختلاف

(١) حديث الأخبار الواردة في الملائكة الموكلين بالسموات والأرضين وأجزاء النبات والحيوانات حتى كل قطرة من المطر وكل سحاب ينجر من جانب إلى جانب انتهى في الصحيحين من حديث أبي ذر في قصة الإسراء قال جبريل لما رآه السماء الدنيا افتتح وفيه حتى أتى السماء الثانية فقال لحازنها افتتح الحديث ولهما من حديث أبي هريرة أن الله ملائكة سياحين يبلغوني عن أمتي السلام وفي الصحيحين من حديث عائشة في قصة عرضه نفسه على عبد يليل فناداني ملك الجبال إن شئت أن أطبق عليهم الأخشبين الحديث ولهما من حديث أنس أن الله وكل بالرحم ملكاً الحديث وروى أبو المنصور الديلمي في مسند الفردوس من حديث بريدة الأسلمي ما من نبت ينبت إلا وتحت ملك موكل حتى يحصد الحديث وفيه محمد بن صالح الطبري وأبو بحر البكري وأبو عبد الله عثمان بن عبد الرحمن وكلاهما ضعيف والطبراني من حديث أبي الدرداء بسند ضعيف أن الله ملائكة ينزلون في كل ليلة يحسون الكلال عن دواب الغزاة إلا دابة في عنقها جرس ولتر مذى وحسنه من حديث ابن عباس قالت اليهود يا أبا القاسم أخبرنا عن الرعد قال ملك من الملائكة موكل بالسحاب ولمسلم من حديث أبي هريرة بينا رجل بفلاة من الأرض سمع صوتاً من سحابة إسق حديقة فلان فتحنى ذلك السحاب فأفرغ مائه في حرة الحديث

الحق عند العبد
فيكون ناظراً إلى
الله مصغياً إليه متلقياً
ما يرد عليه مؤدباً
للامانة فيه ثم ينبغي
للشيخ أن يعتبر
حال المريد ويتفرس
فيه بنور الإيمان
وقوة العلم والمعرفة
ما يتأتى منه
ومن صلاحيته
واستعداده فمن
المريدين من يصلح
للتعبد المحض وأعمال
القوالب وطريق
الأبرار ومن
المريدين من يكون
مستعداً صالحاً للقرب
وسلوك طريق
المقربين المرادين
بمعاملة القلوب
والمعاملات السنية
ولكل من الأبرار
والمقربين مباد
ونهايات فيكون
الشيخ صاحب
الإشراف على
البسواطن يعرف
كل شخص

دواعيه وصفاته وذلك غير ممكن في طباع الملائكة بل هم مجبولون على الطاعة لا مجال للمعصية في حقهم فلا جرم لا يعصون الله ما أمرهم ويفعلون ما يؤمرون ويسبحون الليل والنهار لا يفترون والراكن منهم راكن أبدا والساجد منهم ساجد أبدا والقائم قائم أبدا لا اختلاف في أفعالهم ولا فتور لكل واحد مقام معلوم لا يتعداه وطاقاتهم لله تعالى من حيث لا مجال للمخالفة فيهم يمكن أن تشبه بطاعة أطرافك لك قانك مهما جازمت الإرادة بفتح الأجفان لم يكن للجفن الصحيح تردد واختلاف في طاعتك مرة ومعصيتك أخرى بل كأنه منتظر لأمرك ونهيك يفتتح وينطبق متصلا بإشارتك فهذا يشبهه من وجهه ولكن بخالفه من وجهه إذ الجفن لا علم له بما يصدر منه من الحركة فتجاوإطباقا والملائكة أحياء مالمون بما يعملون فإذا هذه نعمة الله عليك في الملائكة الأرضية والسموية وحاجتك إليهما في غرض الأكل فقط دون ما عداها من الحركات والحاجات كلها فانا لم نطول بذكرها فهذه طبقة أخرى من طبقات النعم ومجامع الطبقات لا يمكن إحصاؤها فكيف أحادها يدخل تحت مجامع الطبقات فإذا قد أسبغ الله تعالى نعمه عليك ظاهرة وباطنة ثم قال (وذرنا ظاهر الائم وباطنه) فترك باطن الائم مما لا يعرفه الخلق من الحسد وسوء الظن والبدعة وإضرار الشر للناس إلى غير ذلك من آثام القلوب هو الشكر للنعم الباطنة وترك الائم الظاهر بالجوارح شكر للنعم الظاهرة بل أقول كل من عصي الله تعالى ولو في تطريفة واحدة بان فتح جفنه مثلا حيث يجب غض البصر فقد كفر كل نعمة الله تعالى عليه في السموات والأرض وما بينهما فإن كل ما خلقه الله تعالى حتى الملائكة والسموات والأرض والحيوانات والنبات بحملته نعمة على كل واحد من العباد قد تم به انتفاعه وإن انتفع غيره أيضا به فإن الله تعالى في كل تطريفة بالجفن نعمتين في نفس الجفن إذ خلق تحت كل جفن عضلات ولها أوتار ورباطات متصلة بأعصاب الدماغ بها يتم انخفاض الجفن الأعلى وارتفاع الجفن الأسفل وعلى كل جفن شعور سود ونعمة الله تعالى في سوادها أنها تجمع ضوء العين إذ البياض يفرق الضوء والسواد يجمعه ونعمة الله في ترتيبها صفا واحدا أن يكون مانعا للهوام من الدبيب إلى باطن العين ومثبنا للاقضاء التي تنثر في الهواء وله في كل شعرة منها نعمتان من حيث لين أصلها ومع اللين قوام نصبها وله في اشتباك الأهداب نعمة أعظم من الكل وهو أن غبار الهواء قد يمنع من فتح العين ولو طبق لم يبصر فيجمع الأجفان مقدار ما تنشأ بك الأهداب فينظر من وراء شبك الشعرة فيكون شبك الشعرة مانعا من وصول الفدى من خارج وغير مانع من امتداد البصر من داخل ثم إن أصاب الحدقة غبار فقد خلق أطراف الأجفان خادمة منطبقة على الحدقة كالمصقلة للمرأة فيطبقها مرة أو مرتين وقد انصقلت الحدقة من الغبار وخرجت الاقضاء إلى زوايا العين والأجفان والذباب لم يكن لحدقته جفن خلق له يدين فتراه على الدوام يمسح بهما حدقته ليصقلهما من الغبار وإذ تركنا الاستقصاء لتفاصيل النعم لا تقتارها إلى تطويل يزيد على أصل هذا الكتاب ولعلنا نستأنفاه كتابا مقصودا فيه أن أمهل الزمان وساعد التوفيق نسميه عجائب صنع الله تعالى فلنرجع إلى غرضنا فنقول من نظر إلى غير محرم فقد كفر بفتح العين نعمة الله تعالى في الأجفان ولا تقوم الأجفان إلا بعين ولا العين إلا برأس ولا الرأس إلا بجميع البدن ولا البدن إلا بالغذاء ولا الغذاء إلا بالماء والأرض والهواء والمطر والغيث والشمس والقمر ولا يقوم شيء من ذلك إلا بالسموات ولا السموات إلا بالملائكة فان الكل كالشيء الواحد يرتبط البعض منه ببعض ارتباط أعضاء البدن بعضها ببعض فإذا قد كفر كل نعمة في الوجود من منتهى الثريا إلى منتهى الثرى فلم يبق فلك ولا ملك ولا حيوان ولا نبات ولا جماد إلا ولا يعنيه ولذلك ورد في الأخبار (١) أن البقعة التي يجتمع فيها الناس إما أن تلعنهم إذا تفرقوا أو تستغفر لهم وكذلك ورد (٢) أن العالم يستغفر له كل شيء حتى الحوت في البحر (٣) وأن الملائكة يلعنون العصاة في ألفاظ كثيرة لا يمكن إحصاؤها

وما يصلح له والعجب أن الصحرأوى بعلم الأراضى والفروس ويعلم كل غرس وأرضه وكل صاحب صنعة يعلم منافع صنعته ومضارها حتى المرأة تعلم قطنها وما يتأ في منه من الغزل ودقته وغلظه ولا يعلم الشيخ حال المرید وما يصلح له وكان رسول الله ﷺ يكلم الناس على قدر عقولهم ويأمر كل شخص بما يصلح له فمنهم من كان يأمره بالانفاق ومنهم من أمره بالامسك ومنهم من أمره بالكسب ومنهم من قرره على ترك الكسب كاصحاب الصفة فكان رسول الله ﷺ يعرف أوضاع الناس وما يصلح لكل واحد فاما في رتبة

(١) حديث أن البقعة التي اجتمع فيها الناس تلعنهم أو تستغفر لهم لم أجده أصلا (٢) حديث أن العالم ليستغفر له كل شيء حتى الحوت في البحر تقدم في العلم (٣) حديث أن الملائكة يلعنون العصاة مسلم من حديث أبي هريرة الملائكة تلعن أحدكم إذا أشار إلى أخيه بحديدة وإن كان أخاه لا يبهو أمه

وكل ذلك إشارة إلى أن العاصي بتطريفة واحدة جني على جميع مافي الملك والمملوك وقد أهلك نفسه إلا أن يتبع السبيل بحسنة تمحوها فيتبدل اللعن بالاستغفار فعسى الله أن يتوب عليه ويتجاوز عنه وأوحى الله تعالى إلى أيوب عليه السلام يا أيوب ما من عبد لي من الآدميين إلا ومعه ملكان فإذا شكرني على نعمائي قال الملكان اللهم زده نعماً على نعم فأنك أهل الحمد والشكر فكن من الشاكرين قريياً فكفى بالشاكرين علورية وعندي أني أشكر شكرهم وملائكتي يدعون لهم والبقاع تحبهم والآثار تبكي عليهم وكما عرفت أن في كل طرفة عين نعماء كثيرة فاعلم أن في كل نفس ينسبط وينقبض نعمتين أذبا بنساطه يخرج الدخان المحترق من القلب ولولم يخرج لهلك وبانقباضه يجمع روح الهواء إلى القلب ولو سد مثنفسه لا احترق قلبه بانقطاع روح الهواء وبرودته عنه وهلك بل اليوم واللييلة أربع وعشرون ساعة وفي كل ساعة قريب من ألف نفس وكل نفس قريب من عشر لحظات فعليك في كل لحظة آلاف آلاف نعمة في كل جزء من أجزاء بدنك بل في كل جزء من أجزاء العالم فانظر هل يتصور احصاء ذلك أم لا ولما انكشف لموسى عليه السلام حقيقة قوله تعالى وإن تعدوا نعمة الله لا تحصوها قال الهى كيف أشكرك ولك في كل شعرة من جسدي نعمتان أن لينت أصلها وإن طمست رأسها وكذا ورد في الأثر أن من لم يعرف نعم الله إلا في مطعمه ومشر به فقد قل عليه وحضر عذابه وجميع ما ذكرناه يرجع إلى المطعم والمشر به فاعتبر ما سواه من النعم به فان البصير لا تقع عينه في العالم على شيء ولا يلم خاطره بوجوده الا ويتحقق أن الله فيه نعمة عليه فلنترك الاستقصاء والتفصيل فانه طمع في غير مطعم

(بيان السبب الصارف للخلق عن الشكر)

اعلم أنه لم يقصر بالخلق عن شكر النعمة الا الجهل والغفلة فانهم منعوا بالجهل والغفلة عن معرفة النعم ولا يتصور شكر النعمة الا بعد معرفتها ثم انهم ان عرفوا نعمة ظنوا أن الشكر عليها أن يقول بلسانه الحمد لله الشكر لله ولم يعرفوا أن معنى الشكر أن يستعمل النعمة في أتمام الحكمة التي أريدت بها وهي طاعة الله عز وجل فلا يمنع من الشكر بعد حصول هاتين المعرفتين الا غلبة الشهوة واستيلاء الشيطان أما الغفلة عن النعم فلها أسباب وأحد أسبابها أن الناس يجهلهم لا يعدون ما يعم الخلق ويسلم لهم في جميع أحوالهم نعمة فلذلك لا يشكرون على جملة ما ذكرناه من النعم لانها عامة للخلق مبدولة لهم في جميع أحوالهم فلا يرى كل واحد لنفسه منهم اختصاصا به فلا يعبده نعمة ولا تراهم يشكرون الله على روح الهواء ولو أخذ بمختنقهم لحظة حتى انقطع الهواء عنهم ماتوا ولو حبسوا في بيت حمام فيه هواء حار أو في برفيه هواء ثقل برطوبة الماء ماتوا غمفاً فأن ابتلى واحد منهم بشيء من ذلك ثم نجار بما قدر ذلك نعمة وشكر الله عليها وهذا غاية الجهل اذ صار شكرهم موقفاً على أن تسلب عنهم النعمة ثم ترد عليهم في بعض الأحوال والنعم في جميع الأحوال أولى بأن تشكر في بعضها فلا ترى البصير يشكر صحة بصره الا أن تعمى عينه فعند ذلك لو أعيد عليه بصره أحس به وشكره وعده نعمة ولما كانت رحمة الله واسعة عمم الخلق وبذل لهم في جميع الأحوال فلم يعبده الجاهل نعمة وهذا الجاهل مثل العبد السوء حقه أن يضرب دائماً حتى اذا تركه ضرب به ساعة تقلد به منة فان تركه ضرب به على الدوام غلبه البطر وترك الشكر فصار الناس لا يشكرون الا المال الذي يتطرق الاختصاص اليه من حيث الكثرة والقلّة وينسون جميع نعم الله تعالى عليهم كما شكوا بعضهم فقره إلى بعض أرباب البصائر وأظهر شدة اغتمامه به فقال له أيسرك أن أيسرك أنك أعمى ولك عشرة آلاف درهم فقال لا فقال أيسرك أنك أخرس ولك عشرة آلاف درهم فقال لا فقال أيسرك أنك أقطع اليدين والرجلين ولك عشرون الفا فقال لا فقال أيسرك أنك مجنون ولك عشرة آلاف درهم فقال لا فقال أيسرك أنك تشكو مولاك وله عندك عروض بخمسين ألفاً وحكى أن بعض القراء اشتد به الفقر حتى ضاق به ذرماً فرأى في المنام كأن قائلاً يقول له تودنا أن نسيناك من القرآن سورة الأناعام وإن لك ألف دينار قال لا قال فسورة هود قال لا قال فسورة يوسف قال لا فعدد عليه سوراً ثم قال فمك قيمة مائة ألف دينار وأنت تشكو فاصبح وقد سرى عنه

الدعوى فقد كان
يعمم الدعوة لانه
مبعوث لاثبات
الحجة وايضاح
الحجة يدعوا على
الاطلاق ولا
يخصص بالدعوة
من يتفرس فيه
الهداية دون غيره
ومن أدب الشيخ
أن يكون له خلوة
خاصة ووقت
خاص لا يسعه
فيه معاناة الخلق
حتى يفيض على
جلوته فائدة خلوته
ولا تدعي نفسه قوة
ظناً منها ان استدامة
المخالطة مع الخلق
والكلام معهم
لا يضره ولا يأخذ
منه وانه غير محتاج
إلى الخلوة فان
رسول الله ﷺ
مع كمال حاله كان
له قيام الليل
وصلوات يصلها
ويداوم عليها
سواوقات يخلو فيها
فطبع البشر
لا يستغني عن

ودخل ابن الدماك على بعض الخلفاء ويده كوز ماء يشر به فقال له عظمي فقال لولم تعط هذه الشربة الا بسند
جميع أموالك والا بقيت عطشان فهل كنت تعطيه قال نعم فقال لولم تعط الا بملكك كله فهل كنت تتركه قال
نعم قال فلا تفرح بذلك لا يساوي شربة ماء فهذا تبين ان نعمة الله تعالى على العبد في شربة ماء عند العطش أعظم
من ملك الأرض كلها واذا كانت الطبايع مائلة الى اعتداد النعمة الخاصة نعمة دون العامة وقد ذكرنا النعم العامة
فلنذكر اشارة وجيزة الى النعم الخاصة فنقول ما من عبد الا ولو آمن النظر في أحواله رأى من الله نعمة أو نعمها
كثيرة تخصه لا يشارك فيها الناس كافة بل يشاركه عدد يسير من الناس وربما لا يشاركه فيها أحد وذلك يعترف
به كل عبد في ثلاثة أمور في العقل والخلق والعلم اما العقل فما من عبد لله تعالى الا وهو راض عن الله في عقله يعتقد
انه أعقل الناس وقل من يسأل الله العقل وان من شرف العقل أن يفرح به الخالي عنه كما يفرح به المتصف به فاذا
كان اعتقاده انه أعقل الناس فواجب عليه أن يشكره لا نه ان كان كذلك قال لشكر واجب عليه وان لم يكن ولكنه
يعتقد انه كذلك فهو ونعمه في حقه فمن وضع كثر تحت الأرض فهو يفرح به ويشكر عليه فان أخذ الكثر من
حيث لا يدري فيبقى فرحه بحسب اعتقاده ويبقى شكره لا نه في حقه كالباقى وأما الخلق فما من عبد الا ويرى من
غيره عيوب باكرها وأخلاقا يذمها وانما يذمها من حيث يرى نفسه بريأ عنها فاذا لم يشتغل بدم الغير فيلبي أن
يشتغل بشكر الله تعالى اذ حسن خلقه وابتلى غيره بالخلق السيء وأما العلم فما من أحد الا يعرف من بواطن
أمور نفسه وخفايا أفكاره ما هو منفرد به ولو كشف الغطاء حتى أطلع عليه أحد من الخلق لا فتضح فكيف
لو أطلع الناس كافة فاذن لكل عبد علم بامر خاص لا يشارك فيه أحد من عباد الله فلم لا يشكر ستر الله الجميل
الذي أرسله على وجهه مساويه فظهر الجميل وستر القبيح وأخفى ذلك عن أعين الناس وخصص علمه به حتى
لا يطلع عليه أحد فهذه ثلاثة من النعم خاصة يعترف بها كل عبد اما مطلقا واما في بعض الأمور فلنزل عن هذه
الطبقة الى طبقة أخرى أعم منها قليلا فنقول ما من عبد الا وقد رزقه الله تعالى في صورته أو شخصه أو أخلاقه
أو صفاته أو أهله أو ولده أو مسكنه أو بلده أو رفيقه أو أقاربه أو عزه أو جاهه أو في سائر ما به أمور الوصل
ذلك منه وأعطى ما خصص به غيره لكان لا يرضى به وذلك مثل ان جعله مؤمنا لا كافرا وحيا لا جمادا وانسانا
لا بهيمة وذكرا لا أنثى وصحيا لا مريضا وساما لا معيبا فان كل هذه خصائص وان كان فيها عموم أيضا فان
هذه الأحوال لو بدلت باضدادها لم يرض بها بل له أمور لا يبذلها بأحوال الآدميين أيضا وذلك اما أن يكون
بحيث لا يبذلها بما خص به أحد من الخلق أولا يبذلها بما خص به الا كثر فاذا كان لا يبذل حال نفسه بحال غيره
فاذا حاله أحسن من حال غيره واذا كان لا يعرف شخص يرضى لنفسه حالة بدلا عن حال نفسه اما على الجملة واما
في أمر خاص فاذا الله تعالى عليه نعم ليست له على أحد من عباد سواه وان كان يبذل حال نفسه بحال بعضهم
دون البعض فليتنظر الى عدد المغبوطين عنده فانه لا محالة يراهم أقل بالاضافة الى غيرهم فيكون من دونه في الحال
أكثر بكثير مما هو فوقه فما باله ينظر الى من فوقه ليزدري نعم الله تعالى على نفسه ولا ينظر الى من دونه ليستعظم
نعم الله عليه وما باله لا يسوي ديناه بدينه أليس اذا لامته نفسه على سيئة يقارنها بعذر اليها بان في الفساق كثرة
فينظر ابداف الدين الى من دونه لا الى من فوقه فلم لا يكون نظره في الدنيا كذلك فاذا كان حال أكثر الخلق في
الدين خيرا منه وحاله في الدنيا خيرا من حال أكثر الخلق فكيف لا يازمه الشكر ولهذا قال عليه السلام (١) من نظر في
الدنيا الى من هو دونه ونظر في الدين الى من هو فوقه كتب الله صابرا وشاكر او من نظر في الدنيا الى من هو فوقه
وفي الدين الى من هو دونه لم يكتب الله صابرا ولا شاكر فاذا كل من اعتبر حال نفسه وقش عما خص به وجد
لله تعالى على نفسه نعم كثيرة لا سيما من خص بالسنة والايمان والعلم والقرآن ثم الفراغ والصحة والامن
وغير ذلك ولذلك قيل

السياسة قل ذلك
أو كثر لطف ذلك
أو كشف وكم من
مفرور قانع باليسير
من طيبة القلب
اتخذ ذلك رأس
ماله واغتر بطيبة
قلبه واسترسل في
المازجة والمخالطة
وجعل نفسه مناخا
للبطالين بلقمة
تؤكل عنده ويرفق
يوجد منه فيقصده
من ليس قصده
الدين ولا بغيته
سلوك طريق المتقين
فافتتن وأفتن وبقي
في خطة القصور
ووقع في دائرة
الفتور فما يستغنى
الشيخ عن
الاستمداد من
الله تعالى والنضرع
بين يدي الله بقلبه
ان لم يكن بقالبه
وقلبه فيكون له
في كل كلمة الى الله
رجوع وفي كل
حركة بين يدي الله
خضوع وانما
دخلت الفتنة

(١) حديث من نظر في الدنيا الى من هو دونه ونظر في الدين الى من هو فوقه كتب الله صابرا وشاكر الحديث
الترمذي من حديث عبد الله بن عمرو وقال غريب وفيه المثنى بن الصباح ضعيف

من شاء عيشا رحيبا يستطيل به * في دينه ثم في دنياه اقبالا
فلينظرن إلى من فوقه ورعا * ولينظرن إلى من دونه مالا

وقال عليه السلام (١) من لم يستغن بآيات الله فلا أغناه الله وهذا إشارة إلى نعمة العلم وقال عليه السلام (٢) ان القرآن هو الغنى الذي لا غنى بعده ولا فقر معه وقال عليه السلام (٣) من آتاه الله القرآن فظن ان أحدا أغنى منه فقد استهزأ بآيات الله وقال عليه السلام (٤) ليس منا من لم يتغن بالقرآن وقال عليه السلام (٥) كفى باليقين غنى وقال بعض السلف يقول الله تعالى في بعض الكتب المنزلة ان عبدا أغنيته عن ثلاثة لقد أتممت عليه نعمتي عن سلطان يأتية وطبيب يداويه وعما في يد أخيه وعبر الشاعر عن هذا فقال

اذا ما القوت بأتيك * كذا الصحة والا من وأصبحت أخا حزن * فلا فارقك الحزن

بل أرشق العبارات وأفصح الكلمات كلام أفصح من نطق بالضاد حيث عبر عليه السلام عن هذا المعنى فقال (٦) من أصبح آمنا في سربه معافي في يده عنده قوت يومه فكأنما حيزت له الدنيا بحذافيرها ومهما تأملت الناس كلهم وجدتهم يشكرون ويتألمون من أمور وراء هذه الثلاث مع انها وبال عليهم ولا يشكرون نعمة الله في هذه الثلاث ولا يشكون نعمة الله عليهم في الايمان الذي به ووصلهم إلى النعيم المقيم والملك العظيم بل البصير ينبغي أن لا يفرح إلا بالمعرفة واليقين والايمان بل نحن نعلم من العلماء من لو سلم اليه جميع ما ولد دخل تحت قدرة ملوك الأرض من المشرق إلى المغرب من أموال واتباع وانصار وقيل له خذها عوضا عن علمك بل عن عشر عشر علمك لم يأخذها وذلك لرجائه ان نعمة العلم تفضي به إلى قرب الله تعالى في الآخرة بل لو قيل له لك في الآخرة ما ترجوه بكاله فخذ هذه اللذات في الدنيا بدلا عن التذاذك بالعلم في الدنيا وفرحك به لكان لا يأخذها لعلها لذة العلم دائمة لا تنقطع وبقية لا تسرق ولا تغضب ولا ينافس فيها وانها صافية لا كدورة فيها ولذات الدنيا كلها ناقصة مكدرة مشوشة لا يفي مرجوها بمخوفها ولا لذتها بألمها ولا فرحها بغمها هكذا كانت إلى الآن وهكذا تكون ما بقي الزمان إذا ما خلقت لذات الدنيا لا لتجلب بها العقول الناقصة وتندع حتى إذا انخدعت وتقيدت بها أبت عليها واستعصت كالمرأة الجميل ظاهرها تزين للشباب الشبق الغني حتى إذا تقيدت بها قلبه استعصت عليه واحتجبت عنه فلا يزال معها في تعب قائم وعناء دائم وكل ذلك باغتراره بلذة النظر اليها في لحظة ولو عقل وغض البصر واستهان بتلك اللذة سلم عمره فهكذا وقعت أرباب الدنيا في شباك الدنيا وحبائلها ولا ينبغي أن تقول ان المعرض عن الدنيا متألم بالصبر عنها فان المقبل عليها أيضا متألم بالصبر عليها وحفظها وتحصيلها ودفع اللصوص عنها وتألم المعرض يفضي إلى لذة في الآخرة وتألم المقبل يفضي إلى الألم في الآخرة فليقرأ المعرض عن الدنيا على نفسه قوله تعالى ﴿ولا تنهوا في ابتغاء القوم ان تكونوا تألمون فانهم يألمون كما تألمون وترجون من الله ما لا يرجون﴾ فإذا انما انسد طريق الشكر على الخلق لجهلهم بضروب النعم الظاهرة والباطنة والخاصة والعامة فان قلت فما علاج هذه القلوب الغافلة حتى تشعر بنعم الله تعالى فمساها تشكر * فأقول أما القلوب البصيرة فعلاجها التأمل فيما رمزنا اليه من

(١) حديث من لم يستغن بآيات الله فلا أغناه الله لم أجده بهذا اللفظ (٢) حديث ان القرآن هو الغناء الذي لا أغناه بعده ولا فقر معه أبو يعلى والطبراني من حديث أنس بسند ضعيف بلفظ ان القرآن غني لا فقر بعده ولا غنى دونه قال الدارقطني رواه أبو معاوية عن الأعمش عن يزيد الرقاشي عن الحسن مرسل وهو أشبه بالصواب (٣) حديث من آتاه الله القرآن فظن أن أحدا أغنى منه فقد استهزأ بآيات الله البخاري في التاريخ من حديث رجاء الغنوي بلفظ من آتاه الله حفظ كتابه ووطن ان أحدا أوتي أفضل مما أوتي فقد صغرا عظم النعم وقد تقدم في فضل القرآن ورجاء مختلف في صحبته وورده من حديث عبد الله بن عمرو وجابر والبراء ونحوه وكلها ضعيفة (٤) حديث ليس منا من لم يتغن بالقرآن تقدم في آداب التلاوة (٥) حديث كفى باليقين غنى الطبراني من حديث عقبة بن مامر ورواه ابن أبي الدنيا في القناعة موقوفا عليه وقد تقدم (٦) حديث من أصبح آمنا في سربه الحديث تقدم غير مرة

على المغرورين المدعين للقوة والاسترسال في الكلام والمخالطة لقلة معرفتهم بصفات النفس واغترارهم بيسير من الموهبة وقلة تأديبهم بالشيخ كان الجنيد رحمه الله يقول لأصحابه لو علمت ان صلاة ركعتين لي أفضل من جلوس معكم ما جلست عندكم فإذا رأى الفضل في الخلوة يخلو وإذا رأى الفضل في الجلوة يجلس مع الأصحاب فتكون جلوته في حماية خلوته وجلوته مزيدا لخلوته وفي هذا سر وذلك ان آدمي ذو تركيب مختلف فيه تضاد وتغاير على ما أسلفنا من كونه مترددا بين السفلى والعلوى ولما فيه من التغاير له حظ من الفتور عن الصبر عن

أصناف نعم الله تعالى العامة وأما القلوب البليدة التي لا تعد النعمة نعمة إلا إذا خصتها أو شعرت بالبلاء معها فسبيله أن ينظر أبداً إلى من دونه ويفعل ما كان يفعله بعض الصوفية إذ كان يحضر كل يوم دار المرضى والمقابر والمواقع التي تقام فيها الحدود فكان يحضر دار المرضى لتشاهد أنواع بلاء الله تعالى عليهم ثم يتأمل في صحته وسلامته فيشعر قلبه بنعمة الصحة عند شعوره ببلاء الأمراض ويشكر الله تعالى ويشاهد الجنة الذين يقتلون وتقطع أطرافهم ويعذبون بأنواع العذاب ليشكر الله تعالى على عصمته من الجنائيات ومن تلك العقوبات ويشكر الله تعالى على نعمة الأمن ويحضر المقابر فيعلم أن أحب الأشياء إلى الموتي أن يردوا إلى الدنيا ولو يوماً واحداً ما من عصى الله فليندرك وأما من أطاع فأيزد في طاعته فإن يوم القيامة يوم التغابن فالمطيع مغبون أذرى جزاء طاعته فيقول كنت أقدر على أكثر من هذه الطاعات لما أعظم غنني إذ ضيعت بعض الاوقات في المباحات وأما العاصي فغبته ظاهر فإذا شاهد المقابر وعلم أن أحب الأشياء إليهم أن يكون قد بقي لهم من العمر ما بقي له فيصرف بقية العمر إلى ما يشتهي أهل القبور العود لاجله ليكون ذلك معرفه لنعم الله تعالى في بقية العمر بل في الأمهال في كل نفس من الأنفاس وإذا عرفت تلك النعمة شكر بان يصرف العمر إلى ما خلق العمر لاجله وهو التزود من الدنيا للآخرة فهذا علاج هذه القلوب الغافلة لتشعر بنعم الله تعالى فعساها تشكر وقد كان الربيع بن خيثم مع تمام استبصاره يستعين بهذه الطريق تأكيذا للمعرفة فكان قد حفر في داره قبراً فكان يضع غللاً في عنقه وينام في لحده ثم يقول رب ارجعوني لعلني أعمل صالحاً ثم يقوم ويقول يارب بيع قد أعطيت ما سألت فاعمل قبل أن تسأل الرجوع فلا ترد ومما ينبغي أن تعالج به القلوب البعيدة عن الشكر أن تعرف أن النعمة إذا لم تشكر زالت ولم تعد ولذلك كان الفضيل بن عياض رحمه الله يقول عليكم بملازمة الشكر على النعم فقل نعمة زالت عن قوم فعادت إليهم وقال بعض السلف النعم وحشية فقيدوها بالشكر وفي الخبر (١) ما عظمت نعمة الله تعالى على عبد إلا كثرت حوائج الناس إليه فمن تهاون بهم عرض تلك النعمة للزوال وقال الله سبحانه وتعالى ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَغَيِّرُ مَا بِقَوْمٍ حَتَّى يُغَيِّرُوا مَا بِأَنفُسِهِمْ﴾ فهذا تمام هذا الركن

﴿الركن الثالث من كتاب الصبر والشكر فيما يشترك فيه الصبر والشكر ويرتبط أحدهما بالآخر﴾

﴿بيان وجه اجتماع الصبر والشكر على شيء واحد﴾

لعلك تقول ما ذكرته في النعم إشارة إلى أن الله تعالى في كل موجود نعمة وهذا يشير إلى أن البلاء لا وجود له أصلاً فما معنى الصبر إذا وإن كان البلاء موجوداً فما معنى الشكر على البلاء وقد ادعى مدعون أنا نشكر على البلاء فضلاً عن الشكر على النعمة فكيف يتصور الشكر على البلاء وكيف يشكر على ما يصبر عليه والصبر على البلاء يستدعي ألماً والشكر يستدعي فرحاً وهما يتضادان وما معنى ما ذكرتموه من أن الله تعالى في كل ما أوجده نعمة على عباده فاعلم أن البلاء موجود كما أن النعمة موجودة والقول بإثبات النعمة يوجب القول بإثبات البلاء لأنهما متضادان ففقد البلاء نعمة وفقد النعمة بلاء ولكن قد سبق أن النعمة تنقسم إلى نعمة مطلقة من كل وجه وأما في الآخرة فكسعادة العبد بالزول في جوار الله تعالى وأما في الدنيا فكالايمان وحسن الخلق وما يعين عليها وإلى نعمة مقيدة من وجه دون وجه كالمال الذي يصلح الدين من وجه ويفسده من وجه فكذلك البلاء ينقسم إلى مطلق ومقيد أما المطلق في الآخرة فالبعد من الله تعالى أما مدة أو ما بدأ وما في الدنيا فالكفر والمعصية وسوء الخلق وهي التي تفضي إلى البلاء المطلق وأما المقيد فكالفقر والمرض والخوف وسائر أنواع البلاء التي لا تكون بلاء في الدين بل في الدنيا فالشكر المطلق للنعمة المطلقة وأما البلاء المطلق في الدنيا فقد لا يؤمر بالصبر عليه لأن

(١) حديث ما عظمت نعمة الله على عبد إلا كثرت حوائج الناس إليه الحديث ابن عدي وابن حبان في الضعفاء من حديث معاذ بن جبل بلفظ الا عظمت مؤنة الناس عليه فمن لم يحتمل تلك المؤنة الحديث ورواه ابن حبان في الضعفاء من حديث ابن عباس وقال إنه موضوع على حجاج الأعور

صرف الحق ولهذا كان لكل مامل فترة والفترة قد تكون تارة في صورة العمل وتارة في عدم الروح في العمل وإن لم تكن في صورة العمل ففي وقت الفترة للمريدين والسالكين تضييع واسترواح للنفس وركون إلى البطالة فمن بلغ رتبة المشيخة انصرف قسم فترته إلى الخلق فأفح الخلق بقسم فترته وماضاه قسم فترته كضياعه في حق المريدين فالمريد يعود من الفترة بقوة الشدة وحدة الطلب إلى الأقبال على الله والشيخ يكتسب الفضيلة من نفع الخلق بقسم فترته ويعود إلى أوطان خلوته وخاص بنفس مشرئبة

الكفر بلاء ولا معنى للصبر عليه وكذا المعصية بل حق الكافر أن يترك كفره وكذا حق العاصي نعم الكافر قد لا يعرف أنه كافر فيكون كنهه علة وهو لا يتألم بسبب غشية أو غيرها فلا صبر عليه والعاصي يعرف أنه عاصي فعليه ترك المعصية بل كل بلاء يقدره الله تعالى على دفعه فلا يؤمر بالصبر عليه فلو ترك الإنسان الماء مع طول العطش حتى عظم تألمه فلا يؤمر بالصبر عليه بل يؤمر بإزالة الألم وإنما الصبر على ألم ليس إلى العبد إزالته فاذا يرجع الصبر في الدنيا إلى ما ليس ببلاء مطلق بل يجوز أن يكون نعمة من وجه فلذلك يتصور أن يجتمع عليه وظيفة الصبر والشكر فإن الغنى مثلاً يجوز أن يكون سبباً لهلاك الإنسان حتى يقصد بسبب ماله فيقتل وتقتل أولاده والصحة أيضاً كذلك فمن نعمة من هذه النعم الدينية والأولى يجوز أن يصير بلاء ولكن بالإضافة إليه فكذلك ما من بلاء إلا ويجوز أن يصير نعمة ولكن بالإضافة إلى حاله فرب عبد تكون الخيرة له في الفقر والمرض ولو صح بدنه وكثر ماله لبطر وبني قال الله تعالى ﴿ولو بسط الله الرزق لعباده لبغوا في الأرض﴾ وقال تعالى ﴿كلا إن الإنسان ليطغى أن رآه استغنى﴾ وقال ^(١) **عليه السلام** إن الله ليحصى عبده المؤمن من الدنيا وهو يحبه كما يحصى أحدكم من بضه عن الماء وكذلك الزوجة والولد والقريب وكل ما ذكرناه في الأقسام الستة عشر من النعم سوى الإيمان وحسن الخلق فإنها يتصور أن تكون بلاء في حق بعض الناس فتكون أضدادها إذا نفعها في حقهم إذ قد سبق أن المعرفة كمال ونعمة فإنها صفة من صفات الله تعالى ولكن قد تكون على العبد في بعض الأمور بلاء ويكون فقدانها نعمة مثله جمل الإنسان بأجله فإنه نعمة عليه إذ لو عرف قدر بما تنقص عليه العيش وطال بذلك غمه وكذلك جمل بهما يضمره الناس عليه من معارفه وأقارب به نعمة عليه إذ لو رفع الستر واطلع عليه لطلأ ألمه وحقدته وحسده واشتغاله بالأنتقام وكذلك جمل به بالصفات المذمومة من غيره نعمة عليه إذ لو عرفها أبغضه وآذاه وكان ذلك وبالأعلى في الدنيا والآخرة بل جمل به بالخصال المحمودة في غيره قد يكون نعمة عليه فانه بما يكون ولياً لله تعالى وهو يضطر إلى إذا نه وإهانته ولو عرف ذلك وآذى كان أئمه لا محالة أعظم فليس من آذى نبياً أو ولياً وهو يعرف كنه آذيه وهو لا يعرف ومنها إبهام الله تعالى أمر القيامة وإبهامه ليلة القدر وساعة يوم الجمعة وإبهامه بعض الكبار فكل ذلك نعمة لأن هذا الجهل يوفد واعيك على الطلب والاجتهاد فهذه وجوه نعم الله تعالى في الجهل فكيف في العلم وحيث قلنا أن الله تعالى في كل موجود نعمة فهو حق وذلك مطرد في حق كل أحد ولا يستثنى عنه بالظن إلا الآلام التي يخلقها في بعض الناس وهي أيضاً قد تكون نعمة في حق المتألم بها فإن لم تكن نعمة في حقه كآلام الحاصل من المعصية كقطع يد نفسه وشمه بشرته فإنه يتألم به وهو عاصي به وألم الكفار في النار فهو أيضاً نعمة ولكن في حق غيرهم من العباد لا في حقهم لأن مصائب قوم عند قوم فوائد ولولا أن الله تعالى خلق العذاب وعذب طائفة لما عرف المتنعمون قدر نعمه ولا كثر فرحهم بها ففرح أهل الجنة إنما يتضاعف إذا تفكروا في آلام أهل النار أما ترى أهل الدنيا ليس يشتد فرحهم بنور الشمس مع شدة حاجتهم إليها من حيث إنها عامة مبدولة ولا يشتد فرحهم بالنظر إلى زينة السماء وهي أحسن من كل بستان لهم في الأرض يجتهدون في عمارته ولكن زينة السماء لم تسمع لم يشعروا بها ولم يفرحوا بسببها فاذا أصبح ما ذكرناه من أن الله تعالى لم يخلق شيئاً إلا وفيه حكمة ولا خلق شيئاً إلا وفيه نعمة أما على جميع عباد الله وعلى بعضهم فاذا في خلق الله تعالى البلاء نعمة أيضاً أما على المبتلى أو على غير المبتلى فاذا كل حالة لا توصف بأنها بلاء مطلق ولا نعمة مطلقة فيجتمع فيها على العبد وظيفتان الصبر والشكر جميعاً * فإن قلت فهما متضادان فكيف يجتمعان إذ لا صبر إلا على غم ولا شكر إلا على فرح * فاعلم أن الشيء الواحد قد يقسم به من وجه ويفرح به من وجه آخر فيكون الصبر من حيث الاغتمام والشكر من حيث الفرح وفي كل فقر ومرض وخوف وبلاء في الدنيا خمسة أمور ينبغي أن يفرح العاقل بها ويشكر عليها * أحدها أن كل مصيبة ومرض فيتصور أن يكون أكبر منها إذ مقدرات الله تعالى لا تتناهى فلو ضعفها الله تعالى

أكثر من عود الفقير
بمحنة ارادته من
فترته فيعود من
الخلق إلى الخسوة
منزع الفتور بقلب
متعطش وافر
النور وروح
متخلصة عن
مضيق مطالعة
الاغيار قادمة بمحنة
شغف إلى دار القرار
ومن وظيفة
الشيخ حسن خاقه
مع أهل الارادة
والطلب والنزول
من حقه فيما يجب
من التبجيل والتعظيم
للمشايخ واستعماله
التواضع (حكى)
الرقى قال كنت
بمصر وكنا في
المسجد جماعة من
الفقراء جلوساً
فدخل الزقاق فقام
عند اسطوانة
يركع فقلنا يفرغ
الشيخ من صلاته
ونقوم نسلم عليه
فلهما فرغ جاء الينا
وسلم علينا فقلنا
نحن كنا أولى بهذا

(١) حديث أن الله ليحصى عبده المؤمن من الدنيا الحديث الترمذي وحسنه والحاكم وصححه وقد تقدم

وزادها ماذا كان يردده ويحجزه فليشكر اذ لم تكن أعظم منها في الدنيا * الثاني انه كان يمكن أن تكون مصيبتة في دينه قال رجل لسهل رضي الله تعالى عنه دخل اللص بيتي وأخذ متاعي فقال اشكر الله تعالى لو دخل الشيطان قلبك فأفسد التوحيد ماذا كنت تصنع ولذلك استعاذ عيسى عليه الصلاة والسلام في دعائه اذ قال اللهم لا تجعل مصيبتى في ديني وقال عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه ما بليت يبلاء الا كان الله تعالى على فيه أربع نعم اذ لم يكن في ديني واذا لم يكن أعظم منه واذا لم أحرم الرضا به واذا أرجو الثواب عليه وكان لبعض أرباب القلوب صديق فحبسه السلطان فأرسل اليه يعلمه ويشكو اليه فقال له اشكر الله فضر به فأرسل اليه يعلمه ويشكو اليه فقال اشكر الله فحبس عنده وكان مبطونا فقيده وجعل حلقة من قيده في رجله وحلقة في رجل المجوسي فأرسل اليه فقال اشكر الله فكان المجوسي يحتاج الى أن يقوم مرات وهو يحتاج أن يقوم معه ويقف على رأسه حتى يقضى حاجته فكتب اليه بذلك فقال اشكر الله فقال الى متى هذا وأي بلاء أعظم من هذا فقال لوجعل الزنار الذي في وسطه على وسطك ماذا كنت تصنع فإذا ما من انسان قد أصيب ببلاء الاول وتأمل حق التأمل في سوء أدبه ظاهر او باطنا في حق مولاه لكان يرى انه يستحق أكثر مما أصيب به ماجلا واجلا ومن استحق عليك ان يضربك مائة سوط فاقصر على عشرة فهو مستحق للشكر ومن استحق عليك أن يقطع يدك فترك احداها فهو مستحق للشكر ولذلك مر بعض الشيوخ في شارع فصب على رأسه طشت من رماد فسجد لله تعالى سجدة الشكر فقليل له ما هذه السجدة فقال كنت أنظر أن تصب على النار فلا تقتصر على الرماد نعمة وقيل لبعضهم ألا تخرج الى الاستسقاء فقد احتبست الامطار فقال أتم تستبطون المطر وأنا استبطى الحجر * فان قلت كيف أفرح وأرى جماعة ممن زادت مصيبتهم على معصيتي ولم يصابوا بما أصبت به حتى الكفار * فاعلم أن الكافر قد خفي له ما هو أكثر وانما أمهل حتى يستكثر من الاثم ويطول عليه العقاب كما قال تعالى ﴿انما أملى لهم ليزدادوا اثما﴾ وأما العاصي فمن أين تعلم ان في العالم من هو أعصى منه ورب خاطر بسوء أدب في حق الله تعالى وفي صفاته أعظم وأظم من شرب الخمر والزنا وسائر المعاصي بالجوارح ولذلك قال تعالى في مثله ﴿وتحسبونه هينا وهو عند الله عظيم﴾ فمن أين تعلم أن غيرك أعصى منك ثم لعلة قد أخرجت عقوبته الى الآخرة وعجلت عقوبتك في الدنيا فلم لا تشكر الله تعالى على ذلك وهذا هو الوجه الثالث في الشكر وهو انه ما من عقوبة إلا وكان يتصور أن تؤخر الى الآخرة ومصائب الدنيا يتسلى عنها بأسباب أخرتهمون المصيبة فيخفف وقعها ومصيبة الآخرة تدوم وان لم تدم فلا سبيل الى تخفيفها بالتسلي اذا سبب التسلي مقطوعة بالكية في الآخرة عن المعذبين ومن عجلت عقوبته في الدنيا فلا يعاقب ثانيا اذ قال رسول الله ﷺ (١) ان العبد اذا أذنب ذنبا فأصابته شدة أو بلاء في الدنيا قاله أكرم من أن يعذبه ثانيا * الرابع ان هذه المصيبة والبلية كانت مكتوبة عليه في أم الكتاب وكان لا بد من وصولها اليه وقد وصلت ووقع الفراغ واستراح من بعضها أو من جميعها فهذه نعمة * الخامس ان ثوابها أكثر منها فان مصائب الدنيا طرق الى الآخرة من وجهين أحدهما الوجه الذي يكون به الدواء الكريه نعمة في حق المريض ويكون المنع من أسباب اللعب نعمة في حق الصبي فانه لو خلى واللعب كان يمنعه ذلك عن العلم والأدب فكان يخسر جميع عمره فكذلك المال والأهل والأقارب والأعضاء حتى العيين التي هي أعز الأشياء قد تكون سببا لهلاك الانسان في بعض الأحوال بل العقل الذي هو أعز الأمور قد يكون سببا لهلاكه فالمصلحة غدا يتمنون لو كانوا مجانين أو صبيانا ولم يتصرفوا بقولهم في دين الله تعالى فما من شيء من هذه

(١) حديث ان العبد اذا أذنب ذنبا فأصابته شدة أو بلاء في الدنيا قاله أكرم من أن يعذبه ثانيا الترمذي وابن ماجه من حديث علي من أصاب في الدنيا ذنبا عوقب به قاله أعدل من أن يثني عقوبته على عبده الحديث لفظ ابن ماجه وقال الترمذي من أصاب حدا فعجل عقوبته في الدنيا وقال حسن وللشيخين من حديث عبادة بن الصامت ومن أصاب من ذلك شيئا فعوقب به فهو كفارة له الحديث

من الشيخ فقال ما عذب الله قلبي بهذا قط يعني ما تقيدت بان أحترم وأقصده * ومن آداب الشيوخ النزول الى حال المريدين من الرفق بهم وبسطهم (قال بعضهم) اذا رأيت الفقير القه بالرفق ولا تلقه بالعلم فان بالرفق يؤانسسه والعلم يوحشه فاذا فعل الشيخ هذا المعنى من الرفق يتدرج المريدين بركة ذلك الى الاتباع بالعلم فيعامل حينئذ بصريح العلم * ومن آداب الشيوخ التعطف على الأصحاب وقضاء حقوقهم في الصحة والمرض ولا يترك حقوقهم اعتمادا على ارادتهم وصدقهم قال بعضهم لا تضيع حق أخيك بما بينك وبينه

الأسباب يوجد من العبد الا ويتصور أن يكون له فيه خيرة دينية فعليه أن يحسن الظن بالله تعالى ويقدر فيه الخيرة ويشكره عليه فان حكمة الله واسعة وهو بمصالح العباد أعلم من العباد وغدا يشكره العباد على البلاء إذا رأوا ثواب الله على البلاء كما يشكر الصبي بعد العقل والبلوغ أستاذه وأباه على ضربه وتأديبه اذ يدرك ثمرة ما استفاده من التأديب والبلاء من الله تعالى تأديب وعنايته بعباده أتم وأوفر من عنايته الآباء بالاولاد فقد روى ^(١) أن رجلاً قال لرسول الله ﷺ أوصني قال لا تتهم الله في شيء قضاء عليك ^(٢) ونظر ﷺ إلى السماء فضحك فسئل فقال عجبت لقضاء الله تعالى للمؤمن ان قضى له بالسراء رضي وكان خيراً له وان قضى له بالضراء رضي وكان خيراً له * الوجه الثاني ان رأس الخطايا المهلكة حب الدنيا ورأس أسباب النجاة التجافي بالقلب عن دار الغرور ومواناة النعم على وفق المراد من غير امتزاج ببلاء ومصيبة تورث طمأنينة القلب إلى الدنيا وأسبابها وأنسه بها حتى يصير كالجنة في حقه فيعظم بلاؤه عند الموت بسبب مفارقتها وإذا كثرت عليه المصائب انزعج قلبه عن الدنيا ولم يسكن اليها ولم يأنس بها وصارت سجناً عليه وكانت نجاته منها غاية اللذة كالخلاص من السجن ولذلك قال ﷺ ^(٣) الدنيا سجن المؤمن وجنة الكافر والكافر كل من أعرض عن الله تعالى ولم يرد إلا الحياة الدنيا ورضى بها واطمأن اليها والمؤمن كل منقطع بقلبه عن الدنيا شديد الخشوع إلى الخروج منها والكفر بعضه ظاهر وبعضه خفي وبقدر حب الدنيا في القلب يسرى فيه الشرك الخفي بل الموحدا المطلق هو الذي لا يحب إلا الواحد الحق فاذا في البلاء نعم من هذا الوجه فيجب الفرح به وأما التآلم فهو ضروري وذلك يضاهي فرحك عند الحاجة إلى الجمجمة بمن يتولى حجامتك مجاناً أو يسقيك دواء نافعا بشعاً مجاناً فانك تتآلم وفرح فتصير على الألم وتشكره على سبب الفرح فكل بلاء في الأمور الدنيوية مثاله الدواء الذي يؤلم في الحال وينفع في المآكل بل من دخل دار ملك للنضارة وعلم أنه يخرج منها لعمالة فرأى وجهاً حسناً لا يخرج معه من الدار كان ذلك وبالأول بلاء عليه لانه يورثه الا ناس بمنزل لا يمكنه المقام فيه ولو كان عليه في المقام خطر من أن يطلع عليه الملك فيعذبه فأصابه ما يكره حتى نفره عن المقام كان ذلك نعمة عليه والدنيا منزل وقد دخلها الناس من باب الرحمة وهم خارجون عنها من باب اللحد فكل ما يحقق أنسهم بالمنزل فهو بلاء وكل ما يزعج قلوبهم عنها ويقطع أنسهم بها فهو نعمة فمن عرف هذا تصوره ان يشكر على البلاء ومن لم يعرف هذه النعم في البلاء لم يتصور منه الشكر لان الشكر يتبع معرفة النعمة بالضرورة ومن لا يؤمن بان ثواب المصيبة أكبر من المصيبة لم يتصور منه الشكر على المصيبة * وحكى ان اعرايا عزي ابن عباس على أبيه فقال

اصبر نكن بك صابرين قائماً * صبر الرعية بعد صبر الراس
خير من العباس أجرك بعده * والله خير منك للعباس

فقال ابن عباس ما عزاني أحد أحسن من تعزيتي والاخبار الواردة في الصبر على المصائب كثيرة قال رسول الله ﷺ ^(٤) من يرد الله به خيراً يصيب منه وقال ﷺ قال الله تعالى إذا وجهت إلى عبد من عبيدي مصيبة في بدنه أو ماله أو ولده ثم استقبل ذلك بصبر جميل استحييت منه يوم القيامة أن أنصب له ميزاناً أو أنشر له ديواناً

(١) حديث قال له رجل أوصني قال لا تتهم الله في شيء قضاء عليك أحمد والطبراني من حديث عبادة بن يزيد في أوله وفي اسناده ابن لهيعة (٢) حديث نظر إلى السماء فضحك فسئل فقال عجبت لقضاء الله للمؤمن الحديث مسلم من حديث صهيب دون نظره إلى السماء وضحكه عجبالاً من المؤمن ان أمره كله خير وليس ذلك لأحد الا للمؤمن ان أصابته سراء شكر فكان خيراً له وان أصابته ضراء صبر فكان خيراً له وللنساء في اليوم والليلة من حديث سعد بن أبي وقاص عجبت من رضا الله للمؤمن ان أصابته خير حمد به وشكر الحديث (٣) حديث الدنيا سجن المؤمن وجنة الكافر مسلم من حديث أبي هريرة وقد تقدم (٤) حديث من يرد الله به خيراً يصيب منه البخاري من حديث أبي هريرة

من المودة (وحكى)
عن الجريري
قال وافيت من
الحج فابتدأت
بالجنيدوسلمت
عليه وقلت حتى
لا يتعنى ثم أتيت
منزلي فلما صليت
الغداة التفت وإذا
بالجنيد خلقني
فقلت يا سيدي
انما ابتدأت
بالسلام عليك
لكيلا تتعني الى
ههنا فقال لي يا أبا
محمد هذا حقك
وذاك فضلك
ومن آداب
الشيخ انهم
إذا علموا من
بعض المسترشدين
ضعفاً في مراعاة
النفس وقهرها
واعتماد صدق
العزيمة ان يرفقوا
به ويوقفوه على
حد الرخصة ففي
ذلك خير كثير
ومادام العبد
لا يتخطى حريم
الرخصة فهو حر
ثم إذا ثبت وخالط

حتى يلقاني فأجزيه بسياتته وروى أنه ^(١) لما نزل قوله تعالى من يعمل سوءاً يجز به قال أبو بكر الصديق رضي الله عنه كيف الفرح بهذه الآية فقال رسول الله ﷺ غفر الله لك يا أبا بكر أأنت ترض أن ألتصيبك الأذى أأنت تحزن فهذا مما تجزون به يعني أن جميع ما تصيبك يكون كفارة لذنوبك وعن ^(٢) عقبة بن عامر عن النبي ﷺ أنه قال إذا رأيتم الرجل يعطيه الله ما يحب وهو مقيم على معصيته فاعلموا أن ذلك استدراج ثم قرأ قوله تعالى فلما نسوا ما ذكروا به فتحنا عليهم أبواب كل شيء يعني لما تركوا ما أمروا به فتحنا عليهم أبواب الخير حتى إذا فرحوا بما أوتوا أي بما أعطوا من الخير أخذناهم بغتة وعن ^(٣) الحسن البصري رحمه الله أن رجلاً من الصحابة رضي الله عنهم رأى امرأة كان يعرفها في الجاهلية فسكها ثم تركها فجعل الرجل يلتفت إليها وهو يمشي فصدمه حائط فأثر في وجهه فأق النبي ﷺ فأخبره فقال ﷺ إذا أراد الله بعبد خيراً عجل له عقوبة ذنبه في الدنيا وقال على كرم الله وجهه ألا أخبركم بأرجى آية في القرآن قالوا بلى فقرأ عليهم وما أصابكم من مصيبة فبما كسبت أيديكم ويعفو عن كثير فالمصائب في الدنيا بكسب إلا وازار فإذا عاقبه الله في الدنيا قال الله أكرم من أن يعذبه ثانياً وإن عفا عنه في الدنيا فالله أكرم من أن يعذبه يوم القيامة وعن ^(٤) أنس رضي الله تعالى عنه عن النبي ﷺ قال ما تجرع عبد قط جرعتين أحب إلى الله من جرعة غيظ ردها بحلم وجرعة مصيبة يصبر الرجل لها ولا قطرت قطرة أحب إلى الله من قطرة دم أهرى بقت في سبيل الله أو قطرة دم في سواد الليل وهو ساجد ولا يراه إلا الله وما خطا عبد خطوتين أحب إلى الله تعالى من خطوة إلى صلاة الفريضة وخ خطوة إلى صلاة الرحم وعن أبي الدرداء قال توفي ابن سليمان بن داود عليهما السلام فوجد عليه وجداً شديداً فأناه ملكاً فجنياً بين يديه في زى الخصوص فقال أحدهما بذرت بذراً فلما استحصد مر به هذا فافسده فقال للآخر ما تقول فقال أخذت الجادة فأنبت على زرع فنظرت يمينا وشمالاً فإذا الطريق عليه فقال سليمان عليه السلام ولم بذرت على الطريق أما علمت أن لا بد للناس من الطريق قال فلم تحزن على ولدك أما علمت أن الموت سبيل الآخرة فتأب سامان إلى ربه ولم يجزع على ولد بعد ذلك ودخل عمر بن عبد العزيز على ابن له مريض فقال يا بني لأن تكون في ميزاني أحب إلى من أن أكون في ميزانك فقال يا أبت لأن يكون ما تحب أحب إلى من أن يكون ما أحب وعن ابن عباس رضي الله عنهما أنه نعى إليه ابنة له فاسترجع وقال عورة سترها الله تعالى ومؤنة كفهاها الله وأجر قد ساقه

(١) حديث لما نزل قوله تعالى من يعمل سوءاً يجز به قال أبو بكر الصديق كيف الفرح بهذه الآية فقال رسول الله ﷺ غفر الله لك يا أبا بكر أأنت ترض أن ألتصيبك الأذى أأنت تحزن فهذا مما تجزون به يعني أن جميع ما تصيبك يكون كفارة لذنوبك وعن ^(٢) عقبة بن عامر عن النبي ﷺ أنه قال إذا رأيتم الرجل يعطيه الله ما يحب وهو مقيم على معصيته فاعلموا أن ذلك استدراج ثم قرأ قوله تعالى فلما نسوا ما ذكروا به فتحنا عليهم أبواب كل شيء يعني لما تركوا ما أمروا به فتحنا عليهم أبواب الخير حتى إذا فرحوا بما أوتوا أي بما أعطوا من الخير أخذناهم بغتة وعن ^(٣) الحسن البصري رحمه الله أن رجلاً من الصحابة رضي الله عنهم رأى امرأة كان يعرفها في الجاهلية فسكها ثم تركها فجعل الرجل يلتفت إليها وهو يمشي فصدمه حائط فأثر في وجهه فأق النبي ﷺ فأخبره فقال ﷺ إذا أراد الله بعبد خيراً عجل له عقوبة ذنبه في الدنيا وقال على كرم الله وجهه ألا أخبركم بأرجى آية في القرآن قالوا بلى فقرأ عليهم وما أصابكم من مصيبة فبما كسبت أيديكم ويعفو عن كثير فالمصائب في الدنيا بكسب إلا وازار فإذا عاقبه الله في الدنيا قال الله أكرم من أن يعذبه ثانياً وإن عفا عنه في الدنيا فالله أكرم من أن يعذبه يوم القيامة وعن ^(٤) أنس رضي الله تعالى عنه عن النبي ﷺ قال ما تجرع عبد قط جرعتين أحب إلى الله من جرعة غيظ ردها بحلم وجرعة مصيبة يصبر الرجل لها ولا قطرت قطرة أحب إلى الله من قطرة دم أهرى بقت في سبيل الله أو قطرة دم في سواد الليل وهو ساجد ولا يراه إلا الله وما خطا عبد خطوتين أحب إلى الله تعالى من خطوة إلى صلاة الفريضة وخ خطوة إلى صلاة الرحم وعن أبي الدرداء قال توفي ابن سليمان بن داود عليهما السلام فوجد عليه وجداً شديداً فأناه ملكاً فجنياً بين يديه في زى الخصوص فقال أحدهما بذرت بذراً فلما استحصد مر به هذا فافسده فقال للآخر ما تقول فقال أخذت الجادة فأنبت على زرع فنظرت يمينا وشمالاً فإذا الطريق عليه فقال سليمان عليه السلام ولم بذرت على الطريق أما علمت أن لا بد للناس من الطريق قال فلم تحزن على ولدك أما علمت أن الموت سبيل الآخرة فتأب سامان إلى ربه ولم يجزع على ولد بعد ذلك ودخل عمر بن عبد العزيز على ابن له مريض فقال يا بني لأن تكون في ميزاني أحب إلى من أن أكون في ميزانك فقال يا أبت لأن يكون ما تحب أحب إلى من أن يكون ما أحب وعن ابن عباس رضي الله عنهما أنه نعى إليه ابنة له فاسترجع وقال عورة سترها الله تعالى ومؤنة كفهاها الله وأجر قد ساقه

تعالى فما يسدي
الشيخ المرید
من أفضل الصدقات
(وقد ورد)
ما تصدق متصدق
بصدقة أفضل من
علم ينه في الناس
وقد قال الله تعالى
تنبيهاً على خلوص
ماله وحراسته من
الشوائب إنما
نطعمكم لوجه الله
لا نريد منكم جزاء
ولا شكوراً فلا
يشغى للشيخ أن
يطلب على صدقته
جزاء إلا أن يظهر له
في شيء من ذلك
علم يرد عليه من الله
تعالى في قبول
الرفق منه أو صلاح
يتراءى للشيخ في
حق المرید بذلك
فيكون التلبس بماله
والارتفاق بخدمته
لمصلحة تعود على
المرید ما مونة الغائلة
من جانب الشيخ
قال الله تعالى
يؤتكم أجوركم

الله ثم نزل فصلى ركعتين ثم قال قد صنعتنا ما أمر الله تعالى قال تعالى واستعينوا بالصبر والصلاة وعن ابن المبارك أنه مات له ابن فمزاه مجوسى يعرفه فقال له يلغى للعاقل أن يفعل اليوم ما يفعله الجاهل بعد خمسة أيام فقال ابن المبارك اكتبوا عنه هذه وقال بعض العلماء أن الله ليتلى العبد بالبلاء بعد البلاء حتى يمضى على الأرض وماله ذنب وقال الفضيل أن الله عز وجل ليتعاهد عبده المؤمن بالبلاء كما يتعاهد الرجل أهله بالخير وقال حاتم الأصم أن الله عز وجل يحتج يوم القيامة على الخلق بأربعة أنفس على أربعة أجناس على الأغنياء بسليمان وعلى الفقراء بالمسيح وعلى العبيد يوسف وعلى المرضى بأيوب صلوات الله عليهم وروى أن زكريا عليه السلام لما هرب من الكفار من بني إسرائيل واختفى في الشجرة فعرفوا ذلك فجئوا بالمنشار فنشرت الشجرة حتى بلغ المنشار إلى رأس زكريا فأن منه أنه فأوحى الله تعالى إليه يا زكريا لأن صعدت منك أنه تانية لا تحونك من ديوان النبوة فعرض زكريا عليه السلام على أصبعه حتى قطع شطرين وقال أبو مسعود البليخي من أصيب بمصيبة فزق ثوبا أو ضرب صدرا فكأنما أخذ رماح يريد أن يقاتل به ربه عز وجل وقال لقمان رحمه الله لا تبن يا بني أن الذهب يجرب بالنار والعبد الصالح يجرب بالبلاء فإذا أحب الله فوما ابتلاه فمن رضى فله الرضا ومن سخط فله السخط وقال الأحنف بن قيس أصبحت يوما أشكى ضرسى فقلت لعلى ماتت البارحة من وجع الضرس حتى قلتها ثلاثا فقال لقد أكرت من ضرسك في ليلة واحدة وقد ذهبت عيني هذه منذ ثلاثين سنة ما علم بها أحد وأوحى الله تعالى إلى عزير عليه السلام إذا نزلت بك بلية فلا تشكى إلى خلقى واشك إلى كمال أشكوك إلى ملائكتي إذا صعدت مساويك وفضائحك نسأل الله من عظيم لطفه وكرمه ستره الجليل في الدنيا والآخرة

(بيان فضل النعمة على البلاء)

لعلك تقول هذه الاخبار تدل على أن البلاء خير في الدين من النعم فهل لنا أن نسأل الله البلاء فاقول لا وجه لذلك لما روى عن رسول الله (١) أنه كان يستعين في دعائه من بلاء الدنيا وبلاء الآخرة (٢) وكان يقول هو والأنبياء عليهم السلام ربنا آتنا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة (٣) وكانوا يستعينون من شدة الأعداء وغيرها (٤) وقال على بكرم الله وجهه اللهم اني أسألك الصبر فقال (عليه السلام) لقد سألت الله البلاء فأسأله العافية وروى (٥) الصديق رضي الله تعالى عنه عن رسول الله (عليه السلام) أنه قال سلوا الله العافية فما أعطى أحد أفضل من العافية إلا اليقين وأشار باليقين إلى عافية القلب عن مرض الجهل والشك فعافية القلب أعلى من عافية البدن وقال الحسن رحمه الله الخير الذي لا شرف فيه العافية مع الشكر فكم من ممن عليه غير شاكر وقال

(١) حديث أنه (عليه السلام) كان يستعين في دعائه من بلاء الدنيا والآخرة أحد من حديث بشر بن أبي رطاة بلمظ أجرا من خزى الدنيا وعذاب الآخرة واسناده جيد ولا في داود من حديث عائشة اللهم اني أعوذ بك من ضيق الدنيا وضيق يوم القيامة وفيه بقية وهو مدلس ورواه بالنعنة (٢) حديث كان يقول هو والأنبياء عليهم السلام ربنا آتنا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقنا عذاب النار البخارى ومسلم من حديث أنس كان أكثر دعوة يدعو بها النبي (عليه السلام) يقول اللهم آتنا في الدنيا الحديت ولا في داود والنسائي من حديث عبد الله بن السائب قال سمعت رسول الله (عليه السلام) يقول ما بين الركنين ربنا آتنا الحديث (٣) حديث كان يستعين من شدة الأعداء تقدم في الدعوات (٤) حديث قال على رضي الله عنه اللهم اني أسألك الصبر فقال (عليه السلام) لقد سألت الله البلاء فأسأله العافية الترمذى من حديث معاذ في أثناء حديث وحسنه ولم يسم عليا وإنما قال سمع رجلا وله والنسائي في اليوم والليلة من حديث على كنت ساكنا فمرى رسول الله (عليه السلام) وأنا أقول الحديث وفيه فان كان بلاء فصبرني فضر به برجله وقال اللهم مافه واشفه وقال حسن صحيح (٥) حديث أبي بكر الصديق سلوا الله العافية الحديث ابن ماجه والنسائي في اليوم والليلة باسناد جيد وقد تقدم

ولا يسألكم
أموالكم ان
يسألكوها فيحفركم
تبخلوا ويخرج
أضغانكم معني
يحفركم أي يجهدكم
ويلج عليكم قال
قتادة علم الله تعالى
أن في خروج المال
إخراج الأضغان
وهذا تأديب
من الله الكريم
والادب أدب الله
يقال جعفر الخلد
جاء رجل إلى الجنيد
وأراد أن يخرج عن
ماله كله ويجلس
معهم على الفقر
فقال له الجنيد
لا تخرج من مالك
كله أحبس منه
مقدار ما يكفيك
وأخرج الفضل
وتقوت بما حبست
واجتهد في طلب
الحلال لا تخرج كل
ما عندك فليست
آمن عليك أن
تطالبك نفسك
* وكان النبي
عليه السلام إذا

مطرف بن عبد الله لأن أفاض في شكر أحب إلى من أن ابتلى فاصبر وقال عليه السلام في دعائه (١) وعافيتك أحب إلى وهذا أظهر من أن يحتاج فيه إلى دليل واستشهاد وهذا لأن البلاء صار نعمة باعتبارين أحدهما بالاضافة إلى ما هو أكثر منه أما في الدنيا أو في الدين والآخرة بالاضافة إلى ما يرجى من الثواب فينبغي أن يسأل الله تمام النعمة في الدنيا ودفع ما فوقه من البلاء ويسأله الثواب في الآخرة على الشكر على نعمته فإنه قادر على أن يعطي على الشكر ما لا يعطيه على الصبر * فإن قلت فقد قال بعضهم أود أن أكون جسرا على النار يصبر على الخلق كلهم فينجون وأنا في النار وقال سمعون رحمه الله تعالى

وليس لي في سواك حظ * فكيفما شئت فاخبرني

فهذا من هؤلاء سؤال البلاء فاعلم أنه حكى عن سمعون المحب رحمه الله أنه بلى بعد هذا البيت بعبارة الحصر فكان بعد ذلك يدور على أبواب المكاتب ويقول للصبيان ادعوا لكم الكذاب وأما عجة الإنسان ليكون هو في النار دون سائر الخلق فغير ممكنة ولكن قد تغلب المحبة على القلب حتى يظن المحب بنفسه جبالا مثل ذلك فمن شرب كأس المحبة سكر ومن سكر توسع في الكلام ولو زايه سكره علم أن ما غلب عليه كان حالة لا حقيقة لها فما سمعته من هذا الفن فهو من كلام العشاق الذين أفرط حبهم وكلام العشاق يستلذ سماعه ولا يعول عليه كما حكى أن فاختة كان يرأودها زوجها فتمنعه فقال ما الذي يمنعك عني ولو أردت أن أقلب لك الكونين مع ملك سليمان ظهرا للبطن لفعلته لأجلك فسمعه سليمان عليه السلام فاستدغاه ومات به فقال يا نبي الله كلام العشاق لا يحكى وهو كما قال وقال الشاعر

أريد وصاله ويريد هجرى * فأترك ما أريد لما يريد

وهو أيضا محال ومعناه أن أريد ما لا يريد لأن من أراد الوصال ما أراد الهجر فكيف أراد الهجر الذي لم يرد به بل لا يصدق هذا الكلام إلا بتأويلين أحدهما أن يكون ذلك في بعض الأحوال حتى يكتسب به رضا الذي يتوصل به إلى مراد الوصال في الاستقبال فيكون الهجران وسيلة إلى الرضا والرضا وسيلة إلى وصال المحبوب والوسيلة إلى المحبوب محبوبة فيكون مثاله مثال محب المال إذا أسلم درهما في درهمين فهو يحب الدرهمين يترك الدرهم في الحال * الثاني أن يصير رضاه عنده مطلوباً من حيث أنه رضاه فقط ويكون له لذة في استشعاره رضا محبوبة منه تريد تلك اللذة على لذته في مشاهدته مع كراهته فعند ذلك يتصور أن يريد ما فيه الرضا فلذلك قد انتهى حال بعض المحبين إلى أن صارت لذتهم في البلاء مع استشعارهم رضا الله عنهم أكثر من لذتهم في العافية من غير شعور الرضا فهو لاء إذا قدر وارضاه في البلاء صار البلاء أحب إليهم من العافية وهذه حالة لا يبعد وقوعها في غليات الحب والكنها لا تثبت وإن ثبتت مثلاً فهل هي حالة صحيحة أم حالة اقترنتها حالة أخرى وردت على القلب مما لفت به عن الاعتدال هذا فيه نظروذ كتحقيقه لا يليق بما نحن فيه وقد ظهر بما سبق أن العافية خير من البلاء فنسأل الله تعالى المنان بفضله على جميع خلقه العفو والعافية في الدين والدنيا والآخرة لنا ولجميع المسلمين

(بيان الأفضل من الصبر والشكر)

أعلم أن الناس اختلفوا في ذلك فقال قائلون الصبر أفضل من الشكر وقال آخرون الشكر أفضل وقال آخرون هما سياتان وقال آخرون يختلف ذلك باختلاف الأحوال واستدل كل فريق بكلام شديد الاضطراب بعيد عن التحصيل فلا معنى للتطويل بالنقل بل المبادرة إلى إظهار الحق أولى فنقول في بيان ذلك مقامان (المقام الأول) البيان على سبيل التماثل وهو أن ينظر إلى ظاهر الأمر ولا يطلب بالتفتيش بحقيقته وهو البيان الذي ينبني أن مخاطب به عوام الخلق لقصور أفهامهم عن درك الحقائق الغامضة وهذا الفن من الكلام هو الذي ينبني أن يعتمد

(١) حديث وعافيتك أحب إلى ذكره ابن اسحق في السيرة في دعائه يوم خرج إلى الطائف بلفظ وعافيتك أوسع لي وكذا رواه ابن أبي الدنيا في الدعاء من رواية جسان بن عطية مرسلًا ورواه أبو عبد الله بن منده من حديث عبد الله بن جعفر مسنداً وفيه من يحمل

أراد أن يعمل عملاً
ثبت وقد يكون
الشيخ يعلم من
حال المريد أنه إذا
خرج من الشيء
يكسبه من الحال
ما لا يتطلع به إلى
المال فحينئذ يجوز
له أن يفسح للمريد
في الخروج من
المال كما فسح
رسول الله صلى الله عليه وسلم
لأبي بكر وقبل منه
جميع ماله (ومن
آداب الشيخ) إذا
رأى من بعض
المريدين مكروها
أو علم من حاله
أعوجاجاً أو أحس
منه بدعوى أو
رأى أنه داخله
عجب أن لا يصرح
له بالمكروه بل
يتكلم مع الأصحاب
ويشير إلى المكروه
الذي يعلم ويكشف
عن وجه المذمة
بجمل فتحصل بذلك
الفائدة للكل فهذا
أقرب إلى الإدارة

الوماظ اذ مقصود كلامهم من مخاطبة العوام إصلا حهم والظئر المشقة لا ينبغي أن تصلح الصبي الطفل بالطيور
السمان وضروب الحلاوات بل باللبن اللطيف وعليها أن تؤخر عنه أطايب الأطعمة الى أن يصير محتملا لها بقوته
و يفارق الضعف الذي هو عليه في بنية فتقول هذا المقام في البيان بأبي البحث والتفصيل ومقتضاه النظر الى
الظاهر المفهوم من موارد الشرع وذلك يقتضى تفضيل الصبر فان الشكر وان وردت أخبار كثيرة في فضله
فاذا أضيف اليه ما ورد في فضيلة الصبر كانت فضائل الصبر أكثر بل فيه ألفاظ صريحة في التفضيل كقوله صلى الله عليه وسلم
(١) من أفضل ما أوتيتم اليقين وعزيمة الصبر وفي الخبر (٢) يؤتى بأشكر أهل الارض فيجزى به الله جزاء
الشاكرين ويؤتى بأصبر أهل الارض فيقال له أما ترضى أن نجزيك كما جزينا هذا الشاكرك فيقول نعم
يا رب فيقول الله تعالى كلاً نعمت عليه فشكروا ابتليتك فصبرت لأضعف لك الأجر عليه فيعطى أضعاف جزاء
الشاكرين وقد قال الله تعالى (٣) إنما يؤتى الصابرون أجرهم بغير حساب (٤) وأما قوله (٥) الطاعم الشاكرك بمنزلة
الصائم الصابر فهو دليل على أن الفضيلة في الصبر اذ كذا في معرض المبالغة لرفع درجة الشكر فألحقه بالصبر
فكان هذا منتهى درجته ولولا أنه فهم من الشرع علو درجة الصبر لما كان الحاق الشكر به مبالغة في الشكر
وهو كقوله صلى الله عليه وسلم (٦) الجمعة حبيب المساكين وجهاد المرأة حسن التبعيل وكقوله صلى الله عليه وسلم (٧) شارب الخمر
كما بد الوثن وأبدا المشبه به ينبغي أن يكون أعلى رتبة فكذلك قوله صلى الله عليه وسلم الصبر نصف الايمان لا يدل
على أن الشكر مثله وهو كقوله عليه السلام الصوم نصف الصبر فان كل ما ينقسم قسمين يسمى أحدهما
نصفا وان كان بينهما تفاوت كما يقال الايمان هو العلم والعمل فالعمل هو نصف الايمان فلا يدل ذلك على
أن العمل يساوى العلم وفي الخبر عن النبي صلى الله عليه وسلم (٨) آخر الأنبياء دخوله الجنة سليمان بن داود عليهما السلام
لمكان ملكه وآخر أصحابي دخولا الجنة عبد الرحمن بن عوف لمكان غناه وفي خبر آخر (٩) يدخل سليمان بعد
الأنبياء بأربعين خرايفا وفي الخبر (١٠) أبواب الجنة كلها مصراعا ان إلا باب الصبر فانه مصراع واحد وأول من

(١) حديث من أفضل ما أوتيتم اليقين وعزيمة الصبر تقدم (٢) حديث يؤتى بأشكر أهل الارض
فيجزى به الله جزاء الشاكرين ويؤتى بأصبر أهل الارض الحديث لم أجده أصلا (٣) حديث الطاعم
الشاكرك بمنزلة الصائم الصابر الترمذي وحسنه وابن ماجه من حديث أبي هريرة وقد تقدم (٤) حديث الجمعة
حبيب المساكين وجهاد المرأة حسن التبعيل الحارث بن أبي أسامة في مسنده بالشطر الأول من حديث ابن عباس
بسند ضعيف أو الطبراني بالشرط الثاني من حديثه بسند ضعيف أيضا أن امرأة قالت كتب الجهاد على الرجال
فما يعدل ذلك من أعمالهم من الطاعة قال طاعة أزواجهن وفي رواية ماجزاء غزوة المرأة قال طاعة الزوج
الحديث وفيه القاسم بن فياض وثقه أبو داود وضعفه ابن معين وباقي رجاله ثقات (٥) حديث شارب
الخمر كما بد الوثن ابن ماجه من حديث أبي هريرة بلفظ مد من الخمر ورواه بلفظ شارب الخمر بن أبي أسامة
من حديث عبد الله بن عمرو كلاهما ضعيف وقال ابن عدي ان حديث أبي هريرة أخطأ فيه محمد بن سليمان
ابن الاصبهاني (٦) حديث آخر الأنبياء دخولا الجنة سليمان بن داود لمكان ملكه وآخر أصحابي دخولا الجنة
عبد الرحمن بن عوف لمكان غناه الطبراني في الأوسط من حديث معاذ بن جبل يدخل الأنبياء كلهم قبل داود
وسليمان الجنة بأربعين مائتا وقال لم يروه الا شعيب بن خالد وهو كوفي ثقة وروى البزار من حديث أنس أول من
يدخل الجنة من اغنياء أمي عبد الرحمن بن عوف وفيه أغلب بن تميم ضعيف (٧) حديث يدخل سليمان بعد
الأنبياء بأربعين خرايفا تقدم حديث معاذ قبله ورواه أبو منصور الديلمي في مسند الفردوس من رواية دينار
عن أنس بن مالك ودينار الحبشي أحد الكذابين على أنس والحديث منكر (٨) حديث أبواب الجنة
كلها مصراعا ان إلا باب الصبر فانه باب واحد الحديث لم أجده أصلا ولا في الأحاديث الواردة في مصارع أبواب
الجنة تفرقة فروى مسلم من حديث أنس في الشفاعة والذي تسمى محمد يسده ان ما بين المصراعين من مصارع

وأكثر أثر التألف
القلوب واذا رأى
من المرید تقصيرا
في خدمة نديه إليها
يحمل تقصيره
ويعسفو عنه
ويحرضه على
الخدمة بالرفق
واللين والى ذلك
ندب رسول الله
صلى الله عليه وسلم فيما أخبرنا
ضياء الدين عبد
الوهاب بن علي قال
أنا أبو الفتح
السكري قراء
عليه قال أنا أبو
نصر الترياقى قال
أنا أبو محمد الجراحى
قال أنا أبو العباس
المحبوبى قال أنا أبو
عيسى الترمذى قال
ثنا قتيبة قال ثنا
رشد بن سعد عن
أبي هلال الخولاني
عن ابن عباس ابن
جليد الجحرى عن
عبد الله بن عمر قال
جاء رجل الى النبي
عليه السلام فقال

يدخله أهل البلاء أمامهم أيوب عليه السلام وكل ما ورد في فضائل الفقير يدل على فضيلة الصبر لأن الصبر حال
 الفقير والشكر حال الغني فهذا هو المقام الذي يقنع العوام ويكفيهم في الوعظ اللائق بهم والتعريف لما فيه صلاح
 دينهم (المقام الثاني) هو البيان الذي نقصده به تعريف أهل العلم والاستبصار بحقائق الأمور بطريق الكشف
 والايضاح فنقول فيه كل أمرين مبهمين لا يمكن الموازنة بينهما مع الإبهام ما لم يكشف عن حقيقة كل واحد
 منهما وكل مكشوف يشتمل على أقسام لا يمكن الموازنة بين الجملة والجملة بل يجب أن تفرد الآحاد بالموازنة حتى
 يتبين الرجحان والصبر والشكر أقسامهما وشعبهما كثيرة فلا يتبين حكمهما في الرجحان والنقصان مع الإجمال
 فنقول قد ذكرنا أن هذه المقامات تنتظم من أمور ثلاثة علوم وأحوال وأعمال والشكر والصبر وسائر المقامات هي
 كذلك وهذه الثلاثة إذا وزن البعض منها ببعض لآلح للناظرين في الظواهر أن العلوم تراد للأحوال والأحوال
 تراد للأعمال والأعمال هي الأفضل وأما أرباب البصائر فالأمر عندهم بالعكس من ذلك فإن الأعمال تراد
 للأحوال والأحوال تراد للعلوم فالأفضل العلوم ثم الأحوال ثم الأعمال لأن كل مراد لغيره فذلك الغير لا محالة
 أفضل منه وأما آحاد هذه الثلاثة فالأعمال قد تساوى وقد تنفوت إذا أضيف بعضها إلى بعض وكذا آحاد
 الأحوال إذا أضيف بعضها إلى بعض وكذا آحاد المعارف وأفضل المعارف علوم المكاشفة وهي أرفع من
 علوم المعاملة بل علوم المعاملة دون المعاملة لأنها تراد للمعاملة فقائدتها إصلاح العمل وإنما فضل العالم بالمعاملة على
 العابد إذا كان علمه بما يعم نفعه فيكون بالإضافة إلى عمل خاص أفضل وإلا فالعلم القاصر بالعمل ليس بأفضل من
 العمل القاصر فنقول فائدة إصلاح العمل إصلاح حال القلب وفائدة إصلاح حال القلب أن يكشف له جلال
 الله تعالى في ذاته وصفاته وأفعاله فأرفع علوم المكاشفة معرفة الله سبحانه وهي الغاية التي تطلب لذاتها فإن السعادة
 تنال بها بل هي عين السعادة ولكن قد لا يشعر القلب في الدنيا بأنها عين السعادة وإنما يشعر بها في الآخرة فهي
 المعرفة الحرة التي لا قيد عليها فلا تنقيد بغيرها وكل ما عداها من المعارف عبيد وخدم بالإضافة إليها فإنها إنما تراد
 لأجلها ولما كانت مرادة لأجلها كان تفاوتها بحسب نفعها في الإفضاء إلى معرفة الله تعالى فإن بعض المعارف
 يفضي إلى بعض إما بواسطة أو بوسائط كثيرة فكلما كانت الوسائط بينه وبين معرفة الله تعالى أقل فهي أفضل
 وأما الأحوال فنعني بها الأحوال القلب في تصفيته وتطهيره عن شوائب الدنيا وشواغل الخلق حتى إذا طهر وصفا
 انضج له حقيقة الحق فإذا فضائل الأحوال بقدر تأثيرها في إصلاح القلب وتطهيره وإعداد له لأن تحصل له
 علوم المكاشفة وكما أن تصقل المرآة يحتاج إلى أن يتقدم على تمامه أحوال المرآة بعضها أقرب إلى الصقالة من
 بعض فكذلك أحوال القلب فالخالة القريبة أو المقربة من صفاء القلب هي أفضل مما دونها لا محالة بسبب القرب
 من المقصود وهكذا ترتيب الأعمال فإن تأثيرها في تأكيد صفاء القلب وجلب الأحوال إليه وكل عمل إما أن
 يجلب إليه حالة ما نعمة من المكاشفة موجبة لظلمة القلب جاذبة إلى زخارف الدنيا وأما أن يجلب إليه حالة مهينة
 للمكاشفة موجبة لصفاء القلب وقطع علائق الدنيا عنه واسم الأول المعصية واسم الثاني الطاعة والمعاصي من
 حيث التأثير في ظلمة القلب وقساوته ومتفاوتة وكذا الطاعات في تنوير القلب وتصفيته فدرجاتها بحسب درجات
 تأثيرها ذلك يختلف باختلاف الأحوال وذلك إنا بالقول المطلق ربما نقول الصلاة النافلة أفضل من كل عبادة
 نافلة وإن الحج أفضل من الصدقة وإن قيام الليل أفضل من غيره ولكن التحقيق فيه أن الغني الذي معه مال وقد
 غلبه البخل وحب المال على إمساكه فإخراج الدرهم له أفضل من قيام ليل وصيام أيام لأن الصيام يليق بمن غلبته
 شهوة البطن فأراد كسرها أو منعه الشبع عن صفاء الفكر من علوم المكاشفة فأراد تصفية القلب بالجوع فأما هذا
 المدبر إذا لم تكن حاله هذه الحال فليس يستضر بشهوة بطنه ولا هو مشتغل بنوع فكر يمنعه الشبع منه فاشتغاله

الجنة لكما بين مكة وهجرأوكما بين مكة وبصرى وفي الصحيحين في خطبة عتبة بن غزوان ولقد ذكرنا أن ما بين
 المصرعين من مصاريح الجنة مسيرة أربعين سنة وليأتين عليه يوم وهو كظيظ من الزحام

يا رسول الله كم أعفو
 عن الخادم قال كل
 يوم سبعين مرة *
 وأخلاق المشايخ
 مهذبة بحسن
 الاقتداء برسول
 الله ﷺ وهم أحق
 الناس بأحياء سنته
 في كل ما أمر ونهى
 وأنكر وأوجب
 (ومن جملة مهام
 الآداب) حفظ
 أسرار المرءين فيما
 يكاشفون به
 ويمنعون من أنواع
 المنع فسر المرء لا
 يتعدى ربه وشيخه
 ثم يحقر الشيخ في
 نفس المرء ما يجده
 في خلوته من كشف
 أو سماع خطاب أو
 شيء من خوارق
 العادات ويعرفه أن
 الوقوف مع شيء من
 هذا يشغل عن الله
 ويسد باب المرء
 بل يعسرفه أن
 هذه نعمة تشكر
 ومن ورائها نعم

بالصوم خروج منه عن حاله الى حال غيره وهو كالمريض الذي يشكو وجع البطن اذا استعمل دواء الصداع لم ينتفع به بل حقه أن ينظر في المهلك الذي استولى عليه والشح المطاع من جملة المهلكات ولا يزيل صيام مائة سنة وقيام ألف ليلة منه ذرة بل لا يزيله إلا إخراج المال فعليه أن يتصدق بمامعه وتفصيل هذا مما ذكرناه في ربع المهلكات فليرجع اليه فاذا باعتبار هذه الأحوال يختلف وعند ذلك يعرف البصير أن الجواب المطلق فيه خطأ إذ لو قال لنا قائل الخبز أفضل أم المساء لم يكن فيه جواب حق إلا أن الخبز للجائع أفضل والماء للعطشان أفضل فان اجتماعا فليتنظر الى الأغلب فان كان العطش هو الأغلب فالماء أفضل وان كان الجوع أغلب فالخبز أفضل فان تساوى فهما متساويان وكذا اذا قيل السكنجين أفضل أم شراب اللينوفر لم يصح الجواب عنه مطلقا أصلا نعم لو قيل لنا السكنجين أفضل أم عدم الصفراء فنقول عدم الصفراء لان السكنجين مراد له وما يراه غيره فذلك الغير أفضل منه لا محالة فاذا في بذل المال عمل وهو الا نفاق ويحصل به حال وهو زوال البخل وخروج حب الدنيا من القلب ويتهيأ القلب بسبب خروج حب الدنيا منه لمعرفة الله تعالى وحبه فالأفضل المعرفة ودونها الحال ودونها العمل فان قلت فقد حث الشرع على الأعمال وبالغ في ذكر فضلها حتى طلب الصدقات بقوله من ذا الذي يقرض الله قرضا حسنا وقال تعالى وبأخذ الصدقات فكيف لا يكون الفعل والا نفاق هو الأفضل فاعلم أن الطبيب اذا أثنى على الدواء لم يدل على أن الدواء مراد لعينه أو على أنه أفضل من الصحة والشفاء الحاصل به ولكن الأعمال علاج لمرض القلوب ومرض القلوب مما لا يشعر به غالبا فهو كبرص على وجه من لا مرآة معه فانه لا يشعر به ولو ذكر له لا يصدق به والسبيل معه المبالغة في الثناء على غسل الوجه بماء الورد مثلا إن كان ماء الورد يزيل البرص حتى يستحسنته فرط الثناء على المواظبة عليه فيزول مرضه فانه لو ذكر له أن المقصود زوال البرص عن وجهك ربما ترك العلاج وزعم أن وجهه لا عيب فيه ولنضرب مثلا أقرب من هذا فنقول من له ولد علمه العلم والقرآن وأراد أن يثبت ذلك في حفظه بحيث لا يزول عنه وعلم أنه لو أمره بالتكرار والدراسة ليبقى له محفوظا لقال انه محفوظ ولا حاجة لي الى تكرار ودراسة لانه يظن أن ما يحفظه في الحال يبقى كذلك أبدا وكان له عبيدا فامر الولد بتعليم العبيد ووعده على ذلك بالجليل لتوفر داعيته على كثرة التكرار بالتعليم فربما يظن الصبي المسكين أن المقصود تعليم العبيد القرآن وانه قد استخدم لتعليمهم فيشكل عليه الأمر فيقول ما بالي قد استخدمت لأجل العبيد وأنا أجل منهم وأعز عند والدوا علم أن أبي لو أراد تعليم العبيد لقد ر عليه دون تكليفي به وأعلم أنه لا نقصان لأبي بفقد هؤلاء العبيد فضلا عن عدم علمهم بالقرآن فربما يتكاسل هذا المسكين فيترك تعليمهم اعتمادا على استغناء أبيه وعلى كرمه في العفو عنه فينسى العلم والقرآن ويبقى مديرا محروما من حيث لا يدري وقد انحدر بمثل هذا الخيال طائفة وسلكوا طريق الاباحه وقالوا ان الله تعالى غنى عن عباد تناو عن أن يستقرض منفاى معنى لقوله من ذا الذي يقرض الله قرضا حسنا ولو شاء الله إطعام المساكين لأطعمهم فلا حاجة بنا الى صرف أموالنا إليهم كما قال تعالى حكاية عن الكفار (واذا قيل لهم أنفقوا مما رزقكم الله قال الذين كفروا للذين آمنوا نطعم من لو شاء الله أطعمه) وقالوا أيضا لو شاء الله ما أشركنا ولا آباءنا فأنظر كيف كانوا صادقين في كلامهم وكيف هلكوا بصدقهم فسبحان من اذا شاء أهلك بالصدق واذا شاء أسعد بالجمل يضل به كثير او يهدي به كثير افهؤلا لما ظنوا أنهم استخدموا لأجل المساكين والفقراء أو لأجل الله تعالى ثم قالوا لاحظ لنا في المساكين ولا حظ لله فينا وفي أموالنا سواء أنفقنا أو أمسكنا هلكوا كما هلك الصبي لما ظن أن مقصود والدا استخدامه لأجل العبيد ولم يشعر بأنه كان المقصود ثبات صفة العلم في نفسه وتأكيده في قلبه حتى يكون ذلك سبب سعادته في الدنيا وانما كان ذلك من الوالد تلطفا به في استجراؤه الى ما فيه سعادته فهذا المثال يبين لك ضلال من ضل من هذا الطريق فاذا المسكين الآخذ لما لك يستوفى بواسطة المال خبث البخل وحب الدنيا من باطنك فانه مهلك لك فهو كالجمام يستخرج الدم منك ليخرج بخروج الدم العلة المهلكة من باطنك فالجمام خادم لك لا أنت خادم للجمام ولا يخرج الجمام عن كونه خادما بان يكون له غرض

لا تحصى ويعرفه
أن شأن المرید طلب
المنعم لا النعمة حتى
يبقى سره محفوظا
عند نفسه وعند
شيخه ولا يذيع
سره فاذا أذاع الأسرار
من ضيق الصدر
وضيق الصدر
الموجب لأذاعة السر
يوصف به النسوان
وضعفاء العقول من
الرجال وسبب
إذاعة السر أن
للإنسان قوتين
أخذة ومعطية
وكلتاها تتشوف
إلى الفعل المختص
بها ولولا أن الله
تعالى وكل المعطية
بأظهار ما عندها ما
ظهرت الأسرار
فكامل العقل كلما
طلبت القوة الفعل
قيسدها ووزنها
بالعقل حتى يضعها
في مواضعها فيجل
حال الشيوخ عن
إذاعة الأسرار لرزاة

في أن يصنع شيئاً بالدم ولما كانت الصدقات مطهرة للبواطن ومزكية لها عن خبائث الصفات امتنع رسول الله ﷺ من أخذها وانتهى عنها (١) كما نهى عن كسب الحجام (٢) وسماها أوساخ أموال الناس وشرف أهل بيته بالصيانة عنها والمقصود أن الأعمال مؤثرات في القلب كما سبق في ربيع المهلكات والقلب بحسب تأثيرها مستعد لقبول الهداية ونور المعرفة فهذا هو القول الكلي والقانون الأصلي الذي ينبغي أن يرجع إليه في معرفة فضائل الأعمال والأحوال والمعارف وانرجع الآن إلى خصوص ما نحن فيه من الصبر والشكر فنقول في كل واحد منهما معرفة وحال وعمل فلا يجوز أن تقابل المعرفة في أحدهما بالحال أو العمل في الآخر بل يقابل كل واحد منهما بنظيره حتى يظهر التناسب وبعد التناسب يظهر الفضل ومهما قوبلت معرفة الشاكر بمعرفة الصابر بر بما رجعا إلى معرفة واحدة إذ معرفة الشاكر أن يرى نعمة العيين مثل ما من الله تعالى ومعرفة الصابر أن يرى العمى من الله وهما معرفتان متلازمان متساويتان هذا ان اعتبرنا في البلاء والمصائب وقد بينا أن الصبر قد يكون على الطاعة وعن المعصية وفيهما يتحد الصبر والشكر لأن الصبر على الطاعة هو عين شكر الطاعة لأن الشكر يرجع إلى صرف نعمة الله تعالى إلى ما هو المقصود منها بالحكمة والصبر يرجع إلى ثبات باعثة الدين في مقابلة باعثة الهوى فالصبر والشكر فيهما إسمان لمسمى واحد باعتبارين مختلفين ثبات باعثة الدين في مقاومة باعثة الهوى يسمى صبراً بالإضافة إلى باعثة الهوى ويسمى شكراً بالإضافة إلى باعثة الدين إذ باعثة الدين إنما خلق لهذه الحكمة وهو أن يصبر به باعثة الشهوة فقد صرفه إلى مقصود الحكمة فهما عبارتان عن معنى واحد فكيف يفضل الشيء على نفسه فإذا جازى الصبر ثلاثة الطاعة والمعصية والبلاء وقد ظهر حكمهما في الطاعة والمعصية وأما البلاء فهو عبارة عن فقد نعمة والنعمة إما أن تقع ضرورة كالعينين مثلاً وإما أن تقع في محل الحاجة كالزيادة على قدر الكفاية من المال أما العينان فصبر الأعمى عنهما بأن لا يظهر الشكوى ويظهر الرضا بقضاء الله تعالى ولا يترخص بسبب العمى في بعض المعاصي وشكر البصير عليهما من حيث العمل بأمرين أحدهما أن لا يستعين بهما على معصية والآخر أن يستعملهما في الطاعة وكل أحد من الأمرين لا يخلو عن الصبر فإن الأعمى كفى الصبر عن الصور الجميلة لا نه لا يراها والبصير إذا وقع بصره على جميل فصبر كان شاكراً لنعمة العينين وإن أتبع النظر كفر نعمة العينين فقد دخل الصبر في شكره وكذا إذا استعان بالعينين على الطاعة فلا بد أيضاً فيه من صبر على الطاعة ثم قد يشكرها بالنظر إلى عجائب صنع الله تعالى ليتوصل به إلى معرفة الله سبحانه وتعالى فيكون هذا الشكر أفضل من الصبر ولولا هذا لكانت رتبة شعيب عليه السلام مثلاً وقد كان ضريراً من الأنبياء فوق رتبة موسى عليهما السلام وغيره من الأنبياء لا نه صبر على فقد البصر وموسى عليه السلام لم يصبر مثلاً وكان السكّال في أن يسلب الإنسان الأطراف كلها ويترك كتفه على وضم وذلك محال جداً لأن كل واحد من هذه الأعضاء آلة في الدين يفوت بفوتها ذلك الركن من الدين وشكرها باستعمالها فيما هي آلة فيه من الدين وذلك لا يكون إلا بصبر وأما ما يقع في محل الحاجة كالزيادة على الكفاية من المال فإنه إذا لم يؤثّر الأقدار الضرورة وهو محتاج إلى ما وراءه ففي الصبر عنه مجاهدة وهو جهاد الفقر ووجود الزيادة نعمة وشكرها أن تصرف إلى الخيرات أو أن لا تستعمل في المعصية فإن أضيف الصبر إلى الشكر الذي هو صرف إلى الطاعة فالشكر أفضل لا نه تضمن الصبر أيضاً وفيه فرح بنعمة الله تعالى وفيه احتمال ألم في صرفه إلى الفقراء وترك صرفه إلى التمتع المباح وكان الحاصل يرجع إلى أن شيشين أفضل من شيء واحد وإن الجملة أعلى رتبة من البعض وهذا فيه خلل إذ لا تصح الموازنة بين الجملة وبين أبعاضها وأما إذا كان شكره بأن لا يستعين به على معصية بل يصرفه إلى التمتع المباح فالصبر ههنا أفضل من الشكر

(١) حديث النهي عن كسب الحجام تقدم (٢) حديث امتنع من الصدقة وسماها أوساخ الناس وشرف أهل بيته بالصيانة عنها مسلم من حديث عبد المطلب بن ربيعة أن هذه الصدقة لا تحل لنا إنما هي أوساخ القوم وإنما لا تحل لحمد ولا لآل محمد وفي رواية له أوساخ الناس

عقولهم وينسبني
للمريد أن يحفظ
سره من بشه في ذلك
صحته وسلامته
وتأيد الله سبحانه
وتعالى له بتدارك
المريد من الصادقين
في مورد هم ومصدرهم
الباب الثالث
والخمسون في حقيقة
الصبر وما فيها
من الخير والشر
المقتضى للصبر
وجود الجنسية
وقد يدعوا إليها أعم
الأوصاف وقد
يدعوا إليها أخص
الأوصاف فالدعاء
بأعم الأوصاف
كامل جنس البشر
بعضهم إلى بعض
والدعاء بأخص
الأوصاف كميل
أهل كل ملة
بعضهم إلى بعض
وكميل أهل

والفقر الصابر أفضل من الغنى المسك ماله الصارف إياه إلى المباحات لا من الغنى الصارف ماله إلى الخيرات لأن
 الفقير قد جاهد نفسه وكسر نهمتها وأحسن الرضا على بلاء الله تعالى وهذه الحالة تستدعي لا محالة قوة والغنى أتبع
 نهمته وأطاع شهوته ولكنه اقتصر على المباح والمباح فيه مندوحة عن الحرام ولكن لا بد من قوة في الصبر عن
 الحرام أيضا إلا أن القوة التي عنها يصدر صبر الفقير أعلى وأتم من هذه القوة التي يصدر عنها الاقتصر في التمتع على
 المباح والشرف لتلك القوة التي يدل العمل عليها فإن الأعمال لا تزداد إلا بالحوال والقلوب وتلك القوة حالة للقلب
 تختلف بحسب قوة اليقين والايان فمادل على زيادة قوة في الايمان فهو أفضل لا محالة وجميع ما ورد من تفضيل
 أجر الصبر على أجر الشكر في الآيات والأخبار إنما أريد به هذه الرتبة على الخصوص لأن السابق إلى أفهام الناس
 من النعمة الأموال والغنى بها والسابق إلى الأفهام من الشكر أن يقول الإنسان الحمد لله ولا يستعين بالنعمة على
 المعصية لأن يصرفها إلى الطاعة فإذا الصبر أفضل من الشكر أي الصبر الذي تفهمه العامة أفضل من الشكر الذي
 تفهمه العامة وإلى هذا المعنى على الخصوص أشار الجنيد رحمه الله حيث سئل عن الصبر والشكر أيهما أفضل فقال
 ليس مدح الغنى بالوجود ولا مدح الفقر بالعدم وإنما المدح في الاثنين قيامهما بشروط ما عليهما فشرط الغنى يصحبه
 فيما عليه أشياء ثلاث صفة وتمتعها وتلذذها والفقير يصحبه فيما عليه أشياء ثلاث صفة وتقبضها وتزججها فإذا كان
 الاثنان قائمين لله تعالى بشرط ما عليهما كان الذي لم صفة وأزججها أتم حالا ممن تمتع صفة ونعمها والأمر على ما قاله
 وهو صحيح من جملة أقسام الصبر والشكر في القسم الأخير الذي ذكرناه وهو لم يرد سواء ويقال كان أبو العباس
 ابن عطاء قد خالفه في ذلك وقال الغنى الشاكر أفضل من الفقر الصابر فدعا عليه الجنيد فأصابه ما أصابه من البلاء
 من قتل أولاده وإتلاف أمواله وزوال عقله أربع عشرة سنة فكان يقول دعوة الجنيد أصابني ورجع إلى
 تفضيل الفقر الصابر على الغنى الشاكر ومهما لاحظت المعاني التي ذكرناها علمت أن لكل واحد من القولين وجهها
 في بعض الأحوال فرب فقير صابر أفضل من غني شاكر كما سبق ورب غني شاكر أفضل من فقير صابر وذلك هو
 الغنى الذي يرى نفسه مثل الفقير إذ لا يمسك لنفسه من المال إلا قدر الضرورة والباقي يصرفه إلى الخيرات أو
 يمسكه على اعتقاد أنه خازن للمحتاجين والمساكين وإنما ينتظر حاجة تسنح حتى يصرف إليها ثم إذا صرف لم يصرفه
 لطلب جاه وصيت ولا لتقليد منه بل أداء لحق الله تعالى في تفقد عباده فهذا أفضل من الفقر الصابر * فإن قلت
 فهذا لا يشغل على النفس والفقير يشغل عليه الفقر لأن هذا يستشعر لذة القدرة وذلك يستشعر ألم الصبر فإن كان متألما
 بفراق المال فينجبر ذلك بلذته في القدرة على الاتفاق * فاعلم أن الذي نراه أن من ينفق ماله عن رغبة وطيب نفس
 أكمل حالا ممن ينفق وهو بخيل به وإنما يقتطعه عن نفسه قهرا وقد ذكرنا تفصيل هذا فيما سبق من كتاب التوبة
 فأبلام النفس ليس مطلوبا بعينه بل لتأديبها وذلك يضاهي ضرب كلب الصيد والكلب المتأدب أكمل من الكلب
 المحتاج إلى الضرب وإن كان صابرا على الضرب ولذلك يحتاج إلى الأيلام والمجاهدة في البداية ولا يحتاج إليهما
 في النهاية بل النهاية أن يصير ما كان مؤلما في حقه لذبا عنده كما يصير التعلم عند الصبي العاقل لذبا وقد كان مؤلما
 له أولا ولكن لما كان الناس كلهم إلا الأقلين في البداية بل قبل البداية بكثير كالصبيان أطلق الجنيد القول بأن
 الذي يؤلم صفة أفضل وهو كما قال صحيح فيما أراه من عموم الخلق فإذا كنت لا تفصل الجواب وتطلقه
 لارادة الأكثر فاطلق القول بأن الصبر أفضل من الشكر فإنه صحيح بالمعنى السابق إلى الأفهام فإذا أردت
 التحقيق ففصل فإن للصبر درجات ألقها ترك الشكوى مع الكراهية ووراءها الرضا وهو مقام وراء الصبر
 ووراءه الشكر على البلاء وهو وراء الرضا إذ الصبر مع التألم والرضا يمكن بما لا ألم فيه ولا فرح والشكر لا يمكن إلا
 على محبوب مقروح به وكذلك الشكر درجات كثيرة ذكرنا أقصاها ويدخل في جملة أمور دونها فإن حياء العبد
 من تتابع نعم الله عليه شكر ومعرفة بتقصيره عن الشكر شكر والاعتذار من قلة الشكر شكر والمعرفة بعظيم حلم
 الله وكشف ستره شكر والاعتراف بأن النعم ابتداء من الله تعالى من غير استحقاق شكر والعلم بأن الشكر أيضا نعمة

المعصية بعضهم إلى
 بعض فإذا علم هذا
 الأصل وأن
 الجاذب إلى الصحة
 وجود الجنسية
 بالأعم تارة
 وبالأخص أخرى
 فليتنفد الإنسان
 نفسه عند الميل إلى
 صحة شخص
 وينظر ما الذي يميل
 به إلى صحته ويزن
 أحواله من يميل إليه
 بميزان الشرع فإن
 رأى أحواله مسددة
 فليدش نفسه بحسن
 الحال فقد جعل
 الله تعالى مرآته مجلوة
 يلوح له في مرآة
 أخيه جمال حسن
 الحال وإن رأى
 أفعاله غير مسددة
 فيرجع إلى نفسه
 باللائمة والانتهام
 فقد لاح له في مرآة
 أخيه سوء حاله
 فبالجدير أن يفر
 منه كفراره من
 الأسد فانهما إذا
 اصطحبا ازدادا

من نعم الله وموهبة منه شكر وحسن التواضع للنعم والتذلل فيها شكر وشكر الوسائط شكر اذ قال عليه السلام (١) من لم يشكر الناس لم يشكر الله وقد ذكرنا حقيقة ذلك في كتاب أسرار الزكاة وقلة الاعتراض وحسن الأدب بين يدي المنعم شكر وتلقى النعم بحسن القبول واستعظام صغيرها شكر وما يندرج من الأعمال والأحوال تحت اسم الشكر والصبر لا تنحصر أحادها وهي درجات مختلفة فكيف يمكن اجمال القول بتفضيل أحدهما على الآخر الا على سبيل ارادة الخصوص باللفظ العام كما ورد في الأخبار والآثار وقد روى عن بعضهم أنه قال رأيت في بعض الأسفار شيخا كبيرا قد طعن في السن فسأله عن حاله فقال اني كنت في ابتداء عمري أهوى ابنة عملي وهي كذلك كانت تهواني فاتفق انهازوجت مني فليلة زفافها قلت تعالي حتى نحبي هذه الليلة شكر الله تعالى على ما جمعنا فصلينا تلك الليلة ولم يتفرغ أحدنا الى صاحبه فلما كانت الليلة الثانية قلنا مثل ذلك فصلينا طول الليل فمذسبعين أو ثمانين سنة نحن على تلك الحالة كل ليلة أليس كذلك يا فلانة قالت العجوز هو كما يقول الشيخ فانظر اليهما لو صبرا على بلاء الفرقة أن لو لم يجمع الله بينهما وانسب صبر الفرقة الى شكر الوصال على هذا الوجه فلا يخفى عليك أن هذا الشكر أفضل فاذا لا وقوف على حقائق المفضلات الا بتفصيل كما سبق والله أعلم

﴿ كتاب الخوف والرجاء والكتاب الثالث من ربيع المنجيات من كتب احياء علوم الدين ﴾

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

الحمد لله المرجو لطفه وثوابه الخوف مكره وعقابه الذي عمر قلوب أوليائه بروح رجاؤه حتى ساقهم بلطائف آلائه الى النزول بفضائه والعدول عن دار بلائه التي هي مستقرا أعدائه وضرب بسياط التخويف وزجره العنيف وجوه المعرضين عن حضرته الى دار ثوابه وكرامته وصددهم عن التعرض لآئمه والتهدف لسخطه ونقمته قودا لأصناف الخلق بسلاسل القهر والعنف وأزمة الرفق واللفظ الى جنته والصلاة على محمد سيد أنبيائه وخير خليفته وعلى آله وأصحابه وعترته ﴿ أما بعد ﴾ فان الرجاء والخوف جناحان بهما يطير المقربون الى كل مقام محمود ومطيتان بهما يقطع من طرق الآخرة كل عقبة كؤود فلا يقود الى قرب الرحمن وروح الجنان مع كونه بعيدا لارضاء ثقل الاعباء مخفوقا بمكاره القلوب ومشاق الجوارح والأعضاء الا أزمة الرجاء ولا يصد عن نار الجحيم والعذاب الأليم مع كونه مخفوقا بلطائف الشهوات وعجائب اللذات الاسياط التخويف وسطوات التعنيف فلا بد اذا من بيان حقيقتيهما وفضيلتهما وسبيل التوصل الى الجمع بينهما مع تضادهما وتمازجهما ونحن نجتمع ذكرهما في كتاب واحد يشتمل على شطرين الشطر الأول في الرجاء والشطر الثاني في الخوف ﴿ أما الشطر الأول ﴾ فيشتمل على بيان حقيقة الرجاء وبيان فضيلة الرجاء وبيان دواء الرجاء والطريق الذي يحتلب به الرجاء

﴿ بيان حقيقة الرجاء ﴾

اعلم ان الرجاء من جملة مقامات السالكين وأحوال الطالبين وانما يسمى الوصف مقاما إذا ثبت وأقام وانما يسمى حالا إذا كان مازيا سريع الزوال وكما أن الصفرة تنقسم الى ثابتة كصفرة الذهب والى سريعة الزوال كصفرة الوجع والى ما هو بينهما كصفرة المريض فكذلك صفات القلب تنقسم هذه الأقسام فالذي هو غير ثابت يسمى حالا لا نه يحول على القرب وهذا جار في كل وصف من أوصاف القلب وغرضنا الآن حقيقة الرجاء فالرجاء أيضا يتم من حال وعلم وعمل فالعمل سبب يثمر الحال والحال يقتضي العمل وكان الرجاء اسما من جملة الثلاثة وبيان ان كل ما يلاقيك من مكروه ومحبوب فينقسم الى موجود في الحال والى موجود فيما مضى والى منتظر في المستقبل فاذا خطر ببالك موجود فيما مضى سمي ذكرا وتذكره وان كان ما خطر بقلبك موجود في الحال سمي وجدا وذوقا وادراكا وانما سمي وجدا لانه حالة تجدها من نفسك وان كان قد خطر ببالك وجود شيء في المستقبل وغلب

(١) حديث من لم يشكر الناس لم يشكر الله تقديم في الزكاة

﴿ كتاب الرجاء والخوف ﴾

ظلمة واعوجاجا
ثم إذا علم من
صاحبه الذي مال
اليه حسن الحال
وحكم لنفسه بحسن
الحال طالع ذلك
في صراة أخيه فليعلم
أن الميل بالوصف
الاعم مركوز في
جبلته والميل
بطريقه واقع وله
بحسبه أحكام
وللنفس بسببه
سكون وركون
فيسلب الميل
بالوصف الاعم
جدوى الميل
بالوصف الاخص
ويصير بين
المتصاحبين
استرواحات طبيعية
وتلذذات جبلية
لا يفرق بينها وبين
خلوص الصحبة لله
الا العلماء الزاهدون
وقد ينفسد المرید
الصادق بأهل
الصلاح أكثر مما
ينفسد بأهل الفساد
ووجه ذلك أن
أهل الفساد علم

ذلك على قلبك سمي انتظارا وتوقعا فان كان المنتظره كروها حصل منه ألم في القلب سمي خوفا واشفاقا وان كان محبو باحصل من انتظاره وتعلق القلب به واخطار وجوده بالبال لذة في القلب وارتياح سمي ذلك الارتياح رجاء فالرجاء هو ارتياح القلب لا انتظارا هو محبوب عنده ولكن ذلك المحبوب المتوقع لا بد وان يكون له سبب فان كان انتظاره لاجل حصول أكثر اسبابه فاسم الرجاء عليه صادق وان كان ذلك انتظارا مع انحرام اسبابه واضطرابها فاسم الغرور والحق عليه أصدق من اسم الرجاء وان لم تكن الأسباب معلومة الوجود ولا معلومة الانتفاء فاسم التمني أصدق على انتظاره لانه انتظر من غير سبب وعلى كل حال فلا يطلق اسم الرجاء والخوف الا على ما يتردد فيه أما ما يقطع به فلاذ لا يقال أرجو طلوع الشمس وقت الطلوع وأخاف غروبها وقت الغروب لان ذلك مقطوع به نعم يقال أرجو زول المطر وأخاف انقطاعه وقد علم أرباب القلوب أن الدنيا مزرعة الآخرة والقلب كالارض والايان كالبنر فيه والطامات جارية مجرى تقلب الارض وتطهرها وتجري حفر الانهار وسياقة الماء اليها والقلب المستهتر بالدنيا المستغرق بها كالارض السبخة التي لا ينمو فيها البذر ويوم القيامة يوم الحصاد ولا يحصد أحد الا ما زرع ولا ينمو زرع الا من بذر الايمان وقلبا ينفع ايمان مع خبث القلب وسوء أخلاقه كما لا ينمو بذر في أرض سبخة فينبغي أن يقاس رجاء العبد المغفرة برجاء صاحب الزرع فكل من طلب أرضا طيبة وألقى فيها بذرا جيدا غير غفن ولا مسوس ثم أمده بما يحتاج اليه وهو سوق الماء اليه في أوقاته ثم نقي الشوك عن الأرض والحشيش وكل ما يمنع نبات البذر أو يفسده ثم جلس منتظرا من فضل الله تعالى دفع الصواعق والآفات المفسدة الى أن يتم الزرع وبلغ غايته سمي انتظاره رجاء وان بث البذر في أرض صلبة سبخة مرتفعة لا ينصب اليها الماء ولم يشتغل بتعمد البذر أصلا ثم انتظر الحصاد منه سمي انتظاره حمقا وغرورا لرجاء وان بث البذر في أرض طيبة لكن لا ماء لها وأخذ ينتظر مياه الامطار حيث لا تغلب الامطار ولا تمتنع أيضا سمي انتظاره تمنا لرجاء فاذا اسم الرجاء انما يصدق على انتظار محبوب تمهدت جميع أسبابه الداخلة تحت اختيار العبد ولم يبق الا ما ليس يدخل تحت اختياره وهو فضل الله تعالى يصرف القواطع والمفسدات فالعبد اذا بث بذرا لايمان وسقاء بماء الطامات وطهر القلب عن شوك الاخلاق الردية وانتظر من فضل الله تعالى تثبيته على ذلك الى الموت وحسن الخاتمة المفضية الى المغفرة كان انتظاره رجاء حقيقة محمودا في نفسه باعثاله على المواظبة والقيام بمقتضى أسباب الايمان في اتمام أسباب المغفرة الى الموت وان قطع عن بذر الايمان تعمد بماء الطامات وترك القلب مشحونا برذائل الاخلاق وانهمك في طلب لذات الدنيا ثم انتظر المغفرة فانتظاره حق وغرور قال عليه السلام (١) الاحق من أتبع نفسه هواه وتمنى على الله الجنة وقال تعالى فخلف من بعدهم خلف أضاعوا الصلاة واتبعوا الشهوات فسوف يلقون غيا وقال تعالى فخلف من بعدهم خلف ورثوا الكتاب يأخذون عرض هذا الا دنى ويقولون سيغفر لنا وذنم الله تعالى صاحب البستان إذ دخل جنته وقال ما أظن أن تبدي هذه أبدا وما أظن الساعة قائمة ولئن رددت الى ربي لاجدن خيرا منها منقلبا فاذا العبد المجتهد في الطامات المجتنب للمعاصي حقيق بان ينتظر من فضل الله تمام النعمة وما تمام النعمة الا بدخول الجنة وأما المعاصي فاذا تاب وتدارك جميع ما فرط منه من تقصير فحقيق بان يرجو قبول التوبة وأما قبول التوبة إذا كان كارها للمعصية تسوء السيئة وتسره الحسنة وهو يذم نفسه ويومها ويشتهى التوبة ويشاق اليها فحقيق بان يرجو من الله التوفيق للتوبة لان كراهيته للمعصية وحرصه على التوبة يجري مجرى السبب الذي قد يفضي الى التوبة وانما الرجاء بعدئذ كدال أسباب ولذلك قال تعالى ان الذين آمنوا والذين هاجروا وجاهدوا في سبيل الله أولئك يرجون رحمة الله معناه أولئك يستحقون أن يرجوا رحمة الله وما أراد به تخصيص وجود الرجاء لان غيرهم أيضا قد يرجو ولكن خصص بهم استحقاق الرجاء فأما من ينهمك فيما يكرهه الله تعالى ولا يذم نفسه عليه ولا يعزم على التوبة والرجوع فربما جأؤه المغفرة حق كرجاء من بث البذر في

فساد طريقهم
فاخذ حذرهم وأهل
الصصلاح غره
صلاحيهم قال اليهم
بجنسية الصلاحية
ثم حصل بينهم
استرواحات طبيعية
جبلية حالت بينهم
وبين حقيقة
الصحة لله
فاكتسب من
طريقهم الفتور
في الطلب والتخلف
عن بلوغ الارب
فلينبه الصادق
لهذه الدققة
ويأخذ من الصلحة
أصنى الاقسام
ويذر منها ما يسد في
وجه المرام قال
بعضهم هل رأيت
شرايط الامن
تعرف ولهذا المعنى
أنكر طائفة من
السلف الصلحة
ورأوا الفضيلة
والعزلة والوحدة
كأبراهيم بن آدم
وداود الطائي
وفضيل بن
عياض وسليمان
الخواص وحكي

(١) حديث الأحق من أتبع نفسه هواها الحديث تقدم غير مرة

أرض سبخة وعزم على أن لا يتعمده بسقى ولا تنقية قال يحيى بن معاذ من أعظم الاغترار عندى القمادى فى الذنوب مع رجاء العفو من غير ندامة وتوقع القرب من الله تعالى بغير طاعة وانتظار زرع الجنة بغير النار وطلب دار المطيعين بالمعاصى وانتظار الجزاء بغير عمل والتمنى على الله عز وجل مع الافراط

ترجو النجاة ولم تسلك مسالكها * ان السفينة لا تجرى على اليابس

فاذا عرفت حقيقة الرجاء ومظنته فقد علمت أنها حالة أثرها العلم بمرحان أكثر الأسباب وهذه الحالة تثمر الجهد للقيام ببقية الأسباب على حسب الامكان فان من حسن بذره وطابت أرضه وغزر ماؤه صدق رجاءه فلا يزال يحمله صدق الرجاء على تفقد الأرض وتعهدها وتنحية كل حشيش ينبت فيها فلا يفتقر عن تعهدها أصلاً الى وقت الحصاد وهذا لان الرجاء يضاده اليأس واليأس يمنع من التعهد فمن عرف أن الأرض سبخة وأن الماء معوز وان البذر لا ينبت فيترك لا محالة تفقد الأرض والتعب فى تعهدها والرجاء محمود لانه باعث واليأس مذموم وهو ضده لانه صارف عن العمل والخوف ليس بضد للرجاء بل هو رفيق له كما سياتى بيانه بل هو باعث آخر بطريق الرهبة كما أن الرجاء باعث بطريق الرغبة فاذا حال الرجاء يورث طول المجاهدة بالأعمال والمواظبة على الطاعات كيفما تقلبت الأحوال ومن آثاره التلذذ بدوام الاقبال على الله تعالى والتعم بمناجاته والتلطف فى التمسك له فان هذه الأحوال لا بد وان تظهر على كل من يرجو ملكاً من الملوك أو شخصاً من الاشخاص فكيف لا يظهر ذلك فى حق الله تعالى فان كان لا يظهر فليستدل به على الحرمان عن مقام الرجاء والنزول فى حضيض الغرور والتمنى فهذا هو البيان لحال الرجاء ولما أثمره من العلم ولما استثمر منه من العمل ويدل على اثماره لهذه الأعمال حديث (١) زيد الخيل اذ قال لرسول الله ﷺ جئت لأسألك عن علامة الله فيمن يريد وعلامته فيمن لا يريد فقال كيف أصبحت قال أصبحت أحب الخير وأهله واذا قدرت على شئ منه سارعت اليه وأيقنت بثوابه واذا فاتني منه شئ حزنت عليه وحننت اليه فقال هذه علامة الله فيمن يريد ولو أرادك للآخرى هيأ لك لها ثم لا يبالى فى أى أوديتها هلكت فقد ذكر ﷺ علامة من أريد به الخير فمن ارتجى أن يكون مراداً بالخير من غير هذه العلامات فهو مغرور

(بيان فضيلة الرجاء والترغيب فيه)

اعلم أن العمل على الرجاء اعلى منه على الخوف لان أقرب العباد الى الله تعالى أحبهم له والحب يغلب بالرجاء واعتبر ذلك بملكين يخدم أحدهما خوفاً من عقابه والآخر رجاء لثوابه ولذلك ورد فى الرجاء وحسن الظن رغائب لاسيما فى وقت الموت قال تعالى (لا تقنطوا من رحمة الله) فحرم أصل اليأس وفى أخبار يعقوب عليه السلام ان الله تعالى أوحى اليه أن تدرى لم فرقت بينك وبين يوسف لانك قلت أخاف أن يأكله الذئب وأتم عنه غافلون لم خفت الذئب ولم ترجى ولم نظرت الى غفلة اخوته ولم تنظر الى حفظى له وقال ﷺ (٢) لا يموتن أحدكم إلا وهو يحسن الظن بالله تعالى وقال ﷺ بقول الله عز وجل (٣) أنا عند ظن عبدى بى فليظن بى ما شاء (٤) ودخل ﷺ على رجل وهو فى النزع فقال كيف تجدك فقال أجدنى أخاف ذنوبى وأرجو رحمة ربى فقال ﷺ ما اجتماع فى قلب عبد فى هذا الموطن إلا أعطاه الله ما رجا وأمنه مما يخاف وقال على رضى الله عنه لرجل أخرجته الخوف

(١) حديث قال زيد الخيل جئت لأسألك عن علامة الله فيمن يريد وعلامته فيمن لا يريد الحديث الطبرانى فى الكبير من حديث ابن مسعود بسند ضعيف وفيه أنه قال أنت زيد الخير وكذا قال ابن حاتم سمعاه النجاشي ﷺ زيد الخير ليس يروى عنه حديث وذكره فى حديث يروى فقام زيد الخير فقال يا رسول الله الحديث سمعت ابنى يقول ذلك (٢) حديث لا يموتن أحدكم إلا وهو يحسن الظن بالله مسلم من حديث جابر (٣) حديث أنا عند ظن عبدى بى فليظن بى ما شاء ابن حبان من حديث وائل بن الأسقع وهو فى الصحيحين من حديث ابنى هريرة دون قوله فليظن بى ما شاء (٤) حديث دخل ﷺ على رجل وهو فى النزع فقال كيف تجدك الحديث الترمذى وقال غريب والنسائى فى الكبرى وابن ماجه من حديث أنس وقال النووى اسناده جيد

عنه أنه قيل له
جاء ابراهيم بن
أدهم أما تلقاه
قال لان التى سبعا
ضارباً أحب الى
من أن أتى ابراهيم
ابن أدهم قال لاني
اذا رأيته احسن له
كلامى واظهر تقى
بأظهار احسن
أحوالها وفى ذلك
الفتنة وهذا كلام
عالم بنفسه وأخلاقها
وهذا واقع بين
المتصاحبين إلا
من عصمه الله
تعالى أخبرنا
الشيخ الثقة
ابو الفتح محمد بن
عبد الباقي اجازة
قال انا الحافظ ابو
بكر محمد بن احمد
قال انا ابو القاسم
اسماعيل بن
مسعدة قال انا
ابو عمرو محمد بن
عبد الله بن احمد
قال انا ابو سليمان
احمد بن محمد الخطابى
قال انا محمد بن بكر

الى القنوط لسكثرة ذنوبه يا هذا يا سكر من رحمة الله اعظم من ذنوبك وقال سفيان من اذنب ذنبا فعلم ان الله تعالى قدره عليه ورجا غفرا نه غفر الله له ذنبه قال لأن الله عز وجل غير قوما فقال وذلکم ظنکم الذي ظننتم بربكم ارداكم وقال تعالى ﴿وظننتم ظن السوء وكنتم قوما بورا﴾ وقال عليه السلام (١) ان الله تعالى يقول للعبد يوم القيامة ما منعك اذا رايت المنكر ان تنكره فان لفته الله حجته قال رب رجوتك وخفت الناس قال فيقول الله تعالى قد غفرت لك وفي الخبر الصحيح (٢) ان رجلا كان يداين الناس فيسامح الغني ويتجاوز عن المعسر فلقي الله ولم يعمل خيرا قط فقال الله عز وجل من احق بذلك منا فعفا عنه لحسن ظنه ورجائه أن يعفو عنه مع افلاسه عن الطامات وقال تعالى ﴿ان الذين يتلون كتاب الله وأقاموا الصلاة وأنفقوا مما رزقناهم سرا وعلا نية يرجون تجارة لن تبور ولما قال عليه السلام (٣) لو تعلمون ما أعلم لضحكتم قليلا ولبكيتم كثيرا وخرجتم الى الصعدات تلدمون صدوركم وتجارون الى ربكم فهبط جبريل عليه السلام فقال ان ربك يقول لك لم تقنط عبادي فخرج عليهم ورجاهم وشوقهم وفي الخبر (٤) ان الله تعالى أوحى الى داود عليه السلام أحبني وأحب من يحبني وحبيبي الى خاقي فقال يا رب كيف أحبيك الى خلقك قال اذ كرتي بالحسن الجميل واذ كرا لائي واحساني وذ كرتهم ذلك فانهم لا يعرفون مني الا الجميل ورؤي أبان بن أبي عياش في النوم وكان يكثر ذكرا أبواب الرجاء فقال أوقفني الله تعالى بين يديه فقال ما الذي حملك على ذلك فقلت أردت أن أحبيك الى خلقك فقال قد غفرت لك ورؤي يحيى بن أكرم بعد موته في النوم فقيل له ما فعل الله بك فقال أوقفني الله بين يديه وقال يا شفيخ السوء فعلت وفعلت قال فأخذني من الرعب ما يعلم الله ثم قلت يا رب ما هكذا حدثت عنك فقال وما حدثت عني فقلت حدثني عبد الرزاق عن معمر عن الزهري عن أنس عن نبيك عليه السلام عن جبريل عليه السلام انك قلت أنا عند ظن عبيدي في فليظن بي ما شاء وكنت أظن بك أن لا تعذبني فقال الله عز وجل صدق جبريل وصدق نبي وصدق أنس وصدق الزهري وصدق معمر وصدق عبد الرزاق وصدقت قال فالبت ومشي بين يدي الولدان الى الجنة فقلت يا لها من فرحة وفي الخبر (٥) أن رجلا من بني اسرائيل كان يقنط الناس ويشدد عليهم قال فيقول له الله تعالى يوم القيامة اليوم أو يسك من رحمتي كما كنت تقنط عبادي منها وقال عليه السلام (٦) ان رجلا يدخل النار فيمكث فيها ألف سنة ينادي يا حنان يا منان فيقول الله تعالى لجبريل اذهب فائتني بعبيدي قال فيجىء به فيوقفه على ربه فيقول الله تعالى له كيف وجدت مكانك فيقول شرمكان قال فيقول ردوه الى مكانه قال فيمشي ويلتفت الى ورائه فيقول الله عز وجل الى أي شيء تلتفت فيقول لقد رجوت أن لا تعيدني اليها بعد اذ أخرجتني منها فيقول الله تعالى اذهبوا به الى الجنة فدل هذا على أن رجاءه كان سبب نجاته نسأل الله حسن التوفيق بلطفه وكرمه

(١) حديث ان الله يقول للعبد يوم القيامة ما منعك اذا رايت المنكر ان تنكره الحديث ابن ماجه من حديث أبي سعيد الخدري باسناد جيد وقد تقدم في الأمر بالمعروف (٢) حديث ان رجلا كان يداين الناس فيسامح ويتجاوز عن المعسر الحديث مسلم من حديث أبي مسعود حوسب رجل ممن كان قبلكم فلم يوجد له من الخير شيء الا أنه كان يخالط الناس وكان موسرا فكان يأمر غلاما نه أن يتجاوزا عن المعسر قال الله عز وجل نحن أحق بذلك تجاوزا عنه واتفقا عليه من حديث حذيفة وأبي هريرة بنحوه (٣) حديث لو تعلمون ما أعلم لضحكتم قليلا ولبكيتم كثيرا الحديث وفيه فهبط جبريل الحديث ابن حبان في صحيحه من حديث أبي هريرة فأوله متفق عليه من حديث أنس ورواه بزيادة وخرجتم الى الصعدات أحمدا والحاكم وقد تقدم (٤) حديث ان الله تعالى أوحى الى عبده داود عليه السلام أحبني وأحب من يحبني الحديث لم أجده أصلا وكأني من الاسرائيليات كالذي قبله (٥) حديث ان رجلا من بني اسرائيل كان يقنط الناس ويشدد عليهم الحديث رواه البيهقي في الشعب عن زيد بن أسلم فذكره مقطوعا (٦) حديث ان رجلا يدخل النار فيمكث فيها ألف سنة ينادي يا حنان يا منان الحديث ابن أبي الدنيا في كتاب حسن الظن بالله والبيهقي في الشعب وضعفه من حديث أنس

ابن عبد الرزاق قال حدثنا سليمان ابن الأشعث قال ثنا عبد الله بن مسleme عن مالك عن عبد الرحمن بن أبي صعب عن أبيه عن أبي سعيد الخدري قال قال عليه السلام يوشك ان يكون خير مال المسلم غنما يتبع بها شعاب الجبال ومواقع القطر يفر بدينه عن الفتن قال الله تعالى اخبارا عن خليله ابراهيم واعتزلكم وما تدعون من دون الله وأدعو ربي اسـتظهر بالعزلة على قومه (قيل) العزلة نومان فريضة وفضيلة فالقريضة العزلة عن الشر واهله والفضيلة عزلة الفضول واهله ويجوز ان يقال الخلوة غسير العزلة فالخلوة

(بيان دواء الرجاء والسبيل الذي يحصل منه حال الرجاء ويغلب)

لعل أن هذا الدواء يحتاج إليه أحد رجلين إما رجل غلب عليه اليأس فترك العبادة وإما رجل غلب عليه الخوف فأسرف في المواظبة على العبادة حتى أضر بنفسه وأهله وهذا رجلان مائلان عن الاعتدال إلى طرفي الإفراط والتفريط فيحتاجان إلى علاج يردهما إلى الاعتدال فأما العاصي المغرور المتمدني على الله مع الاعراض عن العبادة واقتحام المعاصي فأدوية الرجاء تنقلب سموما مهلكة في حقه وتنزل منزلة العسل الذي هو شفاء لمن غلب عليه البرد وهو سم مهلك لمن غلب عليه الحرارة بل المغرور لا يستعمل في حقه إلا أدوية الخوف والأسباب المهيجة له فلذلك يجب أن يكون واعظ الخلق متلفعا ناظرا إلى مواقع العلل معالجها لكل علة بما يضادها لا بما يزيد فيها فإن المطلوب هو العدل والقصد في الصفات والأخلاق كلها وخير الأمور أوساطها فإذا جاوز الوسط إلى أحد الطرفين عوج بما يردده إلى الوسط لا بما يزيد في ميله عن الوسط وهذا الزمان زمان لا ينبغي أن يستعمل فيه مع الخلق أسباب الرجاء بل المبالغة في التخويف أيضا تسكاد أن لا تردهم إلى جادة الحق وسنن الصواب فأما ذكر أسباب الرجاء فيهلكهم ويرديهم بالكليه ولكنها لما كانت أخف على القلوب وألذ عند النفوس ولم يكن غرض الواعظ إلا استمالة القلوب واستنطاق الخلق بالثناء كیف كانوا مالوا إلى الرجاء حتى ازدادوا الفساد فسادا وازدادوا المنهمكون في طغيانهم ثم ما ديا قال على كرم الله وجهه إنما العالم الذي لا يقنط الناس من رحمة الله تعالى ولا يؤمنهم من مكر الله * ونحن نذكر أسباب الرجاء لتستعمل في حق الآيس أو فيمن غلب عليه الخوف اقتداء بكتاب الله تعالى وسنة رسوله ﷺ فانهما مشتملان على الخوف والرجاء جميعا لا تنهما جاعلان لأسباب الشفاء في حق أصناف المرضى ليستعمله العلماء الذين هم ورثة الأنبياء بحسب الحاجة استعمال الطبيب الحاذق لا استعمال الأخرق الذي يظن أن كل شيء من الأدوية صالح لكل مريض كیف كان * وحال الرجاء يغلب بشيئين أحدهما الاعتبار والآخرة استقراء الآيات والأخبار والآثار * أما الاعتبار فهو أن يتأمل جميع ما ذكرناه في أصناف النعم من كتاب الشكر حتى إذا علم لطائف نعم الله تعالى لعباده في الدنيا وعجائب حكمه التي راعاها في فطرة الإنسان حتى أعد له في الدنيا كل ما هو ضروري له في دوام الوجود كالآلات الغذاء وما هو محتاج إليه كالأصابع والأظفار وما هو زينة له كاستقواس الحاجبين واختلاف ألوان العينين وجمرة الشفتين وغير ذلك مما كان لا يتلهم بفقد غرض مقصود وإنما كان يفوت به مزية جمال فالعناية الإلهية إذا لم تقشر عن عباده في أمثال هذه الدقائق حتى لم يرض لعباده أن تفوتهم المزاييد والمزايا في الزينة والحاجة كيف يرضى بسياقهم إلى الهلاك المؤبد بل إذا نظر الإنسان نظرا شافيا علم أن أكثر الخلق قد هوى له أسباب السعادة في الدنيا حتى أنه يكره الانتقال من الدنيا بالموت وإن أخبر بأنه لا يذهب بعد الموت أبدا مثلاً أو لا يحشر أصلاً فليست كراهمتهم للعدم إلا لأن أسباب النعم أغلب لا محالة وإنما الذي يتمنى الموت نادر ثم لا يتمناه إلا في حال نادرة وواقعة هاجمة غريبة فإذا كان حال أكثر الخلق في الدنيا الغالب عليه الخير والسلامة فسنة الله لا تجد لها تبديلاً فالغالب أن أمر الآخرة هكذا يكون لأن مدبر الدنيا والآخرة واحد وهو غفور رحيم لطيف بعباده متعطف عليهم فهذا إذا تأمل حق التأمل قوى به أسباب الرجاء ومن الاعتبار أيضاً النظر في حكمة الشريعة وسننها في مصالح الدنيا ووجه الرحمة للعباد بها حتى كان بعض العارفين يرى آية المداينة في البقرة من أقوى أسباب الرجاء فقليل له وما فيها من الرجاء فقال الدنيا كلها قليل ورزق الإنسان منها قليل والدين قليل من رزقه فانظر كيف أنزل الله تعالى فيه أطول آية ليهدى عبده إلى طريق الاحتياط في حفظ دينه فكيف لا يحفظ دينه الذي لا عوض له منه

(الفن الثاني استقراء الآيات والأخبار) فما ورد في الرجاء خارج عن الحصر أما الآيات فقد قال تعالى ﴿ قل يا عبادي الذين أسرفوا على أنفسهم لا تقنطوا من رحمة الله إن الله يغفر الذنوب جميعاً إنه هو الغفور الرحيم ﴾ وفي قراءة رسول الله ﷺ (١) ولا يبالى أنه هو الغفور الرحيم وقال تعالى ﴿ والملائكة يسبحون بحمديهم

(١) حديث قرأ قل يا عبادي الذين أسرفوا على أنفسهم لا تقنطوا من رحمة الله إن الله يغفر الذنوب جميعاً ولا يبالى

من الاغيار والعزلة
من النفس وما تدعو
إليه وما يشغل عن
الله فالخلوة كثيرة
الوجود والعزلة
قليلة الوجود قال
ابو بكر الوراق ما
ظهرت الفتنة إلا
بالخلطة من لدن آدم
عليه السلام إلى
يومنا هذا وما سلم
إلا من جانب الخلطة
وقيل السلامة عشرة
أجزاء تسعة في
الصمت وواحد في
العزلة وقيل الخلوة
أصل والخلطة
عارض فيلزم
الأصل ولا يخالط
إلا بقدر الحاجة
وإذا خالط لا يخالط
إلا بحجة وإذا خالط
يلزم الصمت فانه
أصل والكلام
عارض ولا يتكلم
إلا بحجة فخطر
الصحة كثير
يحتاج العبد فيه
إلى مزيد علم
والأخبار والآثار

و يستغفرون لمن في الأرض) وأخبر تعالى أن النار أعداء لها أعداءه وإنما خوف بها أوليائه فقال لهم من فوقهم ظلل من النار ومن تحتهم ظلل ذلك يخوف الله به عباده وقال تعالى واتقوا النار التي أعدت للكافرين وقال تعالى (فأذرتكم ناراً تلتظي لا يصلها إلا الأشتى الذي كذب وتولى) وقال عز وجل (وان ربك لذو مغفرة للناس على ظلمهم) ويقال (١) أن النبي ﷺ لم يزل يسأل في أمته حتى قيل له أمارضى وقد أنزلت عليك هذه الآية (وان ربك لذو مغفرة للناس على ظلمهم) وفي تفسير قوله تعالى (ولسوف يعطيك ربك فترضى) قال لا يرضى محمداً واحداً من أمته في النار وكان أبو جعفر محمد بن علي يقول أتم أهل العراق تقولون أرجى آية في كتاب الله عز وجل قوله (قل يا عبادي الذين أسرفوا على أنفسهم لا تقنطوا من رحمة الله) الآية ونحن أهل البيت تقول أرجى آية في كتاب الله تعالى قوله تعالى (ولسوف يعطيك ربك فترضى) وأما الأخبار فقد روى (٢) أبو موسى عنه ﷺ أنه قال أمي أمة مرحومة لا عذاب عليها في الآخرة عجل الله عقابها في الدنيا الزلازل والفتن فإذا كان يوم القيامة دفع إلى كل رجل من أمي من أهل الكتاب فقيل هذا فداؤك من النار وفي لفظ آخر (٣) يأتي كل رجل من هذه الأمة يهودي أو نصراني إلى جهنم فيقول هذا فدائي من النار فيأتي فيها وقال ﷺ (٤) الحمى من فيسج جهنم وهي حظ المؤمن من النار وروى في تفسير قوله تعالى (يوم لا يخزي الله النبي والذين آمنوا معه) (٥) أن الله تعالى أوحى إلى نبيه عليه الصلاة والسلام إنني أجعل حساب أمتك اليك قال لا يارب أنت أرحم بهم مني فقال إذا لا تخزيك فيهم وروى عن (٦) أنس أن رسول الله ﷺ سأل ربه في ذنوب أمته فقال يارب أجعل حسابهم إلى ثلاث يطلع على مساوئهم غيري فأوحى الله تعالى إليه هم أمتك وهم عبادي وأنا أرحم بهم منك لا أجعل حسابهم إلى غيري لثلاث تنظر إلي مساوئهم أنت ولا غيرك وقال ﷺ (٧) حياتي خير لكم وموتي خير لكم أما حياتي فأسن لكم السنن وأشرع لكم الشرائع وأما موتي فإن أعمالك تعرض على فما رأيت منها حسناً حمدت الله عليه وما رأيت منها سيئاً استغفرت الله تعالى لكم (٨) وقال ﷺ يوم يا كريم العفو فقال

في التحذير عن الخلطة والصحبة كثيرة والكتب بها مشحونة وأجمع الأخبار في ذلك ما أخبرنا الشيخ الثقة أبو الفتح باسناده السابق إلى أبي سليمان قال حدثنا أحمد بن سلمان النجاد قال ثنا محمد بن يونس الكرمي قال ثنا محمد بن منصور الجسمي قال ثنا مسلم بن سالم قال ثنا السري بن يحيى عن الحسن بن أبي الأحوص عن عبد الله بن مسعود قال قال رسول الله ﷺ ليأتين على الناس زمان لا يسلم لذي دين دينه إلا من فربدينه من قسرية إلى قسرية ومن شاق إلى شاق ومن حجر إلى حجر كالعلب الذي يروغ قالوا

الترمذي من حديث أسماء بنت يزيد وقال حسن غريب (١) حديث أن النبي ﷺ لم يزل يسأل في أمته حتى قيل له أمارضى وقد أنزل عليك وان ربك لذو مغفرة للناس على ظلمهم لم أجده بهذا اللفظ وروى ابن أبي حاتم والعلبي في تفسيرهما من رواية علي بن زيد بن جهمان عن سعيد بن المسيب قال لما نزلت هذه الآية قال رسول الله ﷺ لولا عفو الله وتجاوز ما هنا أحدا العيش الحديث (٢) حديث أبي موسى أمي أمة مرحومة لا عذاب عليها عجل عقابها في الدنيا الزلازل والفتن الحديث أبو داود ودون قوله فإذا كان يوم القيامة أطلع فرواها ابن ماجه من حديث أنس بسند ضعيف وفي صحيحه من حديث أبي موسى كما سيأتي ذكره في الحديث الذي يليه (٣) حديث يأتي كل رجل من هذه الأمة يهودي أو نصراني إلى جهنم الحديث مسلم من حديث أبي موسى إذا كان يوم القيامة دفع الله إلى كل مسلم يهودياً أو نصرانياً فيقول هذا فداؤك من النار وفي رواية له لا يموت رجل مسلم إلا أدخل الله مكانه في النار يهودياً أو نصرانياً (٤) حديث الحمى من فيسج جهنم وهي حظ المؤمن من النار أحمد من رواية أبي صالح الأشعري عن أبي أمامة وأبو صالح لا يعرف ولا يعرف اسمه (٥) حديث أن الله أوحى إلى نبيه ﷺ أني أجعل حساب أمتك إليك فقال لا يارب أنت خير لهم مني الحديث في تفسير قوله تعالى يوم لا يخزي الله النبي ابن أبي الدنيا في كتاب حسن الظن بالله (٦) حديث أنس أنه ﷺ سأل ربه في ذنوب أمته فقال يارب أجعل حسابهم إلى الحديث لم أقف له على أصل (٧) حديث حياتي خير لكم وموتي خير لكم الحديث البزار من حديث عبد الله بن مسعود ورجال رجال الصحيح إلا أن عبد المجيد بن عبد العزيز بن أبي داود وان أخرجه له مسلم ووثقه ابن معين والنسائي فقد ضعفه كثير من ورأوه الحارث بن أبي أسامة في مسنده من حديث أنس بنحوه باسناده ضعيف (٨) حديث قال ﷺ يوم يا كريم العفو فقال جبريل تدري ما تفسير يا كريم العفو الحديث لم أجده عن النبي ﷺ والموجودان هذا كان بين إبراهيم الخليل وبين جبريل هكذا رواه أبو الشيخ في كتاب العظمة من

ومتي ذلك يا رسول
الله قال اذا لم تتل
المعيشة الا بمعاصي
الله فاذا كان ذلك
الزمان حلت العزوبة
قالوا وكيف ذلك يا
رسول الله وقد
أمرتنا بالتزوج قال
انه اذا كان ذلك
الزمان كان هلاك
الرجل على يد أبويه
فان لم يكن له أبوان
فعلى يذزوجته
وولده فان لم يكن له
زوجة ولا ولد فعلى
يد قرابته قالوا وكيف
ذلك يا رسول الله
قال يعرفونه بضيق
المعيشة فيتكلف
مالا يطيق حتى
يوردوه موارد
الهلكة * وقد
رغب جمع من
السلف في الصلابة
والاخوة في الله
ورأوا أن الله تعالى
من على أهل الايمان
حيث جعلهم
أخسوانا فقال

جبريل عليه السلام أتدري ما تفسيرا كريمة العفو هو إن عفان السيئات برحمته بدلها حسنات بكرمه (١) وسمع
النبي ﷺ رجلا يقول اللهم إني أسألك تمام النعمة فقال هل تدري ما تمام النعمة قال لا قال دخول الجنة قال
العلماء قد أتم الله علينا نعمته برضاه الاسلام لنا إذ قال تعالى ﴿وأنتم عليكم نعمتي ورضيت لكم الاسلام ديناً﴾
وفي الخبر (٢) اذا أذنب العبد ذنباً فاستغفر الله يقول الله عز وجل لملائكته انظروا إلى عبد ذي ذنب ذنباً فاعلم
أن له رباً يغفر الذنوب ويأخذ بالذنب أشهدكم أني قد غفرت له وفي الخبر (٣) لو أذنب العبد حتى تبلغ ذنوبه عنان
السماء غفرتها له ما استغفرني ورجاني وفي الخبر (٤) لو لقيني عبد يقراب الأرض ذنوباً لقيته بقراب الأرض
مغفرة وفي الحديث (٥) ان الملك ليرفع القلم عن العبد اذا أذنب ست ساعات فان تاب واستغفر لم يكتب عليه ولا
كتبها سيئة وفي لفظ آخر فاذا كتبها عليه وعمل حسنة قال صاحب اليمين لصاحب الشمال وهو أمير عليه ألقى
هذه السيئة حتى ألقى من حسناته واحدة تضعيف العشر وارفغ له تسع حسنات فتلقى عنه السيئة وروى (٦) أنس
في حديث انه عليه الصلاة والسلام قال اذا أذنب العبد ذنباً كتب عليه فقال أعرابي وإن تاب عنه قال محي عنه
قال فان عاد قال النبي ﷺ يكتب عليه قال الأعرابي فان تاب قال محي من صحيفته قال إلى متى قال إلى أن يستغفر
ويتوب إلى الله عز وجل ان الله لا يمل من المغفرة حتى يمل العبد من الاستغفار فاذا هم العبد بحسنة كتبها

قول عتبة بن الوليد ورواه البيهقي في الشعب من رواية عتبة بن الوليد قال حدثني بعض الزهاد قد كره (١) حديث
سمع رجلاً يقول اللهم إني أسألك تمام النعمة الحديث تقدم (٢) حديث اذا أذنب العبد فاستغفر يقول الله
تعالى لملائكته انظروا إلى عبد ذي ذنب ذنباً فاعلم أن له رباً يغفر الذنوب أشهدكم أني قد غفرت له وفي الخبر (٣)
يلفظ ان عبداً أصاب ذنباً فقال أي رب أذنب ذنباً فغفر لي الحديث وفي رواية أذنب عبد ذنباً فقال الحديث
(٣) حديث لو أذنب العبد حتى تبلغ ذنوبه عنان السماء الحديث الترمذي من حديث أنس يا ابن آدم لو بلغت
ذنوبك عنان السماء ثم استغفرتني غفرت لك وقال حسن (٤) حديث لو لقيني عبد يقراب الأرض ذنوباً لقيته
بقرابها مغفرة مسلم من حديث أبي ذر ومن لقيني بقراب الأرض خطيئة لا يشرك بي شيئاً لقيته بمثليها مغفرة
وللترمذي من حديث أنس الذي قبله يا ابن آدم لو لقيتني الحديث (٥) حديث ان الملك ليرفع القلم عن العبد اذا
أذنب ست ساعات فان تاب واستغفر لم يكتب عليه الحديث قال وفي لفظ آخر فاذا كتبها عليه وعمل حسنة قال
صاحب اليمين لصاحب الشمال وهو أمير عليه ألقى هذه السيئة حتى ألقى من حسناته واحدة من تضعيف العشر
الحديث البيهقي في الشعب من حديث أبي أمامة بسند فيه لين باللفظ الأول ورواه أيضاً أطول منه وفيه أن
صاحب اليمين أمير على صاحب الشمال وليس فيه أنه يأمر صاحب الشمال بالقاء السيئة حتى يلقى من حسناته
واحدة ولم أجد ذلك أصلاً (٦) حديث أنس اذا أذنب العبد ذنباً كتب عليه فقال أعرابي فان تاب عنه قال
محى عنه قال فان عاد الحديث وفيه ان الله لا يمل من التوبة حتى يمل العبد من الاستغفار الحديث البيهقي في الشعب
يلفظ جاء رجل فقال يا رسول الله إني أذنب ذنباً قال استغفر ربك قال فاستغفر ثم أعود قال فاذا عدت فاستغفر
ربك ثلاث مرات أو أربعاً قال فاذا عدت قال فاستغفر ربك حتى يكون الشيطان هو المسجور المحسور وفيه أبو بدر
يسار بن الحكم المصري منكر الحديث وروى أيضاً من حديث عقبة بن عامر أن ذنباً قال يكتب عليه قال ثم
يستغفر ويتوب قال يغفر له ويتاب عليه قال فيعود الحديث وفيه لا يمل الله حتى تملوا وليس في الحديثين قوله في
آخره فاذا هم العبد بحسنة أظن وهو في الصحيحين بنحوه من حديث ابن عباس عن رسول الله ﷺ فيما يرويه عن
ربه فمن هم بحسنة فلم يعملها كتبها الله عنده حسنة كاملة فان هم بها وعملها كتبها الله عنده عشر حسنات إلى
سبعمائة ضعف إلى أضعاف كثيرة وإن هم بسيئة فلم يعملها كتبها الله عنده حسنة كاملة فان هم بها فعملها كتبها
الله سيئة واحدة زاد مسلم في رواية أو عاها الله ولا يهلك على الله إلا هالك ولها نحوه من حديث أبي هريرة

صاحب اليمين حسنة قبل أن يعملها فإن عملها كتبت عشر حسنات ثم يضاعفها الله سبحانه وتعالى إلى سبعمائة ضعف وإذا هم بخطيئة لم تكتب عليه فإذا عملها كتبت خطيئة واحدة ووراءها حسن عفو الله عز وجل (١) وجاء رجل إلى النبي ﷺ فقال يا رسول الله إني لا أصوم إلا الشهر لا أزيد عليه ولا أصلي إلا الخمس لا أزيد عليها وليس لله في مالي صدقة ولا حج ولا تطوع أين أنا إذا مت فتبسم رسول الله ﷺ وقال نعم معي إذا حفظت قلبك من اثنتين الغل والحسد ولسانك من اثنتين الغيبة والكذب وعينيك من اثنتين النظر إلى ما حرم الله وأن تردى بهما مسلما دخلت معي الجنة على راحتي هاتين وفي الحديث (٢) الطويل لأنس أن الأعرابي قال يا رسول الله من يلي حساب الخلق فقال الله تبارك وتعالى قال هو بنفسه قال نعم فتبسم الأعرابي فقال ﷺ ثم ضحك يا أعرابي فقال إن الكريم إذا قدر عفا وإذا حاسب ساء فقال النبي ﷺ صدق الأعرابي ألا كريم أكرم من الله تعالى هو أكرم الأكرمين ثم قال فقه الأعرابي وفيه أيضا أن الله تعالى شرف الكعبة وعظمها ولو أن عبدا هدمها حجرا حجرا ثم أحرقها ما بلغ جرم من استخف بولي من أولياء الله تعالى قال الأعرابي ومن أولياء الله تعالى قال المؤمنون كلهم أولياء الله تعالى أما سمعت قول الله عز وجل ﴿اللَّهُ وَلِيُّ الَّذِينَ آمَنُوا يُخْرِجُهُم مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ﴾ وفي بعض الأخبار (٣) المؤمن أفضل من الكعبة (٤) والمؤمن طيب طاهر (٥) والمؤمن أكرم على الله تعالى من الملائكة وفي الخبر (٦) خلق الله تعالى جهنم من فضل رحمته سوطا يسوق الله به عباده إلى الجنة وفي خبر آخر يقول الله عز وجل (٧) إنما خلقت الخلق ليربحوا على ولم أخلقهم لأرجم عليهم وفي حديث (٨) أبي سعيد الخدري عن رسول الله ﷺ ما خلق الله تعالى شيئا إلا جعل له ما يغلبه وجعل رحمته تغلب غضبه وفي الخبر المشهور (٩) أن الله تعالى كتب على نفسه الرحمة قبل أن يخلق الخلق أن رحمته تغلب غضبي وعن (١٠) معاذ بن جبل وأنس بن مالك أنه صلى الله عليه وسلم قال لا إله إلا الله دخل

سبحانه وتعالى
واذكروا نعمة
الله عليكم إذ كنتم
أعداء فألف بين
قلوبكم فأصبحتم
بنعمته إخوانا
وقال تعالى هو الذي
أيديكم بنصره
والمؤمنين وألف
بين قلوبهم لو أنفقت
مافي الأرض جميعا
ما ألفت بين قلوبهم
ولكن الله ألفت
بينهم وقد اختار
الصحبة والاخوة
في الله تعالى سعيد
ابن المسيب وعبد الله
ابن المبارك وغيرهما
وفائدة الصحبة أنها
تفتح مسام الباطن
ويكسب الانسان
بها علم الحوادث
والعوارض (قيل)
أعلم الناس بالآفات
أكبرهم آفات
ويتصلب الباطن
برزين العلم
ويتمكن الصدق

(١) حديث جاء رجل فقال يا رسول الله إني لا أصوم إلا الشهر لا أزيد عليه ولا أصلي إلا الخمس لا أزيد عليها وليس لله في مالي صدقة ولا حج ولا تطوع الحديث تقدم (٢) حديث أنس الطويل قال أعرابي يا رسول الله من يلي حساب الخلق قال الله تبارك وتعالى فقال هو بنفسه قال نعم فتبسم الأعرابي الحديث لم أجده أصلا (٣) حديث المؤمن أفضل من الكعبة ابن ماجه من حديث ابن عمر بلفظ ما أعظمك وأعظم حرمتك والذي نفسى بيده حرمة المؤمن أعظم حرمة منك ماله ودمه وأن يظن به إلا خيرا وشيخه نصر بن محمد بن سليمان الحمصي ضعفه أبو حاتم ووثقه ابن حبان وقد تقدم (٤) حديث المؤمن من طيب طاهر لم أجده بهذا اللفظ وفي الصحيحين من حديث حذيفة المؤمن لا ينجس (٥) حديث المؤمن أكرم على الله من الملائكة ابن ماجه من رواية أبي المهزم يزيد بن سفيان عن أبي هريرة بلفظ المؤمن أكرم على الله من بعض الملائكة وأبو المهزم تركه شعبة وضعفه ابن معين ورواه ابن حبان في الضعفاء والبيهقي في الشعب من هذا الوجه بلفظ المصنف (٦) حديث خلق الله من فضل رحمته سوطا يسوق به عباده إلى الجنة لم أجده هكذا ويغني عنه ما رواه البخاري من حديث أبي هريرة عجب ربنا من قوم يجاء بهم إلى الجنة في السلاسل (٧) حديث قال الله إنما خلقت الخلق ليربحوا على ولم أخلقهم لأرجم عليهم لم أقف له على أصل (٨) حديث أبي سعيد ما خلق الله شيئا إلا جعل له ما يغلبه وجعل رحمته تغلب غضبه أبو الشيخ ابن حبان في الثواب وفيه عبد الرحمن بن كردم جهله أبو حاتم وقال صاحب الميزان ليس بواه ولا بمجهول (٩) حديث أن الله كتب على نفسه بنفسه قبل أن يخلق الخلق أن رحمته تغلب غضبي متفق عليه من حديث أبي هريرة وقد تقدم (١٠) حديث معاذ وأنس من قال لا إله إلا الله دخل الجنة الطبراني في الدعاء بلفظ من مات يشهد وتقدم من حديث معاذ وهو في اليوم والليلة للنسائي بلفظ من مات يشهد وقد تقدم من حديث معاذ ومن حديث أنس أيضا وتقدم في الأذكار

الجنة (١) ومن كان آخر كلامه لا إله إلا الله لم تمسه النار (٢) ومن لقي الله لا يشرك به شيئاً حرمت عليه النار (٣) ولا يدخلها من في قلبه مثقال ذرة من إيمان وفي خير آخر (٤) لو علم الكافر سعة رحمة الله ما يس من جنته أحد (٥) ولما تبارسول الله ﷺ قوله تعالى ﴿ان زلزلة الساعة شيء عظيم﴾ قال أتدرون أي يوم هذا هذا يوم يقال لا دم عليه الصلاة والسلام قم فابعث بعث النار من ذر يتك فيه قول كم فيقال من كل ألف تسعمائة وتسعة وتسعون الى النار وواحد الى الجنة قال فأبلس القوم وجعلوا يبكون وتعطوا يومهم عن الاشتغال والعمل فخرج عليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال ما لكم لا تعملون فقالوا ومن يشتغل بعمل بعد ما حدثتنا بهذا فقال كم أنتم في الأمم أين تأويل وثاريس ومنسك وبأجوج وما جوج أم لا يحصيها إلا الله تعالى إنما أنتم في سائر الأمم كالشجرة البيضاء في جلد الثور الاسود وكالرقعة في ذراع الدابة فانظر كيف كان يسوق الخلق بسيطا الخوف ويقودهم بأزمة الرجاء الى الله تعالى إذ ساقهم بسيطا الخوف أولا فلما خرج ذلك بهم عن حد الاعتدال الى افراط اليأس داواهم بدواء الرجاء وردهم الى الاعتدال والقصد والآخر لم يكن مناقضا للاول ولكن ذكر في الاول ما رآه سببا للشفاء واقتصر عليه فلما احتاجوا الى المعالجة بالرجاء ذكر تمام الأمر فعلى الواعظ أن يقتدي بسيد الوعاظ فيستلطف في استعمال أخبار الخوف والرجاء بحسب الحاجة بعد ملاحظة العلل الباطنة وان لم يراع ذلك كان ما يفسد بوعظه أكثر مما يصلحه وفي الخبر (٦) لولم تذنبوا لخلق الله خلقا يذنبون فيغفر لهم وفي لفظ آخر لذهب بكم وجاء بخلق آخر يذنبون فيغفر لهم إنه هو الغفور الرحيم وفي الخبر (٧) لولم تذنبوا لخشيت عليكم ما هو شر من الذنوب قيل وما هو قال العجب وقال ﷺ (٨) والذي نفسي بيده الله أرحم بعبيده المؤمنين من الوالدة الشقيقة بولدها وفي الخبر (٩) ليغفرن الله تعالى يوم القيامة مغفرة ما خطرت على قلب أحد حتى ان ابليس ليتناول

(١) حديث من كان آخر كلامه لا إله إلا الله لم تمسه النار أبو داود والحاكم وصححه من حديث معاذ بلفظ دخل الجنة (٢) حديث من لقي الله لا يشرك به شيئاً حرمت عليه النار الشيخان من حديث أنس أنه ﷺ قال لمعاذ ما من عبد يشهد أن لا إله إلا الله وأن محمدا عبده ورسوله الا حرمه الله على النار وزاد البخاري صاذا من قلبه وفي رواية له من لقي الله لا يشرك به شيئاً دخل الجنة ورواه أحمد من حديث معاذ بلفظ جعله الله في الجنة وللنساء من حديث أبي عميرة الانصاري في أثناء حديث فقال أشهد أن لا إله إلا الله وأشهد أني رسول الله لا يلقى الله عبد يؤمن بهما الا سجد عن النار يوم القيامة (٣) حديث لا يدخلها من في قلبه وزن ذرة من إيمان أحمد من حديث سهل ابن بيضاء من شهد أن لا إله إلا الله حرمه الله على النار وفيه انقطاع وله من حديث عثمان بن عفان إني لا علم كلمة لا يقولها عبد حقاً من قلبه الا حرم على النار قال عمر بن الخطاب هي كلمة الا خلاص واسناده صحيح ولكن هذا ونحوه شاذ غالف لما ثبت في الاحاديث الصحيحة من دخول جماعة من الموحدين النار واخراجهم بالشفاعة نعم لا يبق في النار من في قلبه ذرة من إيمان كما هو متفق عليه من حديث أبي سعيد وفيه لمن وجدتم في قلبه مثقال ذرة من إيمان فأخرجوه وقال مسلم من خير بدل من إيمان (٤) حديث لو علم الكافر سعة رحمة الله ما يس من جنته أحد متفق عليه من حديث أبي هريرة (٥) حديث لما تلا ﴿ان زلزلة الساعة شيء عظيم﴾ قال أتدرون أي يوم هذا الحديث الترمذي من حديث عمران بن حصين وقال حسن صحيح قلت هو من رواية الحسن البصري عن عمران ولم يسمع منه وفي الصحيحين نحوه من حديث أبي سعيد (٦) حديث لولم تذنبوا لخلق الله خلقا يذنبون فيغفر لهم وفي لفظ لذهب بكم الحديث مسلم من حديث أبي أيوب واللفظ الثاني من حديث أبي هريرة قريبا منه (٧) حديث لولم تذنبوا لخشيت عليكم ما هو شر من الذنوب قيل ما هو قال العجب البزار وابن حبان في الضعفاء والبيهقي في الشعب من حديث أنس وتقدم في ذم الكبر والعجب (٨) حديث والذي نفسي بيده الله أرحم بعبيده المؤمنين من الوالدة الشقيقة بولدها متفق عليه من حديث عمر بن الخطاب (٩) حديث ليغفرن الله تعالى يوم القيامة مغفرة ما خطرت قط على قلب أحد الحديث ابن أبي الدنيا في كتاب حسن الظن بالله من حديث ابن مسعود باسناد ضعيف

بطروق هــوب
الآفات ثم التخلص
منها بالإيمان ويقع
بطريق الصحة
والاخوة التعاضد
والتعاون وتتقوى
جنسود القلب
وتستروح الارواح
بالشام وتتفق في
التوجه الى الرفيق
الاعلى ويصير
مثالها في الشاهد
كالا صوات اذا
اجتمعت خرقت
الاجرام واذا
تفردت قصرت عن
بلوغ المرام * ورد
في الخبر عن رسول
الله ﷺ المؤمن
كثير بأخيه وقال
الله تعالى مخبرا
عمن لا صديق له
فالنا من شافعين
ولا صديق حميم
والحميم في الاصل
الهميم الا أنه أبدلت
الهاء بالحاء لقرب
مخرجهما اذ هما
من حروف
الخلق والهميم

لما رجاه أن تصيبه وفي الخبر (١) أن الله تعالى مائة رحمة أدر منها عنده تسع وتسعين رحمة وأظهر منها في الدنيا رحمة واحدة فيها يترحم الخلق فتحن الوالدة على ولدها وتعطف البهيمة على ولدها فإذا كان يوم القيامة ضم هذه الرحمة إلى التسع والتسعين ثم بسطها على جميع خلقه وكل رحمة منها طباق السموات والأرض قال فلا يهلك على الله يومئذ إلا هالك وفي الخبر (٢) ما منكم من أحد يدخله عمله الجنة ولا ينجيه من النار قالوا ولا أنت يا رسول الله قال ولا أنا إلا أن يتخمدني الله برحمته وقال عليه أفضل الصلاة والسلام (٣) اعملوا وأبشروا واعلموا أن أحدكم لا ينجيه عمله وقال ﷺ (٤) إني اختبأت شفاعتي لأهل الكبائر من أمتي أترونها للمطيعين المتقين بل هي للمتولين المخلطين وقال عليه الصلاة والسلام (٥) بعثت بالحنيفية السمحة السهلة وقال ﷺ وعلى كل عبد مصطفي (٦) أحب أن يعلم أهل الكتابين أن في ديننا سباحة وبدل على معناه استجابة الله تعالى للمؤمنين في قولهم ولا تحمل علينا إصرا وقال تعالى ﴿و يضع عنهم إصرهم والأغلال التي كانت عليهم﴾ وروى (٧) محمد بن الحنفية عن علي رضي الله تعالى عنهما أنه قال لما نزل قوله تعالى ﴿فاصفح الصنفح الجميل﴾ قال يا جبريل وما الصنفح الجميل قال عليه السلام إذا عفوت عن ظلمك فلا تعاتبه فقال يا جبريل قال الله تعالى أكرم من أن يعاتب من عفا عنه فبكى جبريل وبكى النبي ﷺ فبعث الله تعالى إليهما ميكائيل عليه السلام وقال إن ربك يا قريش السلام ويقول كيف أتاب من عفوت عنه هذا ما لا يشبه كرمي * والخبار الواردة في أسباب الرجاء أكثر من أن تحصى * وأما الآثار فقد قال علي كرم الله وجهه من أذنب ذنبا فستره الله عليه في الدنيا قاله أكرم من أن يكشف ستره في الآخرة ومن أذنب ذنبا فعوقب عليه في الدنيا قاله تعالى أعدل من أن يثنى عقوبته على عبده في الآخرة وقال الثوري ما أحب أن يجعل حسابي إلى أبوي لا في أعلم أن الله تعالى أرحم بي منهما وقال بعض السلف المؤمن إذا عصي الله تعالى ستره عن أبصار الملائكة كيلا تراه فتشهد عليه وكتب محمد بن مصعب إلى أسود بن سالم بخطه أن العبد إذا كان مسرفا على نفسه فرفع يديه يدعو يقول يا رب حجت الملائكة صوته وكذا النانية والثالثة حتى إذا قال الرابعة يا ربني قال الله تعالى حتى متى تحجبون عني صوت عبدي قد علم عبدي أنه ليس له رب يغفر الذنوب غيري أشهدكم أني قد غفرت له وقال إبراهيم بن أدهم رحمة الله عليه خلا لي الطواف ليلة وكانت ليلة مظلمة فوقفت في الملتزم عند الباب فقلت يا رب أعصمني حتى لا أعصيك أبدأفتني في هاتف من البيت يا إبراهيم أنت تسألني العصمة وكل عبادي المؤمنين يطلبون مني ذلك فإذا عصمتهم فعلى من أفضّل ولمن أغفروا كان الحسن يقول لو لم يذنب المؤمن لكان بطير في ملكوت السموات ولكن الله تعالى قمع بالذنوب وقال الجنيد رحمه الله تعالى

(١) حديث أن الله تعالى مائة رحمة الحديث متفق عليه من حديث أبي هريرة (٧) حديث ما منكم من أحد يدخله عمله الجنة الحديث متفق عليه من حديث أبي هريرة وقد تقدم (٣) حديث اعملوا وأبشروا واعلموا أن أحدكم لا ينجيه عمله تقدم أيضا (٤) حديث إني اختبأت شفاعتي لأهل الكبائر من أمتي الحديث الشيخان من حديث أبي هريرة لكل نبي دعوة وإنى خبأت دعوتي شفاعة لأمتي ورواه مسلم من حديث أنس وللترمذي من حديثه وصححه وابن ماجه من حديث جابر شفاعتي لأهل الكبائر من أمتي ولا بن ماجه من حديث أبي موسى ولا أحمد من حديث ابن عمر خیرت بين الشفاعة وبين أن يدخل نصف أمتي الجنة فاخترت الشفاعة لأنها أعم وأكفى أترونها للمتقين الحديث وفيه من لم يسم (٥) حديث بعثت بالحنيفية السمحة السهلة أحمد من حديث أبي أمامة بسند ضعيف دون قوله السهلة وله وللطبراني من حديث ابن عباس أحب الدين إلى الله الحنيفية السمحة وفيه محمد بن اسحاق رواه بالنعنة (٦) حديث أحب أن يعلم أهل الكتاب أن في ديننا سباحة أبو عبيد في غريب الحديث وأحمد (٧) حديث محمد بن الحنفية عن علي لما نزل قوله تعالى فاصفح الصنفح الجميل قال يا جبريل بل وما الصنفح الجميل قال إذا عفوت عن ظلمك فلا تعاتبه الحديث ابن مردويه في تفسيره موقوفا على علي مختصرا قال الرضا غير عتاب ولم يذكر بقية الحديث وفي استاده نظر

ما خوذ من الاهتمام
أى يهتم بأمر أخيه
فلاهتمام بهمهم
الصدق حقيقة
الصداقة وقال عمر
إذا رأى أحدكم
ودا من أخيه
فليتمسك به فقلما
يصيب ذلك وقد
قال القائل
وإذا صفالك من
زمانك واحد *
فهو المراد وأين
ذاك الواحد
وأوحى الله تعالى
إلى داود عليه
السلام قال يا داود
مالى أراك متبذرا
وحذك قال الهى
قليت الخلق من
أجلك فأوحى الله
إليه يا داود كن
يقظا * مرثدا
لنفسك أخوانا
وكل خدن لا يوافق
على مسرتى فلا
تصعبه فانه عدو
يقسى قلبك
ويباعدك منى
* وقد ورد في
الخبر أن أحبكم
إلى الله الذين

ان بدت عين من الكرم ألحقت المسيئين بالمحسنين ولقي مالك بن دينار أبا يحيى فقال له الى كم تحدث الناس بالرخص فقال له أبا يحيى اني لا رجوا أن ترى من عفو الله يوم القيامة ما تخرق له كساء له هذا من الفرح وفي حديث ربيع بن حراش عن أخيه وكان من خيار التابعين وهو ممن تكلم بعد الموت قال لما مات أخى سجدى بثوبه وألقيناه على نعشه فكشف الثوب عن وجهه واستوى قاعدا وقال اني لقيت ربي عز وجل فحيا نبي بروح وريحان وربي غير غضبان واني رأيت الامراء يسر مما تظنون فلا تغتروا وان هذا عليه السلام ينتظرني واصحابه حتى أرجع اليهم قال ثم طرح نفسه فكأنها كانت حصاة وقعت في طشت فملائه ودفناه وفي الحديث ^(١) ان رجلين من بني اسرائيل تواخيا في الله تعالى فكان أحدهما يسرف على نفسه وكان الآخر عابدا وكان يعظه ويذكره فكان يقول دعني وربي أبعث علي رقيباً حتى رآه ذات يوم علي كبرية فغضب فقال لا يغفر الله لك قال فيقول الله تعالى يوم القيامة أيستطيع أحد أن يحظر رحمتي علي عبادي اذهب أنت فقد غفرت لك ثم يقول للعابدون أنت فقد أوجبت لك النار قال فوالذي نفسي بيده لقد تكلم بكلمة أهلكته دنياه وآخرته وروى أيضاً ان لصاً كان يقطع الطريق في بني اسرائيل أربعين سنة فمر عليه عيسى عليه السلام وخلفه فابدى من عباد بني اسرائيل من الخواريين فقال اللص في نفسه هذا نبي الله يمر والى جنبه حواريه لو نزلت فكنت معها نالنا قال فنزل فجعل يريدان يدنو من الحوارى ويزدري نفسه تعظيماً للحوارى ويقول في نفسه مثلي لا يمشى الى جنب هذا العابد قال وأحسن الحوارى به فقال في نفسه هذا يمشى الى جانبي فضم نفسه ومشى الى عيسى عليه الصلاة والسلام فمشى بجانبه فبقي اللص خلفه فأوحى الله تعالى الى عيسى عليه الصلاة والسلام قل لها ليستأ نفا العمل فقد أحبطت ما سلف من أعمالها ما الحوارى فقد أحبطت حسناته لعجبه بنفسه وأما الآخر فقد أحبطت سياسته بما زدرى علي نفسه فاجبرهما بذلك وضم اللص اليه في سياحته وجعله من حواريه وروى عن مسروق ان نبيا من الانبياء كان ساجدا فوطى عنقه بعض العصاة حتى ألزق الحصى بجميته قال فرفع النبي عليه الصلاة والسلام رأسه مفضيا فقال اذهب فان يغفر الله لك فأوحى الله تعالى اليه تنألي علي في عبادي اني قد غفرت له ويقرب من هذا ما روى عن ^(٢) ابن عباس رضي الله تعالى عنهما ان رسول الله عليه السلام كان يقنت على المشركين ويلعنهم في صلاته فنزل عليه قوله تعالى ليس لك من الامر شيء الآية فترك الدعاء عليهم وهدى الله تعالى عامة أولئك للاسلام وروى في الاثر أن رجلين كانا من العابدين متساويين في العبادة قال فاذا أدخلوا الجنة رفع أحدهما في الدرجات العلى علي صاحبه فيقول يا رب ما كان هذا في الدنيا بأكثر مني عبادة فرفعه علي في علمين فيقول الله سبحانه انه كان يسألي في الدنيا الدرجات العلى وانت كنت تسألي النجاة من النار فاعطيت كل عبد سؤله وهذا يدل علي ان العبادة علي الرجاء افضل لان المحبة اغلب علي الرجي منها علي الخائف فكم من فرق في الملوك بين من يخدم اتقاء لعقابه وبين من يخدم ارتجاء لانعامه واكرامه ولذلك امر الله تعالى بحسن الظن ولذلك قال عليه السلام ^(٣) سلوا الدرجات العلى فانما تسألون كراما وقال ^(٤) اذا سألت

(١) حديث ان رجلين من بني اسرائيل تواخيا في الله عز وجل فكان أحدهما يسرف علي نفسه وكان الآخر عابدا الحديث ابوداود من حديث أبي هريرة باسناد جيد (٢) حديث ابن عباس كان يقنت علي المشركين ويلعنهم في صلاته فنزل قوله تعالى ليس لك من الامر شيء فترك الدعاء عليهم الحديث البخاري من حديث ابن عمر أنه كان اذا رفع رأسه من الركوع في الركعة الأخيرة من الفجر يقول اللهم العن فلانا وفلانا بعد ما يقول سمع الله لمن حمده بناولك الحمد فانزل الله عز وجل ليس لك من الامر شيء الى قوله فانهم ظالمون ورواه الترمذي وسماه أباسفيان والحريث بن هشام وصفوا بن أمية وزاد قتاد عليهم فأسلموا فحسن اسلامهم وقال حسن غريب وفي رواية له أربعة نفر ولم يسمهم وقال فهذا هم الله للاسلام وقال حسن غريب صحيح (٣) حديث سلوا الله الدرجات العلى فانما تسألون كراما أجد به هذا اللفظ وللترمذي من حديث ابن مسعود سلوا الله من فضله فان الله يحب أن يسئل وقال هكذا روى حماد بن واقد وليس بالحافظ (٤) حديث اذا سألت الله فاعظموا الرغبة واسألوا الفردوس

يا لفون ويلو لفون
فالؤمن آلف
مألف وفي هذا
دقيقة وهي انه
ليس من اختار
العزلة والوحدة
لله يذهب عنه هذا
الوصف فلا يكون
آلفاً لو فافان هذه
الاشارة من رسول
الله عليه السلام الى
الخلق الجبلي وهذا
الخلق يكل في كل
من كان أنم معرفة
ويقينا وأرزن
عقلا وأتم اهلية
واستعدادا وكان
أوفر الناس حظا
من هذا الوصف
الانبياء ثم الاولياء
وأتم الجميع في هذا
نبينا صلوات الله
عليه وكل من كان
من الانبياء أتم
ألفه كان أكثر
تبعاً ونبينا عليه السلام
كان أكثرهم ألفه
وأكثرهم تبعاً
وقال تناسكوا

الله فاعظموا الرغبة واسألوا الفردوس الاعلى فان الله تعالى لا يتعاطمه شيء وقال بكر بن سليم الصواف دخلنا على مالك بن أنس في العشي التي قبض فيها فقلنا يا أبا عبد الله كيف تجدك قال لا أدري ما أقول لكم إلا إنكم ستعانون من عفو الله ما لم يكن لكم في حساب ثم ما برحنا حتى أغمضناه وقال يحيى بن معاذ في مناجاته يكاد رجائي لك مع الذنوب يغلب رجائي إليك مع الاعمال لاني أعتد في الاعمال على الا خلاص وكيف أحرزها وأنا بالآفة معروف وأجدني في الذنوب اعتمد على عفوك وكيف لا تغفرها وأنت بالجود موصوف وقيل ان مجوسيا استضاف ابراهيم الخليل عليه الصلاة والسلام فقال ان أسلمت أضفتك لمجوسى فأوحى الله تعالى اليه يا ابراهيم لم تطعمه الا بتغيير دينه ونحن من سبعين سنة نطعمه على كفره فلو أضفته ليلة ماذا كان عليك لم ابراهيم يسعى خلف المجوسى فردده وأضافه فقال له المجوسى ما السبب فيما بدالك فذكر له فقال له المجوسى أهكذا يعاملنى ثم قال أعرض على الاسلام فاسلم ورأى الاستاذ أبا سهل الصعلوكى أباسهل الزجاسى في المنام وكان يقول بوعيد الا بد فقال له كيف حالك فقال وجدنا الامراء هون مما توهمنا ورأى بعضهم أباسهل الصعلوكى في المنام على هيئة حسنة لا توصف فقال له يا استاذهم نلت هذا فقال بحسن ظنى برى وحكى ان أبا العباس بن سريج رحمه الله تعالى رأى في مرض موته في منامه كأن القيامة قد قامت واذا الجار سبب حانه يقول أين العلماء قال فجاء اثم قال ماذا عملتم فيما علمتم قال فقلنا يارب قصرنا وأساءنا قال فاماد السؤال كأنه لم يرض بالجواب وأراد جوابا غيره فقلت أما أنا فليس في صحيفتي الشرك وقد وعدت ان تغفر ما دونه فقال اذهبوا به فقد غفرت لكم ومات بعد ذلك بثلاث ليال وقيل كان رجل شرب جمع قوما من ندمائه ودفع إلى غلامه أربعة دراهم وأمره أن يشتري شيئا من الفواكه للمجلس فمر الغلام بباب مجلس منصور بن عمار وهو يسأل لفقير شيئا ويقول من دفع إليه أربعة دراهم دعوت له أربع دعوات قال فدفع الغلام اليه الدراهم فقال منصور ما الذى تريد أن أدعوك فقال لي سيد أريد أن أتخلص منه فدعا منصور وقال الاخرى فقال أن يخلف الله على دراهمى فدعا ثم قال الاخرى قال أن يتوب الله على سيدى فدعا ثم قال الاخرى فقال ان يغفر الله لي ولسيدى ولك وللقوم فدعا منصور فرجع الغلام فقال له سيده لم أبطأت فقص عليه القصة قال وهم دعا فقال سألت لنفسى العتق فقال له اذهب فأنت حر قال وايش الثانى قال أن يخلف الله على الدراهم قال لك أربعة آلاف درهم وايش الثالث قال أن يتوب الله عليك قال ثبت الى الله تعالى قال وايش الرابع قال أن يغفر الله لي ولك وللقوم وللمذكر قال هذا الواحد ليس إلى فلما بات تلك الليلة رأى في المنام كأن قائلا يقول له أنت فعلت ما كان اليك أفترى أنى لا أفعل ما الى قد غفرت لك وللغلام ولمنصور بن عمار وللقوم الحاضرين أجمعين وروى عن عبد الوهاب بن عبد الحميد الثقفى قال رأيت ثلاثة من الرجال وامرأة يحملون جنازة قال فأخذت مكان المرأة وذهبت الى المقبرة وصلينا عليها ودفنا الميت فقلت للمرأة من كان هذا الميت منك قالت ابني قلت ولم يكن لكم جيران قالت بلى ولكن صغروا أمره قلت وايش كان هذا قالت مخنثا قال فرحمها وذهبت بها الى منزلى وأعطيتها دراهم وحنطة وثيابا قال فرأيت تلك الليلة كأنه أتاني آت كأنه القمولىة البدر وعليه ثياب بيض فجعل يتشكرنى فقلت من أنت فقال المخنث الذى دفتمونى اليوم رحمنى ربى باحتقار الناس إياى وقال ابراهيم الاطروش كنا قعودا ببغداد مع معروف الكرخي على دجلة اذ مر أحداث في زورق يضربون بالدف ويشربون ويلعبون فقالوا المعروف أما تراهم يعصون الله مجاهرين ادع الله عليهم فرفع يديه وقال الهى كما فرحتهم في الدنيا ففرحهم في الآخرة فقال القوم انما سألتك أن تدعو عليهم فقال اذا فرحتهم في الآخرة تاب عليهم وكان بعض السلف يقول في دعائه يارب وأى أهل دهر لم يعصوك ثم كانت نعمتك عليهم سابعة ورزقك عليهم دارا سبعا نك ما أحلمك وعزتك انك لتعصى

الاعلى فان الله لا يتعاطمه شيء مسلم من حديث أبى هريرة اذا دعا أحداكم فلا يقل اللهم اغفر لي ان شئت ولكن ليعزم وليعظم الرغبة فان الله عز وجل لا يتعاطمه شيء اعطاه والبخارى من حديث أبى هريرة في اثناء حديث فاذا سألتم الله فاسألوه الفردوس فانه اوسط الجنة واعلى الجنة ورواه الترمذى من حديث معاذ وعبد بن الصامت

تصكروا فاني
مكاثركم الامم
يوم القيامة وقد
نبه الله تعالى على
هذا الوصف من
رسول الله ﷺ
فقال ولو كنت
قطا غليظ القلب
لا نفضسوا من
حولك وانما طلب
العزلة مع وجود
هذا الوصف ومن
كان هذا الوصف
فيه أقوى وأتم كان
طلب العزلة فيه
أكثر في الابتداء
ولهذا المعنى حجب
الى رسول الله ﷺ
أول أمره وكان
يخلو في غار حراء
ويبحث الليالى
ذوات العدد وطلب
العزلة لا يسلب
وصف كونه آلفا
مألوا وقد غلط في
هذا قوم ظنوا ان
العزلة تسلب هذا
الوصف فتركوا
العزلة طلبا لهذه
الفضيلة وهذا
خطأ وسر طلب

ثم تسبغ النعمة وتدبر الرزق حتى كأنك ياربنا لا تغضب فهذه هي الأسباب التي بها يجلب روح الرجاء الى قلوب المتقين والآيسين فأما الحقى المغرورون فلا ينبغي أن يسمعوها شيئاً من ذلك بل يسمعون ما سنورده في أسباب الخوف فإن أكثر الناس لا يصلح الا على الخوف كالعبد السوء والصبي العرم لا يستقيم الا بالسوط والعصا واظهار الخشونة في الكلام وأما ضد ذلك فيسد عليهم باب الصلاح في الدين والدنيا في الشطر الثاني من الكتاب في الخوف وفيه بيان حقيقة الخوف وبيان درجته وبيان أقسام المخاوف وبيان فضيلة الخوف وبيان الافضل من الخوف والرجاء وبيان دواء الخوف وبيان معنى سوء الخاتمة وبيان أحوال الخائفين من الانبياء صلوات الله عليهم والصلحاء رحممة الله عليهم ونسأل الله حسن التوفيق

(بيان حقيقة الخوف)

اعلم أن الخوف عبارة عن تألم القلب واحتراقه بسبب توقع مكروه في المستقبل وقد ظهر هذا في بيان حقيقة الرجاء ومن أنس بالله وملك الحق قلبه وصار ابن وقته مشاهداً لجمال الحق على الدوام لم يبق له التفات الى المستقبل فلم يكن له خوف ولا رجاء بل صار حاله أعلى من الخوف والرجاء فانهما زمامان يمنعان النفس عن الخروج الى رغواتها والى هذا أشار الواسطي حيث قال الخوف حجاب بين الله وبين العبد وقل أيضاً اذا ظهر الحق على السرائر لا يبقى فيها فضيلة لرجاء ولا خوف وبالجملة فالخوف اذا شغل قلبه في مشاهدة المحبوب بخوف الفراق كان ذلك نقصاً في الشهود وانما دوام الشهود غاية المقامات ولكننا الآن إنما نتكلم في أوائل المقامات فنقول حال الخوف ينتظم أيضاً من علم وحال وعمل أما العلم فهو العلم بالسبب المفضي الى المكروه وذلك كمن جنى على ملك ثم وقع في يده فيخاف القتل مثلاً ويجوز العفو والافلات ولكن يكون تألم قلبه بالخوف بحسب قوة علمه بالاسباب المفضية الى قتله وهو تفاحش جنايته وكون الملك في نفسه حقوداً غصوباً مشتهماً وكونه مخفوقاً بمن يحشه على الانتقام خالياً عن تشفع اليه في حقه وكان هذا الخائف ماطلاً عن كل وسيلة وحسنة تمحو أثر جنايته عند الملك فالعلم بتظاهر هذه الاسباب سبب لقوة الخوف وشدة تألم القلب وبحسب ضعف هذه الاسباب يضعف الخوف وقد يكون الخوف لا عن سبب جناية قارفاً الخائف بل عن صفة الخوف كالذي وقع في غلب سبع فانه يخاف السبع لصفة ذات السبع وهي حرصه وسطوته على الافتراس غالباً وان كان افتراسه بالاختيار وقد يكون من صفة جبلية للمخوف منه تخوف من وقع في مجرى سيل أو جوارح حريق فان الماء يخاف لانه بطبعه يجبول على السيلان والاغراق وكذا النار على الاغراق فالعلم بأسباب المكروه هو السبب الباعث الكثير لا حراق القلب وتألمه وذلك الا حراق هو الخوف فكذلك الخوف من الله تعالى تارة يكون لمعرفة الله تعالى ومعرفة صفاته وأنه لو أهلك العالمين لم يبال ولم يمنعه مانع وتارة يكون لكثرة الجناية من العبد بمقارفة المعاصي وتارة يكون بهما جميعاً وبحسب معرفته بعيوب نفسه ومعرفته بجلال الله تعالى واستغنائها عنه لا يسئل عما يفعل وهم يسئلون تكون قوة خوفه فأخوف الناس لربه أعرفهم بنفسه وبربه ولذلك قال صلى الله عليه وسلم ^(١) أنا أخوفكم لله وكذلك قال الله تعالى في انما يخشى الله من عباده العلماء ثم اذا اكملت المعرفة أورثت جلال الخوف واحترق القلب ثم يفيض أثر الحرقه من القلب على البدن وعلى الجوارح وعلى الصفات أما في البدن فبالنحول والصفار والغشية والزعقة والبكاء وقد تنشق به المرارة فيفيض الى الموت أو يصعد الى الدماغ فيفسد العقل أو يقوى فيورث القنوط والياس وأما في الجوارح فيكفها عن المعاصي وتقيدها بالطاعات تلافي لما فرط واستعداداً للمستقبل ولذلك قيل ليس الخائف من يكي ويمسح عينيه بل من يترك ما يخاف أن يعاقب عليه وقال أبو القاسم الحكيم من خاف شيئاً هرب منه ومن خاف الله هرب اليه وقيل لذي النون متى يكون العبد خائفاً قال اذا نزل نفسه منزلة السقيم الذي يحتتم مخافة طول

(١) حديث أنا أخوفكم البخاري من حديث أنس والله اني لا خشاكم لله واتقاكم له وللشيخين من حديث عائشة والله اني لا علمهم بالله وأشد هم له خشية

العزلة لمن هذا الوصف فيه أتم من الانبياء ثم الامثل فالامثل ما أسلفنا في أول الباب ان في الانسان ميلا الى الجلس بالوصف الاعم فلما علم الحدائق ذلك ألهمهم الله تعالى محبة الخلوة والعزلة لتصفية النفس عن الميل بالوصف الاعم لترقى الهمم العالية عن ميل الطباع الى تألف الارواح فاذا رويوا التصفية حققها لشرأبت الارواح الى جنبها بالتألف الاصلى الاولى وأعادها الله تعالى الى الخلق ومخاطبتهم مصفاة واستنارت النفوس الطاهرة بأنوار الارواح وظهرت صفة الجبلة من الالة المكملة آلفة مالوفة فصارت العزلة من أهم الامور عند من

السقام وأما في الصفات فبأن يجمع الشهوات ويكدر اللذات فتصير المعاصي المحبوبة عنده مكروهة كما يصير
العسل مكروهاً عند من يشتهيها إذا عرف أن فيه مما فتن حرق الشهوات بالخوف وتآديب الجوارح ويحصل في
القلب الذبول والخشوع والذلة والاستكانة ويفارقه الكبر والحقد والحسد بل يصير مستوعباً لهم بخوفه
والنظر في خطر عاقبته فلا يتفرغ لغيره ولا يكون له شغل إلا المراقبة والمحاسبة والمجاهدة والضئنة بالناس
واللحظات ومؤاخذة النفس بالخطرات والخطوات والكلمات ويكون حاله من وقع في مغالب سبع ضار
لا يدرى أنه يغفل عنه فيفلت أو يهجم عليه فيهلك فيكون ظاهراً وباطناً مشغولاً بما هو خائف منه لا متمتع فيه
لغيره هذا حال من غلبه الخوف واستولى عليه وهكذا كان حال جماعة من الصالحين وقوة المراقبة
والمحاسبة والمجاهدة بحسب قوة الخوف الذي هو تألم القلب واحتراقه وقوة الخوف بحسب قوة المعرفة بجلال الله
وصفاته وأفعاله وبعيوب النفس وما بين يديها من الاخطار والاهوال وأقل درجات الخوف مما يظهر أثره في
الاعمال أن يمنع عن المحظورات ويسمى الكف الحاصل عن المحظورات ورعا فإن زادت قوة كف عما يتطرق
إليه إمكان التحريم فيكف أيضاً عما لا يتيقن تحريمه ويسمى ذلك تقوى إذا التقوى أن يترك ما يريسه إلى مالا
يريه وقد يحمله على أن يترك مالا بأس به مخافة به بأس وهو الصدق في التقوى فإذا انضم إليه التجرد للخدمة
فصار لا يبنى مالا يسكنه ولا يجمع مالا يأكله ولا يلتفت إلى دنياه يعلم أنها تافقه ولا يصرف إلى غير الله تعالى
تقساً من أنفاسه فهو الصدق وصاحبه جدير بأن يسمى صديقاً ويدخل في الصدق والتقوى ويدخل في التقوى
الورع ويدخل في الورع العفة فإنها عبارة عن الامتناع عن مقتضى الشهوات خاصة فإذا الخوف يؤثر في الجوارح
بالكف والاقدام ويتجدد له بسبب الكف اسم العفة وهو كف عن مقتضى الشهوة وأعلى منه الورع فإنه أعم
لأنه كف عن كل محظور وأعلى منه التقوى فإنه اسم للكف عن المحظور والشبهة جميعاً ووراءه اسم الصديق
والمقرب وتجري الرتبة الآخرة مما قبلها مجرى الاخص من الاعم فإذا ذكرت الاخص فقد ذكرت الكل كما
أنك تقول الإنسان أما عربي وأما عجمي والعربي أما قرشي أو غيره والقرشي أما هاشمي أو غيره والهاشمي أما
علوي أو غيره والعلوي أما حسني أو حسيني فإذا ذكرت أنه حسني مثلاً فقد وصفته بالجميع وإن وصفته بأنه علوي
وصفته بما هو فوقه مما هو أعم منه فكذلك إذا قلت صديق فقد قلت أنه تقوي وورع وعفيف فلا ينبغي أن تظن أن
كثرة هذه الاسماء تدل على معان كثيرة متباينة فيختلط عليك كما اختلط على من طلب المعاني من الالفاظ ولم
يتبع الالفاظ المعاني فهذه إشارة إلى مجامع معاني الخوف وما يكتنفه من جانب العلو كالمعرفة الموجبة له ومن
جانب السفلى كالاعمال الصادرة منه كفاً وإقداماً

﴿ بيان درجات الخوف واختلافه في القوة والضعف ﴾

اعلم أن الخوف محمود وبمسايق أن كل ما هو خوف محمود فكل ما كان أقوى وأكثر كان أحيد وهو غلط بل
الخوف سوء طاعة يسوق به عباده إلى المواظبة على العلم والعمل لينالوا به مراتبة القرب من الله تعالى والاصلاح
للبيمة أن لا تخلو عن سوء طوكذا الصبي ولكن ذلك لا يدل على أن المبالغة في الضرب محمودة وكذلك الخوف له
قصور وله أفراط وله اعتدال والمحمود هو الاعتدال والوسط قائماً القاصر منه فهو الذي يجري مجرى رقة النساء يخطر
بالبال عند سماع آية من القرآن فيورث البكاء وتفيض الدموع وكذلك عند مشاهدة سبب هائل فإذا غاب ذلك
النسب عن الحس رجع القلب إلى الغفلة فهذا خوف قاصر قليل البدوي ضعيف النفع وهو كالقضيبي الضعيف
الذي تضرب به دابة قوية لا يؤلمها المأمير حافلاً يسوقها إلى المقصود ولا يصلح لها مضتها وهكذا يخوف الناس
كلهم إلا العارفين والعلماء ولست أعني بالعلماء المترسمين برسوم العلماء والمتسمين بأسمائهم فأنهم أبعد الناس عن
الخوف بل أعني العلماء بالله وبآياته وأفعاله وذلك مما قد عز وجوده الآن ولذلك قال الفضيل بن عياض إذا قيل
لك هل تخاف الله فاسكت فإنك إن قلت لا كفرت وإن قلت نعم كذبت وأشار به إلى أن الخوف هو الذي

بالف فيؤلف ومن
أدل الدليل على أن
الذي اعتزل آلف
مألف حتى يذهب
الغلط عن الذي غلط
في ذلك وضم العزلة
على الإطلاق من
غير علم بحقيقة
الصحة وحقيقة
العزلة فصارت
العزلة مرغوباً فيها
في وقتها والصحة
مرغوباً فيها في وقتها
قال قال محمد بن
الحنفية رحمه الله
ليس بحكيم من لم
يعاشر بالمعروف
من لا يجسد من
معاشرته بدا حق
يجعل الله له منه
فرجاً وكان بشر
ابن الحرث يقول
إذا قصر العبد في
طاعة الله سلبه الله
تعالى من يؤنسه
قالا ليس بهيته الله
للصادقين رفقا من
الله تعالى وثواب العبد
معجلاً والانيس

يكف الجوارح عن المعاصي ويقيدها بالطامات وما لم يؤثر في الجوارح فهو حديث نفس وحركة خاطر لا يستحق أن يسمى خوفاً أو ما المفرط فانه الذي يقوى ويجاوز حد الاعتدال حتى يخرج إلى اليأس والقنوط وهو مذموم أيضاً لأنه يمنع من العمل وقد يخرج الخوف أيضاً إلى المرض والضعف وإلى الوله والدهشة وزوال العقل فالمراد من الخوف ما هو المراد من السوط وهو الحمل على العمل ولولاها ما كان الخوف كلالاً لأنه بالحقيقة نقصان لأن منشأه الجهل والعجز أما الجهل فانه ليس يدري ما قبله أمره ولو عرف لم يكن خائفاً لأن الخوف هو الذي يتردد فيه وأما العجز فهو أنه متعرض للحدور لا يقدر على دفعه فإذا هو محمود بالإضافة إلى نقص الآدمي وإنما المحمود في نفسه وذاته هو العلم والقدرة وكل ما يجوز أن يوصف الله تعالى به وما لا يجوز وصف الله به فليس بكال في ذاته وإنما يصير محموداً بالإضافة إلى نقص هو أعظم منه كما يكون احتمال ألم الدواء محموداً لأنه أهون من ألم المرض فما يخرج إلى القنوط فهو مذموم وقد يخرج الخوف أيضاً إلى المرض والضعف وإلى الوله والدهشة وزوال العقل وقد يخرج إلى الموت وكل ذلك مذموم وهو كالضرب الذي يقتل الصبي والسوط الذي يهلك الدابة أو يمرضها أو يكسر عضو من أعضائها وإنما ذكر رسول الله ﷺ أسباب الرجاء وأكثر منها ليعالج به صدمة الخوف المفرط المنقضى إلى القنوط أو أحدهما لا مرفك كل ما يراد لا مرفك المحمود منه ما يقضي إلى المراد المقصود منه وما يقصر عنه أو يجاوزه فهو مذموم وقائدة الخوف الحدور والورع والتقوى والمجاهدة والعبادة والفكر والدكر وسائر الأسباب الموصلة إلى الله تعالى وكل ذلك يستدعي الحياة مع صحة البدن وسلامة العقل فكل ما يقدح في هذه الأسباب فهو مذموم * فإن قلت من خاف لمات من خوفه فهو شهيد فكيف يكون حاله مذموماً؟ فاعلم أن معنى كونه شهيداً أن له رتبة بسبب موته من الخوف كان لا ينالها لو مات في ذلك الوقت لا بسبب الخوف فهو بالإضافة إليه فضيلة فاما بالإضافة إلى تقدير بقاءه وطول عمره في طاعة الله وسلك سبيله فليس بفضيلة بل للسالك إلى الله تعالى بطريق الفكر والمجاهدة والترقي في درجات المعارف في كل لحظة رتبة شهيد وشهداء ولولا هذا لكانت رتبة صبي يقتل أو مجنون يفتسه سبع أعلى من رتبة نبي أو ولي يموت حتف أنفه وهو محال فلا ينبغي أن يظن هذا بل أفضل السعادات طول العمر في طاعة الله تعالى فكل ما يبطل العمر أو العقل أو الصحة التي يتعملل العمر بتعطيلها فهو خسار ونقصان بالإضافة إلى أمور وإن كان بعض أقسامها فضيلة بالإضافة إلى أمور أخرى كما كانت الشهادة فضيلة بالإضافة إلى ما دونها بالإضافة إلى درجة المتقين والصدّيقين فإذا الخوف أن لم يؤثر في العمل فوجوده كعدمه مثل السوط الذي لا يزيد في حركة الدابة وإن أرفله درجات بحسب ظهور أثره فإن لم يحصل إلا على العفة وهي الكف عن مقتضى الشهوات فله درجة فإذا أثمر الورع فهو أعلى وأقصى درجاته إن يثمر درجات الصدّيقين وهو أن يسلب الظاهر والباطن عما سوى الله تعالى حتى لا يبقى لغير الله تعالى فيه متسع فهذا أقصى ما يحمده منه وذلك مع بقاء الصحة والعقل فإن جاوز هذا إلى إزالة العقل والصحة فهو مرض يجب علاجه إن قدر عليه ولو كان محموداً لما وجب علاجه بأسباب الرجاء وبغيره حتى يزول ولذلك كان سهل رحمه الله يقول للمريد الملائم للجوع أياما كثيرة احفظوا عقولكم فانه لم يكن لله تعالى ولي ناقص العقل

(بيان أقسام الخوف بالإضافة إلى ما يخاف منه)

اعلم أن الخوف لا يتحقق إلا بافتقار مكروه والمكروه إما أن يكون مكروهاً في ذاته كالنار وإما أن يكون مكروهاً لأنه يفضي إلى المكروه كما نكره المعاصي لادائها إلى مكروه في الآخرة كما يكره المريض الفواقه المضرة لادائها إلى الموت فلا بد لكل خائف من أن يتمثل في نفسه مكروهاً من أحد القسمين ويقوى انتظاره في قلبه حتى يحرق قلبه بسبب استعثاره ذلك المكروه ومقام الخائفين يختلف فيما يغلب على قلوبهم من المكروهات المحذورة فالذين يغلب على قلوبهم ما ليس مكروهاً لذاته بل لغيره كالذين يغلب عليهم خوف الموت قبل التوبة أو خوف نقص التوبة ونكث العهد أو خوف ضعف القوة عن الوفاء بنهاج حقوق الله تعالى أو خوف زوال رقة القلب وتبدلها

قد يكون مفيداً كالشاي وقد يكون مستفيداً كما لمريد من فصيح الخلوة والعزلة لا يترك من غير أنيس فإن كان قاصراً يؤنس به الله بمن يتم حاله به وإن كان غير قاصر يقبض الله تعالى له من يؤنس من المردين وهذا الانس ليس فيه ميل بالوصف إلا عملاً هو بالله ومن الله وفي الله * وروى عبد الله بن مسعود عن رسول الله ﷺ قال المتحابون في الله على عمود من ياقوتة حمراء في رأس العمود سبعون ألف غرفة مشرفون على أهل الجنة يعني حسنهم لاهل الجنة كما تضيئ الشمس لاهل الدنيا فيقول أهل الجنة

بالقساوة أو خوف الميل عن الاستقامة أو خوف استيلاء العادة في اتباع الشهوات المألوفة أو خوف أن يكلف الله تعالى إلى حسنته التي اتكل عليها وتعزبها في عباد الله أو خوف البطر بكثرة نعم الله عليه أو خوف الاشتغال عن الله بغير الله أو خوف الاستدراج بتواتر النعم أو خوف انكشاف غوائل طاعته حيث يدوله من الله ما لم يكن يحسب أو خوف تبعات الناس عنده في الغيبة والخيانة والغش واضمار السوء أو خوف ما لا يدري أنه يحدث في بقية عمره أو خوف تعجيل العقوبة في الدنيا والافتضاح قبل الموت أو خوف الاغترار بزخارف الدنيا أو خوف اطلاع الله على سريره في حال غفلته عنه أو خوف الختم له عند الموت بخاتمة السوء أو خوف السابغة التي سبقت له في الأزل فهذه كلها مخاوف العارفين ولكل واحد خصوص فائدة وهو سلوك سبيل الخذر عما يفضي إلى المخوف فمن يخاف استيلاء العادة عليه فيواظب على الفطام عن العادة والذي يخاف من اطلاع الله تعالى على سريره يشتغل بتطهير قلبه عن الوساوس وهكذا إلى بقية الأقسام وأغلب هذه المخاوف على اليقين خوف الخاتمة فإن الأمر فيه مخطر وأعلى الأقسام وأدناها على كمال المعرفة خوف السابغة لأن الخاتمة تتبع السابغة وفرع يتفرع عنها بعد تخلل أسباب كثيرة فالخاتمة تظهر ما سبق به القضاء في أم الكتاب والخائف من الخاتمة بالاضافة إلى الخائف من السابغة كرجلين وقع الملك في حقهما بتوقيع يحتمل أن يكون فيه عز الرقة ويحتمل أن يكون فيه تسليم الوزارة إليه ولم يصل التوقيع إليها بعد فربط قلب أحدهما بحالة وصول التوقيع ونشره وأنه عما إذا يظهر ويرتبط قلب الآخر بحالة توقيع الملك وكيفيته وأنه ما الذي خطر له في حال التوقيع من رحمة أو غضب وهذا التفاوت إلى السبب فهو أعلى من الالتفات إلى ما هو فرع فكذلك الالتفات إلى القضاء الأزل الذي جرى بتوقيعه القلم أعلى من الالتفات إلى ما يظهر في الأبد واليه أشار النبي ﷺ حيث كان على المنبر فقبض كفه اليمنى ثم قال (١) هذا كتاب الله كتب فيه أهل الجنة بأسمائهم وأسماء آبائهم لا يزداد فيهم ولا ينقص ثم قبض كفه اليسرى وقال هذا كتاب الله كتب فيه أهل النار بأسمائهم وأسماء آبائهم لا يزداد فيهم ولا ينقص وليعلم أن أهل السعادة يعمل أهل الشقاوة حتى يقال كأنهم منهم بل هم منهم ثم يستنقذهم الله قبل الموت ولو بفواق ناقة وليعلم أن أهل الشقاوة يعمل أهل السعادة حتى يقال كأنهم منهم بل هم منهم ثم يستخرجهم الله قبل الموت ولو بفواق ناقة السعيد من سعد بقضاء الله والشقي من شقى بقضاء الله والأعمال بالخواتيم وهذا كاتقسام الخائفين إلى من يخاف معصيته وجنائته وإلى من يخاف الله تعالى نفسه لصفته وجلاله وأوصافه التي تقتضي الهيبة لا محالة فهذا أعلى رتبة ولذلك يبقى خوفه وإن كان في طاعة الصديقين وأما الآخر فهو في عرصه الغرور والامن أن واظب على الطاعات فالخوف من المعصية خوف الصالحين والخوف من الله خوف الموحدين والصدقيين وهو ثمرة المعرفة بالله تعالى وكل من عرفه وعرف صفاته علم من صفاته ما هو جدير بأن يخاف من غير جنائية بل العاصي لو عرف الله حق المعرفة لخاف الله ولم يخف معصيته ولولا أنه مخوف في نفسه لما سخره للمعصية وسر له سبيلها ومهد له أسبابها فان تيسير أسباب المعصية إبعاد ولم يسبق منه قبل المعصية معصية استحق بها أن يسخر للمعصية وتجري عليه أسبابها ولا يسبق قبل الطاعة وسيلة ولم توسل بها من سرته له الطاعات ومهد له سبيل القربات فالعاصي قد قضى عليه بالمعصية شاء أم أبى وكذا المطيع فالذي يرفع عمدا ﷺ إلى أعلى عليين من غير وسيلة سبقت منه قبل وجوده ويضع أبا جهل في أسفل سافلين من غير جنائية سبقت منه قبل وجوده جدير بأن يخاف منه لصفته جلالة فان من أطاع الله أطاع بأن سلط عليه إرادة الطاعة وآتاه القدرة وبعد خلق الإرادة الجازمة والقدرة التامة يصير الفعل ضروريا والذي عصي عصى لأنه سلط عليه إرادة قوية جازمة وآتاه الأسباب والقدرة فكان الفعل بعد الإرادة والقدرة ضروريا فليت شعري ما الذي أوجب إكرام هذا وتخصيصه بتسليط إرادة الطاعات عليه وما الذي أوجب إهانته الآخر وإبعاده بتسليط دواعي المعصية عليه وكيف يحال ذلك على العبد وإذا كانت الحوالة ترجع إلى القضاء

(١) حديث هذا كتاب من الله كتب فيه أهل الجنة بأسمائهم وأسماء آبائهم الحديث الترمذي من حديث عبد الله

انطلقوا بنا ننظر
إلى المسحابين في
الله عز وجل فإذا
أشرفوا عليهم
أضاء حسنتهم لأهل
الجنة كما تضيئ
الشمس لأهل
الدنيا عليهم ثياب
سندس خضر
مكتوب على
جباههم هؤلاء
المتحابون في الله
عز وجل وقال أبو
ادريس الخولاني
لمعاذ أني أحبك
في الله فقال له
أبشر ثم أبشر
فاني سمعت
رسول الله ﷺ
يقول ينصب
لطائفة من
الناس كراسي
حول العرش يوم
القيامة وجوههم
كالقمر ليلة البدر
يفزع الناس
ولا يفزعون
ويخاف الناس
ولا يخافون وهم
أولياء الله الذين
لا خوف عليهم
ولا هم يحزنون
فقبل من هؤلاء

الأزلى من غير جنازة ولا وسيلة فالخوف ممن يقضى بما يشاء ويحكم بما يريد حزم عند كل طاقل ووراء هذا المعنى سر القدر الذى لا يجوز افشاؤه ولا يمكن تفهم الخوف منه في صفاته جل جلاله إلا بمثال لولا اذن الشرع لم يستجري على ذكره ذو بصيرة فقد جاء في الخبر (١) ان الله تعالى أوحى الى داود عليه السلام يا داود خفي كما تخاف السبع الضارى فهذا المثل يفهمك حاصل المعنى وان كان لا يقف بك على سببه فان الوقوف على سببه وقوف على سر القدر ولا يكشف ذلك إلا لأهله والخاص بالانبياء لا لجنائنه سبقت اليه منك بل لصفته وبطشه وسطوته وكبره وهيبته ولا نه يفعل ما يفعل ولا يبالي فان قتلك لم يرق قلبه ولا يتألم بقتلك وان خللك لم يخلك شفقة عليك وابقاء على روحك بل أنت عنده أخس من أن يلتفت اليك حيا كنت أو ميتا بل اهلك ألف مثلك واهلك نملته عنده على وتيرة واحدة اذ لا يقدح ذلك في عالم سبعيته وما هو موصوف به من قدرته وسطوته والله المثل الأعلى ولكن من عرفه عرف بالمشاهدة الباطنة التي هي أقوى وأوثق وأجلى من المشاهدة الظاهرة انه صادق في قوله هؤلاء الى الجنة ولا أبالي وهؤلاء الى النار ولا أبالي ويكنفك من موجبات الهيبة والخوف المعرفة بالاستغناء وعدم المبالاة (الطبقة الثانية من الخائفين) أن يتمثل في أنفسهم ما هو المكروه وذلك مثل سكرات الموت وشدة أو سؤال منكرو نكير أو عذاب القبر أو هول المطلاع أو هيبة الموقف بين يدي الله تعالى والحياء من كشف السر والسؤال عن النكير والقطمير أو الخوف من الصراط وحدثه وكيفية العبور عليه أو الخوف من النار وأغلالها وأهوالها أو الخوف من الحرمان عن الجنة دار النعيم والملك المقيم وعن نقصان الدرجات أو الخوف من التجنب عن الله تعالى وكل هذه الأسباب مكروهة في نفسها فهي لا محالة مخوفة وتختلف أحوال الخائفين فيها وأعلامها رتبة هو خوف الفراق والتجانب عن الله تعالى وهو خوف العارفين وما قبل ذلك خوف العامة والصالحين والزاهدين وكافة العالمين ومن لم تكمل معرفته ولم تنفتح بصيرته لم يشعر بلذة الوصال ولا بألم البعد والفراق واذا ذكر له أن العارف لا يخاف النار وانما يخاف التجنب وجد ذلك في باطنه منكرا وتوجب منه في نفسه وربما أنكر لذة النظر الى وجه الله الكريم لولا منع الشرع اياه من اسكاره فيكون اعترافه به باللسان عن ضرورة التقليد والافباطنه لا يصدق به لانه لا يعرف إلا لذة البطن والفرج والهن بالنظر الى الألوان والوجوه الحسان وبالجملة كل لذة تشارك فيها البهائم فاللذة العارفين فلا يدركها غيرهم وتفصيل ذلك وشرحه حرام مع من ليس أهلا له ومن كان أهلا له استبصر بنفسه واستغنى عن أن يشرحه له غيره قال في هذه الاقسام يرجع خوف الخائفين نسأل الله تعالى حسن التوفيق بكرمه

(بيان فضيلة الخوف والترغيب فيه)

اعلم أن فضل الخوف تارة يعرف بالتأمل والاعتبار وتارة بالآيات والاخبار أما الاعتبار فسيبيله أن فضيلة الشيء بقدر غناؤه في الافضاء الى سعادة لقاء الله تعالى في الآخرة اذ لا مقصود سوى السعادة ولا سعادة للعبد إلا في لقاء مولاه والقرب منه فكل ما أعان عليه فله فضيلة وفضيلته بقدر غايته وقد ظهر انه لا وصول الى سعادة لقاء الله في الآخرة إلا بتحصيل محبته والأنس به في الدنيا ولا تحصل المحبة إلا بالمعرفة ولا تحصل المعرفة إلا بدوام الفكر ولا يحصل الأنس إلا بالمحبة ودوام الذكرو لا تتيسر المواظبة على الذكرو والفكر إلا بانقطاع حب الدنيا من القلب ولا ينقطع ذلك الا بترك لذات الدنيا وشهواتها ولا يمكن ترك المشتبهات الا بقمع الشهوات ولا تنقمع الشهوة بشيء كما تنقمع بنار الخوف فالخوف هو النار المحرقة للشهوات فان فضيلته بقدر ما يحرق من الشهوات وبقدر ما يكف عن المعاصي ويحث على الطاعات ويختلف ذلك باختلاف درجات الخوف كما سبق وكيف لا يكون الخوف ذا فضيلة وبه تحصل العفة والورع والتقوى والمجاهدة وهي الأعمال الفاضلة المحموده التي تقرب الى الله تعالى وأما بطريق الاقتباس من الآيات والاخبار فما ورد في فضيلة الخوف خارج عن الحصر

ابن عمرو بن العاص وقال حسن صحيح غريب (١) حديث ان الله تعالى أوحى الى داود يا داود خفي كما يخاف السبع الضارى لم أجده أصلا ولعل المصنف قصد بإيراده انه من الاسرائيليات فانه عبر عنه بقوله جاء في الخبر

يا رسول الله قال
المتحابون في الله عز
وجل (وروى)
عبادة بن الصامت
عن رسول الله
ﷺ قال يقول
الله عز وجل حقت
محبتي للمتحابين
في والمستزاورين
في والمتبازلين في
والمتصادقين في
(أخبرنا) الشيخ
أبو الفتح محمد بن
عبد الباقي اجازة
قال أنا أحمد بن
الحسين بن خيرون
قال أنا أبو عبد الله
أحمد بن عبد الله
الحاملي قال أنا أبو
القاسم عمر بن
جعفر بن محمد بن
سلام قال أنا أبو
اسحق ابراهيم بن
اسحق الحاربي
قال حدثنا حماد
عن يحيى بن سعيد
عن سعيد بن المسيب
ان رسول الله ﷺ
قال ألا أخبركم
بخير من كثير من

وناهيك دلالة على فضيلته جمع الله تعالى للخاتمين الهدى والرحمة والعلم والرضوان وهي مجامع مقامات أهل الجنان قال الله تعالى ﴿ وهدي ورحمة للذين هم لربهم يرهبون ﴾ وقال تعالى ﴿ إنما يخشى الله من عباده العلماء ﴾ وصفهم بالعلم لخشيتهم وقال عز وجل ﴿ رضى الله عنهم ورضوا عنه ذلك لمن خشى ربه ﴾ وكل ما دل على فضيلة العلم دل على فضيلة الخوف لأن الخوف ثمرة العلم ولذلك جاء في خبر موسى عليه أفضل الصلاة والسلام وأما الخائفون فإن لهم الرفيق الأعلى لا يشاركون فيه فانظر كيف أفردهم بمرافقة الرفيق الأعلى وذلك لأنهم العلماء والعلماء لهم رتبة مرافقة الأنبياء لأنهم ورثة الأنبياء ومرافقة الرفيق الأعلى للأنبياء ومن يلحق بهم ولذلك (١) لما خير رسول الله ﷺ في مرض موته بين البقاء في الدنيا وبين القدوم على الله تعالى كان يقول أسألك الرفيق الأعلى فاذن إن نظر إلى مشمره فهو العلم وإن نظر إلى ثمرة فالورع والتقوى ولا يخفى ما ورد في فضائلها حتى إن العاقبة صارت موسومة بالتقوى مخصوصة بها كما صار الحمد مخصوصا بالله تعالى والصلاة برسول الله ﷺ حتى يقال الحمد لله رب العالمين والعاقبة للمتقين والصلاة على سيدنا محمد ﷺ وآله أجمعين وقد خصص الله تعالى التقوى بالاضافة إلى نفسه فقال تعالى ﴿ لن ينال الله لحومها ولا دماؤها ولكن يناله التقوى منكم ﴾ وإنما التقوى عبارة عن كف بمقتضى الخوف كما سبق ولذلك قال تعالى ﴿ إن أكرمكم عند الله أتقاكم ﴾ ولذلك أوصى الله تعالى الأولين والآخرين بالتقوى فقال تعالى ﴿ ولقد وصينا الذين أتوا الكتاب من قبلكم وإياكم أن اتقوا الله ﴾ وقال عز وجل ﴿ وخافون إن كنتم مؤمنين ﴾ فامر بالخوف وأوجب وشروطه في الإيمان فلذلك لا يتصور أن ينفك مؤمن عن خوف وإن ضعف ويكون ضعف خوفه بحسب ضعف معرفته وإيمانه وقال رسول الله ﷺ في فضيلة التقوى (٢) إذا جمع الله الأولين والآخرين لميقات يوم معلوم فإذا هم بصوت يسمع أقصاهم كما يسمع أذانهم فيقول يا أيها الناس إني قد أنصت لكم منذ خلقتكم إلى يومكم هذا فأنصتوا إلى اليوم أما هي أعمالكم ترد عليكم أيها الناس إني قد جعلت نسبا وجعلت نسبا فوضعت نسبي ورفعتم نسبكم * قلت إن أكرمكم عند الله أتقاكم وأيتم إلا أن تقولوا فلان بن فلان وفلان أغنى من فلان قال يوم أضع نسبكم وأرفع نسبي أين المتقون فيرفع للقوم لواء فيتبع القوم لواءهم إلى منازلهم فيدخلون الجنة بغير حساب وقال عليه الصلاة والسلام (٣) رأس الحكمة مخافة الله وقال عليه الصلاة والسلام لابن مسعود (٤) إن أردت أن تلقاني فاكثري من الخوف بعدى وقال الفضيل من خاف الله دله الخوف على كل خير وقال الشبلي رحمه الله ما خفت الله يوما إلا رأيت له بابا من الحكمة والعبرة مارأيت قط وقال يحيى بن معاذ ما من مؤمن يعمل سيئة إلا وبالحقها حسنتان خوف العقاب ورخاء العفو كشعلب بين أسدين وفي خبر موسى عليه الصلاة والسلام وأما الورعون فإنه لا يبقى أحد إلا ناقشته الحساب وقششت عما في يديه إلا الورعين فاني أستحي منهم واجلهم أن أوقفهم للحساب والورع والتقوى أسام اشتقت من معان شرطها الخوف فإن خلت عن الخوف لم تسم بهذه الأسامي وكذلك ما ورد

وكثيرا ما يعبر بذلك عن الأسرانيات التي هي غير مرفوعة (١) حديث لما خير في مرض موته كان يقول أسألك الرفيق الأعلى متفق عليه من حديث عائشة قالت كان النبي ﷺ يقول وهو صحيح أنه لم يقبض نبي حتى يرى مقعده من الجنة ثم يخبر فلما نزل به ورأسه في سحري غشى عليه ثم أفاق فأشخص ببصره إلى سقف البيت ثم قال اللهم الرفيق الأعلى فعلمت أنه لا يختارنا وعرفت أنه الحديث الذي كان يحدثنا وهو صحيح الحديث (٢) حديث إذا جمع الله الأولين والآخرين لميقات يوم معلوم ناداهم بصوت يسمعه أقصاهم كما يسمعه أذانهم فيقول يا أيها الناس إني قد أنصت إليكم منذ خلقتكم إلى يومكم هذا فأنصتوا إلى اليوم أما هي أعمالكم ترد عليكم أيها الناس إني جعلت نسبا للحديث الطبراني في الأوسط والحاكم في المستدرک بسند ضعيف والشعبي في التفسير مقتصر على آخره إني جعلت نسبا الحديث من حديث أبي هريرة (٣) حديث رأس الحكمة مخافة الله أبو بكر ابن لال التقي في مكارم الأخلاق والبيهقي في الشعب وضعفه من حديث ابن مسعود ورواه في دلائل النبوة من حديث عقبة بن مامر ولا يصح أيضا (٤) حديث إن أردت أن تلقاني فاكثري من الخوف بعدى قاله لابن مسعود

الصلاة والصدقة
قالوا وما هو قال
إصلاح ذات البين
وإياكم والبغضة
فإنها هي الحالقة
وبإسناد إبراهيم
الحري عن عبيد الله
ابن عمر عن أبي
أسامة عن عبد الله
ابن الوليد عن عمران
ابن رباح قال سمعت
أبا مسلم يقول سمعت
أبا هريرة يقول
الخبر وفي الخبر
تحذير عن البغضة
وهو أن يجفوا المختلى
الناس مقتالهم وسوء
ظن بهم وهذا خطأ
وأما يريد أن يخلو
مقتا لنفسه وعلما
بمسا في نفسه من
الآفات وحذر على
نفسه من نفسه وعلى
الخلق أن يعود عليهم
من شره فمن كانت
خلوته بهذا الوصف
لا يدخل تحت هذا
الوعيد والاشارة
بالحالقة يعني أن

في فضائل الذ كرا لا يخفى وقد جعله الله تعالى مخصوصا بالخاتمين فقال سيد كرم من يخشى وقال تعالى ﴿ولن خاف مقام ربك﴾ وقال ﷺ قال الله عز وجل وعزتي (١) لا أجمع على عبدى خوفين ولا أجمع له آمنين فان آمننى في الدنيا أخفته يوم القيامة وان خافنى في الدنيا أمنتته يوم القيامة وقال ﷺ (٢) من خاف الله تعالى خافه كل شيء ومن خاف غير الله خوفه الله من كل شيء وقال ﷺ (٣) أنتم عقال أشدكم خوف الله تعالى وأحسنكم فيما أمر الله تعالى به ونهى عنه نظرا وقال يحيى بن معاذ رحمه الله عليه مسكين ابن آدم لو خاف النار كما يخاف الفقر دخل الجنة وقال ذوالنون رحمه الله تعالى من خاف الله تعالى ذاب قلبه واشتد لله حبه وصبح له به وقال ذوالنون أيضا ينبغي أن يكون الخوف أباح من الرجاء فاذا غلب الرجاء تشوش القلب وكان أبو الحسين الضرير يقول علامة السعادة خوف الشقاوة لان الخوف زمام بين الله تعالى وبين عبده فاذا انقطع زمامه هلك مع الها لسكين وقيل ليحيى بن معاذ من آمن الخلق غدا فقال أشدكم خوفا اليوم وقال سهل رحمه الله لا نجد الخوف حتى تأكل الحلال وقيل للحسن يا أبا سعيد كيف نصنع نجاس أقواما يخوفوننا حتى تكاد قلوبنا تطير فقال والله انك ان تخالط أقواما يخوفونك حتى يدركك أمن خير لك من أن تصحب أقواما يؤمنونك حتى يدركك الخوف وقال أبو سليمان الداراني رحمه الله ما فارق الخوف قلبا الا خرب وقالت عائشة رضي الله عنها قلت يا رسول الله ﴿الذين يؤتون ما آتوا وقلوبهم وجل﴾ هو الرجل يسرق ويرزني قال لا بل الرجل يصوم ويصلي ويتصدق ويخاف أن لا يقبل منه والتشديدات الواردة في الامن من مكر الله وعذابه لا تنحصر وكل ذلك نناء على الخوف لان مذمة الشيء نناء على ضده الذي ينفيه وضد الخوف الامن كما أن ضد الرجاء اليأس وكادت مذمة القنوط على فضيلة الرجاء فكذلك تدل مذمة الامن على فضيلة الخوف المضادة له بل نقول كل ما ورد في فضل الرجاء فهو دليل على فضل الخوف لانها متلازمان فان كل من رجا عجبوا فلا بد وأن يخاف فوته فان كان لا يخاف فوته فهو اذا لا يحبه فلا يكون بانتظاره راجيا فالخوف والرجاء متلازمان يستحيل انفكاك أحدهما عن الآخر نعم يجوز أن يغلب أحدهما على الآخر وهما مجتمعان ويجوز أن يشتغل القلب بأحدهما ولا يلتفت الى الآخر في الحال لغفلته عنه وهذا لان من شرط الرجاء والخوف تعلقهما بما هو مشكوك فيه اذا المعلوم لا يرجى ولا يخاف فاذا المحبوب الذي يجوز وجوده يجوز عدمه لا محالة فتقدير وجوده بروح القلب وهو الرجاء وتقدير عدمه بوجع القلب وهو الخوف والتقدير ان يتقيا بلان لا محالة اذا كان ذلك الامر المنتظر مشكوكا فيه نعم أحد طرفي الشك قد يرجع على الآخر بحضور بعض الأسباب ويسمى ذلك ظنا فيكون ذلك سبب غلبة أحدهما على الآخر فاذا غلب على الظن وجود المحبوب قوى الرجاء وخفى الخوف بالاضافة اليه وكذا بالعكس وعلى كل حال فهما متلازمان ولذلك قال تعالى و يدعو نارا رغبا ورهبا وقال عز وجل يدعو ربهم خوفا وطمعا ولذلك عبر العرب عن الخوف بالرجاء فقال تعالى ما لكم لا ترجون لله وقارا أى لا تخافون وكثير ما ورد في القرآن الرجاء بمعنى الخوف وذلك لتلازمها اذ عادة العرب التعبير عن الشيء بما يلزمه بل أقول كل ما ورد في فضل البكاء من خشية الله فهو اظهر لفضيلة الخشية فان البكاء ثمرة الخشية فقد قال تعالى فليضحكوا قليلا وليبكوا كثيرا وقال تعالى يكون ويزيدهم خشوعا وقال عز وجل

لم أقف له على أصل (١) حديث لا أجمع على عبدى خوفين ولا أجمع له آمنين ابن حبان في صحيحه والبيهقي في الشعب من حديث أبي هريرة رواه ابن المبارك في الزهد وابن أبي الدنيا في كتاب الخاتمين من رواية الحسن مرسل (٢) حديث من خاف الله خافه كل شيء الحديث أبو الشيخ ابن حبان في كتاب الثواب من حديث أبي أمامة بسند ضعيف جدا ورواه ابن أبي الدنيا في كتاب الخاتمين باستاد ضعيف معضل وقد تقدم (٣) حديث أنتم عقال أشدكم خوفا الحديث لم أقف له على أصل ولم يصح في فضل العقل شيء (٤) حديث عائشة قلت يا رسول الله ﴿الذين يؤتون ما آتوا وقلوبهم وجل﴾ هو الرجل يسرق ويرزني قال لا الحديث الترمذي وابن ماجه والحاكم وقال صحيح الاسناد قلت بل منقطع بين عائشة وبين عبد الرحمن بن سعد بن وهب قال الترمذي وروى عن عبد الرحمن بن سعد

البخضة حافظة للدين لانه نظر الى المؤمنين والمسلمين بعين المقت (وأخبرنا) الشيخ أبو الفتح باسناده الى ابراهيم الحربي قال حدثنا يعقوب بن ابراهيم قال حدثنا أبو عاصم عن ثور عن خالد بن معدان قال ان الله تعالى ملكا نصفه من نار ونصفه من ثلج وان من دعائه اللهم فسكا ألت بين هذا الثلج وهذه النار فلا الثلج يطفى النار ولا النار تذيب الثلج ألف بين قلوب عبادك الصالحين وكيف لا تتألف قلوب الصالحين وقد وجدتم رسول الله ﷺ في وقت العزيز بقاب قوسين في وقت لا يسعه فيه شيء للطف حال الصالحين وجدتم في ذلك

﴿ أَمِنْ هَذَا الْحَدِيثِ تَعْجَبُونَ وَتَضْحَكُونَ وَلَا تَبْكُونَ وَأَنْتُمْ سَامِدُونَ ﴾ وقال صلى الله عليه وسلم ^(١) ما من عبد مؤمن يخرج من عينيه دموع وان كانت مثل رأس الذباب من خشية الله تعالى ثم تصيب شيئا من خروجه الا حرمه الله على النار وقال صلى الله عليه وسلم ^(٢) اذا اقشعر قلب المؤمن من خشية الله تحانت عنه خطايا كما يتحات من الشجرة ورقها وقال صلى الله عليه وسلم ^(٣) لا يلج النار احد بكى من خشية الله تعالى حتى يعود الدين في الضرع ^(٤) وقال عقبة بن عامر ما النجاة يا رسول الله قال أمسك عليك لسانك وليسعك بيتك وابك على خطيئتك وقالت ^(٥) ما شئ رضى الله عنها قلت يا رسول الله أيدخل أحد من أمتك الجنة بغير حساب قال نعم من ذكركم ذنوبه فبكى وقال صلى الله عليه وسلم ^(٦) ما من قطرة أحب الى الله تعالى من قطرة دمع من خشية الله تعالى أو قطرة دم اهرى يفت في سبيل الله سبحانه وتعالى وقال صلى الله عليه وسلم ^(٧) اللهم ارزقني عيني هطالين ٢ تشفيان بذروف الدمع قبل أن تصير الدموع دما والأضراس جمر او قال صلى الله عليه وسلم ^(٨) سبعة يظلمهم الله يوم لا ظل الا ظله وذكركم منهم رجلا ذكركم الله خاليا ففاضت عيناه وقال أبو بكر الصديق رضى الله عنه من استطاع أن يبكي فليبك ومن لم يستطع فليتبك وكان محمد بن المنكدر رحمه الله اذا بكى مسح وجهه وحلته بدموعه ويقول باغنى أن النار لا تأكل موضعا مسته الدموع وقال عبد الله بن عمرو ابن العاصى رضى الله عنهما أبكوا فان لم تبكوا فبنا كوا فوالذى نفس بيده لو يعلم العلم أحدكم كم لصرخ حتى ينقطع صوته وصلى حتى ينكسر صلبه وقال أبو سليمان الداراني رحمه الله ما تغرغرت عين بما لها الا لم يرهق وجه صاحبها قطروا لاذلة يوم القيامة فان سالت دموعه أطفأ باول قطرة منها بحار من النيران ولوان رجلا بكى في أمة ما عذبت تلك الأمة وقال أبو سليمان البكاء من الخوف والرجاء والطرب من الشوق وقال كعب الاحبار رضى الله عنه والذى نفس بيده لان أبكى من خشية الله حتى تسيل دموعي على وجتي أحب الى من أن أتصدق بجبل من ذهب وقال عبد الله ابن عمر رضى الله عنهما لان أدمع دموعه من خشية الله أحب الى من أن أتصدق بألف دينار * وروى ^(٩) عن حنظلة قال كنا عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فوعظنا موعظة رقت لها القلوب وذرفت منها العيون وعرفنا أنفسنا فرجعت الى أهلي فذنت منى المرأة وجرى بيننا من حديث الدنيا فنسيت ما كنا عليه عند رسول الله صلى الله عليه

عن أبي حازم عن أبي هريرة ^(١) حديث ما من مؤمن يخرج من عينيه دموع وان كانت مثل رأس الذباب الحديث الطبراني والبيهقي في الشعب من حديث ابن مسعود بسند ضعيف ^(٢) حديث اذا اقشعر جلد المؤمن من خشية الله تحانت عنه ذنوبه الحديث الطبراني والبيهقي فيه من حديث العباس بسند ضعيف ^(٣) حديث لا يلج النار عبد بكى من خشية الله الحديث الترمذي وقال حسن صحيح والنسائي وابن ماجه من حديث أبي هريرة ^(٤) حديث قال عقبة بن عامر ما النجاة يا رسول الله قال أمسك عليك لسانك الحديث تقدم ^(٥) حديث عائشة قلت أيدخل الجنة أحد من أمتك بغير حساب قال نعم من ذكركم ذنوبه فبكى لم أقف له على أصل ^(٦) حديث ما من قطرة أحب الى الله من قطرة دموعه من خشية الله الحديث الترمذي من حديث أبي أمامة وقال حسن غريب وقد تقدم ^(٧) حديث اللهم ارزقني عيني هطالين تشفيان بذروف الدمع الحديث الطبراني في الكبير وفي الدعاء وأبو نعيم في الحلية من حديث ابن عمر باسناد حسن ورواه الحسين المروزي في زياداته على الزهد والرقائق لابن المبارك من رواية سالم بن عبد الله مرسل دون ذكر الله وذكر الدارقطني في العلل ان من قال فيه عن أبيه وهم وانما هو عن سالم بن عبد الله مرسل قال وسالم هذا يشبه ان يكون سالم بن عبد الله المحاربي وليس بابن عمر انتهى وما ذكره من أنه سالم المحاربي هو الذى يدل عليه كلام البخاري في التاريخ ومسلم في السكتي وابن أبي حاتم عن أبيه وأبي أحمد الحاكم فان الراوى له عن سالم عبد الله أبو سلمة وانما ذكره والرواية عن سالم المحاربي والله أعلم نعم حكى ابن عساكر في تاريخه الخلاف في أن الذى يروى عن سالم المحاربي أو سالم بن عبد الله بن عمر ^(٨) حديث سبعة يظلمهم الله في ظله الحديث متفق عليه من حديث أبي هريرة وقد تقدم ^(٩) حديث حنظلة كنا عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فوعظنا الحديث وفيه نافع حنظلة الحديث وفيه ولكن يا حنظلة ساعة وساعة مسلم مختصرا

المقام العزيز وقال السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين فهم مجتمعون وان كانوا متفرقين وصحبهم لازمة وعزيمتهم في التواصل في الدنيا والآخرة جازمة * وعن عمر بن الخطاب رضى الله عنه لو ان رجلا صام النهار وقام الليل وتصدق وجاهد ولم يحب في الله ولم يبغي فيه ما نفعه ذلك (أخبرنا) رضى الدين أحمد بن اسمعيل بن يوسف اجازة ان لم يكن سماع قال انا أبو المظفر عن والده أبي القاسم القشيري قال

٢ قوله تشفيان بذروف الدمع الذى فى الجامع الصغير تشفيان القلب بذروف الدمع من خشيتك اه

وسلم وأخذ نافي الدنيا ثم تذكرت ما كنا فيه فقلت في نفسي قد نافقت حيث تحول عني ما كنت فيه من الخوف والرقعة فخرجت وجعلت أنادي نافي حنظلة فاستقبلني أبو بكر الصديق رضي الله عنه فقال كلام ينافق حنظلة فدخلت على رسول الله ﷺ وأنا أقول نافي حنظلة فقال رسول الله ﷺ كلام ينافق حنظلة فقلت يا رسول الله كنا عندك فوعظتنا ووعظت من القلوب وذرفت منها العيون وعرفنا أنفسنا فرجعت إلى أهلي فأخذنا في حديث الدنيا ونسيت ما كنا عندك عليه فقال رسول الله ﷺ يا حنظلة لو أنكم كنتم أبدأ على تلك الحالة لصاحتمكم الملائكة في الطرق وعلى فراشكم ولكن يا حنظلة ساعة وساعة فاذا كل ما ورد في فضل الرجاء والبكاء وفضل التقوى والورع وفضل العلم ومذمة الآمن فهو دلالة على فضل الخوف لأن جملة ذلك متعلقة به أما تعلق السبب أو تعلق المسبب

(بيان أن الأفضل هو غلبة الخوف أو غلبة الرجاء أو اعتدالهما)

لأعلم أن الأخبار في فضل الخوف والرجاء قد كثرت وربما ينظر الناظر إليهما فيعترضه شك في أن الأفضل أيهما وقول القائل الخوف أفضل أم الرجاء سؤال فاسد يضاهي قول القائل الخبز أفضل أم الماء وجوابه أن يقال الخبز أفضل للجائع والماء أفضل للعطشان فإن اجتمعما نظر إلى الأغلب فإن كان الجوع أغلب فالخبز أفضل وإن كان العطش أغلب فالماء أفضل وإن استويا فهما متساويان وهذا لأن كل ما يراد المقصود ففضله يظهر بالاضافة إلى مقصوده لا إلى نفسه والخوف والرجاء دوا آن يداوى بها القلوب ففضلها ما يحسب الداء الموجود فإن كان الغالب على القلب داء الآمن من مكر الله تعالى والاغترار به فالخوف أفضل وإن كان الأغلب هو اليأس والقنوط من رحمة الله فالرجاء أفضل وكذلك إن كان الغالب على العبد المعصية فالخوف أفضل ويجوز أن يقال مطلقا الخوف أفضل على التأويل الذي يقال فيه الخبز أفضل من السكرنجبين إذ يعالج بالخبز مرض الجوع وبالسكرنجبين مرض الصفراء ومرض الجوع أغلب وأكثر الحاجة إلى الخبز أكثر فهو أفضل فهذا الاعتبار غلبة الخوف أفضل لأن المعاصي والاغترار على الخلق أغلب وإن نظر إلى مطلع الخوف والرجاء فالرجاء أفضل لأنه مستقي من بحر الرحمة ومستقي الخوف من بحر الغضب ومن لا يحفظ من صفات الله تعالى ما يقتضي اللطف والرحمة كانت المحبة عليه أغلب وليس وراء المحبة مقام وأما الخوف فمستنده اللفات إلى الصفات التي تقتضي العنف فلا تمازجه المحبة بمازجتها للرجاء وعلى الجملة فما يراد لغيره ينبغي أن يستعمل فيه لفظ الأصلح لا لفظ الأفضل فتقول أكثر الخلق الخوف لهم أصلح من الرجاء وذلك لأجل غلبة المعاصي فأما التي التي تراه ظاهرا لا ثم وباطنه وخفيه وجليه فالأصلح أن يعتدل خوفه ورجاؤه ولذلك قيل لو وزن خوف المؤمن ورجاؤه لا يعتدل لا وروى أن عليا كرم الله وجهه قال لبعض ولده يا بني خف الله خوفا ترى أنك لو أتيت به بحسنات أهل الأرض لم يقبلها منك وارج الله رجاء ترى أنك لو أتيت به بسيئات أهل الأرض غفرها لك ولذلك قال عمر رضي الله عنه لو نودي ليدخل النار كل الناس إلا رجلا واحدا الرجوت أن أكون أنا ذلك الرجل ولو نودي ليدخل الجنة كل الناس إلا رجلا واحدا لخشيت أن أكون أنا ذلك الرجل وهذا عبارة عن غاية الخوف والرجاء واعتدالهما مع الغلبة والاستيلاء ولكن على سبيل التقاوم والتساوي فمثل عمر رضي الله عنه ينبغي أن يستوى خوفه ورجاؤه فأما العاصي إذا ظن أنه الرجل الذي استثنى من الذين أمروا بدخول النار كان ذلك دليلا على اغتراره فان قلت مثل عمر رضي الله عنه لا ينبغي أن يتساوى خوفه ورجاؤه بل ينبغي أن يغلب رجاءه كما سبق في أول كتاب الرجاء وإن قوته ينبغي أن تكون بحسب قوة أسبابه كما مثل بالزرع والبذر ومعلوم أن من بث البذر الصحيح في أرض نقية وواظب على تعهدها وجاء بشروط الزراعة جميعها غلب على قلبه رجاء الادراك ولم يكن خوفه مساويا لرجائه فهكذا ينبغي أن تكون أحوال المتقين فاعلم أن من يأخذ المعارف من الألفاظ والمثلة يكثر زلل له وذلك وإن أوردناه مثالا فليس يضاهي ما نحن فيه من كل وجه لأن سبب غلبة الرجاء العلم الحاصل بالتجربة إذ علم بالتجربة صحة الأرض

سمعت أبا عبد الرحمن السلمي يقول سمعت عبد الله بن المعلم يقول سمعت أبا بكر التماساني يقول أصحابوا مع الله فإن لم تطيقوا فاصحبوا مع من يصحب مع الله لتوصلكم بركة صحبتهم إلى صحبة الله (وأخبرنا) شيخنا ضياء الدين أبو النجيب إجازة قال أنا عمر بن أحمد الصفار النيسابوري إجازة قال أنا أبو بكر أحمد بن خفاف قال أنا أبو عبد الرحمن السلمي قال سمعت أبا نصر الأصفهاني يقول سمعت أبا جعفر الحداد يقول سمعت علي بن سهل يقول الأنس بالله تعالى أن تستوحش من الخلق الآمن أهل ولاية الله فإن الأنس بأهل ولاية الله هو الأنس

ونقاءها وصحة البذر وصحة الهواء وقلة الصواعق المهلكة في تلك البقاع وغيرها وانما مثال مسا لتناذر لم يجرب
 بجنسه وقد بحث في أرض غريبة لم يعدها الزارع ولم يختبرها وهي في بلاد ليس يدري أنكثر الصواعق فيها أم
 لا فمثل هذا الزارع وإن أدى كنه مجهوده وجاء بكل مقدوره فلا يغلب رجاءه على خوفه والبذر في مسا لتناذر
 الايمان وشروط صحته دقيقة والارض القلب وخفايا خبثه وصفاته من الشرك الخفي والنفاق والرياء وخفايا
 الأخلاق فيه غامضة والآفات هي الشهوات وزخارف الدنيا والتفات القلب اليها في مستقبل الزمان وإن سلم في
 الحال وذلك مما لا يصحق ولا يعرف بالتجربة إذ قد يعرض من الأسباب ما لا يطاق مخالفته ولم يجرب مثله
 والصواعق هي أهوال سكرات الموت واضطراب الاعتقاد عنده وذلك مما لم يجرب مثله ثم الحصاد والادراك
 عند المنصرف من القيامة الى الجنة وذلك لم يجرب فمن عرف حقائق هذه الأمور فإن كل ضعيف القلب جبانا في
 نفسه غلب خوفه على رجائه لا محالة كما سيحكي في أحوال الخائفين من الصعابة والتابعين وإن كان قوى القلب
 ثابت الجأش تام المعرفة استوى خوفه ورجاءه فاما أن يغلب رجاءه فلا ولقد كان عمر رضي الله عنه يبالي في
 تفتيش قلبه حتى كان يسأل حذيفة رضي الله عنه هل يعرف به من آثار النفاق شيئا إذ كان قد خصه رسول الله
 ﷺ (١) بعلم المنافقين فمن ذا الذي يقدر على تطهير قلبه من خفايا النفاق والشرك الخفي وإن اعتقد نقاء قلبه عن
 ذلك فمن أين يأمن مكر الله تعالى بتليس حاله عليه وإخفاء عيبه عنه وإن وثق به فمن أين يثق ببقائه على ذلك الى
 تمام حسن الخاتمة وقد قال ﷺ (٢) ان الرجل يعمل عمل أهل الجنة خمسين سنة حتى لا يبقى بينه وبين الجنة
 إلا شبر وفي رواية إلا قدر فواق ناقة فيسبق عليه الكتاب فيختم له بعمل أهل النار وقد رفاق الناقة لا يحمل عمل
 بالجوارح إنما هو بمقدار خاطر يحتاج في القلب عند الموت فيقتضي خاتمة السوء فكيف يؤمن ذلك فاذن أقصى
 غايات المؤمن أن يعتدل خوفه ورجاءه وغلبة الرجاء في غالب الناس تكون مستندة للاغترار وقلة المعرفة ولذلك
 جمع الله تعالى بينهما في وصف من أثنى عليهم فقال تعالى (يدعون ربهم خوفا وطمعا) وقال عز وجل (ويدعوننا
 رغبا ورهبا) وأين مثل عمر رضي الله عنه فالخلق الموجودون في هذا الزمان كلهم إلا صلح لهم غلبة الخوف بشرط
 أن لا يخرجهم الى اليأس وترك العمل وقطع الطمع من المنفرة فيكون ذلك سببا للتكاسل عن العمل وداعيا الى
 الانهمال في المعاصي فان ذلك قنوط وليس بخوف إنما الخوف هو الذي يحث على العمل ويكدر جميع الشهوات
 ويزعج القلب عن الركون الى الدنيا ويدعوه الى النجاة عن دار الغرور فهو الخوف المحمود دون حديث النفس
 الذي لا يؤثر في الكف والحث ودون اليأس الموحب للقنوط وقد قال يحيى بن معاذ من عبد الله تعالى بمحض
 الخوف غرق في بحار الأفكار ومن عبده بمحض الرجاء تاه في مغارة الاغترار ومن عبده بالخوف والرجاء استقام
 في محجة الاذكار وقال مكحول الدمشقي من عبد الله بالخوف فهو حور وري ومن عبده بالرجاء فهو مرجى ومن
 عبده بالمحبة فهو زنديق ومن عبده بالخوف والرجاء والمحبة فهو موحد فاذا لا بد من الجمع بين هذه الأمور وغلبة
 الخوف هو الأصح ولكن قبل الاشراف على الموت أما عند الموت فالأصلح غلبة الرجاء وحسن الظن لأن الخوف
 جار مجرى السوط الباعث على العمل وقد انقضى وقت العمل فالمشرف على الموت لا يقدر على العمل ثم لا يطيق
 أسباب الخوف فان ذلك يقطع نياط قلبه ويعين على تسجيل موته وأما روح الرجاء فانه يقوى قلبه ويحبب اليه به

بالله (وقد نبه القائل)
 نظما على حقيقة
 جامعة لمعاني
 الصعبة والحلوة
 وقائدتهما وما يحذر
 فيهما بقول
 وحدة الانسان
 خير

من مجلس السوء
 عنده
 وجلس الخير خير
 من يعود المرء وحده
 (الباب الرابع
 والحمدون في أداء
 حقوق الصعبة
 والاخوة في الله
 تعالى)

قال الله تعالى
 وتعاونوا على البر
 والتقوى وقال تعالى
 وتواصوا بالحق
 وتواصوا بالمرجة
 وقال في وصف
 أصحاب رسول الله
 ﷺ أشداء على
 الكفار رحماء
 بينهم وكل هذه
 الآيات تنبيه من
 الله تعالى للعباد
 على آداب حقوق

(١) حديث ان حذيفة كان خصه رسول الله ﷺ بعلم المنافقين مسلم من حديث حذيفة في أصحابي اثنا عشر
 منافقا تماما لا يدخلون الجنة حتى يابح الجمل في سم الخياط الحديث (٢) حديث ان الرجل يعمل بعمل أهل
 الجنة خمسين سنة حتى لا يبقى بينه وبين الجنة إلا شبر وفي رواية إلا قدر فواق ناقة الحديث مسلم من حديث
 أبي هريرة ان الرجل يعمل الزمن الطويل بعمل أهل الجنة ثم يختم له بعمل أهل النار وللطبراني في
 الأوسط سبعين سنة وإسناده حسن والشيخين في أثناء حديث لا بن مسعود ان أحدكم يعمل بعمل أهل الجنة
 حتى ما يكون بينه وبينها إلا ذراع الحديث ليس فيه تقدير من العمل بخمسين سنة ولا ذكر شبر ولا فواق ناقة

مقام سوى الخوف والرجاء ولا بعدهما مقام سوى الصبر وبه المجاهدة والتجرد لله ظاهرا وباطنا ولا مقام بعد المجاهدة لمن فتح له الطريق الا الهداية والمعرفة ولا مقام بعد المعرفة الا المحبة والانس ومن ضرورة المحبة الرضا بفعل المحبوب والثقة بعنايته وهو التوكل فاذا قايما ذكرناه في علاج الصبر كفاية وانكنا نفرد الخوف بكلام جملي فنقول الخوف يحصل بطريقتين مختلفتين أحدهما أعلى من الآخر ومثاله أن الصبي إذا كان في بيت فدخل عليه سبع أوحية ربما كان لا يخاف ويربما مد اليد الى الحية ليأخذها ويلعب بها ولكن إذا كان معه أبوه وهو قائل خاف من الحية وهرب منها فاذا نظر الصبي الى أبيه وهو ترعد فرائصه ويحتمل في الهرب منها قام معه وغلب عليه الخوف ووافقه في الهرب فخوف الأب عن بصيرة ومعرفة بصفة الحية ومسمها وخاصيتها وسطوة السبع وبطشه وقلة مبالاته وأما خوف الابن قايما بمجرد التقليد لا نه يحسن الظن بأبيه ويعلم أنه لا يخاف الا من سبب مخوف في نفسه فيعلم أن السبع مخوف ولا يعرف وجهه واذا عرفت هذا المثال فاعلم أن الخوف من الله تعالى على مقامين أحدهما الخوف من عذابه والثاني الخوف منه فلما الخوف منه فهو خوف العلماء وأرباب القلوب العارفين من صفاته ما يقتضي الهيبة والخوف والحذر المطلقين على سر قوله تعالى (و يحذركم الله نفسه) وقوله عز وجل اتقوا الله حق تقاته وأما الاول فهو خوف عموم الخلق وهو حاصل بأصل الايمان بالجنة والنار كونهما جزاءين على الطاعة والمعصية وضعفه بسبب الغفلة وسبب ضعف الايمان وانما تزول الغفلة بالتذكير والوعظ وملازمة الفكر في أهوال يوم القيامة وأصناف العذاب في الآخرة وتزول أيضا بالنظر الى الخائفين وعجايبهم ومشاهدة أحوالهم فان كانت المشاهدة فالسمع لا يخلو عن تأثير وأما الثاني وهو الأعلى فان يكون الله هو الخوف أعني أن يخاف البعد والحجاب عنه ويرجو القرب منه * قال ذوالنون رحمه الله تعالى خوف النار عند خوف الفراق كقطرة قطرت في بحر لحي وهذه خشية العلماء حيث قال الله تعالى (انما يخشى الله من عباده العلماء) ولعموم المؤمنين أيضا حظ من هذه الخشية ولكن هو بمجرد التقليد يضاهي خوف الصبي من الحية تقليد لأبيه وذلك لا يستند الى بصيرة فلا جرم يضعف ويؤول على قرب حتى إن الصبي ربما يرى المعزم يقدم على أخذ الحية فينظر اليه ويفتر به فيتجرأ على أخذها تقليد له كما احتزم من أخذها تقليد لأبيه والمقائد التقليدية ضعيفة في الغالب الا اذا قويت بمشاهدة أسبابها المؤكدة لها على الدوام وبالمواظبة على مقتضاها في تكثير الطاعات واجتناب المعاصي مدة طويلة على الاستمرار فاذا من ارتقى الى ذروة المعرفة وعرف الله تعالى خافه بالضرورة فلا يحتاج الى علاج لجلب الخوف كما أن من عرف السبع ورأى نفسه واقعا في مخالبه لا يحتاج الى علاج لجلب الخوف الى قلبه بل يخافه بالضرورة شاء أم أبى ولذلك أوحى الله تعالى الى داود عليه الصلاة والسلام خفي كما تخاف السبع الضاري ولا حيلة في جلب الخوف من السبع الضاري الا معرفة السبع ومعرفة الوقوع في مخالبه فلا يحتاج الى حيلة سواه فمن عرف الله تعالى عرف أنه يفعل ما يشاء ولا يبالي ويحكم ما يريد ولا يخاف قرب الملائكة من غير وسيلة سابقة وأبعدا بليس من غير جريرة سابقة بل صفة ما ترجمه قوله تعالى هؤلاء في الجنة ولا أبالي وهؤلاء في النار ولا أبالي وان خطر ببالك أنه لا يعاقب الا على معصية ولا يثيب الا على طاعة فتأمل انه لم يمد المطيع بأسباب الطاعة حتى يطيع شاء أم أبى ولم يمد العاصي بدواعي المعصية حتى يعصى شاء أم أبى فانه مهملها خلق الغفلة والشهوة والقدرة على قضاء الشهوة كان العمل واقعا بها بالضرورة فان كان بعده لا نه عصاه فلم أحمله على المعصية هل ذلك لمعصية سابقة حتى يتسلسل الى غير نهاية أو يقف لا محالة على أول لاعة له من جهة العبد بل قضى عليه في الأزل وعن هذا المعنى عبر صلى الله عليه وسلم اذ قال (١) احتج آدم وموسى عليهما الصلاة والسلام عند ربهما فحج آدم موسى عليه السلام قال موسى أنت آدم الذي خلقك الله بيده ونفخ فيك من روحه وأسجدك ملائكة وأسكنك جنته ثم أهبطت الناس بخطيئتك الى الأرض فقال آدم أنت موسى الذي اصطفاك الله برسالة وبكلامه وأعطاك الألواح فيها تبيان كل شيء وقر بك نجيا فبك

(١) حديث احتجاج آدم وموسى عند ربهما فحج آدم موسى الحديث مسلم من حديث أبي هريرة وهو متفق عليه

ويرفع أخوه الى درجته وان فتح الله تعالى عليهما بالصحبة شرافهم باب من أبواب النار قال الله تعالى ويوم بعض الظالم على يديه يقول يا ليتني اتخذت مع الرسول سبيلا يا ليتني لم اتخذ فلانا خليلا وان كانت الآية وردت في قصة مشهورة ولكن الله تعالى نبه بذلك عباده على الحذر من كل خليل يقطع عن الله واختيار الصحبة والاخوة اتفاقا من غير نية في ذلك وثبت في أول الامر شأن أرباب الغفلة الجاهلين بالآيات والمقاصد والمنافع والمضار وقد قال عبد الله بن عباس رضي الله عنهما في كلام له وهل يفسد

وجدت الله كتب التوراة قبل أن أخلق قال موسى بأربعين عاما قال آدم فهل وجدت فيها وعصى آدم به فغوى قال نعم قال أفلمنى على أن عملت عملا كتبه الله على قبل أن أعمله وقبل أن يخلقني بأربعين سنة قال عليه السلام فخرج آدم موسى فمن عرف السبب في هذا الأمر معرفة صادرة عن نور الهداية فهو من خصوص العارفين المطلقين على سر القدر ومن سمع هذا فآمن به وصدق بمجرد السماع فهو من عموم المؤمنين ويحصل لكل واحد من العارفين خوف فإن كل عبد فهو واقع في قبضة القدرة وقوع الصبي الضعيف في مخاب السبع والسبع قد يغفل بالاتفاق فيخليه وقد يهجم عليه فيفتسه وذلك بحسب ما يتفق ولذلك الاتفاق أسباب مرتبة بقدر معلوم ولكن إذا أضيف إلى من لا يعرفه سمي اتفاقا وإن أضيف إلى علم الله لم يجز أن يسمى اتفاقا والواقع في مخاب السبع لو كانت معرفته لكان لا يخاف السبع لأن السبع مسخران سلط عليه الجوع افترس وإن ساط عليه الغفلة خلى وترك فأنما يخاف خالق السبع وخالق صفاته فلست أقول مثال الخوف من الله تعالى الخوف من السبع بل إذا كشف اللغطاء علم أن الخوف من السبع هو عين الخوف من الله تعالى لأن المهلك بواسطة السبع هو الله فاعلم أن سباع الآخرة مثل سباع الدنيا وإن الله تعالى خلق أسباب العذاب وأسباب الثواب وخلق لكل واحد أهلا يسوقه القدر المتفرع عن القضاء الجزم الأزل إلى ما خلق له فخلق الجنة وخلق لها أهلا سخرها لأسبابها شاء أم أبوا وخلق النار وخلق لها أهلا سخرها لأسبابها شاء أم أبوا فلا يرى أحد نفسه في ملتطم أمواج القدر إلا غلبه الخوف بالضرورة فهذه مخاوف العارفين بسر القدر فمن قعد به القصور عن الارتفاع إلى مقام الاستبصار فسيبيله أن يعالج نفسه بسماع الأخبار والآثار فيطالع أحوال الخائفين العارفين وأقوالهم وينسب عقولهم ومناصبهم إلى مناصب الراجين المغرورين فلا يتارى في أن الاقتداء بهم أولى لأنهم الأنبياء والألياء والعلماء وأما الآمنون فهم الفراعنة والجهال والأغبياء أما رسولنا صلى الله عليه وسلم (١) فهو سيد الأولين والآخرين (٢) وكان أشد الناس خوفا حتى روى (٣) أنه كان يصلي على طفل في رواية أنه سمع في دماثة يقول اللهم قه عذاب القبر وعذاب النار وفي رواية ثانية (٤) أنه سمع قائلا يقول هنيا لك عصفور من عصافير الجنة فغضب وقال ما يدريك أنه كذلك والله إنى رسول الله وما أدري ما يصنع بي إن الله خلق الجنة وخلق لها أهلا لا يزداد فيهم ولا ينقص منهم وروى أنه صلى الله عليه وسلم قال ذلك أبضا على جنازة (٥) عثمان بن مظعون وكان من المهاجرين الأولين لما قالت أم سلمة هنيا لك الجنة فكانت تقول أم سلمة بعد ذلك والله لا أزكى أحدا بعد عثمان وقال محمد بن خولة الحنفية والله لا أزكى أحدا غير رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا أبى الذى ولدنى قال فنارت الشيعة عليه فأخذ يذكر من فضائل على ومناقبه وروى في حديث آخر عن (٦) رجل من أهل الصفة استشهد فقالت أمه هنيا لك عصفور من عصافير الجنة

بألفاظ آخر (١) حديث كان سيد الأولين والآخرين مسلم من حديث أبي هريرة أناسيد ولد آدم ولا نفر الحديث (٢) حديث كان أشد الناس خوفا تقدم قبل هذا بخمسة وعشرين حديثا قوله والله إنى لأخشاكم لله وقوله والله إنى لأعلمهم بالله وأشد هم له خشية (٣) حديث أنه كان يصلي على طفل فسمع في دماثة يقول اللهم قه عذاب القبر وعذاب النار الطبراني في الأوسط من حديث أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم صلى على صبي أو صبية وقال لو كان أحد نجا من ضمة القبر لنجا هذا الصبي واختلف في إسناده فرواه في الكبير من حديث أبي أيوب أن صبيادفن فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لو أفلت أحد من ضمة القبر لأفلت هذا الصبي (٤) حديث أنه سمع قائلا تقول لطفل مات هنيا لك عصفور من عصافير الجنة فغضب وقال وما يدريك الحديث مسلم من حديث عائشة قالت توفي صبي فقلت طوبى له عصفور من عصافير الجنة الحديث وليس فيه فغضب وقد تقدم (٥) حديث لما توفي عثمان بن مظعون قالت أم سلمة هنيا لك الجنة الحديث البخاري من حديث أم العلاء الأنصارية وهى القائلة رحمة الله عليك أبا السائب فشهادتى عليك لقد أكرمك الله قال وما يدريك الحديث وورد أن التي قالت ذلك أم خارجة بن زبد ولم أجد فيه ذكرا أم سلمة (٦) حديث أن رجلا من أهل الصفة استشهد فقالت أمه هنيا لك عصفور من عصافير الجنة

الناس إلا الناس
فالفساد بالصحبة
متوقع والصلاح
متوقع وبما هذا
سبيله كيف لا يحذر
في أوله ويحكم الأمر
فيه بكثرة اللجأ إلى
الله تعالى وصدق
الاختيار وسؤال
البركة والخبرة في
ذلك وتقديم صلاة
الاستخارة ثم ان
اختيار الصحبة
والاخوة عمل وكل
عمل يحتاج إلى النية
والى حسن الخاتمة
وقد قال عليه الصلاة
والسلام في الخبر
الطويل سبعة يظلمهم
الله تعالى فمنهم
اثنتان تحابا في الله
فعاشا على ذلك وماتا
عليه إشارة إلى أن
الاخوة والصحبة
من شرطهما حسن
الخاتمة حتى يكتب
لهما ثواب المؤاخاة
ومستى أفسد
المؤاخاة بتضييع

هاجرت الى رسول الله ﷺ وقتلت في سبيل الله فقال ﷺ وما يدريك لعله كان يتكلم بما لا ينفعه ويمنع ما لا يضره وفي حديث آخر انه (١) دخل ﷺ على بعض اصحابه وهو عليل فسمع امرأة تقول هنيئاً لك الجنة فقال ﷺ من هذه المتألية على الله تعالى فقال المريض هي أمي يا رسول الله فقال وما يدريك لعل فلاناً كان يتكلم بما لا يعنيه ويبخل بما لا يغنيه وكيف لا يخاف المؤمنون كلهم وهو ﷺ يقول (٢) شيتني هود وأخوانها سورة الواقعة واذا الشمس كورت وعم يتساءلون فقال العلماء لعل ذلك لما في سورة هود من الابداد كقوله تعالى ﴿ألا بعداً لاعداء قوم هود ألا بعداً لنوح آل نوح آل عمران كما بعدت ثمود﴾ مع علمه ﷺ بأنه لو شاء الله ما أشركوا إذ لو شاء لآتى كل نفس هواها وفي سورة الواقعة ليس لوقعتها كاذبة خافضة رافعة أى جف القلم بما هو كائن وتم السابقة حتى نزلت الواقعة أما خافضة قوماً كانوا أم رفوعة عين في الدنيا وأما رافعة قوماً كانوا مخفوضين في الدنيا وفي سورة التكاثر أحوال يوم القيامة وانكشاف الحائمة وهو قوله تعالى واذا النجيم سرعت واذا الجنة أزلفت علمت نفس ما أحضرت وفي عم يتساءلون يوم ينظر المرء ما قدمت يداه الآية وقوله تعالى لا تسكلمون إلا من أذن له الرحمن وقال صواباً والقرآن من أوله الى آخره مخوف لمن قرأه بتدبر ولو لم يكن فيه إلا قوله تعالى وإني لعقار لمن تاب وآمن وعمل صالحاً ثم اهتدى لكان كافياً إذ علق المغفرة على أربعة شروط يعجز العبد عن أحدها وأشد منه قوله تعالى فأما من تاب وآمن وعمل صالحاً فعسى أن يكون من المفاجين وقوله تعالى ﴿ليسأل الصادقين عن صدقهم﴾ وقوله تعالى ﴿سنفرغ لكم أيها النفلان﴾ وقوله عز وجل ﴿أفأمنوا مكر الله﴾ الآية وقوله ﴿وكذلك أخذ ربك إذا أخذ القرى وهي ظالمة إن أخذه أليم شديد﴾ وقوله تعالى ﴿يوم نحشر المتقين الى الرحمن وفدا﴾ الآية وقوله تعالى ﴿وإن منكم إلا واردها﴾ الآية وقوله اعملوا ما شئتم الآية وقوله من كان يريد حرث الآخرة نزدله في حرثه الآية وقوله من يعمل مثقال ذرة خيراً يره الآية وقوله تعالى وقدمنا الى ما عملوا من عمل الآية وكذلك قوله تعالى والعصران الإنسان لني خسر الى آخر السورة فهذه أربعة شروط للخلاص من الحسران وإنما كان خوف الأنبياء مع ما قاض عليهم من النعم لا أنهم لم يأمنوا مكر الله تعالى ولا يأمن مكر الله إلا القوم الخاسرون حتى روى (٣) أن النبي وجبريل عليهما الصلاة والسلام بكيا خوفاً من الله تعالى فأوحى الله إليهما لم تبكيا وقد أمنتكما فقالا ومن يأمن مكره وكأنيهما إذ علمنا أن الله هو علام الغيوب وأنه لا وقوف لهما على غاية الأمور لم يأمن أن يكون قوله أن أمنتكما ابتلاء وامتحاناً لهما ومكر ابهما حتى إن سكن خوفهما ظهر أنهما قد أمتنا من المكر وما وفيا بقولهما كما أن إبراهيم ﷺ لما وضع في المنجنيق قال حسبي الله وكانت هذه من الدعوات العظام فامتحن وعورض بجبريل في الهواء حتى قال ألك حاجة فقال أما إليك فلا فكان ذلك وفاء بحقيقة قوله حسبي الله فأخبر الله تعالى عنه فقال إبراهيم الذي وفي أى بموجب قوله حسبي الله وبمثل هذا أخبر عن موسى ﷺ حيث قال إنا نخاف أن يفرط علينا أو أن يطغى قال لا تخافا إني معكما أسمع وأرى ومع هذا لما ألقى السحرة سحرهم أوجس موسى في نفسه خيفة إذ لم يأمن مكر الله والنفس الأمر عليه حتى جدد عليه الأمن وقيل له لا تخف إنك أنت الأعلى وما ضعفت شوكة المسلمين (٤) يوم بدر قال ﷺ

الحقوق فيها فسد العمل من الأول (قيل) ما حسد الشيطان متعاونين على بر حسده متآخين في الله متحابين فيه فانه يجهد نفسه ويحث قبيله على إفساد ما بينهما (وكان) الفضيل يقول اذا وقعت الغيبة ارتفعت الاخوة والاخوة في الله تعالى مواجهة قال الله تعالى إخوانا على سرر متقابلين ومتى أضمر أحدهما للاخر سوءاً أو كره منه شيئاً ولم ينهه عليه حتى يزيله أو يتسبب الى إزالته منه فما واجبه بل استدبره (قال الجنيد) رحمه الله ما تواخى اثنان في الله واستوحش أحدهما من صاحبه إلا لعلة في أحدهما فالأخوة

الحديث أبو يعلى من حديث انس بسند ضعيف بلفظ ان أمه قالت هنيئاً لك يا بني الجنة ورواه البيهقي في الشعب إلا انه قال فقالت أمه هنيئاً لك الشهادة وهو عند الترمذي إلا أنه قال ان رجلاً قال له ابشر بالجنة وقد تقدم في ذم المال والبخل مع اختلاف (١) حديث دخل على بعض اصحابه وهو عليل فسمع امرأة تقول هنيئاً لك الجنة الحديث تقدم أيضاً (٢) حديث شيتني هود وأخوانها الحديث الترمذي وحسنه والحاكم وصححه من حديث ابن عباس وهو في الشئان من حديث أبي حنيفة وقد تقدم في كتاب السماع (٣) حديث انه وجبريل صلى الله عليهما وسلم بكيا خوفاً من الله عز وجل فأوحى الله إليهما لم تبكيا الحديث ابن شاهين في شرح السنة من حديث عمر ورويناه في مجلس من أمالي أبي سعيد النقاش بسند ضعيف (٤) حديث قال يوم بدر اللهم إن تهلك هذه

اللهم ان تهلك هذه العصاة لم يبق على وجه الأرض أحد يعبدك فقال أبو بكر رضي الله تعالى عنه دع عنك
 مناشدتك بك فانه واف لك بما وعدك فكان مقام الصديق رضي الله عنه مقام الثقة بوعد الله وكان مقام رسول الله
 ﷺ مقام الخوف من مكر الله وهو أتم لانه لا يصدر الا عن كمال المعرفة بأسرار الله تعالى وخفايا أفعاله ومعاني
 صفاته التي يعبر عن بعض ما يصدر عنها بالمكر وما لاحد من البشر الوقوف على كنه صفات الله تعالى ومن عرف
 حقيقة المعرفة وقصور معرفته عن الاحاطة بكنهه الامور عظم خوفه لا محالة ولذلك قال المسيح ﷺ لما قيل له
 ﴿أ أنت قلت للناس اتخذوني وأمي الهين من دون الله قال سبحانه ما يكون لي أن أقول ما ليس لي بحق ان
 كنت قلته فقد علمته تعلم ما في نفسي ولا أعلم ما في نفسك﴾ وقال ﴿ان تعذبهم فانهم عبادك وان تغفر لهم﴾ الآية
 فوض الامر الى المشيئة وأخرج نفسه بالكلية من البين لعلمه بانه ليس له من الامر شيء وان الامور مرتبطة
 بالمشيئة ارتباطا يخرج عن حد المعقولات والمألوفات فلا يمكن الحكم عليها بقياس ولا حدس وحسبان فضلا
 عن التحقيق والاستيقان وهذا هو الذي قطع قلوب العارفين إذ الطامة الكبرى هي ارتباط أمرك بمشيئة من
 لا يبالي بك ان أهلك فقد أهلك أمثالك ممن لا يحصى ولم يزل في الدنيا يعذبهم بأنواع الآلام والامراض ويمرض
 مع ذلك قلوبهم بالكفر والتفاني ثم يخلد العقاب عليهم أبدا لا يبدل ثم يخبر عنه ويقول ﴿ولو شئنا لآتينا كل نفس هداها
 ولكن حق القول مني لا ملأ من جهم من الجنة والناس أجمعين﴾ وقال تعالى ﴿وتمت كلمة ربك لا ملأ من جهم﴾ الآية
 فكيف لا يخف ما حق من القول في الازل ولا يطمع في تداركه ولو كان الامر أقال كانت الاطماع تمتد الى حيلة
 فيه ولكن ليس الا التسليم فيه واستقرار خفي السابقة من جلي الاسباب الظاهرة على القلب والجوارح فمن سرت
 له اسباب الشر وحيل بينه وبين اسباب الخير وأحكمت علاقته من الدنيا فكأنه كشف له على التحقيق سر السابقة
 التي سبقت له بالشقاوة اذ كل ميسر لما خلق له وان كانت الخيرات كلها ميسرة والقلب بالكلية عن الدنيا منقطعا
 وبظاهره وباطنه على الله مقبلا كان هذا يقتضي تخفيف الخوف لو كان الدوام على ذلك موثوقا به ولكن خطر
 الخاتمة وعسر الثبات يزيد نيران الخوف اشعالا ولا يمكنها من الانطفاء وكيف يؤمن تغير الحال وقلب المؤمن
 بين أصبعين من اصابع الرحمن وان القلب أشد تقلبا من القدر في غلبتها وقد قال مقلب القلوب عز وجل ان عذاب
 ربهم غير ما موعن فاجعل الناس من أمنه وهو يتنادى بالتحذير من الامن ولو لان الله لطف بعباده العارفين اذ روح
 قلوبهم بروح الرجاء لا حترقت قلوبهم من نار الخوف فاسباب الرجاء رحمة لخواص الله وأسباب الغفلة رحمة على
 عوام الخلق من وجه اذ لو انكشف الغطاء لذهقت النفوس وتقطعت القلوب من خوف مقلب القلوب قال بعض
 العارفين لوحات بيني وبين من عرفته بالتوحيد خمسين سنة اسطوانة فمات لم أقطع له بالتوحيد لاني لا أدري ما ظهر
 له من التقلب وقال بعضهم لو كانت الشهادة على باب الدار والموت على الاسلام عند باب الحجر لا اخترت الموت على
 الاسلام لاني لا أدري ما يعرض لقلبي بين باب الحجر وباب الدار وكان أبو الدرداء يحلف بالله ما أحد أمن على ايمانه
 أن يسلبه عند الموت الا سلبه وكان سهل يقول خوف الصديقيين من سوء الخاتمة عند كل خطرة وعند كل حركة
 وهم الذين وصفهم الله تعالى اذ قال ﴿وقلوبهم وجلة﴾ ولما احتضر سفيان جعل يبكي ويجزع فقيل له يا أبا عبد الله
 عليك بالرجاء فان غموا الله أعظم من ذنوبك فقال أو على ذنوبي أبكي لو علمت أني أموت على التوحيد لم أبال بان
 أني الله بأمثال الجبال من الخطايا وحكي عن بعض الخائفين أنه أوصى بعض اخوانه فقال اذ حضرته الوفاة
 فاقعد عند رأسي فان رأيتني مت على التوحيد فخذ جميع ما ملكتك فاشتر به لوزا وسكرا وانثره على صبيان أهل
 البلد وقل هذا عرس المنفلت وان مت على غير التوحيد فاعلم الناس بذلك حتي لا يغتروا بشهود جنازتي ليحضر
 جنازتي من أحب على بصيرة لئلا يلحقني الرياء بعد الوفاة قال وهم أعلم ذلك فذكر له علامة فرأى علامة التوحيد
 عند موته فاشترى السكر واللوز وفرقه وكان سهل يقول المرید يخاف أن يتلى بالمعاصي والعارف يخاف أن يتلى

العصاة لم يبق على وجه الأرض أحد يعبدك البخاري من حديث ابن عباس بلفظ اللهم ان شئت لم تعبد بعد اليوم

في الله أصبى من
 الماء الزلال وما
 كان لله قاله مطالب
 بالصناء فيه كل
 ما صفادام والاصل
 في دوام صفاته
 عدم المخالطة قال
 رسول الله ﷺ
 لا تمارأ خالك ولا
 تمارحه ولا تعده
 موعدا فتخلفه
 (قال أبو سعيد
 الخزاز) صحبت
 الصوفية محسن
 سنة ما وقع بيني
 وبينهم خلاف
 فقبل له وكيف
 ذلك قال لاني
 كنت معهم على
 نفسي (أخبرنا)
 شيخنا أبو النجيب
 السهروردي اجازة
 قال أنا عمر بن أحمد
 الصفار قال أنا أبو
 بكر أحمد بن خلف
 قال أنا أبو عبيد
 الرحمن السلمي
 قال سمعت عبيد
 الله الداراني قال
 سمعت أبا عمرو
 الدمشقي الرازي

بالكفر وكان أبو يزيد يقول إذا توجهت إلى المسجد كأن في وسطى زناراً أخاف أن يذهب بي إلى البيعة وبيت النار حتى أدخل المسجد فينقطع عني الزنار فهذا في كل يوم خمس مرات وروى عن المسيح عليه الصلاة والسلام أنه قال يا معشر الحواريين أنتم تخافون المعاصي ونحن معاشر الأنبياء نخاف الكفر وروى في أخبار الأنبياء أن نبياشكا إلى الله تعالى الجوع والقمل والعري سنين وكان لباسه الصوف فأوحى الله تعالى إليه عبيد أمارضيت أن عصمت قلبك أن تكفر بي حتى تسألني الدنيا فأخذ الزاب فوضعه على رأسه وقال بلى قدر ضيت يارب فأعصمتني من الكفر فإذا كان خوف العارفين مع رسوخ أقدامهم وقوة إيمانهم من سوء الخاتمة فكيف لا يخافه الضعفاء وسوء الخاتمة أسباب تتقدم على الموت مثل البدعة والنفاق والكبر وجملة من الصفات المذمومة ولذلك اشتد خوف الصحابة من النفاق حتى قال الحسن لو أعلم أني بريء من النفاق كان أحب إلي مما طلعت عليه الشمس وما عنوا به النفاق الذي هو ضد أصل الإيمان بل المراد به ما يجتمع مع أصل الإيمان فيكون مسلماً منافقاً وله علامات كثيرة قال عليه السلام (١) أربع من كن فيه فهو منافق خالص وإن صلى وصام وزعم أنه مسلم وإن كانت فيه خصلة منهن ففيه شعبة من النفاق حتى يدعها من إذا حدث كذب وإذا وعد أخلف وإذا أثنى خان وإذا خاصم فجر وفي أفض آخر وإذا ما هدغدر وقد فسر الصحابة والتابعون النفاق بتفاسير لا يخلو عن شيء منه إلا صديق إذا قال الحسن إن من النفاق اختلاف السر والعلانية واختلاف اللسان والقلب واختلاف المدخل والمخرج ومن الذي يخلو عن هذه المعاني بل صارت هذه الأمور مألوفاً بين الناس معتادة ونسي كونها منكراً بالكلية بل جرى ذلك على قرب عهد بزمان النبوة فكيف الظن بزماننا حتى قال (٢) حذيفة رضي الله تعالى عنه إن كان الرجل ليتكلم بالكلمة على عهد رسول الله ﷺ فيصير بها منافقاً أني لأسمعها من أحدكم في اليوم عشر مرات وكان (٣) أصحاب رسول الله ﷺ يقولون انكم لتعملون أعمالاً هي أدق في أعينكم من الشعر كنا نعتها على عهد رسول الله ﷺ من الكبائر وقال بعضهم علامة النفاق أن تسكره من الناس ما تأتي مثله وأن تحب على شيء من الجور وأن تبغض على شيء من الحق وقيل من النفاق أنه إذا مدح بشيء أبس فيه أعجبه ذلك وقال (٤) رجل لابن عمر رحمه الله أنا ندخل على هؤلاء الأمراء فنصدهم فيما يقولون فإذا خرجنا تكلمنا فيهم فقال كنا نعد هذا نفاقاً على عهد رسول الله ﷺ وروى أنه (٥) سمع رجلاً يذم الجحاج ويقع فيه فقال أرايت لو كان الجحاج حاضراً أكنت تتكلم بما تكلمت به قال لا قال كنا نعد هذا نفاقاً على عهد رسول الله ﷺ وأشد من ذلك ما روى (٦) أن نفاقاً قعدوا على باب حذيفة ينتظرونه فكانوا يتكلمون في شيء من شأنه فلما خرج عليهم سكتوا وأحياء منه فقال تكلموا فيما كنتم تقولون فسكتوا فقال كنا نعد هذا نفاقاً على عهد رسول الله ﷺ وهذا حذيفة كان قد خص بعلم المنافقين وأسباب النفاق وكان يقول إنه يأتي على القلب ساعة يتملي بالآيمان حتى لا يكون للنفاق فيه مغرزا برة ويأتي عليه ساعة يتملي بالنفاق حتى لا يكون للآيمان فيه مغرزا برة فقد عرفت بهذا أن خوف العارفين من سوافاتهم وإن سببه أمور تتقدمه منها البدع ومنها المعاصي ومنها النفاق ومتى يخلو العبد عن شيء

يقول سمعت أبا عبد الله بن الجلاء يقول وقد سأله رجل على أي شرط أصحب الخلق فقال إن لم تبرم فلا تؤذم وإن لم تسرم فلا تسؤم (وبهذا الاسناد) قال أبو عبد الله لا تضيق حق أخيك بما بينك وبينه من المودة والصدقة فإن الله تعالى فرض لكل مؤمن حقوقاً لم يضيّعها إلا من لم يراع حقوق الله عليه ومن حقوق الصريحة أنه إذا وقع فرقة ومباينة لا يذكرا أخاه إلا بخير (قيل) كان لبعضهم زوجة وكان يعلم منها ما يكره فكان يقال له استخبرا عن حالها فيقول لا ينبغي للرجل أن يقول في أهله إلا خيراً فقارقتها وطلقها فاستخبر

الحديث (١) حديث أربع من كن فيه فهو منافق الحديث متفق عليه من حديث عبد الله بن عمرو وقد تقدم في قواعد العقائد (٢) حديث حذيفة أن الرجل ليتكلم بالكلمة على عهد رسول الله ﷺ فيصير بها منافقاً الحديث أحمد من حديث حذيفة وقد تقدم في قواعد العقائد (٣) حديث أصحاب رسول الله ﷺ انكم لتعملون أعمالاً هي أدق في أعينكم من الشعر الحديث البخاري من حديث أنس وأحمد والبخاري من حديث أبي سعيد وأحمد والحاكم من حديث عباد بن قرص وصحح إسناده وتقدم في التوبة (٤) حديث قال رجل لابن عمر أنا ندخل على هؤلاء الأمراء فنصدهم بما يقولون الحديث رواه أحمد والطبراني وقد تقدم في قواعد العقائد (٥) حديث سمع ابن عمر رجلاً يذم الجحاج ويقع فيه فقال أرايت لو كان الجحاج حاضراً الحديث تقدم هناك ولم أجد فيه ذكر الجحاج (٦) حديث أن نفاقاً قعدوا على باب حذيفة ينتظرونه فكانوا

من جملة ذلك وان ظن أنه قد خلا عنه فهو النفاق إذ قيل من أمن النفاق فهو منافق وقال بعضهم لبعض العارفين اني أخاف على نفسي النفاق فقال لو كنت منافقا لما خفت النفاق فلا يزال العارف بين الالتفات الى السابقة والخاتمة خائفا منهما ولذلك قال عليه السلام (١) العبد المؤمن بين مخافتين بين أجل قد مضى لا يدري ما الله صانع فيه وبين أجل قد بقي لا يدري ما الله قاض فيه فوالذي نفسي بيده ما بعد الموت من مستعجب ولا بعد الدنيا من دار الا الجنة أو النار والله المستعان .

(بيان معنى سوء الخاتمة)

* فان قلت ان أكثر هؤلاء يرجع خوفهم الى سوء الخاتمة فامعنى سوء الخاتمة فاعلم أن سوء الخاتمة على رتبتين * أحدهما أعظم من الأخرى فأما الرتبة العظيمة الهائلة فإن يغلب على القلب عند سكرات الموت وظهور أهواله اما الشك واما الجور فتقبض الروح على حال غلبة الجور أو الشك فيكون ما غلب على القلب من عقدة الجور حجابا بينه وبين الله تعالى أبدأ وذلك يقتضى البعد الدائم والعذاب المخاد * والثانية وهي دونها أن يغلب على قلبه عند الموت حب أمر من أمور الدنيا وشهوة من شهواتها فيتمثل ذلك في قلبه ويستغرقه حتى لا يبقى في تلك الحالة متسع لغيره فيتفق قبض روحه في تلك الحال فيكون استغراق قلبه به منكسار أسه الى الدنيا وصار فاج وجهه اليها ومهما انصرف الوجه عن الله تعالى حصل الحجاب ومهما حصل الحجاب نزل العذاب اذا ما را الله الموقدة لا تأخذ الا المحجوبين فأما المؤمن السليم قلبه عن حب الدنيا المصروف همه الى الله تعالى فتقول له النار جز يا مؤمن فان نورك قد أطفأ لهي لهم بالنفق قبض الروح في حالة غلبة حب الدنيا فالأمر مخطر لأن المرء يموت على ما عاش عاياه ولا يمكن اكتساب صفة أخرى للقلب بعد الموت تضاد الصفة الغالبة عليه اذا لا تصرف في القلوب الا باعمال الجوارح وقد بطلت الجوارح بالموت فبطلت الأعمال فلا مطمع في عمل ولا مطمع في رجوع الى الدنيا ليتدارك وعاء ذلك تعظم الحسرة الا ان أصل الايمان وحب الله تعالى اذا كان قد رسخ في القلب مدة طويلة وتأكد ذلك بالاعمال الصالحة فانه يحجوا عن القلب هذه الحالة التي عرضت له عند الموت فان كان إيمانه في القوة الى حد منقال أخرجه من النار في زمان أقرب وان كان أقل من ذلك طال مكثه في النار ولم يكن الا مثقال حبة فلا بد وأن يخرج من النار ولو بعد آلاف سنين * فان قلت لماذا كرهه يقتضى أن تسرع النار اليه عقيب موته فما باله يؤخر الى يوم القيامة ويهمل طول هذه المدة فاعلم أن كل من أنكر عذاب القبر فهو متبدع عجوب عن نور الله تعالى وعن نور القرآن ونور الايمان بل الصحيح عند ذوى الابصار ما صححت به الاخبار وهو أن (٢) القبر اما حفرة من حفر النار أو روضة من رياض الجنة (٣) وأنه قد يفتح الى قبر المذب سبعون بابا من الحجج كما وردت به الاخبار فلا تغارقه روحه الا وقد نزل به البلاء ان كان قد شقى بسوء الخاتمة وإنما تختلف أصناف العذاب باختلاف الاوقات فيكون (٤) سؤال منكرو ونكير عند الوضع في القبر (٥) والتعذيب بعده ثم (٦) المناقشة في الحساب (٧) والافتضاح

يتكلمون في شيء من شأنه فلما خرج سكتوا الحديث لم أجده أصلا (١) حديث العبد المؤمن بين مخافتين من أجل قد مضى الحديث البيهقي في الشعب من رواية الحسن عن رجل من أصحاب النبي عليه السلام وقوله تقدم في ذم الدنيا ذكره ابن المبارك في كتاب الزهد بلا غاوذ كرهه صاحب الفردوس من حديث جابر ولم يخرج له ولده في مسند الفردوس (٢) حديث القبر اما حفرة من حفر النار أو روضة من رياض الجنة الترمذي من حديث أبي سعيد وقال غريب وتقدم في الاذكار (٣) حديث أنه يفتح الى القبر المذب سبعون بابا من الحجج لم أجده أصلا (٤) حديث سؤال منكرو ونكير عند الوضع في القبر تقدم في قواعد العقائد (٥) حديث عذاب القبر تقدم فيه (٦) حديث المناقشة في الحساب تقدم فيه (٧) حديث الافتضاح على ملا الشهاد في القيامة أحمد والطبراني من حديث ابن عمر باسناد جيد من اتقى من ولده ليفضحه في الدنيا فضحه الله على رؤس الاشهاد وفي الصحيحين من حديث ابن عمرو ما لكافرو والمنافق فينادى بهم على رؤس الخلائق هؤلاء الذين

عن ذلك فقال
امرأة بعدت عني
ولست مني في شيء
كيف أذكرها
وهذا من التخليق
بأخلاق الله تعالى
انه سبحانه يظهر
الجميل ويستر
القيبح واذا وجد
من أحدهما
يوجب التقاطع فهل
يفضيه أولا يختلف
القول في ذلك كان
أبو ذر يقول اذا
انقلب عما كان
عليه ابغضه من
حيث أحببته وقال
غيره لا يبغض الا
بعد الصلابة
ولكن يبغض
عمله قال الله تعالى
لنبيه عليه السلام فان
عصوك فقل اني
برئ مما تعملون
ولم يقل اني برئ
منكم (وقيل)
كان شاب يلزم
مجالس ابي الدرداء
وكان ابو الدرداء
يميزه على غيره

على ملأه من الشهاد في القيامة ثم بعد ذلك ^(١) خطر الصراط ^(٢) وهو أن الزبانية الى آخر ماوردت به
 الأخبار فلا يزال الشقي مترددا في جميع أحواله بين أصناف العذاب وهو في جملة الأحوال معذب إلا أن يتغمده
 الله برحمته ولا تظن أن محل الإيمان يأكله التراب بل التراب يأكل جميع الجوارح ويددها الى أن يبلغ الكتاب
 أجله فتجتمع الاجزاء المتفرقة وتعاد اليها الروح التي هي محل الإيمان وقد كانت من وقت الموت الى الامادة اما
 في حواصل طيور خضر معلقة تحت العرش ان كانت سعيدة واما على حالة تضاد هذه الحال ان كانت والعياذ بالله
 شقية فان قلت لما السبب الذي يفضي الى سوء الخاتمة فاعلم ان أسباب هذه الامور لا يمكن احصاؤها على
 التفصيل ولكن يمكن الاشارة الى مجامعها اما الختم على الشك والجود فيمنحصر سببه في شيئين * أحدهما يتصور
 مع تمام الورع والزهد وتمام الصلاح في الأعمال كالبتدع الزاهد فان ما قبله من خطر جداول ان كانت أعماله صالحة
 ولست أعني مذهبا * فاقول انه بدعة فان بيان ذلك يطول القول فيه بل أعني بالبدعة أن يعتقد الرجل في ذات الله
 وصفاته وأفعاله خلاف الحق فيعتقد على خلاف ما هو عليه أما برأيه ومعقوله ونظره الذي به يجادل الخصم
 وعليه يهول وبه يغتر وأما اخذ بال تقليد ممن هذا حاله فاذا قرب الموت وظهرت له ناصية ملك الموت واضطرب
 القلب بما فيه ربما ينكشف له في حال سكرات الموت بطلان ما اعتقده جهلا اذ حال الموت حال كشف الغطاء
 ومبادئ سكراته منه فقد ينكشف به بعض الامور فمهما بطل عنده ما كان اعتقده وقد كان قاطعا به متيقنا له
 عند نفسه لم يظن بنفسه أنه أخطأ في هذا الاعتقاد خاصة لا لتجائه فيه الى رأيه الفاسد وعقله الناقص بل ظن أن
 كل ما اعتقده لا أصل له اذ لم يكن عنده فرق بين ايمانه بالله ورسوله وسائر اعتقاداته الصحيحة وبين اعتقاده
 الفاسد فيكون انكشاف بعض اعتقاداته عن الجهل سببا لبطلان بقية اعتقاداته أولئك فيها فان اتفق زهوق
 روحه في هذه الخطرة قبل أن يثبت ويعود الى أصل الإيمان فقد ختم له بالسوء وخرجت روحه على الشرك والعياذ
 بالله منه فهو لاهم المرادون بقوله تعالى ﴿وبداهم من الله ما لم يكونوا يحتسبون﴾ وبقوله عز وجل ﴿قل هل ننبتكم
 بالاخسرين أعمالا الذين ضل سعيهم في الحياة الدنيا وهم يحسبون أنهم يحسنون صنعا﴾ وكما أنه قد ينكشف في
 النوم ما سيكون في المستقبل وذلك بسبب خفة أشغال الدنيا عن القلب فكذلك تنكشف في سكرات الموت
 بعض الامور اذ شواغل الدنيا وشهوات البدن هي المانعة للقلب من أن ينظر الى الملكوت فيطالع ما في اللوح
 المحفوظ لتكشف له الامور على ما هي عليه فيكون مثل هذه الحال سببا للكشف ويكون الكشف سبب
 الشك في بقية الاعتقادات وكل من اعتقد في الله تعالى وفي صفاته وأفعاله شيئا على خلاف ما هو به إما تقليدا أو
 اما نظرا بالرأي والمعقول فهو في هذا الخطر والزهد والصلاح لا يكفي لدفع هذا الخطر بل لا ينجى منه الا
 الاعتقاد الحق والبله بمنزل عن هذا الخطر أعني الذين آمنوا بالله ورسوله واليوم الآخر ايمانا جملا راسخا
 كالاعراب والسوادية وسائر العوام الذين لم يخوضوا في البحث والنظر ولم يشرعوا في الكلام استقلال ولا
 صغوا الى أصناف المتكلمين في تقليد أقوالهم المختلفة ولذلك قال عليه السلام ^(٣) أكثر أهل الجنة البله ولذلك
 منع السلف من البحث والنظر والخوض في الكلام والتفتيش عن هذه الامور وأمروا الخلق ان يقتصروا
 أن يؤمنوا بما انزل الله عز وجل جميعا وبكل ما جاء من الظواهر مع اعتقاده نفي التشبيه ومنعهم عن الخوض
 في التأويل لان الخطر في البحث عن الصفات عظيم وعقبانه كؤودة ومسالكه وعرة والمعقول عن درك
 جلال الله تعالى قاصرة وهداية الله تعالى بنور اليقين عن القلوب بما جبلت عليه من حب الدنيا معجوبة

كذبوا على ربهم والطبراني والعقيلي في الضعفاء من حديث الفضيل بن عياض فضوح الدنيا أهون من فضوح
 الآخرة وهو حديث طويل منكر ^(١) حديث خطر الصراط تقدم في قواعد العقائد ^(٢) حديث هو ان
 الزبانية والطبراني من حديث أنس الزبانية يوم القيامة أسرع الى فسقة حملة القرآن منها الى عبدة الاوثان
 والنيران قال صاحب الميزان حديث منكر وروى ابن وهب عن عبد الرحمن بن زيد بن أسلم معضلا في خزنة جهنم
 ما بين منكب أحدهم كما بين المشرق والمغرب ^(٣) حديث أكثر أهل الجنة البله البزار من حديث أنس وقد تقدم

قابلي الشاب
 بكبيرة من الكبار
 واتهي الى أبي
 الدرداء ما كان
 منه فقيسل له لو
 أبعدته وهجرته
 فقال سبحانه الله
 لا يترك الصاحب
 بشيء كان منه
 (قيل) الصداقة
 لجة كالجمعة النسب
 (وقيل) الحكيم
 مرة أيما أحب
 اليك أخوك أو
 صديقك فقال
 إنما أحب أخي اذا
 كان صديقي وهذا
 الخلاف في المفارقة
 ظاهرا وباطنا
 وأما الملازمة باطنا
 اذا وقعت المباعدة
 ظاهرا فتختلف
 باختلاف
 الأشخاص ولا
 يطلق القول فيه
 إطلاقا من غير
 تفصيل فمن الناس
 من كان تفسيره
 رجوما عن الله
 وظهور حكم سوء
 السابقة فيجب
 بفضله وموافقة

وما ذكره الباحثون ببضاعة عقولهم مضطرب ومتعارض والقلوب لما ألقى إليها في مبتدأ النشأة آلفة وبه متعلقة والتعصبات النائرة بين الخلق مسامير مؤكدة للمقائد المورثة أو المأخوذة بحسن الظن من المعلمين في أول الأمر ثم الطباع بحب الدنيا مشغوفة وعليها مقبلة وشهوات الدنيا بمخنقتها آخذة وعن تمام الفكر صارفة فاذا نتج باب الكلام في الله وفي صفاته بالرأي والمعقول مع تفاوت الناس في قرائحهم واختلافهم في طبائعهم وحرص كل جاهل منهم على أن يدعي السكال أو الاحاطة بكنه الحق انطلقت ألسنتهم بما يقع لكل واحد منهم وتعلق ذلك بقلوب المصغين اليهم وتأكد ذلك بطول الالف فيهم فانسد بالكلية طريق الخلاص عليهم فكانت سلامة الخلق في أن يشتغلوا بالأعمال الصالحة ولا يتعرضوا لما هو خارج عن حد طاقتهم ولكن الآن قد استرخى العنان وفشا الهذيان ونزل كل جاهل على ما وافق طبعه بظن وحسبان وهو يعتقد أن ذلك علم واستيقان وأنه صفو الايمان ويظن أنه ما وقع به من حدس وتخمين علم اليقين وعين اليقين ولتعلن نبأه بعد حين وينبئ أن ينشد في هؤلاء عند كشف الغطاء

أحسن ظنك بالأيام اذ حسنت * ولم تخف سوء ما يأتي به القدر

وسألتك الليالي فاعتررت بها * وعند صفوا الليالي يحدث الكدر

واعلم يقينا أن كل من فارق الايمان الساذج بالله ورسوله وكتبه وخاض في البحث فقد تعرض لهذا الخطر ومثاله مثال من انكسرت سفينته وهوى ملتطم الأمواج يرميه موج الى موج فر بما يتفق أن يلقيه الى الساحل وذلك بعيدا لهلاك عليه أغلب وكل نازل على عقيدة تلقفها من الباحثين ببضاعة عقولهم امامع الأدلة التي حرروها في تعصباتهم أودون الأدلة فانه كان شاكا فيه فهو فاسد الدين وان كان واثقا به فهو آمن من مكر الله مفتر بمقلبه الناقص وكل خائض في البحث فلا ينفك عن هاتين الحالتين إلا اذا جاوز حدود المعقول الى نور المكاشفة الذي هو مشرق في عالم الولاية والنبوة وذلك هو الكبريت الاحمر واني يتيسر وانما يسلم عن هذا الخطر البله من العوام أو الذين شغلهم خوف النار بطاعة الله فلم يخوضوا في هذا الفضول فهذا أحد الأسباب المخرطة في سوء الخاتمة * وأما السبب الثاني فهو ضعف الايمان في الأصل ثم استيلاء حب الدنيا على القلب ومهما ضعف الايمان ضعف حب الله تعالى وقوى حب الدنيا فيصير بحيث لا يبنى في القلب مع ضيق حب الله تعالى إلا من حيث حديث النفس ولا يظهر له أثر في مخالفة النفس والعدول عن طريق الشيطان فيورث ذلك الانهمالك في اتباع الشهوات حتي يظلم القلب ويقسور يسود وتتراكم ظلمة النفوس على القلب فلا يزال يطفى ما فيه من نور الايمان على ضعفه حتى يصير طبعاً ورينا فاذا جاءت سكرات الموت ازداد ذلك الحب أعني حب الله ضعفا لما يبدو من استشعار فراق الدنيا وهي المحبوب الغالب على القلب فيتألم القلب باستشعار فراق الدنيا ويرى ذلك من الله فيختلاج ضميره بانكار ما قدر عليه من الموت وكرهه ذلك من حيث انه من الله فيخشى أن يثور في باطنه بغض الله تعالى بدل الحب كما ان الذي يحب ولده حبا ضعيفا اذا أخذ ولده أمواله التي هي أحب اليه من ولده وأحرقها انقلب ذلك الحب الضعيف بغضا فان اتفق زهوق روحه في تلك اللحظة التي خطرت فيها هذه الخطرة فقد ختم له بالسوء وهلك كامؤ بدا والسبب الذي بغض الى مثل هذه الخاتمة هو غلبة حب الدنيا والركون اليها والفرح بأسبابها مع ضعف الايمان الموجب لضعف حب الله تعالى فمن وجد في قلبه حب الله أغلب من حب الدنيا وان كان يحب الدنيا أيضا فهو أبعد عن هذا الخطر وحب الدنيا رأس كل خطيئة وهو الداء العضال وقد عم أصناف الخلق وذلك كله لقلة المعرفة بالله تعالى اذ لا يحبه الا من عرفه ولهذا قال تعالى ﴿ قل ان كان آباؤكم وأبناؤكم وأخوانكم وأزواجكم وعشيرتكم وأموال اقترتموها وتجارة تخشون كسادها ومساكن ترضونها أحب اليكم من الله ورسوله وجهاد في سبيله فتر بصوا حتى يأتي الله بأمره ﴾ فاذا كل من فارق نفسه ووجه في حالة خطرة الانكار على الله تعالى بباله وظهور بغض فعل الله بقلبه في تفرقه بينه وبين أهله وماله وسائر محابه فيكون موته قد وما على ما بغضه وفراقا

الحق فيه ومن الناس من كان تغيره عثرة حدثت وفترة وقعت يرجي عوده فلا ينبغي ان يغض ولكن يغض عمله في الحالة الحاضرة ويلحظ بعين الود منتظرا له العرج والعود الى أوطان الصلح فقد ورد أن النبي عليه الصلاة والسلام لما شتم القوم الرجل الذي أتى بغاشية قال له وزجرهم بقوله ولا تكونوا عونا للشيطان على أخيك (وقال ابراهيم) الذمى لا تقاطع أخاك ولا تهجره عند الذنب بذنبه فانه يركبه اليوم ويتركه غدا (وفي الخبر) اتقوا زلة العالم ولا تقطعوه وانتظروا قيته (وروي) أن عمر رضى الله عنه سأل

لما أحبه فيقدم على الله قدوم العبد المبعوض الآبق إذا قدم به على مولاه قهراً فلا يخفى ما يستحقه من الخزي والنكال وأنا الذي يتوفى على الحب فإنه يقدم على الله تعالى قدوم العبد المحسن المشتاق إلى مولاه الذي تحمل مشاق الأعمال ووعثاء الأسفار طمعاً في لقاءه فلا يخفى ما يلقاه من الفرح والسرور بمجرد القدوم فضلاً عما يستحقه من لطائف الكرام وبدائع الانعام (وأما الخاتمة الثانية) التي هي دون الأولى وليست مقتضية للخلود في النار فلها أيضاً سببان أحدهما كثرة المعاصي وإن قوى الإيمان والآخرة ضعف الإيمان وإن قلت المعاصي وذلك لأن مقارفة المعاصي سببها غلبة الشهوات ورسوخها في القلب بكثرة الآلف والعادة وجميع ما ألفه الإنسان في عمره يعود ذلك إلى قلبه عند موته فإن كان ميله إلى كثرة الطاعات كان أكثر ما يحضره ذلك طاعة الله وإن كان ميله إلى كثرة المعاصي غلب ذلك على قلبه عند الموت فرمما تقبض روحه عند غلبة شهوة من شهوات الدنيا ومعصية من المعاصي فيتقيد بها قلبه ويصير محجوباً عن الله تعالى قالذي لا يقارف الذنب إلا القبيحة بعد القبيحة فهو بعد عن هذا الخطر والذي لم يقارف ذنباً أصلاً فهو بعيد جداً عن هذا الخطر والذي غلبت عليه المعاصي وكانت أكثر من طاعاته وقلبه بها أفرح منه بالطاعات فهذا الخطر عظيم في حقه جداً ونعرف هذا بمثال وهو أنه لا يخفى عليك أن الإنسان يرى في منامه جملة من الأحوال التي عهد ما طول عمره حتى أنه لا يرى إلا ما يماثل مشاهداته في اليقظة وحتى أن المراهق الذي يحتمل لا يرى صورة الواقع إذا لم يكن قد واقع في اليقظة ولو بقي كذلك مدة لما رأى عند الاحتلام صورة الواقع ثم لا يخفى أن الذي قضى عمره في الفقه يرى من الأحوال المتعلقة بالعلم والعلماء أكثر مما يراه التاجر الذي قضى عمره في التجارة والتاجر يرى من الأحوال المتعلقة بالتجارة وأسبابها أكثر مما يراه الطبيب والفقير لا يراه إنما يظهر في حالة النوم ما حصل له مناسبة مع القلب بطول الآلف أو بسبب آخر من الأسباب والموت شبه النوم ولكنه فوقه ولكن سكرات الموت وما يتقدمه من النفسية قريب من النوم فيقتضي ذلك تذكر المؤلف وعوده إلى القلب وأحد الأسباب المرحمة لحصول ذكره في القلب طول الآلف بطول الآلف بالمعاصي والطاعات أيضاً مرجح وكذلك تخالف أيضاً منامات الصالحين منامات الفساق فتكون غلبته الآلف سبباً لأن تتمثل صورة فاحشة في قلبه وتميل إليها نفسه فرمما تقبض عليها روحه فيكون ذلك سبباً سوء خاتمته وإن كان أصل الإيمان باقياً بحيث يرجى له الخلاص منها وكما أن ما يخطر في اليقظة إنما يخطر بسبب خاص يعلمه الله تعالى فكذلك آحاد المنامات لها أسباب عند الله تعالى نعرف بعضها ولا نعرف بعضها كما أننا نعلم أن الخاطر ينتقل من الشيء إلى ما يناسبه إما بالمشابهة وإما بالمضادة وإما بالمقارنة بأن يكون قد ورد على الحس منه إما بالمشابهة فبأن ينظر إلى جميل فيتذكر جميلاً آخر وإما بالمضادة فبأن ينظر إلى جميل فيتذكر قبيحاً ويتأمل في شدة التفاوت بينهما وإما بالمقارنة فبأن ينظر إلى فرس قد رآه من قبل مع إنسان فيتذكر ذلك الإنسان وقد ينتقل الخاطر من شيء إلى شيء لا يدري وجه مناسبتة له وإنما يكون ذلك بواسطة واسطتين مثل أن ينتقل من شيء إلى شيء ثان ومنه إلى شيء ثالث ثم ينسى الثاني ولا يكون بين الثالث والأول مناسبة ولكن يكون بينهما وبين الثاني مناسبة وبين الثاني والأول مناسبة فكذلك لا تنقلات الخواطر في المنامات أسباب من هذا الجنس وكذلك عند سكرات الموت فعلى هذا والعلم عند الله من كانت الخياطة أكثر أشغاله فأنك تراه يومئذ إلى رأسه كأنه يأخذ برته ليخيط بها ويبل أصبعه التي لها عادة بالكسبان ويأخذ الأزار من فوقه ويقدره ويشبهه كأنه يتعاطى تفصيله ثم يديده إلى المقراض ومن أراد أن يكف خاطره عن الالتفات إلى المعاصي والشهوات فلا طريق له إلا المجاهدة طول العمر في فطامه نفسه عنها وفي قمع الشهوات عن القلب فهذا هو القدر الذي يدخل تحت الاختيار ويكون طول المواظبة على الخير وتخليه الفكر عن الشر عدة وذخيرة لحالة سكرات الموت فإنه يموت المرء على ما عاش عليه ويحشر على ما مات عليه ولذلك نقل عن يقال أنه كان يلقي عند الموت كلمتي الشهادة فيقول خمسة ستة أربعة فكان مشغول النفس بالحساب الذي طال ألفه له قبل الموت وقال بعض العارفين من السلف العرش جوهره تتلألأ نوراً فلا يكون العبد على حال إلا انطبع

عن أخ له كان أخاه
نخرج إلى الشام
فسأل عنه بعض
من قدم عليه فقال
ما فعل أخي فقال له
ذاك أخو الشيطان
قال له مه قال له أنه
قارف الكبار حتى
وقع في الخمر فقال
إذا أردت الخروج
فأذني قال فكتب
إليه حم تنزيل
الكتاب من الله
العزير العليم غافر
الذنب وقابل التوب
شديد العقاب ثم
تابه تحت ذلك
وعذله فلما قرأ
الكتاب بكى فقال
صدق الله تعالى
ونصح عمر فتاب
ورجع وروى أن
رسول الله صلى الله
عليه وسلم رأى ابن
عمر يلتفت يمينا
وشمالاً فسأله فقال
يا رسول الله آخيت
رجلاً فأنأ طلبه ولا
أراه فقال يا عبد الله
إذا آخيت أحداً

مثاله في العرش على الصورة التي كان عليها فإذا كان في سكرات الموت كشف له صورته من العرش فربما يرى نفسه على صورة معصية وكذلك يكشف له يوم القيامة فيرى أحوال نفسه فيأخذ من الحياء والخوف ما يجلب عن الوصف وما ذكره صحيح وسبب الرؤيا الصادقة قريب من ذلك فإن النائم يدرك ما يكون في المستقبل من مطالعة اللوح المحفوظ وهي جزء من أجراء النبوة فإذا رجع سوء الخاتمة إلى أحوال القلب واختلاج الخواطر ومقلب القلوب هو الله والافتاقات المقتضية لسوء الخواطر غير داخلية تحت الاختيار دخولاً كلياً وإن كان لطول الألف فيه تأثير فهذا عظم خوف العارفين من سوء الخاتمة لأنهم لو أرادوا أن لا يرى في المنام إلا أحوال الصالحين وأحوال الطاعات والعبادات عسر عليه ذلك وإن كانت كثرة الصلاح والمواظبة عليه مما يؤثر فيه ولكن اضطرابات الخيال لا تدخل بالكلية تحت الضبط وإن كان الغالب مناسبة ما يظهر في النوم لما غلب في اليقظة حتى سمعت الشيخ أبا علي الفارمذي رحمه الله عليه يصف لي وجوب حسن أدب المرید لشيخه وأن لا يكون في قلبه انكار لكل ما يقوله ولا في لسانه مجادلة عليه فقال حكيت لشيخي أبي القاسم الكرمانى مناماً لي وقلت رأيتك قلت لي كذا فقلت لم ذاك قال فهجرتني شهرًا ولم يكلمني وقال لولا أنه كان في باطنك تجويز المطالبة وانكار ما أقوله لك لما جرى ذلك على لسانك في النوم وهو كما قال إذ قلما يرى الإنسان في منامه خلاف ما يغلب في اليقظة على قلبه فهذا هو القدر الذي نسمح بذكره في علم المعاملة من أسرار أمر الخاتمة وما وراء ذلك فهو داخل في علم المكاشفة وقد ظهر لك بهذا أن الأمان من سوء الخاتمة بأن ترى الأشياء كما هي عليه من غير جهل وتزجي جميع العمر في طاعة الله من غير معصية فإن كنت تعلم أن ذلك محال أو عسير فلا بد وأن يغلب عليك من الخوف ما يغلب على العارفين حتى يطول بسببه بكائك ونياحتك ويدوم به حزرك وقلقك كما ستحكيه من أحوال الأنبياء والسلف الصالحين ليكون ذلك أحد الأسباب المهيجة لنا من الخوف من قلبك وقد عرفت بهذا أن أعمال العمر كلها ضائعة إن لم يسلم في النفس الأخير الذي عليه خروج الروح وإن سلامته مع اضطراب أمواج الخواطر مشكلة جداً ولذلك كان مطرف بن عبد الله يقول أنا لا أعجب ممن هلك كيف هلك ولكني أعجب ممن نجا كيف نجا ولذلك قال حامد اللغاف إذا صعدت الملائكة بروح العبد المؤمن وقدمات على الخير والسلام تعجبت الملائكة منه وقالوا كيف نجا هذا من دنيا فسد فيها خيارنا وكان الثوري يوماً يبكي فقبل له علام تبكي فقال بكينا على الذنوب زماناً قال آن تبكي على الإسلام وبالجملة من وقعت سفينته في لجة البحر وهجمت عليه الرياح العاصفة واضطربت الأمواج كانت النجاة في حقه أبعده من الهلاك وقلب المؤمن أشد اضطراباً من السفينة وأمواج الخواطر أعظم النظام من أمواج البحر وإنما الخوف عند الموت خاطر سوء يخطر فقط وهو الذي قال فيه رسول الله ﷺ (١) إن الرجل ليعمل بعمل أهل الجنة خمسين سنة حتى لا يبقى بينه وبين الجنة إلا فواق ناقة فيحتمل به بما سبق به الكتاب ولا يتسع فواق ناقة لأعمال توجب الشقاوة بل هي الخواطر التي تضطرب وتخطر خطور البرق الخاطف وقال سهل رأيت كاني أدخلت الجنة فرأيت ثلثمائة نبي فسألتهم ما خوف ما كنتم تخافون في الدنيا قالوا سوء الخاتمة ولاجل هذا الخطر العظيم كانت الشهادة مغبوطاً عليها وكان موت الفجأة مكروهاً أما الموت فجأة فلا نهراً بما يتفق عند غلبة خاطر سوء واستيلائه على القلب والقلب لا يخلو عن أمثاله إلا أن يدفع بالكرامة أو بنور المعرفة وأما الشهادة فلا نها عبارة عن قبض الروح في حالة لم يبق في القلب سوى حب الله تعالى وخروج حب الدنيا والاهل والمال والولد وجميع الشهوات عن القلب إذ لا يهجم على صف القتال موطناً نفسه على الموت إلا حب الله وطلب المرضاة وبإعاده نياه بأخزته وراضياً بالبيع الذي يابعه الله به إذ قال تعالى إن الله اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم بأن لهم الجنة والبايع راعب عن المبيع لا محالة ومخرج حبه عن القلب ومجرد حب العوض المطلوب في قلبه ومثل هذه الحالة قد يغلب على القلب في بعض الأحوال ولكن لا يتفق زهوق الروح فيها فنصف القتال سبب لزهوق الروح على مثل

(١) حديث أن الرجل ليعمل بعمل أهل الجنة خمسين سنة الحديث تقدم

فأسأله عن اسمه
واسم أبيه وعن
منزله فإن كان
مريضاً عده وإن
كان مشغولاً أعتته
وكان يقول ابن
عباس رضي الله
عنهما ما اختلف
رجل إلى مجلس
ثلاثاً من غير حاجة
تكون له فعلمت
ما مكافأته في الدنيا
وكان يقول سعيد
ابن العاص للجيسي
على ثلاث إذا دنا
رحبت به وإذا
حدث أقبلت عليه
وإذا جلس أوسعت
له وعلامة خلوص
المحبة لله تعالى
أن لا يكون فيها
شائبة حظ عاجل
من رفق أو احسان
فإن ما كان معلولاً
يزول بزوال علته
ومن لا يستند في
خلته إلى علة يحكم
بدوام خلته ومن
شرط الحب في
الله إثار الأخ
بكل ما يقدر عليه

هذه الحالة هذا (١) فيمن ليس يقصد الغلبة والغنيمة وحسن الصيت بالشجاعة فإن من هذا حاله وإن قتل في المعركة فهو بعيد عن مثل هذه الرتبة كما دل عليه الاخبار واذا بان لك معنى سوء الخاتمة وما هو مخوف فيها فاشتغل بالاستعداد لها فواظب عن ذكر الله تعالى وأخرج من قلبك حب الدنيا واحرس عن فعل المعاصي جوارحك وعن الفكر فيها قلبك واحترز عن مشاهدة المعاصي ومشاهدة أهلها جهلك فإن ذلك أيضا يؤثر في قلبك وبصرف اليه فكره وخواطرك وإياك أن تسوف وتقول سأستعد لها إذا جاءت الخاتمة فإن كل نفس من أنفاسك خاتمتك إذا يمكن أن تختطف فيه روحك فراقب قلبك في كل تطريفة وإياك أن تهمل لحظة فلعل تلك اللحظة خاتمتك إذا يمكن أن تختطف فيها روحك هذا ما دمت في يقظتك وأما إذا نمت قايك أن تنام الا على طهارة الظاهر والباطن وإن يغلبك النوم الا بعد غلبة ذكر الله على قلبك لست أقول على لسانك فإن حركة اللسان بمجرد ما ضعيفة الاثر واعلم قطعاً أنه لا يغلب عند النوم على قلبك الا ما كان قبل النوم غالباً عليه وأنه لا يغلب في النوم الا ما كان غالباً قبل النوم ولا ينبعث عن نومك الا ما غلب على قلبك في نومك والموت والبعث شبيه النوم واليقظة فكما لا ينم العبد الا على ما غلب عليه في يقظته ولا يستيقظ الا على ما كان عليه في نومه فكذلك لا يموت المرء الا على ما عاش عليه ولا يحشر الا على ما مات عليه وتحقق قطعاً وبقيناً ان الموت والبعث حالتان من أحوالك كما ان النوم واليقظة حالتان من أحوالك وآمن بهذا تصديقاً باعتقاد القلب ان لم تكن أهلاً لمشاهدة ذلك بعين اليقين ونور البصيرة وراقب أنفاسك ولحظاتك وإياك أن تغفل عن الله طرفة عين فأنك إذا فعلت ذلك كله كنت مع ذلك في خطر عظيم فكيف إذا لم تفعل والناس كلهم هلكت الا العالمون والعالمون كلهم هلكت الا العالمون والعالمون كلهم هلكت الا المخلصون والمخلصون على خطر عظيم * واعلم أن ذلك لا يتيسر لك ما لم تقنع من الدنيا بقدر ضرورتك وضرورتك مطعم وملبس ومسكن والباقي كله فضول والضرورة من المطعم ما يقيم صلبك ويسد رمقك فينبغي أن يكون تناولك تناول مضطراً له ولا تكون رغبتك فيه أكثر من رغبتك في قضاء حاجتك إذا لفرق بين ادخال الطعام في البطن واخراجها فمما ضرورتان في الجبلة وكما لا يكون قضاء الحاجة من همتك التي يشتغل بها قلبك فلا ينبغي أن يكون تناول الطعام من همتك واعلم أنه ان كان همتك ما يدخل بطنك فقيمتك ما يخرج من بطنك وإذا لم يكن قصدك من الطعام الا التقوى على عبادة الله تعالى كقصدك من قضاء حاجتك فعلاية ذلك تظهر في ثلاثة أمور من ما كوك في وقته وقدره وجنسه أما الوقت فاقله ان يكتفي في اليوم واللييلة بمرة واحدة فيواظب على الصوم وأما قدره فبأن لا يزيد على ثلث البطن وأما جنسه فأن لا يطلب لذائذ الاطعمة بل يقنع بما يتفق فان قدرت على هذه الثلاث وسقطت عنك مؤنة الشهوات اللذائذ قدرت بعد ذلك على ترك الشهوات وأمكنك أن لا تأكل الا من حله فان الحلال يعز ولا يفي بجميع الشهوات وأما ملبسك فليكن غرضك منه دفع الحر والبرد وستر العورة فكل ما دفع البرد عن رأسك ولو قلنسوة بداق فطلبك غيره فضول منك يضيع فيه زمانك ويلزمك الشغل الدائم والعناء القائم في تحصيله بالكسب مرة والطمع أخرى من الحرام والشبهة وقس بهذا ما تدفع به الحر والبرد عن بدنك فكل ما حصل مقصود اللباس ان لم تكثف به في خساسة قدره وجنسه لم يكن لك موقف ومرد بعده بل كنت ممن لا يملأ بطنه الا التراب وكذلك المسكن ان اكتفيت بمقصوده كفتك السماء سقفاً والارض مستقراً فان غلبك حر أو برد فعليك بالمساجد فان طلبت مسكناً خاصاً طال عليك وانصرف اليه أكثر عمرك وعمره هو بضاعتك ثم ان تيسر لك فقصدت من الخائنات سوى كونه عائلاً بينك وبين الا بصارو من السقف سوى كونه دافعا

(١) حديث المقتول في الحرب اذا كان قصده الغلبة والغنيمة وحسن الصيت فهو بعيد عن رتبة الشهادة متفق عليه من حديث أبي موسى الأشعري ان رجلاً قال يا رسول الله الرجل يقاتل للمغنم والرجل يقاتل للذكر والرجل يقاتل ليري مكانه فمن في سبيل الله فقال من قاتل لتكون كلمة الله هي العليا فهو في سبيل الله وفي رواية الرجل يقاتل شجاعة ويقا تل حمية ويقا تل رياء وفي رواية يقاتل غضباً

من أمر الدين والدنيا قال الله تعالى يحبون من هاجر اليهم ولا يجدون في صدورهم حاجة مما أوتوا ويؤثرون على أنفسهم ولو كان بهم خصاصة فقله تعالى لا يجدون في صدورهم حاجة مما أوتوا اي لا يحسدون اخوانهم على ما لهم وهذا ان الوصفان بهما بكل صفو المحبة أحدها انزع الحسد على شيء من أمر الدين والدنيا والثاني الا يثار بالمقدور (وفي الخبر) عن سيد البشر عليه الصلاة والسلام المرء على دين خليله ولا خير لك في صحبة من لا يرى لك مثلاً ما يرى لنفسه (وكان) يقول أبو معاوية الاسود اخواني كلهم

للمطارفاً أخذت ترفع الحيطان وتزين السقوف فقد تورطت في مهواة يبعد رقيق منها وهكذا جميع ضرورات
أمورك إن اقتصرت عليها تفرغت لله وقدرت على الزود لا آخرتك والاستعداد لاحتياجاتهم وإن جاوزت حد الضرورة
إلى أودية الأمان تشعبت همومك ولم يبال الله في أي واد أهلكك فاقبل هذه النصيحة ممن هو أحوج إلى
النصيحة منك واعلم أن متسع التدبير والنزود والاحتياط هذا العمر القصير فإذا دفعته يوماً بيوم في تسويفك أو
غفلتك اختطفت فجأة في غير وقت ارادتك ولم تفارقك حسرتك وندامتك فإن كنت لا تقدر على ملازمة
ما أرشدت إليه بضعف خوفك إذ لم يكن فيما وصفناه من أمرا الخاتمة كفاية في تخويفك فأناسورد عليك من أحوال
الخائفين ما ترجو أن يزيل بعض القساوة عن قلبك فأنك تصح أن عقل الأنبياء والأولياء والعلماء وعلمهم
ومكانهم عند الله تعالى لم يكن دون عقلك وعملك ومكانك فتأمل مع كلال بصيرتك وعمش عين قلبك في أحوالهم
لم اشتد بهم الخوف وطال بهم الحزن والبكاء حتى كان بعضهم يصعق وبعضهم يدهش وبعضهم يسقط مغشياً
عليه وبعضهم يخرميتا إلى الأرض ولا غرو أن كان ذلك لا يؤثر في قلبك فإن قلوب الغافلين مثل الحجارة أو أشد
قسوة وإن من الحجارة لما يتفجر منه الأنهار وإن منها لما يشقق فيخرج منه الماء وإن منها لم يهبط من خشية الله
وما الله بغافل عما تعملون ﴿بيان أحوال الأنبياء والملائكة عليهم الصلاة والسلام في الخوف﴾

روت (١) عائشة رضي الله عنها أن رسول الله ﷺ كان إذا تغير الهواء وهبت ريح عاصفة يتغير وجهه
فيقوم ويتردد في الحجرة ويدخل ويخرج كل ذلك خوفاً من عذاب الله (٢) وقرأ ﷺ آية في سورة
الواقعة فصعق وقال تعالى ﴿وآخر موسى صعقاً﴾ ورأى رسول الله ﷺ صورة جبريل عليه السلام
بالأبطح فصعق وروى أنه عليه السلام (٣) كان إذا دخل في الصلاة يسمع لصدره أزيز كأنه يزجر الرجل وقال
ﷺ (٤) ما جاءني جبريل قط إلا وهو يردد فرقام الجبار وقيل لما ظهر على إبليس ما ظهر طفق جبريل
وميكائيل عليهما السلام يبكيان فأوحى الله إليهما لكما بكيان كل هذا البكاء فقالا يا رب ما نأمن منك فقال
الله تعالى هكذا كونالا نأمن منك وعن محمد بن المنكدر قال لما خلقت النار طارت أفئدة الملائكة من أماكنها
فلما خلق بنو آدم عادت وعن (٥) أنس أنه عليه السلام سأل جبريل مالي لا أرى ميكائيل يضحك فقال جبريل
ما ضحك ميكائيل منذ خلقت النار ويقال إن الله تعالى ملائكة لم يضحك أحد منهم منذ خلقت النار خافة أن يغضب

(١) حديث عائشة كان إذا تغير الهواء وهبت ريح عاصفة تغير وجهه الحديث متفق عليه من حديث عائشة (٢)
حديث قرأ في سورة الحاقة فصعق المعروف فيما يروى من هذه القصة أنه قرئ بعنده أن لدينا أنكالا وحجماً
وطعاماً ما إذا غصت وعذاباً أليماً فصعق كما رواه ابن عدي والبيهقي في الشعب مرسلًا وهكذا ذكره المصنف على
الصواب في كتاب السماع كما تقدم (٣) حديث أنه رأى صورة جبريل بالأبطح فصعق البزار من حديث ابن
عباس بسند جيد سأل النبي ﷺ جبريل أن يراه في صورته فقال ادع ربك فدعاه فطلع عليه من قبل المشرق
فجعل يرتفع ويسير فلما رآه صعق ورواه ابن المبارك من رواية الحسن مرسلًا باللفظ فغشى عليه وفي الصحيحين عن
عائشة رأى جبريل في صورته مرتين ولهما عن ابن مسعود رأى جبريل له ستمائة جناح (٤) حديث كان إذا دخل
في الصلاة سمع لصدره أزيز كأنه يزجر الرجل أبو داود والترمذي في الشمائل والنسائي من حديث عبد الله بن الشيخير
وتقدم في كتاب السماع (٥) حديث ما جاءني جبريل قط إلا وهو يردد فرقام الجبار لم أجده هذا اللفظ وروى
أبو الشيخ في كتاب العظمة عن ابن عباس قال إن جبريل عليه السلام يوم القيامة لقائم بين يدي الجبار تبارك
وتعالى ترعد فرأى عذاب الله الحديث وفيه زميل بن سمالك الحنفي يحتاج إلى معرفته (٦) حديث أنس
أنه ﷺ قال لجبريل مالي لا أرى ميكائيل يضحك فقال ما ضحك ميكائيل منذ خلقت النار أحمد وابن أبي الدنيا
في كتاب الخائفين من رواية ثابت عن أنس بأسناد جيد ورواه ابن شاهين في السنة من حديث ثابت مرسلًا
وورد ذلك أيضاً في حق اسرافيل رواه البيهقي في الشعب وفي حق جبريل رواه ابن أبي الدنيا في كتاب الخائفين

خير مني قبل وكيف
ذاك قال كلهم يرى
لي الفضل عليه
ومن فضلي على
نفسه فهو خير مني
ولبعضهم نظماً
تدلل لمن إن تذلت له
يرى ذلك للفضل
لا للبله

وجانب صداقة من
لم يزل
على الأصدقاء يرى
الفضل له

الباب الخامس
والخمسون في آداب
الصحبة والاخوة
سئل أبو حفص
عن أدب الفقراء
في الصحبة فقال

حفظ حرمت المشايخ
وحسن العشرة
مع الإخوان
والنصيحة للأصاغر
وترك صحبة من
ليس في طبقتهم
وملازمة الأيثار
ومجانبة الإذخار
والمعاونة في أمر
الدين والدنيا فمن
أدبهم التغافل عن
زلل الإخوان

الله عليهم فيعذبهم بها وقال (١) ابن عمر رضي الله عنهما خرجت مع رسول الله ﷺ حتى دخل بعض حيطان
 الأنصار فجعل يلتقط من التمر يأكل فقال يا ابن عمر مالك لا تأكل فقلت يا رسول الله لا أشتهي فقال لسكني
 أشتهي وهذا صبيح را بعة لم أذق طعاماً ولم أجده ولو سألت ربي لأعطاني ملكاً قيصر وكسرى فكيف بك يا ابن
 عمر إذا بقيت في قوم يخشون رزق سنتهم ويضعف اليقين في قلوبهم قال فوالله ما برحنا ولا قمنا إلا ونزلت (وكأن
 من دابة لا تحمل رزقها الله يرزقها وإياكم وهو السميع العليم) قال فقال رسول الله ﷺ إن الله لم يأمركم بكنز المال
 ولا باتباع الشهوات من كنزنا نريد بها حياة فانية فإن الحياة بيد الله ألا وإني لأكنز ديناراً ولا درهما ولا أخبأ
 رزقاً لقد * وقال أبو الدرداء كان يسمع أزيز قلب إبراهيم خليل الرحمن ﷺ إذا قام في الصلاة من مسيرة ميل
 خوفاً من ربه وقال مجاهد بكى داود عليه السلام أربعين يوماً ساجداً لا يرفع رأسه حتى نبت المرعى من دموعه
 وحتى غطى رأسه فنودي يا داود أجانع أنت فتطم أم ظمأً أن تقسقى أم غار فتكسي فتحب نجاسة هاج العود
 فاحترق من حر خوفه ثم أنزل الله تعالى عليه التوبة والمغفرة فقال يارب اجعل خطيئتي في كفي فصارت خطيئته
 في كفه مكتوبة فكان لا يبسط كفه لطعام ولا لشراب ولا لغيره إلا رأها فأبكته وكان يؤتى بالقدح ثلثاه فإذا
 تناوله أبصر خطيئته فما يضعه على شفته حتى يفيض القدح من دموعه ويروى عنه عليه السلام أنه ما رفع رأسه
 إلى السماء حتى مات حياة من الله عز وجل وكان يقول في مناجاته إلهي إذا ذكر خطيئتي ضاقت على الأرض برحبها
 وإذا ذكرت رحمتك ارتدت إلى روعي سبحانك إلهي أنت أطلباء عبادك ليدأوا وخطيئتي فكاهم عليك بدلي
 فبؤساً للقلوب من رحمتك * وقال الفضيل بلغني أن داود عليه السلام ذكر ذنبه ذات يوم فوثب صارخاً واضعاً
 يده على رأسه حتى لحق بالجبال فاجتمعت إليه السباع فقال أرجعوا لا أريدكم وإنما أريد كل بكاء على خطيئته فلا
 يستقبلني إلا بالبكاء ومن لم يكن ذا خطيئة فما يصنع بداود الخطاء وكان يعاتب في كثرة البكاء فيقول دعوني أبكي
 قبل خروج يوم البكاء قبل تخريق العظام واشتعال الحشا وقبل أن يأمرني ملائكة غلاظ شداد لا يعصون الله
 ما أمرهم ويفعلون ما يؤمرون وقال عبد العزيز بن عمر لما أصاب داود الخطيئة نقص صوته فقال إلهي بح صوتي في
 صفاء أصوات الصديقين وروى أنه عليه السلام لما طال بكاءه ولم ينفعه ذلك ضاق ذرعه واشتد غمه فقال يارب
 أمارحم بكائي فأوحى الله تعالى إليه يا داود نسيت ذنبك وذكري بكاءك فقال إلهي وسيدى كيف أنسى ذنبي
 وكنت إذا تلوت الزبور كف الماء الجاري عن جريه وسكن هبوب الريح وأظلني الطير على رأسي وأنت الوحوش
 إلى محرابي إلهي وسيدى فما هذه الوحشة التي بيني وبينك فأوحى الله تعالى إليه يا داود ذاك أنس الطاعة وهذه
 وحشة المعصية يا داود آدم خلق من خلق خلقته بيدي ونفخت فيه من روحي وأسجدت له ملائكتي وألبسته
 ثوب كرامتي وتوجهته بتاج وقارى وشكالى الوحدة فزوجته حواء أمتى وأسكنته جنتي عصاني فطردته عن
 جوارى عريانا ذليلاً يا داود اسمع مني والحق أقول أطعنا فأطعناك وسألتنا فأعطيناك وعصيتنا فأمهلكنا وإن
 عدت إلينا على ما كان منك قبلنا * وقال يحيى بن أبي كثير بلغنا أن داود عليه السلام كان إذا أراد أن ينوح منك
 قبل ذلك سبعة أياماً كل الطعام ولا يشرب الشراب ولا يقرب النساء فإذا كان قبل ذلك يوماً أخرج له المنبر إلى البرية
 فأمر سليمان أن ينادى بصوت يستقرى البلاد وما حولها من الغياض والآكام والجبال والبرارى والصوامع والبيع
 فينادى فيها ألا من أراد أن يسمع نوح داود على نفسه فليأت قال فتأتى الوحوش من البرارى والآكام وتأتى السباع
 من الغياض وتأتى الهوام من الجبال وتأتى الطير من الآكام وتأتى العذارى من خدورهن وتجتمع الناس لذلك
 اليوم ويأتى داود حتى يرقى المنبر ويحيط به بنو إسرائيل وكل صنف على حدته يحيطون به وسليمان عليه السلام قائم

(١) حديث ابن عمر خرجت مع رسول الله ﷺ حتى دخل على حيطان الأنصار فجعل يلتقط من التمر
 ويأكل الحديث ابن مردويه في التفسير والبيهقي في الزهد من رواية رجل لم يسم عن ابن عمر قال البيهقي هذا
 اسناد مجهول والجراح بن متهال ضعيف

والنصح فيما يجب
 فيه النصيحة وكنتم
 عيب صاحب
 وإطلاعه على عيب
 يعلم منه قال عمر بن
 الخطاب رضي الله
 عنه رحم الله امرأ
 أهدي إلى عيوني
 وهذا فيه مصلحة
 كلية تكون
 للشخص من ينسبه
 على عيوبه قال
 جعفر بن برقان
 قال لي ميمون بن
 مهران قل لي في
 وجهي ما أكرهه فإن
 الرجل لا ينصح
 أخاه حتى يقول له
 في وجهه ما يكرهه
 فإن الصادق يجب
 من بصدقه
 والكاذب لا يجب
 الناصح قال الله
 تعالى ولكن لا
 تحبون الناصحين
 والنصيحة ما كانت
 في السر * ومن
 آداب الصوفية
 القيام بخدمة
 الإخوان واحتمال
 الأذى منهم فبذلك
 يظهر جوهر الفقير

على رأسه فيأخذ في الثناء على ربه فيضجون بالبكاء والصراخ ثم يأخذ في ذكر الجنة والنار فتموت الهوام وطائفة من الوحوش والسباع والناس ثم يأخذ في أهوال القيامة وفي النياحة على نفسه فيموت من كل نوع طائفة فإذا رأى سليمان كثرة الموتى قال يا ابتاه قد مزقت المستمعين كل ممزق وماتت طوائف من بني إسرائيل ومن الوحوش والهوام فيأخذ في الدعاء فيبناها وكذلك إذا ناداه بعض عباد بني إسرائيل يا داود عجبت بطلب الجزاء على ربك قال فيخرد داود مغشياً عليه فإذا نظر سليمان إلى ما أصابه أتى بسرير فحمله عليه ثم أمر منادياً ينادي ألا من كان له مع داود حميم أو قريب فليأت بسرير فليحمله فإن الذين كانوا معه قد قتلهم ذكر الجنة والنار فكانت المرأة تأتي بالسرير وتحمل قريبها وتقول يا من قتله ذكر النار يا من قتله خوف الله ثم إذا أفاق داود قام ووضع يده على رأسه ودخل بيت عبادته وأغلق باباً به ويقول يا إله داود أغضبان أنت على داود ولا يزال يناجي ربه فيأتي سليمان ويقعد على الباب ويستأذن ثم يدخل ومعه قرص من شعر فيقول يا ابتاه تقو بهذا على ما تريد فيأكل كل من ذلك القرص ما شاء الله ثم يخرج إلى بني إسرائيل فيكون بينهم وقال يزيد الرقاشي خرج داود ذات يوم بالناس يعظمهم ويخوفهم فخرج في أربعين ألفاً فمات منهم ثلاثون ألفاً ومارجع إلا في عشرة آلاف قال وكان له جار يئان اتخذها حتى إذا جاءه الخوف وسقط فاضطرب فعدت على صدره وعلى رجله مخافة أن تفرق أعضائه ومفاصله فيموت * وقال ابن عمر رضي الله عنهما دخل يحيى بن زكريا عليهما السلام بيت المقدس وهو ابن ثمان حجج فنظر إلى عبادهم قد لبسوا مدارع الشعر والصوف ونظر إلى مجتهدهم قد خرقوا التراقي وسلكوا فيها السلاسل وشدوا أنفسهم إلى أطراف بيت المقدس فهاله ذلك فرجع إلى أبويه فمر بصبيان يلعبون فقالوا له يا يحيى هلم بنا لنلعب فقال إني لم أخلق للعب قال فأتى أبويه فسألها أن يدرماه الشمر ففعلاً فرجع إلى بيت المقدس وكان يخدمه نهاراً ويصبح فيه ليلاً حتى أتت عليه خمس عشرة سنة فخرج ولزم أطواد الأرض وغيره من الشعاب فخرج أبواه في طلبه فأدركاه على بحيرة الأردن وقد أنقع رجله في المساء حتى كاد العطش يذبحه وهو يقول وعزتك وجلالك لا أدوق بارد الشراب حتى أعلم أين مكاني منك فسأله أبواه أن يفطر على قرص كان معهما من شعر ويشرب من ذلك المساء ففعل وكفر عن يمينه فمدح بالبر فرده أبواه إلى بيت المقدس فكان إذا قام يصلي بكى حتى يبكي معه الشجر والمدر ويبكي زكريا عليه السلام لبكائه حتى يغشى عليه فلم يزل يبكي حتى خرقت دموعه لحلم خديه وبدت أضراسه للناظرين فقالت له أمه يا بني لو أذنت لي أن أتخذ لك شيئاً توارى به أضراسك عن الناظرين فأذن لها فعمدت إلى قطعي لبود فألصقتهم على خديه فكان إذا قام يصلي يبكي فإذا استنقعت دموعه في القطعتين أتت إليه أمه فعصرتهمما فاذا رأى دموعه تسيل على ذراعي أمه قال اللهم هذه دموعي وهذه أمي وأنا عبدك وأنت أرحم الراحمين فقال له زكريا يوماً يا بني انما سألت ربّي أن يهبك لي لتقر عيناي بك فقال يحيى يا أبت ان جبريل عليه السلام أخبرني ان بين الجنة والنار مغارة لا يقطعها إلا كل بكاء فقال زكريا عليه السلام يا بني فابك * وقال المسيح عليه السلام معاشر الخوارج بين خشية الله وحب الفردوس يورثان الصبر على المشقة ويباعدان من الدنيا بحق أقول لكم ان اكل الشعر والنوم على المزابل مع الكلاب في طلب الفردوس قليل * وقيل كان الخليل صلوات الله عليه وسلامه إذا ذكر خطيئته يغشى عليه ويسمع اضطراب قلبه ميل في ميل فيأتيه جبريل فيقول له ربك يقرئك السلام ويقول هل رأيت خليلاً يخاف خليفه فيقول يا جبريل إني إذا ذكرت خطيئتي نسيت خلتي فهذه أحوال الأنبياء عليهم السلام فدو ذلك والتأمل فيها فانهم أعرف خلق الله بالله وصفاته صلوات الله عليهم اجمعين وعلى كل عباد الله المقربين وحسبنا الله ونعم الوكيل

(بيان أحوال الصحابة والتابعين والسلف الصالحين في شدة الخوف)

روى أن أبا بكر الصديق رضي الله عنه قال لطائر ليتني مثلك يا طائر ولم أخلق بشراً وقال أبو ذر رضي الله عنه وددت لو أني شجرة تعضد وكذلك قال طلحة وقال عثمان رضي الله عنه وددت أني إذا مت لم أبعث وقالت عائشة رضي الله عنها وددت أني كنت نسياً منسياً وروى أن عمر رضي الله عنه كان يسقط من الخوف إذا سمع آية من القرآن مغشياً

روى أن عمر بن الخطاب رضي الله عنه أمر بقلع ميزاب كان في دار العباس ابن عبد المطلب إلى الطريق بين الصفا والمروة فقال له العباس قلعت ما كان رسول الله ﷺ يضعه بيده فقال إذا لا يردده إلى مكانه غير يدك ولا يكون لك سلم غير مائق عمر فأقامه على طاقه ورده إلى موضعه ومن أدبهم أن لا يرون أنفسهم ملكاً يختمهمون به قال إبراهيم بن شيبان كئلاً نصحب من يقول نعلي (أخبرنا) بذلك رضي الدين عن أبي المظفر عن والده أبي القاسم القشيري قال سمعت أبا حاتم الصوفي قال سمعت أبا نصر السراج

عليه فكان يعاد أياماً وأخذ يوماً تبته من الأرض فقال يا ليتني كنت هذه العينة يا ليتني لم أكن شيئاً مذكورا يا ليتني كنت نسياً منسياً يا ليتني لم تلدني أمي وكان في وجه عمر رضي الله عنه خطان أسودان من الدموع وقال رضي الله عنه من خاف الله لم يشف غيظه ومن اتقى الله لم يصنع ما يريد ولولا يوم القيامة لكان غير ما ترون ولما قرأ عمر رضي الله عنه إذا الشمس كورت وانتهى إلى قوله تعالى وإذا الصحف نشرت خر مغشياً عليه ومريوماً بداراً إنسان وهو يصلي ويقرأ سورة والطور فوقه يستمع فلما بلغ قوله تعالى إن عذاب ربك لواقع ماله من دافع نزل عن حمارة واستند إلى حائط ومكث زماناً ورجع إلى منزله فمرض شهراً يعود الناس ولا يدرون ما مرضه وقال على كرم الله وجهه وقد سلم من صلاة الفجر وقد علاه كآبة وهو يقلب يده لقد رأيت أصحاب محمد عليه السلام فلم أر اليوم شيئاً يشبههم لقد كانوا يصبحون شعناً صفرًا غير أبيهم أعينهم أمثال ركب المعزى قد باتوا لله سجدوا قياماً يتلون كتاب الله يراوون بين جباههم وأقدامهم فإذا أصبحوا ذكروا الله فمادوا كما يمد الشجر في يوم الريح وهملت أعينهم بالدموع حتى تبل ثيابهم والله فكأنني بالقوم باتوا غافلين ثم قام فمارؤى بعد ذلك ضاحكاً حتى ضربه ابن ملجم وقال عمران بن حصين وددت أن أكون رماداً تنسفني الرياح في يوم عاصف وقال أبو عبيدة بن الجراح رضي الله عنه وددت أني كبش فيذبحني أهلي فيأكلون لحمي ويحسون مرقى وكان علي بن الحسين رضي الله عنه إذا توضأ اصفر لونه فيقول له أهله ما هذا الذي يعتادك عند الوضوء فيقول أندرون بين يدي من أريد أن أقوم وقال موسى ابن مسعود كنا إذا جلسنا إلى الثوري كأن النار قد أحاطت بنا لما نرى من خوفه وجزعه وقرأ مضر القاري يوماً هذا كتابنا ينطق عليكم بالحق الآية فبكى عبد الواحد بن زيد حتى غشى عليه فلما أفاق قال وعزتك لا عصيتك جهدي أبداً فاعني بتوفيقك على طاعتك وكان المسور بن مخرمة لا يقوى أن يسمع شيئاً من القرآن لشدة خوفه وأما كان يقرأ عنده الحرف والآية فيصيح الصيحة فما يعقل أياماً حتى أتى عليه رجل من خنهم فقرأ عليه يوم نحشر المتقين إلى الرحمن وفداً ونسوق المجرمين إلى جهنم ورداً فقال أنا من المجرمين ولست من المتقين أعد على القول أيها القاري فأما ما عليها فشق شقة فلحق بالآخرة وقرئ عندي يحيى البكاء ولوترى إذ وقفوا على ربهم فصاح صيحة مكث منها امرئاً أربعة أشهر يعاد من أطراف البصرة وقال مالك بن دينار بينما أنا أطوف بالبيت إذا نأجج يرية متعبدة متعلقة بأستار الكعبة وهي تقول يارب كم شهوة ذهبت لذاتها وبقيت تبعاتها يارب أما كان لك أدب وعقوبة إلا النار وتبكي فما زال ذلك مقامها حتى طلع الفجر قال مالك فلما رأيت ذلك وضعت يدي على رأسي صارخاً أقول نكلت مالكا أمه وروى أن الفضيل رأى يوم عرفة والناس يدعون وهو يبكي بكاء الشكلى المحترقة حتى إذا كادت الشمس تغرب قبض على لحيته ثم رفع رأسه إلى السماء وقال واسوأ تأه منك وإن غفرت ثم انقلب مع الناس وسئل ابن عباس رضي الله عنهما عن الخائفين فقال قلوبهم بالخوف قرحة وأعينهم باكية يقولون كيف نفرح والموت من وراءنا والقبر أمامنا والقيامة موعدنا وعلى جهنم طريقنا وبين يدي الله بنا موقفنا ومر الحسن بشاب وهو مستغرق في ضحك وهو جالس مع قوم في مجلس فقال له الحسن يا فتى هل مررت بالصراط قال لا قال فهل تدري إلى الجنة تصير أم إلى النار قال لا قال فما هذا الضحك قال لما رأت ذلك الفتى بعدها ضاحكاً وكان حماد بن عبد ربّه إذا جلس مجلس مستوفزاً على قدميه فيقال له لو أطمأ نذت فيقول تلك جلسة الآمن وأنا غير آمن إذ عصيت الله تعالى وقال عمر بن عبد العزيز إنما جعل الله هذه الفعلة في قلوب العباد رحمة كيلا يموتوا من خشية الله تعالى وقال مالك بن دينار أقدمت إذا نامت أسرهم أن يقيدوني ويغلوني ثم ينطلقوا بي إلى ربّي كما ينطلق بالعبد الآبق إلى سيده وقال حاتم الأصم لا تغتر بموضع صالح فلا مكان أصالح من الجنة وقد لقي آدم عليه السلام فيما لقي ولا تغتر بكثرة العبادة فإن إبليس بعد طول تعبده لقي مالتى ولا تغتر بكثرة العلم فإن بلعام كان يحسن اسم الله الأعظم فأنظر ماذا لقي ولا تغتر برؤية الصالحين فلا شخص أكبر منزلة عند الله من المصطفى عليه السلام ولم ينتفع بلقائه أقاربه وأعداؤه وقال السرياني لا نظرا إلى أننى كل يوم مرات مخافة أن يكون قد اسود وجهي

يقول ذلك وقال
أحمد بن القلانسي
دخلت على قوم من
الفقراء يوماً بالبصرة
فأكرموني وبجلوني
فقلت يوماً لبعضهم
أين أزارى فسقطت
من أعينهم (وكان)
إبراهيم بن آدم
إذا صحبه انسان
شارطه على ثلاثة
أشياء أن تكون
الخدمة والأذان له
وأن تكون يده في
جميع ما يفتح الله
عليهم من الدنيا كيده
فقال رجل من
أصحابه أنا لا أقدر
على هذا فقال أعجبني
صديقك (وكان)
إبراهيم بن آدم ينظر
البساتين ويعمل في
الحصاد وينفق على
أصحابه (وكان) من
أخلاق السلف أن
كل من احتاج
إلى شيء من مال
أخيه استعمله

وقال أبو حفص منذ أربعين سنة اعتقادي في نفسي أن الله ينظر إلى نظر السخط وأعمالى تدل على ذلك وخرج ابن المبارك يوماً على أصحابه فقال أنى اجترأت البارحة على الله سألته الجنة وقالت أم محمد بن كعب القرظي لا بنها يا بنى أنى أعرفك صغيراً طيباً وكبيراً طيباً وكأنت أحدثت حدثاً ما بقلما أراك تصنع في ليالك ونهارك فقال يا أمه ما يؤمننى أن يكون الله تعالى قد أطلع على وأنا على بعض ذنوبى فمقتنى وقال وعزنى وجلالى لا غفرت لك وقال الفضيل أنى لا أغبط نبياً مرسل ولا ملكاً مقرباً ولا عبداً صالحاً ليس هؤلاء يعاينون يوم القيامة إنما أغبط من لم يخلق وروى (١) أن فتى من الأنصار دخلته خشية النار فكان يبكي حتى حبسه ذلك في البيت فجاء النبي صلى الله عليه وسلم فدخل عليه واعتنقه فخرميتا فقال صلى الله عليه وسلم جهزوا صاحبكم فإن الفرق من النار فتت كبده وروى عن ابن أبي ميسرة أنه كان إذا أوى إلى فراشه يقول يا ليت أمى لم تلدنى فقالت له أمه يا ميسرة إن الله تعالى قد أحسن إليك هذا إلى الإسلام قال أجل ولكن الله قد بين لنا ما واردوا النار ولم يبين لنا أن نأصا درون عنها وقيل لفرقة السبخى أخبرنا يا عجيب شيء بلغك عن بني إسرائيل فقال بلغني أنه دخل بيت المقدس خمسمائة عذراء لباسهن الصوف والمسوح فتذاكرن ثواب الله وعقابه فمئن جميعاً في يوم واحد وكان عطاء السامى من الخائفين ولم يكن يسأل الله الجنة أبداً إنما كان يسأل الله العفو وقيل له في مرضه ألا تستهسى شيئاً فقال أن خوف جهنم لم يدع في قلبي موضعاً للشهوة ويقال أنه ما رفع رأسه إلى السماء ولا ضحك أربعين سنة وأنه رفع رأسه يوماً فزع فسقط فانتق في بطنه فتق وكان يمس جسده في بعض الليالي مخافة أن يكون قد مسخ وكان إذا أصابتهم ريح أو برق أو غلاء طعام قال هذا من أجل يصيبهم لومات عطاء لا سراح للناس وقال عطاء خرجنا مع عتبة الغلام وفيما كهول وشبان يصلون صلاة الفجر بطهور العشاء قد تورت أقدامهم من طول القيام وغارت أعينهم في رؤسهم ولصقت جلودهم على عظامهم وبقيت العروق كأنها الأوتار يصبحون كأن جلودهم قشور البطيخ وكأنهم قد خرجوا من القبور يخبرون كيف أكرم الله المطيعين وكيف أهان العاصين فيبتهام بمشون إذ صر أحدهم بمكان فخر مغشياً عليه فجلس أصحابه حوله ليكون في يوم شديد البرد وجبينه يرشح عرقاً فجاءوا بما فيهم فحوا وجهه فأفاق وسأله عن أمره فقال أنى ذكرت أنى كنت عصيت الله في ذلك المكان وقال صالح المري قرأت على رجل من المتبعدين يوم تقلب وجوههم في النار يقولون يا ليتنا أطعنا الله وأطعنا الرسول لا فصعق ثم أفاق فقال زدنى يا صالح فاني أجد غما فقرأت كلما أرادوا أن يخرجوا منها أعيدها فيها فخرميتا وروى أن زرارة بن أبي أوفى صلى بالناس الغداة فلما قرأ فإذا نقر في الناقور خر مغشياً عليه فحمل ميتاً * ودخل يز يد الرقاشى على عمر بن عبد العزيز فقال عظمى يا يزيد فقال يا أمير المؤمنين أعلم أنك لست أول خليفة يموت فبكى ثم قال زدنى قال يا أمير المؤمنين ليس بينك وبين آدم أب إلا ميت فبكى ثم قال زدنى يا يزيد فقال يا أمير المؤمنين ليس بينك وبين الجنة والنار منزل فخر مغشياً عليه وقال (٢) ميمون بن مهران لما نزلت هذه الآية وإن جهنم لم وعدهم أجمعين صاح سلمان الفارسي ووضع يده على رأسه وخرج هارباً ثلاثة أيام لا يقدر أن عليه ورأى داود الطائي امرأة تبكي على رأس قبر ولدها وهي تقول يا ابنه ليت شعري أى خديك بدأ به الدود أو لا فصعق داود وسقط مكانه وقيل مرض سفيان الثوري فعرض دليله على طبيب ذمى فقال هذا رجل قطع الخوف كبده ثم جاء وجس عروقه ثم قال ما علمت أن في الملة الخيفية مثله وقال أحمد بن حنبل رحمه الله عليه سألت الله عز وجل أن يفتح علي باباً من الخوف ففتح ففتح على عقلى فقلت يا رب على قدما أطيق فسكن قلبي وقال عبد الله بن عمرو بن العاص أبكوا فإن لم تبكوا فابتكوا فوالذي نفسي بيده لو يعلم العلم أحدكم لصرخ حتى ينقطع صوته وصلى حتى ينكسر صلبه وكأني أشار إلى معنى قوله صلى الله عليه وسلم

(١) حديث أن فتى من الأنصار دخلته خشية من النار حتى حبسه خوفه في البيت الحديث ابن أبي الدنيا في الخائفين من حديث حذيفة والبيهقي في الشعب من حديث سهل بن سعد باسنادين فيهما نظر (٢) حديث ميمون بن مهران لما نزلت هذه الآية وإن جهنم لم وعدهم أجمعين صاح سلمان الفارسي لم أقف على أصل

من غير مؤامرة
قال الله تعالى
وأمرهم شورى
بينهم أى مشاع
هم فيه سواء ومن
أدبهم أنهم إذا
استثقلوا صاحباً
يتهمون أنفسهم
ويتسببون في إزالة
ذلك من بواطنهم
لأن انطواء الضمير
على مثل ذلك
للمصاحب وليجة
في الصحبة * قال
أبو بكر الكتاني
صحبت رجلاً وكان
على قلبي ثقيلاً
فوهبت له شيئاً بنية
أن يزول ثقله من
قلبي فلم يزل نخوت
به يوماً وقلت له ضع
رجلك على خدي
فأبى فقلت له لا بد
من ذلك ففعل ذلك
فزال ما كنت
أجسده في باطني
قال الرقي قصدت
من الشام إلى
الحجاز حتى سألت
الكتاني عن هذه
الحكاية * ومن
أدبهم تقديم من

(١) لو تعلمون ما أعلم لضحكتم قليلا ولبكيتم كثيرا وقال العنبري اجتمع اصحاب الحديث على باب الفضيل بن عياض فاطلع عليهم من كوة وهو يبكي ولحيته ترجف فقال عليكم بالقرآن عليكم بالصلاة ويحكم ليس هذا زمان حديث انما هذا الزمان بكاء وتضرع واستكانة ودعاء كدعاء الفريق انما هذا زمان احفظ لسانك واخف مكانك وما لج قلبك وخذ ما تعرف ودع ما تنكر وروى الفضيل يوما وهو يمشي فقيل له الى اين قال لا أدري وكان يمشي والها من الخوف وقال ذر بن عمرو لا يبه عمر بن ذر ما بال المتكلمين يتكلمون فلا يبكي أحد فاذا تكلمت أنت سمعت البكاء من كل جانب فقال يا بني ليست النائمحة الشكلى كالنائمة المستأجرة وحكي أن قوما وقفوا بعبادته وهو يبكي فقالوا ما الذي يبكيك يرحمك الله قال قرحة يجدها الخائفون في قلوبهم قالوا وما هي قال روعة النداء بالعرض على الله عز وجل وكان الخواص يبكي ويقول في مناجاته قد كبرت وضعف جسمي عن خدمتك فاعتقني وقال صالح المري قدم علينا ابن السماك مرة فقال أرني شيئا من بعض عجائب عبادكم فذهبت به الى رجل في بعض الاحياء في خص له فاستأذنا عليه فاذا رجل يعمل خوصا فقرأت عليه إذا اغلال في أعناقهم والسلاسل يسحبون في الحميم ثم في النار يسجرون فشق الرجل شهقة وخر مغشيا عليه فخرجنا من عنده وتركناه على حاله وذهبنا الى آخر فدخلنا عليه فقرأت هذه الآية فشق شهقة وخر مغشيا عليه فذهبنا واستأذنا على ثالث فقال ادخلوا ان لم تشغلوا ناعن ربنا فقرأت (ذلك لمن خاف مقامي وخاف وعيد) فشق شهقة فبدا الدم من منخرينه وجعل يتسحط في دمه حتى ببس فتركناه على حاله وخرجنا فأدبرته على ستة أنفس كل نخرج من عنده ونتركه مغشيا عليه ثم أتيت به الى السابع فاستأذنا فإذا امرأة من داخل الخوص تقول ادخلوا فدخلنا فإذا شيخ فان جالس في مصلاه فسلمنا عليه فلم يشعر بسلا منا فقلت بصوت عال الا ان للخاق غدا مقاما فقال الشيخ بين يدي من ويحك ثم سقى مبهوتا فاتحاه شاخصا بصره يصيح بصوت له ضعيف أو اه أو اه حتى انقطع ذلك الصوت فقالت امرأته اخرجوا فانكم لا تثقون به الساعة فلما كان بعد ذلك سألت عن القوم فاذا ثلاثة قد أقاموا وثلاثة قد لحقوا بالله تعالى وأما الشيخ فانه مكث ثلاثة أيام على حاله مبهوتا متحيرا لا يؤدي فرضا فلما كان بعد ثلاث عطل وكان يزبد بن الاسود يرى أنه من الابدال وكان قد حلف أنه لا يضحك أبدا ولا ينام مضطجعا ولا يأكل سمنا أبدا لما روى ضاحكا ولا مضطجعا ولا أكل سمنا حتى مات رحمه الله وقال الخجاج لسعيد بن جبيرة بلغني انك لم تضحك قط فقال كيف أضحك وجههم قد سعرت والأغلال قد نسبت والزبانية قد أعدت وقال رجل للحسن يا أبا سعيد كيف أصبحت قال بخير قال كيف حالك فتبسم الحسن وقال تسالني عن حالي ما ظنك بناس ركبوا سفينة حتى توسطوا البحر فانكسرت سفينتهم فتعلق كل انسان منهم بخشبة على أي حال يكون قال الرجل على حال شديدة قال الحسن حالي أشد من حالهم * ودخلت مولاة لعمر بن عبد العزيز فسلمت عليه ثم قامت الى مسجد في بيته فصلت فيه ركعتين وغلبتها عيناه فرفقد فاستبكت في منامها ثم انتهت فقالت يا أمير المؤمنين اني والله رأيت عجبا قال وما ذلك قالت رأيت النار وهي تفر على أهلها ثم جيء بالصراط فوضع على متنها فقال هيه قالت جيء بعبد الملك ابن مروان فحمل عليه فنامضى عليه الا يسير حتى انكفأ به الصراط فهوى الى جهنم فقال عمره هيه قالت ثم جيء بالوليد بن عبد الملك فحمل عليه فنامضى عليه الا يسير حتى انكفأ به الصراط فهوى الى جهنم فقال عمره هيه قالت ثم جيء بسليمان بن عبد الملك فنامضى عليه الا يسير حتى انكفأ به الصراط فهوى كذلك فقال عمره هيه قالت ثم جيء بك والله يا أمير المؤمنين فصاح عمر رحمه الله عليه صبيحة خر مغشيا عليه فقامت اليه فجعلت تنادي في أذنه يا أمير المؤمنين إني رأيتك والله قد نجوت إني رأيتك والله قد نجوت قال وهي تنادي وهو يصيح ويهخص برجليه ويحكى أن أوسا القرني رحمه الله كان يحضر عند القاص فبكي من كلامه فاذا ذكر النار صرخ أو يس ثم يقوم منطلقا فيتبعه الناس فيقولون مجنون مجنون وقال معاذ بن جبل رضي الله عنه ان المؤمن لا يسكن روعه حتى يترك

يعرفون فضله والتوسعة له في المجلس والابصار بالموضع روى أن رسول الله ﷺ كان جالسا في صفة ضيقة فجاءه قوم من البدر بين فلم يجدوا موضعا يجلسون فيه فاقام رسول الله ﷺ من لم يكن من اهل بدر فجلسوا مكانهم فاشتد ذلك عليهم فانزل الله تعالى واذا قيل انشروا فانشروا الآية (وحكى) ان على ابن بندار الصوفي ورد على أبي عبد الله ابن خفيف زائرا فتماشيا فقال له ابو عبد الله تقدم فقال باي عذر فقال بانك لقيت الجنيد وما لقيت من ادبهم ترك صحبة من همه شيء من فضول الدنيا قال الله تعالى

(١) حديث لو تعلمون ما أعلم لضحكتم قليلا ولبكيتم كثيرا تقدم في قواعد العقائد

جسرجهم وراه وكان طاوس يفرش له الفرش فيضطجع ويثقل كما تثقل الحبة في المقل ثم يثب فيسدرجه ويستقبل القبلة حتى الصباح ويقول طير ذكر جهنم نوم الخائفين * وقال الحسن البصري رحمه الله يخرج من النار رجل بعد ألف عام يأتني كنت ذلك الرجل وإنما قال ذلك لخوفه من الخلود وسوء الخاتمة وروى أنه ما ضحك أبداً بعين سنة قال وكنت إذا رأيت قاعداً كأنه أسير قد قدم لتضرب عنقه وإذا تكلم كأنه يعاين الآخرة فيخبر عن مشاهدتها فإذا سكنت كأن النار تسعير بين عينيه وعوتب في شدة حزنه وخوفه فقال ما يؤمنني أن يكون الله تعالى قد أطلع في علي بعض ما يكره لمقتني فقال أذهت فلا غفرت لك فأنا أعمل في غير معتمل * وعن ابن السماك قال عظت يوماً في مجلس فقام شاب من القوم فقال يا أبا العباس لقد وعظت اليوم بكلمة ما كنا نبالي أن لا نسمع غيرها قلت وما هي رحمك الله قال قولك لقد قطع قلوب الخائفين طول الخلودين إمامي الجنة أو في النار ثم غاب عني ففقدته في المجلس الآخر فلم أره فسألت عنه فأخبرت أنه مريض يعاد فأنته أعوده فقلت يا أخي ما الذي أرى بك فقال يا أبا العباس ذلك من قولك لقد قطع قلوب الخائفين طول الخلودين إمامي الجنة أو في النار قال ثم مات رحمه الله فرأيت في المنام فقلت يا أخي ما فعل الله بك قال غفر لي ورحمني وأدخلني الجنة قلت بماذا قال بالكلمة فهذه مخاوف الأنبياء والأولياء والعلماء والصالحين ونحن أجدر بالخوف منهم لكن ليس الخوف بكثرة الذنوب بل بصفاء القلوب وكمال المعرفة وإلا فليس أمتنا لقلّة ذنوبنا وكثرة طاعاتنا بل قادتنا شهوتنا وغلبت علينا شقوتنا وصدتنا عن ملاحظة أحوالنا غفلتنا وقسوتنا فلا قرب الرحيل ينهبنا ولا كثرة الذنوب تحركنا ولا مشاهدة أحوال الخائفين تخوفنا ولا خطر الخاتمة يزعجنا فنسأل الله تعالى أن يتدارك بفضل وجوده أحوالنا فيصلحنا إن كان تحريك اللسان بمجرد السؤال دون الاستعداد يتفعنا ومن المعجائب ما إذا أردنا المال في الدنيا زرعنا وغرسنا واتجرنا وركبنا البحار والبراري وخاطرنا وإن أردنا طلب رتبة العلم تفقهنا وتعبنا في حفظه وتكراره وسهرنا ونجتهد في طلب أرزاقنا ولا نثق بضمان الله لنا ولا نجلس في بيوتنا فنقول اللهم ارزقنا ثم إذا طمعت أعيننا نحو الملك الدائم المقيم قنعنا بأن نقول بألسنتنا اللهم اغفر لنا وارحمنا والذي إليه رجأؤنا وبه اعزازنا ينادينا ويقول وأن ليس للانسان إلا ما سعى ولا يفرغكم بالله الغرور وإياها الانسان ما غرك برك الكريم ثم كل ذلك لا ينهنا ولا يخرجنا عن أدوية غرورنا وأمانينا فما هذه إلا محنة هائلة إن لم يتفضل الله علينا بثوبة نصوح يتداركنا بها ويحجّرنا فنسأل الله تعالى أن يتوب علينا بل نسأله أن يشوق إلى التوبة سرّاً لقلوبنا وأن لا يجعل حركة اللسان بسؤال التوبة غاية حظنا فنكون ممن يقول ولا يعمل ويسمع ولا يقبل إذا سمعنا الوعظ بكينا وإذا جاء وقت العمل بما سمعناه عصينا فلا علامة للخذلان أعظم من هذا فنسأل الله تعالى أن يمن علينا بالتوفيق والرشاد بمنه وفضله ولنتقصر من حكاية أحوال الخائفين على ما أوردناه فإن القليل من هذا يصادف القلب القابل فيكون والكثير منه وإن أفيض على القلب الغافل فلا يغني * ولقد صدق الراهب الذي حكى عن عيسى بن مالك الخولاني وكان من خيار العباد أنه رأى على باب بيت المقدس واقفاً كهيئة المحزون من شدة الوله ما يكاد يرقأ دمعته من كثرة البكاء فقال عيسى لما رأيت حاله منظره فقلت إياها الراهب أوصي بوصية أحفظها عنك فقال يا أخي بماذا أوصيك إن استطعت أن تكون بمنزلة رجل قد احتوشته السباع والهوام فهو خائف حذر يخاف أن يغفل فتفتقره السباع أو يسمو فتنهشه الهوام فهو مذعور القلب وجل فهو في المخافة ليس له وإن آمن المغترون وفي الحزن تهاوه وإن فرح البطالون ثم ولي وتركتني فقالت لو زدني شيئاً عسى أن ينفعني فقال الظلمات تجزيه من الماء أيسره وقد صدق فإن القلب الصافي يحركه أدنى مخافة والقلب الجامد تنبوعه كل المواعظ وما ذكره من تقديره أنه احتوشته السباع والهوام فلا ينبغي أن يظن أنه تقدير بل هو تحقيق فأنك لو شاهدت بنور البصيرة باطنك لرأيت مشحوناً بأصناف السباع وأنواع الهوام مثل الغضب والشهوة والحقد والجسد والكبر والعجب والرياء وغيرها وهي التي لا تزال تفترسك وتهشك إن غفلت عنها لحظة إلا أنك محجوب العين عن مشاهدتها فإذا انكشف الغطاء ووضعت في

فأعرض عن تولى
عن ذكرنا ولم يرد
إلا الحياة الدنيا
ومن أدهم بذل
الانصاف للاخوان
وترك مطالبة
الانصاف قال أبو
عثمان الحيري حق
الصحبة أن توسع
على أخيك من مالك
ولا تطمع في ماله
وتنصفه من نفسك
ولا تطلب منه
الانصاف وتكون
تبعاً له ولا تطمع
أن يكون تبعاً لك
وتستكثر ما يصل
إليك منه وتستقل
ما يصل إليه منك
* ومن أدهم في
الصحبة لين الجانب
وترك ظهور النفس
بالصولة قال أبو علي
الروذباري الصولة
على من فوقك قحة
وعلى من مثلك سوء
أدب وعلى من دونك
عجز ما ومن أدهم أن

قبرك مايتها وقد تمت لك بصورها وأشكالها الموافقة لما فيها فتزى بعينك العقارب والحيات وقد احدثت بك
في قبرك وانما هي صفاتك الحاضرة الآن قد انكشف لك صورها فان أردت أن تقتلها وتقهرها وانت قادر عليها
قبل الموت فافعل وإلا فوطن نفسك على لدغها ونهشها الصميم قلبك فضلا عن ظاهر بشرتك والسلام
(كتاب الفقر والزهد وهو الكتاب الرابع من ربيع المنجيات من كتب إحياء علوم الدين)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

الحمد لله الذي تسبح له الرمال وتسجد له الظلال وتسد كدك من هيبتته الجبال خلق الانسان من الطين اللزب
والصلصال وزين صورته بأحسن تقويم وأتم اعتدال وعصم قلبه بنور الهداية عن ورطات الضلال وأذن له
في قرع باب الخدمة بالغدو والآصال ثم كل بصيرة المخلص في خدمته بنور العبرة حتى لاحظ بضياءه حضرة
الجلال فلاح له من البهجة والبهاء والكمال ما استقبح دون مبادئ إشراقه كل حسن وجمال واستثقل كل ما صرفه
عن مشاهدته وملازمته غاية الاستثقال وتمثل له ظاهر الدنيا في صورة امرأة جميلة تيس وتختال وانكشف له
باطنها عن عجوز شوها عجت من طينة الخزي وضربت في قالب النكال وهي متلفعة بجلبابها لتخفي قبائح أسرارها
بلطائف السحر والاحتيايل وقد نصبت حبائلها في مدارج الرجال فهي تقتنصهم بضروب المكر والاغتيال ثم
لا تجترئ معهم بالخلف في مواعيد الوصال بل تقيدهم مع قطع الوصال بالسلاسل والأغلال وتبليهم بأنواع
البلايا والأنكال فلما انكشف للعارفين منها قبائح الأسرار والأفعال زهدوا فيها زهدا مبغض لها فتركوها
وتركوا التناخر والتكاثر بالأموال وأقبلوا بكنههم على حضرة الجلال واتقن منها بوصول ليس دونه اتصال
ومشاهدة أبدية لا يعتريها فناء ولا زوال والصلاة على سيدنا محمد سيد الأنبياء وعلى آله خير آل (أما بعد) فان
الدنيا عذوة لله عز وجل بغرورها ضل من ضل وبمكرها زل من زل فبها رأس الخطايا والسيئات وبغضها أم
الطامات وأس القربات وقد استقصينا ما يتعلق بوصفها واذم الحب لها في كتاب ذم الدنيا من ربيع المهلكات ونحن
الآن نذكر فضل البغض لها والزهد فيها فانه رأس المنجيات فلا مطمع في النجاة إلا بالانقطاع عن الدنيا والبعد
منها لكن مقاطعتها إما أن تكون بانزوائها عن العبد ويسمى ذلك فقرا وإما بانزواء العبد عنها ويسمى ذلك زهدا
ولكل واحد منهما درجة في نيل السعادات وحظ في الامانة على الفوز والنجاة ونحن الآن نذكر حقيقة الفقر
والزهد ودرجاتهما وأقسامهما وشروطهما وأحكامهما ونذكر الفقر في شطر من الكتاب والزهد في شطر آخر منه
ونبدأ بذكر الفقر فنقول (الشطر الأول من الكتاب في الفقر) وفيه بيان حقيقة الفقر وبيان فضيلة الفقر مطلقا
وبيان خصوص فضيلة الفقراء وبيان فضيلة الفقير على الغني وبيان أدب الفقير في فقره وبيان أدبه في قبوله
العطاء وبيان تحريم السؤال بغير ضرورة وبيان مقدار الغنى المحرم للسؤال وبيان أحوال السائلين والله الموفق
للصواب بلطفه وكرمه (بيان حقيقة الفقر واختلاف أحوال الفقير وأساليبه)

إعلم أن الفقر عبارة عن فقد ما هو محتاج اليه أما فقد ما لا حاجة اليه فلا يسمى فقرا وان كان المحتاج اليه موجودا
مقدورا عليه لم يكن المحتاج فقيرا وإذا فهمت هذا لم تشك في أن كل موجود سوى الله تعالى فهو فقير لانه محتاج
إلى دوام الوجود في ثانی الحال ودوام وجوده مستفاد من فضل الله تعالى وجوده فان كان في الوجود موجود ليس
وجوده مستفاد له من غيره فهو الغني المطلق ولا يتصور أن يكون مثل هذا الموجود إلا واحدا فليس في الوجود
الغني واحد وكل من عداه قانهم محتاجون اليه ليدوم وجودهم بالدوام وإلى هذا الحصر الإشارة بقوله تعالى (والله
الغني وأتم الفقراء) هذا معنى الفقر مطلقا ولكننا لستنا نقصد بيان الفقر المطلق بل الفقر من المال على الخصوص
والا فقير العبد بالاضافة إلى أصناف حاجاته لا ينحصر لان حاجاته لا حصر لها ومن جملة حاجاته ما يتوصل اليه بالمال
وهو الذي يريد الآن بيانه فقط فنقول كل فاقد للمال قانا نسمة فقير بالاضافة إلى المال الذي فقده اذا كان ذلك

لا يجري في كلامهم
لو كان كذا لم يكن
كذاوليت كان كذا
وعسى أن يكون
كذا فانهم يرون
هذه التقديرات
عليه اعتراضا ومن
أدبهم في الصعبة
حذر المفارقة
والحرص على
الملازمة (قيل)
صحب رجل رجلا
ثم أراد المفارقة
فاستأذن صاحبه
فقال بشرط ان
لا تصحب أحدا
إلا اذا كان فوقنا
وان كان فوقنا ايضا
فلا تصعبه لأك
صحبنا أولا فقال
الرجل زال عن
قاي نية المفارقة
ومن ادبهم التعطف
على الأصاغر
(قيل) كان ابراهيم
ابن آدم يعمل في
الحصاد ويطعم
الأصحاب وكانوا
يجمعون بالليل وهم
صيام وربما
كان يتأخر في

(كتاب الفقر والزهد)

المفقود محتاجا اليه في حقه ثم يتصور أن يكون له خمسة أحوال عند الفقر ونحن نميزها ونخصص كل حال باسم
 لتتوصل بالتمييز إلى ذكر أحكامها (الحالة الأولى) وهي العليا أن يكون بحيث لو أتاه المال لكرهه وتأذى به
 وهرب من أخذه مبغضا له ومحتزاً من شره وشغله وهو الزهد واسم صاحبه الزاهد (الثانية) أن يكون بحيث
 لا يرغب فيه رغبة يفرح لحصوله ولا يكرهه كراهة يتأذى بها ويؤذي فيه لو أتاه وصاحب هذه الحالة يسمى
 راضياً (الثالثة) أن يكون وجود المال أحب إليه من عدمه لرغبة له فيه ولكن لم يبلغ من رغبته أن ينهض لطلبه
 بل إن أتاه صفوا عفواً أخذته وفرح به وإن افتقر إلى شيء في طلبه لم يشتغل به وصاحب هذه الحالة تسميه قانعاً إذ
 قنع نفسه بالموجود حتى ترك الطلب مع ما فيه من الرغبة الضعيفة (الرابعة) أن يكون تركه الطلب له جزء ولا فهو
 راغب فيه رغبة لو وجد سبيلاً إلى طلبه ولو بالحب لطلبه أو هو مشغول بالطلب وصاحب هذه الحالة تسميه
 بالحريص (الخامسة) أن يكون ما فقده من المال مضطراً إليه كالجائع القاعد لا يخبر والعاري القاعد للتوب ويسمى
 صاحب هذه الحالة مضطراً كيفما كانت رغبته في الطلب أضعف أو أقوى وقبلما تنك هذه الحالة عن الرغبة
 فهذه خمسة أحوال أعلاها الزهد والاضطرار أن انضم إليه الزهد وتصور ذلك فهو أقصى درجات الزهد كما
 سيأتي بيانه ووراء هذه الأحوال الخمسة حالة هي أعلى من الزهد وهي أن يستوي عنده وجود المال وفقده فإن
 وجدته لم يفرح به ولم يتأذى وإن فقده فكذلك بل حاله كما كان حال مائسة رضى الله تعالى عنها إذا أتاه مائة ألف
 درهم من العطاء فأخذتها وفرقتها من يومها فقات خادها ما استطعت فيما فرقت اليوم أن تشتري لنا بدرهم لحماً تطير
 عليه فقالت لو ذكرتني لفعلت فمن هذه حاله لو كانت الدنيا بخذا فبها في يده وخزائنه لم تضره أذهو يرى الأموال
 في خزائنه الله تعالى لا في يده نفسه فلا يفرق بين أن تكون في يده أو في يد غيره ويذهب أن يسمى صاحب هذه الحالة
 المستغنى لأنه غني عن فقد المال ووجوده جميعاً وليتهم من هذا الاسم معنى يفارق اسم الغنى المطلق على الله تعالى
 وعلى من كثر ماله من العباد فإن من كثر ماله من العباد وهو يفرح به فهو فقير إلى بقاء المال في يده وإنما هو غني عن
 دخول المال في يده لا عن بقائه فهو إذا فقير من وجهه وأما هذا الشخص فهو غني عن دخول المال في يده وعن بقائه
 في يده وعن خروجه من يده أيضاً فإنه ليس يتأذى به ليجتاح إلى إخراجه وليس يفرح به ليجتاح إلى بقائه
 وليس فاقد له ليجتاح إلى الدخول في يده فغناه إلى العموم أميل فهو إلى الغنى الذي هو وصف الله تعالى أقرب
 وأما قرب العبد من الله تعالى بقرب الصفات لا بقرب المكان ولكن لا تسمى صاحب هذه الحالة غنياً بل
 مستغنياً ليعني الغنى اسم لمن له الغنى المطلق عن كل شيء وأما هذا العبد فإن استغنى عن المال وجوداً أو عدماً فلم
 يستغن عن أشياء أخرى سواء ولم يستغن عن مدد توفيق الله له ليعني استغناؤه الذي زين الله به قلبه فإن القلب المقيد
 بحب المال رقيق والمستغنى عنه حراً والله تعالى هو الذي اعتقه من هذا الرق فهو محتاج إلى دوام هذا العتق والقلوب
 متقلبة بين الرق والحرية في أوقات متقاربة لأنها بين أصبعين من أصابع الرحمن فلذلك لم يكن اسم الغنى مطلقاً
 عليه مع هذا الكمال إلا مجازاً واعلم أن الزهد درجة هي كالإبرار وصاحب هذه الحالة من المقر بين فلا جرم
 صار الزهد في حقه نقصاً نال إحسانات الإبرار سيئات المقر بين وهذا لأن الكارهة للذي نيا مشغول بالدينا كما أن
 الراغب فيها مشغول بها والشغل بما سوى الله تعالى حجاب عن الله تعالى إذا لا بعد بينك وبين الله تعالى حتى يكون
 البعد حجاباً فإنه أقرب إليك من جبل الوريد وليس هو في مكان حتى تكون السموات والأرض حجاباً بينك وبينه
 فلا حجاب بينك وبينه إلا شغلك بغيره وشغلك بنفسك وشهواتك شغل بغيره وأنت لا تزال مشغولاً بنفسك
 وبشهووات نفسك فكذلك لا تزال محجوباً عنه فالمشغول بحب نفسه مشغول عن الله تعالى والمشغول ببغض
 نفسه أيضاً مشغول عن الله تعالى بل كل ما سوى الله مثاله مثال الرقيب الحاضر في مجلس يجمع العاشق والمعشوق
 فإن التفت قلب العاشق إلى الرقيب وإلى بغضه واستنقاله وكراهة حضوره فهو في حال اشتغال قلبه ببغضه
 مصروف عن التلذذ بمشاهدة معشوقه ولو استغرقه العشق لغفل عن غير المعشوق ولم يلتفت إليه فكما أن النظر إلى

بعض الأيام في
 العمل فقالوا ليلة
 تمالوا نأكل
 فطوراً نادونه حتى
 يعود بعد هذا يسرع
 فافطروا وناموا
 فرجع إبراهيم
 فوجدهم نياماً فقال
 مساكين لعلمهم لم
 يكن لهم طعام فعمد
 إلى شيء من الدقيق
 فخبزه فأنبهاوا
 وهو يتفخ في النار
 واضعاً محاسنه على
 التراب فقالوا له في
 ذلك فقال قلت
 لعلمكم لم تجدوا
 فطوراً فنتمم فقالوا
 انظروا بأي شيء
 طامنا وبأي
 شيء يعاملنا * ومن
 أدبهم أن لا يقولوا
 عند الدعاء إلى أين
 ولم وبأي سبب قال
 بعض العلماء إذا قال
 الرجل للصاحب
 قم بنا فقال إلى
 أين فلا تصحبه
 * وقال آخر من
 قال لآخيه أعطني
 من مالك فقال

غير المعشوق لحبه عند حضور المعشوق شرك في العشق ونقص فيه فكذا النظر الى غير المحبوب لبغضه شرك فيه ونقص ولكن أحدهما أخف من الآخر بل الكمال في أن لا يلتفت القلب إلى غير المحبوب بغضا وحباً فإنه كمالاً يجتمع في القلب حبان في حالة واحدة فلا يجتمع أيضاً بغض وحب في حالة واحدة فالشغول ببغض الدنيا غافل عن الله كالمشغول بحبها إلا أن المشغول بحبها غافل وهو في غفلة سالك في طريق البعد والمشغول ببغضها غافل وهو في غفلة سالك في طريق القرب إذ يرجى له أن ينتهي حاله إلى أن تزول هذه الغفلة وتبدل بالشهود فالكمال له مرتقب لأن بغض الدنيا مطية توصل إلى الله فالحب والبغض كرجلين في طريق الحج مشغولان بركوب الناقة وعلقها وتسييرها ولكن أحدهما مستقبل الكعبة والآخر مستدير لها فهما سيان بالإضافة إلى الحال في أن كل واحد منهما محجوب عن الكعبة ومشغول عنها ولكن حال المستقبل محمود بالإضافة إلى المستدير إذ يرجى له الوصول إليها وليس محموداً بالإضافة إلى المعتكف في الكعبة الملازم لها الذي لا يخرج منها حتى يفترق إلى الاشتغال بالدابة في الوصول إليها فلا ينبغي أن تظن أن بغض الدنيا مقصود في عينه بل الدنيا مائق عن الله تعالى ولا وصول إليه إلا بدفع العائق ولذلك قال أبو سليمان الداراني رحمه الله من زهد في الدنيا واقعصر عاينه فقد استعجل الراحة بل ينبغي أن يشتغل بالآخرة فبين أن سلوك طريق الآخرة وراء الزهد كما أن سلوك طريق الحج وراء دفع الغريم العائق عن الحج فإذا قد ظهر أن الزهد في الدنيا أن أريد به عدم الرغبة عن وجودها وعدمها فهو غاية الكمال وإن أريد به الرغبة في عدمها فهو كمال بالإضافة إلى درجة الراضى والقانع والحرىص ونقصان بالإضافة إلى درجة المستغنى بل الكمال في حق المال أن يستوى عندك المال والماء وكثرة الماء في جوارك لا تؤذيك بأن تكون على شاطئ البحر ولا قلته تؤذيك إلا في قدر الضرورة مع أن المال محتاج إليه كما أن الماء محتاج إليه فلا يكون قلبك مشغولاً بالفرار عن جوار الماء الكثير ولا ببغض الماء الكثير بل تقول أشرب منه بقدر الحاجة وأسقى منه عبداً لله بقدر الحاجة ولا أبخل به على أحد فكذا ينبغي أن يكون المال لأن الخبز والماء واحد في الحاجة وإنما الفرق بينهما في قلة أحدهما وكثرة الآخر وإذا عرفت الله تعالى ووثقت بتدبيره الذي دبر به العالم علمت أن قدر حاجتك من الخبز ياتيك لا محالة مادمت حياً كما ياتيك قدر حاجتك من الماء على ماسياً في بيانه في كتاب التوكل إن شاء الله تعالى قال أحمد بن أبي الخوارى قلت لأبي سليمان الداراني قال مالك بن دينار المغيرة أذهب إلى البيت فخذ الركة التي أهديتها إلى فان العدو يوسوس لي أن اللص قد أخذها قال أبو سليمان هذا من ضعف قلوب الصوفية قد زاده في الدنيا ما غلبه من أخذها فيبين أن كراهية كون الركة في بيته التفات إليها سببه الضعف والنقصان فان قلت فما بال الأنبياء والأولياء هربوا من المال ونفروا منه كل التفارفاً قول كما هربوا من الماء على معنى أنهم ما شربوا أكثر من حاجتهم ففروا عما وراءه ولم يجمعوه في القرب والروايات تدبرونه مع أنفسهم بل تركوه في الأنهار والآبار والبراري للمحتاجين إليه لا أنهم كانت قلوبهم مشغولة بحبه أو بغضه وقد حملت (١) خزائن الأرض إلى رسول الله ﷺ وإلى أبي بكر وعمر رضي الله عنهما فأخذوها ووضعوها في مواضعها وما هربوا منها إذ كان يستوى عندهم المال والماء والذهب والجوهر ما نقل عنهم من امتناع فاما أن ينقل عن عمر (١) حديث أن خزائن الأرض حملت إلى رسول الله ﷺ وإلى أبي بكر وعمر فأخذوها ووضعوها في مواضعها هذا معروف وقد تقدم في آداب المعيشة من عند البخاري تعليقا مجزوماً به من حديث أنس أن النبي ﷺ بمال من البحرين وكان أكثر مال أنس به فخرج رسول الله ﷺ إلى الصلاة ولم يلتفت إليه فلما قضى الصلاة جاء فجلس إليه فقلبا كان يرى أحداً إلا أعطاه ووصله عمر بن عبد البحرى في صحيحه من هذا الوجه وفي الصحيحين من حديث عمرو بن عوف قدم أبو عبيدة بمال من البحرين فسمعت الأنصار بقدمه الحديث ولهما من حديث جابر لوجاء نال البحرين أعطيتك هكذا ثلاثاً فلم يقدم حتى توفي رسول الله ﷺ فأمر أبو بكر منادياً من كان له على رسول الله ﷺ عدة أو دين فليأتنا

كم تريد ما قام بحق
الاخاء وقد قال
الشاعر
لا يسألون أخاهم
حين يندبهم
للتأنيبات على ما قال
برهانا
ومن أدبهم أن لا
يشكفوا للاخوان
قيل لما ورد أبو
حنيف العراق
تكلف له الجنيد
أنواعاً من الأطعمة
فأنكر ذلك أبو
حنيف وقال صير
اصحابي مثل
الحانيث يقدم لهم
الالوان والفتوة
عندنا ترك التكلف
واحضار ما حضر
فان بالتكلف ربما
يؤثر مفارقة
الضيف ويترك
التكلف يستوى
مقامه وذها به ومن
ادبهم في الصعبة
المدارة وترك
المداينة وتشبه
المدارة بالمداينة
والفرق بينهما
ان المسدارة
ما ردت به صلاح

أخيك فدارته
لرجاء صلاحه
واحتملت منه
مانكره والمداهنة
ما قصدت به شيئا
من الهوى من
طلب حظ أو
إقامة جاه * ومن
أدبهم في الصحبة
رعاية الاعتدال
يسين الانقباض
والانقباض نقل
عن الشافعي
رحمه الله أنه قال
الانقباض عن
الناس مكسبة
لعداوتهم
والانقباض اليهم
مجبلة لقرناء
السوء فكن
بين المنقبض
والمنبسط * ومن
أدبهم ستر عوات
الاخوان قال
عيسى عليه
السلام لأصحابه
كيف تصنعون
إذا رأيتم أخاكم
نائما فكشف
الريح عنه ثوبه قالوا
نستره ونغطيته
فقال بل تكشفون
عورته قالوا

خاف أن لو أخذه أن يخذله المال ويقيده قلبه فيدعوه إلى الشهوات وهذا حال الضعفاء فلا جرم البغض للمال
والهرب منه في حقهم كمال وهذا حكم جميع الخلق لأن كلهم ضعفاء إلا الأنبياء والأولياء وإما أن ينقل عن قوى بلغ
الكمال ولكن أظهر الفرار والنفار نزولا إلى درجة الضعفاء ليقصدوا به في التزكياذ لو اقتدوا به في الأخذ لهلكوا
كما يفر الرجل المعزوم بين بدى أولاده من الحية لا لضيقه عن أخذها ولكن لعلمه أنه لو أخذها أخذها أولاده إذا
رأوها فيهلكون والسير بسير الضعفاء ضرورة الأولياء والعلماء فقد عرفت إذا أن المراتب ستة وأعلى هاربية
المستغنى ثم الزاهد ثم الراضي ثم القانع ثم الحريص وأما المضطر فيتصور في حقه أيضا الزهد والرضا والقناعة
درجته تختلف بحسب اختلاف هذه الأحوال واسم الفقير يطلق على هذه الخمسة أما تسمية المستغنى فقير أفلا
وجه لها بهذا المعنى بل إن سمي فقير أفيمعني آخر وهو معرفته بكونه محتاجا إلى الله تعالى في جميع أموره عامة وفي
بقاء استغنائه عن المال خاصة فيسكون اسم الفقير له كاسم العبد لمن عرف نفسه بالعبودية وأقر بها فإنه أحق باسم
العبد من الغافلين وإن كان اسم العبد ماما للخلق فكذلك اسم الفقير عام ومن عرف نفسه بالفقر إلى الله تعالى فهو
أحق باسم الفقير فاسم الفقير مشترك بين هذين المعنيين وإذا عرفت هذا الاشتراك فهمت أن قول رسول الله
ﷺ ^(١) أعوذ بك من المقر وقوله عليه السلام ^(٢) كاد المقر أن يكون كفرا لا يناقض قوله ^(٣) أحيى مسكينا
وأمتنى مسكينا إذ فقر المضطر هو الذي استماد منه والمقر الذي هو الاعتراف بالمسكنة والذلة والافتقار إلى الله
تعالى هو الذي سأله في دعائه ﷺ وعلى كل عبد مصطنع من أهل الأرض والسماء (بيان فضيلة الفقر مطلقا)
أما من الآيات فيدل عليه قوله تعالى ﴿للفقراء المهاجرين الذين أخرجوا من ديارهم وأهلهم﴾ الآية وقال
تعالى ﴿للفقراء الذين أحصروا في سبيل الله لا يستطيعون ضربا في الأرض﴾ ساق الكلام في معرض المدح ثم
قدم وصفهم بالفقر على وصفهم بالمهجرة والاحصار وفيه دلالة ظاهرة على مدح الفقر (وأما الأخبار) في مدح
الفقر فأكثر من أن تحصى روى عبد الله ^(٤) بن عمر رضي الله عنهما قال قال رسول الله ﷺ لا صحابة أى
الناس خير فقالوا موسى من المال يعطى حق الله في نفسه وماله فقال نعم الرجل هذا وليس بها قالوا فمن خير الناس
يارسول الله قال فقير يعطى جهده وقال ﷺ ^(٥) لبلال ألق الله فقيرا ولا تلقه غنيا وقال ﷺ ^(٦) إن الله
يحب الفقير المتعفف أبا العيال وفي الخبر المشهور ^(٧) يدخل فقراء أمي الجنة قبل أغنيائها بخمسمائة عام وفي حديث
آخر ^(٨) بأربعين خريفا أى أربعين سنة فيكون المراد به تقدير تقدم الفقير الحريص على الغنى الحريص
والتقدير بخمسمائة عام تقدير تقدم الفقير الزاهد على الغنى الراغب وما ذكرناه من اختلاف درجات الفقر يعرفك

فقلت أن النبي ﷺ وعدني فحناني ثلاثا (١) حديث أعوذ بك من الفقر تقدم في الأذكار والدعوات (٢)
حديث كاد الفقر أن يكون كفرا تقدم في ذم الحسد (٣) حديث اللهم أحيى مسكينا وأمتنى مسكينا الترمذي
من حديث أنس وحسنه وابن ماجه والحاكم وصححه من حديث أبي سعيد وقد تقدم (٤) حديث ابن عمر
أنه ﷺ قال لأصحابه أى الناس خير فقالوا موسى من المال يعطى حق الله من نفسه وماله فقال نعم الرجل هذا
وليس به قالوا فمن خير الناس قال فقير يعطى جهده أبو منصور الديلمي في مسند الفردوس بسند ضعيف مقتضرا
على المرفوع منه دون سؤاله لأصحابه وسؤالهم له (٥) حديث قال لبلال ألق الله فقيرا ولا تلقه غنيا والحاكم في
كتاب علامات أهل التحقيق من حديث بلال ورواه الطبراني من حديث أبي سعيد بلغت فقيرا ولا تمت
غنيا وكلاهما ضعيف (٦) حديث أن الله يحب الفقير المتعفف أبا العيال ابن ماجه من حديث عمران بن حصين
وقد تقدم (٧) حديث يدخل فقراء أمي الجنة قبل أغنيائهم بخمسمائة عام الترمذي من حديث أبي هريرة وقال
حسن صحيح وقد تقدم (٨) حديث دخولهم قبلهم بأربعين خريفا مسلم من حديث عبد الله بن عمرو وإلا أنه قال
فقراء المهاجرين والترمذي من حديث جابر وأنس

بالضرورة تفاوت بين الفقراء في درجاتهم وكان الفقير الحر يصن على درجة من خمس وعشرين درجة من الفقير الزاهد اذ هذه نسبة الأربعين إلى خمسمائة ولا تظن أن تقدير رسول الله ﷺ يجري على لسانه جزافا ولا اتفاق بل لا يستنطق ﷺ إلا بحقيقة الحق (فانه لا ينطق عن الهوى إن هو إلا وحي يوحى) وهذا قوله ﷺ (١) الرؤيا الصالحة جزء من ستة وأربعين جزءا من النبوة فانه تقدير تحقيق لا محالة ولكن ليس من قوة غيره أن يعرف علة تلك النسبة إلا بتخمين فاما بالتحقيق فلا إذ يعلم أن النبوة عبارة عما يختص به النبي ويفارق به غيره وهو يختص بأنواع من الخواص أحدها أنه يعرف حقائق الأمور المتعلقة بالله وصفاته والملائكة والدار الآخرة لا كما يعلمه غيره بل مخالفاته بكثرة المعلومات وزيادة اليقين والتحقيق والكشف والثاني أن له في نفسه صفة بها تتم له الأفعال الخارقة للعادات كما أن لنا صفة بها تتم الحركات المقرونة بإرادتنا وباختيارنا وهي القدرة وإن كانت القدرة والمقدور جميعا من فعل الله تعالى والثالث أن له صفة بها يبصر الملائكة ويشاهد ما كان للبصير صفة بها يفارق الأعمى حتى يدرك بها المبصرات والرابع أن له صفة بها يدرك ما سيكون في الغيب إما في اللحظة أو في المنام إذ بها يطالع اللوح المحفوظ فيرى ما فيه من الغيب فهذه كالات وصفات يعلم ثبوتها للأنبياء ويعلم انقسام كل واحد منها إلى أقسام وربما يمكن أن تقسمها إلى أربعين وإلى خمسين وإلى ستين ويمكننا أيضا أن نتكلف تقسيمها إلى ستة وأربعين بحيث تقع الرؤيا الصحيحة جزءا واحدا من جملتها ولكن تعيين طريق واحد من طرق التقسيمات الممكنة لا يمكن إلا بظن وتخمين فلا ندري تحقيقا أنه الذي أراد رسول الله ﷺ أم لا وإنما المعلوم مجامع الصفات التي بها تتم النبوة وأصل انقسامها وذلك لا يرشدنا إلى معرفة علة التقدير فكذلك نعلم أن الفقراء لهم درجات كما سبق فإما لم كان هذا الفقير الحر يصن مثلا على نصف سدن درجة الفقير الزاهد حتى لم يبق له التقدم بأكثر من أربعين سنة إلى الجنة واقتضى ذلك التقدم بنحو مائة مائة فليس في قوة البشر غير الأنبياء الوقوف على ذلك إلا بنوع من التخمين ولا وثوق به والغرض التنبيه على منهاج التقدير في أمثال هذه الأمور فإن الضعيف الإيمان قد يظن أن ذلك يجري من رسول الله ﷺ على سبيل الاتفاق وحاشا منصب النبوة عن ذلك ولترجع إلى نقل الأخبار فقد قال ﷺ أيضا (٢) خير هذه الأمة فقراؤها وأسرعها تضجعا في الجنة ضعفاؤها وقال ﷺ (٣) إن لي حرفتين اثنتين فمن أحبهما فقد أحبنى ومن أبغضهما فقد أبغضني الفقر والجهد وروى (٤) أن جبريل عليه السلام نزل على رسول الله ﷺ فقال يا محمد إن الله عز وجل يقرأ عليك السلام ويقول أتحب أن أجعل هذه الجبال ذهبا وتكون معك أينما كنت فأطرق رسول الله ﷺ ساعة ثم قال يا جبريل إن الدنيا دار من لادار له ومال من لا مال له ولها يجمع من لا عقل له فقال له جبريل يا محمد ثبتك الله بالقول الثابت وروى أن المسيح ﷺ مر في سياحته برجل نائم ملتف في عبادة فأيقظه وقال يا نائم قم فاذكر الله تعالى فقال ما تريد مني إني قد تركت الدنيا لأهلها فقال له قم إذا يا حبيبي ومر موسى ﷺ برجل نائم على التراب وتحت رأسه لبنة ووجهه ولحيته في التراب وهو متر بعبادة فقال يا رب عبدك هذا في الدنيا ضائع

سبحان الله من يفعل هذا قال أحدكم يسمع في أخيه بالكلمة فستزيد عليها ويشيعها بأعظم منها * ومن أدبهم الاستغفار للأخوان بظهر الغيب والاهتمام لهم مع الله تعالى في دفع المكاره عنهم (حكى) أن أخوين ابتلى أحدهما بهوى فأظهر عليه أخاه فقال إن ابتليت بهوى فإن شئت أن لا تعقد على محبتي لله فافعل فقال ما كنت لأحل عقد أخاك لأجل خطيئتك وعقد بينه وبين الله عقدان لا يأكل ولا يشرب حتى يعافيه الله تعالى من هواه وطوى أربعين يوما كلما يسأله عن هواه يقول ما زال فيبعد الأربعين أخبره

(١) الرؤيا الصالحة جزء من ستة وأربعين جزءا من النبوة البخاري من حديث أبي سعيد ورواه هو ومسلم من حديث أبي هريرة وعبادة بن الصامت وأنس بن مالك ورواه أبو داود (٢) حديث خير الأمة فقراؤها وأسرعها تضجعا في الجنة ضعفاؤها (٣) حديث إن لي حرفتين اثنتين (٤) حديث أن جبريل نزل على رسول الله ﷺ فقال يا محمد إن الله يقرأ عليك السلام ويقول أتحب أن أجعل هذه الجبال ذهبا وتكون معك أينما كنت فأطرق رسول الله ﷺ ساعة ثم قال يا جبريل إن الدنيا دار من لادار له ومال من لا مال له ولها يجمع من لا عقل له فقال له جبريل يا محمد ثبتك الله بالقول الثابت وروى أن المسيح ﷺ مر في سياحته برجل نائم ملتف في عبادة فأيقظه وقال يا نائم قم فاذكر الله تعالى فقال ما تريد مني إني قد تركت الدنيا لأهلها فقال له قم إذا يا حبيبي ومر موسى ﷺ برجل نائم على التراب وتحت رأسه لبنة ووجهه ولحيته في التراب وهو متر بعبادة فقال يا رب عبدك هذا في الدنيا ضائع وقال حسن ولا أحد من حديث عائشة الدنيا دار من لادار له الحديث تقدم في ذم الدنيا

ان الهوى قد زال
فأكل وشرب*
ومن ادبهم ان
لا يحوجوا صاحبهم
الى المداواة ولا
يلجسوه الى
الاعتذار ولا
يتكفوا للصاحب
ما يشق عليه بل
يكونوا للصاحب
من حيث هو
مؤثرين مراد
الصاحب على مراد
أنفسهم قال على
ابن أبي طالب كرم
الله وجهه شر
الاصدقاء من
احوجك الى مداواة
أو الجأ لك الى اعتذار
وتكلفت له (وقال
جعفر الصادق
أنقل اخواني على
من يتكافى لي
وانحفظ منه
واخفهم على قلبي
من أكون معه كما
أكون وحدي
فأداب الصعوبة
وحقوق الاخوة
كثيرة والحكايات
في ذلك يطول نقلها
وقد رأيت في

فأوحى الله تعالى اليه يا موسى أما علمت أنى اذا نظرت الى عبد بوجهى كله زويت عنه الدنيا كلها وعن (١) أبى رافع أنه قال ورد على رسول الله ﷺ ضيف فلم يجد عنده ما يصلحه فإرسلنى الى رجل من يهود خيبر وقال قل له يقول لك محمد أسلفنى أو بعنى دقيقا الى هلال رجب قال فأتيتته فقال لا والله الا برهن فأخبرت رسول الله ﷺ بذلك فقال أما والله انى لأمن فى أهل السماء أمين فى أهل الأرض ولو باعنى أو أسلفنى لأدبت اليه اذهب بدرعى هذا اليه فارهنه فلما خرجت نزلت هذه الآية ولا تمدن عينيك الى ما متعنا به أزواجا منهم زهرة الحياة الدنيا الآية وهذه الآية تعزية لرسول الله ﷺ عن الدنيا وقال صلى الله عليه وسلم (٢) الفقراء زين بالمؤمن من العذار الحسن على خد الفرس وقال صلى الله عليه وسلم (٣) من أصبح منكم معافى فى جسمه آمن فى سريره عنده قوت يومه فسكأنما حيزت له الدنيا بحذافيرها وقال كعب الاحبار قال الله تعالى لموسى عليه السلام يا موسى اذا رأيت الفقرمة قبلا فقل مرحبا بشعار الصالحين وقال عطاء الخراسانى مرئى من الانبياء بساحل فاذا هو برجل يصطاد حينئذنا فقال بسم الله وألقى الشبكة فلم يخرج فيها شئ ثم مر بأخر فقَالَ بسم الشيطان وألقى شبكته فخرج فيها من الحيتان ما كان يتقاعس من كثرتها فقال النبي ﷺ يا رب ما هذا وقد علمت أن كل ذلك بيدك فقال الله تعالى للملائكة اكشفوا العبدى عن منزلة تهما فلما رأى ما أعد الله تعالى لهذا من الكرامة ولذلك من الهوان قال رضى يارب رقال تبيننا ﷺ اطلعت فى الجنة فرأيت أكثر أهلها الفقراء واطلعت فى النار فرأيت أكثر أهلها الاغنياء والنساء وفى لفظ آخر فقلت أين الاغنياء فقليل حبسهم الجذوفى حديث آخر (٤) فرأيت أكثر أهل النار النساء فقلت ما شأنهن فقلن شغلن الاحمران الذهب والزعفران وقال ﷺ (٥) تحفة المؤمن فى الدنيا الفقرو فى الخير (٦) آخر الانبياء دخولا الجنة سليمان بن داود عليهما السلام لما كان ملكه وآخر أصحابى دخولا الجنة عبد الرحمن بن عوف لأجل غناه وفى حديث آخر (٧) رأيت دخل الجنة زحفا وقال المسيح ﷺ بشدة يدخل الغنى الجنة وفى خبر آخر عن أهل البيت رضى الله عنهم انه ﷺ قال (٨) اذا أحب الله عبدا ابتلاه فاذا أحبه الحب البائع اقتناه قيسل وما اقتناه قال لم يترك له أهلا ولا مالا وفى الخبر (٩) اذا رأيت الفقر مقبلا فقل مرحبا بشعار الصالحين واذا رأيت الغنى مقبلا فقل ذنب عجبت عقوبته وقال موسى عليه السلام يارب من أحباؤك من خلقك حتى أحبهم لا جلك فقل كل فقير فقير فيمكن ان يكون الثانى التوكيد ويمكن ان يراد به الشديد الضرو وقال المسيح صلوات الله

(١) حديث أبى رافع ورد على رسول الله ﷺ ضيف فلم يجد عنده ما يصلحه فأرسلنى الى رجل من يهود خيبر الحديث فى نزول قوله تعالى ولا تمدن عينيك الى ما متعنا به أزواجا منهم الطبرانى بسند ضعيف (٢) حديث الفقراء زين بالمؤمن من العذار الحسن على خد الفرس الطبرانى من حديث شداد بن أوس بسند ضعيف والمعروف انه من كلام عبد الرحمن بن زياد بن أنعم رواه ابن عدى فى الكامل هكذا (٣) حديث من أصبح منكم معافى فى جسمه الحديث الترمذى وقد تقدم (٤) حديث اطلعت على النار فرأيت أكثر أهلها النساء الحديث تقدم فى آداب النكاح مع الزيادة التى فى آخره (٥) حديث تحفة المؤمن فى الدنيا الفقرو رواه محمد بن خفيف الشيرازى فى شرف الفقرو أبو منصور الديلمى فى مستند الفردوس من حديث معاذ بن جبل بسند لا بأس به ورواه أبو منصور أيضا فيه من حديث ابن عمر بسند ضعيف جدا (٦) حديث آخر الانبياء دخولا الجنة سليمان بن داود وهو فى الاوسط للطبرانى باسناد فردوفيه نكارة (٧) حديث رأيتته يعنى عبد الرحمن بن عوف دخل الجنة زحفا تقدم وهو ضعيف (٨) حديث اذا أحب الله عبدا ابتلاه الحديث الطبرانى من حديث أبى عتبة الخولانى (٩) حديث اذا رأيت الفقر مقبلا فقل مرحبا بشعار الصالحين واذا رأيت الغنى مقبلا فقل ذنب عجبت عقوبته أبو منصور الديلمى فى مستند الفردوس من رواية مكحول عن أبى الدرداء ولم يسمع منه قال قال رسول الله ﷺ اوحى الله تعالى الى موسى عليه السلام يا موسى فذكره بزيادة فى اوله ورواه ابو نعيم فى الحلية من قول كعب

عليه وسلامه إني لأحب المسكينة وأبغض النعماء وكان أحب الاسامي إليه صلوات الله عليه أن يقال له يامسكين
 ولما (١) قالت سادات العرب وأغنياءهم للنبي ﷺ اجعل لنا يوماً ولهم يوم يجيئون إليك ولا نجى ولا نجى. اليك
 ولا يجيئون يعنون بذلك الفقراء مثل بلال وسلمان وصهيب وأبي ذر وخباب بن الارت وعمار بن ياسر وأبي
 هريرة وأصحاب الصفة من الفقراء رضي الله عنهم أجمعين أجابهم النبي ﷺ إلى ذلك وذلك لأنهم شكوا إليه
 التأذي برأيتهم وكان لباس القوم الصوف في شدة الحر فاذا عرقوا فاحت الروائح من ثيابهم فاشتد ذلك على
 الأغنياء منهم الاقرع بن حابس التميمي وعيينة بن حصن الفزاري وعباس بن مرداس السلمي وغيرهم فاجابهم
 رسول الله ﷺ أن لا يجتمعهم وياهم مجلس واحد فنزل عليه قوله تعالى واصبر نفسك مع الذين يدعون ربهم
 بالغداة والعشي يريدون وجهه ولا تعد عيناك عنهم يعني الفقراء تريد زينة الحياة الدنيا يعني الأغنياء ولا تطع من
 أغفلنا قلبه عن ذكرنا يعني الأغنياء وقل الحق من ربكم فمن شاء فليؤمن ومن شاء فليكفر الآية (٢) واستأذن
 ابن أم مكتوم على النبي ﷺ وعنده رجل من أشرف قریش فشق ذلك على النبي ﷺ فانزل الله تعالى عبس
 وتولى أن جاءه الأعمى وما يدرىك لعله يزكى أو يذكر فتنفعه الذكرى يعني ابن مكتوم أمان استغنى فانت له
 تصدى يعني هذا الشريف وعن النبي ﷺ أنه قال (٣) يؤتى بالعبد يوم القيامة فيعتذر الله تعالى إليه كما يعتذر
 الرجل للرجل في الدنيا فيقول وعزتي وجلالي ما زويت الدنيا عنك لهوانك على ولكن لما أعددت لك من
 الكرامة والفضيلة أخرج يا عبدي إلى هذه الصفوف فمن أطعمك في أو كساك في يريد بذلك وجهي فؤديده
 فهو لك والناس يومئذ قد ألجمهم العرق فيتخلل الصفوف وينظر من فعل ذلك به فيأخذ بيده ويدخله الجنة وقال
 عليه السلام (٤) أكثروا معرفة الفقراء واتخذوا عندهم الأيادي فان لهم دولة قالوا يا رسول الله وما دولتهم
 قال إذا كان يوم القيامة قيل لهم انظروا من أطعمكم كسرة أو سقاكم شربة أو كساكم ثوباً اتخذوا
 بيده ثم امضوا به إلى الجنة وقال صلى الله عليه وسلم (٥) دخلت الجنة فسمعت حركة أمانى فنظرت فإذا
 بلال ونظرت في أعلاها فإذا فقراء أمتي وأولادهم ونظرت في أسفلها فإذا فيه من الأغنياء والنساء قائل

الأخبار غير مرفوع بأسناد ضعيف (١) حديث قال سادات العرب وأغنياءهم للنبي ﷺ اجعل لنا يوماً ولهم
 يوماً الحديث في نزول قوله تعالى واصبر نفسك مع الذين يدعون ربهم الآية تقدم من حديث خباب وليس فيه
 أنه كان لباسهم الصوف ويفوخ ريحهم اذا عرقوا وهذه الزيادة من حديث سلمان (٢) حديث استأذن ابن
 أم مكتوم على النبي ﷺ وعنده رجل من أشرف قریش ونزول قوله تعالى عبس وتولى الترمذي من حديث
 عائشة وقال غريب قلت ورجاله رجال الصحيح (٣) حديث يؤتى بالعبد يوم القيامة فيعتذر الله تعالى إليه كما يعتذر
 الرجل إلى الرجل في الدنيا فيقول وعزتي وجلالي ما زويت الدنيا عنك لهوانك على الحديث أبو الشيخ في
 كتاب الثواب من حديث أنس بأسناد ضعيف يقول الله عز وجل يوم القيامة أدنوني أحبائي فتقول الملائكة
 ومن أحبائك فتقول فقراء المسلمين فيدون منه فيقول أمانى لم أزوال الدنيا عنكم لهوان كان بكم على ولكن أردت
 بذلك أن أضعف لكم كرامتي اليوم فتمنوا على ما شئتم اليوم الحديث دون آخر الحديث وأما أول الحديث فرواه
 أبو نعيم في الحلية وسيأتي في الحديث الذي بعده (٤) حديث أكثروا معرفة الفقراء واتخذوا عندهم الأيادي
 فان لهم دولة الحديث أبو نعيم في الحلية من حديث الحسين بن علي بسند ضعيف اتخذوا عندهم الأيادي فان لهم
 دولة يوم القيامة فإذا كان يوم القيامة نادى مناد سيرا إلى الفقراء فيعتذر إليهم كما يعتذر أحدكم إلى أخيه في الدنيا
 (٧) (٥) حديث دخلت الجنة فسمعت حركة أمانى فنظرت فإذا بلال ونظرت إلى أعلاها فإذا فقراء أمتي
 وأولادهم الحديث الطبراني من حديث أبي أمامة بسند ضعيف نحوه وقصة بلال في الصحيح من طريق آخر

(٧) قال البرهان الحلبي رأيت عن ابن تيمية أبي العباس بخط بعض الفضلاء حديث اتخذوا مع الفقراء أيادي
 وكذا حديث الفقراء فخرى قال كلاهما كذب انتهى وكذا رأيت في كلامه آخر

كتاب الشيخ أبي طالب المكي رحمه الله من الحكايات في هذا المعنى شيئاً كثيراً فقد أودع كتابه كل شيء حسن من ذلك وحاصل الجميع أن العبد ينبغي له أن يكون أولاه ويريد كل ما يريد لمولاه لا لنفسه وإذا صاحب شخصاً تكون صحبته إياه لله تعالى وإذا صحبه لله تعالى يجتهد له في كل شيء يزيد عند الله زاني وكل من قام بحقوق الله تعالى يرزقه الله تعالى علماً بمعرفة النفس وعيوبها ويعرفه محاسن الأخلاق ومحاسن الآداب ويوقفه من أداء الحقوق على بصيرة ويفقهه في ذلك كله ولا يغفوت عنه شيء مما يحتاج إليه فيا يرجع إلى حقه الحق

وفما يرجع الى
حقوق الخلق
فكل نقصير
يوجد من خبت
النفس وعدم
تركبتها وبقاء
صفاتها عليه فان
صحت ظلمت
بالافراط تارة
وبالتقريب اخرى
وتهدت الواجب
فيما يرجع الى الحق
والخلق والحكايات
والمواعظ والآداب
وسماها لا يعمل
في النفس زيادة
تأثير ويكون
كثير قلب فيه
الماء من فوهه فلا
يمكث فيه ولا
ينفع به واذا اخذت
بالتقوى والزهد
في الدنيا نبع منها
ماء الحياة وتفقهت
وعلمت واديت
الحقوق وقامت
بواجب الآداب
بتوفيق الله سبحانه
وتعالى
في الباب السادس
والخسون في
معرفة الانسان
نفسه ومكاشفات

فقلت يا رب ماشأ نهم قال أما النساء فاضر بهن الأحمران الذهب والحرير وأما الأغنياء فاشتغلوا بطول الحساب وتفقدت أصحابي فلم أر عبد الرحمن بن عوف ثم جاءني بعد ذلك وهو يبكي فقلت ما خلقتك عنى قال يا رسول الله والله ما وصلت اليك حتى رأيت المشيات وظننت أنى لا أراك فقلت ولم قال كنت أحاسب بما لى فانظر الى هذا وعبد الرحمن صاحب السابقة العظيمة مع رسول الله ﷺ وهو من العشرة (١) المخصوصين بأنهم من أهل الجنة وهو من الأغنياء الذين قال فيهم رسول الله ﷺ (٢) إلا من قال بالمال هكذا وهكذا ومع هذا فقد استضر بالغي الى هذا الحد (٣) ودخل رسول الله ﷺ على رجل فقير فلم ير له شيئا فقال لو قسم نور هذا على أهل الأرض لوسعهم وقال ﷺ (٤) ألا أخبركم بملوك أهل الجنة قالوا بلى يا رسول الله قال كل ضعيف مستضعف أغبر أشعث ذى طمرين لا يؤبد له لو أقسم على الله لأبره وقال (٥) عمران بن حصين كانت لى من رسول الله ﷺ منزلة وجاه فقال يا عمران ان لك عندنا منزلة وجاها فهل لك فى عيادة فاطمة بنت رسول الله ﷺ قلت نعم يا بى أنت وأمى يا رسول الله فقام وقت معه حتى وقف بباب فاطمة ففرع الباب وقال السلام عليكم أَدْخُلْ فقلت ادخل يا رسول الله قال أنا ومن معى قالت ومن معك يا رسول الله قال عمران فقالت فاطمة والذي بعثك بالحق نبيا ما على الأعباء قال اصنمى هكذا وهكذا وأشار بيده فقالت هذا جسدى قد واريته فكيف برأسى فألقى اليها ملاءة كانت عليه خلقة فقال شدى بها على رأسك ثم أذنت له فدخل فقال السلام عليكم يا بنتاه كيف أصبحت قالت أصبحت والله وجعة وزادنى وجعا على ما بى إني لست أقدر على طعام آكله فقد أضر بى الجوع فبكى رسول الله ﷺ وقال لا تجزعى يا بنتاه فوالله ما ذقت طعام منذ ثلاث وإني لأكرم على الله منك ولوسألت ربى لأعطانى ولكنى آثرت الآخرة على الدنيا ثم ضرب بيده على منكبها وقال لها أبشرى فوالله انك لسيدة نساء أهل الجنة قالت فأن أسية امرأة فرعون ومريم بنت عمران قال أسية سيدة نساء عالمها ومريم سيدة نساء عالمها وأنت سيدة نساء عالمك انك فى بيوت من قصب لا أذى فيها ولا ضج ولا نصب ثم قال لها اقنعى بآبى عمك فوالله لقد زوجتك سيدا فى الدنيا سيدا فى الآخرة وروى عن على كرم الله وجهه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال (٦) إذا بغض الناس فقراهم وأظهروا عمارة الدنيا وتكالبوا على جمع الدارهم رماهم الله بأربع خصال بالحق من الزمان والجور من السلطان والخيانة من ولاية الأحكام والشوكة من الأعداء (وأما الآثار) فقد قال أبو الدرداء رضى الله عنه ذو الدرهمين أشد حسبا أو قال أشد حسبا من ذى الدرهم وارسل عمر رضى الله عنه الى سعيد بن عامر بألف دينار فجاءه جزينا كئيبا فقالت امراته احدث امر قال أشد من هذا ثم قال اربنى درعك الخلق فشقه وجعله صررا وفرقة ثم قام يصلى ويبكى الى الغداة ثم قال سمعت رسول الله ﷺ يقول (٧) يدخل فقراء امتى الجنة قبل الأغنياء بنحسمائة عام حتى ان الرجل من الأغنياء يدخل فى غمارهم فيؤخذ بيده فيستخرج وقال أبو هريرة ثلاثة يدخلون الجنة بغير حساب رجل يريد ان يغسل ثوبه

(١) حديث ان عبد الرحمن بن عوف احد العشرة المخصوصين من أهل الجنة اصحاب السنن الأربعة من حديث سعيد بن زيد قال الترمذى حسن صحيح (٢) حديث إلا من قال بالمال هكذا وهكذا متفق عليه من حديث أبى ذر فى أثناء حديث تقدم (٣) حديث دخل على رجل فقير ولم ير له شيئا فقال لو قسم نور هذا على أهل الأرض لوسعهم لم أجده (٤) حديث الا أخبركم عن ملوك الجنة الحديث متفق عليه من حديث حارثة بن وهب مختصروا لم يقولوا ملوك وقد تقدم ولا بن ماجه بسند جيد من حديث معاذ الا أخبركم عن ملوك الجنة الحديث دون قوله اغبر اشعث (٥) حديث عمران بن حصين كانت لى من رسول الله ﷺ منزلة وجاه فقال يا عمران ان لك عندنا منزلة وجاها فهل لك فى عيادة فاطمة الحديث تقدم (٦) حديث اذا بغض الناس فقراهم وأظهروا عمارة الدنيا الحديث ابو منصور الديلمى باسناد فيه جهالة وهو منكر (٧) حديث سعيد بن عامر يدخل فقراء المسلمين الجنة قبل الأغنياء بنحسمائة عام الحديث وفى اوله قصة ان عمر بعث الى سعيد بألف دينار فجاءه كئيبا حزينا وفرقا وقد روى احمد فى الزهد القصة الا انه قال تسعين عاما وفى اسناده يزيد بن أبى زياد تكلم فيه وفى روايته بأربعين سنة وامادخولهم قبلهم بنحسمائة عام

فلم يكن له خلق يابسه ورجل لم ينصب على مستوقد قدس ورجل دعا بشرا به فلا يقال له أيها تريد وقيل جاء فقير إلى مجلس الثوري رحمه الله فقال له تخطو لو كنت غنيا لما قربت إليك وكان الأغنياء من أصحابه يودون أنهم فقراء لكثرة تقريبه للفقراء واعراضه عن الأغنياء وقال المؤمل ما رأيت الغني أذل منه في مجلس الثوري ولا رأيت الفقير أعز منه في مجلس الثوري رحمه الله وقال بعض الحكماء مسكين ابن آدم لو خاف من النار كما يخاف من الفقر لنجا منهما جميعا ولورغب في الجنة كما يرغب في الغنى لغازيها جميعا ولو خاف الله في الباطن كما يخاف خلقه في الظاهر لسعد في الدارين جميعا وقال ابن عباس ملعون من أكرم بالغنى وأهان بالفقر وقال لقمان عليه السلام لا بنه لا تحرقن أحد الخلقان نيا به فإن ربك وربك واحد وقال يحيى بن معاذ حبك الفقراء من أخلاق المرسلين وإيثارك مجا استهم من علامة الصالحين وفرارك من صحبتهم من علامة المنافقين وفي الأخبار عن الكتب السالفة أن الله تعالى أوحى إلى بعض أنبيائه عليهم السلام احذروا أن أمقتك قد سقط من عيني فأصيب الدنيا عليك صبا ولقد كانت مائشة رضى الله عنها تفرق مائة ألف درهم في يوم واحد يوجهها إليها معاوية وابن عامر وغيرهما وإن درعها لمرقوع وتقول لها الجارية لو اشتريت لك بدرهم لحما تفطرين عليه وكانت صائمة فقالت لو ذكرتني لفعلت وكان قد أوصاها رسول الله ﷺ وقال (١) أن أردت اللحوق بي فعليك بعيش الفقراء وإياك ومجالسة الأغنياء ولا تنزعني درعك حتى ترقيعه وجاء رجل إلى إبراهيم بن آدم بعشرة آلاف درهم فأبى عليه أن يقبلها فألح عليه الرجل فقال له إبراهيم أنريد أن أعو اسمي من ديوان الفقراء بعشرة آلاف درهم لا أفعل ذلك أبد رضى الله عنه

(بيان فضيلة خصوص الفقراء من الراضين والقانعين والصادقين)

قال رسول الله ﷺ (٢) طوبى لمن هدى إلى الإسلام وكان عيشه كفا فارقته به وقال ﷺ (٣) يا معشر الفقراء أعطوا الله الرضا من قلوبكم تظفروا بثواب فقركم وإلا فلا قالا ول القانع وهذا الراضى ويكاد يشعر هذا بنفسه ومه ان الحريص لا ثواب له على فقره ولكن العمومات الواردة في فضل الفقر تدل على أن له ثوابا كما سيأتى تحقيقه فاعل المراد بعدم الرضا هو الكراهة لفعل الله في حبس الدنيا عنه ورب راغب في المال لا يخطر بقلبه انكار على الله تعالى ولا في فعله فتلك الكراهة هي التي تحبط ثواب الفقر وروى عن عمر بن الخطاب رضى الله عنه عن النبي ﷺ أنه قال (٤) ان لكل شىء مفتاح ومفتاح الجنة حب المساكين والفقراء لصبرهم هم جلساء الله تعالى يوم القيامة وروى عن علي كرم الله وجهه عن النبي ﷺ أنه قال (٥) أحب العباد إلى الله تعالى الفقير القانع برزقه الراضى عن الله تعالى قال ﷺ (٦) اللهم اجعل قوت آل محمد كفا فاقوال (٧) ما من أحد غنى ولا فقير إلا وديوم القيامة أنه كان أوتى قوتنا في الدنيا وأوحى الله تعالى إلى اسمعيل عليه السلام اطلبني عند المنكسرة قلوبهم قال ومن هم قال الفقراء الصادقون وقال

فهو عند الترمذى من حديث أبي هريرة وصححه وقد تقدم قبل هذا بورقين (١) حديث قال لعائشة ان أردت اللحوق بي فعليك بعيش الفقراء وإياك ومجالسة الأغنياء الحديث الترمذى وقال غريب والحاكم وصححه نحوه من حديثها وقد تقدم (٢) حديث طوبى لمن هدى للإسلام وكان عيشه كفا فارقته به رواه مسلم وقد تقدم (٣) حديث يا معشر الفقراء أعطوا الله الرضا من قلوبكم الحديث أبو منصور الديلمي في مستند الفردوس من حديث أبي هريرة وهو ضعيف جدا فيه أحد بن الحسن بن أبان المصرى منهم بالكذب ووضع الحديث (٤) حديث ان لكل شىء مفتاح ومفتاح الجنة حب المساكين الحديث الدارقطنى في غرائب مالك وأبو بكر بن لال في مكارم الأخلاق وابن عدى في الكامل وابن حبان في الضعفاء من حديث ابن عمر (٥) حديث أحب العباد إلى الله الفقير القانع برزقه الراضى من الله لم أجده بهذا اللفظ وتقدم عند ابن ماجه حديث ان الله يحب الفقير المتعفف (٦) اللهم اجعل رزق آل محمد كفا فاقوال من حديث أبي هريرة وهو متفق عليه باللفظ قونا وقد تقدم (٧) حديث ما من أحد غنى ولا فقير إلا وديوم القيامة أنه كان أوتى قوتنا في الدنيا ابن ماجه من حديث أنس وقد تقدم

الصوفية من ذلك
حدثنا شيخنا
أبو النجيب
السهروردي
قال أنا الشريف
نور الهدى أبو
طالب الزينى قال
أنبا ثاكرية المروزية
قالت أخبرنا أبو
الهيثم الكشمي
قال أخبرنا أبو
عبد الله الفربرى
قال أنا أبو عبد الله
البخارى قال ثنا
عمر بن حفص
قال ثنا أبى قال
ثنا الأعمش قال ثنا
زيد بن وهب قال
ثنا عبدا لله قال
ثنا رسول الله
ﷺ وهو الصادق
المصدوق قال ان
أحدكم يجمع
خلقه في بطن أمه
أربعين يوما
نظفة ثم يكون
علقة مثل ذلك
ثم يكون مضفة
مثل ذلك ثم
يبعث الله تعالى
إليه ملكا بأربع
كلمات فيكتب

صلى الله عليه وسلم (١) لا أحد أفضل من الفقير إذا كان راضيا وقال صلى الله عليه وسلم (٢) يقول الله تعالى يوم القيامة أين صفوتي من خلقي فتقول الملائكة ومن هم ياربنا فيقول فقراء المسلمين القانعون بعطائي الراضون بقسدي أدخلوهم الجنة فيدخلونها ويأكلون ويشربون والناس في الحساب يترددون فهذا في القانع والراضي وأما الزاهد فسند كر فضله في الشطر الثاني من الكتاب ان شاء الله تعالى (وأما الآثار) في الرضا والقناعة فكثيرة ولا يخفى ان القناعة يضادها الطمع وقد قال عمر رضي الله تعالى عنه ان الطمع فقر واليأس غنى وانه من شس عما في أيدي الناس وقنع استغنى عنهم وقال أبو مسعود رضي الله تعالى عنه ما من يوم إلا وملك ينادي من تحت العرش يا ابن آدم قليل يكفيك خير من كثير يطعك وقال أبو الدرداء رضي الله تعالى عنه ما من أحد الا وفي عقله نقص وذلك انه اذا أتته الدنيا بالزيادة ظل فرحاسرور والليل والنهار دأب ان في هدم عمره ثم لا يحزنه ذلك ويح ابن آدم ما ينفع مال يزيد وعمر ينقص وقيل لبعض الحكماء ما الغنى قال له قلة تمنيك ورضاك بما يكفيك وقيل كان ابراهيم بن آدم من أهل النعم بخراسان فيبناه هو يشرف من قصر له ذات يوم اذ نظر الى رجل في فناء القصر وفي يده رغيف يأكله فلما أكل ما قال لبعض غلمانه اذا قام فجنني به فلما قام جاء به اليه فقال ابراهيم أيها الرجل أكلت الرغيف وانت جائع قال نعم قال فشبهت قال نعم قال ثم نمت طيبا قال نعم فقال ابراهيم في نفسه فما أصنع أنا بالذات والنيا والنفس تقنع بهذا القدر ومر رجل بعامر بن عبد القيس وهو يأكل ملحاً وبقلاً فقال له يا عبد الله أترضيت من الدنيا بهذا فقال ألا أدلك على من رضى بشر من هذا قال بلى قال من رضى بالدنيا عوضاً عن الآخرة وكان محمد بن واسع رحمه الله عليه يخرج خبزاً يا بسا فيله بالماء ويأكله بالملح ويقول من رضى من الدنيا بهذا لم يخرج الى أحد وقال الحسن رحمه الله لعن الله أقواماً أقسم لهم الله تعالى ثم لم يصدقوه ثم قرأ ﴿ وفي السماء رزقكم وما توعدون فورب السماء والارض انه لحق ﴾ الآية وكان أبو ذر رضي الله عنه يوماً جالساً في الناس فأتته امرأة فقالت لو أتجلس بين هؤلاء والله ما في البيت هفة ولا سفة فقال يا هذه ان بين أيدينا عتبة كؤود لا ينجو منها الا بكل خف فرجعت وهي راضية وقال ذو النون رحمه الله أقرب الناس الى الكفر ذوقاً لا صبر له وقيل لبعض الحكماء ما مالك فقال التجمل في الظاهر والقصد في الباطل واليأس مما في أيدي الناس وروى أن الله عز وجل قال في بعض الكتب السالفة المنزلة يا ابن آدم لو كانت الدنيا كلها لك لم يكن لك منها الا القوت فاذا أنا أعطيتك منها القوت وجعلت حسابها على غيرك فانا محسن اليك وقد قيل في القناعة

اضرع الى الله لا تضرع الى الناس * واقنع بياس فان العز في اليأس
واستغن عن كل ذي قربى وذو رحم * ان الغنى من استغنى عن الناس

وقد قيل في هذا المعنى أيضا

يا جامعاً مانعاً والدهر يرمقه * مقدر أي باب منه يغلقه * مفكراً كيف تأنيه منيته
أغادياً أم بها يسرى فتطرقة * جمعت ما لا يقل لي هل جمعت له * يا جامع المال أيا ما تفرقه
المال عندك مخزون لوارثه * ما المال مالك الا يوم تنفقه * أرفه ببال فتى يغدو على ثقة
ان الذي قسم الارزاق يرزقه * قال عرض منه مصون ما يدنس * والوجه منه جديد ليس يخلقه
ان القناعة من يحلل بساحتها * لم يبق في ظلها ما يؤرقه

(بيان فضيلة الفقر على الغنى)

اعلم أن الناس قد اختلفوا في هذا فذهب الجنيده والخواص والا كثيرون الى تفضيل الفقر وقال ابن عطاء الغنى الشاكر القائم بحقه أفضل من الفقير الصابر ويقال ان الجنيده دعا على ابن عطاء لخالقته اياه في هذا قاصداً به محنة وقد ذكرنا ذلك في كتاب الصبر ووجه التفاوت بين الصبر والشكر ومهدنا سبيل طلب الفضيلة في الأعمال

(١) حديث لا أحد أفضل من الفقير اذا كان راضياً لم أجده بهذا اللفظ (٢) حديث يقول الله يوم القيامة أين صفوتي من خلقي فتقول الملائكة ومن هم ياربنا فيقول فقراء المسلمين الحديث أبو منصور الديلمي في مسند الفردوس

عمله وأجله ورزقه
وشقى أم سعيد ثم
ينفخ فيه الروح
وان الرجل لعمل
بعمل أهل النار
حتى ما يكون بينه
وبينها الا ذراع
فيسبق عليه
الكتاب فيعمل
بعمل أهل الجنة
فيدخل الجنة وان
الرجل لعمل
بعمل أهل الجنة
حتى ما يكون بينه
وبينها الا ذراع
فيسبق عليه
الكتاب فيعمل
بعمل أهل النار
فيدخل النار وقال
تعالى ولقد خلقنا
الانسان من سلاله
من طين ثم جعلناه
نطفة في قرار
مكين أي حريز
لا استقرارها فيه
الى بلوغ أمدها ثم
قال بعد ذلك كر تقلباته
ثم أنشأناه خلقاً
آخر قبل هذا
الا نشأه نفخ الروح
فيه * واعلم ان
الكلام في الروح
صعب المسام

والأحوال وإن ذلك لا يمكن إلا بتفصيل قامة الفقر والغنى إذا أخذنا مطلقاً يسترب من قرأ الأخبار والآثار في تفصيل الفقر ولا بد فيه من تفصيل فنقول إنما يصور الشك في مقامين أحدهما فقير صابر ليس بحريص على الطلب بل هو قانع أو راض بالأضافة إلى غنى منفق ماله في الخيرات ليس حريصاً على أمساك المال والثاني فقير حريص مع غنى حريص أو لا يخفى أن الفقير القانع أفضل من الغنى الحريص الممسك وأن الغنى المنفق ماله في الخيرات أفضل من الفقير الحريص أما الأول فربما يظن أن الغنى أفضل من الفقير لأنهما تساويا في ضعف الحرص على المال والغنى متقرب بالصدقات والخيرات والفقير عاجز عنه وهذا هو الذي ظنه ابن عطاء فيما نحسبه قامة الغنى المتمتع بالمال وإن كان في مباح فلا يصور أن يفضل على الفقير القانع وقد يشهد له ما روى في الخبر الفقراء (١) شكوا إلى رسول الله ﷺ سبق الأغنياء بالخيرات والصدقات والحج والجهاد فعلمهم كمات في التسبيح وذكر لهم أنهم ينالون بها فوق ما ناله الأغنياء فتعلم الأغنياء ذلك فكانوا يقولون نه فعاد الفقراء إلى رسول الله ﷺ فاخبروه فقال عليه السلام ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء وقد استشهد ابن عطاء أيضاً لمسائل عن ذلك فقال الغنى أفضل لأنه وصف الحق أماد ليله الأول فقيه نظراً لأن الخبر قد ورد مفصلاً تفصيلاً يدل على خلاف ذلك وهو أن ثواب الفقير في التسبيح يزيد على ثواب الغنى وإن فوزهم بذلك الثواب فضل الله يؤتيه من يشاء فقد روى (٢) زيد بن أسلم عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال بعث الفقراء رسولاً إلى رسول الله ﷺ فقال أني رسول الفقراء إليك فقال مرحباً بك وبمن جئت من عندهم قوم أحبهم قال قالوا يا رسول الله إن الأغنياء ذهبوا بالخيرات يحجون ولا تقدر عليه ويعتمرون ولا تقدر عليه وإذا مرضوا بعثوا بفضل أموالهم ذخيرة لهم فقال النبي ﷺ بلغ عنى الفقراء أن لمن صبر واحتسب منكم ثلاث خصال ليست للأغنياء أما خصلة واحدة فإن في الجنة غرفاً ينظر إليها أهل الجنة كما ينظر أهل الأرض إلى نجوم السماء لا يدخلها إلا نبي فقير أو شهيد فقير أو مؤمن فقير والثانية يدخل الفقراء الجنة قبل الأغنياء بنصف يوم وهو خمسمائة عام والثالثة إذا قال الغنى سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر وقال الفقير مثل ذلك لم يلحق الغنى بالفقير ولو أثنى فيها عشرة آلاف درهم وكذلك أعمال البر كلها فرجع إليهم فاخبرهم بما قال رسول الله ﷺ فقالوا رضينا رضينا فهذا يدل على أن قوله ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء أي مزية ثواب الفقراء على ذكرهم وأما قوله أن الغنى وصف الحق فقد أجابه بعض الشيوخ فقال أنرى أن الله تعالى غنى بالأسباب والأعراض فاقطع ولم ينطق وأجاب آخرون فقالوا إن التكبر من صفات الحق فيلبي أن يكون أفضل من التواضع ثم قالوا بل هذا يدل على أن الفقراء أفضل لأن صفات العبودية أفضل للعبد كالخوف والرجاء وصفات الربوبية لا ينبغي أن ينازع فيها ولذلك قال تعالى فيما روى عنه نبينا ﷺ (٣) الكبرياء ردائي والعظمة إزاري فمن نازعني واحداً منهما قصصته وقال سهل حبيب العز والبقاء شرك في الربوبية ومنازعة فيها لا نهما من صفات الرب تعالى فمن هذا الجنس تكلموا في تفصيل الغنى والفقر وحاصل ذلك تعلق بعمومات تقبل التأويلات وبكلمات قاصرة لا تبعد مناقضتها إذ كما يناقض قول من فضل الغنى بأنه صفة الحق بالتكبر فكذلك يناقض قول من ذم الغنى لأنه وصف للعبد بالعلم والمعرفة

(١) حديث شكى الفقراء إلى رسول الله ﷺ سبق الأغنياء بالخيرات والصدقات الحديث وفي آخره فقال ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء متفق عليه من حديث أبي هريرة نحوه (٢) حديث زيد بن أسلم عن أنس بعث الفقراء إلى رسول الله ﷺ رسولاً إن الأغنياء ذهبوا بالجنة يحجون ولا تقدر عليه الحديث وفيه بلغ عنى الفقراء أن لمن صبر واحتسب منكم ثلاث خصال ليست للأغنياء الحديث لم أجده هكذا بهذا السياق والمعروف في هذا المعنى ما رواه ابن ماجه من حديث ابن عمر اشكى فقراء المهاجرين إلى رسول الله ﷺ ما فضل الله به عليهم أغنياءهم فقال يا معشر الفقراء ألا أبشركم أن فقراء المؤمنين يدخلون الجنة قبل أغنيائهم بنصف يوم خمسمائة عام وإسناده ضعيف (٣) حديث قال الله تعالى الكبرياء ردائي والعظمة إزاري تقدم في العلم وغيره

والامساك عن ذلك سبيل ذوى الاحلام وقد عظم الله تعالى شأن الروح واسجل على الخلق بقلة العلم حيث قال وما أتيتم من العلم إلا قليلاً وقد أخبرنا الله تعالى في كلامه عن أكرامه بنى آدم فقال ولقد كرمنا بنى آدم وروى أنه لما خلق الله تعالى آدم وذريته قالت الملائكة يا رب خلقتهم يأكلون ويشربون وينكحون فاجعل لهم الدينيا ولنا الآخرة فقال وعزني وجلالي لا أجعل ذرية من خلقت يدي كن قلت له كن فكان فع هذه الكرامة واختياره سبحانه وتعالى إياهم على الملائكة لما أخبر عن الروح أخبر عنهم بقلة العلم

فانه وصف الرب تعالى والجهل والغفلة وصف العبد وليس لأحد أن يفضل الغفلة على العلم فكشف الغطاء عن هذا هو ما ذكرناه في كتاب الصبر وهو أن ما لا يراد لعينه بل يراد لغيره فينبغي أن يضاف إلى مقصوده إذ به يظهر فضله والدنيا ليست محذورة لعينها ولكن لكونها عاقبة عن الوصول إلى الله تعالى ولا الفقر مطلوباً لعينه لكن لأن فيه فقد المائق عن الله تعالى وعدم الشاغل عنه وكمن غني لم يشغله الغنى عن الله عز وجل مثل سليمان عليه السلام وعثمان وعبد الرحمن بن عوف رضي الله عنهم أجمعين من فقير شغله الفقر وصرفه عن المقصد وغاية المقصد في الدنيا هو حب الله تعالى والأنس به ولا يكون ذلك إلا بعد معرفته وسلوك سبيل المعرفة مع الشواغل غير ممكن والفقر قد يكون من الشواغل كما أن الغنى قد يكون من الشواغل وإنما الشاغل على التحقيق حب الدنيا إذ لا يجتمع معه حب الله في القلب والمحبة للشيء مشغول به سواء كان في فراقه أو في وصاله وربما يكون شغله في الفراق أكثر وربما يكون شغله في الوصال أكثر والدنيا معشوقة الغافلين المحروم منها مشغول بطلبها والقادر عليها مشغول بحفظها والتمتع بها فإذا لم تفرض فارغين عن حب المال بحيث صار المال في حقهما كالماء استوى الغاقد والواجد إذ كل واحد غير متمتع إلا بقدر الحاجة ووجود قدر الحاجة أفضل من فقده إذ الجائع يسلك سبيل الموت لا سبيل المعرفة وإن أخذت الأمر باعتبار الأكبر فالفقير عن الخطر بعد إذ فتنة السراء أشد من فتنة الضراء ومن العصمة أن لا يقدر ولذلك قال الصحابة رضي الله عنهم بليتنا بفتنة الضراء فصبرنا وبليتنا بفتنة السراء فلم نصبر وهذه خلقه آدميين كلهم إلا الشاذل الذي لا يوجد في الأعصار الكثيرة إلا نادراً ولما كان خطاب الشرع مع الكل لا مع ذلك النادر والضراء أصلح للكل دون ذلك النادر زجر الشرع عن الغنى وذمه وفضل الفقر ومدحه حتى قال المسيح عليه السلام لا تنظروا إلى أموال أهل الدنيا فإن بريق أموالهم يذهب بنور إيمانكم وقال بعض العلماء تقلب الأموال بمص حلاوة الإيمان وفي الخبر أن (١) لكل أمة عجل وعجل هذه الأمة الدينار والدرهم وكان أصل عجل قوم موسى من حلية الذهب والمضة أيضاً واستواء المال والماء والذهب والجزر إنما يتصور للأنبياء عليهم السلام والأولياء ثم يتم لهم ذلك بعد فضل الله تعالى بطول المجاهدة إذ كان النبي ﷺ يقول (٢) للدنيا إليك عني إذ كانت تمثل له بزيتها وكان علي كرم الله وجهه يقول يا صفراء غري غري ويا بيضاء غري غري وذلك لاستشعاره في نفسه ظهور مبادئ الاغترار بها لولا أن رأى برهان ربه وذلك هو الغنى المطلق إذ قال عليه الصلاة والسلام (٣) ليس الغنى عن كثرة العرض إنما الغنى غنى النفس وإذا كان ذلك بعيداً فإذا أصح لكافة الخلق فقد المال وإن تصدقوا به وصرفوه إلى الخيرات لأنهم لا ينفكون في القدرة على المال عن أنس بالدنيا وتمتع بالقدرة عليها واستشعار راحة في بذلها وكل ذلك يورث الأنس بهذا العالم وبقدر ما يأنس العبد بالدنيا يستوحش من الآخرة وبقدر ما يأنس بصفة من صفاته سوى صفة المعرفة بالله يستوحش من الله ومن حبه ومهما انقطعت أسباب الأنس بالدنيا تجافى القلب عن الدنيا وزهرتها والقلب إذا تجافى عما سوى الله تعالى وكان مؤمناً بالله انصرف لا محالة إلى الله إذ لا يتصور قلب فارغ وليس في الوجود إلا الله تعالى وغيره فمن أقبل على غيره فقد تجافى عنه ومن أقبل عليه تجافى عن غيره ويكون إقباله على أحدهما بقدر تجافيه عن الآخر وقر به من أحدهما بقدر بعده من الآخر ومثلها مثل المشرق والمغرب فانهما جنتان فالتردد بينهما بقدر ما يقرب من أحدهما يبعد عن الآخر بل عين القرب من أحدهما هو عين البعد من الآخر فعين حب الدنيا هو عين بغض الله تعالى فينبغي أن يكون منقطع نظر العارف قلبه في عزو به عن الدنيا وأنسه بها فإذا فضل الفقير والغنى بحسب تعلق قلبه بالمال فقط فإن تساوى يافيه تساوت درجاتهما إلا أن هذا مزلّة قدم وموضع غرور فإن الغنى ربما يظن أنه منقطع القلب عن

(١) حديث لكل أمة عجل وعجل هذه الأمة الدينار والدرهم أبو منصور الديلمي من طريق أبي عبد الرحمن السلمي من حديث حذيفة بإسناده فيه جهالة (٢) حديث كان يقول للدنيا إليك عني الحديث الحاكم مع اختلاف وقد تقدم (٣) حديث ليس الغنى عن كثرة العرض الحديث متفق عليه من حديث أبي هريرة وقد تقدم

وقال ويستولونك
عن الروح قبل
الروح من أمر رب
أخ قال ابن عباس
قالت اليهود للنبي
عليه السلام أخبرنا
ما الروح وكيف
تعذب الروح التي في
الجسد وإنما
الروح من أمر الله
ولم يكن نزل إليه فيه
شيء فلم يجهم فأتاه
جبرائيل بهذه الآية
وحيث أمسك
رسول الله ﷺ
عن الأخبار عن
الروح وما هيته باذن
الله تعالى ووحيه
وهو صلوات الله
عليه معدن العلم
وينبوع الحكمة
فكيف يسوغ
لغيره الخوض فيه
والإشارة إليه لا
جزم لما تقاضت
الأنفس الإنسانية
المتطلعة إلى المضول
المتشوقة إلى
المعقول المتحركة
بوضعها إلى كل ما
أمره بالسكون فيه

المال ويكون حبه دفيناً في باطنه وهو لا يشعر به وإنما يشعر به إذا فقدته فليجرب نفسه بتفريقه أو إذا سرق منه
 فان وجد لقلبه اليه التفاناً فليعلم أنه كان مغروراً فكم من رجل باع سرية له لظنه أنه منقطع القلب عنها فبعد لزوم
 البيع وتسليم الجارية اشتعلت من قلبه النار التي كانت مستكنة فيه فتحقق إذاً أنه كان مغروراً وأن العشق كان
 مستكناً في الفؤاد استكنان النار تحت الرماد وهذا حال كل الأغنياء إلا الأنبياء والأولياء وإذا كان ذلك
 محالاً أو بعيداً فلنطاق القول بأن الفقراء أصح لكافة الخلق وأفضل لأن علاقة الفقير رأسه بالدنيا أضعف
 وبقدر ضعف علاقته يتضاعف ثواب تسيبته وعبادته فان حركات اللسان ليست مرادة لأعيانها بل ليتأكد
 بها الأنس بالمدكور ولا يكون تأثيرها في إثارة الأنس في قلب فارغ من غير المذكور كتنثيرها في قلب مشغول
 ولذلك قال بعض السلف مثل من تعبد وهو في طلب الدنيا مثل من يطفي النار بالخلفاء ومثل من يغسل يده من
 الغمر بالسك وقال أبو سليمان الداراني رحمه الله تعالى تنفس فقير دون شهوة لا يقدر عليها أفضل من عبادة غني
 ألف عام وعن الضحاك قال من دخل السوق فرأى شيئاً يشبهه فصبر واحتسب كان خير له من ألف دينار ينفقها
 كلها في سبيل الله تعالى وقال رجل لبشر بن الحرث رحمه الله ادع الله لي فقد أضرب العيال فقال إذا قال لك عيال لك
 ليس عند نادقيق ولا خبز فادع الله لي في ذلك الوقت فان دعاءك أفضل من دعائي وكان يقول مثل الغني المتعبد
 مثل روضة على مزبلة ومثل الفقير المتعبد مثل عقد الجواهر في جيد الحسناء وقد كانوا يكرهون سماع علم المعرفة من
 الأغنياء وقد قال أبو بكر الصديق رضي الله عنه اللهم إني أسألك الذل عند النصف من نفسي والزهد فيما جاوز
 الكفاف وإذا كان مثل الصديق رضي الله عنه في كمال حاله يحذر من الدنيا وجودها فكيف يشك في أن فقد
 المال أصلح من وجوده هذا مع أن أحسن أحوال الغني أن يأخذ حلالاً وينفق طيباً ومع ذلك فيطول حسابه في
 عرصات القيامة ويطول انتظاره ومن نوقش الحساب فقد عذب ولهذا تأخر عبد الرحمن بن عوف عن الجنة إذ
 كان مشغولاً بالحساب كما رآه رسول الله ﷺ ولهذا قال أبو الدرداء رضي الله عنه ما أحب أن لي حانوتاً على باب
 المسجد ولا تخطني فيه صلاة وذكر وأرخ كل يوم خمسين ديناراً أو تصدق بها في سبيل الله تعالى قيل وما تكره
 قال سوء الحساب ولذلك قال سفيان رحمه الله اختار الفقراء ثلاثة أشياء واختار الأغنياء ثلاثة أشياء اختار الفقراء
 راحة النفس وقراغ القلب وخفة الحساب واختار الأغنياء تعب النفس وشغل القلب وشدة الحساب وما ذكره
 ابن عطاء من أن الغني وصف الحق فهو بذلك أفضل فهو صحيح ولكن إذا كان العبد غنياً عن وجود المال وعدمه
 جميعاً بأن يستوى عنده كلاهما فما إذا كان غنياً بوجوده ومفتقراً إلى بقائه فلا يضاهي غناه غني الله تعالى لأن الله
 تعالى غني بذاته لا بما يتصور زواله والمال يتصور زواله بأن يسرق وما ذكره من الرد عليه بأن الله ليس غنياً
 بالأعراض والأسباب صحيح في ذم غني يريد بقاء المال وما ذكره من أن صفات الحق لا تليق بالعبد غير صحيح بل
 العلم من صفاته وهو أفضل شيء للعبد بل انتهى العبد أن يتخلق باخلاق الله تعالى وقد سمعت بعض المشايخ يقول
 إن سالك الطريق إلى الله تعالى قبل أن يقطع الطريق تصير الأسماء التسعة والتسعون أوصافاً له أي يكون له من
 كل واحد نصيب وأما التكبر فلا يليق بالعبد فان التكبر على من لا يستحق التكبر عليه ليس من صفات الله تعالى
 وأما التكبر على من يستحقه كتكبر المؤمن على الكافر وتكبر العالم على الجاهل والمطيع على العاصي فيليق به نعم قد
 يراد بالتكبر الزهو والصلف والأيذاء وليس ذلك من وصف الله تعالى وإنما وصف الله تعالى أنه أكبر من كل
 شيء وأنه يعلم أنه كذلك والعبد مأثور به بأنه يطلب أعلى المراتب إن قدر عليه ولو كان بالاستحقاق كما هو حقه
 لا بالباطل والتلبيس فعلى العبد أن يعلم أن المؤمن أكبر من الكافر والمطيع أكبر من العاصي والعالم أكبر من الجاهل
 والإنسان أكبر من البهيمة والجماد والنبات وأقرب إلى الله تعالى منها فلورأي نفسه بهذه الصفة رؤية محققة لا
 شك فيها لكانت صفة التكبر حاصلة له ولا ثقة به وفضيلة في حقه إلا أنه لا سبيل إلى معرفته فان ذلك موقوف على
 الخاتمة وليس يدري الخاتمة كيف تكون وكيف تنفق فلجعله بذلك وجب أن لا يعتقد لنفسه رتبة فوق رتبة

والماتسورة بحرصها
 إلى كل تحقيق وكل
 تمويه وأطلقت
 عنان النظر في
 مسارح الفكر
 وخاضت غمرات
 معرفة ماهية الروح
 ناهت في التيه
 وتنوعت آراؤها
 فيه ولم يوجد
 الاختلاف بين
 أرباب النقل والعقل
 في شيء كالاختلاف
 في ماهية الروح ولو
 لزمتم النفوس
 حدها معترفة
 بعجزها كان ذلك
 أجدر بها وأولى
 فأما أقاويل من
 ليس متمسكا
 بالشرائع فنزعه
 الكتاب عن
 ذكرها لأنها
 أقوال أبرزتها
 العقول التي ضلت
 عن الرشاد وطبعت
 على الفساد ولم يصحبها
 نور الهدى ببركة
 متابعة الأنبياء
 فهم كما قال الله
 تعالى كانت أعينهم

في غطاء عن
ذكرى وكانوا
لا يستطيعون
سمعا وقالوا
قلوبنا في أكنة
مما تدعونا إليه
وفي آذاننا وقر
ومن بيننا وبينك
حجاب فلما حجوا
عن الأنبياء
لم يسمعوا وحيث
لم يسمعوا لم يهتدوا
فأصروا على
الجهالات وحجوا
بالمعقول عن
المأمول والعقل
حجة الله تعالى
يهدي به قوما
وبضل به قوما
آخرين فلم تنقل
أقوالهم في الروح
واختلافهم فيه
وأما المستمسكون
بالشرائع الذين
تكلموا في الروح
فقوم منهم بطريق
الاستدلال والنظر
وقوم منهم بلسان
الدوق والوجد
لا باستعمال الفكر
حتى تكلم في ذلك
مشايخ الصوفية
أيضا وكان الأولى
الامساك عن

الكافر إذ ربما يختم للكافر بالإيمان وقد يختم له بالكفر فلم يكن ذلك لا ثقا به لقصور علمه عن معرفة العاقبة ولما
تصور أن يعلم الشيء على ما هو به كان العلم كالأفي حق له في صفات الله تعالى ولما كانت معرفة بعض الأشياء قد
نضرت صار ذلك العلم قصيرا في حقه إذ ليس من أوصاف الله تعالى علم يضره في معرفة الأمور التي لا ضرر فيها هي
التي تتصور في العبد من صفات الله تعالى فلا جرم هو منتهى العزيلة وبه فضل الأنبياء والأولياء والعلماء فإذا لو
استوى عنده وجود المال وعدمه فهذا نوع من الغنى يضاهي بوجه من الوجوه الغنى الذي يوصف به الله سبحانه
فهو فضيلة أما الغنى بوجود المال فلا فضيلة فيه أصلا فهذا بيان نسبة حال الفقير القانع إلى حال الغنى الشاكر

المقام الثاني في نسبة حال الفقير الحرص إلى حال الغنى الحرص (و) ونعرض هذا في شخص واحد هو طالب
للمال وساع فيه وفاقد له ثم وجدته فله حالة الفقر وحالة الوجود فأي حالته أفضل فنقول ننظر فإن كان مطلوبه مالا
بدمنه في المعيشة وكان قصده أن يسلك سبيل الدين ويستعين به عليه فحال الوجود أفضل لأن الفقر يشغله
بالطلب وطالب القوت لا يقدر على الفكر والذكر إلا قدرة مدخولة بشغل والمكفي هو القادر ولذلك قال ﷺ
اللهم اجعل قوت آل محمد كفا فاقال كاد الفقر أن يكون كفرا أي الفقر مع الاضطرار فيما لا بد منه وإن كان المطلوب
فوق الحاجة أو كان المطلوب قدر الحاجة ولكن لم يكن المقصود الاستعانة به على سلوك سبيل الدين فحالة الفقر
أفضل وأصلح لأنهما استويا في الحرص وحب المال واستويا في أن كل واحد منهما ليس يقصد به الاستعانة
على طريق الدين واستويا في أن كل واحد منهما ليس يتعرض لمعصية بسبب الفقر والغنى ولكن افترقا في أن
الواجد يأمن بما وجدته فيتأكد حبه في قلبه ويطمئن إلى الدنيا والفاقد المضطر يجافي قلبه عن الدنيا وتكون
الدنيا عنده كالسجن الذي يبني الخلاص منه ومهما استوت الأمور كلها وخرج من الدنيا رجا لان أحدهما أشد
ركونا إلى الدنيا فحاله أشد لا محالة إذ يلتفت قلبه إلى الدنيا ويستوحش من الآخرة بقدر تأكد أنه بالدنيا وقد
قال ﷺ (١) أن روح القدس نث في روعي أحب من أحببته فانك مفارقة وهذا تنبيه على أن فراق المحبوب
شديد فينبغي أن تحب من لا يفارقه وهو الله تعالى ولا تحب ما يفارقه وهو الدنيا فانك إذا أحببت الدنيا
كرهت لقاء الله تعالى فيكون قدومك بالموت على ما تكرهه وفراقك لما تحبه وكل من فارق محبا فيكون أذاه في
فراقه بقدر حبه وقدر أنه به وإنس الواجد للدنيا القادر عليها أكثر من أنس الفاقدها وإن كان حريصا عليها
فإذا قد انكشف بهذا التحقيق أن الفقر هو الأشرف والأفضل والأصلح لكافة الخلق إلا في موضعين أحدهما
غنى مثل غنى عائشة رضي الله عنها يستوى عنده الوجود والعدم فيكون الوجود مزيدا له إذ يستفيد به أدعية
الفقراء والمساكين وجمع همهم والثاني الفقر عن مقدار الضرورة فان ذلك يكاد أن يكون كفرا ولا خير فيه بوجه
من الوجوه إلا إذا كان وجوده يبق حياه ثم يستعين بقوته وحياهه على الكفر والمعاصي ولومات جوار كانت
معاصيه أقل فالأصلح أن يموت جوار ولا يجد ما يضطر إليه أيضا فهذا تفصيل القول في الغنى والفقر وبقى النظر
في فقير حرص متكالب على طلب المال ليس له هم سواه وفي غنى دونه في الحرص على حفظ المال ولم يكن
تفجسه بفقد المال لو فقدته كتفجع الفقير بفقره فهذا في محل النظر والأظهر أن بعدهما عن الله تعالى بقدر قوة
تفجسهما لفقد المال وقر بهما بقدر ضعف تفجسهما بفقد العلم عند الله تعالى فيه

(بيان آداب الفقير في فقره)

اعلم أن للفقير آدابا في باطنه وظاهره ومخاطبته وأفعاله ينبغي أن براعيها فأما أدب باطنه فان لا يكون فيه كراهية لما
ابتلاه الله تعالى به من الفقر أعني أنه لا يكون كارهيا فعل الله تعالى من حيث أنه فعله وإن كان كارهيا للفقر كالحجج
يكون كارهيا للحجامة لتأمله بها ولا يكون كارهيا فعل الحجامة ولا كارهيا للحجامة بل ربما يتقدم منه منة فهذا أقل
درجاته وهو واجب ونقيضه حرام ومحبط ثواب الفقر وهو معنى قوله عليه السلام يا معشر الفقراء أعطوا الله

(١) حديث أن روح القدس نث في روعي أحب من أحببته فانك مفارقة تقدم

ذلك والتأدب
بأدب النبي عليه
السلام * وقد قال
الجنيد الروح
شئ استأثر الله
بعلمه ولا تجوز
العبارة عنه
بأكثر من موجود
ولكن نجعل
للصديقين محملاً
لأقوالهم وأفعالهم
ويجوز أن
يكون كلامهم
في ذلك بمثابة
التأويل لكلام
الله تعالى والآيات
المنزلة حيث حرم
تفسيره وجوز
تأويله إذا لم يسمع
القول في التفسير
الانقل وأما
التأويل فتتمد
العقول اليه
بالإيعاز الطويل
وهو ذكر
ما تضمنت الآية
من المعنى من غير
القطع بذلك وإذا
كان الأمر
كذلك فالقول
فيه وجه ومحمل
قال أبو عبد الله
النباجي الروح
جسم يلطف عن

الرضا من قلوبكم تظفروا بثواب فقركم وإلا فلا وأرفع من هذا أن لا يكون كارهاً للفقير بل يكون راضياً به وأرفع
منه أن لا يكون طالبا له وفرحاً به لعلمه بغوائل الغنى ويكون متوكلاً في باطنه على الله تعالى واثقاً به في قدر ضرورية
أنه لا يتيسر له محالة ويكون كارهاً للزيادة على الكفاف وقد قال على كرم الله وجهه إن الله تعالى عقوبات بالفقير
ومثوبات بالفقير فمن علامات الفقر إذا كان مثوبة أن يحسن عليه خلقه ويطيع به ربه ولا يشكو حاله ويشكر الله
تعالى على فقره ومن علاماته إذا كان عقوبة أن يسوء عليه خلقه ويعصى ربه بترك طاعته ويكثر الشكاية
ويتسخط القضاء وهذا يدل على أن كل فقير فليس بمحمود بل الذي لا يتسخط ويرضى أو يفرح بالفقير ويرضى
لعلمه بشمرته إذ قيل ما أعطى عبد شيئاً من الدنيا إلا قيل خذه على ثلاثة أو ثلاث شغل وهم وطول حساب وأما
أدب ظاهره فإن يظهر التعفف والتجمل ولا يظهر الشكوى والفقير بل يستر فقره ويستر أنه يستره في الحديث
إن الله تعالى يحب الفقير المتعفف بالعيال وقال تعالى يحسبهم الجاهل أغنياء من التعفف وقال سفيان أفضل
الأعمال التجمل عند المحنة وقال بعضهم ستر الفقر من كنوز البر وأما في أعماله فأدبه أن لا يتواضع للغنى لأجل
غناه بل يتكبر عليه قال على كرم الله وجهه ما أحسن تواضع الغنى للفقير رغبة في ثواب الله تعالى وأحسن منه تيه
الفقير على الغنى ثقة بالله عز وجل فهذه رتبة وأقل منها أن لا يخالط الأغنياء ولا يرغب في مجالستهم لأن ذلك من
مبادئ الطمع قال الثوري رحمه الله إذا خالط الفقير الأغنياء فاعلم أنه مرأى وإذا خالط السلطان فاعلم أنه لص وقال
بعض العارفين إذا خالط الفقير الأغنياء انحلت عورتك فإذا اطعم فيهم انقطعت عصمتك فإذا سكن إليهم ضل
ويذنبني أن لا يسكت عن ذكر الحق مداهنة للأغنياء وطمعاً في العطاء وأما أدبه في أفعاله فإن لا يفتربسبب الفقر
عن عبادة ولا يمنع بذل قليل ما يفضل عنه فإن ذلك جهد المقل وفضله أكثر من أموال كثيرة تبذل عن ظهر غنى
(١) روى زيد بن أسلم قال قال رسول الله ﷺ درهم من الصدقة أفضل عند الله من مائة ألف درهم قيل وكيف
ذلك يا رسول الله قال أخرج رجل من عرض ماله مائة ألف درهم فتصدق بها وأخرج رجل درهماً من درهمين لا
يملك غيرهما طيبة به نفسه فصار صاحب الدرهم أفضل من صاحب المائة ألف ويذنبني أن لا يدخر مالا بل يأخذ
قدر الحاجة ويخرج الباقي وفي الإدخار ثلاث درجات أحدها أن لا يدخر إلا ليومه وليلته وهي درجة الصديقين
والثانية أن يدخر لأربعين يوماً فإن ما زاد عليه داخل في طول الأمل وقد فهم العلماء ذلك من ميعاد الله تعالى لموسى
عليه السلام فقهم منه الرخصة في أمل الحياة أربعين يوماً هذه درجة المتقين والثالثة أن يدخر لسنته وهي أقصى
المراتب وهي رتبة الصالحين ومن زاد في الإدخار على هذه فهو واقع في غمار العموم خارج عن حيز الخصوص
بالكلية فغنى الصالح الضعيف في طمأنينة قلبه في قوت سنته وغنى الخصوص في أربعين يوماً وغنى خصوص
الخصوص في يوم وليلة وقد قسم النبي ﷺ نساءه على مثل هذه الأقسام فبعضهن كان يعطيها قوت سنته عند
حصول ما يحصل وبعضهن قوت أربعين يوماً وبعضهن يوماً وليلة وهو قسم عائشة وحفصة

(بيان آداب الفقير في قبول العطاء إذا جاءه بغير سؤال)

يذنبني أن يلاحظ الفقير فيما جاءه ثلاثة أمور نفس المال وغرض المعطى وغرضه في الأخذ أما نفس المال فيذنبني
أن يكون حلالاً خالياً عن الشبهات كلها فإن كان فيه شبهة فليحترز من أخذه وقد ذكرنا في كتاب الحلال والحرام
درجات الشبهة وما يجب اجتنابها وما يستحب وأما غرض المعطى فلا يخلو إما أن يكون غرضه تطيب قلبه وطلب
محبة وهو الهدية أو الثواب وهو الصدقة والزكاة أو الذكر والرياء والسمعة إما على التجرد وإما مزوجاً ببقية
الأغراض أما الأول وهو (٢) الهدية فلا بأس بقبولها فإن قبولها سنة رسول الله ﷺ والسكن يذنبني

(١) حديث زيد بن أسلم درهم من الصدقة أفضل عند الله من مائة ألف درهم قيل وكيف يا رسول الله قال
أخرج رجل من عرض ماله مائة ألف الحديث النسائي من حديث أبي هريرة متصلاً وقد تقدم في الزكاة ولا
أصل له من رواية زيد بن أسلم مرسل (٢) حديث أن قبول الهدية سنة تقدم أنه ﷺ كان يقبل الهدية

أن لا يكون فيها منة فإن كان فيها منة فلا ولي تركها فإن علم أن بعضها مما تعظم فيه المنة فليرد البعض دون البعض فقد (١) أهدى إلى رسول الله ﷺ سمن وأقط وكبش فقبل السمن والأقط ورد الكبش (٢) وكان ﷺ يقبل من بعض الناس ويرد على بعض وقال (٣) لقد هممت أن لا أنهب إلا من قرشي أو ثقيفي أو أنصاري أو دوسي وفعل هذا جماعة من التابعين وجاءت إلى فتح الموصلي صرة فيها خمسون درهما فقال حدثنا (٤) عطاء عن النبي ﷺ أنه قال من أتاه رزق من غير مسألة فرده فأنما يرد على الله ثم فتح الصرة فأخذ منها درهما ورد سائرهما وكان الحسن يروي هذا الحديث أيضا ولكن حمل إليه رجل كيسا ورزمة من رقيق ثياب خراسان فرد ذلك وقال من جلس مجلسي هذا وقبل من الناس مثل هذا لقي الله عز وجل يوم القيامة وليس له خلاق وهذا يدل على أن أمر العالم والواعظ أشد في قبول العطاء وقد كان الحسن يقبل من أصحابه وكان إبراهيم التيمي يسأل من أصحابه الدرهم والدرهمين ونحوه ويعرض عليه غيرهم المئين فلا يأخذها وكان بعضهم إذا أعطاه صديقه شيئا يقول أتركه عندك وانظر إن كنت بعد قبوله في قلبك أفضل مني قبل القبول فأخبرني حتى آخذه والأفلا وأماره هذا أن يشق عليه الرد لورده ويفرح بالقبول ويرى المنّة على نفسه في قبول صديقه هديته فإن علم أنه بما رزقه منة فأخذه مباح ولكنه مكروه عند الفقهاء الصادقين وقال بشر ماسألت أحدا قط شيئا الأسر بالسقطي لأنه قد صح عندى زهده في الدنيا فهو يفرح بخروج الشيء من يده ويترحم ببقائه عنده فأكون عوناً له على ما يحب وجاء خراساني إلى الجنيد رحمه الله بماله وسأله أن يأكله فقال أفرقه على الفقراء فقال ما أريد هذا قال ومتي أعيش حتى آكل هذا قال ما أريد أن تنفقه في الخل والبقل بل في الحلوات والطيبات فقبل ذلك منه فقال الخراساني ما أجد في بغداد أمن على منك فقال الجنيد ولا ينبغي أن يقبل إلا من مثلك * الثاني أن يكون للشواب المجرد وذلك صدقة أو زكاة فعليه أن ينظر في صفات نفسه هل هو مستحق للزكاة فإن اشتبه عليه فهو محل شبهة وقد ذكرنا تفصيل ذلك في كتاب أسرار الزكاة وإن كانت صدقة وكان يعطيه لدينه فليتنظر إلى باطنه فإن كان مقارفا لمعصية في السر يعلم أن المعطى لو علم ذلك لنفر طبعه ولما تقرب إلى الله بالتصدق عليه فهذا حرام أخذه كما لو أعطاه لظنه أنه عالم أو علوي ولم يكن فإن أخذه حرام محض لا شبهة فيه الثالث أن يكون غرضه السمعة والرياء والشهرة فيبذني أن يرد عليه قصده الفاسد ولا يقبله إذ يكون معينا له على غرضه الفاسد وكان سفيان الثوري يرد ما يعطى ويقول لو علمت أنهم لا يذكرون ذلك افتخارا به لا خذت وعوتب بعضهم في رد ما كان يأتيه من صلة فقال إنما أردت صلتهم أشفاقا عليهم ونصحناهم لا أنهم يذكرون ذلك ويحبون أن يعلم به فتذهب أموالهم وتحبط أجورهم * وأما غرضه في الأخذ فيبذني أن ينظر أهو محتاج إليه فيما لا بد له منه أو هو مستغن عنه فإن كان محتاجا إليه وقد سلم من الشبهة

(١) حديث أهدى إلى النبي ﷺ سمن وأقط وكبش فقبل السمن والأقط ورد الكبش أحمد في أثناء حديث ليعلى بن مرة وأهدت إليه كبشين وشيئا من سمن وأقط فقال النبي ﷺ خذ الأقط والسمن وأحد الكبشين ورد عليها الآخر وإسناده جيد وقال وكيع مرة عن يعلى بن مرة عن أبيه (٢) حديث كان يقبل من بعض الناس ويرد على بعض أبو داود والترمذي من حديث أبي هريرة وإيم الله لا قبل بيدي يومئذ من أحد هدية إلا أن يكون مهاجرا بالحديث فيه محمد بن اسحق ورواه بالعنعنة (٣) حديث لقد هممت أن لا أنهب إلا من قرشي أو ثقيفي أو أنصاري أو دوسي الترمذي من حديث أبي هريرة وقال روى من غير وجه عن أبي هريرة قلت ورجاله ثقات (٤) حديث عطاء مرسل من أناه رزق من غير وسيلة فرده فأنما يرد على الله عز وجل لم أجده مرسله كذا ولا أحمد وإبي يعلى والطبراني بإسناد جيد من حديث خالد بن عدي الجهني من بلغه معروف من أخيه من غير مسألة ولا إشراف نفس فليقبله ولا يردّه فأنما هو رزق ساقه الله عز وجل إليه ولا أحمد وإبي داود والطبراني من حديث أبي هريرة من أتاه الله من هذا المال شيئا من غير أن يسأله فليقبله وفي الصحيحين من حديث عمر ما أتاك من هذا المال وانت غير مشرف ولا سائل فخذ به الحديث

الحسن وبكر عن
اللمس ولا يعبر
عنه بأكثر من
موجود وهو وإن
منع عن العبارة فقد
حكم بأنه جسم
فسكانه عبر عنه
وقال ابن عطاء
خلق الله الأرواح
قبل الأجساد أقوله
تعالى ولقد خلقناكم
بمعنى الأرواح ثم
صورناكم يعني
الأجساد وقال
بعضهم الروح
لطيف قائم في
كثيف كالبحر
جوهر لطيف قائم
في ككثيف وفي
هذا القول نظر
وقال بعضهم الروح
عبارة والقائم
بالأشياء هو الحق
وهذا فيه نظرا أيضا
إلا أن يحمل على
معنى الأحياء فقد
قال بعضهم الأحياء
صفة المحي كالخلق
صفة الخالق وقال
قل الروح من أمر
ربي وأمره كلامه

والآفات التي ذكرناها في المعطى فلا فضل له الأخذ قال النبي ﷺ (١) ما المعطى من سعة بأعظم أجرا من الأخذ إذا كان محتاجا وقال ﷺ (٢) من أتاه شيء من هذا المال من غير مسألة ولا استشراف فأنما هو رزق ساقه الله إليه وفي لفظ آخر فلا يردده وقال بعض العلماء من أعطى ولم يأخذ سأل ولم يعط وقد كان سرى السقطى يوصل إلى أحمد بن حنبل رحمه الله عليها شيئا فردده مرة فقال له السري يا أحمد احذر آفة الرد فانها أشد من آفة الأخذ فقال له أحمد على ما قلت فاعاده فقال أحمد ما رددت عليك إلا لأن عندي قوت شهر فاحبسه لي عندك فإذا كان بعد شهر فأنفذه إلى وقد قال بعض العلماء يخاف في الرد مع الحاجة عقوبة من ابتلاء بطمع أو دخول في شبهة أو غيره فاما إذا كان ما أتاه زائدا على حاجته فلا يخلو أمان أن يكون حاله الاشتغال بنفسه والتكفل بأمور الفقراء والاتفاق عليهم لما في طبعه من الرفق والسخاء فان كان مشغولا بنفسه فلا وجه لأخذه وامساكه ان كان طالبا طريق الآخرة فان ذلك محض اتباع الهوى وكل عمل ليس لله فهو في سبيل الشيطان أو دواعي اليه ومن حام حول الحمى يوشك أن يقع فيه ثم له مقامان أحدهما أن يأخذ في العلانية ويرد في السرا أو يأخذ في العلانية ويفرق في السر وهذا مقام الصديقين وهو شاق على النفس لا يطيقه إلا من أطمانت نفسه بالرياضة والثاني أن يترك ولا يأخذ ليصرفه صاحبه إلى من هو أحوج منه أو يأخذ ويوصل إلى من هو أحوج منه فيفعل كليهما في السر أو كليهما في العلانية وقد ذكرناهل الأفضل اظهار الأخذ وأخفاؤه في كتاب أسرار الزكاة مع جملة من أحكام العقر فليطلب من موضعه وأما امتناع أحمد بن حنبل عن قبول عطاء سرى السقطى رحمه الله فاما كان لاستغنائه عنه إذ كان عنده قوت شهر ولم يرض لنفسه ان يشتغل بأخذه وصرفه إلى غيره فان في ذلك آفات وأخطار والورع يكون حذرا من مظان الآفات اذ لم يأمن مكيدة الشيطان على نفسه وقال بعض المجاورين بمكة كانت عندي دراهم أعددتها للانفاق في سبيل الله فسمعت فقيرا قد فرغ من طوافه وهو يقول بصوت خفي أنا جائع كما ترى عريان كما ترى فيما ترى يا من يرى ولا يرى فنظرت فإذا عليه خلقان لا تكاد تواريه فقلت في نفسي لا أجدر ابراهيمي موضعا أحسن من هذا فحملتها إليه فنظر إليها ثم أخذ منها خمسة دراهم وقال أربعة ثمن مئزرين ودرهم أتفقته ثلاثا فلا حاجة بي إلى الباقي فردده قال فرأيت الليلة الثانية وعليه مئزران جديدان فهجس في نفسي منه شيء فالتفت إلى فأخذ بيدي فاطاني معه أسبوا كل شوط منها على جوهر من معادن الأرض يتخسش تحت أقدامنا إلى الكعابين منها ذهب وفضة وياقوت ولؤلؤ وجوهر ولم يظهر ذلك للناس فقال هذا كله قد أعطانيه فزهدت فيه وأخذ من أيدي الخلق لأن هذه أثقال وفتنة وذلك للعباد فيه رحمة ونعمة والمقصود من هذا أن الزيادة على قدر الحاجة إنما تأتيك ابتلاء وفتنة لينظر الله إليك ماذا تعمل فيه وقدرا الحاجة يا تيك رفقا بك فلا تغفل عن الفرق بين الرفق والابتلاء قال الله تعالى إنا جعلناك على الأرض زينة لها لنبلوهم أيهم أحسن عملا وقد قال ﷺ (٣) لا حق لابن آدم إلا في ثلاث طعام يقيم صلبه وثوب يوارى عورته وبيت يمكنه فإزاد فهو حساب فإذا انت في اخذ قدر الحاجة من هذه الثلاث مثاب وفما زاد عليه ان لم تعص الله متعرض للحساب وان عصيت الله فانت متعرض للعقاب ومن الاختبار ايضا ان تعزم على ترك لذة من اللذات تقر بالي الله تعالى وكسر الصفة النفس فتأتيك عفوا صغوات تمتحن بها قوة عقلك فالأولى الامتناع عنها فان النفس اذا رخص لها في نقض العزم ألقت نقض العهد ومادت لعادتها ولا يمكن قهرها فرد ذلك معهم وهو الزهد فان اخذته وصرفته إلى محتاج فهو غاية الزهد ولا يقدر عليه إلا الصديقون واما اذا كانت حالك السخاء والبذل والتكفل بمقوق

وكلامه ليس
بمخلوق أي صار
الحى حيا بقوله كن
حيا وعلى هذا
لا يكون الروح
معنى في الجسد
فمن الأقوال ما يدل
على أن قائله يعتقد
قدم الروح ومن
الأقوال ما يدل
على أنه يعتقد
حدوثه ثم ان
الناس مختلفون
في الروح الذي
سئل رسول الله
ﷺ عنه فقال
قوم هو جبرائيل
ونقل عن أمير
المؤمنين على بن
أبي طالب رضي
الله عنه انه قال
هو ملك من
الملائكة له سبعون
الف وجه ولكل
وجه منه سبعون
الف لسان ولكل
لسان منه سبعون
الف لغة يسبح الله
تعالى بتلك اللغات

(١) حديث ما المعطى من سعة بأعظم أجرا من الأخذ إذا كان محتاجا الطبراني من حديث ابن عمر وقد تقدم في الزكاة. (٢) حديث من أتاه شيء من هذا المال من غير مسألة ولا استشراف فأنما هو رزق ساقه الله إليه وفي لفظ آخر فلا يردده تقدم ما قبل هذا الحديث (٣) حديث لا حق لابن آدم إلا في ثلاث طعام يقيم صلبه وثوب يوارى عورته وبيت يمكنه فإزاد فهو حساب الترمذي من حديث عثمان بن عفان وقال وجلف الخبز والماء بدل قوله طعام

الفقراء وتهد جماعة من الصالحين فخذ ما زاد على حاجتك فانه غير زائد على حاجة الفقراء وبادر به الى الصرف اليهم ولا تدخره فان امساكه ولو ليلة واحدة فيه فتنة واختبار فربما يحلوق قلبك فتمسكه فيكون فتنة عليك * وقد تصدى لخدمة الفقراء جماعة اتخذوها وسيلة الى التوسع في المال والتعمق في المطعم والمشرب وذلك هو الهلاك ومن كان غرضه الرفق وطلب الثواب به فله ان يستقرض على حسن الظن بالله لا على اعتماد السلاطين الظلمة فان رزقه الله من حلال قضاءه وان مات قبل القضاء قضاء الله تعالى عنه وأرضى غرماءه وذلك بشرط أن يكون مكشوف الحال عند من يقرضه فلا يفر المقرض ولا يخذله بالمواعيد بل يكشف حاله عنده ليقدم على اعراضه على بصيرة ودين مثل هذا الرجل واجب أن يقضى من مال بيت المال ومن الزكاة وقد قال تعالى ﴿ومن قدر عليه رزقه فلينفق مما آتاه الله﴾ قيل معناه لبيع أحد ثوبيه وقيل معناه فليستقرض بجاهه فذلك مما آتاه الله وقال بعضهم ان الله تعالى عبادا ينفقون على قدر بضاعتهم والله عباد ينفقون على قدر حسن الظن بالله تعالى ومات بعضهم فأوصى بماله لثلاث طوائف الاقوياء والاسخياء والاغنياء فليل من هؤلاء فقال أما الاقوياء فهم أهل التوكل على الله تعالى وأما الاسخياء فهم أهل حسن الظن بالله تعالى وأما الاغنياء فهم أهل الانقطاع الى الله تعالى فاذا همما وجدت هذه الشروط فيه وفي المال وفي المعطى فليأخذه وينبغي أن يرى ما يأخذه من الله لا من المعطى لان المعطى واسطة قد سخر للعطاء وهو مضطر اليه بما سلط عليه من الدواعي والارادات والاعتقادات وقد حكى أن بعض الناس دعا شقيقا في خمسين من أصحابه فوضع الرجل مائدة حسنة فلما قعد قال لأصحابه ان هذا الرجل يقول من لم يرني صنعت هذا الطعام وقد مته فطعامي عليه حرام فقاموا كلهم وخرجوا الا شابا منهم كان دونهم في الدرجة فقال صاحب المنزل لشقيق ما قصدت بهذا قال أردت أن أختبر توحيد أصحابي كلهم وقال موسى عليه السلام يا رب جعلت رزقي هكذا على أيدي بني إسرائيل يغديني هذا يوما ويعشيني هذا ليلة فأوحى الله تعالى اليه هكذا أصنع بأوليائي أجرى أرزاقهم على أيدي الباطلين من عبادي ليؤجروا فيهم فلا ينبغي أن يرى المعطى الا من حيث انه مسخر ما جور من الله تعالى نسأل الله حسن التوفيق لما يرضاه

﴿ بيان تحريم السؤال من غير ضرورة وآداب الفقير المضطر فيه ﴾

اعلم أنه قد وردت مناه كثيرة في السؤال وتشديدات وورد فيه أيضا ما يدل على الرخصة اذ قال ﷺ ^(١) للسائل حق ولو جاء على فرس وفي الحديث ^(٢) ردوا السائل ولو بظلف محرق ولو كان السؤال حراما مطلقا لما جاز امانه المتعدي على عدوانه والاعطاء امانة فالكشف للغطاء فيه ان السؤال حرام في الاصل وانما يساح بضرورة أو حاجة مهمة قريبة من الضرورة فان كان عنها بد فهو حرام وانما قلنا ان الاصل فيه التحريم لانه لا ينفك عن ثلاثة أمور محرمة * الأول اظهار الشكوى من الله تعالى اذ السؤال اظهار للفقرو ذكرك لقصور نعمة الله تعالى عنه وهو عين الشكوى وكما أن العبد المملوك لو سأل لكان سؤاله تشييعا على سيده فكذلك سؤال العباد تشييع على الله تعالى وهذا ينبغي أن يحرم ولا يحل الا لضرورة كما تحمل الميتة * الثاني أن فيه اذلال السائل نفسه لغير الله تعالى وليس للمؤمن ان يذل نفسه لغير الله بل عليه ان يذل نفسه لمولاه فان فيه عزه فاما سائر الخلق فانهم عباد أمثاله فلا ينبغي أن يذل لهم الا لضرورة وفي السؤال ذل السائل بالاضافة الى المسؤول * الثالث انه لا ينفك عن ابداء المسؤول غالبا لانه ربما لا تسمح نفسه بالذل عن طيب قلب منه فان بذل حياء من السائل أو رياء فهو

يقيم صلبه وقال صحيح (١) حديث للسائل حق وان جاء على فرس أو دابة من حديث الحسين بن علي ومن حديث علي وفي الأول يعلى بن أبي يحيى جهله أبو حاتم ووثقه ابن حبان وفي الثاني شيخ لم يسم وسكت عليهما أبو داود وما ذكره ابن الصلاح في علوم الحديث انه بلغه عن أحمد بن حنبل قال أربعة أحاديث تدور في الاسواق ليس لها أصل منها للسائل حق الحديث فانه لا يصح عن أحمد فقد أخرج حديث الحسين بن علي في مسنده (٢) حديث ردوا السائل ولو بظلف محرق أبو داود والترمذي وقال حسن صحيح والنسائي واللفظ له من

كلها ويخلق من كل
تسبيحة ملكا
يطير مع الملائكة
الى يوم القيامة
وروى عن عبد
الله بن عباس رضي
الله عنهما ان الروح
خلق من خلق الله
صورهم على صورة
بني آدم وما نزل
من السماء ملك الا
ومعه واحد من
الروح وقال أبو
صالح السروح
كهيئة الانسان
وليسوا بناس
وقال مجاهد الروح
على صورة بني آدم
لهم أيد وأرجل
ورؤس بأكلون
الطعام وليسوا
بملائكة وقال
سميد بن جبير لم
يخلق الله خلقا
أعظم من الروح
غير العرش ولوشاء
أن يبلغ السموات
والارضين السبع
في لقمة لفعل
صورة خلقه على
صورة الملائكة

حرام على الآخذ وان منع ربما استحيا وتأذى في نفسه بالمنع اذ يرى نفسه في صورة البخل في البذل نقصان ماله وفي المنع نقصان جاهه وكلاهما مؤذيان والسائل هو السبب في الايذاء والايذاء حرام الا بضرورة ومهما فهمت هذه المحذورات الثلاث فقد فهمت قوله عليه السلام ^(١) مسألة الناس من الفواحش ما أحل من الفواحش غير ما فانظر كيف سماها فاحشة ولا يخفى أن الفاحشة بما تباح لضرورة كما يباح شرب الخمر لمن غص بلقمة وهو لا يجد غيره وقال عليه السلام ^(٢) من سأل عن غنى فأنما يستكثر من جرحهم ^(٣) ومن سأل وله ما يغنيه جاء يوم القيامة ووجهه عظم يتقعقع وليس عليه لحم وفي لفظ آخر كانت مسأله خدوشا وكدوحا في وجهه وهذه الألفاظ صريحة في التحريم والتشديد ^(٤) وبإيعاز رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قوما على الاسلام فاشترط عليهم السمع والطاعة ثم قال لهم كلمة خفيفة ولا تسألوا الناس شيئا وكان صلى الله عليه وآله وسلم يأمر كثيرا بالتعفف عن السؤال ويقول ^(٥) من سألنا أعطينا ومن استغنى أغناه الله ومن لم يسألنا فهو أحب إلينا وقال صلى الله عليه وسلم ^(٦) استغنوا عن الناس وما قل من السؤال فهو خير قالوا ومنك يا رسول الله قال وفي وسمع عمر رضي الله عنه سأل ثلثا يسأل بعد المغرب فقال لواحد من قومه عش الرجل فعشاء ثم سمعه ثانيا يسأل فقال ألم أقل لك عش الرجل قال قد عشيته فنظر عمر فإذا تحت يده مخللة مملوءة خبزا فقال لست سائلا ولكنك تاجر ثم أخذ المخللة ونثرها بين يدي ابل الصدقة وضر به بالدرية وقال لا تعدوا لولا أن سؤل الله كان حراما لما ضرب به ولا أخذ مخللاته ولعل الفقيه الضعيف المنة الضيق الحوصلة يستبعد هذا من فعل عمر ويقول أما ضرب به فهو تأديب وقد ورد الشرع بالتعزير وأما أخذه ماله فهو مصادرة والشرع لم يرد بالعقوبة بأخذ المال فكيف استجازه وهو استبعاد مصدره القصور في الفقه فآين يظهر فقه الفقهاء كلهم في حوصلة عمر بن الخطاب رضي الله عنه واطلاعه على أسرار دين الله ومصالح عباده أفترى انه لم يعلم أن المصادرة بالمال غير جائزة أو علم ذلك ولكن أقدم عليه غضبا في معصية الله وحاشاه أو أراد الزجر بالمصلحة بغير طريق شرعي أي الله وهيبات فان ذلك أيضا معصية بل الفقه الذي لاح له فيه انه رأى مستغنيا عن السؤال وعلم ان من أعطاه شيئا فأنما أعطاه على اعتقاد أنه محتاج وقد كان كاذبا فلم يدخل في ملكه بأخذه مع التلبس وعسر تمييز ذلك ورده إلى أصحابه إذ لا يعرف أصحابه بأعيانهم فبقي مالا لا مال لك له فوجب صرفه إلى المصالح وابل الصدقة وعلقها من المصالح ويتنزل أخذ السائل مع اظهار الحاجة كاذبا كأخذ العلوي بقوله اني علوي وهو كاذب فانه لا يملك ما يأخذه وكأخذ الصوفي المصالح الذي يعطى لمصاحبه وهو في الباطن مقارن لمعصية لو عرفها المعطى لما أعطاه وقد ذكرنا في مواضع ان ما أخذه على هذا الوجه لا يملكونه وهو حرام عليهم ويجب عليهم الرد إلى مالكه فاستدل

حديث أم مجيد وقال ابن عبد البر حديث مضطرب ^(١) حديث مسألة الناس من الفواحش وما أحل الله من الفواحش غير ما لم أجده أصلا ^(٢) حديث من سأل عن غنى فأنما يستكثر من جرحهم الحديث أبو داود وابن حبان من حديث سهل بن الحنظلية مقتصر على ما ذكر منه وتقدم في الزكاة ولمسلم من حديث أبي هريرة من يسأل الناس أموالهم تكثر فأنما يسأل جرح الحديث وللإزار والطبراني من حديث مسعود بن عمر ولا يزال العبد يسأل وهو غني حتى يخاق وجهه وفي اسناده لين وللشيعين من حديث ابن عمر ما يزال الرجل يسأل الناس حتى يأتي يوم القيامة وليس على وجهه مزعة لحم واسناده جيد ^(٣) حديث من سأل وله ما يغنيه كانت مسئلته خدوشا وكدوحا في وجهه أصحاب السنن من حديث ابن مسعود وتقدم في الزكاة ^(٤) حديث بإيعاز قوما على الاسلام فاشترط عليهم السمع والطاعة ثم قال كلمة خفيفة ولا تسألوا الناس شيئا مسلم من حديث عوف بن مالك الأشجعي ^(٥) حديث من سألنا أعطينا ومن استغنى أغناه الله ومن لم يسألنا فهو أحب إلينا ابن أبي الدنيا في القناعة والحارث بن أبي أسامة في مسنده من حديث أبي سعيد الخدري وفيه حصن بن هلال لم أر من تكلم فيه وبقايتهم ثقات ^(٦) حديث استغنوا عن الناس وما قل من السؤال فهو خير الحديث الإزار والطبراني من حديث ابن عباس استغنوا عن الناس ولو بشوص السواك واسناده صحيح وله في حديث يعدي الجذام فتعففوا ولو بحزم الخطب وفيه من لم يسم وليس فيه

وصورة وجهه على صورة آدميين يقوم يوم القيامة عن يمين العرش والملائكة معه في صف واحد وهو ممن يشفع لأهل التوحيد ولولا أن بينه وبين الملائكة ستر من نور لحرق أهل السموات من نوره فمذه الأقاويل لا تكون إلا نقلا وسمعا بلغهم عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ذلك وإذا كان الروح المسؤل عنه شيئا من هذا المنقول فهو غير الروح الذي في الجسد فعلى هذا يسوغ القول في هذا الروح ولا يكون الكلام فيه ممنوعا وقال بعضهم الروح لطيفة تسرى من الله إلى أما كن معروفة لا يعبر عنه

بفعل عمر رضى الله عنه على صحة هذا المعنى الذى بفعل عنه كثير من الفقهاء وقد قررناه فى مواضع ولا تستدل
بفعلك عن هذا الفقه على بطلان فعل عمر فاذا عرفت أن السؤال يباح لضرورة فاعلم أن الشيء إما أن يكون مضطرا
إليه أو محتاجا إليه حاجة مهمة أو حاجة خفيفة أو مستغنى عنه فهذه أربعة أحوال أما المضطر إليه فهو سؤال الجائع
عند خوفه على نفسه موتا أو مرضا وسؤال العارى وبدهنه مكشوف ليس معه ما يواريه وهو مباح مهما وجدت
بقية الشروط فى المسؤول بكونه مباحا والمسؤول منه بكونه راضيا فى الباطن وفى السائل بكونه عاجزا عن الكسب
فإن القادر على الكسب وهو بطل ليس له السؤال إلا إذا استغرق طلب العلم أوقاته وكل من له خطفم وقادر على
الكسب بالوراقة وأما المستغنى فهو الذى يطلب شيئا وعنده مثله وأمثاله فسؤله حرام قطعا وهذا طرفان
واختنان وأما المحتاج حاجة مهمة فكالمريض الذى يحتاج إلى دواء ليس يظهر خوفه لو لم يستعمله ولكن لا يخلو
عن خوف وكن له جبة لا قميص تحتها فى الشتاء وهو يتأذى بالبرد تأذيا لا ينهى إلى حد الضرورة وكذلك من
يسأل لأجل الكراء وهو قادر على المشى بمشقة فهذا أيضا ينبغي أن تسترسل عليه الإباحة لأنها أيضا حاجة محقة
ولكن الصبر عنه أولى وهو بالسؤال تارك الأولى ولا يسمى سؤالا مكرها مهما صدق فى السؤال وقال ليس
تحت جبتى قميص والبرد يؤذنى أذى أطيعه ولكن يشق على فإذا صدق فصدقه بكون كفارة لسؤاله إن شاء الله
تعالى وأما الحاجة الخفيفة فمثل سؤاله قميصا ليلبسه فوق ثيابه عند خروجه ليسترا الخروق من ثيابه عن أعين
الناس وكن يسأل لأجل الادم وهو واجد للخبز وكن يسأل الكراء لفرس فى الطريق وهو واجد كراء الحمار
أو يسأل كراء المحمل وهو قادر على الراحلة فهذا ونحوه إن كان فيه تلبس حال باظها حاجة غير هذه فهو حرام
وإن لم يكن وكان فيه شيء من المحذورات الثلاثة من الشكوى والذل وإيذاء المسؤول فهو حرام لأن مثل هذه
الحاجة لا تصلح لأن تباح بها هذه المحذورات وإن لم يكن فيها شيء من ذلك فهو مباح مع الكراهة * فإن قلت
فكيف يمكن إخلاء السؤال عن هذه المحذورات * فاعلم أن الشكوى تندفع بان يظهر الشكر لله والاستغناء عن
الخلق ولا يسأل سؤال محتاج ولكن يقول أنا مستغن بما أملكه ولكن تطالبني رعونة النفس بثوب فوق ثيابى
وهو فضيلة عن الحاجة وفضول من النفس فيخرج به عن حد الشكوى وأما الذل فبان يسأل أباه أو قريبه أو
صديقه الذى يعلم أنه لا ينقصه ذلك فى عينه ولا يزدريه بسبب سؤاله أو الرجل السخى الذى قد أعد ماله لمثل
هذه المكارم فيخرج بوجود مثله و يتقلد منه منة بقبوله فيسقط عنه الذل بذلك فإن الذل لازم للمنة لا محالة وأما
الإيذاء فسبيل الخلاص عنه أن لا يعين شخصا بالسؤال بعينه بل يلقى الكلام عرضا بحيث لا يقدم على البذل
الامتدح بصدق الرغبة وإن كان فى القوم شخص مرموق ولم يبذل لكان يلام فهذا الإيذاء فانه ربما يبذل كرها
خوفا من الملامة ويكون الاحب إليه فى الباطن الخلاص لو قدر عليه من غير الملامة وأما إذا كان يسأل شخصا
معينا فينبغي أن لا يصرح بل يعرض تعرضا يلقى له سبيلا إلى التعاقل إن أراد فاذالم يتعافل مع القدرة عليه
فذلك لرغبته وأنه غير متأذبه وينبغي أن يسأل من لا يستحي منه لورده أو تعافل عنه فإن الحياء من السائل يؤذى
كما أن الرياء مع غير السائل يؤذى * فإن قلت فاذا أخذ مع العلم بأن باعث المعطى هو الحياء منه أو من الحاضرين
ولولا ما ابتدأ به فهل هو حلال أو شبهة فأقول ذلك حرام محض لا خلاف فيه بين الأمة وحكمه حكم أخذ مال
الغير بالضرب والمصادرة إذ لا فرق بين أن يضرب ظاهر جلده بسيطا خشب أو يضرب باطن قلبه بسوط
الحيا و خوف الملام وضرب الباطن أشد نكابة فى قلوب العقلاء ولا يجوز أن يقال هو فى الظاهر قد رضى به وقد
قال عليه السلام (١) إنما أحكم بالظاهر والله يتولى السرائر فإن هذه ضرورة القضاة فى فصل الخصومات إذ لا يمكن
ردم إلى البواطن وقرائن الأحوال فاضطروا إلى الحكم بظاهر القول باللسان مع أنه ترجح كثير الكذب
ولكن الضرورة دعت إليه وهذا سؤال عما بين العبد وبين الله تعالى والحاكم فيه أحكم الحاكمين والقلوب عنده
كالا لسنة عند سائر الأحكام فلا تنظر فى مثل هذا إلا إلى قلبك وإن أفنوك وأفنوك فإن الملقى معلم للقاضى

وما قل من السؤال الخ (١) حديث إنما يحكم بالظاهر والله يتولى السرائر لم أجده أصلا وكذا قال المزى لما سئل عنه

ما أكثر من موجود
بإيجاد غيره وقال
بعضهم الروح لم
يخرج من كن لا نه
لو خرج من كن
كان عليه الذل
قيل فمن أى شيء
خرج قال من بين
جماله وجلاله سبحانه
وتعالى بملاحظة
الإشارة خصها
بسلامه وحياها
بكلامه فهى معتقة
من ذل كن (وسئل)
ابوسعيد الخراز
عن الروح اغلوقة
هى قال نعم ولولا
ذلك ما أقسرت
بالربوبية حيث
قالت بلى والروح
هى التى قام بها
البدن واستحق بها
اسم الحياة وبالروح
ثبت العقل وبالروح
قامت الحجمة ولولم
يكن الروح كان
العقل معطلا لا حجة
عليه ولاله وقيل
إنها جوهر مخلوق
ولكنها الطف

والسلطان ليحكموا في مالم الشهادة ومفتي القلوب هم علماء الآخرة وفتواهم النجاة من سطوة سلطان الآخرة كما أن بفتوى الفقيه النجاة من سطوة سلطان الدنيا فإذا ما أخذته مع الكراهة لا يملكه بينه وبين الله تعالى ويجب عليه رده إلى صاحبه فإن كان يستحي من أن يسترده ولم يسترده فعليه أن يشبه على ذلك بما يساوي قيمته في معرض الهدية والمقابلة ليتفصى عن عهده فإن لم يقبل هديته فعليه أن يرد ذلك إلى ورثته فإن تلف في يده فهو مضمون عليه بينه وبين الله تعالى وهو ماص بالتصرف فيه وبالسؤال الذي حصل به الأذى * فإن قلت فهذا أمر باطن يفسر الاطلاع عليه فكيف السبيل إلى الخلاص منها فربما يظن السائل أنه راض ولا يكون هو في الباطن راضيا * فأقول لهذا ترك المتقون السؤال رأسا لما كانوا يأخذون من أحد شيئا أصلا فكان بشرا لا يأخذ من أحد أصلا إلا من السرى رحمة الله عليهما وقال لا تني عانت أنه يفرح بخروج المال من يده قانا عينه على ما يجب وإنما عظم النكير في السؤال ونأكد الأمر بالتعفف لهذا لأن الأذى إنما يحل بضرورة وهو أن يكون السائل مشرفا على الهلاك ولم يبق له سبيل إلى الخلاص ولم يجد من يعطيه من غير كراهة وأذى فيباح له ذلك كما يباح له أكل لحم الخنزير وأكل لحم الميتة فكان الامتناع طريقا للورع ومن أرباب القلوب من كان واقفا بصبره في الاطلاع على قرائن الاحوال فكانوا يأخذون من بعض الناس دون البعض ومنهم من كان لا يأخذ إلا من أصدقائه ومنهم من كان يأخذ مما يعطى بعضا ويرد بعضا كما فعل رسول الله ﷺ في الكسب والسمن والاقط وكان هذا أقبايا بينهم من غير سؤال فإن ذلك لا يكون إلا عن رغبة ولكن قد تكون رغبته طمعا في جاه أو طلبا للرياء والسمعة فكانوا يحتزون من ذلك فأما السؤال فقد امتنعوا عنه رأسا إلا في موضعين أحدهما الضرورة فقد سال ثلاثة من الأنبياء في موضع الضرورة سليمان وموسى والخضر عليهم السلام ولا شك في أنهم ما سالوا إلا من علموا أنه يرغب في إعطائهم والثاني السؤال من الأصدقاء والأخوان فقد كانوا يأخذون ما لهم بغير سؤال واستئذان لأن أرباب القلوب علموا أن المطلوب رضا القلب لا نطق اللسان وكانوا قد وثقوا بأخوانهم أنهم كانوا يفرحون بمبا سطتهم فإذا كانوا يسألون الأخوان عند شكهم في اقتدار أخوانهم على ما يريدونه وإلا فكانوا يستغنون عن السؤال وحدهم بإباحة السؤال أن تعلم أن المسؤول بصفة لوعلم ما بك من الحاجة لا بد لك دون السؤال فلا يكون لسؤالك تأثير إلا في تعريف حاجتك قاما في تحريكه بالحياة وإثارة داعيته بالحيل فلا ويتصدى للسائل حالة لا يشك فيها في الرضا بالباطن وحالة لا يشك في الكراهة ويعلم ذلك بقرينة الاحوال فلا أخذ في الحالة الأولى حلال طلق وفي الثانية حرام سحت ويتردد بين الحالتين أحوال يشك فيها فليستفت قلبه فيها وليترك حزاز القلب فانه الأثم وليدع ما يريه إلى ما لا يريه وإدراك ذلك بقرائن الاحوال سهل على من قويت فطنته وضعف حرصه وشهوته فإن قوى الحرص وضعفت الفطنة تراءى له ما يوافق غرضه فلا يتفطن للقرائن الدالة على الكراهة وبهذه الدقائق يطالع على سر قوله ﷺ (١) إن أطيب مأكل الرجل من كسبه وقد أوتي جوامع الكلم لأن من لا كسبه ولا مال ورثته من كسب أيه أو أحد قرابته فيا كل من أيدى الناس وإن أعطى بغير سؤال فأنما يعطى بدينه ومتى تكون باطنه بحيث لو انكشف لا يعطى بدينه فيكون ما يأخذه حراما وإن أعطى بسؤال فإين من يطيب قلبه بالعطاء إذا سئل وأين من يقتصر في السؤال على حد الضرورة فإذا قسست أحوال من يأكل من أيدى الناس علمت أن جميع ما يأكله أو أكثره سحت وإن الطيب هو الكسب الذي اكتسبه بحلالك أنت أو مورثك فإذا بعيد أن يجتمع الورع مع الأكل من أيدى الناس فنسال الله تعالى أن يقطع طمعنا عن غيره وإن يغنينا بحلاله عن حرامه وبفضله عن سواه بمنه وسعة جوده فانه على ما يشاء قدير ﴿بيان مقدار الغنى المحرم للسؤال﴾

اعلم أن قوله صلى الله عليه وسلم من سال عن ظهر غنى فأنما يسال جبرا فليستقل منه أو ليستكثر صريح في التحريم

المخلوقات وأصناف
الجواهر وأنوارها
وبها تترامى
المغيبات وبها يكون
الكشف لأهل
الحقائق وإذا حجت
الروح عن مراعاة
السيرة أساءت
الجوارح الأدب
ولذلك صارت
الروح بين تحمل
واستتار وقابض
ونازع وقيل الدنيا
والآخرة عند
الأرواح سواء
وقيل الأرواح
أقسام أرواح تجول
في البرزخ وتبصر
أحوال الدنيا
والملائكة وتسمع
ما تتحدث به في
السماء عن أحوال
الآدميين وأرواح
تحت العرش
وأرواح طيارة إلى
الجنان وإلى حيث
شاءت على أقدارها
من السعي إلى الله
أيام الحياة وروى
صعيد بن المسيب

(١) حديث أن أطيب مأكل الرجل من كسبه تقدم

ولكن حد الغني مشكل وتقديره عسير وليس الينا وضع المقادير بل يستدرك ذلك بالتوقيف وقد ورد في الحديث (١) استغفروا يغني الله تعالى عن غيره قالوا وما هو قال غداء يوم وعشاء ليلة وفي حديث آخر (٢) من سأل وله خمسون درهما أو عدلها من الذهب فقد سأل إلخا فلو ورد في لفظ آخر أربعون درهما ومهما اختلفت التقديرات وصحت الأخبار فينبغي أن يقطع بورودها على أحوال مختلفة فإن الحق في نفسه لا يكون إلا واحدا والتقدير ممتنع وغاية الممكن فيه تقريب ولا يتم ذلك إلا بتقسيم محيط بأحوال المحتاجين فنقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لاحق لابن آدم الألفي ثلاث طعام يقيم صلبه وثوب يوارى به عورته وبيت يكتنه فإزاد ثم وحساب فلنجعل هذه الثلاث أصلا في الحاجات لبيان أجناسها والنظر في الأجناس والمقادير والأوقات فأما الأجناس فهي هذه الثلاث ويلحق بها ما في معناها حتى يلحق بها الكراء للمسافر إذا كان لا يقدر على المشي وكذلك ما يجري مجراه من المهمات ويلحق بنفسه عياله وولده وكل من تحت كفالة كالإدابة أيضا وأما المقادير فالثوب يراعى فيه ما يليق بذوي الدين وهو ثوب واحد وقيص ومنديل وسراويل ومداس وأما الثاني من كل جنس فهو مستغن عنه وليقس على هذا أثاث البيت جميعا ولا ينبغي أن يطلب رقة الثياب وكون الأواني من النحاس والصفرة بما يكفي فيه الخبز فإن ذلك مستغنى عنه فيقتصر من العدد على واحد ومن النوع على أحسن أجناسه ما لم يكن في غاية البعد عن العادة وأما الطعام فقد روي في اليوم مدته وهو ما قدره الشرع ونوعه مائة تسات ولو كان من الشعير والادام على الدوام فضلة وقطعه بالسكية لإضرار في طلبه في بعض الأحوال رخصة وأما المسكن فأقله ما يجزى من حيث المقدار وذلك من غير زينة فأما السؤال للزينة والتوسع فهو سؤال عن ظهر غنى وأما بالاضافة إلى الأوقات فما يحتاج إليه في الحال من طعام يوم وليلة وثوب يلبسه وماوى يكتنه فلا شك فيه فأما سؤاله للمستقبل فهذا ثلاث درجات * أحدها ما يحتاج إليه في غدا والثانية ما يحتاج إليه في أربعين يوما أو خمسين يوما والثالثة ما يحتاج إليه في السنة ولنقطع بأن من معه ما يكفي له ولعياله أن كان له عيال سنة فسؤاله حرام فإن ذلك غاية الغنى وعليه ينزل التقدير بخمسين درهما في الحديث فإن خمسة دنانير تكفي المنقر في السنة إذا اقتصد أما المعيل فربما لا يكتفيه ذلك وإن كان يحتاج إليه قبل السنة فإن كان قادرا على السؤال ولا تقوته فرصته فلا يحمل له السؤال لأنه مستغن في الحال وربما لا يعيش إلى الغد فيكون قد سأل ما لا يحتاج فيكفيه غداء يوم وعشاء ليلة وعليه ينزل الخبر الذي ورد في التقدير بهذا القدر وإن كان يفوته فرصة السؤال ولا يجد من يعطيه لو أخرب فباح له بالسؤال لأن أمل البقاء سنة غير بعيد فهو بتأخير السؤال خائف أن يبقى مضطرا ما جزأ عما يعينه فإن كان خوفه الجزع عن السؤال في المستقبل ضعيفا وكان ما لا أجله السؤال خارجا عن محل الضرورة لم يخل سؤاله عن كراهية وتكون كراهته بحسب درجات ضعف الاضطراب وخوف الفوت وتراخي المدة التي فيها يحتاج إلى السؤال وكل ذلك لا يقبل الضبط وهو منوط باجتهاد العبد ونظرة لنفسه بينه وبين الله تعالى فيستغنى فيه قلبه ويعمل به أن كان سالك طريق الآخرة وكل من كان يقينه أقوى وثقته بمجىء الرزق في المستقبل أنهم وقناعتهم بقوت الوقت أظهر فدرجته عند الله تعالى أعلى فلا يكون خوف الاستقبال وقد آتاك الله قوت يومك لك ولعيالك إلا من ضعف اليقين والاصغاء إلى تخويف الشيطان وقد قال تعالى ﴿فلا تخافوهم وخافون أن كنتم مؤمنين﴾ وقال عز وجل ﴿الشيطان بعدكم الفقر ويأمركم بالفحشاء والله بعدكم مغفرة منه وفضلا﴾ والسؤال من الفحشاء التي أبيت بالضرورة وحال من يسأل الحاجة تراخية عن يومه وإن كان مما يحتاج إليه في السنة أشد من حال من ملك ما لا موروئا وأدخر الحاجة وراء السنة

(١) حديث استغفروا يغني الله قالوا وما هو قال غداء يوم وعشاء ليلة تقدم في الزكاة من حديث سهل بن الحنظلية قالوا ما يغنيه قال ما يغديه أو يشبهه ولا حمد من حديث علي باسناد حسن قالوا وما ظهر غني قال عشاء ليلته وأما اللفظ الذي ذكره المصنف فقد ذكره صاحب الفردوس من حديث أبي هريرة (٢) حديث من سأل وله خمسون درهما أو عدلها من الذهب فقد سأل إلخا فلو ورد في لفظ آخر أربعون درهما تقدما في الزكاة

عن سلمان قال
أرواح المؤمنين
تذهب في برزخ
من الأرض حيث
شاءت بين السماء
والأرض حتى
يردها إلى جسدها
وقبل إذا ورد على
الأرواح ميت من
الاحياء التقوا
وتحدثوا ونساءوا
وكل الله بها
ملائكة تعرض
عليها أعمال
الاحياء حتى إذا
عرض على الاموات
ما يعاقب به الاحياء
في الدنيا من أجل
الذنوب قالوا نعمتذر
إلى الله ظاهرا عنه
فانه لا أحد أحب
إليه العذر من الله
تعالى وقد ورد في
الخبر عن النبي صلى
الله عليه وسلم
تعرض الأعمال
يوم الاثنين والخميس
على الله وتعرض
على الأنبياء والآباء
والأمهات يوم
الجمعة فيغفرهون

وكلاهما مباحان في الفتوى الظاهرة ولا كنهما صادران عن حب الدنيا وطول الأمل وعدم الثقة بفضل الله وهذه الخصلة من أمهات المهلكات نسأل الله حسن التوفيق بلطفه وكرمه

(بيان أحوال السائلين)

كان بشرحه الله يقول الفقراء ثلاثة فقير لا يسأل وإن أعطي لا يأخذ فهذا مع الروحانيين في عليين وفقير لا يسأل وإن أعطي أخذ فهذا مع المقرين في جنات الفردوس وفقير يسأل عند الحاجة فهذا مع الصادقين من أصحاب النبين فإذا تداخلى كلهم على ذم السؤال وعلى أنه مع الفاقة يحط المرتبة والدرجة قال شقيق البلخي لأبراهيم بن آدم حين قدم عليه من خراسان كيف تركت الفقراء من أصحابك قال تركتهم إن أعطوا شكروا وإن منعوا صبروا ووطن أنه لما وصفهم بترك السؤال قد أثنى عليهم غاية الثناء فقال شقيق هكذا تركت كلاب بلخ عندنا فقال له إبراهيم فكيف الفقراء عندك يا أبا إسحق فقال الفقراء عندنا إن منعوا شكروا وإن أعطوا آثروا فقبل رأسه وقال صدقت يا أستاذ فإذا درجات أرباب الأحوال في الرضا والصبر والشكر والسؤال كثيرة فلا بد لسالك طريق الآخرة من معرفتها ومعرفة انقسامها واختلاف درجاتها فإنه إذا لم يعلم لم يقدر على الرقي من حضيضها إلى قلاعها ومن أسفل سافلين إلى أعلى عليين وقد خلق الإنسان في أحسن تقويم ثم ردد إلى أسفل سافلين ثم أمر أن يترقى إلى أعلى عليين ومن لا يميز بين السفلى والعلو لا يقدر على الرقي قطعا وإنما الشك فيمن عرف ذلك فإنه ربما لا يقدر عليه وأرباب الأحوال قد تغلبهم حالة تقتضي أن يكون السؤال مزيدا لهم في درجاتهم وليسكن بالاضافة إلى حالهم فإن مثل هذه الأعمال بالنيات وذلك كما روي أن بعضهم رأى أبا إسحق النوري رحمه الله يمد يده ويسأل الناس في بعض المواضع قال فاستعظمت ذلك واستقبحته له فأثبت الجنيد رحمه الله فأخبرته بذلك فقال لا يعظم هذا عليك فإن النوري لم يسأل الناس إلا ليعطيهم وإنما سأهم ليشبههم في الآخرة فيؤجرون من حيث لا يضرهم وكأنه أشار به إلى قوله عليه السلام (١) يد المعطى هي العليا فقال بعضهم يد المعطى هي يد الآخذ للبال لأنه يعطى الثواب والقدر له لا لما يأخذه ثم قال الجنيد هات الميزان فوزن مائة درهم ثم قبض قبضة فألقاها على المائة ثم قال أحملها إليه فقلت في نفسي إنما يوزن الشيء ليعرف مقداره فكيف خلط به مجهولا وهو رجل حكيم واستحييت أن أسأله فذهبت بالصرقة إلى النوري فقال هات الميزان فوزن مائة درهم وقال ردها عليه وقل له أنا لا أقبل منك أنت شيا وأخذ ما زاد على المائة قال فزاد تعجبي فسأله فقال الجنيد رجل حكيم يريد أن يأخذ الجبل بطرفيه وزن المائة لنفسه طلبا للثواب الآخرة وطرح عليها قبضة بلا وزن لله عز وجل فأخذت ما كان لله تبارك وتعالى ورددت ما جعله لنفسه قال فرددتها إلى الجنيد فبكى وقال أخذ ما له ورد ما لنا الله المستعان فانظر الآن كيف صفت قلوبهم وأحوالهم وكيف خلصت الله أعمالهم حتى كان يشاهد كل واحد منهم قلب صاحبه من غير مناطقة باللسان ولكن بتشاهد القلوب وتناجي الأسرار وذلك نتيجة أكل الحلال وخلو القلب عن حب الدنيا والقبال على الله تعالى بكنهه المهمة فمن أنكر ذلك قبل تجربة طريقة فهو جاهل كمن يشكر مثلا كون الدواء مسهل قبل شربه ومن أنكر بعد أن طال اجتهداه حتى بذل كنه مجهوده ولم يصل فأنكر ذلك لغيره كان كمن شرب المسهل فلم يؤثر في حقه خاصة لعله في باطنه فأخذ يشكر كون الدواء مسهلا وهذا وإن كان في الجهل دون الأول ولكنه ليس خاليا عن حظ واف من الجهل بل البصير أحدر جلين أما رجل سلك الطريق فظهر له مثل ما ظهر لهم فهو صاحب الذوق والمعرفة وقد وصل إلى عين اليقين وأما رجل لم يسلك الطريق أو سلك ولم يصل ولكنه آمن بذلك وصدق به فهو صاحب علم اليقين وإن لم يكن واصلا إلى عين اليقين ولعلم اليقين أيضا رتبة وإن كان دون عين اليقين ومن خلا عن علم اليقين وعين اليقين فهو خارج عن زمرة المؤمنين ويحشر يوم القيامة في زمرة الجاحدين المستكبرين الذين هم قسلى القلوب الضعيفة وأتباع الشياطين فنسأل الله تعالى أن يجعلنا من الراسخين في العلم

(١) حديث يد المعطى هي العليا مسلم من حديث أبي هريرة

بحسناتهم وتزداد وجوههم بياضا واشراقا فتقوا الله تعالى ولا تؤذوا موتاكم وفي خبر آخر أن أعمالكم تعرض على عشائركم وأقاربكم من الموتى فإن كان حسنا استبشروا وإن كان غير ذلك قالوا اللهم لا تمتهم حتى تهديهم كما هديتنا وهذه الأخبار والأقوال تدل على أنها أعيان في الجسد وليست بمعان وأعراض (سئل) الواسطي لأي علة كان رسول الله صلى الله عليه وسلم أحلم الخلق قال لأنه خلق روحه أولا فوقع له صحبة التمسكين والاستقرار ألا تراه يقول كنت نبيا و آدم بين الروح والجسد أي لم يكن روحا ولا جسدا وقال

القائلين آمناء به كل من عنذر بنا وما يذكرنا أولوا الآل والكرام

﴿الشرط الثاني من الكتاب في الزهد﴾ وفيه بيان حقيقة الزهد وبيان فضيلة الزهد وبيان درجات الزهد وأقسامه وبيان تفصيل الزهد في المطعم والملبس والمسكن والآثا وضروب المعيشة وبيان علامة الزهد

﴿بيان حقيقة الزهد﴾

اعلم أن الزهد في الدنيا مقام شريف من مقامات السالكين وينتظم هذا المقام من علم وحال وعمل كسائر المقامات لأن أبواب الإيمان كلها كما قال السلف ترجع إلى عقد وقول وعمل وكأن القول لظهوره أقيم مقام الحال إذ به يظهر الحال الباطن والافليس القول مراد العينه وإن لم يكن صادرا عن حال سمي اسلا ما ولم يسم إيمانا والعلم هو السبب في الحال يجري مجرى الثمر والعمل يجري مجرى النمرة فلنذكر الحال مع كلا طرفيه من العلم والعمل * أما الحال فنعني بها ما يسمى زهدا وهو عبارة عن انصراف الرغبة عن الشيء إلى ما هو خير منه فكل من عدل عن شيء إلى غيره بمعاوضة وبيع وغيره فأنما عدل عنه لرغبته عنه وإنما عدل إلى غيره لرغبته في غيره فحال بالاضافة إلى المعدول عنه يسمى زهدا وبالاضافة إلى المعدول اليه يسمى رغبة وحبا فإذا استدعي حال الزهد مرغوب عنه ومرغوب فيه هو خير من المرغوب عنه وشرط المرغوب عنه أن يكون هو أيضا مرغوب فيه بوجه من الوجوه فمن رغب عما ليس مطلوبه بأن نفسه لا يسمى زاهدا إذا تارك الحج والترات وما أشبهه لا يسمى زاهدا وإنما يسمى زاهدا من ترك الدرام والذناير لأن التراب والحجر ليسا في مظنة الرغبة وشرط المرغوب فيه أن يكون عنده خير من المرغوب عنه حتى تغلب هذه الرغبة قالبا نفع لا يقدم على البيع إلا والمشتري عنده خير من المبيع فيكون حاله بالاضافة إلى المبيع زهدا فيه وبالاضافة إلى العوض عنه رغبة فيه وحبا ولذلك قال الله تعالى ﴿وشروه بشئ ينجس دراهم معدودة وكانوا فيه من الزاهدين﴾ معناه باعوه فقد يطلق الشراء بمعنى البيع ووصف أخوة يوسف بالزهد فيه إذ طمعوا أن يخلو لهم وجه أبيهم وكان ذلك عندهم أحب إليهم من يوسف فباعوه طمعا في العوض فإذا كل من باع الدنيا بالآخرة فهو زاهد في الدنيا وكل من باع الآخرة بالدنيا فهو أيضا زاهد ولكن في الآخرة ولكن العادة جارية بتخصيص اسم الزهد بمن يزهد في الدنيا كما خصص اسم الألحاد بمن يميل إلى الباطل خاصة وإن كان هو للميل في وضع اللسان ولما كان الزهد رغبة عن محبوب بالجملة لم يتصور إلا بالمعدول إلى شيء هو أحب منه والافتراء المحبوب بغير الأحب محال والذي يرغب عن كل ما سوى الله تعالى حتى الفراديس ولا يحب إلا الله تعالى فهو الزاهد المطلق والذي يرغب عن كل حظ ينال في الدنيا ولم يزهد في مثل تلك الحظوظ في الآخرة بل طمع في الحور والقصور والآلهة والهاكك فهو أيضا زاهد ولكنه دون الأول والذي يترك من حظوظ الدنيا البعض دون البعض كالذي يترك المال دون الجاه أو يترك التوسع في الأكل ولا يترك التجميل في الزينة فلا يستحق اسم الزاهد مطلقا ودرجته في الزهاد درجة من يتوب عن بعض المعاصي في التائبين وهو زاهد صحيح كما أن التوبة عن بعض المعاصي صحيحة فإن التوبة عبارة عن ترك المحظورات والزهد عبارة عن ترك المباحات التي هي حظ النفس ولا يبعد أن يقدر على ترك بعض المباحات دون بعض كما لا يبعد ذلك في المحظورات والمقتصر على ترك المحظورات لا يسمى زاهدا وإن كان قد زهد في المحظورات وانصرف عنه ولكن العادة تخصص هذا الاسم بترك المباحات فإذا الزهد عبارة عن رغبته عن الدنيا عدولا إلى الآخرة أو عن غير الله تعالى عدولا إلى الله تعالى وهي الدرجة العليا كما يشترط في المرغوب فيه أن يكون خيرا عنده فيشترط في المرغوب عنه أن يكون مقدورا عليه فإن ترك ما لا يقدر عليه محال وبالترك يتبين زوال الرغبة ولذلك قيل لابن المبارك يا زاهد فقال الزاهد عمر بن عبد العزيز إذ جاءته الدنيا راغمة فتركها وأما نافع إذا زهدت * وأما العلم الذي هو منمر لهذه الحال فهو العلم بكون المتروك حقيرا بالاضافة إلى المأخوذ كعلم التاجر بأن العوض خسر من المبيع فيرغب فيه وما لم يتحقق هذا العلم لم يتصور أن تزول الرغبة عن المبيع فكذلك من عرف أن ما عند الله باق وأن الآخرة خير وأبقي لذاتها خير في أنفسها وأبقي كما تكون

بعضهم الروح خلق من نور العزة وإليس من نار العزة ولهذا قال خلقتني من نار وخلقتني من طين ولم يدرك النور خير من النار فقال بعضهم قرن الله تعالى العلم بالروح فهي للطاقتها تنمو بالعلم كما ينمو البدن بالغذاء وهذا في علم الله لأن علم الخلق قليل لا يبلغ ذلك واختار عند أكثر متكلمي الإسلام أن الإنسانية والحيوانية عرضان خلقا في الإنسان والموت يعدمهما وإن الروح هي الحياة بعينها صار البدن بوجودها حيا وبلاعادة إليه في القيامة يصير حيا وذهب بعض متكلمي الإسلام إلى أنه جسم لطيف مشتبك بالأجسام

الكثيفة اشتباك
الماء بالهود الاخضر
وهو اختيار ابي
المعالي الجويني
وكثير منهم مال الى
انه عرض الا انه
ردم عن ذلك
الأخبار الدالة على
انه جسم لاورد
فيه من العروج
والهبوط والتردد
في السرخ فحيث
وصف باوصاف
دل على انه جسم
لان العرض
لا يوصف باوصاف
اذا لوصف معنى
والمعنى لا يقوم
بالمعنى واختار
بعضهم انه عرض
(سئل) ابن عباس
رضي الله عنهما
قيل أين تذهب
الارواح عند
مفارقة الابدان
فقال أين يذهب
ضوء المصباح عند
فناء الادهان
قيل له فإين تذهب
الجسوم اذا بليت
قال فإين يذهب
لحمها اذا مرضت
وقال بعض من

الجواهر خير أو أبقى من التلج مثلاً ولا يعسر على مالك التلج يبعه بالجواهر واللاقي فكذا مثال الدنيا والآخرة
قال نيا كالتلج الموضوع في الشمس لا يزال في الذوبان إلى الا تقراض والآخرة كالجوهر الذي لا فناء له
فبقدر قوة اليقين والمعرفة بالتفاوت بين الدنيا والآخرة تقوى الرغبة في البيع والمعاملة حتى ان من قوى يقينه
بيع نفسه وماله كما قال الله تعالى (ان الله اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم بأن لهم الجنة) ثم بين أن صفقتهم
رايحة فقال تعالى (فاستبشروا ببيعكم الذي بايعتم به) فليس يحتاج من العلم في الزهد إلا إلى هذا القدر وهو أن
الآخرة خير وأبقى وقد يعلم ذلك من لا يقدر على ترك الدنيا الما للضعف عليه ويقينه واما لاستيلاء الشهوة في
الحال عليه وكونه مقهوراً في يد الشيطان واما لا غتراره بمواعيد الشيطان في التسويف يوماً بعد يوم إلى أن
يختطفه الموت ولا يبقى معه إلا الحسرة بعد القوت وإلى تعريف خسارة الدنيا الاشارة بقوله تعالى (قل متاع
الدنيا قليل) وإلى تعريف نفاسة الآخرة الاشارة بقوله عز وجل وقال الذين أو توالوا العلم ويلكم ثواب الله خير
ففيه على أن العلم بنفاسة الجوهر هو المرغوب عن عوضه ولما يتصور الزهد إلا بمعاوضة ورغبة عن المحبوب في أحب
منه (١) قال رجل في دعائه اللهم أرني الدنيا كما تراها فقال له النبي ﷺ لا تقل هكذا ولكن قل أرني الدنيا كما
أرتها الصالحين من عبادك وهذا لان الله تعالى يراها حقيرة كما هي وكل مخلوق فهو بالاضافة الى جلاله حقير
والعبد يراها حقيرة في حق نفسه بالاضافة الى ما هو خير له ولا يتصور أن يرى بائع الفرس وان رغب عنه فرسه كما
يرى حشرات الارض مثلاً لانه مستغن عن الحشرات أصلاً وليس مستغنياً عن الفرس والله تعالى غني بذاته
عن كل ما سواه فيرى الكل في درجة واحدة بالاضافة الى جلاله وبراءته متفاناً بالاضافة الى غيره والزاهد هو الذي
يرى تفاوته بالاضافة الى نفسه لا الى غيره وأما العمل الصادر عن حال الزهد فهو ترك واحد لانه بيع ومعاملة
واستبدال للذي هو خير بالذي هو أدنى فكأن العمل الصادر من عقد البيع هو ترك المبيع واخراجه من اليد
وأخذ العوض فكذلك الزهد يوجب ترك المزهود فيه بالكلية وهي الدنيا بأسرها مع أسبابها ومقدماتها وعلاقتها
فيخرج من القلب حبها ويدخل حب الطاعات ويخرج من العين واليد ما أخرجه من القلب ويوظف على اليد والعين
وسائر الجوارح وظائف الطاعات والا كان كمن يبيع المبيع ولم يأخذ الثمن فاذا وفي بشرط الجانبيين في الاخذ
والترك فليست بشر ببيع الذي بايع به فان الذي بايعه بهذا البيع وفي بالعهده من سلم حاضر في غائب وسلم الحاضر
وأخذ يسعى في طلب الغائب سلم اليه الغائب حين فراغه من سعيه ان كان العاقد ممن يوثق بصدقه وقدرته ووفائه
بالعهد ومادام ممسكاً بالدنيا لا يصبح زهده أصلاً ولذلك لم يصف الله تعالى أخوة يوسف بالزهد في بليامين وان
كانوا قد قالوا ليوسف وأخوه أحب الى أيينا منا وعزموا على ابعاده كما عزموا على يوسف حتى تشفع فيه أحدهم فترك
ولا وصفهم أيضاً بالزهد في يوسف عند العزم على اخراجه بل عند التسليم والبيع فعلمة الرغبة الامساك وعلامة
الزهد الاخراج فان أخرجت عن اليد بعض الدنيا دون البعض فانت زاهد فيما أخرجت فقط ولست زاهداً مطلقاً
وان لم يكن لك مال ولم تساعدك الدنيا لم يتصور منك الزهد لان ما لا يقدر عليه لا يقدر على تركه وربما يستهو بك
الشيطان بغروره ويخيل اليك أن الدنيا وان لم تأتلك فانت زاهد فيها فلا ينبغي أن تتدلى بحبل غروره دون أن
تستوثق وتستظهر بموثق غليظ من الله فانك اذا لم تجرب حال القدرة فلا تثق بالقدرة على الترك عندها فكم من ظان
بنفسه كراهة المعاصي عند تعذرها فلما تيسرت له أسبابها من غير مكدر ولا خوف من الخلق وقع فيها واذا كان
هذا غرور النفس في المحظورات فإياك أن تثق بوعدها في المباحات والموثق الغليظ الذي تأخذه عليها أن تجربها مرة
بعدمرة في حال القدرة فاذا وقت بما وعدت على الدوام مع انتفاء الصوارف والاعذار ظاهراً وباطناً فلا بأس أن
تثق بها وثوقاً ولكن تكون من تغيرها أيضاً على حذر فانها سريعة النقض لله دقة الرجوع الى مقتضى الطبع

(١) حديث قال رجل اللهم أرني الدنيا كما تراها فقال له لا تقل هكذا ولكن قل أرني الدنيا كما أرتها الصالحين من
عبادك ذكره صاحب الفردوس مختصراً اللهم أرني الدنيا كما ترضاها صالح عبادك من حديث أبي القصير ولم يخرج

وبالجملة فلا أمان منها إلا عند الترك بالإضافة إلى ما ترك فقط وذلك عند القدرة قال ابن أبي ليلى لابن شيرمة ألا ترى إلى ابن الحائك هذا لا نفي في مسأله إلا رد علينا يعني بأحنية فقال ابن شيرمة لا أدري أهو ابن الحائك أم ماهولكن أعلم أن الدنيا غدت إليه فهرب منها وهربت منا فطلبنا هاو كذلك ^(١) قال جميع المسلمين على عهد رسول الله ﷺ إنا نحب ربنا ولو علمنا في أي شيء يحبته لفعلناه حتى نزل قوله تعالى ولو أنا كتبنا عليهم أن يقتلوا أنفسهم أو يخرجوا من دياركم ما فعلوه إلا قليل منهم قال ابن مسعود رحمه الله قال لي رسول الله ﷺ أنت منهم يعني من القليل قال ^(٢) وما عرفت أن فينا من يحب الدنيا حتى نزل قوله تعالى منكم من يريد الدنيا ومنكم من يريد الآخرة * وأعلم أنه ليس من الزهد ترك المال وبذله على سبيل السخاء والفتوة وعلى سبيل استمالة القلوب وعلى سبيل الطمع فذلك كله من محاسن العادات ولكن لا مدخل لشيء منه في العبادات وإنما الزهد أن تترك الدنيا لعلمك بحقارتها بالإضافة إلى تنافس الآخرة فاما كل نوع من الترك فانه يتصور من لا يؤمن بالآخرة فذلك قد يكون مروءة وفتوة وسخاء وحسن خلق ولكن لا يكون زهدا إذ حسن الذكرو ميل القلوب من حظوظ العاجلة وهي الذوا هنا من المال وكما أن ترك المال على سبيل السلم طمعا في العوض ليس من الزهد فكذلك تركه طمعا في الذكر والثناء والاشتهار بالعتوة والسخاء واستثقاله لما في حفظ المال من المشقة والعناء والحاجة إلى التذلل للسلطين والأغنياء ليس من الزهد أصلا بل هو استعجال حظ آخر للنفس بل الزاهد من أته الدنيا راغمة صبره واعفوا وهو قادر على التمتع بها من غير نقصان جاء وقبح اسم ولا فوات حظ للنفس فتركها خوفا من أن يأنس بها فيكون آتسا بغير الله ومحبا لماسوى الله ويكون مشركا في حب الله تعالى غيره أو تركها طمعا في ثواب الله في الآخرة فترك التمتع بأشربة الدنيا طمعا في أشربة الجنة وترك التمتع بالسراري والنسوان طمعا في الحور العين وترك التفرج في البساتين طمعا في بساتين الجنة وأشجارها وترك الزين والتجمل بزينة الدنيا طمعا في زينة الجنة وترك المعامع اللذيذة طمعا في فواكه الجنة وخوفا من أن يقال له أذهبتم طيباتكم في حياتكم الدنيا فانتر في جميع ذلك ما وعد به في الجنة على ما تبسر له في الدنيا عفا صنفوا لعلمه بأن ما في الآخرة خير وأبقى وإن ماسوى هذا فمعاملات دنيوية لا جدوى لها في الآخرة أصلا

(بيان فضيلة الزهد)

قال الله تعالى فخرج على قومه في زينته إلى قوله تعالى وقال الذين أوتوا العلم ويلكم ثواب الله خير لمن آمن فنسب الزهد إلى العلماء ووصف أهله بالعلم وهو غاية الثناء وقال تعالى (أولئك يؤتون أجرهم مرتين بما صبروا) وجاء في التفسير على الزهد في الدنيا وقال عز وجل (إنا جعلنا ما على الأرض زينة لها لنبلوهم أيهم أحسن عملا) قيل معناه أيهم أزهديها فوصف الزهد بأنه من أحسن الأعمال وقال تعالى (من كان يريد حرث الآخرة نزد له في حرثه ومن كان يريد حرث الدنيا نؤته منها وما له في الآخرة من نصيب) وقال تعالى ولا تمدن عينيك إلى ما متعنا به أزواجا منهم زهرة الحياة الدنيا لنفتنهم فيه ورزق ربك خير وأبقى (وقال تعالى (الذين يستعجبون الحياة الدنيا على الآخرة) فوصف الكفار بذلك ففهموه أن المؤمن هو الذي يتصف بتقيضه وهو أن يستحب الآخرة على الحياة الدنيا (وأما الأخبار) فما ورد منها في ذم الدنيا كثير وقد أوردنا بعضها في كتاب ذم الدنيا من ربع المهلكات إذ حب الدنيا من المهلكات ونحن الآن نقتصر على فضيلة بغض الدنيا فانه من المنجيات وهو المعنى بالزهد وقد قال رسول الله ﷺ ^(٣) من أصبح وهمه الدنيا شئت الله عليه أمره وفرق عليه ضيعته وجعل فقره

ولده (١) حديث قال المسلمون إنا نحب ربنا ولو علمنا في أي شيء يحبته لفعلناه حتى نزل قوله تعالى ولو أنا كتبنا عليهم أن يقتلوا أنفسهم الآية لم أقف له على أصل (٢) حديث ابن مسعود ما عرفت أن فينا من يحب الدنيا حتى نزل قوله تعالى منكم من يريد الدنيا الآية البيهقي في دلائل النبوة بإسناد حسن (٣) حديث من أصبح وهمه الدنيا شئت الله عليه أمره الحديث ابن ماجه من حديث زيد بن ثابت بسند جيد والترمذي من حديث أنس بسند

يتهم بالعلوم
المردودة المذمومة
وينسب إلى الاسلام
الروح تنفصل من
البدن في جسم
لطيف وقال بعضهم
لها اذا فارقت
البدن تحمل معها
القوة الوهمية
بتوسط النطقية
فتكون حينئذ
مطالعة للمعاني
والحسوسات لان
تجردها من هيأت
البدن عند المفارقة
غير ممكن وهي عند
الموت شاعرة
بالموت وبعد الموت
متخلية بنفسها
مقبورة وتتصور
جميع ما كانت
تعتقد حال الحياة
وتحس بالشواب
والعقاب في القبر
وقال بعضهم أسلم
المقالات أن يقال
الروح شيء مخلوق
أجرى الله تعالى
العادة أن يحوي البدن
مادام متصل به وأنه

بين عينيه ولم يأت من الدنيا إلا ما كتب له ومن أصبح وهمه الآخرة جمع الله له شمله وحفظ عليه ضيعته وجعل غناه في قلبه وأتته الدنيا وهي راغمة وقال صلى الله عليه وسلم (١) إذا رأيت العبد وقد أعطى صمتاً وزهداً في الدنيا فاقتر بوامنه فإنه يلقي الحكمة وقال تعالى ومن يؤتي الحكمة فقد أوتي خيراً كثيراً ولذلك قيل من زهد في الدنيا أربعين يوماً أجرى الله بنا بيع الحكمة في قلبه وأتق بها لسانه وعن بعض الصعابة أنه قال (٢) قلنا يا رسول الله أي الناس خير قال كل مؤمن محوم القلب صدوق اللسان قلنا يا رسول الله وما محوم القلب قال التقى النقي الذي لا غل فيه ولا غش ولا بني ولا حسد قلنا يا رسول الله فمن على أثره قال الذي يشنأ الدنيا ويحب الآخرة ومفهوم هذا أن شر الناس الذي يحب الدنيا وقال صلى الله عليه وسلم (٣) إن أردت أن يحبك الله فازهد في الدنيا فجعل الزهد سبباً للمحبة فمن أحبه الله تعالى فهو في أعلى الدرجات فينبغي أن يكون الزهد في الدنيا من أفضل المقامات ومفهومه أيضاً أن يحب الدنيا متعرض لبغض الله تعالى وفي خبر من طريق أهل البيت (٤) الزهد والورع يجولان في القلوب كل ليلة فان صادقا قلباً فيه الايمان والحياء أقام فيه والارتملا (٥) ولما قال حارثة لرسول الله صلى الله عليه وسلم أنا مؤمن حقا قال وما حقيقة إيمانك قال عزفت نفسي عن الدنيا فاستوى عندي حجرها وزهبا وكأني بالجنة والنار وكأني بعرش ربي بارزا فقال صلى الله عليه وسلم عرفت فالزم عبد نور الله قلبه بالايمان فانظر كيف بدأ في إظهار حقيقة الايمان بعزوف النفس عن الدنيا وقوته باليقين وكيف زكاه رسول الله صلى الله عليه وسلم إذ قال عبد نور الله قلبه بالايمان ولما (٦) سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن معنى الشرح في قوله تعالى فمن يرد الله أن يهديه يشرح صدره للاسلام وقيل له ما هذا الشرح قال ان النور اذا دخل في القلب انشرح له الصدور وانفسح قيل يا رسول الله وهل لذلك من علامة قال نعم التجافي عن دار الغرور والابانة الى دار الخلود والاستعداد للموت قبل نزوله فانظر كيف جعل الزهد شرطاً للاسلام وهو التجافي عن دار الغرور وقال صلى الله عليه وسلم (٧) استحيوا من الله حق الحياء قالوا إنا لنستحي منه تعالى قال فليس كذلك تبون مالا تسكنون وتجمعون مالا تأكلون فبين أن ذلك يناقض الحياء من الله تعالى (٨) ولما قدم عليه بعض الوفود قالوا إنا مؤمنون قال وما علامة إيمانكم فذكروا الصبر عند البلاء والشكر عند الرخاء والرضا بمواقع القضاء وترك الشهامة بالمصيبة إذ انزلت بالأعداء فقال عليه الصلاة والسلام إن كنتم كذلك فلا تجمعوا مالا تأكلون ولا تبثوا مالا تسكنون ولا تنافسوا فيما عنه ترحلون فجعل الزهد تكملة لايمانهم وقال (٩) جابر رضى الله عنه خطبنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال من جاء بلا إله إلا الله لا يخلط بها غيرها وجبت له الجنة فقام اليه على كرم الله وجهه فقال بأبي أنت وأمي يا رسول الله مالا يخلط بها غيرها صفة لنا فسر لنا

ضعيف نحوه (١) حديث إذا رأيت العبد قد أوتي صمتاً وزهداً في الدنيا فاقتر بوامنه فإنه يلقي الحكمة ابن ماجه من حديث أبي خلاد بسند فيه ضعف (٢) حديث قلنا يا رسول الله وما محوم القلب قال التقى النقي الحديث ابن ماجه باسناد صحيح من حديث عبد الله بن عمرو دون قوله يا رسول الله فمن على أثره وقد تقدم ورواه بهذه الزيادة بالاسناد المذكور الخرائطي في مكارم الأخلاق (٣) حديث إن أردت أن يحبك الله فازهد في الدنيا ابن ماجه من حديث سهل بن سعد بسند ضعيف نحوه وقد تقدم (٤) حديث الزهد والورع يجولان في القلوب كل ليلة فان صادقا قلباً فيه الايمان والحياء أقام فيه وإلا ارتحلا لم أجده أصلاً (٥) حديث لما قال له حارثة أنا مؤمن حقا فقال وما حقيقة إيمانك الحديث البزار من حديث أنس والطبراني من حديث الحارث بن مالك وكلا الحديثين ضعيف (٦) حديث سئل عن قوله تعالى فمن يرد الله أن يهديه الحادى الحاكم وقد تقدم (٧) حديث استحيوا من الله حق الحياء الحديث الطبراني من حديث أم الوليد بنت عمر بن الخطاب باسناد ضعيف (٨) حديث لما قدم عليه بعض الوفود قالوا إنا مؤمنون قال وما علامة إيمانكم الحديث الخطيب وابن عساكر في تاريخهما باسناد ضعيف من حديث جابر (٩) حديث جابر من جاء بلا إله إلا الله لا يخلط معها شيئاً وجبت له الجنة لم أره من حديث جابر وقد رواه الترمذي الحكيم في النوادر من حديث زيد بن أرقم باسناد ضعيف نحوه

أشرف من الجسد
يذوق الموت بمفارقة
الجسد كما أن الجسد
بمفارقتة يذوق
الموت فان الكيفية
والماهية يتعاشي
العقل فيهما كما
يتعاشي البصر في
شعاع الشمس ولما
رأى المتكلمون أنه
يقال لهم الموجودات
محصورة قديم
وجسم وجوهر
وعرض فالروح
من أى هؤلاء
فاختار قوم منهم أنه
عرض وقوم منهم
أنه جسم لطيف كما
ذكرنا واختار قوم
أنه قديم لا نه أمر
والأمر كلام
والكلام قديم لما
أحسن الامساك
عن القول فيما هذا
سبيله وكلام الشيخ
أبي طالب المكي في
كتابه يدل على أنه
يميل الى أن الأرواح
أعيان في الجسد

فقال حب الدنيا طلبها واتباعها وقوم يقولون قول الانبياء ويعملون عمل الجبابرة فمن جاء بلا اله الا الله ليس فيها شيء من هذا ووجب له الجنة وفي الخبر (١) السخاء من اليقين ولا يدخل النار موقن والبخل من الشك ولا يدخل الجنة من شك وقال أيضا (٢) السخى قريب من الله قريب من الناس قريب من الجنة والبخل بعيد من الله بعيد من الناس قريب من النار والبخل ثمرة الرغبة في الدنيا والسخاء ثمرة الزهد والثناء على الثمرة ثناء على المثمر لا محالة وروى عن ابن المسيب عن (٣) أبي ذر عن رسول الله ﷺ انه قال من زهد في الدنيا أدخل الله الحكمة قلبه فأنتق بها لسانه وعرفه داء الدنيا ودواءها وأخرجه منها سالما الى دار السلام وروى انه ﷺ مرفى أصحابه بعشار من النوق حفل وهي الحوامل وكانت من أحب أموالهم اليهم وأنفسها عندهم لا بها تجمع الطهر واللحم واللبن والوبر ولعظمها في قلوبهم قال الله تعالى (واذا العشار عطلت) قال فأعرض عنها رسول الله ﷺ وغض بصره فقبل له يارسول الله هذه أنفس أموالنا لم لا ننظر اليها فقال نهاني الله عن ذلك ثم تلا قوله تعالى (ولا تمدن عينيك الى ما متعنا به) الآية وروى (٥) مسروق عن عائشة رضي الله عنها قالت قلت يارسول الله ألا تستطم الله فيطعمك قالت وبكيت لما رأيت به من الجوع فقال يا عائشة والذي نفسي بيده لو سألت ربى أن يجرى معى جبال الدنيا ذهباً لأجراها حيث شئت من الارض ولكنى اخترت جوع الدنيا على شعبها وفقر الدنيا على غناها وحزن الدنيا على فرحها يا عائشة ان الدنيا لا تنبني لحمد ولا لآل محمد يا عائشة ان الله لم يرض لأولى العزم من الرسل الا الصبر على معصية الله الدنيا والصبر عن محبوبها ثم لم يرض لي الا أن يكفنى ما كلفهم فقال فاصبر كما صبر أولوا العزم من الرسل والله مالى بد من طاعته وانى والله لأصبرن كما صبروا بجهدي ولا قوة الا بالله وروى (٦) عن عمر رضي الله عنه أنه حسين فتح عليه الفتوحات قالت له ابنته حفصة رضي الله عنها البس ألين الثياب اذا وفدت عليك الوفود من الآفاق

(١) حديث السخاء من اليقين ولا يدخل النار موقن الحديث ذكره صاحب الفردوس من حديث أبي الدرداء ولم يخرج له ولده في مسنده (٢) حديث السخى قريب من الله الحديث الترمذى من حديث أبي هريرة وقد تقدم (٣) حديث أبي ذر من زهد في الدنيا أدخل الله الحكمة قلبه الحديث لم أره من حديث أبي ذر ورواه ابن أبي الدنيا في كتاب ذم الدنيا من حديث صفوان بن سليم مرسل ولا بن عدى في الكامل من حديث أبي موسى الأشعري من زهد في الدنيا أر بعين يومها وأخلص فيها العبادة أجرى الله بنا بيع الحكمة من قلبه على لسانه وقال حديث منكرو قال الذهبي باطل ورواه أبو الشيخ في كتاب الثواب وأبو نعيم في الحلية مختصر من حديث أبي أيوب من أخلص لله وكلها ضعيفة (٤) حديث مرفى أصحابه بعشار من النوق حفل الحديث وفيه ثم تلا قوله تعالى (ولا تمدن عينيك) الآية لم أجده أصلا (٥) حديث مسروق عن عائشة قلت يارسول الله ألا تستطم ربك فيطعمك قالت وبكيت لما رأيت به من الجوع الحديث وفيه يا عائشة ان الله لم يرض لأولى العزم من الرسل الا الصبر الحديث أبو منصور الديلمي في مسند الفردوس من طريق أبي عبد الرحمن السلمى من رواية عباد بن عباد عن مجاهد عن الشعبي عن مسروق مختصرا يا عائشة ان الله لم يرض من أولى العزم من الرسل الا الصبر على مكروها والصبر عن محبوبها ثم لم يرض الا أن يكفنى ما كلفهم فقال تعالى فاصبر كما صبر أولوا العزم من الرسل ومجاهد مختلف في الاحتجاج به (٦) حديث ان عمر لما فتحت عليه الفتوحات قالت له حفصة البس ألين الثياب اذا قدمت عليك الوفود الحديث بطوله وفيه ناشدك الله هل تعلمين كذا يذكركها ما كان عليه النبي ﷺ حتى أبكاه وبكى الخ لم أجده هكذا مجموعا في حديث وهو مفرق في عدة أحاديث فروى البزار من حديث عمران ابن حصين قال ما شبع رسول الله صلى الله عليه وسلم وأهله غداء وعشاء من خبز شعير حتى اتى ربه وفيه عمرو ابن عبد الله القدرى متروك الحديث وللترمذى من حديث عائشة قالت ما أشبع من طعام فأشاء أن أبكى إلا بكيت قلت لما قالت اذا كرا الحال التي فارق رسول الله صلى الله عليه وسلم الدنيا عليها والله ما شبع من خبز

وهكذا النفوس
لأنه يذكرك أن
الروح تتحرك
للخير ومن حركتها
يظهر نور في القلب
يراه الملك فيلهم
الخير عند ذلك
وتتحرك للشر
ومن حركتها
تظهر ظلمة في
القلب فيسرى
الشیطان الظلمة
فيقبل بالاغواء
وحيث وجدت
أقوال المشايخ
تشير الى الروح
(أقول) ما عتدى
في ذلك على معنى
ما ذكرنا من
التأويل دون
أن أقطع به اذ
يميل في ذلك
الى السكوت
والامساك فأقول
والله أعلم الروح
الانسانى العلوى
الساوى من عالم
الامر والروح
الحيوانى البشرى
من عالم الخلق
والروح الحيوانى
البشرى محل
الروح العلوى

ومر بصنعة طعام تطعمه وتطعم من حضر فقال عمر يا حفصة أليست تعلمين أن أعلم الناس بحال الرجل أهل بيته
فقلت بلى قال ناشدتك الله هل تعلمين أن رسول الله ﷺ لبث في النبوة كذا وكذا سنة لم يشبع هو ولا أهل
بيته غدوة إلا جاعوا عشية ولا شبعا عشية إلا جاعوا غدوة وناشدتك الله هل تعلمين أن النبي ﷺ لبث في
النبوة كذا وكذا سنة لم يشبع من التمر هو وأهله حتى فتح الله عليه خيبر وناشدتك الله هل تعلمين أن رسول الله
ﷺ قربتم إليه يوما طعاما على مائدة فيها ارتقاع فشقي ذلك عليه حتى تغير لونه ثم أمر بالمائدة فرفعت ووضع
الطعام على دون ذلك أو وضع على الأرض وناشدتك الله هل تعلمين أن رسول الله ﷺ كان ينسأ على عبادة
مثنى فثنت له ليلة أربع طاقات فنام عليها فلما استيقظ قال منعموني قيام الليلة بهذه العبادة اثنوها باثنتين كما
كنتم تثنونها وناشدتك الله هل تعلمين أن رسول الله ﷺ كان يضع ثيابا به لتغسل فيها ثيابه بلال فيؤذنه بالصلاة
فما يجد ثوبا يخرج به إلى الصلاة حتى تجف ثيابه فيخرج بها إلى الصلاة وناشدتك الله هل تعلمين أن رسول الله
ﷺ صنعت له امرأة من بني نظير كساء بن إزار أو رداء وبشيت إليه بأحداهما قبل أن يبلغ الآخر فخرج إلى الصلاة
وهو مشتمل به ليس عليه غيره قد عقد طرفيه إلى عنقه ففعل كذلك لما زال يقول حتى أبكاه وبكى عمر رضي
الله عنه وانتحب حتى ظننا أن نفسه ستخرج وفي بعض الروايات زيادة من قول عمر وهو أنه قال كان لي صاحبان
سلكا طريقا فان سلكتهما سلكتي طريق غير طريقهما واني والله سأصبر على عيشهما الشديدي لعلني
أدرك معهما عيشهما الرغيد وعن (١) أبي سعيد الخدري عن النبي ﷺ أنه قال لقد كان الأنبياء قبلي يتسلى
أحدهم بالفقر فلا يلبس إلا العباءة وإن كان أحدهم ليتسلى بالقمل حتى يمتلئه القمل وكان ذلك أحب إليهم من العطاء
اليكم وعن ابن عباس عن النبي ﷺ قال لما ورد موسى عليه السلام ماء مدين كانت خضرة البقل ترى في بطنه من
الهمز فما كان قد اختاره أنبياء الله ورسله وهم أعرف خلق الله بالله وبطريق الفوز في الآخرة وفي حديث
(٢) عمر رضي الله عنه أنه قال لما نزل قوله تعالى (والذين يكنزون الذهب والفضة ولا ينفقونها في سبيل الله)
قال صلى الله عليه وسلم تبالل دنيا تبالل دينار والدرهم فقلنا يا رسول الله نبالل الله نبالل الله عن كنز الذهب والفضة فأى شيء

ولحم مرتين في يوم قال حديث حسن وللشيخين من حديثها ما شبع آل محمد منذ قدم المدينة من طعام ثلاث ليال
تبا حتى قبض والبخاري من حديث أنس كان لا يأكل على خوان الحديث وتقدم في آداب الكل وللترمذي
في الشمائل من حديث حفصة أنها لما سألت ما كان فراش النبي ﷺ مسح ثمنه ثنتين فينام عليه الحديث ولا بن
سعد في الطبقات من حديث عائشة أنها كانت تفرش للنبي ﷺ عباءة باثنتين الحديث وتقدم في آداب المعيشة
وللبزار من حديث أبي الدرداء قال كان رسول الله ﷺ لا يدخل له الدقيق ولم يكن له إلا قيص واحد وقال
لا نعلم يروى بهذا اللفظ إلا بهذا الإسناد قال يونس بن بكير قد حدث عن سعيد بن ميسرة البكري بأحد حديث لم
يتابع عليها واحتملت على ما فيها قلت فيه سعيد بن ميسرة فقد كذب به يحيى القطان وضعفه البخاري وابن حبان
وابن عدي وغيرهم ولا بن ماجه من حديث عبادة بن الصامت صلى في شملة قد عقد عليها زاد الفطري في جزئه
المشهور فعقد هافي عنقه ما عليه غيرها واسناده ضعيف وتقدم في آداب المعيشة (١) حديث أبي سعيد الخدري
كان الأنبياء يتسلى أحدهم بالفقر فلا يجد إلا العباءة الحديث باسناد صحيح في أثناء حديث أوله دخلت على النبي
ﷺ وهو يوعك دون قوله وإن كان أحدهم ليتسلى بالقمل (٢) حديث عمر لما نزل قوله تعالى (والذين
يكنزون الذهب والفضة) الآية قال تبالل دينار والدرهم الحديث وفيه فأى شيء تدخر الترمذي وابن ماجه
وتقدم في النكاح دون قوله تبالل دينار والدرهم والزيادة رواها الطبراني في الأوسط وهو من حديث ثوبان
وانما قال المصنف أنه حديث عمر لأن عمر هو الذي سأل النبي ﷺ أي المال يتخذ كما في رواية ابن ماجه
وكما رواه البزار من حديث ابن عباس

ومورده والروح
الحيوان جسماني
لطيف حاملا
لقوة الحس
والحركة ينبعث
من القلب أعنى
بالقلب ههنا المضغة
اللحمية المعروفة
الشكل المودعة
في الجانب الأيسر
من الجسد وينتشر
في تجاويف العروق
الضواري وهذه
الروح لسائر
الحيوانات ومنه
تفيض قوى
العواس وهو
الذي قوامه بإجراء
الله بالغذاء غالبا
ويتصرف بعلم
الطب فيه باعتدال
مزاج الاخلط
ولورود الروح
الانسانى العلوى
على هذا الروح
تجنس الروح
الحيوانى وبيان
أرواح الحيوانات
واكتسب صفة
أخرى فصار
نفسا محلا للنطق
والإلهام قال الله

تدخر فقال ﷺ ليتخذ أحدكم لسانا ذا كرا وقلبا شاكرا وزوجة صالحة تعينه على أمر آخرته وفي حديث (١) حديثه رضي الله عنه عن رسول الله ﷺ من أثر الدنيا على الآخرة ابتلاه الله بثلاث ما لا يفارق قلبه أبدا وفقر الاستغنى أبدا وحرصا لا يشبع أبدا وقال النبي ﷺ (٢) لا يستكمل العبد الايمان حتى يكون أن لا يعرف أحب إليه من أن يعرف وحتى يكون قلة الشيء أحب إليه من كثرتة وقال المسيح ﷺ الدنيا قنطرة فاعبروها ولا تعمروها وقيل له يا نبي الله لو أمرتنا أن نبني بيتا نعبد الله فيه قال اذهبوا فابنوا بيتا على الماء فقالوا كيف يستقيم بنيان على الماء قال وكيف تستقيم عبادة مع حب الدنيا وقال نبينا ﷺ ان ربي عز وجل عرض على أن يجعل لي بطحاء مكة ذهبا فقلت لا يارب ولكن أجوع يوما وأشبع يوما فاما اليوم الذي أجوع فيه فأترضع اليك وأدعوك وأما اليوم الذي أشبع فيه فأحمدك وأثني عليك وعن (٣) ابن عباس رضي الله عنهما قال قال خرج رسول الله ﷺ ذات يوم يمشي وجبريل معه فصعد على الصفا فقال له النبي ﷺ يا جبريل والذي بعثك بالحق ما أمسى لآل محمد كسف سويق ولا سفة دقيق فلم يكن كلامه بأسرع من أن سمع هدة من السماء أفضتته فقال رسول الله ﷺ أمر الله القيامة أن تقوم قال لا ولكن هذا سرا فيل عليه السلام قد نزل اليك حين سمع كلامك فأنه اسرافيل فقال ان الله عز وجل سمع ما ذكرت فبعثني بهما نبيح الارض وأمرني أن أعرض عليك إن أحببت أن أسير معك جبال تهامة زمرذاو يا قوتا وذهبا وفضة فعلت وإن شئت نبيأ ملكا وإن شئت نبيأ عبدا فأوما إليه جبريل أن تواضع لله فقال نبيأ عبدا ثلاثا وقال ﷺ (٤) اذا أراد الله بعد خير ازهد في الدنيا ورغبه في الآخرة وبصره بعيوب نفسه وقال ﷺ لرجل (٥) ازهد في الدنيا يحبك الله وازهد فيما أبدي الناس يحبك الناس وقال صلوات الله عليه (٦) من أراد أن يؤتاه الله علما بغير تعلم وهدى بغير هداية فليزهد في الدنيا وقال ﷺ (٧) من اشتاق إلى الجنة سارع إلى الخيرات ومن خاب النار لها عن الشهوات ومن ترقب الموت ترك اللذات ومن زهد في الدنيا مات عليه المصيبات ويروى عن نبينا وعن المسيح عليهما السلام (٨) أربع لا يدركن إلا بتعب الصمت وهو أول العبادات والنواضع وكثرة الذكرو قلة الشيء وابراد جميع الاخبار الواردة في مدح بغض الدنيا ودم حبها لا يمكن فان الأنبياء ما بعثوا إلا لصراف الناس عن الدنيا إلى الآخرة واليه يرجع أكثر كلامهم مع الخلق وفيما أردناه كفاية والله المستعان (وأما الآثار) فقد جاء في الآثار لا تزال إلا الله تدفع عن العباد سخط الله عز وجل ما لم يسألوا ما نقص من دنياهم وفي لفظ آخر ما لم يؤثروا صفقة دنياهم على دينهم

(١) حديث حديثه من أثر الدنيا على الآخرة ابتلاه الله بثلاث الحديث لم أجده من حديث حديثه والطبراني ، من حديث ابن مسعود بسند حسن من أشرف قلبه حب الدنيا التا ط منها ثلاث شفاء لا ينفد عنه وحرص لا يبلغ غناه وأمل لا يبلغ منتها وفي آخره زيادة (٢) حديث لا يستكمل عبد الايمان حتى يكون أن لا يعرف أحب إليه من أن يعرف وحتى يكون قلة الشيء أحب إليه من كثرتة لم أجده اسنادا و ذكره صاحب الفردوس من رواية علي بن طلحة مرسل لا يستكمل عبد الايمان حتى يكون قلة الشيء أحب إليه من كثرتة وحتى يكون أن يعرف في ذات الله أحب إليه من أن يعرف في غير ذات الله ولم يخرج له ولد في مسند الفردوس وعلي بن أبي طلحة أخرجه له مسلم وروى عن ابن عباس لكن روايته عنه مرسله فالحديث إذا معضل (٣) حديث ابن عباس خرج رسول الله ﷺ ذات يوم وجبريل معه فصعد على الصفا الحديث في نزول اسرافيل وقوله ان أحببت أن أسير معك جبال تهامة زمرذاو يا قوتا وذهبا وفضة الحديث تقدم مختصرا (٤) حديث اذا أراد الله بعد خير ازهد في الدنيا ورغبه في الآخرة وبصره بعيوب نفسه أبو منصور الديلمي في مسند الفردوس دون قوله ورغبه في الآخرة وزاد فقهاء في الدين واسناده ضعيف (٥) حديث ازهد في الدنيا يحبك الله الحديث تقدم (٦) حديث من أراد أن يؤتاه الله علما بغير تعلم وهدى بغير هداية فليزهد في الدنيا لم أجده أصلا (٧) حديث من اشتاق إلى الجنة سارع إلى الخيرات الحديث ابن حبان في الضعفاء من حديث علي بن أبي طالب (٨) حديث أربع لا يدركن

تعالى ونفس وما
سواها فاللهما
فجورها وتفوها
ففسويتها بورود
الروح الانساني
عليها واقطاعها
عن جنس أرواح
الحيوانات
فتكونت النفس
بتكوين الله تعالى
من الروح العلوي
وصار تكون
النفس التي هي
الروح الحيواني
من الأدنى من
الروح العلوي في عالم
الامر كككون
حواء من آدم في
عالم الخلق وصار
بينهما من التألف
والتعاشق كما بين
آدم وحواء وصار
كل واحد منهما
يذوق الموت بفارقة
صاحبه قال الله تعالى
وجعل منها زوجا
ليسكن اليها فسكن
آدم الى حواء وسكن
الروح الانساني
العلوي الى الروح
الحيواني وصير

فاذا فعلوا ذلك وقالوا لا إله إلا الله قال الله تعالى ﴿ كذبتهم لستم بها صادقين ﴾ وعن بعض الصحابة رضي الله عنهم انه قال تابعتنا الأعمال كلها فلم نرى في أمر الآخرة أبغ من زهد في الدنيا وقال بعض الصحابة لصديق من التابعين أتم أكثر أعمالا واجتهادا من أصحاب رسول الله ﷺ وكانوا خير منكم قيل ولم ذلك قال كانوا أزهد في الدنيا منكم وقال عمر رضي الله عنه الزهادة في الدنيا راحة القلب والجسد وقال بلال بن سعد كفى به ذنبا ان الله تعالى يزهدنا في الدنيا ونحن نرغب فيها وقال رجل لسفيان أشتى أن أرى عالما زاهدا فقال ويحك تلك ضالة لا توجد وقال وهب بن منبه ان للجنة ثمانية أبواب فاذا صار أهل الجنة إليها جعل البوابون يقولون وعزة ربنا لا يدخلها أحد قبل الزاهد بن في الدنيا العاشقين للجنة وقال يوسف بن أسباط رحمه الله اني لا شتسى من الله ثلاث خصال أن أموت حين أموت وليس في ملكي درهم ولا يكون علي دين ولا على عظمي لحم فاعطى ذلك كله وروى أن بعض الخلفاء أرسل إلى الفقهاء بجوائز فقبلوها وأرسل إلى الفضيل بعشرة آلاف فلم يقبلها فقال له بنوه قد قبل الفقهاء وأنت ترد على حالك هذه فيكي الفضيل وقال أتدرون ما مثلي ومثلكم كمثل قوم كانت لهم بقرة يحرقون عليها فلما هربت ذبحوها لاجل أن ينتفعوا بمجدها وكذلك أتم أردتم ذبحي على كبر سني موتوا يا أهلي جو طخير لكم من أن تذبحوا فضيلا * وقال عبيد بن عمير كان المسيح ابن مريم عليه السلام يلبس الشعرويا كل الشجر وليس له ولد يوت ولا بيت يخرب ولا يدخر لغدا إنما أدركه المساء نام وقالت امرأة أبي حازم لأبي حازم هذا الشتاء قد هجم علينا ولا بد لنا من الطعام والثياب والخطب فقال لها أبو حازم من هذا كله بد ولكن لا بد لنا من الموت ثم البعث ثم الوقوف بين يدي الله تعالى ثم الجنة أو النار وقيل للحسن لم لا تغسل ثيابك قال الأمر أعجل من ذلك وقال ابراهيم بن آدم قد حجت قلوبنا بثلاثة أغطية فلن يكشف للعبد اليقين حتى ترفع هذه الحجب الفرح بالموجود والحزن على المفقود والسرور بالمدح فاذا فرحت بالموجود فأت حريصا واذا حزنت على المفقود فأت ساخطا والساخط معذب واذا سررت بالمدح فأت معجبا والعجب يحبط العمل وقال ابن مسعود رضي الله عنه ركعتان من زاهد قلبه خير له وأحب إلى الله من عبادة المتعبدين المجتهدين إلى آخر الدهر أبدا سرمدنا وقال بعض السلف نعمة الله علينا فيما صرف عنا أكثر من نعمته فيما صرف اليينا وكأ أنه التفت إلى معنى قوله ﷺ (١) ان الله يحمي عبده المؤمن من الدنيا وهو يحبه كما تحمون من بضعكم الطعام والشراب تخافون عليه فاذا فهم هذا علم ان النعمة في المنع المؤدى إلى الصحة أكبر منها في الاعطاء المؤدى إلى السقم وكان الثوري يقول الدنيا دار التواء لا دار استواء ودار ترج لا دار فرح من عرفها لم يفرح برحاء ولم يحزن على شقاء وقال سهل لا يخلص العمل للمتعب حتى لا يفرغ من أربعة أشياء الجوع والعري والفقر والذل وقال الحسن للبصري أدر كت أقواما وصحبت طوائف ما كانوا يفرحون بشيء من الدنيا أقبل ولا بأسفون على شيء منها أدبر ولهي كانت في أعينهم من التراب كان أحدهم يعيش خمسين سنة أو ستين سنة لم يطوله ثوب ولم ينصب له قدر ولم يجعل بينه وبين الأرض شيئا ولا أمر من في بيته بصنعة طعام قط فاذا كان الليل فقيام على أقدامهم يفتشون وجوههم تجري دموعهم على خدودهم يناجون ربهم في فكك رقابهم كانوا اذا عملوا الحسنة أدبوا في شكرها وسألوا الله ان يقبلها واذا عملوا السيئة احزنتمهم وسألوا الله ان يغفرها لهم فلم يزالوا على ذلك والله ما سلموا من الذنوب ولا نجوا إلا بالمغفرة رحمة الله عليهم ورضوانه ﴿ بيان درجات الزهد واقسامه بالاضافة إلى نفسه وإلى المرغوب عنه وإلى المرغوب فيه ﴾ اعلم ان الزهد في نفسه يتفاوت بحسب تفاوت قوته على درجات ثلاث الدرجة الاولى وهي السفلى منها ان يزهد في الدنيا وهو لها مشتته وقلبه اليها مائل ونفسه اليها ملتفتة ولكنه يجاهدها ويكفيها وهذا يسمى المتزهد وهو مبدا الزهد في حق من يصل إلى درجة الزهد بالكسب والاجتهاد والمتزهد يذيق اولاً نفسه ثم كيسه والزاهد

نفسا وتكون من
سكون الروح الى
النفس القلب وأعني
بهذا القلب اللطيفة
التي محلها المضافة
الاحمية فالمضافة
للحمية من عالم
الخلق وهذه
اللطيفة من عالم الامر
وكان تكون القلب
من الروح والنفس
في عالم الامر كتنكون
الذرية من آدم
وحواء في عالم الخلق
ولولا المساكنة
بين الزوجين
الذين أحدهما
النفس ما تكون
القلب فمن القلوب
قلب متطلع الى
الأب الذي هو
الروح العلوي ميال
اليه وهو القلب
المؤيد الذي ذكره
رسول الله صلى الله
عليه وسلم فيما رواه
حديثه رضي الله
عنه قال القلوب أربعة
قلب أجرد فيسه
سراج يزهر فذلك

الابتعب الصمت هو اول العبادة الحديث الطبراني والحاكم من حديث انس وقد تقدم (١) حديث ان الله يحمي

أو لا يذيب كبسه ثم يذيب نفسه في الطاعات لا في الصبر على مفارقة والمتزهد على خطر فانه ربما تغلبه نفسه وتجذبه شهوته فيعود الى الدنيا والى الاستراحة بها في قليل أو كثير * الدرجة الثانية للذي يترك الدنيا طوعا لا استحقاره إياها بالاضافة الى ما طمع فيه كالذي يترك درهما لأجل درهمين فانه لا يشق عليه ذلك وان كان يحتاج الى انتظار قليل ولكن هذا الزاهد يرى لا محالة زهده ويلتفت اليه كما يرى البائع المبيع ويلتفت اليه فيكاد يكون معجبا بنفسه ويزهده ويظن في نفسه أنه ترك شيئا له قدر لما هو أعظم قدرا منه وهذا أيضا نقصان * الدرجة الثالثة وهي العليا أن يزهد طوعا ويزهد في زهده فلا يرى زهده اذ لا يرى أنه ترك شيئا اذ عرف أن الدنيا لا شيء فيكون كمن ترك خزفة وأخذ جوهره فلا يرى ذلك معارضة ولا يرى نفسه تاركا شيئا والدنيا بالاضافة الى الله تعالى ونعيم الآخرة أخس من خزفة بالاضافة الى جوهره فذا هو الكمال في الزهد وسببه كمال المعرفة ومثل هذا الزاهد آمن من خطر الالتفات الى الدنيا كما أن تارك الخزفة بالجوهر آمنة من طلب الاقالة في البيع قال أبو يزيد رحمه الله تعالى لأبي موسى عبد الرحيم في أي شيء تتكلم قال في الزهد قال في أي شيء قال في الدنيا فتنفض يده وقال ظننت أنه يتكلم في شيء الدنيا لا شيء أبش يزهد فيها ومثل من ترك الدنيا للآخرة عند أهل المعرفة وأرباب القلوب المعمورة بالمجاهدات والمكاشفات مثل من منعه من باب الملك كلب على بابه فألقى اليه لقمة من خبز فشغله بنفسه ودخل الباب ونال القرب عند الملك حتى نفذ أمره في جميع مملكته أفترى أنه يرى لنفسه يد عند الملك بلقمة خبز ألقاها الى كلبه في مقابلة ما قد ناله فالشيطان كاذب على باب الله تعالى يمنع الناس من الدخول مع أن الباب مفتوح والنجاب مرفوع والدنيا كلقمة خبز أن أكلت فلذتها في حال المضغ وتنقضي على القرب بالا بتلاع ثم يبقى ثقلها في المعدة ثم تنهى الى التثني والقدر ثم يحتاج بعد ذلك الى اخراج ذلك الثقل فمن تركها لينال عز الملك كيف يلتفت اليها ونسبة الدنيا كلها أعني ما يسلم لكل شخص منها وأن عمر مائة سنة بالاضافة الى نعيم الآخرة أقل من لقمة بالاضافة الى ملك الدنيا اذ لا نسبة للمتناهي الى ما لا نهاية له والدنيا متناهية على القرب ولو كانت تهادى ألف ألف سنة صافية عن كل ثدر لكان لا نسبة لها الى نعيم الأبد فكيف ومدة العمر قصير ولذات الدنيا مكدره غير صافية فأى نسبة لها الى نعيم الأبد فاذا لا يلتفت الزاهد الى زهده إلا اذا التفت الى ما زهد فيه ولا يلتفت الى ما زهد فيه الا لأنه يراه شيئا معتدا به ولا يراه شيئا معتدا به إلا لقصور معرفته فسبب نقصان الزهد نقصان المعرفة فهذه تفاوت درجات الزهد وكل درجة من هذه أيضا لها درجات اذ تصير المتزهد يختلف ويتفاوت أيضا باختلاف قدر المشقة في الصبر وكذلك درجة المعجب بزهده بقدر التفاته الى زهده * وأما تقسام الزهد بالاضافة الى المرغوب فيه فهو أيضا على ثلاث درجات * الدرجة السفلى أن يكون المرغوب فيه النجاة من النار ومن سائر الآلام كعذاب القبر ومناقشة الحساب وخطر الصراط وسائر ما بين يدي العبد من الأهوال كما وردت به الأخبار (١) اذ فيها ان الرجل ليوقف في الحساب حتى لو وردت مائة بعير عطاها على عرقه لصدرت رداءه فهذا هو زهد الخائفين وكأني بهم رضوا بالعدم لو أعدموا فان الخلاص من الألم يحصل بمجرد العدم * الدرجة الثانية أن يزهد في رغبة في ثواب الله ونعيمه واللذات الموعودة في جنته من الخور والقصور وغير ما وهذا زهد الراجين فان هؤلاء ما تركوا الدنيا قناعة بالعدم والخلاص من الألم بل طمعوا في وجود دائم ونعيم سرمدي لا آخر له * الدرجة الثالثة وهي العليا أن لا يكون له رغبة إلا في الله وفي لقائه فلا يلتفت قلبه الى الآلام ليقصد الخلاص منها ولا الى اللذات ليقصد نيلها والظفر بها بل هو مستغرق في الله تعالى وهو الذي أصبح وهو مومه واحد وهو الموحد الحقيقي الذي لا يطلب عبده المؤمن من الدنيا الحديث تقدم (١) حديث أن الرجل ليوقف في الحساب حتى لو وردت مائة بعير عطاها على عرقه لصدرت رداءه أحمد بن حنبل في مسنده بن عباس التي مؤمنان على باب الجنة مؤمن غني ومؤمن فقير الحديث وفيه ان حبست بعدك بحسب فظيما كريها ما وصلت اليك حتى سال من العرق ما لو ورده ألف بعير أكلة حمض لصدرت عنه رداءه وفيه دويذ غير منسوب يحتاج الى معرفته قال أحمد حديثه مثله

قلب المؤمن وقلب
أسود منكوس
فذلك قلب
الكافر وقلب
مربوط على غلافه
فذلك قلب المنافق
وقلب مصفح فيه
إيمان وثفاق فمثل
الآيمان فيه مثل
البقرة بمدى الماء
الطيب ومثل
النفاق فيه كشل
القرحة بمدى
القيح والصد يد
فأى المادتين غلبت
عليه حكم له بها
والقلب المنكوس
ميل الى الآلام التي
هي النفس الامارة
بالسوء ومن
القلوب قلب متردد
في ميله اليها
وبحسب غلبة
ميل القلب يكون
حكمه من السعادة
والشقاوة والعقل
جوهر الروح
العلوي ولسانه
والدال عليه
وتدبيره للقلب
المؤيد والنفس
الزكية المطمئنة
تدبير الوالد الولد

غير الله تعالى لأن من طلب غير الله فقد عبده وكل مطلوب معبود وكل طالب عبد بالاضافة الى مطلبه وطالب غير الله من الشرك الخفى وهذا زهد المحبين وهم العارفون^١ انه لا يحب الله تعالى خاصة إلا من عرفه وكما أن من عرف الدينار والدرهم وعلم أنه لا يقدر على الجمع بينهما لم يحب إلا الدينار فكذلك من عرف الله وعرف لذة النظر الى وجهه الكريم وعرف أن الجمع بين تلك اللذة وبين لذة التنعم بالحوار العيين والنظر الى نقش القصور وخضرة الأشجار غير ممكن فلا يحب إلا لذة النظر ولا يؤثر غيره ولا تظن أن أهل الجنة عند النظر الى وجه الله تعالى يبقى لذة الحوار والقصور متسع في قلوبهم بل تلك اللذة بالاضافة الى لذة نعم أهل الجنة كآلة ملك الدنيا والاستيلاء على أطراف الأرض ورقاب الخلق بالاضافة الى لذة الاستيلاء على عصفور واللعب به والطالبون لنعم الجنة عند أهل المعرفة وأرباب القلوب كالصبي الطالب للعب بالعصفور التارك للذة الملك وذلك لقصوره عن ادراك لذة الملك لأن اللعب بالعصفور في نفسه أعلى وألذ من الاستيلاء بطريق الملك على كافة الخلق * وأما تقسامه بالاضافة الى المرغوب عنه فقد كثرت فيه الأقاويل ولعل المذكور فيه يزيد على مائة قول فلا تستغل بنقل الأقاويل ولكن نشير الى كلام محيط بالتفاصيل حتى يتضح أن أكثر ما ذكر فيه قاصر عن الاحاطة بالكل فنقول المرغوب عنه بالزهد اجمال وتفصيل ولتفصيله مراتب بعضها أشرح لاحاد الأقسام وبعضها أجل للجمل * أما الاجمال في الدرجة الأولى فهو كل ماسوى الله فيذني أن يزهد فيه حتى يزهد في نفسه أيضا والاجمال في الدرجة الثانية أن يزهد في كل صفة للنفس فيه متعة وهذا يتناول جميع مقتضيات الطبع من الشهوة والغضب والكبر والرياسة والمال والجاه وغيرها وفي الدرجة الثالثة أن يزهد في المال والجاه وأسبابهما اذ اليها ترجع جميع حظوظ النفس وفي الدرجة الرابعة أن يزهد في العلم والقدرة والدينار والدرهم والجاه اذ الأموال وان كثرت أصنافها فيجمعها الدينار والدرهم والجاه وان كثرت أسبابها فيرجع الى العلم والقدرة وأعني به كل علم وقدرة مقصودها ملك القلوب اذ معنى الجاه هو ملك القلوب والقدرة عليها كما أن معنى المال ملك الأعيان والقدرة عليها فان جاوزت هذا التفصيل الى شرح وتفصيل أبلغ من هذا فيكاد يخرج ما فيه الزهد عن الحصر وقد ذكر الله تعالى في آية واحدة سبعة منها فقال زين للناس حب الشهوات من النساء والبنين والقناطر المقنطرة من الذهب والفضة والخيل المسومة والايعام والحرث ذلك متاع الحياة الدنيا ثم رده في آية أخرى الى خمسة فقال عز وجل اعلموا أنما الحياة الدنيا لعب ولهو وزينة وتفاخر بينكم وتكاثر في الأموال والاولاد ثم رده تعالى في موضع آخر الى اثنين فقال تعالى انما الحياة الدنيا لعب ولهو ثم ردها الى واحد في موضع آخر فقال ونهي النفس عن الهوى فان الجنة هي المأوى قالهوى لفظ يجمع جميع حظوظ النفس في الدنيا فينبغي أن يكون الزهد فيه واذافهم طرق الاجمال والتفصيل عرفت أن البعض من هذه لا يخالف البعض وانما يفارقه في الشرح مرة والاجمال أخرى * قال حاصل أن الزهد عبارة عن الرغبة عن حظوظ النفس كلها ومهاوئها عن حظوظ النفس رغب عن البقاء في الدنيا فقصر أمه لا محالة لانه انما يريد البقاء لئلا يمتنع ويريد التمتع الدائم بأرادة البقاء فان من أراد شيئا أراد دوامه ولا معنى لحب الحياة إلا حب دوام ما هو موجود أو ممكن في هذه الحياة فاذا رغب عنها لم يردّها ولذلك لما كتب عليهم القتال قالوا ربنا لم كتب علينا القتال لولا أخرتنا الى أجل قرب فقال تعالى قل متاع الدنيا قليل أي لستم تريدون البقاء الا لمتاع الدنيا فظهر عند ذلك الزاهدون وانكشف حال المنافقين أما الزاهدون المحبون لله تعالى فقاتلوا في سبيل الله كأنهم بنيان مرصوص وانظروا احدى الحسينين وكانوا اذا دعوا الى القتال يستنشقون رائحة الجنة ويبادرون اليه مبادرة الظمان الى الماء البارد حرصا على نصرة دين الله أو نيل رتبة الشهادة وكان من مات منهم على فراشه يتحسر على فوت الشهادة حتى أن خالد بن الوليد رضى الله تعالى عنه لما احتضر للموت على فراشه كان يقول كم غررت بروحي وهجمت على الصفوف طمعا في الشهادة وأنا الآن أموت موت العجائز فلما مات عد على جسده ثمانية ثقب من آثار الجراحات هكذا كان حال الصادقين في الايمان رضى الله تعالى عنهم أجمعين وأما المنافقون ففروا من الزحف خوفا من

البار والزوج للزوجة الصالحة وتديره للقلب المنكوس والنفس الامارة بالسوء تدبير الوالد للولد العاق والزوج للزوجة السبئية فنكوس من وجهه ومنجذب الى تدبيرهما من وجهه اذ لا بد له منهما وقول القائلين واختلافهم في محل العقل فمن قائل إن محله الدماغ ومن قائل إن محله القلب كلام القاصرين عن ترك حقيقة ذلك واختلافهم في ذلك لعدم استقرار العقل على نسق واحد واجذابه الى البار تارة والى العاق أخرى وللقلب والدماغ نسبة الى البار والعاق فذا رؤى في تدبير العاق قيل مسكنه الدماغ واذا رؤى في تدبير البار قيل مسكنه القلب

الموت فقليل لهم ان الموت الذي تفرون منه فانه ملاقيكم فايتارهم البقاء على الشهادة استبدال الذي هو أدنى بالذي هو خير فأولئك الذين اشتروا الضلالة بالهدى فما ربحت تجارتهم وما كانوا مهتدين وأما المخلصون فان الله تعالى اشترى منهم أنفسهم وأموالهم بأن لهم الجنة فلما رأوا أنهم تركوا تمتع عشرين سنة مثلاً أو ثلاثين سنة بتمتع الأبد استبشروا ببيعهم الذي بايعوا به فهذا بيان المزهود فيه وإذا فهمت هذا علمت أن ما ذكره المتكلمون في حد الزهد لم يشيروا به الا الى بعض أقسامه فذكر كل واحد منهم ما رآه غالباً على نفسه أو على من كان يخاطبه فقال بشر رحمة الله تعالى الزهد في الدنيا هو الزهد في الناس وهذا اشارة الى الزهد في الجاه خاصة وقال قاسم الجوعي الزهد في الدنيا هو الزهد في الجوف فبقدر ما تملك من بطنك كذلك تملك من الزهد وهذا اشارة الى الزهد في شهوة واحدة ولم يصرى هي أغلب الشهوات على الاكثر وهي المهيجة لاكثر الشهوات وقال الفضيل الزهد في الدنيا هو القناعة وهذا اشارة الى المال خاصة وقال الثوري الزهد هو قصر الامل وهو جامع لجميع الشهوات فان من يميل الى الشهوات يتحدث نفسه بالبقاء فيطول أملة ومن قصر أملة فكأنه يرغب عن الشهوات كلها وقال أويس اذا خرج الزاهد يطلب ذهب الزهد عنه وما قصد به هذا الزهد ولكن جعل الشرط في الزهد وقال أويس أيضاً الزهد هو ترك الطلب للمضمون وهو اشارة الى الرزق وقال أهل الحديث الدنيا هو العمل بالرأى والمعقول والزهد انما هو اتباع العلم ولزوم السنة وهذا ان أريد به الرأى الفاسد والمعقول الذي يطلب به الجاه في الدنيا فهو صحيح ولكنه اشارة الى بعض أسباب الجاه خاصة أو الى بعض ما هو من فضول الشهوات فان من العلوم ما لا فائدة فيه في الآخرة وقد طولوا حاجتي بنقضي عمر الانسان في الاشتغال بواحد منها فشرط الزاهد أن يكون الفضول أول مرغب عنه عنده وقال الحسن الزاهد الذي اذا رأى أحداً قال هذا أفضل مني فذهب الى أن الزهد هو التواضع وهذا اشارة الى نفي الجاه والعجب وهو بعض أقسام الزهد وقال بعضهم الزهد هو طلب الحلال وأين هذا ممن يقول الزهد هو ترك الطلب كما قال أويس ولا شك في أنه أراد به ترك طلب الحلال وقد كان يوسف ابن أسباط يقول من صبر على الاذى وترك الشهوات وأكل الخبز من الحلال فقد أخذ بأصل الزهد وفي الزهد أقاويل وراء ما نقلناه فلم ترق نقلها فائدة فان من طلب كشف حقائق الأمور من أقاويل الناس رأها مختلفة فلا يستفيد الا الحيرة وأما من انكشف له الحق في نفسه وأدركه بمشاهدة من قلبه لا بتلقف من سمعه فقد وثق بالحق واطلع على قصور من قصر لقصور بصيرته وعلى اقتصار من اقتصر مع كمال المعرفة لا تقتصر حاجته وهؤلاء كلهم اقتصروا الا لقصور في البصيرة لكنهم ذكروا ما ذكروه عند الحاجة فلا جرم ذكروه بقدر الحاجة والحاجات تختلف فلا جرم الكلمات تختلف وقد يكون سبب الاقتصار الاخبار عن الحالة الراهنة التي هي مقام العبد في نفسه والاحوال تختلف فلا جرم الاقوال المخبرة عنها تختلف وأما الحق في نفسه فلا يكون الا واحداً ولا يتصور أن يختلف وإنما الجامع من هذه الأقاويل الكامل في نفسه وان لم يكن فيه تفصيل ما قاله أبو سليمان الداراني اذ قال سمعنا في الزهد كلاماً كثيراً والزهد عندنا ترك كل شيء يشغلك عن الله عز وجل وقد فصل مرة وقال من زوج أو سافر في طلب المعيشة أو كتب الحديث فقد ركن الى الدنيا فجعل جميع ذلك ضد الزهد وقد قرأ أبو سليمان قوله تعالى ﴿الامن﴾ فقال هو القلب الذي ليس فيه غير الله تعالى وقال إنما زهدوا في الدنيا لفرغ قلوبهم من همومها للآخرة فهذا بيان انقسام الزهد بالاضافة الى أصناف المزهود فيه * فأما بالاضافة الى أحكامه فينقسم الى فرض ونقل وسلامة كما قاله ابراهيم بن آدم فالفرض هو الزهد في الحرام والنقل هو الزهد في الحلال والسلامة هو الزهد في الشبهات وقد ذكرنا تفاصيل درجات الورع في كتاب الحلال والحرام وذلك من الزهد اذ قيل لمالك بن أنس ما الزهد قال التقوى * وأما بالاضافة الى خفايا ما يتركه فلا نهاية للزهد فيه اذ لا نهاية لما تتمتع به النفس في الخطرات واللحظات وسائر الحالات لا سيما خفايا الرياء فان ذلك لا يطلع عليه الا ستماسة العلماء بل الأموال الظاهرة أيضاً درجات الزهد فيها لا تتناهى فمن أقصى درجاته زهد عيسى عليه السلام اذ توسد حجراً في نومه فقال له الشيطان أما كنت تركت الدنيا

فالروح العلوي بهم
بالارتقاع الى
مولاه شوقاً رحنوا
وتزها عن الاكوان
ومن الاكوان
القلب والنفس
فاذا ارتقى الروح
يحنوا القلب اليه
حنوا الولد الحنين
البسار الى الوالد
وتحن النفس الى
القلب الذي هو
الولد حنين الوالدة
الحنية الى ولدها
واذا حنت النفس
ارتقت من الارض
وازوت عروقها
الضاربة في العالم
السفلي وانطوى
هواها وانحسرت
مادته وزهدت
في الدنيا وتجاغت
عن دار الضرور
وأنابت الى دار
الخلود وقد تخلد
النفس التي هي الام
الى الارض بوضعها
الجسلي لتكونها
من الروح الحيواني
الجنس ومستندها
في ركونها الى
الطباع التي هي

لما الذي بدالك قال وما الذي تجدد قال توسدك الحجر أي تنعمت برفع رأسك عن الأرض في النوم فرمى الحجر وقال خذ معك ما تركته لك وروى عن يحيى بن زكريا عليهما السلام أنه أبى المسوح حتى ثقب جلده تركه كاللثيم باين اللباس واستراحة حس اللبس فسأله أمه أن يلبس مكان المسيح جبة من صوف ففعل فأوحى الله تعالى إليه يا يحيى آثرت على الدنيا فبكي وتزع الصوف وما دلى ما كان عليه وقال أحمد رحمه الله تعالى الزهد زهد أو يس بلغ من العري أن جلس في قوصرة وجلس عيسى عليه السلام في ظل حائط إنسان فأقامه صاحب الحائط فقال ما أفتني أنت إنما أقامني الذي لم ير ضلي أن أتم بظل الحائط فإذا درجات الزهد ظاهرا وباطنا لا حصر لها وأقل درجاته الزهد في كل شبهة ومحذور وقال قوم الزهد هو الزهد في الحلال لا في الشبهة والمحذور فليس ذلك من درجاته في شيء ثم رأوا أنه لم يبق حلال في أموال الدنيا فلا يتصور الزهد الآن * فإن قلت مهما كان الجميع هو أن الزهد ترك ما سوى الله فكيف يتصور ذلك مع الأكل والشرب واللبس ومخالطة الناس ومكالمتهم وكل ذلك اشتغال بما سوى الله تعالى * فاعلم أن معنى الانصراف عن الدنيا إلى الله تعالى هو الأقبال بكل القلب عليه ذكر أو فكر أو لا يتصور ذلك إلا مع البقاء ولا بقاء إلا بضروريات النفس فلهما اقتضت من الدنيا على دفع المهلكات عن البدن وكان غرضك الاستمانة بالبدن على العبادة لم تكن مشتغلا بغير الله فان لا يتوصل إلى الشيء إلا به فهو منه فالمشتغل بعلف الناقة وبسقيها في طريق الحج ليس معرضا عن الحج ولكن ينبغي أن يكون بذلك في طريق الله مثل ناقته في طريق الحج ولا غرض لك في تنعم ناقته بالذات بل غرضك مقصود ورعى دفع المهلكات عنها حتى تسير بك إلى مقصدك فكذلك ينبغي أن تكون في صيانة بدك عن الجوع والعطش المهلك بالاكل والشرب وعن الحار والبرد المهلك باللباس والمسكن فتقتصر على قدر الضرورة ولا تقصد التلذذ بل التقوى على طاعة الله تعالى فذلك لا يناقض الزهد بل هو شرط الزهد * وإن قلت فلا بد وأن تلذذ بالاكل عند الجوع * فاعلم أن ذلك لا يضرك إذا لم يكن قصدك التلذذ فان شارب الماء البارد قد يستلذ بالشرب ويرجع حاصله إلى زوال ألم العطش ومن يقضى حاجته قد يستريح بذلك ولكن لا يكون ذلك مقصودا عنده ومطلوبا بالقصد فلا يكون القلب منصرا إليه فالإنسان قد يستريح في قيام الليل بنسيم الأسحار وصوت الطيار ولكن إذا لم يقصد طلب موضع لهذه الاستراحة فما يصيبه من ذلك بغير قصد لا يضره ولقد كان في الخائفين من طلب موضع لا يصيبه فيه نسيم الأسحار خيفة من الاستراحة به وأنس القلب معه فيكون فيه أنس بالدنيا ونقصان في الأنس بالله بقدر وقوع الأنس بغير الله ولذلك كان داود الطائي له جب مكشوف فيه مأوى فكان لا يرغمه من الشمس ويشرب الماء الحار ويقول من وجد لذة الماء البارد شق عليه مفارقة الدنيا فهذه مخاوف المحتاطين والحزم في جميع ذلك الاحتياط فانه وإن كان شاقا فمده قريبة والاحتفاء مدة يسيرة للتنعم على التأني لا يشغل على أهل المعرفة القاهرين لأنفسهم بسياسة الشرع المعتصمين بعروة اليقين في معرفة المضادة التي بين الدنيا والدين رضى الله تعالى عنهم أجمعين

(بيان تفصيل الزهد فيما هو من ضروريات الحياة)

اعلم أن ما للناس منهمكون فيه ينقسم إلى فضول وإلى مهم فالفضول كالحيل المسوسة مثلا إذ غالب الناس إنما يقتنيه للترفه بركوها وهو قادر على المشي والمهم كالأكل والشرب ولستنا نقدر على تفصيل أصناف الفضول فان ذلك لا ينحصر وإنما ينحصر المهم الضروري والمهم أيضا يتطرق إليه فضول في مقداره وجنسه وأوقاته فلا بد من بيان وجه الزهد فيه والمهمات ستة أمور المطعم والملبس والمسكن واثاته والمنكح والمال والجاه يطلب لأغراض وهذه الستة من جهلتها وقد ذكرنا معنى الجاه وسبب حب الخلق وكيفية الاحتراز منه في كتاب الرياء من ربح المهلكات ونحن الآن نقتصر على بيان هذه المهمات الستة (الأول المطعم) ولا بد للإنسان من قوت حلال يقيم صلبه ولكن له طول وعرض فلا بد من قبض طوله وعرضه حتى يتم به الزهد فاما طوله فبالإضافة إلى جملة العمر فان من يملك طعام يومه فلا يقنع به وأما عرضه ففي مقدار الطعام وجنسه ووقت تناوله أما طوله فلا يقصر إلا بقصر الأمل

أركان العالم السفلى
قال الله تعالى ولو
شئنا لرفقناه بها
ولكنه أخلد إلى
الأرض واتبع
هواه فاذا سكنت
النفس التي هي الام
إلى الأرض انجذب
إليها القلب المنكوس
انجذاب الولد
الميل إلى الوالدة
الموجة الناقصة
دون الوالد الكامل
المستقيم وتنجذب
الروح إلى الولد
الذي هو القلب لما
جبل عليه من
انجذاب الوالد إلى
ولده فعند ذلك
يتخلف عن حقيقة
القيام بحق مولاه
وفي هذين
الانجذابين يظهر
حكم السعادة
والشقاوة ذلك
تقدير العزيز العليم
* وقد ورد في
أخبار داود عليه
السلام أنه سأل
ابنه سليمان أين
موضع العقل
منك قال القلب
لأنه قالب الروح

وأقل درجات الزهد فيه الاقتصار على قدر دفع الجوع عند شدة الجوع وخوف المرض ومن هذا حاله فإذا استقل بما تناوله لم يدخر من غذائه لعشائه وهذه هي الدرجة العليا (الدرجة الثانية) أن يدخر لشهر أو أربعين يوماً (الدرجة الثالثة) أن يدخر لسنة فقط وهذه رتبة ضعفاء الزهاد ومن ادخر لاكثر من ذلك فتسميته زاهداً محال لأن من أمل بقاء أكثر من سنة فهو طويل الأمل جداً فلا يتم منه الزهد إلا إذا لم يكن له كسب ولم يرخص لنفسه إلا خذ من أيدي الناس كداود الطائي فإنه ورث عشرين ديناراً فامسكها وأتقها في عشرين سنة فهذا لا يضاد أصل الزهد إلا عند من جعل التوكل شرطاً للزهد وأما عرضه فبالإضافة إلى المقدار وأقل درجاته في اليوم والليلة نصف رطل وأوسطه رطل وأعلاه مد واحد وهو ما قدره الله تعالى في إطعام المسكين في الكفارة وما وراء ذلك فهو من اتساع البطن والاشتغال به ومن لم يقدر على الاقتصار على مد لم يكن له من الزهد في البطن نصيب وأما بالإضافة إلى الجذس فأقله كل ما يقوت ولو الخبز من النخالة وأوسطه خبز الشعير والذرة وأعلاه خبز البر غير منخول فإذا ميز من النخالة وصار حواري فقد دخل في التمتع وخرج عن آخر أبواب الزهد فضلاً عن أوائله وأما الأدم فأقله الملح أو البقل أو الخل وأوسطه الزيت أو يسير من الأدهان أي دهن كان وأعلاه اللحم أي لحم كان وذلك في الأسبوع مرة أو مرتين فإن صار دائماً أو أكثر من مرتين في الأسبوع خرج عن آخر أبواب الزهد فلم يكن صاحبه زاهداً في البطن أصلاً وأما بالإضافة إلى الوقت فأقله في اليوم والليلة مرة وهو أن يكون صائماً وأوسطه أن يصوم ويشرب ليلة ولا يأكل ويأكل ليلة ولا يشرب وأعلاه أن ينتهي إلى أن يطوى ثلاثة أيام أو أسبوعاً وما زاد عليه وقد ذكرنا طريق تقليل الطعام وكسر شرهه في ربع المهلكات ولينظر إلى أحوال رسول الله ﷺ والصحابه رضوان الله عليهم في كيفية زهدهم في المطاعم وتركهم الأدم قالت (١) عائشة رضي الله تعالى عنها كانت تأتي علينا أربعين ليلة وما يوقد في بيت رسول الله ﷺ مصباح ولا نار قيل لها فيم كنتم تعيشون قالت بالسودين النمر والماء وهذا ترك اللحم والمرقة والأدم وقال (٢) الحسن كان رسول الله ﷺ يركب الحمار ويلبس الصوف ويتنعل الخوصوف ويلبغ أصابعه ويأكل على الأرض ويقول إنما أنا عبد آكل كما تأكل العبيد وأجلس كما تجلس العبيد وقال المسيح عليه السلام بحق أقول لكم أنه من طلب الفردوس نفيز الشعير له والنوم على المزابل مع الكلاب كثير وقال الفضيل (٣) ما شبع رسول الله ﷺ منذ قدم المدينة ثلاثة أيام من خبز البر وكان المسيح ﷺ يقول يا بني اسرئيل عليكم بالماء القراح والبقل البري وخبز الشعير وإياكم وخبز البر فإنكم لن تقوموا بشكره وقد ذكرنا سيرة الأنبياء والسلف في المطعم والمشرى في ربع المهلكات فلا نعيده (٤) ولما أتى النبي ﷺ أهل قباء أتوه بشربة من لبن مشوبة بعسل فوضع القدح من يده وقال أما إني لست أحرمه ولكن أتركه نواضعاً لله تعالى وأتى عمر رضي الله عنه بشربة من ماء بارد وعسل في يوم صائف فقال اعزلوا عني حسابها وقد قال يحيى بن معاذ الرازي الزاهد الصادق قوته ما وجد ولباسه ما ستر ومسكنه حيث أدرك الدنيا سجنه والقبر مضجعه والخلوة مجلسه والاعتبار فكرته والقرآن حديثه والرب أنيسه والذكر رفيقه والزهد قرينه والحزن شأنه والحياة شعاره والجوع إدامه والحكمة كلامه والتراب فراشه والتقوى زاده والصمت غنيمة والصبر معتمده والتوكل حسبه والعقل دليله والعبادة حرفته والجنة مبلغه إن شاء الله تعالى

(١) حديث عائشة كانت تأتي أربعين ليلة وما يوقد في بيت رسول الله ﷺ مصباح ولا نار الحديث ابن ماجه من حديث عائشة كان يأتي على آل محمد الشهر ما يرى في بيت من بيوته دخان الحديث وفي رواية له ما يوقد فيه بنار ولا حمد كان يمر بنا هلال وهلال ما يوقد في بيت من بيوته نار وفي رواية له ثلاثة أهلة (٢) حديث الحسن كان رسول الله ﷺ يركب الحمار الحديث تقدم دون قوله إنما أنا عبد فإنه ليس من حديث الحسن إنما هو من حديث عائشة وقد تقدم (٣) حديث ما شبع رسول الله ﷺ منذ قدم المدينة ثلاثة أيام من خبز البر تقدم (٤) حديث لما أتى أهل قباء أتوه بشربة من لبن بعسل فوضع القدح من يده الحديث تقدم

والروح قالب
الحياة (وقال) أبو
سعيد القرشي
الروح روحان روح
الحياة وروح المات
فإذا اجتمعا عقل
الجسم وروح المات
هي التي إذا خرجت
من الجسد يصير
الحى ميتاً وروح
الحياة مابيه مجارى
الأنفاس وقوة
الأكل والشرب
وغيرهما (وقال)
بعضهم الروح نسيم
طيب يكون به الحياة
والنفس ريح حارة
تكون منها الحركات
المذمومة والشهوات
ويقال فلان حار
الرأس وفي الفصل
الذى ذكرناه يقع
التنبيه بما هيته النفس
وإشارة المشايخ
بما هيته النفس إلى ما
يظهر من آثارها من
الأفعال المذمومة
والأخلاق
المذمومة وهي

(المهم الثاني الملبس) وأقل درجته ما يدفع الحر والبرد ويستتر العورة وهو كساء يغطي به وأوسطه قميص وقنسوة ونعلان وأعله أن يكون معه منديل وسراويل وما جاوز هذا من حيث المقدار فهو مجاوز حد الزهد وشرط الزاهد أن لا يكون له ثوب يلبسه إذا غسل ثوبه بل يلزمه القعود في البيت فإذا صار صاحب قميصين وسراويلين ومنديلين فقد خرج من جميع أبواب الزهد من حيث المقدار أما الجنس فأقله المسوح الخشننة وأوسطه الصوف الخشن وأعله القطن الغليظ وأما من حيث الوقت فأقصاه ما يسترسنة وأقله ما يبقى يوما حتى رقع مضهم ثوبه بورق الشجر وإن كان يتسارع الجفاف إليه وأوسطه ما يتناسك عليه شهر أو ما يقار به فطلب ما يبقى أكثر من سنة خروج إلى طول الأمل وهو مضاد للزهد إلا إذا كان المطلوب خشونته ثم قد يتبع ذلك قوته ودوامه فمن وجد زيادة من ذلك فينبغي أن يتصدق به فإن أمسكه لم يكن زاهدا بل كان مجالدا ليناو لينظر فيه إلى أحوال الأنبياء والصحابة كيف تركوا الملابس قال أبو بردة (١) أخرجت لنا عائشة رضي الله تعالى عنها كساء ملبدا وإزارا غليظا فقالت قبض رسول الله ﷺ في هذين وقال صلى الله عليه وسلم (٢) إن الله تعالى يحب المتبذل الذي لا يبالي باللبس وقال عمرو بن الأسود العنسي لا ألبس مشهورا أبدا ولا أمام بليل على دنار أبدا ولا أركب على مائور أبدا ولا أملا جوفى من طعام أبدا فقال (٣) عمر من سره أن ينظر إلى هدى رسول الله ﷺ فلينظر إلى عمرو بن الأسود وفي الخبر (٤) ما من عبد لبس ثوب شهرة إلا أعرض الله عنه حتى يزرعه وإن كان عنده حبيبا (٥) واشترى رسول الله صلى الله عليه وسلم ثوبا بأربعة دراهم (٦) وكان قيمة ثوبه عشرة (٧) وكان إزاره أربعة أذرع ونصفا (٨) واشترى سراويل بثلاثة دراهم (٩) وكان يلبس شملتين يعضاوين من صوف وكانت تسمى حلة لأنها ثوبان من جنس واحد وربما كان يلبس بردين

(١) حديث أخرجت عائشة كساء ملبدا وإزارا غليظا فقالت قبض رسول الله ﷺ في هذين الشيخان وقد تقدم في آداب المعيشة (٢) حديث أن الله يحب المتبذل الذي لا يبالي باللبس لم أجده أصلا (٣) حديث عمر من سره أن ينظر إلى هدى رسول الله ﷺ فلينظر إلى هدى عمرو بن الأسود رواه أحمد بإسناد جيد (٤) حديث ما من عبد لبس ثوب شهرة الحديث ابن ماجه من حديث أبي ذر بإسناد جيد ورواه غيره وإن كان عنده حبيبا (٥) حديث اشترى رسول الله ﷺ ثوبا بأربعة دراهم أبو يعلى من حديث أبي هريرة قال دخلت يوما السوق مع رسول الله ﷺ فجلس إلى البرازين فاشترى سراويل بأربعة دراهم الحديث وإسناده ضعيف (٦) حديث كان قيمة ثوبه عشرة دراهم لم أجده (٧) حديث كان إزاره أربعة أذرع ونصفا أبو الشيخ في كتاب الأخلاق رسول الله ﷺ من رواية عروة بن الزبير مرسل كان رداء رسول الله ﷺ أربعة أذرع وعرضه ذراعا ونصف الحديث وفيه ابن أبي شيبة وفي طبقات بن سعد من حديث أبي هريرة كان له إزار من نسج عمان طوله أربعة أذرع وشبر في ذراعين وشبر وفيه محمد بن عمر الواقدي (٨) حديث اشترى سراويل بثلاثة دراهم المعروف أنه اشتراه بأربعة دراهم كما تقدم عند أبي يعلى وشراؤه المراريل عند أصحاب السنن من حديث سويد بن قيس إلا أنه لم يذكر فيه مقدار ثمنه قال الترمذي حسن صحيح (٩) حديث كان يلبس شملتين يعضاوين من صوف وكانت تسمى حلة لأنها ثوبان من جنس واحد وربما كان يلبس بردين يمانين أو سحوليين من هذه الغلاظ تقدم في آداب وأخلاق النبوة لبسه للشملة والبرد والخبرة وأما لبسه الحلة ففي الصحيحين من حديث البراء رأيت في حلة حمراء ولأبي داود من حديث ابن عباس حين خرج إلى الحرورية وعليه أحسن ما يكون من حلل اليمن وقال رأيت على رسول الله ﷺ أحسن ما يكون من الحلل وفي الصحيحين من حديث عائشة أنه قبض في ثوبين أحدهما إزار غليظ مما يصنع باليمن وتقدم في آداب المعيشة ولأبي داود الترمذي والنسائي من حديث أبي رزمة وعليه بردان أخضران سكت عليه أبو داود واستغفر به الترمذي وللبراز من حديث قدامة الكلابي وعليه حلة خبيرة وفيه عريف بن إبراهيم لا يعرف قاله الذهبي

التي تعالج بحسن
الرياضة إزالتها
وتبديلها بالأفعال
الرديئة تزال
والأخلاق الرديئة
تبدل (أخبرنا)
الشيخ العالم رضي
الدين أحمد بن
إسماعيل القزويني
قال أنا إجازة أبو
سعيد محمد بن أبي
العباس الخليلي قال
أنا القاضي محمد بن
سعيد الفرخزادي
قال أنا أبو إسحق
أحمد بن محمد بن
إبراهيم قال أنا
الحسين بن محمد بن
عبد الله السفياي قال
حدثنا محمد بن الحسن
القطيفي قال حدثنا
أحمد بن عبد الله بن
يزيد العقيلي قال
حدثنا صفوان بن
صالح قال حدثنا
الوليد بن مسلم عن
ابن أبي عمير عن خالد
ابن يزيد عن سعيد
ابن أبي هلال أن
رسول الله ﷺ

يما نيين أو سحوليين من هذه الغلاظ في الخبر (١) كان قميص رسول الله ﷺ كأنه قميص زيات (٢) ولبس رسول الله ﷺ يوما واحدا ثوبا سيرا من سندس قيمته ما تئادرم فكان أصحابه يلبسونه ويقولون يا رسول الله أنزل عليك هذا من الجنة تعجبا وكان قد أهداه إليه المقوقس ملك الاسكندرية فأراد أن يكرمه بلبسه ثم نزع وأرسل به إلى رجل من المشركين وصله به ثم حرم لبس الحرير والديباج وكان إنما لبسه أولاً نأ كيدا للتحريم كما (٣) لبس خاتما من ذهب يوما ثم نزع فحرم لبسه على الرجال وكما (٤) قال لعائشة في شأن بريرة اشترطى لأهلها الولاء فلما اشترطته صعد عليه السلام المنبر فحرمه وكما (٥) أباح المتعة ثلاثا ثم حرمها لتأ كيدا من النكاح وقد (٦) صلى رسول الله ﷺ في خميصه لها علم فلما سلم قال شغلي النظر إلى هذه اذهبوا بها إلى أي جهم واثوني بأنبجانيته يعني كساءه فاختر لبس الكساء على الثوب الناعم وكان شركاء نعله قد أخلق فأبدل بسير جديد فصلى فيه فلما سلم قال أعيذوا الشر الكخلق وانزعوا هذا الجديد فاني نظرت إليه في الصلاة (٧) ولبس خاتما من ذهب ونظر إليه على المنبر نظرة فرمى به فقال شغلي هذا عنكم نظرة إليه ونظرة إليكم وكان ﷺ قد (٨) احتذى مرة نعلين جديدين فأعجبه حسنهما فخرسا جدا وقال أعجبنى حسنهما فتواضعت لربي خشية أن يمقتني ثم خرج بهما فدفهما إلى أول مسكين رآه وعن (٩) سنان ابن سعد قال حيكت لرسول الله ﷺ جبة من صوف أنمار وجعلت حاشيتها سواء فلما لبسها قال انظروا ما أحسنها ما ألينها قال فقام إليه أعرابي فقال يا رسول الله هب إلى ركن رسول الله ﷺ إذا سئل شيئا لم يبتخل به قال فدفعها إليه وأمر أن يحاك له واحدة أخرى فمات ﷺ وهي في المحاكاة وعن (١٠) جابر قال دخل رسول الله ﷺ على فاطمة رضى الله تعالى عنها وهي تطحن بالراحا وعليها كساء من وبر الابل فلما نظر إليها بكى وقال يا فاطمة تجرعي مرارة الدنيا لنعيم الأبد فأنزل عليه (١١) ولست أعطيك ربك فترضى وقال ﷺ (١٢) ان من خيار امتي فيما أنبأني الملا الأعلى قوما يضحكون جهرا من سعة رحمة الله تعالى ويكون سرا من خوف عذابه مؤثنتهم على الناس خفيفة وعلى أنفسهم ثقيلة يلبسون الخلقان ويتبعون الرهبان أجسامهم في الأرض وأفئدتهم عند العرش ففسده كانت سيرة رسول الله ﷺ في الملايس وقد أوصى أمته عامة باتباعه اذ قال (١٣) من أحبني فليستن بسنتي وقال (١٤) عليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين من بعدى عضوا عليها بالنواجذ وقال تعالى (١٥) قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني

(١) حديث كان قميصه كأنه قميص زيات الترمذي من حديث أنس بسند ضعيف كان يكثر دهن رأسه وتسريح لحيته حتى كأن نوبه ثوب زيات (٢) حديث لبس يوما واحدا ثوبا سيرا من سندس قيمته ما تئادرم أهداه له المقوقس ثم نزع الحديث ٧ (٣) حديث لبس يوما خاتما من ذهب ثم نزع متفق عليه وقد تقدم (٤) حديث قال لعائشة في شأن بريرة اشترطى لأهلها الحديث متفق عليه من حديثها (٥) حديث أباح المتعة ثلاثا ثم حرمها مسلم من حديث سلمة بن الأكوع (٦) حديث صلى في خميصه لها علم الحديث متفق عليه وقد تقدم في الصلاة (٧) حديث لبس خاتما فنظر إليه على المنبر فرمى به وقال شغلي هذا عنكم الحديث تقدم (٨) حديث احتذى نعلين جديدين فأعجبه حسنهما الحديث تقدم (٩) حديث سنان بن سعد حيكت لرسول الله ﷺ جبة صوف من صوف أنمار الحديث أبو داود الطيالسي والطبراني من حديث سهل بن سعد دون قوله وأمر أن يحاك له أخرى فهي عند الطبراني فقط وفيه زمعة بن صالح ضعيف ويقع في كثير من نسخ الأحياء سيار بن سعد وهو غلط (١٠) حديث جابر دخل على فاطمة وهي تطحن بالراحا الحديث أبو بكر بن لال في مكارم الأخلاق بإسناد ضعيف (١١) الحديث ان من خيار امتي فيما أنبأني الملا الأعلى قوما يضحكون جهرا من سعة رحمة ربهم ويكون سرا من خوف عذابه الحديث تقدم وهو عند الحاكم والبيهقي في الشعب وضعفه (١٢) حديث من أحبني فليستن بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين الحديث أبو داود الترمذي وصححه

٧ قول العرائق ثم نزع الحديث هكذا ذكره في النسخ من غير ذكره ولم يتكلم عليه الشارح فليتنظر اه مصححه

كان اذا قرا
هذه الآية قد افلح
من زكاها وقف
ثم قال اللهم آت
نفسى تفسواها
انت وليها ومولاها
وزكها انت خير
من زكاها (وقيل)
النفس لطيفة
مودعة في القلب
منها الاخلاق
والصفات المذمومة
كما ان الروح
لطيفة مودعة
في القلب منها
الاخلاق والصفات
المحمودة كما ان
العين محل الرؤية
والاذن محل
السمع والانف
محل الشم والانف
محل الذوق وهكذا
النفس محل
الاصناف المذمومة
والروح محل
الاصناف المحمودة
وجميع اخلاق
النفس وصفاتها
من اصلين احدهما
الطيش والثاني
الشره وطيشها من
جهلها وشرها

من حرصها وشبهت
النفس في طيشها
بمكرة مستديرة
على مكان امس
مصوب لا تزال
متحركة بجملتها
ووضعها وشبهت
في حرصها بالفراش
الذي يلتقي نفسه
على ضوء الصباح
ولا يقنع بالضوء
اليسير دون
الهجوم على جرم
الضوء الذي فيه
هلاكة فمن
الطيش توجسد
العجلة وقلة الصبر
والصبر جوهر
العقل والطيش
صفة النفس
وهواها وروحها
لا يغلبه الا الصبر
اذالعقل يقمع
الموى ومن
الشه يظهر
الطمع والحرص
وهما اللذان ظهرا
في آدم حيث طمع
في الخلود فحرص
على اكل
الشجرة وصفات
النفس لها اصول
من اصل تكونها

يحبكم الله وأوصى رسول الله ﷺ عائشة رضي الله عنها خاصة وقال ان أردت اللحوق بي فإياك ومجالسة
الأغنياء ولا تنزعني ثوباً حتى ترقيه وعد على قيص عمر رضي الله عنه اثنتا عشرة رقعة بعضها من آدم واشترى على
ابن أبي طالب كرم الله وجهه ثوباً بثلاثة دراهم ولبسه وهو في الخلافة وقطع كفيه من الرغين وقال الحمد لله الذي
كساني هذا من ريشه وقال الثوري وغيره ألبس من الثياب ما لا يشرك عند العلماء ولا يحقره عند الجهال وكان
يقول ان الفقير ليمر بي وأنا أصلي فادعه يجوز ويمر بي واحد من أبناء الدنيا وعليه هذه البزة فامقته ولا أدعه يجوز
وقال بعضهم قومت ثوبي سفيان ونعليه بدرهم وأربعة دنانير وقال ابن شبرمة خير ثيابي ما خدمني وشترها ما
خدمتني وقال بعض السلف ألبس من الثياب ما يخلطك بالسوقة ولا تلبس منها ما يشرك فينظر اليك وقال أبو
سليمان الداراني الثياب ثلاثة ثوب لله وهو ما يستر العورة وثوب للنفس وهو ما يطلب لينة وثوب للناس وهو
ما يطلب جوهره وحسنه وقال بعضهم من رقى ثوبه رقى دينه وكان جمهور العلماء من التابعين قيمة ثيابهم ما بين
العشرين الى الثلاثين درهماً وكان الخواص لا يلبس أكثر من قطعتين قيص ومثرت تحتها وربما يعطف ذيل قيصه
على رأسه وقال بعض السلف أول النسك الزى وفي الخير البذاذة من الإيمان وفي الخير من ترك ثوب جمال وهو
يقدر عليه تواضعاً لله تعالى وابتغاء لوجهه كان حقاً على الله أن يدخر له من عبقرى الجنة في ثغرات الياقوت وأوحى
الله تعالى الى بعض أنبيائه قل لا وليائي لا يلبسوا ملايس أعدائي ولا يدخلوا مداخل أعدائي فيكونوا أعدائي
كأهم أعدائي ونظر رافع بن خديج الى بشر بن مروان على منبر الكوفة وهو يعظ فقال انظروا الى أميركم يعظ الناس
وعليه ثياب الساق وكان عليه ثياب رفاق وجاء عبد الله بن مامر بن ربيعة الى أبي ذر في برته فجعل يتكلم في الزهد
فوضع أبو ذر راحته على فيه وجعل يضط به فغضب ابن مامر فشكاها الى عمر فقال أنت صنعت بنفسك تتكلم في
الزهد بين يديه هذه البزة وقال على كرم الله وجهه ان الله تعالى أخذ على أئمة الهدى أن يكونوا في مثل أحوال
الناس ليقنط بهم الغنى ولا يزرى بالفقر فقره ولما عوتب في خشونة لباسه قال هو أقرب الى التواضع وأجدر أن
يقنط به المسلم^(٢) ونهى رسول الله ﷺ عن التمتع وقال ان الله تعالى عبداً ليسوا بالمتنعين وروى^(٣) فضالة بن عبيد وهو والي
مصر أشعث حافياً فقيل له أنت الأمير وتعمل هذا فقال لها نارسول الله ﷺ عن الارقاء وأمرنا أن نحتفي أحياناً
وقال على لعمر رضي الله عنهما ان أردت أن تلحق بصاحبيك فارقع القميص ونكس الأزاروا خصف النعل وكل
دون الشبع وقال عمر اخشوشوا واياكم وزى العجم كسرى وقيصرو وقال على كرم الله وجهه من تزاى بزى قوم فهو
منهم وقال رسول الله ﷺ^(٤) ان من شر أمتي الذين غنوا بالنعيم يطلبون ألوان الطعام وألوان الثياب ويتشدقون
في الكلام وقال رسول الله ﷺ^(٥) أزرة المؤمن الى انصاف ساقيه ولا جناح عليه فيما بينه وبين الكعبين وما أسفل من
ذلك ففي النار ولا ينظر الله يوم القيامة الى من جرازره بطرا وقال^(٦) أبو سليمان الداراني قال رسول الله ﷺ

وابن ماجه من حديث العرياض بن سارية (١) حديث قال لعائشة ان أردت اللحوق بي فإياك ومجالسة الأغنياء
الترمذي وقال غريب والحاكم ومصححه من حديث عائشة وقد تقدم (٢) حديث نهى عن التمتع وقال ان عبداً لله
ليسوا بالمتنعين أحد من حديث معاذ وقد تقدم (٣) حديث فضالة بن عبيد لها نارسول الله ﷺ عن الارقاء
وأمرنا أن نحتفي أحياناً ابوداود باسناد جيد (٤) حديث ان من شر أمتي الذين غنوا بالنعيم الحديث الطبراني
من حديث أبي امامة باسناد ضعيف سيكون رجال من أمتي يأكلون ألوان الطعام الحديث وآخره اولئك شرار
أمتي وقد تقدم (٥) حديث أزرة المؤمن الى انصاف ساقيه الحديث مالك وابوداود والنسائي وابن حبان من
حديث أبي سعيد ورواه أيضاً النسائي من حديث أبي هريرة قال محمد بن يحيى الذهلي كلا الحديثين محفوظ (٦)
حديث أبي سليمان لا يلبس الشعر من أمتي الا مراة واحق لم يجد له اسنادا

(١) الارقاء بكسر الهمزة ثمراء ساكنة ثمقاء مقصورة ثمهاء وليست بجاء التدهن والترجيل كل يوم وقيل
التوسع في الطعام والمشرب يرفها من هاهنا ماش الاصل

لا يلبس الشعر من أمي إلا مراة أو أحرق وقال الأوزاعي لباس الصوف في السفر سنة وفي الحضر بدعة ودخل محمد ابن واسع على قتبية بن مسلم وعليه جبة صوف فقال له قتبية ما دامك الى مدرعة الصوف فسكت فقال أكلمك ولا نجيبني فقال أكره أن أقول زهدا فاذكى نفسي أو فقرافا شكور بن وقال أبو سليمان لما اتخذ الله إبراهيم خليلا أوحى إليه أن وار عورتك من الارض وكان لا يتخذ من كل شيء إلا واحدا سوى السراويل فإنه كان يتخذ سراويلين فاذا غسل أحدهما لبس الآخر حتى لا يأتي عليه حال إلا وعورته مستورة وقيل لسليمان العارسي رضى الله عنه مالك لا تلبس الجيد من الثياب فقال وما للعبد والثوب الحسن فاذا اعتق قلبه والله ثياب لا تبلى أبدا ويروى عن عمر بن عبد العزيز رحمه الله أنه كان له جبة شعر وكساء شعر يلبسهما من الليل إذا قام يصلي وقال الحسن لفرقد السبخي تحسب أن لك فضلا على الناس بكسائك بلغني أن أكثر أصحاب النار أصحاب الأكسية ثقافا وقال يحيى بن معين رأيت أبا معاوية الأسود وهو يلتقط الخرق من المزابل ويغسلها ويلفقهها ويلبسها فقلت إنك تكسى خيرا من هذا فقال ما ضرهم ما أصابهم في الدنيا جبر الله لهم بالجنة كل مصيبة فحمل يحيى بن معين يحدث بها ويبيكي (المهم الثالث المسكن) ولزهد فيه أيضا ثلاث درجات * أعلاها أن لا يطلب موضعها خاصا لنفسه فيقنع بزوايا المساجد كأصحاب العنفة وأوسطها أن يطلب موضعها خاصا لنفسه مثل كوخ مبنى من سعف أو خص أو ما يشبهه وأدناها أن يطلب حجرة مبنية أما بشراء أو أجارة فإن كان قدر سعة المسكن على قدر حاجته من غير زيادة ولم يكن فيه زينة لم يخرج به هذا القدر عن آخر درجات الزهد فإن طلب التشييد والتجصيص والسعة وارتفاع السقف أكثر من ستة أذرع فقد جاوز بالكلية حد الزهد في المسكن فاختلف جنس البناء بأن يكون من الجص أو القصب أو الطين أو بالآجر واختلاف قدره بالسعة والضيق واختلاف طوله بالإضافة إلى الاوقات بأن يكون مملوكا أو مستأجرا أو مستمارا ولزهد مدخل في جميع ذلك وبالجملة كل ما يراد للضرورة فلا ينبغي أن يجاوز حد الضرورة وقدر الضرورة من الدنيا آلة الدين ووسيلته وما جاوز ذلك فهو مضاد للدين والغرض من المسكن دفع المطر والبرد ودفع الاعداء والاذى وأقل الدرجات فيه معلوم وما زاد عليه فهو المضول والفضول كله من الدنيا وطالب الفضول والساعي له بعيد من الزهد جدا وقد قيل أول شيء ظهر من طول الأمل بعد رسول الله ﷺ التدريز والتشييد يعني بالتدريز كف دروز الثياب قانها (١) كانت تشل شلا والتشييد هو البنيان بالجص والآجر وإنما كانوا يبنون بالسعف والجر يد وقد جاء في الخبر يأتي على الناس زمان يوشون ثيابهم كما توشى البرود اليمانية وأمر رسول الله ﷺ (٢) العباس أن يهدم عليه كان قد علا بها (٣) ومر عليه السلام بمجنبة معلاة فقال لمن هذه قالوا لفلان فلما جاءه الرجل أعرض عنه فلم يكن يقبل عليه كما كان فسأل الرجل أصحابه عن تغير وجهه ﷺ فاخبر فذهب فهدمها فمر رسول الله ﷺ بالموضع فلم يرها فاخبر بأنه هدمها فدعاه بخير وقال (٤) الحسن مات رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يضع لبنة على لبنة ولا قصبة على قصبة وقال

(١) حديث كانت الثياب تشل شلا وكانوا يبنون بالسعف والجر يد أما مثل الثياب من غير كف فروى الطبراني والحاكم أن عمر قطع ما فضل عن الأصابع من غير كف وقال هكذا رأيت رسول الله ﷺ وأما البناء ففي الصحيحين من حديث انس في قصة بناء مسجد المدينة فصنفوا النخل قبل المسجد وجعلوا أعضاد تيه الحجارة الحديث ولها من حديث أبي سعيد كان المسجد على عريش فوق كنف المسجد (٢) حديث امر العباس أن يهدم عليه كان قد علاها للطبراني من رواية أبي العالبة أن العباس بنى غرفة فقال له النبي ﷺ اهدمها الحديث وهو منقطع (٣) حديث من مجنبذة معلاة فقال لمن هذه فقالوا لفلان فلما جاءه الرجل أعرض عنه الحديث أبو داود من حديث انس باسناد جيد بلفظ فرأى قبة مشرفة الحديث والمجنبة القبة (٤) حديث الحسن مات رسول الله ﷺ ولم يضع لبنة على لبنة الحديث ابن حبان في الثقات وأبو نعيم في الحلية هكذا مرسل الطبراني في الأوسط من حديث عائشة من سأل عنى أوسره أن ينظر إلى قلينظر إلى أشعث صاحب مشمر لم يضع لبنة على لبنة الحديث واستاده ضعيف

لأنها مخلوقة من
تراب ولها بحسبه
وصف وقيل
وصف الضعف
في الآدمي من
التراب ووصف
البخل فيه من
الطين ووصف
الشهوة فيه من
الحما المسنون
ووصف الجهل
فيه من الصلصال
وقيل قوله كالنخار
فهذا الوصف فيه
شيء من الشيطنة
لدخول النار في
النخار فمن ذلك
التخادع والحيل
والحسد فمن عرف
أصول النفس
وجبلاتها عرف
أن لا قدر له عليها
إلا بالاستعانة
بإربابها وقاترها
فلا يتحقق العبد
بالإنسانية إلا بعد
أن يدبر دواعي
الحيوانية فيه
بالعلم والمدل
وهو رعاية طرفي
الإفراط والتفريط
ثم بذلك تتقوى
إنسانيته ومعناه

النبي ﷺ (١) إذا أراد الله بعبد شراً أهلك ما له في الماء والطين (٢) وقال عبد الله بن عمر مررت على رسول الله ﷺ ونحن نعالج خصماً فقال ما هذا قلنا خص لنا قد وهى فقال أرى الأمر أعجل من ذلك واتخذ نوح عليه السلام بيتاً من قصب فقيل له لو بنيت فقال هذا كثير لم يمت وقال الحسن دخلنا على صفوان بن يحيى وهو في بيت من قصب قد مال عليه فقيل له لو أصلحته فقال كم من رجل قدمنا وهذا قائم على حاله وقال النبي ﷺ (٣) من بنى فوق ما يكفيه كلف أن يحمله يوم القيامة وفي الخبر (٤) كل نفقة للعبد يؤجر عليها إلا ما نفقه في الماء والطين وفي قوله تعالى ﴿إِنَّكَ لَدَارُ الْآخِرَةِ نَجْعَلُهَا لِلَّذِينَ لَا يَرِيدُونَ عُلُوًّا فِي الْأَرْضِ وَلَا فُسَادًا﴾ إنه الرياسة والتطاول في البناء وقال النبي ﷺ (٥) كل بناء وبال على صاحبه يوم القيامة إلا ما كن من حرو برد وقال النبي ﷺ (٦) للرجل الذي شكاه ضيق منزله اتسع في السماء أي في الجنة ونظر عمر رضي الله عنه في طريق الشام إلى صرخ قد بنى بجص وأجر فكبر وقال ما كنت أظن أن يكون في هذه الأمة من بنى بنياناً هاهنا لفرعون يعني قول فرعون فأوقد لي يا هامان على الطين يعني به إلا تجرو يقال إن فرعون هو أول من بنى له بالجص والآجر وأول من عمله هامان ثم تبعهما الجبارة وهذا هو الزخرف ورأى بعض السلف جامعاً في بعض الأمصار فقال أدركت هذا المسجد مبنيًا من الجريد والسعف ثم رأته مبنيًا من رهص ثم رأته الآن مبنيًا بالبن فكان أصحاب السعف خيراً من أصحاب الرهص وكان أصحاب الرهص خيراً من أصحاب اللبن وكان في السلف من بنى داره مراراً في مدة عمره لضعف بنائه وقصر أمله وزهده في أحكام البنين وكان منهم من إذا حج أو غزا نزع بيته أو وهبه لجيرانه فإذا رجع أعاده وكانت بيوتهم من الخشيش والجلود وهى عادة العرب الآن ببلاد اليمن وكان ارتفاع بناء السقف قامة وبسطة قال الحسن كنت إذا دخلت بيوت رسول الله ﷺ ضربت يدي إلى السقف وقال عمرو ابن دينار إذا ألقى العبد البناء فوق ستة أذرع ناداه ملك إلى أين يأفسق الفاسقين وقد نهى سفيان عن النظر إلى بناء مشيد وقال لولا نظر الناس لما شيدوا فأنظر إليه معين عليه وقال الفضيل انى لا أعجب ممن بنى وترك ولكنى أعجب ممن نظر إليه ولم يعتبر وقال ابن مسعود رضي الله عنه يأتي قوم يرفعون الطين ويضعون الدين ويستعملون البراذين يصلون إلى قبلتهم ويموتون على غير دينكم (المهم الرابع أمانات البيت) ولله هدفه أبيض درجات أعلاها حال عيسى المسيح صلوات الله عليه وسلامه وعلى كل عبد مصطنق إذا كان لا يصحبه إلا مشط وكوز فرأى أنسا ناي مشط لحيته بأصابعه فرمى بالمشط ورأى آخر يشرب من النهر بكفيه فرمى بالكوز وهذا حكم كل أئمة فانه إنما يراد المقصود فإذا استغنى عنه فهو وبال في الدنيا والآخرة وما لا يستغنى عنه فيقتصر فيه على أقل الدرجات وهو الخزف في كل ما يكفى فيه الخزف ولا يبالى بأن يكون مكسور الطرف إذا كان المقصود يحصل به وأوسطها أن يكون له أئمة بقدر الحاجة صحيح في نفسه ولكن يستعمل الآلة الواحدة في مقاصد كالذى معه قصعة يأكل فيها ويشرب فيها ويحفظ المتاع فيها وكان السلف يستحبون استعمال آلة واحدة في أشياء

ويدرك صفات الشيطنة فيه والأخلاق المذمومة وكما أنسا نيته ويتقاضاه أن لا يرضى لنفسه بذلك ثم تكشف له الأخلاق التي تنازع بها الربوبية من الكبر والعز ورؤية النفس والعجب وغير ذلك فيرى أن صرف العبودية في ترك المنازعة للربوبية والله تعالى ذاكر النفس في كلامه القديم بشلاثة أوصاف بالطمأنينة قال يا أيها النفس المطمئنة وسماها لوامة قال لا أقسم بيوم القيامة ولا أقسم بالنفس اللوامة وسماها أمارة فقال ان النفس لا مارة بالسوء وهى نفس واحدة ولها صفات متغايرة فإذا امتلا القلب سكينه

(١) حديث إذا أراد الله بعبد شراً أهلك ما له في الماء والطين أبوداود من حديث عائشة بأسناد جيد خضره في الطين واللبن حتى يبنى (٢) حديث عبد الله بن عمر مررت على رسول الله صلى الله عليه وسلم ونحن نعالج خصماً لنا قد وهى الحديث أبوداود والترمذي وصححه وابن ماجه (٣) حديث من بنى فوق ما يكفيه كلف يوم القيامة أن يحمله الطيراني من حديث ابن مسعود بأسناد فيه لين وانقطاع (٤) حديث كل نفقة للعبد يؤجر عليها إلا ما نفقه في الماء والطين ابن ماجه من حديث خباب بن الارت بأسناد جيد بلفظ الآتي التراب أو قال في البناء (٥) حديث كل بناء وبال على صاحبه إلا ما كن من حرو برد أبوداود من حديث بأسناد جيد بلفظ إلا ما لا بد منه (٦) حديث قال للرجل الذي شكى إليه ضيق منزله اتسع في السماء قال المصنف أي في الجنة أبوداود في المراسيل من رواية اليسع بن المغيرة قال شكى خالد بن الوليد فذكره وقد وصله الطبراني فقال عن اليسع بن المغيرة عن أبيه عن

للتخفيف وأعلاها أن يكون له بعدد كل حاجة آلة من الجنس النازل الخسيس فإذا زاد في العدد أوقى نفاسة الجنس خرج عن جميع أبواب الزهد وركن إلى طلب الفضول وينظر إلى سيرة رسول الله ﷺ وسيرة الصحابة رضوان الله عليهم أجمعين فقد قالت (١) عائشة رضي الله عنها كان ضجاع رسول الله ﷺ الذي ينام عليه وسادة من آدم حشوها ليف وقال الفضيل (٢) ما كان فراش رسول الله ﷺ إلا عباءة مثنية ووسادة من آدم حشوها ليف وروى أن عمر بن الخطاب رضي الله عنه (٣) دخل على رسول الله ﷺ وهو نائم على سرير مرمول بشر يط جلس فرأى أثر الشريط في جنبه عليه السلام فدمعت عيناه فقال له النبي ﷺ ما الذي أبكك يا ابن الخطاب قال ذكرت كسرى وقيصرو وما هما فيه من الملك وذكرك وأنت حبيب الله وصبيه ورسوله نائم على سرير مرمول بالشريط فقال ﷺ أما ترى يا عمر أن تكون لها الدنيا ولنا الآخرة قال بلى يا رسول الله قال فذلك كذلك ودخل رجل على أبي ذر جعل يقلب بصره في بيته فقال يا أبا ذر ما أرى في بيتك متاعا ولا غير ذلك من الأثاث فقال إن لنا بيتا نوجه إليه صالح متاعنا فقال إنه لا بد لك من متاع مادمت هنا فقال إن صاحب المنزل لا يدعنا فيه ولما قام عمير بن سعيد أمير حمص على عمر بن الخطاب رضي الله عنهما قال له ما معك من الدنيا فقال معي عصا أنوكا عليها وأقتل بها حية إن لقيتها ومعى جرابي أحمل فيه طعامي ومعى قصعة آكل فيها وأغسل فيها رأسي وتوبى ومعى مطهرتي أحمل فيها شرابي وطهوري للصلاة فما كان بعد هذا من الدنيا فهو تبع لما معي فقال عمر صدقت رحمك الله (٤) وقدم رسول الله صلى الله عليه وسلم من سفر فدخل على فاطمة رضي الله عنها فرأى على باب منزلها سترًا وفي يديها قلبين من فضة فرجع فدخل عليها أبو رافع وهي تبكي فأخبرته برجوع رسول الله ﷺ فسأله أبو رافع فقال من أجل الستر والسوارين فأرسلت بهما بلالا إلى رسول الله ﷺ وقالت قد تصدقت بهما فضعهما حيث ترى فقال أذهب فبعه وادفعه إلى أهل الصفة فباع القلبين بدرهمين ونصف وتصدق بهما عليهم فدخل عليها ﷺ فقال يا بني أنت قد أحسنت (٥) ورأى رسول الله ﷺ على باب عائشة سترًا فتهتكه وقال كلما رأيته ذكرت الدنيا أرسلني به إلى آل فلان (٦) وفرشت له عائشة ذات ليلة فراشًا جديدًا وقد كان ﷺ ينام على عباءة مثنية لما زال بقلب ليلته فلما أصبح قال لها أعيدى العباءة الخلقاء ونمى هذا

خالد بن الوليد إلا أنه قال أرفع إلى السماء واسأل الله السعة وفي إسناده لين (١) حديث عائشة كان ضجاع رسول الله ﷺ الذي ينام عليه وسادة من آدم حشوها ليف أبو داود والترمذي وقال حسن صحيح وابن ماجه (٢) حديث ما كان فراش رسول الله ﷺ إلا عباءة مثنية ووسادة من آدم حشوها ليف الترمذي في الشمائل من حديث حفصة بقصة العباءة وقد تقدم ومن حديث عائشة بقصة الوسادة وقد تقدم قبله بعض طرقه (٣) حديث دخل عمر على رسول الله ﷺ وهو نائم على سرير مرمول بشر يط النخل فجلس فرأى أثر الشريط في جنبه الحديث متفق عليه من حديثه وقد تقدم (٤) حديث قدم من سفره فدخل على فاطمة فرأى على منزلها سترًا وفي يديها قلبين من فضة فرجع الحديث لم أره مجموعًا ولا في داود وابن ماجه من حديث سفيينة باسناد جيد أنه ﷺ جاء فوضع يديه على عضادتي الباب فرأى القرام قد ضرب في ناحية البيت فرجع وقالت فاطمة لعلني أنظر فأرجعه الحديث والنسائي من حديث ثوبان باسناد جيد قال جاءت ابنة هيرة إلى النبي ﷺ وفي يدها فتخ من ذهب الحديث وفيه أنه وجد في يد فاطمة سلسلة من ذهب وفيه يقول الناس فاطمة بنت محمد في يدها سلسلة من نار وأنه خرج ولم يقعد فأمرت بالسلسلة فبيعت فاشتريت بثمنها عبدا فأعتقته فلما سمع قال الحمد لله الذي نجي فاطمة من النار (٥) حديث رأى على باب عائشة سترًا فتهتكه الحديث الترمذي وحسنه والنسائي في الكبرى من حديث (٦) حديث فرشت له عائشة ذات ليلة فراشًا جديدًا وفيه كان ينام على عباءة مثنية الحديث ابن حبان في كتاب أخلاق النبي ﷺ من حديثها قالت دخلت على امرأة من الأنصار فرأت فراش رسول الله صلى الله عليه وسلم عباءة مثنية فأنطلقت فبعت إلى بفراش حشوه صوف فدخل على رسول الله ﷺ فقال

خلق على النفس
خلق الطمأنينة لأن
السكينة مز يد
الايان وفيها ارتقاء
القلب إلى مقام
الروح لما منح من
حظ اليقين وعند
توجه القلب إلى محل
الروح تتوجه
النفس إلى محل
القلب وفي ذلك
طمأنينتها وإذا
انزعجت من مقام
جبلاتها ودواعي
طبيعتها متطلعة إلى
مقام الطمأنينة
فهي لوامة لأنها
تمود باللائمة على
نفسها لنظرها
وعلمها بمحل
الطمأنينة ثم
انجذبت إليها إلى محلها
التي كانت فيه أماره
بالسوء وإذا قامت
في محلها لا يفتأها
بور العلم والمعرفة
فهي على ظلماتها
أماره بالسوء
فالنفس والروح
يتطاردان فتارة
يملك القلب دواعي

الفراش عنى قد أسهرنى الليلة وكذلك (١) أتته دنا نير خمسة أو ستة ليلا في بيتها فسهر ليلته حتى أخرجهما من آخر الليل قالت مائشة رضى الله عنها فنام حينئذ حتى سمعت غطيطة ثم قال ما ظن محمد بربه لولتى الله وهذه عنده وقال الحسن أدر كنت سبعين من الأخيار ما لأحدم إلا ثوبه وما وضع أحدم بينه وبين الأرض ثوبا قط كان إذا أراد النوم باشر الأرض بجسمه وجعل ثوبه فوقه (المهم الخامس المنكح) وقد قال قائلون لا معنى للزهد فى أصل النكاح ولا فى كثرتة واليه ذهب سهل بن عبد الله وقال قد حجب إلى سيد الزاهدين النساء فكيف زهد فيهن ووافق على هذا القول ابن عيينة وقال كان أزهد الصحابة على بن أبى طالب رضى الله عنه وكان له أربع نسوة وبضع عشرة سريرة والصحيح ما قاله أبو سليمان الداراني رحمه الله إذ قال كل ما شغلك عن الله من أهل ومال وولد فهو عليك مشؤم والمرأة قد تكون شاغلا عن الله وكشف الحق فيه أنه قد تكون العزوبة أفضل فى بعض الأحوال كما سبق فى كتاب النكاح فيكون ترك النكاح من الزهد وحيث يكون النكاح أفضل لدفع الشهوة الغالبة فهو واجب فكيف يكون تركه من الزهد وإن لم يكن عليه آفة فى تركه ولا فعله ولكن ترك النكاح احتراز عن ميل القلب اليهن والانس بهن بحيث يشتغل عن ذكر الله فترك ذلك من الزهد فإن علم أن المرأة لا تشغله عن ذكر الله ولكن ترك ذلك احتراز من لذة النظر والمضاجعة والمواقعة فليس هذا من الزهد أصلا فإن الولد مقصود ببقاء نسله وتكثير أمة محمد ﷺ من القربات واللذة التي تلحق بالإنسان فيها هو من ضرورة الوجود لا تضره إذ لم تكن هى المقصد والمطلب وهذا كمن ترك أكل الخبز وشرب الماء احتراز من لذة الأكل والشرب وليس ذلك من الزهد فى شيء لأن فى ترك ذلك قوات بدنه فكذلك فى ترك النكاح انقطاع نسله فلا يجوز أن يترك النكاح زهدا فى لذته من غير خوف آفة أخرى وهذا ما عناه سهل لا محالة ولا جله نكح رسول الله ﷺ وإذا ثبت هذا فمن حاله حال رسول الله ﷺ (٢) فى أنه لا يشغله كثرة النسوة ولا اشتغال القلب بأصلاحيهن ولا اتفاق عليهن فلا معنى لزهده فيهن حذرا من مجر دلة الوقوع والنظر ولكن أنى يتصور ذلك لغير الأنياء والأولياء فأكثر الناس يشغلهم كثرة النسوان فيدبى أن يترك الأصل إن كان يشغله وإن لم يشغله وكان يخاف من أن تشغله الكثرة منهن أو جمال المرأة فلينكح واحدة غير جميلة وليرا ع قلبه فى ذلك قال أبو سليمان الزهد فى النساء أن يختار المرأة الدون أو اليتيمة على المرأة الجميلة والشريفة وقال الجنيد رحمه الله أحب للمريد المبتدئ أن لا يشغل قلبه بثلاث وإلا تغير حاله التكسب وطلب الحديث والزواج وقال أحب للصوفى أن لا يكتب ولا يقرأ إلا أنه أجمع لهمه فاذا ظهر أن لذة النكاح كلذة الأكل لما شغل عن الله فهو محذور وفيهما جميعا المهم السادس ما يكون وسيلة إلى هذه الخمسة وهو المال والجاه (٣) أما الجاه فعناه ملك القلوب بطلب محل فيها ليتوصل به إلى الاستعانة فى الأغراض والأعمال وكل من لا يقدر على القيام بنفسه فى جميع حاجاته وافتقر إلى من يخدمه افتقر إلى جاهد لا محالة فى قلب خادمه لأنه إن لم يكن له عنده محل وقدر لم يقم بخدمته وقيام القدر والمحل فى القلوب

ما هذا الحديث وفيه أنه أمرها برده ثلاث مرات فردته وفيه مجالد بن سعيد مختلف فيه والمعروف حديث حفصة المتقدم ذكره من الشرائع (١) حديث أتته دنا نير خمسة أو ستة عشاء فيبيتها فسهر ليله الحديث وفيه ما ظن محمد بربه لولتى الله وهذه عنده أحمد من حديث مائشة باسناد حسن أنه قال فى مرضه الذى مات فيه يا عائشة ما فعلت بالذهب فجاء ما بين الخمسة إلى الثمانية إلى التسعة فجعل يقلبها بيده ويقول ما ظن محمد الحديث وزاد أنفقها وفى رواية سبعة أو تسعة دنا نير وله من حديث أم سلمة باسناد صحيح دخل على رسول الله وهو شامهم الوجه قالت فحسبت ذلك من وجع فقلت يا نبي الله مالك شامهم الوجه فقال من أجل الدنا نير السبعة التي أتتنا أمس أمسينا وهى فى خصم الفراش وفى رواية أمسينا ولم تنفقها (٢) حديث كان لا يشغله كثرة النسوة ولا اشتغال القلب بأصلاحيهن ولا اتفاق عليهن تقدم فى النكاح

(١) شامهم بالمعجمة متغير يقال شهم تغير عن حاله لعارض اه

الروح وتارة يملكه
دواعي النفس وأما
السرف قد أشار القوم
اليه ووجدت فى
كلام القوم أن منهم
من جعله بعد القلب
وقبل الروح ومنهم
من جعله بعد الروح
وأعلى منها وألطف
وقالوا السر محل
المشاهدة والروح
محل المحبة والقلب
محل المعرفة والسر
الذى وقعت إشارة
القوم اليه غير
مذكور فى كتاب
الله وإنما المذكور
فى كلام الله الروح
والنفس وتنوع
صفاتهما والقلب
والفؤاد والعقل
وحيث لم نجد فى
كلام الله تعالى
ذكر السر بالمعنى
المشار اليه ورأينا
الاختلاف فى القول
فيه وأشار قوم إلى
أنه دون الروح
وقوم إلى أنه ألطف
من الروح فنقول

والله أعلم الذي
سموه سرا ليس
هو بشيء مستقل
بنفسه له وجود
و ذات كالروح
والنفس وإنما لما
صفت النفس
وتركت انطلق
الروح من وثاق
ظلمة النفس فأخذ
في الخروج الى
أوطان القرب
وانتزع القلب
عند ذلك عن
مستقره متطلعا
الى الروح فاكسب
وصفا زائدا على
وصفه فانهجم على
الواجدين ذلك
الوصف حيث
رأوه اصفى من
القلب فسموه
سرا ولما صار للقلب
وصف زائد على
وصفه بتطلعه الى
الروح اكسب
الروح وصفا زائدا
في عروجه وانهجم
على الواجبين
فسموه سرا والذي
زعموا انه اللطيف من
الروح روح متصفة
بوصف اخص مما
عهدوه والذي

هو الجاه وهذا أول قريب ولكن ينادى به الى ماوية لا عمق لها ومن حام حول الحمى يوشك ان يقع فيه
وانما يحتاج الى المحل في القلوب اما الجلب تقع اول دفع ضر أو انحلاص من ظلم فأما النفع فيغني عنه المال فان من
يخدم باجرة يخدم وان لم يكن عنده للمساكين جردوا وانما يحتاج الى الجاه في قلب من يخدم بغير أجرة وأما دفع الضر
فيحتاج لاجله الى الجاه في بلد لا يكل فيه العدل أو يكون بين جيران يظلمونه ولا يقدر على دفع شرهم الا بمحل
له في قلوبهم أو محل له عند السلطان وقدرة الحاجة فيه لا ينضبط لاسيما اذا انضم اليه الخوف وسوء الظن بالعواقب
والخائض في طلب الجاه سالك طريق الهلاك بل حق الزاهد ان لا يسعى لطلب المحل في القلوب أصلا فان اشتغاله
بالدين والعبادة يمهده له من المحل في القلوب ما يدفع به عنه الاذى ولو كان بين الكفار فكيف بين المسلمين فاما
التوهمات والتقدير التي تحوج الى زيادة في الجاه على الحاصل بغير كسب فهي أوهام كاذبة اذ من طلب الجاه
أيضا لم يخل عن أذى في بعض الاحوال فالحاج لذلك بالاحتمال والصبر أولى من علاجه بطلب الجاه فاذا طلب
المحل في القلوب لا رخصة فيه أصلا واليسير منه داع الى الكثير وضراوته أشد من ضراوة الخمر فليحتزم من قليله
وكثيره وأما المال فهو ضروري في المعيشة أعني القليل منه فان كان كسوبا فاذا اكتسب حاجة يومه فينبغي ان
يترك الكسب كان بعضهم اذا اكتسب حبتين رفع سفته وقام هذا شرط الزهد فان جاوز ذلك الى ما يكفيه أكثر
من سنة فقد خرج عن حد ضعفاء الزهاد وأقربا بهم جميعا وان كانت له ضيعة ولم يكن له قوة يقين في التوكل فامسك
منها مقدار ما يكفي ريعه لسنة واحدة فلا يخرج بهذا القدر عن الزهد بشرط أن يتصدق بكل ما يفضل عن كفاية
سنته ولكن يكون من ضعفاء الزهاد فان شرط التوكل في الزهد كما شرطه أويس القرني رحمه الله فلا يكون هذا
من الزهاد وقلنا إنه خرج من حد الزهاد نعتي به ان ما وعد للزاهدين في الدار الآخرة من المقامات المحمودة
لا يناله والا فاسم الزهد قد لا يفارقه بالاضافة الى ما زهد فيه من الفضول والكثرة وأما المنفرد في جميع ذلك
أخف من أمر المعيل وقد قال أبو سليمان لا ينبغي ان يرهق الرجل أهله الى الزهد بل بدعوم اليه فان أجابوا والا تركهم
وفعل بنفسه ما شاء معناه ان التضييق المشروط على الزاهد يخصه ولا يلزمه كل ذلك في عياله نعم لا ينبغي أن يجيهم
أيضا فيما يخرج عن حد الاعتدال وليتعلم من رسول الله ﷺ اذا انصرف من بيت فاطمة رضوان الله عليها
بسبب سترو قلبين لان ذلك من الزينة لا من الحاجة فاذا ما يضطر الانسان اليه من جاء ومال ليس بمحذور بل
الزائد على الحاجة سم قاتل والمقتصر على الضرورة دواء نافع وما بينهما درجات متشابهة فما يقرب من الزيادة وان
لم يكن سما فانه مضر وما يقرب من الضرورة فهو وان لم يكن دواء نافعا لكنه قليل الضرر والسم محظور شر به
والدواء فرض تناوله وما بينهما مشبه أمره فمن احتاط فانه محتاط لنفسه ومن تساهل فانه يتساهل على نفسه ومن
استبرأ لدينه وترك ما يريه الى ما لا يريه ورد نفسه الى مضيق الضرورة فهو الآخذ بالحزم وهو من الفرقة الناجية
لا محالة والمقتصر على قدر الضرورة والمهم لا يجوز أن ينسب الى الدنيا بل ذلك القدر من الدنيا هو عين الدين لانه
شرط الدين والشرط من جملة المشروط ويدل عليه ما روي ان ابراهيم الخليل عليه السلام أصابته حاجة فذهب
الى صديق له يستقرضه شيئا فلم يقرضه فرجع مهموما فأوحى الله تعالى اليه لو سألت خليلك لاعطاك فقال يا رب
عرفت مقتك للدنيا فخفت ان أسألك منها شيئا فأوحى الله تعالى اليه ليس الحاجة من الدنيا فاذا قدر الحاجة من
الدين وما وراء ذلك وبال في الآخرة وهو في الدنيا أيضا كذلك يعرفه من يخبر أحوال الاغنياء وما عليهم من المحنة
في كسب المال وجمعه وحفظه واحتمال الذل فيه وغاية سعادته به أن يسلم لورثته فيأكلونه ويربما يكونون أعداء له
وقد يستعينون به على المعصية فيكون هو معينا لهم عليها ولذلك شبه جامع الدنيا ومتبع الشهوات بدرد القز لا يزال
ينسج على نفسه حيا ثم يروم الخروج فلا يجد غلصا فيموت ويهلك بسبب عمله الذي عمله بنفسه فكذلك كل من
اتبع شهوات الدنيا فانه يحكم على قلبه بسلاسل تقيد به بما يشتهي حتى تتظاهر عليه السلاسل فيقيد به المال والجاه
والأهل والولد وشبابة الأعداء ومراآة الأصدقاء وسائر حظوظ الدنيا فلو خطر له أنه قد أخطأ فيه فقصده

الخروج من الدنيا لم يقدر عليه ورأى قلبه مقيدا بسلاسل وأغلال لا يقدر على قطعها ولو ترك محبوها من عا به
 باختياره كاد أن يكون قاتلا لنفسه وساعيا في هلاكه إلى أن يفرق ملك الموت بين جميعها دفعة واحدة فتبقى
 السلاسل في قلبه معلقة بالدنيا التي قاتته وخلفها فهي تجاذبه إلى الدنيا ومخالب ملك الموت قد علقت بهروق قلبه
 تجذبه إلى الآخرة فيكون أمون أحواله عند الموت أن يكون كشخص ينشر بالمنشار ويفصل أحدا جانيبه عن
 الآخر بالمجازية من الجانيين والذي ينشر بالمنشار إنما ينزل المؤمن بيد نهو يألم قلبه بذلك بطريق السراية من حيث
 أثره فما ظنك بألم يمكن أو لا من صميم القلب مخصوصا به لا بطريق السراية إليه من غيره فهذا أول عذاب يلقاه
 قبل ما يراه من حسرة قوت النزول في أعلى عليين وجوار رب العالمين فبالنزع إلى الدنيا يحجب عن لقاء الله تعالى
 وعند الحجاب تسلط عليه نار جهنم إذا النار غير مسلطة إلا على محبوب قال الله تعالى ﴿كلا إنهم عن ربهم يومئذ
 لمحجوبون ثم إنهم لصالوا الجحيم﴾ فرتب العذاب بالنار على ألم الحجاب وألم الحجاب كاف من غير علاوة النار فكيف
 إذا أضيفت العلاوة إليه فنسأل الله تعالى أن يقرر في أممنا (١) ما نثقت في روع رسول الله ﷺ حيث قيل
 له أحبب من أحببت فانك مفارقة وفي معنى ما ذكرناه من المثال قول الشاعر

كدود كدود القز ينسج دائما * ويهلك غما وسط ما هو ناسجه

ولما انكشف لا ولياء الله تعالى أن العبد ملك نفسه بأعماله واتباعه هوى نفسه أهلاك دود القز نفسه رفضوا
 الدنيا بالكلية حتى قال الحسن رأيت سبعين بدر يا كانوا فيما أحل الله لهم أزهدهمكم فيما حرم الله عليكم وفي لفظ آخر
 كانوا بالبلاء أشد فرحانكم بالخصب والرخاء لورأيتهم قلم مجانين ولورأوا خياركم قالوا ما هؤلاء من خلاق
 ولورأوا شراركم قالوا ما يؤمن هؤلاء بيوم الحساب وكان أحدهم يعرض له المال الحلال فلا يأخذه ويقول
 أخاف أن يفسد على قلبي فن كان له قلب فهو لا يحاله يخاف من فساده والذين أمات حب الدنيا قلوبهم فقد أخبر الله
 عنهم إذ قال تعالى ﴿ورضوا بالحياة الدنيا واطمأنوا بها والذين هم عن آياتنا غافلون﴾ وقال عز وجل ولا تطع من
 أغفلنا قلبه عن ذكرنا واتبع هواه وكان أمره فرطا وقال تعالى فاعرض عن تولى عن ذكرنا ولم يرد إلا الحياة
 الدنيا ذلك مبغهم من العلم قاحل ذلك كله على الغفلة وعدم العلم ولذلك قال رجل لعيسى عليه السلام احملي معك
 في سياحتك فقال أخرج مالك وألحقني فقال لا أستطيع فقال عيسى عليه السلام بعجب يدخل الغنى الجنة أو قال
 بشدة وقال بعضهم ما من يوم ذر شارقه إلا وأربعة أملاك ينادون في الآفاق بأربعة أصوات ملكان بالشرق
 وملكان بالمغرب يقول أحدهم بالشرق يا باغي الخير هلم ويا باغي الشر أقصر ويقول الآخر اللهم أعط منفقا خلفا
 وأعط ممسكا ثلثا ويقول اللذان بالمغرب أحدهما الموت وابتوا بالخراب ويقول الآخر كلوا وتمتعوا
 بطول الحساب

﴿بيان علامات الزهد﴾

اعلم أنه قد يظن أن تارك المال زاهد وليس كذلك فإن ترك المال وإظهار الخشونة سهل على من أحب المدح بالزهد
 فكم من الرهابين من ردوا أنفسهم كل يوم إلى قدر يسير من الطعام ولازموا ديرا لا باب له وإنما مسرة أحدهم
 معرفة الناس حاله ونظرهم إليه ومدحهم له فذلك لا يدل على الزهد دلالة قاطعة بل لابد من الزهد في المال والجاه
 جميعا حتى بكل الزهد في جميع حظوظ النفس من الدنيا بل قديدي جماعة الزهد مع لبس الاصواف الفاخرة
 والثياب الرفيعة كما قال الخواص في وصف المدعين إذ قال وقوم ادعوا الزهد ولبسوا الفاخر من اللباس بموهون
 بذلك على الناس ليهدي إليهم مثل لباسهم أثلا ينظر إليهم بالعين التي ينظر بها إلى الفقراء فيحتقروا فيعطوا
 كما تعطى المساكين ويحتجون لنفوسهم باتباع العلم وانهم على السنة وإن الأشياء داخلية إليهم وهم خارجون منها
 وإنما يأخذون بعلة غيرهم هذا إذا طولبوا بالحقائق وألجؤا إلى المضائق وكل هؤلاء أكلة الدنيا بالدين لم يعنوا
 بتصفية أسرارهم ولا تهذيب أخلاق نفوسهم فظهرت عليهم صفاتهم فغلبتهم قادعها حالهم فهم ماثلون إلى

(١) حديث ثقت في روعه أحبب من أحببت فانك مفارقة تقدم

سموه قبل الروح
 سرا هو قلب
 انصف بوصف
 زائد غير ما عهدوه
 وفي مثل هذا
 الترقى من الروح
 والقلب تترقى
 النفس إلى محل
 القلب وتنخلع
 من وصفها فتصير
 نفسا مطهنة
 تريد كثيرا من
 مردات القلب
 من قبل اذ صار
 القلب يريد ما يريد
 مولاه متسبعا عن
 الحول والقوة
 والارادة والاختيار
 وعندها ذاق طعم
 صرف العبودية
 حيث صار حرا
 عسى ارادته
 واختياراته وأما
 العقل فهو لسان
 الروح وترجمان
 البصيرة والبصيرة
 للروح بمثابة القلب
 والعقل بمثابة
 اللسان وقد ورد
 في الخبر عن
 رسول الله ﷺ
 أنه قال أول ما خلق

الدنيا متبعون للهوى فهذا كلام الخواص رحمه الله فاذا معرفة الزهد أمر مشكل بل حال الزهد على الزهد مشكل و ينبغي أن يعول في باطنه على ثلاث علامات (العلامة الأولى) أن لا يفرح بوجود ولا يحزن على مفقود كما قال تعالى (لكيلا تأسوا على ما فاتكم ولا تفرحوا بما آتاكم) بل ينبغي أن يكون بالضم من ذلك وهو أن يحزن بوجود المال و يفرح بفقده (العلامة الثانية) أن يستوى عنده ذامه ومادحه فالأول علامة الزهد في المال والثاني علامة الزهد في الجاه (العلامة الثالثة) أن يكون أنسه بالله تعالى والغالب على قلبه حلاوة الطاعة اذ لا يخلوا القلب عن حلاوة المحبة اما محبة الدنيا واما محبة الله وهما في القلب كالماء والهواء في القدح فالماء اذا دخل خرج الهواء ولا يجتمعان وكل من أنس بالله اشتغل به ولم يشغل بغيره ولذلك قيل لبعضهم الى ماذا أفنى بهم الزهد فقال الى الانس بالله فاما الانس بالدنيا والله فلا يجتمعان وقد قال أهل المعرفة اذا تعلق الايمان بظاهر القلب أحب الدنيا والآخرة جميعا وعمل لها واذا بطن الايمان في سويداء القلب وبشره أبغض الدنيا فلم ينظر اليها ولم يعمل لها ولهذا ورد في دعاء آدم عليه السلام اللهم اني أسألك ايمانا يا شرقي و قال أبو سليمان من شغل بنفسه شغل عن الناس وهذا مقام العاملين ومن شغل بر به شغل عن نفسه وهذا مقام العارفين والزاهد لا بد وأن يكون في أحدهذين المقامين ومقامه الأول أن يشغل نفسه بنفسه وعند ذلك يستوى عنده المدح والذم والوجود والعدم ولا يستدل بمسا كة قليلا من المال على فقد زهده أصلا قال ابن أبي الحواري قلت لأبي سليمان اكان داود الطائي زاهدا قال نعم قلت قد بلغني أنه ورث عن أبيه عشرين دينارا فأنفقها في عشرين سنة فكيف كان زاهدا وهو يمسك الدنيا نير فقال أردت منه أن يبلغ حقيقة الزهد وأراد بالحقيقة العافية فان الزهد ليس له غاية لكثرة صفات النفس ولا يتم الزهد الا بالزهد في جميعها فكل من ترك من الدنيا شيئا مع القدرة عليه خوفا على قلبه وعلى دينه فله مدخل في الزهد بقدر ما تركه وآخره أن يترك كل ما سوى الله حتى لا يتوسدوا حجرا كما فعله المسيح عليه السلام فنسأل الله تعالى أن يرزقنا من مبادئه نصيبا وان قل فان أمثالا لا يستجري على الطمع في غايته وان كان قطع الرجاء عن فضل الله غير مأذون فيه واذا لاحظنا عجائب نعم الله تعالى علينا علمنا أن الله تعالى لا يتعاطى شيء فلا بد في أن نعظم السؤال اعتمادا على الجود والمجاوز لكل كمال فاذا علامة الزهد استواء الفقر والغنى والعز والذل والمدح والذم وذلك لغلبة الانس بالله ويتفرع عن هذه العلامات علامات أخرى لا محالة مثل أن يترك الدنيا ولا يبالي من أخذها وقيل علامته أن يترك الدنيا كما هي فلا يقول أبني رباطا أو أعمر مسجدا أو قال يحيى بن معاذ علامة الزهد السخاء بالموجود وقال ابن خفيف علامته وجود الراحة في الخروج من الملك وقال أيضا الزهد هو عزوف النفس عن الدنيا بلا تكلف وقال أبو سليمان الصوف علم من أعلام الزهد فلا ينبغي أن يلبس صوفا بثلاثة دراهم وفي قلبه رغبة خمسة دراهم وقال أحمد بن حنبل وسفيان رحمهما الله علامة الزهد قصر الأمل وقال سري لا يطيب عيش الزاهد اذا اشتغل عن نفسه ولا يطيب عيش العارف اذا اشتغل بنفسه وقال النصر ابا ذى الزاهد غريب في الدنيا والعارف غريب في الآخرة وقال يحيى بن معاذ علامة الزهد ثلاث عمل بلا علاقة وقول بلا طمع وعز بلا رياسة وقال أيضا الزاهد الله يسعطك الخلل والخردل والعارف يشمك المسك والعنبر وقال له رجل متى أدخل حانوت التوكل وألبس رداء الزهد أو أقعد مع الزاهدين فقال اذا صرت من رياضتك لنفسك في السر الى حد لو قطع الله عنك الرزق ثلاثة أيام لم تضعف في نفسك فلما ما لم تبلغ هذه الدرجة فجلوسك على بساط الزاهدين جهل ثم لا آمن عليك أن تقتضح * وقال أيضا الدنيا كالعروس ومن يطلبها ماشطتها والزاهد فيها يسخم وجهها ويتف شعرها ويحرق ثوبها والعارف يشغل بالله تعالى ولا يلتفت اليها وقال السري ما رست كل شيء من أمر الزهد فقلت منه ما أريد الا الزهد في الناس فاني لم أبلغه ولم أطفه وقال الفضيل رحمه الله جعل الله الشر كله في بيت وجعل مفتاحه حب الدنيا وجعل الخير كله في بيت وجعل مفتاحه الزهد في الدنيا فهذا ما أردنا أن نذكره من حقيقة الزهد وأحكامه واذا كان الزهد لا يتم الا بالتوكل فلنشرع في بيانها

الله العقل فقال له
أقبل فأقبل ثم قال
له أدبر فأدبر ثم قال
له أقعد فقدم ثم قال
له انطق فنطق ثم
قال له اصمت
فصمت فقال
وعزني وجلالي
وعظمتي وكبريائي
وسلطاني
وجبروتي ما خلقت
خلقا أحب الي
منك ولا أكرم على
منك بك أعرف
وبك أحمد وبك
أطاع وبك أخذ
وبك أعطى واياك
أطاب ولك الثواب
وعليك العقاب وما
أكرمك بشيء
أفضل من الصبر
* وقال عليه
السلام لا يعجبكم
اسلام رجل حتى
تعلموا ما عقده
عقله وسألت
عائشة رضي الله
عنها النبي ﷺ
قالت قلت يا رسول
الله بأي شيء

شاء الله تعالى ﴿ كتاب التوحيد والتوكل وهو الكتاب الخامس من ربيع المنجيات من كتب إحياء علوم الدين ﴾
 ﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

الحمد لله مدبر الملك والملكوت المنفرد بالعزة والجبروت الرافع للسماء بغير عمداء المقدر فيها أرزاق العباد الذي
 صرف أعين ذوى القلوب والألباب عن ملاحظة الوسائط والأسباب إلى مسبب الأسباب ورفع همهم عن
 الالتفات إلى ما عداه والاعتماد على مدبره سواء فلم يعبدوا إلا إياه علماً بأنه الواحد الفرد الصمد الإله وتحققاً بأن
 جميع أصناف الخلق عباداً مثله لا يبتغي عندهم الرزق وأنه ما من ذرة إلا إلى الله خلقها وما من دابة إلا على الله
 رزقها فلما تحققوا أنه لرزق عباده ضامن وبه كفيل توكلوا عليه فقالوا حسبنا الله ونعم الوكيل والصلاة على محمد
 قانع الأباطيل الهادي إلى سواء السبيل وعلى آله وسلم تسليماً كثيراً ﴿ أما بعد ﴾ فإن التوكل منزل من منازل الدين
 ومقام من مقامات الموقنين بل هو من معالي درجات المقر بين وهو في نفسه غامض من حيث العلم ثم هو شاق من
 حيث العمل ووجه غموضه من حيث الفهم أن ملاحظة الأسباب والاعتماد عليها شرك في التوحيد والتناقل عنها
 بالكلية طعن في السنة وقدح في الشرع والاعتماد على الأسباب من غير أن ترى أسباباً تغير في وجه العقل وانغماس
 في غمرة الجهل وتحقيق معنى التوكل على وجه يتوافق فيه مقتضى التوحيد والنقل والشرع في غاية الغموض والعسر
 ولا يقوى على كشف هذا الغطاء مع شدة الخفاء والأساسرة العلماء الذين اكتحلوا من فضل الله تعالى بأنوار
 الحقائق فابصروا وتحققوا ثم نطقوا بالأعراب عما شاهدوه من حيث استنطقوا ونحن الآن نبسأ بذكر فضيلة
 التوكل على سبيل التقديم ثم نردفه بالتوحيد في الشطر الأول من الكتاب ونذكر حال التوكل وعمله في الشطر
 الثاني

﴿ بيان فضيلة التوكل ﴾

﴿ أما من الآيات ﴾ فقد قال تعالى ﴿ وعلى الله فتوكلوا إن كنتم مؤمنين ﴾ وقال عز وجل ﴿ وعلى الله فليتوكل
 المتوكلون ﴾ وقال تعالى ومن يتوكل على الله فهو حسبه وقال سبحانه وتعالى إن الله يحب المتوكلين وأعظم بمقام
 موسوم بحبة الله تعالى صاحبه ومضمون بكفاية الله تعالى ملاسه فمن الله تعالى حسبه وكافيه وعبه ومراعيه
 فقد فاز الفوز العظيم فإن المحبوب لا يعذب ولا يبعد ولا يحجب وقال تعالى أليس الله بكاف عبده فطاب لب الكفاية
 من غيره هو التارك للتوكل وهو المكذب لهذه الآية فإنه سؤال في معرض استنطاق بالحق كقوله تعالى ﴿ هل
 أتى على الإنسان حين من الدهر لم يكن شيئاً مذكوراً ﴾ وقال عز وجل ومن يتوكل على الله فإن الله عزيز حكيم أي
 عزيز لا يذل من استجار به ولا يضيع من لاذبجنا به والتجأ إلى ذمائه وحماه وحكيم لا يقصر عن تدبير من توكل
 على تدبيره وقال تعالى ﴿ إن الذين تدعون من دون الله عباداً مثلاً سم ﴾ بين أن كل ما سوى الله تعالى عبد مسخر
 حاجته مثل حاجتكم فكيف يتوكل عليه وقال تعالى ﴿ إن الذين تعبدون من دون الله لايملكون لكم رزقاً
 فابتنوا عند الله الرزق واعبدوه ﴾ وقال عز وجل والله خزائن السموات والأرض ولكن المنافقين لا يفقهون
 وقال عز وجل يدبر الأمر من شفيع إلا من بعداذه وكل ما ذكر في القرآن من التوحيد فهو تنبيه على قطع
 الملاحظة عن الأغيار والتوكل على الواحد القهار ﴿ وأما الأخبار ﴾ فقد قال عليه السلام فيما رواه ^(١) ابن مسعود رأيت
 الأمام في الموسم فرأيت أمي قد ملؤا السهل والجبل فاعجبني كثرتهم وهياً نهم فقيل لي أترضيت قلت نعم قيل ومع
 هؤلاء سبعون ألفاً يدخلون الجنة بغير حساب قيل من هم يا رسول الله قال الذين لا يكتوون ولا يتطيرون
 ولا يسترقون وعلى ربهم يتوكلون فقام عكاشة وقال يا رسول الله ادع الله أن يجعلني منهم فقال رسول الله ﷺ
 اللهم اجعله منهم فقام آخر فقال يا رسول الله ادع الله أن يجعلني منهم فقال ﷺ سبقك بها عكاشة وقال ﷺ

﴿ كتاب التوحيد والتوكل ﴾

(١) حديث ابن مسعود رأيت الأمام في الموسم فرأيت أمي قد ملؤا السهل والجبل الحديث رواه ابن منيع
 بإسناد حسن واتفق عليه الشيخان من حديث ابن عباس

يفاضلون الناس
 قال بالعقل في
 الدنيا والآخرة
 قالت قلت أليس
 يجزي الناس
 بأعمالهم قال
 يا عائشة وهل يعمل
 بطاعة الله إلا من
 قد عقل فبقدر
 عقولهم يعملون
 وعلى قدر ما يعملون
 يجزون وقال عليه
 السلام إن الرجل
 لينطلق إلى المسجد
 فيصلي وصلاته
 لا تعدل جناح
 بعوضة وإن
 الرجل ليأتي
 المسجد فيصلي
 وصلاته تعدل
 جبل أحد إذا
 كان أحسنهما
 عقلاً قيل وكيف
 يكون أحسنهما
 عقلاً قال أورعهما
 عن محارم الله
 وأحرصهما على
 أسباب الخير
 وإن كان دونه في
 العمل والتطوع
 (وقال) عليه

(١) لو أنكم تتوكلون على الله حق توكله لرزقكم كما يرزق الطير تغدو خفافاً وتروح بطاناً وقال ﷺ (٢) من انقطع إلى الله عز وجل كفاه الله تعالى كل مؤنة ورزقه من حيث لا يحتسب ومن انقطع إلى الدنيا رزقه الله اليها وقال ﷺ (٣) من سره أن يكون أغنى الناس فليكن بما عند الله أوثق منه بما في يديه ويروى عن رسول الله ﷺ أنه (٤) كان إذا أصاب أهله خصاصة قال قوماً إلى الصلاة ويقول بهذا أمرني ربي عز وجل قال عز وجل وأمر أهلك بالصلاة واصطبر عليها الآية وقال ﷺ (٥) لم تترك من استرقى واكتوى وروى أنه لما قال جبريل لأبراهيم عليهما السلام وقدرى إلى النار بالمنجنيق ألك حاجة قال أما إليك فلا واه بقوله حسبي الله ونعم الوكيل اذ قال ذلك حين أخذ ليرمي فأ نزل الله تعالى وإبراهيم الذي وفى وأوحى الله تعالى إلى داود عليه السلام ياد داود ما من عبد يعتصم بي دون خاقي فتكيد السموات والأرض الا جعلت له مخرجاً (وأما الآثار) فقد قال سعيد بن جبيرة لثغني عقرب فأقسمت على أمتي لتسترقني فناولت الراقي يدي التي لم تلدغ وقرأ الخواص قوله تعالى (وتوكل على الحى الذى لا يموت) إلى آخرها فقال ما ينبغي للعبد بعد هذه الآية أن يلجأ إلى أحد غير الله تعالى وقيل لبعض العلماء فى منامه من وثق بالله تعالى فقد أحرز قوته وقال بعض العلماء لا يشغلك المضمون لك من الرزق عن المفروض عليك من العمل فتضيع أمر آخرتك ولا تنال من الدنيا الا ما قد كتب الله لك وقال يحيى بن معاذ فى وجود العبد الرزق من غير طلب دلالة على أن الرزق مأثور بطلب العبد وقال إبراهيم بن آدم سألت بعض الرهبان من أين تأكل فقال لى ليس هذا العلم عندي ولكن سر ربي من أين يطعمني وقال هرم بن حيان لا ويس القرنى أين تأمرني أن أكون فأومأ إلى الشام قال هرم كيف المعيشة قال أويس أف لهذه القلوب قد دخلها الشك لما تنفعها الموعظة وقال بعضهم متى رضيت بالله وكيلاً وجدت إلى كل خير سبيلاً نسأل الله تعالى حسن الأدب

بيان حقيقة التوحيد الذى هو أصل التوكل

اعلم أن التوكل من أبواب الايمان وجميع أبواب الايمان لا تنتظم الا بعلم وحال وعمل والتوكل كذلك ينتظم من علم هو الأصل وعمل هو الثمرة وحال هو المراد باسم التوكل فلنبدأ ببيان العلم الذى هو الأصل وهو المسمى ايمانا فى أصل اللسان اذ الايمان هو التصديق وكل تصديق بالقلب فهو علم واذا قوى سمي يقيناً ولكن أبواب اليقين كثيرة ونحن انما نحتاج منها الى ما نهى عليه التوكل وهو التوحيد الذى يترجم قولك لا اله الا الله وحده لا شريك له والايمان بالقدره التى يترجم عنها قولك له الملك والايمان بالجود والحكمة الذى يدل عليه قولك وله الحمد فمن قال لا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شىء قدير تم له الايمان الذى هو أصل التوكل أعنى أن يصير معنى هذا القول وصفاً لازماً لقلبه غالباً عليه فالما التوحيد فهو الأصل والقول فيه يطول وهو من علم المكاشفة

(١) حديث لو أنكم تتوكلون على الله حق توكله لرزقكم كما يرزق الطير الحديث الترمذى والحاكم وصححه من حديث عمرو وقد تقدم (٢) حديث من انقطع إلى الله كفاه الله كل مؤنة الحديث الطبرانى فى الصغير وابن أبى الدنيا ومن طريقه البيهقى فى الشعب من رواية الحسن بن عمران بن حصين ولم يسمع منه وفيه إبراهيم بن الأشعث تكلم فيه أبو حاتم (٣) حديث من سره أن يكون أغنى الناس فليكن بما عند الله أوثق منه بما في يديه الحاكم والبيهقى فى الزهد من حديث ابن عباس باسناد ضعيف (٤) حديث كان إذا أصاب أهله خصاصة قال قوماً إلى الصلاة ويقول بهذا أمرني ربي قال تعالى وأمر أهلك بالصلاة واصطبر عليها الطبرانى فى الاوسط من حديث محمد بن حمزة عن عبد الله بن سلام قال كان النبي ﷺ إذا نزل بأهله الضيق أمرهم بالصلاة ثم قرا هذه الآية ومحمد بن حمزة بن يوسف بن عبد الله بن سلام انما ذكرناه روايته عن ابيه عن جده فيبعد سماعه من جد ابيه (٥) حديث لم يتوكل من استرقى واكتوى الترمذى وحسنه والنسائى فى الكبرى والطبرانى واللفظ له الا انه قال او من حديث المغيرة ابن شعبه وقال الترمذى من اكتوى واسترقى فقد برى من التوكل وقال النسائى ما توكل من اكتوى واسترقى

الصلاة والسلام
ان الله تعالى قسم
العقل بين عباده
اشتاقاً فان الرجلين
يستوى علمهما
وبرهما وصومهما
وصلاهما
ولكنهما يتفاوتان
فى العقل كالذرة فى
جنب احدى وروى
عن وهب بن منبه
انه قال انى اجدى
سبعة كتب ان
جميع ما اعطى
الناس من بده
الدنيا الى انقطاعها
من العقل فى جنب
عقل رسول الله
ﷺ كهيئة رملة
وقعت من بين
جميع رمال الدنيا
واختلف الناس
فى ماهية العقل
والكلام فى ذلك
يكثرون ولا يؤثر نقل
الافاويل وليس
ذلك من غرضنا
فقال قوم العقل
من العلوم فان
الحالى من جميع

ولكن بعض علوم المكاشفات متعلق بالأعمال بواسطة الاحوال ولا يتم علم المعاملة الا بها فاذا لا تتعرض الا
 للقدر الذي يتعلق بالمعاملة والا فالوحيد هو البحر الخضم الذي لا ساحل له فنقول للتوحيد أربع مراتب وهو
 ينقسم إلى لب والى اب اللب والى قشر والى قشر القشر ولتمثل ذلك تقريبا إلى الافهام الضعيفة بالجوز في قشرته
 العليا فان له قشرين وله لب وللب دهن هو لب اللب فالرتبة الاولى من التوحيد هي أن يقول الانسان بلسانه
 لا اله الا الله وقلبه غافل عنه أو منكرك له كتوحيد المنافقين والثانية أن يصدق بمعنى اللفظ قلبه كما يصدق به عموم
 المسلمين وهو اعتقاد العوام والثالثة أن يشاهد ذلك بطريق الكشف بواسطة نور الحق وهو مقام المقر بين
 وذلك بأن يرى أشياء كثيرة ولكن يراها على كثرتها صادرة عن الواحد القهار والرابعة أن لا يرى في الوجود
 الا واحدا وهي مشاهدة المصدقين وتسميه الصوفية الفناء في التوحيد لا نه من حيث لا يرى الا واحدا فلا
 يرى نفسه أيضا واذا لم يرن نفسه لكونه مستغرقا بالتوحيد كان قانيا عن نفسه في توحيده بمعنى أنه فنى عن رؤية
 نفسه والخلق فالاول موحد بمجرد اللسان ويعظم ذلك صاحبه في الدنيا عن السيف والسنان والثاني موحد
 بمعنى أنه معتقد بقلبه مفهوم لفظه وقلبه خال عن التكذيب بما انعقد عليه قلبه وهو عقدة على القلب ليس فيه
 انشراح وانفساح ولكنه يحفظ صاحبه من العذاب في الآخرة ان توفي عليه ولم تضعف بالمعاصي عقده ولهذا
 العقدة حيل يقصد بها تضعيفه وتحليله تسمى بدعة وله حيل يقصد بها دفع حيلة التحليل والتضعيف ويقصد
 بها أيضا احكام هذه العقدة ورثها على القلب وتسمى كلاما والعارف به يسمى متكلما وهو في مقابلة المبتدع
 ومقصده دفع المبتدع عن تحليل هذه العقدة عن قلوب العوام وقد ينحصر المتكلم باسم الموحد من حيث انه يحصى
 بكلامه مفهوم لفظ التوحيد على قلوب العوام حتى لا تتحل عقده والثالث موحد بمعنى أنه لم يشاهد الا قاعلا
 واحدا اذا انكشف له الحق كما هو عليه ولا يرى قاعلا بالحقيقة الا واحدا وقد انكشفت له الحقيقة كما هي
 عليه لا أنه كاف قلبه أن يعقد على مفهوم لفظ الحقيقة فان تلك رتبة العوام والمتكلمين إذ لم يفارق المتكلم العام في
 الاعتقاد بل في صفة تلايق الكلام الذي به يدفع حيل المبتدع عن تحليل هذه العقدة والرابع موحد بمعنى أنه لم
 يحضر في شهوده غير الواحد فلا يرى الكل من حيث انه كثير بل من حيث انه واحد وهذه هي الغاية القصوى
 في التوحيد فالاول كالقشرة العليا من الجوز والثاني كالقشرة السفلى والثالث كاللب والرابع كالدهن المستخرج
 من اللب وكما أن القشرة العليا من الجوز لا خير فيها بل أن كل فهو مر المذاق وان نظرا إلى باطنه فهو كره المنظر
 وان اتخذ حطباً أطفأ النار وأكثر الدخان وان ترك في البيت ضيق المكان فلا يصالح الا أن يترك مدة على الجوز
 لتصون ثم يرمى به عنه فكذلك التوحيد بمجرد اللسان دون التصديق بالقلب عديم الجدوى كثير الضرر مذموم
 الظاهر والباطن لكنه ينفع مدة في حفظ القشرة السفلى إلى وقت الموت والقشرة السفلى هي القلب والبدن وتوحيد
 المنافق يصون بدنه عن سيف الغزاة قاتلهم يؤمر بأشق القلوب والسيف إنما يصيب جسم البدن وهو القشرة
 وإنما يتجرد عنه بالموت فلا يبقى لتوحيده فائدة بعده وكما أن القشرة السفلى ظاهرة النفع بالاضافة إلى القشرة
 العليا فانها تصون اللب وتحرسه عن الفساد عند الادخار واذا فصلت أمكن أن ينتفع بها حطباً لكنها نازلة القدر
 بالاضافة إلى اللب وكذلك مجرد الاعتقاد من غير كشف كثير النفع بالاضافة إلى مجرد نطق اللسان ناقص القدر
 بالاضافة إلى الكشف والمشاهدة التي تحصل بانشراح الصدور وانفساحه واشراق نور الحق فيه اذ ذلك الشرح هو
 المراد بقوله تعالى فمن يرد الله أن يهديه يشرح صدره للإسلام وبقوله عز وجل فمن شرح الله صدره للإسلام فهو
 على نور من ربه وكما أن اللب نفيس في نفسه بالاضافة إلى القشر وكله المقصود ولكنه لا يخلو عن شوب عصارة
 بالاضافة إلى الدهن المستخرج منه فكذلك توحيد الفعل مقصود حال السالكين لكنه لا يخلو عن شوب ملاحظة
 الغير والالتفات إلى الكثرة بالاضافة إلى من لا يشاهد سوى الواحد الحق فان قلت كيف يتصور أن لا يشاهد الا
 واحدا وهو يشاهد السماء والأرض وسائر الأجسام المحسوسة وهي كثيرة فكيف يكون الكثير واحدا فاعلم

العلوم لا يوصف
 بالعقل وليس العقل
 جميع العلوم فان
 الخالي عن معظم
 العلوم يوصف
 بالعقل وقالوا ليس
 من العلوم النظرية
 فان من شرط
 ابتداء النظر تقدم
 كمال العقل فهو
 اذا من العلوم
 الضرورية وليس
 هو جميعها فان
 صاحب الحواس
 المختلة عاقل وقد
 عديم بعض
 مدارك العلوم
 الضرورية وقال
 بعضهم العقل ليس
 من أقسام العلوم
 لأنه لو كان منها
 لوجب الحكم بأن
 الذاهل عن ذكر
 الاستحالة والجواز
 لا يتصف بكونه
 عاقلاً ونحن نرى
 العاقل في كثير
 من أوقاته ذاهلاً
 وقالوا هذا العقل
 صفة يتبها بها
 درك العلوم

أن هذه غاية علوم المكاشفات وأسرار هذا العلم لا يجوز أن تسطر في كتاب فقد قال العارفون إفشاء سر الربوبية كفر ثم هو غير متعلق بعلم المعاملة نعم ذكر ما يكسر سورة استبعادك ممكن وهو الشئ قد يكون كثيراً بنوع مشاهدة واعتبار أو يكون واحداً بنوع آخر من المشاهدة والاعتبار وهذا كما أن الإنسان كثيراً التفت إلى روحه وجسده وأطرافه وعروقه وعظامه وأحشائه وهو باعتبار آخر ومشاهدة أخرى واحداً نقول أنه إنسان واحد فهو بالإضافة إلى الإنسانية واحد وكم من شخص يشاهد إنساناً ولا يخطر بباله كثرة أمثاله وعروقه وأطرافه وتفصيل روحه وجسده وأعضائه والفرق بينهما أنه في حالة الاستغراق والاستهتار به مستغرق بواحد ليس فيه تفرق وكأنه في عين الجمع والمثلث إلى الكثرة في تفرقة فكذلك كل ما في الوجود من الخالق والمخلوق له اعتبارات ومشاهدات كثيرة مختلفة فهو باعتبار واحد من الاعتبارات واحد وباعتبارات أخرى سواء كثيراً وبعضها أشد كثرة من بعض ومثاله الإنسان وإن كان لا يطابق الغرض ولكنه ينسب في الجملة على كيفية مصير الكثرة في حكم المشاهدة واحد ويستبين بهذا الكلام ترك الإنكار والوجود للمقام لم يبلغه وتؤمن به إيمان تصديق فيكون لك من حيث أنك مؤمن بهذا التوحيد نصيب وإن لم يكن ما آمنت به صفتك كما أنك إذا آمنت بالنبوة وإن لم تكن نبياً كان لك نصيب منه بقدر قوة إيمانك وهذه المشاهدة التي لا يظهر فيها إلا الواحد الحق نارة تدوم وتارة تطرأ كالبرق الخاطف وهو الأكثر والدوام نادر عزيز وإلى هذا أشار الحسين بن منصور الحلج حيث رأى الخواص يدور في الأسفار فقال فيما إذا أنت فقال أدور في الأسفار لا صحيح حاشي في التوكل وقد كان من المتوكلين فقال الحسين قد أنبت عمرك في عمران باطنك فأين الفناء في التوحيد فكان الخواص كان في تصحيح المقام الثالث في التوحيد فطال به بالمقام الرابع فهذه مقامات الموحدين في التوحيد على سهيل الأجمال فإن قلت فلا بد لهذا من شرح بمقدار ما يفهم كيفية إتيان التوكل عليه فاقول أما الرابع فلا يجوز الخوض في بياحه وليس التوكل أيضاً مبني عليه بل يحصل حال التوكل بالتوحيد الثالث وأما الأول وهو النفاق فواضح وأما الثاني وهو الاعتقاد فهو وجود في عموم المسلمين وطريق تأكيده بالكلام ودفع حيل المبتدعة فيه مذكور في علم الكلام وقد ذكرنا في كتاب الاقتصاد في الاعتقاد القدر المهم منه وأما الثالث فهو الذي بنى عليه التوكل إذ مجرد التوحيد بالاعتقاد لا يورث حال التوكل فلذلك كرمته القدر الذي يرتبط التوكل به دون تفصيله الذي لا يحتمله أمثال هذا الكتاب وحاصله أن ينكشف لك أن لا فاعل إلا الله تعالى وأن كل موجود من خلق ورزق وعطاء ومنع وحياة وموت وغنى وفقير إلى غير ذلك مما ينطلق عليه اسم المخلوق ببداهة واختراعه هو الله عز وجل لا شريك له فيه وإذا انكشف لك هذا لم تنظر إلى غيره بل كان منه خوفك وإليه رجائك وبه ثقته وعليه اتكاله فانه الفاعل على الأقراء دون غيره وما سواه مسخرون لاستقلالهم بتحرير ذرة من ملكوت السموات والأرض وإذا انفتحت لك أبواب المكاشفة اتضح لك هذا التصحيح من المشاهدة بالبصر وإنما يصدك الشيطان عن هذا التوحيد في مقام يفتني به أن يترك قلبك شائبة الشرك بسببين أحدهما الالتفات إلى اختيار الحيوانات والثاني الالتفات إلى الجمادات أما الالتفات إلى الجمادات فكأنما ذلك على المطرفي خروج الزرع ونباته ونمائه وعلى الغيم في نزول المطر وعلى البرد في اجتماع الغيم وعلى الريح في استواء السفينة وسيرها وهذا كله شرك في التوحيد وجهل بحقائق الأمور ولذلك قال تعالى (فأذا ركبوا الفلك دعوا الله مخلصين له الدين فلما نجاهم إلى البر إذا هم يشركون) قيل معناه أنهم يقولون لولا استواء الريح لما نجونا ومن انكشف له أمر العالم كما هو عليه علم أن الريح هو الهواء والهواء لا يتحرك بنفسه ما لم يحركه محرك وكذلك محركه وهكذا إلى أن ينتهي إلى المحرك الأول الذي لا يحركه ولا هو متحرك في نفسه عز وجل فالنجات العبد في النجاة إلى الريح يضاهي النجات من أخذ لتحرز قلبه فكذب الملك توقيعاً بالنفوس وتخليته فأخذ يشتغل بذكر الخير والكافد والقلم الذي به كتب التوقيع يقول لولا القلم لما تمخضت فيرى نجاته من القلم لا من محرك القلم وهو غاية الجهل ومن علم أن القلم

(ونقل عن الحرث)
ابن أسد المحاسبي
وهو من أجل
المشايخ أنه قال
العقل غريزة
ينها بها درك
العلوم وعلى هذا
يتقرر ما ذكرناه
في أول ذكر العقل
أنه لسان الروح
لأن الروح من
أمر الله وهي
المتحملة للأمانة
التي أبت السموات
والأرضون أن
يحملنها ومنها
ينفخ نور العقل
وفي نور العقل
تشكل العلوم
فالعقل للعلوم
بمشابة اللوح
المكتوب وهو
بصفته منكوس
متطلع إلى النفس
تارة ومتعصب
مستقيم تارة فمن
كان العقل فيه
منكوساً إلى النفس
فرقه في أجزاء
الكون وعدم
حسن الاعتدال
بذلك وأخطأ

طريق الاهتداء
ومن انتصب العقل
فيه واستقام تأيد
العقل بالبصيرة التي
هي للروح بمثابة
القلب واعتدى
الى المكون ثم
عرف الكون
بالمكون مستوفيا
أقسام المعرفة
بالمكون والكون
فيكون هذا
العقل عقل
الهداية فكما
أحب الله اقباله
في أمر دله على
اقباله عليه وما
كرهه الله في أمر
دله على الادبار
عنه فلا يزال
يتبع محاب الله
تعالى ويبتعد
مساخطه وكما
استقام العقل
وتأيد بالبصيرة
كانت دلالة على
الرشد ونبيه عن
السخي (قال)
بعضهم العقل
على ضربين
ضرب يبصر به
أمر دنياه وضرب
يبصر به أمر

لا يحكم له في نفسه وإنما هو مسخر في يد الكاتب لم يلتفت اليه ولم يشكر الا الكاتب بل ربما يدهشه فرح النجاة
وشكر الملك والكاتب من أن يخطر بباله القلم والخبر والدواة والشمس والقمر والنجوم والمطر والغيث والأرض
وكل حيوان وجماد مسخرات في قبضة القدرة كتسخير القلم في يد الكاتب بل هذا تمثيل في حذرك لا اعتقادك أن
الملك الموقع هو الكاتب التوقيع والحق أن الله تبارك وتعالى هو الكاتب لقوله تعالى (وما رميت اذ رميت ولكن
الله رمى) فإذا انكشف لك أن جميع ما في السموات والأرض مسخرات على هذا الوجه انصرف عنك الشيطان
خائبا وأيس عن مزج توحيده بهذا الشرك فأنك في المهلكة الثانية وهي الالتفات الى اختيار الحيوانات في
الأفعال الاختيارية ويقول كيف ترى الكل من الله وهذا الا انسان يهطيك رزقك باختياره فان شاء أعطاك
وان شاء قطع عنك وهذا الشخص هو الذي يحزرقبتك بسيفه وهو قادر عليك ان شاء حزر قبلك وان شاء عفا
عنك فكيف لا تخافه وكيف لا ترجوه وأمرك يسده وأنت تشاهد ذلك ولا تشك فيه ويقول له أيضا ان
كنت لا ترى القلم لأنه مسخر فكيف لا ترى الكاتب بالقلم وهو المسخر له وعند هذا ازل أقدام الاكثرين الا
عباد الله المخلصين الذين لا سلطان عليهم للشيطان اللعين فشاهدوا بنور البصائر كون الكاتب مسخرا مضطرا
كما شاهد جميع الضعفاء كون القلم مسخرا وعرفوا أن غلط الضعفاء في ذلك كغلط النملة مثل لو كانت تدب على
الكاغد فتري رأس القلم يسود الكاغد ولم يمتد بصرها الى اليد والأصابع فضلا عن صاحب اليد فغلطت وظنت
أن القلم هو المسود لليد وض وذلك لقصور بصرها عن مجاوزة رأس القلم لضيق حذقتها فكذلك من لم ينشرح
بنور الله تعالى صدره للاسلام قصرت بصيرته عن ملاحظة جبار السموات والأرض ومشاهدة كونه قاهرا
وراء الكل فوقف في الطريق على الكاتب وهو جهل محض بل أرباب القلوب والمشاهدات قد أنطق الله تعالى في
حقهم كل ذرة في السموات والأرض بقدرته التي بها نطق كل شيء حتى سمعوا تقديسها وتسبيحها لله تعالى
وشهادتها على نفسها بالعجز بلسان ذاق تسكلم بالأحرف ولا صوت لا يسمعه الذين هم عن السمع معزولون
ولست أعني به السمع الظاهر الذي لا يجاوز الأصوات فان الحمار شريك فيه ولا قدر لما يشارك فيه البهائم وإنما
أريد به سمع يدرك به كلام ليس بحرف ولا صوت ولا هو عربي ولا عجمي فان قلت فهذه أعجوبة لا يقبلها العقل
فصفتي كيفية نطقها وانما كيف نطقت وبماذا نطقت وكيف سبحت وقرست وكيف شهدت على نفسها
بالعجز فاعلم أن لكل ذرة في السموات والأرض مع أرباب القلوب مناجاة في السر وذلك مما لا ينحصر ولا
يتناهى فانها كلمات تستمد من بحر كلام الله تعالى الذي لا نهاية له قل لو كان البحر مدادا لكلمات ربي لنفد
البحر الآية ثم انها تناجي بأسرار الملك والملسكوت وافشاء السراوم بل صدور الاحرار قبورا لاسرار وهل
رأيت قط أمينا على أسرار الملك قد نوحى بنفها به فتسادي سره على ملاء من الخلق ولو جاز افشاء كل سر لنا
لما قال ^(١) لو تعلمون ما أعلم لضحكتم قليلا ولبكيتم كثيرا بل كان يذ كر ذلك لهم حتى يكون ولا
يضحكون ولما ^(٢) نهى عن افشاء سر القدر ولما قال ^(٣) اذا ذكر النجوم فأمسكوا واذا ذكر القدر
فأمسكوا واذا ذكر أصحائي فأمسكوا ولما ^(٤) خص حذيفة رضي الله عنه ببعض الاسرار فإذا عن حكايات
مناجاة ذرات الملك والملسكوت لقلوب أرباب المشاهدات مانعان أحدهما استعالة افشاء السر والثاني خروج
كلماتها عن الحصر والنهاية ولكن في المثال الذي كنا فيه وهي حركة القلم تحكي من مناجاتها قدرا يسيرا يفهم
به على الاجمال كيفية ابتناء التوكل عليه ونرد كلماتها الى الحروف والأصوات وان لم تكن هي حروفا

(١) حديث لو تعلمون ما أعلم لضحكتم قليلا والحديث تقدم غير مرة (٢) حديث النهي عن افشاء سر القدر
ابن عدي وأبو نعيم في الحلية من حديث ابن عمر القدر سر الله فلا تنفشوا الله عز وجل سره لفظ أبي نعيم وقال ابن
عدي لا تكلموا في القدر فانه سر الله الحديث وهو ضعيف وقد تقدم (٣) حديث اذا ذكر النجوم فأمسكوا
واذا ذكر القدر فأمسكوا الحديث الطبراني وابن حبان في الضعفاء وتقدم في العلم (٤) حديث انه خص حذيفة
ببعض الاسرار تقدم

وأصواتنا ولكن هي ضرورة التفهم فنقول قال بعض الناظرين عن مشكاة نور الله تعالى للكافرة وآه اسود وجهه بالخبر ما بال وجهك كان أبيض مشرقا والآن قد ظهر عليه السواد فلم سودت وجهك وما السبب فيه فقال الكاغد ما نصفتني في هذه المقالة فاني ما سودت وجهي بنفسى ولكن سئل الخبر فانه كان في المحبرة مجموعا التي هي مستقره ووطنه فسا فرعن الوطن ونزل بساحة وجهي ظلموا وعدوا ما فقال صدقت فسأل الخبر عن ذلك فقال ما نصفتني فاني كنت في المحبرة واداسا كنا عازما على أن لا أبرح منها فاعتدى على القلم بطمعه الفاسد واختطفني من وطني وأجلاني عن بلادي وفرق جمعي وبددني كما ترى على ساحة بيضاء قال سؤال عليه لا على فقال صدقت ثم سأل القلم عن السبب في ظلمه وعدوانه وإخراج الخبر من أوطانه فقال سل اليد والأصابع فاني كنت قصبها نابتا على شط الأنهار متمزها بين خضرة الأشجار فجاءتني اليد بسكين فنهجت عني قشري ومزقت عني ثيابي واقتلعتني من أصلي وفصلت بين أباي ثم برتني وشقت رأسي ثم غمستني في سواد الخبر ومرارتها وهي تستخذمني وتمشي على قمة رأسي ولقد نثرت الملح على جرحي بسؤالك وعتاك فتعج عني وسل من قهرني فقال صدقت ثم سأل اليد عن ظلمها وعدوانها على القلم واستخدامها له فقالت اليد ما نال اللحم والعظم ودم وهل رأيت لحما يظلم أو جسما يتحرك بنفسه وإنما أنا مركب مسخر ركبي فارس يقال له القدرة والعزة فهي التي ترددني وتجول بي في نواحي الأرض أما ترى المدروا الحجر والشجر لا يتعدى شيء منها مكانه ولا يتحرك بنفسه أذ لم يركبه مثل هذا الفارس القوي القاهر أما ترى أيدي الموت تساويني في صورة اللحم والعظم والدم ثم لا معاملة بينها وبين القلم فأنا أيضا من حيث أن لا معاملة بيني وبين القلم فسل القدرة عن شأني فاني مركب أزعجني من ركبي فقال صدقت ثم سأل القدرة عن شأنها في استعمالها اليد وكثرة استخدامهما وترديد ما فقالت دع عنك لومي ومعاتبتي فكم من لائم ملوم وكم من ملوم لا ذنب له وكيف خفي عليك أمرى وكيف ظننت أني ظلمت اليد لما ركبتها وقد كنت لها راكبة قبل التحريك وما كنت أحر كها ولا أستسخرها بل كنت نائمة ساكنة نوما ظن الظان نون بي أني ميتة أو معدومة لأنني ما كنت أنحرك ولا أتحرك حتى جاءني موكل أزعجني وأرهقني إلى ما تراه مني فكانت لي قوة على مساعدته ولم تكن لي قوة على مخالفته وهذا الموكل يسمى الإرادة ولا أعرفه إلا باسمه وهجرته وصياله أذ أزعجني من غمرة النوم وأرهقني إلى ما كان لي مندوحة عنه لو خلاني ورأي فقال صدقت ثم سأل الإرادة ما الذي جراك على هذه القدرة الساكنة المطمئنة حتى صرفتها إلى التحريك وأرهقتها إليه أرهاق ما لم تجد عنه ملخصا ولا مناصا فقالت الإرادة لا تعجل علي لنا عذرا وأنت تلوم فاني ما أنهضت بنفسى ولكني أنهضت وما أنهضت ولكني بعثت بحكم قاهر وأمر جازم وقد كنت ساكنة قبل مجيئه ولكن ورد علي من حضرة القلب رسول العلم على لسان العقل بالأشخاص للقدرة فاشخصتها باضطراب فاني مسكنة مسخرة تحت قهر العلم والعقل ولا أدري بأي جرم وقفت عليه وسخرت له وأزمت طاعته لكنني أدري أني في دعة وسكون ما لم يرد علي هذا الوارد القاهر وهذا الحاكم العادل أو الظالم وقد وقفت عليه وقفا وأزمت طاعته الزامابل لا يبقى لي معه مهاجزم حكمه طاقة على الخالفة لعمري مادام هو في التردد مع نفسه والتحير في حكمه فأنا ساكنة لكن مع استشعاروا انتظار لحكمه فإذا انجز حكمه أزعجت بطبع وقهر تحت طاعته وأشخصت القدرة لتقوم بموجب حكمه فسل العلم عن شأني ودع عني عتابك فاني كما قال القائل متى ترحلت عن قوم وقد قدروا أن لا تفارقهم قالوا احلونهم

فقال صدقت وأقبل على العلم والعقل والقلب مطالبا لهم ومعاتبا إياهم على استنهابهم الإرادة وتسخيرها لأشخاص القدرة فقال العقل أما أنا فسراج ما اشتعلت بنفسى ولكن أشعلت وقال القلب أما أنا فلوح ما انبسطت بنفسى ولكن بسطت وقال العلم أما أنا فنقش نقش في يياض لوح القلب لا أشرق سراج العقل وما انخططت بنفسى فكم كان هذا اللوح قبل خاليا عني فسل القلم عني لأن الخط لا يكون إلا بالقلم فعند ذلك تعج السائل ولم يقنعه جواب وقال قد طال تعبي في هذا الطريق وكثرت منازل ولا يزال يحيلني من طمعت في معرفة هذا الأمر من غير

آخرته (وذكر)
أن العقل الاول
من نور الروح
والعقل الثاني
من نور الهداية
قال العقل الاول
موجود في طامة
ولد آدم والعقل
الثاني موجود
في الموحد من
منفرد من
المشركين (وقيل)
انما سمي العقل
عقلا لأن الجهل
ظلمة فاذا غلب
النور بصره في
تلك الظلمة زالت
الظلمة فأبصر
فصار عقلا لا جهلا
(وقيل) عقل
الايमान مسكنه
في القلب ومتعمله
في المصدر بين
عيني العواد
والذي ذكرناه من
كون العقل لسان
الروح وهو عقل
واحد ليس هو
عقلي ضربين
ولكنه اذا انتصب
واستقام تأيد
بالبصيرة واعتدل

ولكني كنت أطيب نفسا بكثرة التردد لما كنت أسمع كلاما مقبولا في المؤاد وعذرا ظاهرا في دفع السؤال
فاما قولك اني خطو ونقش ولا تخطيني قلم فلست أفهمه فاني لا أعلم قلما إلا من القصب ولا لوحا إلا من الحديد أو
الخشب ولا خطا إلا بالحبر ولا سراجا إلا من النار واني لا أسمع في هذا المنزل حديث اللوح والسراج والخط والقلم
ولا أشاهد من ذلك شيئا أسمع جمعة ولا أرى طحنا فقال له القلم ان صدقت فيما قلت فبضا عتك مزجاة وزادك
قليل ومركبك ضئيف ، وواعلم أن المهالك في الطريق التي توجهت اليها كثيرة فالصواب لك ان تنصرف وتدع ما
أنت فيه فما هذا بعشك قادر ج عنه فكل ميسر لما خلق له وان كنت راغبا في استتمام الطريق الى المقصد فائق ممحك
وأنت شهيد واعلم أن العوالم في طريقك هذا ثلاثة عالم الملك والشهادة وأولها ولقد كان الكاغد والحبر والقلم واليد
من هذا العالم وقد جاوزت تلك المنازل على سهولة والثاني عالم الملكوت وهو وراني فاذا جاوزتني انتهيت الى منزله
وفيه المهامة والفيج والجمال الشاهقة والبحار المفرقة ولا أدري كيف تسلم فيها والثالث وهو عالم الجبروت وهو
بين عالم الملك وعالم الملكوت ولقد قطعت منها ثلاث منازل في أولها منزل القدرة والارادة والعلم وهو واسطة بين
عالم الملك والشهادة والملكوت لأن عالم الملك أسهل منه طريقا وعالم الملكوت أوعر منه منهجا وانما عالم الجبروت
بين عالم الملك وعالم الملكوت يشبه السفينة التي هي في الحركة بين الأرض والماء فلا هي في حداثا اضطراب الماء ولا
هي في حدسكون الأرض وثباتها وكل من يمشي على الأرض يمشي في عالم الملك والشهادة فان جاوزت قوته الى أن
يقوى على ركوب السفينة كان كمن يمشي في عالم الجبروت فان انتهى الى أن يمشي على الماء من غير سفينة مشى في عالم
الملكوت من غير تنمعة فان كنت لا تقدر على المشي على الماء فانصرف فقد جاوزت الأرض وخلقت السفينة ولم
يبق بين يديك إلا الماء الصافي وأول عالم الملكوت مشاهدة القلم الذي يكتب به العلم في لوح القلب وحصول
اليقين الذي يمشي به على الماء أما سمعت قول رسول الله ﷺ في عيسى عليه السلام لو ازيد اديقنا مشى على الهواء
لما (١) قيل له انه كان يمشي على الماء فقال السالك السائل قد تحيرت في أمرى واستشعر قلبي خوفا مما وصفته من
خطر الطريق ولست أدري أطيع قطع هذه المهامة التي وصفتها أم لا فهل لذلك من علامة قال نعم افتح بصرك
واجمع ضوء عينيك وحدقه نحوى فان ظهر لك القلم الذي به أكتب في لوح القلب فبشبه أن تكون أهلا لهذا
الطريق فان كل من جاوز عالم الجبروت وقرع بابا من أبواب الملكوت كوشف بالقلم أمارى أن النبي ﷺ في
أول أمره كوشف بالقلم إذا نزل عليه أقرأه بك الأكرم الذي علم بالقلم علم الانسان ما لم يعلم فقال السالك
لقد فتحت بصري وحدقه فوالله ما أرى قصباً ولا خشباً ولا أعلم قلما إلا كذلك فقال العلم لقد أبعثت النجمة
أما سمعت أن متاع البيت يشبه رب البيت أما علمت أن الله تعالى لا تشبه ذاته سائر الذوات فكذلك لا تشبه يده
الأيدي ولا قلمه الأقلام ولا كلامه سائر الكلام ولا خطه سائر الخطوط وهذه أمور الهية من عالم الملكوت فليس
الله تعالى في ذاته بجسم ولا هو في مكان بخلاف غيره ولا يده لحم وعظم ودم بخلاف الأيدي ولا قلمه من قصب
ولا لوحه من خشب ولا كلامه بصوت وحرف ولا خطه رقم ورسم ولا حبره زاج وعنص فان كنت لا تشاهد هذا
هكذا فما أراك إلا مختنبا بين غفلة التنزيه وأنوثة التشبيه مذبا بين هذا وذا لا الى هؤلاء ولا الى هؤلاء فكيف نزهت
ذاته وصفاته تعالى عن الاجسام وصفاتها ونزهت كلامه عن معاني الحروف والاصوات وأخذت تتوقف في يده
وقلمه ولوحه وخطه فان كنت قد فهمت من قوله ﷺ ان الله خلق آدم على صورته الصورة الظاهرة المدركة بالبصر
فكن مشبها مطلقا كما يقال كن يهوديا صرقا ولا فلا تلعب بالتوراة فان فهمت منه الصورة الباطنة التي تدرك بالبصائر
لا بالا بصار فكن منزها صرقا ومقدسا فخلا واطو الطريق فانك بالواد المقدس طوى واستمع بسر قلبك لما يوحى
فلملك نجد على النار هدى ولملك من مردقات العرش تنادى بما نودى به موسى انى أماربك فلما سمع السالك
من العلم ذلك استشعر قصور نفسه وانه غث بين التشبيه والتنزيه فاشتعل قلبه نارا من حدة غضبه على نفسه

ووضع الاشياء
في مواضعها وهذا
العقل هو العقل
المستضيء بنور
الشرع لان اختصاصه
واعتداله هداة
الى الاستضاءة
بنور الشرع لكون
الشرع ورد على
لسان النبي المرسل
وذلك لقرب روحه
من الحضرة الالهية
ومكاشفة بصيرته
التي هي للروح بمثابة
القلب بقدرة الله
وآياته واستقامة
عقله بتأييد
البصيرة فالبصيرة
تحيط بالعلوم
التي يستوعبها
العقل والتي
يضيق عنها نطاق
العقل لانه تستمد
من كلمات الله التي
ينفذ البحر دون
تغادها والعقل
ترجمان تؤدي
البصيرة اليه من
ذلك شطرا كما
يؤدي القلب الى

(١) حديث قيل له ان عيسى يمشي على الماء قال لو ازيد اديقنا مشى على الهواء تقدم

لما رأها بعين التقص ولقد كان زينة الذي في مشكاة قلبه يكاد يضيء ولولم تسمسه نار فلما تفتح فيه العلم بمحمدته اشتعل زينه فأصبح نورا على نور فقال له العلم اغتنم الآن هذه الفرصة وافتح بصرك لملك تجدد على النار هدى ففتح بصره فأنكشف له القلم الإلهي فاذا هو كإصبع العلم في التزييه ما هو من خشب ولا قصب ولا لرأس ولا ذنب وهو يكتب على الدوام في قلوب البشر كلهم أصناف العلوم وكان له في كل قلب رأسا ولا رأس له فقضى منه العجب وقال الرفيق العلم فجزاه الله تعالى عني خيرا إذا لآن ظهر لي صدق أنبائه عن أوصاف القلم فاني أراه قلما لا كالأقلام فعند هذا ودع العلم وشكره وقال قد طال مقامى عندك ومرادى لك وأنا مازم على أن أسافر إلى حضرة القلم وأسأله عن شأنه فسافر إليه وقال له ما بالك أيها القلم تخط على الدوام في القلوب من العلوم ما تبحث به الارادات إلى أشخاص القدر وصرقها إلى المقدورات فقال أو قد نسيت ما رأيت في عالم الملك والشهادة وسمعت من جواب القلم إذ سأله ما حالك على اليد قال لم أنس ذلك قال فجوابي مثل جوابه قال كيف وأنت لا تشبهه قال القلم أما سمعت أن الله تعالى خلق آدم على صورته قال نعم قال فسل عن شأني الملقب يمين الملك فاني في قبضته وهو الذي يردني وأما مقهور مسخر لا فرق بين القلم الإلهي وقلم الآدمي في معنى التسخير وإنما الفرق في ظاهر الصورة فقال لمن يمين الملك فقال القلم أما سمعت قوله تعالى والسموات مطويات بيمينه قال نعم قال والأقلام أيضا في قبضة يمينه هو الذي يرددها فسافر السالك من عنده إلى اليمين حتى شاهده ورأى من عجائبه ما يزيد على عجائب القلم لا يجوز وصف شيء من ذلك ولا شرحه بل لا تحوى مجلدات كثيرة عشر عشر وصفه وبالجملة فيه أنه يمين لا كالأيمان وبدا كالأيدي وأصبع لا كالأصابع فرأى القلم محركا في قبضته فظهر به عذر القلم فسأل اليمين عن شأنه وتحريكه للقلم فقال جوابي مثل ما سمعته من اليمين التي رأيتها في عالم الشهادة وهي الحوالة على القدرة إذ البذلحكم لها في نفسها وإنما محركا القدرة لا محالة فسافر السالك إلى عالم القدرة ورأى فيه من العجائب ما استحقر عندها ما قبله وسألها عن تحريك اليمين فقالت إنما أنا صفة فاسأل القادر إذ العدة على الموصوفات لا على الصفات وعند هذا كاد أن يزيع ويطلق بالجرأة لسان السؤال فثبت بالقول الثابت ونودي من وراء حجاب سرادقات الحضرة لا يسفل عما يفعل وهم يسئلون فغشيت هيبة الحضرة فغصصها بضطرب في غشيتها فلما أفاق قال سبحانك ما أعظم شأنك تبت إليك وتوكلت عليك وآمنت بآنتك الملك الجبار الواحد القهار فلا أخاف غيرك ولا أرجو سواك ولا أعوذ إلا بعفوك من عقابك وبرضائك من سخطك ومالي إلا أن أسألك وأتضرع إليك وأتهدل بين يديك فأقول اشرح لي صدري لأعرفك واحلل عقدة من لساني لأثني عليك فنودي من وراء الحجاب إليك أن تطمع في الشناء وتريد على سيد الأنبياء بل أرجع إليه لما آتاك فخذهم وما نهاك عنه فانته عنه وما قاله لك فقله فانه ما زاد في هذه الحضرة على أن قال (١) سبحانك لا أحصى ثناء عليك أنت كما أثنيت على نفسك فقال إلهي إن لم يكن لسان جرأة على الثناء عليك فهل للقلب مطمع في معرفتك فنودي إليك أن تخطي رقاب الصديقين فارجع إلى الصديق الأكبر فاقته به فان أصحاب سيد الأنبياء كالنجوم بأهيم اقتديتم اهتديتم أما سمعته يقول المعجز عن درك الإدراك إدراك فيك فيك نصيبا من حضرتنا أن تعرف أنك محروم عن حضرتنا عاجز عن ملاحظة جمالنا وجلالنا فعند هذا رجع السالك واعتذر عن أسئلته ومعاتبته وقال لليمين والقلم والعلم والإرادة والقدرة وما بعدها أقبلوا عذري فاني كنت غريبا حديث العهد بالدخول في هذه البلاد ولكل داخل مشية فما كان إنكارى عليكم إلا عن قصور وجهل والآن قد أصبح عندي عذركم وأنكشف لي أن المنفرد بالملك والملكوت والعزة والجبروت هو الواحد القهار فما أتم إلا مستخرون تحت قهره وقد رته مرددون في قبضته وهو الأول والآخروالظاهر والباطن فلما ذكر ذلك في عالم الشهادة استبعد منه ذلك وقيل له كيف يكون هو الأول والآخروها وصفان متناقضان وكيف يكون هو الظاهر والباطن فالأول ليس بآخر والظاهر ليس بباطن فقال هو الأول بالاضافة إلى الموجودات إذ صدر منه الكل على ترتيبه واحدا بعد

(١) حديث سبحانك لا أحصى ثناء عليك أنت كما أثنيت على نفسك تقدم

اللسان بعض ما فيه
ويستأثر ببعضه
دون اللسان ولهذا
المعنى من جمد على
مجرد العقل من غير
الاستضاءة بنور
الشرع حظي بعلوم
الكائنات التي هي
من الملك والملك
ظاهر الكائنات
ومن استضاء عقله
بنور الشرع تأبد
بالبصيرة فاطلع على
الملوك والملوك
باطن الكائنات
اختص بمكاشفته
أرباب البصائر
والعقول دون
الجامدين على مجرد
العقول دون
البصائر وقد قال
بعضهم إن العقل
عقلان عقل للهداية
مسكنه في القلب
وذلك للمؤمنين
الموقنين ومتعمله
في الصدر بين عيني
الفؤاد والعقل الآخر
مسكنه في الدماغ
ومتعمله في الصدر

واحد وهو الآخر بالاضافة الى سائر من اليه فانهم لا يزالون مترقين من منزل الى منزل الى أن يقع الانتهاء الى تلك الحضرة فيكون ذلك آخر السفر فهو آخر في المشاهدة أول في الوجود وهو باطن بالاضافة الى العاكفين في عالم الشهادة الطالبين لادراكه بالحواس الخمس ظاهر بالاضافة الى من يطلبه في السراج الذي اشتعل في قلبه بالبصيرة الباطنة النافذة في عالم الملكوت فهكذا كان توحيد السالكين لطريق التوحيد في الفعل أعني من انكشف له أن الفاعل واحد فان قلت فقد انتهى هذا التوحيد الى أنه يثبت على الايمان بعالم الملكوت فمن لم يفهم ذلك أو يوحده فما طريقه فأقول أما الجاحد فلا علاج له إلا أن يقال له إنكارك لعالم الملكوت كانكار السمنية لعالم الجبروت وهم الذين حصروا العلوم في الحواس الخمس فأنكروا القدرة والارادة والعلم لانها لا تدرك بالحواس الخمس فلازموا حضيض عالم الشهادة بالحواس الخمس فان قالوا فانهم قائلون لا اهتدى إلا الى عالم الشهادة بالحواس الخمس ولا أعلم شيئا سواه فيقال إنكارك لما شاهدناه مما وراء الحواس الخمس كانكار السوفسطائية للحواس الخمس فانهم قالوا ما نراه لا نتق به فلعلنا نراه في المنام فان قالوا واما من جملتهم فاني شاك أيضا في المحسوسات فيقال هذا شخص فسد مزاجه وامتنع علاجه فيترك أيا ما قلائل وما كل مريض يقوى على علاجه الأطباء هذا حكم الجاحد وما الذي لا يحدو لكن لا يفهم طريق السالكين معه أن ينظروا الى عينه التي يشاهد بها عالم الملكوت فان وجدوها صحيحة في الأصل وقد نزل فيها ماء أسود يقبل الازالة والتنقية اشتغلوا بتنقيته اشتغال الكحال بالأبصار الظاهرة فاذا استوى بصره أرشد الى الطريق ليسلكها كما فعل ذلك عليه السلام بنحو أصحها به فان كان غير قابل للعلاج فلم يمكنه أن يسلك الطريق الذي ذكرناه في التوحيد ولم يمكنه أن يسمع كلام ذرات الملك والملكوت بشهادة التوحيد كله وبمحرف وصوت ورد واذروا التوحيد الى حضيض فهمه فان في عالم الشهادة أيضا توحيدا إذ يعلم كل أحد أن المنزل يفسد بصاحبين والبلد يفسد باميرين فيقال له على حد عقله إله العلم واحد والمدبر واحد إذ لو كان فيها آلهة إلا الله لفسد نافيكون ذلك على ذوق مارآه في عالم الشهادة فينغرس اعتقاد التوحيد في قلبه بهذا الطريق اللائق بقدر عقله وقد كلف الله الأنبياء أن يكلموا الناس على قدر عقولهم ولذلك نزل القرآن بلسان العرب على حد ما دأبهم في المحاوراة فان قلت فمثل هذا التوحيد لا اعتقادى هل يصلح أن يكون عماد التوكل وأصل صلافيه * فأقول نعم فان الاعتقاد اذا قوي عمل عمل الكشف في إثارة الأحوال إلا أنه في الغالب يضعف ويتسارع اليه الاضطراب والتزلزل غالبا ولذلك يحتاج صاحبه الى متكلم يحرسه بكلامه أو الى أن يتعلم هو الكلام ليحرس به العقيدة التي تلقنها من أستاذه أو من أبويه أو من أهل بلده وأما الذي شاهد الطريق وسلكه بنفسه فلا يخاف عليه شيء من ذلك بل لو كشف الغطاء لما ازداد يقينا وان كان يزداد وضوحا كما أن الذي يرى إنسانا في وقت الاسفار لا يزداد يقينا عند طلوع الشمس بانه إنسان ولكن يزداد وضوحا في تفصيل خالقه ومماثال المكاشفين والمعتقدين إلا كسحرة فرعون مع أصحاب السامري فان سحرة فرعون لما كانوا مطاعين على منتهى تأثير السحر لطول مشاهدتهم وتجر بهم رأوا من موسى عليه السلام ما جاوز حدود السحر وانكشف لهم حقيقة الأمر فلم يكثروا بقول فرعون لأقطعن أيديكم وأرجلكم من خلاف بل قالوا لن نؤثر على ما جاءنا من البينات والذي فطرنا فاقض ما أنت قاض انما تقضى هذه الحياة الدنيا فان البيان والكشف يمنع التغيير وأما أصحاب السامري لما كان إيمانهم عن النظر الى ظاهر الثعبان فلما نظروا الى عجل السامري وسمعوا خواره تغيروا وسمعوا قوله هذا إلهكم وإله موسى ونسوا أنه لا يرجع اليهم قولا ولا يملك لهم ضرا ولا نفعا فكل من آمن بالنظر الى ثعبان يكفر لا محالة إذا نظر الى عجل لان كليهما من عالم الشهادة والاختلاف والتضاد في عالم الشهادة كثير وأما عالم الملكوت فهو من عند الله تعالى فلذلك لا تجد فيه اختلافا وتضادا أصلا * فان قلت ما ذكرته من التوحيد ظاهر مهابت أن الوسائط والأسباب مسخرات وكل ذلك ظاهر إلا في حركات الانسان فانه يتحرك إن شاء وبسكن إن شاء فكيف يكون مسخره فاعلم أنه لو كان مع هذا إيشاء ان أراد أن يشاء ولا يشاء إن لم يرد أن يشاء لكان هذا

بين عيسى الفؤاد
فبالأول يدبر أمر
الآخرة وبالثاني
يدبر أمر الدنيا
والذي ذكرناه انه
عقل واحد اذا
تأيد بالبصيرة دبر
الأميرين واذا تفرد
دبر أمرا واحدا
وهو أوضح وأبين
وقد ذكرنا في أول
الباب من تديره
لنفس المطمئنة
والأمانة ما ينبغي
الانسان به على كونه
عقلا واحدا
مؤيدا بالبصيرة
تارة ومنفردا
بوصفه تارة والله
الملم لهم للصواب
في الباب السابع
والخمسون في معرفة
الخواطر وتفصيلها
وتمييزها
(أخبرنا) شيخنا
أبو النجيب
السهروردي قال
أخبرنا أبو الفتح
الهروي قال أنا أبو
نصر الترياق قال أنا
أبو محمد الجراحي قال
أنا أبو العباس المحبوبي
قال أنا أبو عيسى

الترمذي قال أنا
 هناد قال أنا أبو
 الاحوص عن
 عطاء بن السائب
 عن مرة الهمداني
 عن عبد الله بن
 مسعود رضي الله
 عنه قال قال رسول
 الله ﷺ ان
 للشيطان لمة بابن
 آدم وللملك لمة فأما
 لمة الشيطان فايعاد
 بالشر وتكذيب
 بالحق وأمانة الملك
 فايعاد بالخير
 وتصديق بالحق
 فمن وجد ذلك
 فليعلم أنه من الله
 فليحمد الله ومن
 وجد الأخرى
 فليتعوذ بالله من
 الشيطان ثم قرأ
 الشيطان يعدكم
 الفقر ويأمركم
 بالفحشاء وأما
 يتطلع الى معرفة
 اللمتين وتميز
 الخواطر طالب
 مرید يتشوف
 الى ذلك تشوف
 العطشان الى الماء
 لما يعلم من وقع
 ذلك وخطره

مزلة القدم وموقع الغلط ولكن علم أنه يفعل ما يشاء اذا شاء أن يشاء أم لم يشأ فليست المشيئة اليه اذ لو كانت
 اليه لا افتقرت الى مشيئة أخرى وتسلسل الى غير نهاية واذا لم تسكن المشيئة اليه فهمما وجدت المشيئة التي تصرف
 القدرة الى مقدورها انصرفت القدرة لا محالة ولم يكن لها سبيل الى المخالفة فالحركة لازمة ضرورة بالقدرة
 والقدرة متحركة ضرورة عند انجزام المشيئة فالمشيئة تحدث ضرورة في القلب فهذه ضرورات ترتب بعضها على
 بعض وليس للعبد أن يدفع وجود المشيئة ولا انصراف القدرة الى المقدور بعدها ولا وجود الحركة بعد بعث
 المشيئة للقدرة فهو مضطر في الجميع فان قلت فهذا جبر محض والجبر يناقض الاختيار وانت لا تنكر الاختيار
 فكيف يكون مجبوراً مختاراً * فأقول لو انكشف الغطاء لعرفت أنه في عين الاختيار مجبور فهو اذا مجبور على
 الاختيار فكيف يفهم هذا من لا يفهم الاختيار * فلنشرح الاختيار بلسان المتكلمين شرحاً وجيزاً يليق بما ذكر
 متطاولاً وبقائماً فان هذا الكتاب لم يقصد به الا علم المعاملة والسكني أقول لفظ الفعل في الانسان يطلق على ثلاثة
 أوجه اذ يقال الانسان يكتب بالاصابع ويتنفس بالرئة والخنجرة ويحرق الماء اذا وقف عليه بجسمه فينسب
 اليه الحرق في الماء والتنفس والكتابة وهذه الثلاثة في حقيقة الاضطرار والجبر واحدة ولكنما تختلف وراء
 ذلك في أمور فأعرب لك عنها بثلاث عبارات فنسمى خرقه الماء عند وقوعه على وجهه فعلاً طبعياً ونسمى تنفسه
 فعلاً إرادياً ونسمى كتابته فعلاً اختيارياً والجبر ظاهر في الفعل الطبيعي لا نه مهبطاً وقف على وجهه الماء أو تخطى
 من السطح للهواء انحرق للهواء لا محالة فيكون الحرق بعد التخطى ضرورياً والتنفس في معناه فان نسبة حركة
 الخنجرة الى إرادة التنفس كنسبة انحراق الماء الى نقل البدن فهما كان النقل موجوداً وجد الانحراق بعده
 وليس الثقل اليه وكذلك الإرادة ليست اليه ولذلك لو قصد عين الانسان بارة طبق الاجفان اضطرار ولو أراد
 أن يتركها مفتوحة لم يقدر مع أن تغميض الاجفان اضطراراً فعل إرادى ولكنك اذا تمثل صورة الابرة في
 مشاهدته بالادراك حدثت الإرادة بالتغميض ضرورة وحدثت الحركة بها ولو أراد أن يترك ذلك لم يقدر عليه
 مع أنه فعل بالقدرة والإرادة فقد التحق هذا بالفعل الطبيعي في كونه ضرورياً أو بالثالث وهو الاختيارى فهو
 مظنة الالتباس كالكتابة والنطق وهو الذى يقال فيه ان شاء فعل وان شاء لم يفعل وتارة يشاء وتارة لا يشاء
 فيظن من هذا ان الامر اليه وهذا للجهل بمعنى الاختيار فلنكشف عنه وياً أنه أن الإرادة تبع للعلم الذى يحكم بان
 الشيء موافق لك والاشياء تنقسم الى ما تحكم مشاهدتك الظاهرة أو الباطنة بانه يوافقك من غير تحير وتردد والى
 ما قد يتردد العقل فيه فالذى تقطع به من غير تردد أن يقصد عينك مثلاً بارة أو بدتك بسيف فلا يكون في علمك
 تردد في ان دفع ذلك خير لك وموافق فلا جرم تنبثق الإرادة بالعلم والقدرة بالإرادة وتحصل حركة الاجفان
 بالدفع وحركة اليد بدفع السيف ولكن من غير روية وفكرة ويكون ذلك بالإرادة ومن الاشياء ما يتوقف
 التميز والعقل فيه فلا يدري أنه موافق أم لا فيحتاج الى روية وفكر حتى يتميز أن الخير في الفعل أو الترك فاذا
 حصل بالفكر والرؤية العلم بان أحدهما خير التحق ذلك بالذى يقطع به من غير روية وفكر فانبثقت الإرادة
 ههنا كما تنبثت لدفع السيف والسنان فاذا انبثقت لفعل ما ظهر للعقل أنه خير سميت هذه الإرادة اختياراً مشتقاً
 من الخير أى هو انبعاث الى ما ظهر للعقل أنه خير وهو عين تلك الإرادة ولم ينتظر في انبعاثها الى ما انتظرت تلك
 الإرادة وهو ظهور خيرية الفعل في حقه الا ان الخيرية في دفع السيف ظهرت من غير روية بل على البديهة وهذا
 افتقر الى الروية فلا اختيار عبارته عن إرادة خاصة وهي التي انبثقت بإشارة العقل فيأله في إدراكه توقف وعن
 هذا قيل ان العقل يحتاج اليه للتمييز بين خير الخيرين وشر الشرين ولا يتصور أن تنبثت الإرادة الا بحكم الحس
 والتخييل أو بحكم جزم من العقل ولذلك لو اراد الانسان أن يحرقه نفسه مثلاً لم يمكنه لا لعدم القدرة في اليد
 ولا لعدم السكين ولكن لقدرة الادعاء المشخصة للقدرة وانما فقدت الإرادة لانها تنبثت بحكم العقل
 أو الحس يكون الفعل موافقاً وقتله نفسه ليس موافقاً له فلا يمكنه مع قوة الاعضاء أن يقتل نفسه الا اذا كان
 في عقوبة مؤلمة لا تطاق فان العقل هنا يتوقف في الحكم ويتردد لانه تردد بين شر الشرين فان ترجح له بعد

الروية أن ترك القتل أقل شرًا لم يمكنه قتل نفسه وإن حكم بأن القتل أقل شرًا وكان حكمه جزئياً لا ميل فيه ولا صارف منه انبعثت الإرادة والقدرة وأهلك نفسه كالذي يتبع بالسيف للقتل فإنه يرمى بنفسه من السطح مثلاً وإن كان مهلكاً ولا يبالي ولا يمكنه أن لا يرمى نفسه فإن كان يتبع بضرب خفيف فإن انتهى إلى طرف السطح حكم العقل بأن الضرب أهون من الرمي فوقت أعضاؤه فلا يمكنه أن يرمى نفسه ولا تفتت له داعية البتة لأن داعية الإرادة مسخرة بحكم العقل والحس والقدرة مسخرة للداعية والحركة مسخرة للقدرة والكل مقدر بالضرورة فيه من حيث لا يدري قائماً وعمل ومجرى لهذه الأمور فاما أن يكون منه فسكلاً ولا فإذامنى كونه مجبوراً أن جميع ذلك حاصل فيه من غيره لا منه ومعنى كونه مختاراً أنه محل لإرادة حدثت فيه جبراً بعد حكم العقل بكون الفعل خيراً محضاً وافقاً وحدث الحكم أيضاً جبراً فإذا هو مجبور على الاختيار ففصل النار في الاحراق مثلاً جبر محض وفعل الله تعالى اختيار محض وفصل الإنسان على منزلة بين المنزلتين فإنه جبر على الاختيار فطلب أهل الحق لهذا عبارة ثالثة لا نه لما كان فناً ثالثاً وانتموافيه بكتاب الله تعالى فسموه كسباً وليس مناقضاً للجبر ولا للاختيار بل هو جامع بينهما عند من فهمه وفعل الله تعالى يسمى اختياراً بشرط أن لا يفهم من الاختيار إرادة بعد تعذر وتردد في ذلك في حقه محال وجميع الألفاظ المذكورة في اللغات لا يمكن أن تستعمل في حق الله تعالى إلا على نوع من الاستعارة والتجوز وذكر ذلك لا يليق بهذا العلم ويطول القول فيه فإن قلت فهل تقول إن العلم ولد الإرادة والإرادة ولدت القدرة والقدرة ولدت الحركة وإن كل متأخر حدث من المتقدم فإن قلت ذلك فقد حكمت بحدوث شيء لا من قدرة الله تعالى وإن أبيت ذلك فإمضى ترتب البعض من هذا على البعض فاعلم أن القول بأن بعض ذلك حدث عن بعض جهل محض سواء عبر عنه بالتولد أو بغيره بل حوالة جميع ذلك على المعنى الذي يعبر عنه بالقدرة الأزلية وهو الأصل الذي لم يقف كافة الخلق عليه إلا الراسخون في العلم فإنهم وقفوا على كنهه معناه والكافة وقفوا على مجرد لفظه مع نوع تشبيه قدرتنا وهو بعيد عن الحق وبيان ذلك بطول ولكن بعض المقدورات مترتب على البعض في الحدوث ترتب المشروط على الشرط فلا تصدر من القدرة الأزلية إرادة إلا بعد علم ولا علم إلا بعد حياة ولا حياة إلا بعد محل الحياة وكما لا يجوز أن يقال الحياة تحصل من الجسم الذي هو شرط الحياة فكذلك في سائر درجات الترتيب ولكن بعض الشروط ربما ظهرت للعامة وبعضها لم يظهر إلا للخواص المكاشفين بنور الحق والافلا يتقدم متقدماً ولا يتأخر متأخراً إلا بالحق والضرورة وكذلك جميع أفعال الله تعالى ولولا ذلك لكان التقديم والتأخير عبثاً يضاهي فعل المجانين تعالى الله عن قول الجاهلين علواً كبيراً وإلى هذا أشار قوله تعالى ﴿وما خلقت الجن والانس إلا ليعبدون﴾ وقوله تعالى ﴿وما خلقتنا السموات والارض وما بينهما الا عبين ما خلقتنا الا بالحق﴾ فكل ما بين السماء والارض حادث على ترتيب واجب وحق لازم لا يتصور أن يكون الا كما حدث وعلى هذا الترتيب الذي وجدنا تأخراً متأخراً لا انتظار شرطه والمشروط قبل الشرط محال والمحال لا يوصف بكونه مقدوراً فلا يتأخر العلم على الطرفة الا لفقد شرط الحياة ولا تتأخر عنها الإرادة بعد العلم الا لفقد شرط العلم وكل ذلك منهاج الواجب وترتيب الحق ليس في شيء من ذلك لعب واتفاق بل كل ذلك بحكمة وتدبير وتفهم ذلك عسير ولكننا نضرب لتوقف المقدور مع وجود القدرة على وجود الشرط مثلاً لا يقرب مبادئ الحق من الافهام الضعيفة وذلك بأن تقدر انساناً محدثاً قد انغمس في الماء إلى رقبة فالحديث لا يرتفع عن أعضائه وإن كان الماء هو الرافع وهو ملاق له فقدرة القدرة الأزلية حاضرة ملاقية للمقدورات متعلقة بها ملاقة الماء للأعضاء ولكن لا يحصل بها المقدور كما لا يحصل رفع الحدث بالماء انتظاراً للشرط وهو غسل الوجه فإذا وضع الواقف في الماء وجهه على الماء عمل الماء في سائر أعضائه وارتفع الحدث فربما يظن الجاهل أن الحدث ارتفع عن اليدين برفعه عن الوجه لانه حدث عقيب اذ يقول كان الماء ملاقياً ولم يكن رافعاً والماء لم يتغير عما كان فكيف حصل منه ما لم يحصل من قبل بل حصل ارتفاع الحدث عن اليدين عند غسل الوجه فإذا غسل الوجه هو الرافع للحدث عن اليدين وهو جهل

وفلاحه وصلاحه
وفساده ويكون
ذلك عبداً مراداً
بالخطوة بصفو
اليقسين ومنح
الموقنين وأكثر
النشوف إلى ذلك
للمقربين ومن أخذ
به في طريقهم
ومن أخذ في
طريق البرار قد
ينشوف إلى ذلك
بعض النشوف
لأن النشوف إليه
يكون على قدر
المهمة والطلب
والإرادة والخط
من الله الكريم
من هو في مقام
طامة المؤمنين
والمسلمين لا يطلع
إلى معرفة المحتين
ولا يستتم يتميز
الخواطر (ومن
الخواطر) ما هي
رسل الله تعالى
إلى العبد كما قال
بعضهم لي قلبان
عصيته عصيت
الله وهذا حال
عبد استقام قلبه
واستقامة القلب
لطماً نينة النفس
وفي طماً نينة

يضاهي ظن من يظن ان الحركة تحصل بالقدرة والقدرة بالارادة والارادة بالعلم وكل ذلك خطأ بل عند ارتفاع الحدث عن الوجه ارتفع الحدث عن اليد بالماء الملاقى لها لا بفصل الوجه والماء لم يتغير واليد لم تتغير ولم يحدث فيهما شيء ولكن حدث وجود الشرط فظهر أثر العلة فهكذا ينبغي أن تفهم صدور المقدرات عن القدرة الازلية مع أن القدرة قد بمتة والمقدورات حادثه وهذا قرع باب آخر لعالم آخر من عوالم المكاشفات فلنترك جميع ذلك فان مقصودنا التنبيه على طريق التوحيد في الفعل فان الفاعل بالحقيقة واحد فهو الخوف والرجو وعليه التوكل والاعتماد ولم نقدر على أن نذكر من بحار التوحيد الا قطرة من بحر المقام الثالث من مقامات التوحيد واستيفاء ذلك في عمر نوح محال كاستيفاء ماء البحر بأخذ القطرات منه وكل ذلك ينطوي تحت قول لا اله الا الله وما أخف مؤثره على اللسان وما أسهل اعتقاد مفهوم لفظه على القلب وما أعز حقيقته ولبه عند العلماء الراسخين في العلم فكيف عند غيرهم * فان قلت فكيف الجمع بين التوحيد والشرع ومعنى التوحيد أن لا فاعل الا الله تعالى ومعنى الشرع اثبات الافعال للعباد فان كان العبد فاعلا فكيف يكون الله تعالى فاعلا وان كان الله تعالى فاعلا فكيف يكون العبد فاعلا ومفعول بين فاعلين غير مفهوم * فأقول نعم ذلك غير مفهوم اذا كان للفاعل معنى واحد وان كان له معنيان ويكون الاسم بجملا مراداً بينهما لم يتناقض كما يقال قتل الامير فلانا ويقال قتله الجلاد ولكن الامير قاتل بمعنى أمرو الجلاد قاتل بمعنى آخر فكذلك العبد فاعل بمعنى والله عز وجل فاعل بمعنى آخر فمعنى كون الله تعالى فاعلا انه المخرع الموجد ومعنى كون العبد فاعلا انه المحل الذي خلق فيه القدرة بعد ان خلق فيه الارادة بعد أن خلق فيه العلم فان تبطل القدرة بالارادة والحركة بالقدرة ارتباط الشرط بالشروط وارتبطت بقدرة الله ارتباط المعلول بالعلة وارتبط المخرع بالمخرع وكل ماله ارتباط بقدرة فان محل القدرة يسمى فاعلا له كيفما كان الارتباط كما يسمى الجلاد قاتلا والامير قاتلا لان القتل ارتبط بقدرتهما ولكن على وجهين مختلفين فلذلك سمى فاعلا لها فكذلك ارتباط المقدرات بالقدرتين ولاجل توافق ذلك وتطابقه نسب الله تعالى الافعال في القرآن مرة الى الملائكة ومرة الى العباد ونسبها بعينها مرة أخرى الى نفسه فقال تعالى في الموت ﴿ قل يتوفاكم ملك الموت ﴾ ثم قال عز وجل الله يتوفى الانفس حين موتها وقال تعالى أفرايتم ما تحرثون اضافة اليانهم قال تعالى ﴿ انا صبينا الماء صبائهم شققنا الارض شقافاً نهتنا فيها حبا وعنبا ﴾ وقال عز وجل ﴿ فأرسلنا اليها روحنا فتمثل لها بشرا سويا ﴾ ثم قال تعالى فنفخنا فيها من روحنا وكان النافخ جبريل عليه السلام وكما قال تعالى ﴿ فاذا قرأناه فاتبع قرأه ﴾ قيل في التفسير معناه ادا قرأه عليك جبريل وقال تعالى ﴿ قاتلوهم يحذبهم الله بأيديكم ﴾ فاضاف القتل اليهم والتعذيب الى نفسه والتعذيب هو عين القتل بل صرح وقال تعالى ﴿ فلم تقتلوهم ولكن الله قتلهم ﴾ وقال تعالى ﴿ وما رميت اذ رميت ولكن الله رمى ﴾ وهو جمع بين النفي والاثبات ظاهرا ولكن معناه وما رميت بالمعنى الذي يكون الرب به راميا اذ رميت بالمعنى الذي يكون العبد به راميا اذ هما معنيان مختلفان وقال الله تعالى ﴿ الذي علم بالقلم علم الانسان ما لم يعلم ﴾ ثم قال ﴿ الرحمن علم القرآن ﴾ وقال ﴿ علمه البيان ﴾ وقال ﴿ ان علينا بيان ﴾ وقال ﴿ أفرايتم ما تمنون اأنتم تخلقونه أم نحن الخالقون ﴾ ثم قال رسول الله ﷺ ﴿ وصف ملك الأرحام أنه يدخل الرحم فيأخذ النطفة في يده ثم بصورها جسدا فيقول يارب أذكر أم أنثى أم معوج فيقول الله تعالى ما شاء ويخلق الملك وفي لفظ آخر وبصور الملك ثم ينفخ فيه الروح بالسعادة أو بالسقاوة وقد قال بعض السلف ان الملك الذي يقال له الروح هو الذي يولج الارواح في الاجساد وانه يتنفس بوصفه فيكون كل نفس من أنفاسه روحا يلج في جسم ولذلك سمى روحا وما ذكره في مثل هذا الملك وصفته فهو حق شاهده أرباب القلوب ببصائرهم قما كون الروح عبارة عنه فلا يمكن أن يعلم الا بالقل والحكم به دون النقل نحمين مجرد وكذلك ذكر الله تعالى في القرآن من الادلة

(١) حديث وصف ملك الأرحام أنه يدخل الرحم فيأخذ النطفة بيده ثم بصورها جسدا الحديث البزار وابن عدي من حديث عائشة ان الله تبارك وتعالى حين يريد أن يخلق الخلق يبعث ملكا فيدخل الرحم فيقول يارب ماذا الحديث وفي آخره فما من شيء الا وهو يخلق معه في الرحم وفي سنده جباله وقال ابن عدي انه منكروا أصله متفق

النفس بأس
الشيطان لان
النفس كلما حركت
كدرت صفو القلب
واذا انكدر طمع
الشيطان وقرب
منه لان صفاء
القلب محضوف
بالذكر والراية
ولذلك نور بقيقه
الشيطان كاتقاء
أحدنا النار (وقد
ورد) في الخبر ان
الشيطان جاثم على
قلب ابن آدم فاذا
ذكر الله تعالى
تولى وخنس واذا
غفل التقم قلبه
فخذته ومناه وقال
الله تعالى ومن
يمش عن ذكر
الرحمن نقض له
شيطا نافوله قرين
وقال الله تعالى ان
الذين انقوا اذا
مسهم طائف من
الشيطان تذكروا
فاذا هم مبصرون
فبالنقوى وجود
خالص الذكر
وبها يفتح باب

والآيات في الارض والسموات ثم قال أو لم يكف بربك أنه على كل شيء شهيد وقال شهد الله أنه لا إله إلا هو فبين
 أنه الدليل على نفسه وذلك ليس متناقضاً بل طرق الاستدلال مختلفة فكم من طالب عرف الله تعالى بالنظر إلى
 الموجودات وكم من طالب عرف كل الموجودات بالله تعالى كما قال بعضهم عرفت ربي ولولا ربي لما عرفت
 ربي وهو معنى قوله تعالى أو لم يكف بربك أنه على كل شيء شهيد وقد وصف الله تعالى نفسه بأنه المحيي والمميت
 ثم فوض الموت والحياة إلى ملكين ففي الخبر^(١) أن ملكي الموت والحياة تناظرا فقال ملك الموت أنا أميت
 الأحياء وقال ملك الحياة أنا أحوي الموتى فأوحى الله تعالى إليهما كوناً على عملكما وما سخرتكما له من الصنع وأنا
 المميت والمحيي لا يميت ولا يحيي سواي فإذا الفعل يستعمل على وجه مختلف فلا تتناقض هذه المعاني إذا فهمت
 ولذلك^(٢) قال عليه السلام الذي ناوله النمرة خذها ولم تأتها لا تنك أضاف الايمان إليه وإلى النمرة ومعلوم أن النمرة
 لا تأتي على الوجه الذي يأتي الإنسان إليها وكذلك لما قال الثائب^(٣) أتوب إلى الله تعالى ولا أتوب إلى محمد فقال
عليه السلام عرف الحق لا الهه فكل من أضاف الكل إلى الله تعالى فهو المحقق الذي عرف الحق والحقيقة ومن أضافه
 إلى غيره فهو المتجوز والمستعير في كلامه والمتجوز وجه كما أن للحقيقة وجها واسم الفاعل وضعه واضع اللغة
 للمخترع ولكن ظن أن الإنسان مخترع بقدرته فسماه فاعلاً بحركته وظن أنه تحقيق وتوهم أن نسبته إلى الله
 تعالى على سبيل المجاز مثل نسبة القتل إلى الأمير فإنه مجاز بالاضافة إلى نسبته إلى الجلاد فلما انكشف الحق
 لا الهه عرفوا أن الأمر بالعكس وقالوا إن الفاعل قد وضعته أيها اللغوي للمخترع فلا فاعل إلا الله فلا سم له
 بالحقيقة ولغيره بالمجاز أي تجوز به عما وضعه اللغوي له ولما جرى حقيقة المعنى على لسان بعض الأعراب قصداً
 أو اتفاقاً صدقه رسول الله عليه السلام فقال^(٤) أصدق بيت قاله الشاعر قول لبيد * ألا كل شيء ما خلا الله باطل * أي
 كل ما لا قوام له بنفسه وإنما قوامه بغيره فهو اعتبار نفسه باطل وانما حقيقته وحقيقته بغيره لا بنفسه فإذا لا حق
 بالحقيقة إلا الحي القيوم الذي ليس كمثل شيء فإنه قائم بذاته وكل ما سواه قائم بقدرته فهو الحق وما سواه باطل
 ولذلك قال سهل يامسكين كان ولم تكن ويكون ولا تكون فلما كنت اليوم صرت تقول أنا وأنا كن الآن كالم
 تكن فإنه اليوم كما كان * فإن قلت فقد ظهر الآن أن الكل جبر فامعني الثواب والعقاب والغضب والرضا وكيف
 غضبه على فعل نفسه * فاعلم أن معنى ذلك قد أشرنا إليه في كتاب الشكر فلا تطول بإعادته فهذا هو القدر الذي
 رأينا الرمز إليه من التوحيد الذي يورث حال التوكل ولا يتم هذا إلا بالإيمان بالرحمة والحكمة فإن التوحيد يورث
 النظر إلى مسبب الأسباب والإيمان بالرحمة وسعتها هو الذي يورث الثقة بمسبب الأسباب ولا يتم حال التوكل كما
 سيأتي إلا بالثقة بالوكيل وطبائفة القلب إلى حسن نظر الكفيل وهذا الإيمان أيضاً باب عظيم من أبواب الإيمان
 وحكاية طريق المكاشفين فيه تطول فلنذكر حاصله ليعتقده الطالب لمقام التوكل اعتقاداً قاطعاً لا يستريب فيه وهو
 أن يصدق تصديقاً يقينياً لا ضعف فيه ولا ريب أن الله عز وجل لو خلق الخلق كلهم على عقل أعقلهم وعلم أعلمهم
 وخلق لهم من العلم ما احتمله نفوسهم وأفاض عليهم من الحكمة ما لا منتهى لوصفها ثم زاد مثل عدد جميعهم علماً وحكمة
 وعقلاً ثم كشف لهم عن عواقب الأمور وأطلعهم على أسرار الملكوت وعرفهم دقائق اللطف وخفايا العقوبات
 حتى أطلعوا به على الخير والشر والنفع والضر ثم أمرهم أن يدبروا الملك والملكوت بما أعطوا من العلوم والحكم

عليه من حديث ابن مسعود بنحوه^(١) حديث أن ملك الموت والحياة تناظرا فقال ملك الموت أنا أميت الأحياء
 وقال ملك الحياة أنا أحوي الأموات فأوحى الله إليهما أن كوناً على عملكما الحديث لم أجده أصلاً^(٢) حديث
 قال للذي ناوله النمرة خذها ولم تأتها لا تنك ابن حبان في كتاب روضة العقلاء من رواية هذيل بن شرحبيل
 ووصله الطبراني عن هذيل عن ابن عمر ورجاله رجال الصحيح^(٣) حديث أنه قال للذي قال أتوب إلى الله ولا
 أتوب إلى محمد عرف الحق لا الهه تقدم في الزكاة^(٤) حديث أصدق بيت قالته العرب بيت لبيد * ألا كل شيء
 ما خلا الله باطل * متفق عليه من حديث أبي هريرة بلفظ قاله الشاعر وفي رواية لمسلم أشعر كلمة تكلمت بها العرب

ولا يزال العبد يتقى
 حتى يحصى الجوارح
 من المسكاره ثم
 يحصيها من الفضول
 وما لا يمتنيه فتصير
 أقواله وأفعاله
 ضرورة ثم تنقل
 تقواه إلى باطنه
 ويظهر الباطن
 ويقيده عن المكاره
 ثم من الفضول
 حتى يتقى حديث
 النفس (قال سهل
 ابن عبد الله) أسوأ
 المعاصي حديث
 النفس ويرى
 الأصغاء إلى ما
 تحدث به النفس
 ذنباً فيتقيه وينقد
 القلب عنده هذا
 الاتقاء بالذكر
 اعتقاد الكواكب في
 كبد السماء وبصير
 القلب سماه محفوظاً
 بزينه كواكب
 الذكر فإذا صار
 كذلك بعد
 الشيطان ومثل
 هذا العبد ينسدر
 في حقه الخواطر
 الشيطانية ولما نه

لما اقتضى تدبير جميعهم مع النعمان والتظاهر عليه أن يزداد فيما دبر الله سبحانه الخلق به في الدنيا والآخرة جناح
بموضبة ولا أن ينقص منها جناح بموضبة ولا أن يرفع منها ذرة ولا أن يخفض منها ذرة ولا أن يدفع مرض أو عيب
أو نقص أو فقر أو ضرر عن بلى به ولا أن يزال صحة أو كمال أو غنى أو تنفع عن أنعم الله به عليه بل كل ما خلقه الله
تعالى من السموات والأرض إن رجعوا فيها البصر وطولوا فيها النظر مارأوا فيها من تفاوت ولا فطور وكل ما قسم
الله تعالى بين عباده من رزق وأجل وسرور وحزن وعجز وقدرة وإيمان وكفر وطاعة ومعصية فكله عدل محض
لا جور فيه وحق صرف لا ظلم فيه بل هو على الترتيب الواجب الحق على ما ينبغي وكما ينبغي وبالقدر الذي ينبغي
وليس في الامكان أصلاً أحسن منه ولا أتم ولا أكمل ولو كان وادخره مع القدرة ولم يفضل بفعله لكان بخلاً
يناقض الوجود وظاهراً يناقض العدل ولو لم يكن قادر الكان عجزاً يناقض الإلهية بل كل فقر وضرر في الدنيا فهو
نقصان من الدنيا وزيادة في الآخرة وكل نقص في الآخرة بالاضافة إلى شخص فهو نعيم بالاضافة إلى غيره إذ
لولا الليل لساعف قدر النهار ولولا المرض لما تنعم الأصحاء بالصحة ولولا النار لما عرف أهل الجنة قدر النعمة وكما
أن فداء أرواح الانس بأرواح البهائم وتسليطهم على ذبحها ليس بظلم بل تقديم الكامل على الناقص عين العدل
فكذلك تفخيم النعم على سكان الجنان بتعظيم العقوبة على أهل النيران وفداء أهل الأيمان بأهل الكفران عين العدل
وما لم يخلق الناقص لا يعرف الكامل ولولا خلق البهائم لما ظهر شرف الانس فان السكالم والنقص يظهر بالاضافة
لمقتضى الجود والحكمة خلق الكامل والناقص جميعاً وكما أن قطع اليد اذا تآكلت إبقاء على الروح عدل لانه
فسدء كامل بناقص فكذلك الأمر في التفاوت الذي بين الخلق في القسمة في الدنيا والآخرة فكل ذلك عدل
لا جور فيه وحق لا لعب فيه وهذا الآن بحر آخر عظيم العمق واسع الأطراف مضطرب الأمواج قريب في
السعة من بحر التوحيد فيه غرق طوائف من القاصرين ولم يعلموا أن ذلك غامض لا يعقله الا العالمون ووراء هذا
البحر سر القدر الذي تحير فيه الأكثرون ومنع من إمشاء سره المكاشفون * والحاصل ان الخير والشر مقتضى به
وقد كان ما قضى به واجب الحصول بعد سبق المشيئة فلا راد لحكمه ولا معقب لقضائه وأمره بل كل صغير وكبير
مستطوره وحصوله بقدر معلوم منتظر وما أصابك لم يكن ليخطئك وما أخطأك لم يكن ليصيبك ولتقتصر على هذه
المرامز من علوم المكاشفة التي هي أصول مقام التوكل * ولترجع الى علم المعاملة ان شاء الله تعالى وحسبنا الله
ونعم الوكيل ﴿ الشطر الثاني من الكتاب ﴾ في أحوال التوكل وأعماله وفيه بيان حال التوكل وبيان ما قاله
الشيخوخ في حد التوكل وبيان التوكل في الكسب للمنفرد والمعين وبيان التوكل بترك الادخار وبيان التوكل
في دفع المضار وبيان التوكل في إزالة الضرر بالتداوى وغيره والله الموفق برحمته

﴿ بيان حال التوكل ﴾

قد ذكرنا أن مقام التوكل ينتظم من علم وحال وعمل وذكرنا العلم * فاما الحال فالتوكل بالتحقيق عبارة عنه
وانما العلم أصله والعمل ثمرة وقد أكثر الخائفون في بيان حد التوكل واختلقت عباراتهم وتكلم كل واحد عن
مقام نفسه وأخبر عن حده كما جرت عادة أهل التصوف به ولا فائدة في النقل والاكثر فلنكشف الغطاء عنه
ونقول التوكل مشتق من الوكالة يقال وكل أمره إلى فلان أي فوضه اليه واعتمد عليه فيه ويسمى الموكل اليه
وكيلاً ويسمى المفوض اليه متكلاً عليه ومتوكلاً عليه مهما أطلما نت اليه نفسه ووثق به ولم تهمة فيه بتقصير ولم
يمتد فيه عجز أو قصور فالتوكل عبارة عن اعتماد القلب على الوكيل وحده ولنضرب للوكيل في الخصومة مثلاً
فنقول من ادعى عليه دعوى باطله بتليبس فوكل للخصومة من يكشف ذلك التليبس لم يكن متوكلاً عليه ولا
واقفاً به ولا مطمئناً النفس بتوكيله إلا اذا اعتقد فيه أربعة أمور منتهى الهداية ومنتهى القوة ومنتهى الفصاحة
ومنتهى الشفقة أما الهداية فليعرف بها مواقع التليبس حتى لا يخفى عليه من غوامض الخيل شيء أصلاً وأما القدرة
والقوة فليستجري على التصريح بالحق فلا يداهن ولا يخاف ولا يستحي ولا يجهن فانه ربما يطلع على وجه تليبس

و يكون له خواطر
النفس ويحتاج الى
أن يتقيها ويميزها
بالعلم لان منها
خواطر لا يضر
إمضاؤها كطالبات
النفس بحاجاتها
وحاجاتها تنقسم الى
الحقوق والحظوظ
ويتعين التمييز عند
ذلك واتهام النفس
بمطالبات الحظوظ
قال الله تعالى يا ايها
الذين آمنوا إن جاءكم
فاسق بنياً فتبينوا
أي فتبينوا (وسبب)
نزول الآية الوليد
ابن عتبة حيث بعث
رسول الله ﷺ
الى بني المصطلق
فكذب عليهم
ونسبهم الى الكفر
والعصيان حتى
هم رسول الله ﷺ
بقتالهم ثم بعث
خالد بن الوليد
أذان المغرب
والعشاء ورأى ما
يدل على كذب

خصمه فيمنه الخوف أو الجبن أو الحياء أو صارف آخر من الصوارف المضخفة للقلب عن التصريح به وأما
 الفصاحة فهي أيضا من القدرة إلا أنها قدرة في اللسان على الإفصاح عن كل ما استعجز القلب عليه وأشار إليه
 فلا كل عالم بمواقع التلبس قادر بذلاقة لسانه على حل عقدة التلبس وأما منتهى الشفقة فيكون باعتداله على بذل كل
 ما يقدر عليه في حق من المجهود فان قدرته لا تنفي دون العناية به اذا كان لا يهيمه أمره ولا يبالي به ظفر خصمه أو
 يظفر هلاكه بحقه أو لم يهلك فان كان شاكيا في هذه الأربعة أو في واحدة منها أو جوزان يكون خصمه في هذه
 الأربعة أكل منه لم تطمئن نفسه الى وكيله بل بقي منزع القلب مستغرق الهم بالحيلة والتدبير ليدفع ما يحذره
 من قصور وكيله وسطوة خصمه ويكون تفاوت درجه أحواله في شدة الثقة والطمأنينة بحسب تفاوت قوة
 اعتقاده لهذه الخصال فيه والاعتقادات والظنون في القوة والضعف تتفاوت تفاوتاً لا ينحصر فلا جرم تتفاوت
 أحوال المتوكلين في قوة الطمأنينة والثقة تفاوتاً لا ينحصر الى أن ينتهي الى اليقين الذي لا ضعف فيه كما لو كان
 الوكيل والدم الموكل وهو الذي يسعى لجمع الحلال والحرام لأجله فانه يحصل له يقين بمنتهى الشفقة والعناية فتصير
 خصلة واحدة من الخصال الأربعة قطعية وكذلك سائر الخصال بتصور أن يحصل القطع به وذلك بطول
 الممارسة والتجربة ونواتر الأخبار ما نه أفصح الناس لساناً وأقواماً بما نأوا قدرهم على نصرة الحق بل على تصور
 الحق بالباطل والباطل بالحق فادعرت التوكل في هذا المثال فقس عليه التوكل على الله تعالى فان ثبت في نفسك
 مكشفاً أو باعتقاد جازم انه لا فاعل إلا الله كما سبق واعتقدت مع ذلك تمام العلم والقدرة على كفاية العباد ثم تمام
 العطف والعناية والرحمة بجملة العباد والآحاد وأنه ليس وراء منتهى قدرته قدرة ولا وراء منتهى علمه علم ولا وراء
 منتهى عنايته بك ورحمته لك عناية ورحمة انك لا محالة قلبك عليه وحده ولم يلتفت الى غيره بوجه ولا الى نفسه
 وحوله وقوته فانه لا حول ولا قوة إلا بالله كما سبق في التوحيد عند ذكر الحركة والقدرة فان الحول عبارة عن الحركة
 والقوة عبارة عن القدرة فان كنت لا تجد هذه الحالة من نفسك فسيبه أحد أمرين إما ضعف اليقين بأحدى هذه
 الخصال الأربعة وإما ضعف القلب ومرضه باستيلاء الجبن عليه وانما وجه سبب الأوهام الغالبة عليه فان القلب
 قد يزعم تعال للوهم وطاعة له عن غير يقصان في اليقين فان من يتناول عسلاً يشبه بين يديه بالعدرة ربما نفرطه
 وتعدر عليه تناوله ولو كاف العاقل أنه يبيت مع الميت في قبر أو فراش أو بيت نفرطه عن ذلك وان كان متيقناً
 بكونه ميتاً وأنه جاد في الحال وأن سنة الله تعالى مطردة بانه لا يحشره الآن ولا يحيةه وان كان قادراً عليه كما انها
 مطردة بأن لا يقلب القلم الذي في مده حية ولا قلب السنور أسداً وان كان قادراً عليه ومع أنه لا يشك في هذا اليقين
 ينفرطه عن مصاحبة الميت في فراش أو الميت معه في البيت ولا ينفرع سائر الجمادات وذلك جبن في القلب وهو
 بوع ضعف قلما يحلوا لسان عن شيء منه وان قل وقد يقوى فيصير مرضاً حتى يخاف أن يبيت في البيت وحده مع
 إغلاق الباب وإحكامه قادراً على التوكل إلا بقوة القلب وقوة اليقين جميعاً إذ هما يحصل سكون القلب وطمأنينة
 فالسكون في القلب شيء واليقين شيء آخر فكم من يقين لا طمأنينة معه كما قال تعالى لا إبراهيم عليه السلام ﴿أولم
 تؤمن قال بلى ولكن ليطمئن قلبي﴾ فالنفس أن يكون مشاهداً لإحياء الميت بعينه ليثبت في خياله فان النفس تنبع
 الخيال وتطمئن به ولا تطمئن باليقين في انتداه أمرها الى أن تبلغ بالآخرة الى درجة النفس المطمئنة وذلك لا
 يكون في البدانة أصلاً وكم من مطمئن لا يقين له كسائر أرباب الملل والمذاهب فان اليهودي مطمئن القلب الى تهوده
 وكذا النصراني ولا يقين لهم أصلاً وإنما يتبعون الظن وما تهوى الأنفس ولقد جاءهم من ربهم الهدى وهو سبب
 اليقين إلا أنهم معرضون عنه فاذا الجبن والجراءة غرأ ولا ينفع اليقين معها فهي أحد الأسباب التي تضاد حال
 التوكل كما أن ضعف اليقين بالخصال الأربعة أحد الأسباب وإذا اجتمعت هذه الأسباب حصلت الثقة بالله تعالى
 وقد قيل مكتوب في التوراة ملعون من نكته إنسان مثله وقد قال عليه السلام ^(١) من استعز بالعبيد أذله الله تعالى وإذا

الويلسد بن عقبة
 قال الله تعالى
 الآية في ذلك فظاهر
 الآية وسبب نزولها
 ظاهر وصار ذلك
 تنبيهاً من الله عباده
 على التثبت في
 الأمور (قال سهل)
 في هذه الآية الفاسق
 الكذاب والكذب
 صفة النفس لأنها
 تملي أشياء وتسول
 أشياء على غير
 حقائقها فتعين
 التثبت عند خاطرها
 وإلغائها فيجعل
 العبد خاطر النفس
 سائراً يوجب التثبت
 ولا يستمره الطمع
 ولا يستعجله الهوى
 فقد قال بعضهم
 أدنى الأدب أن
 تقف عند الجمل
 وآخر الأدب أن
 تهف عند الشبهة
 ومن الأدب عند
 الاشتباه إزال
 الخاطر بمحرك
 النفس وخالقها
 وبارئها وخالقها

(١) حديث من اعز بالعبيد أذله الله العقبلي في الضعفاء وأبو نعيم في الحلية من حديث عمر أوردته العقيلي في ترجمة
 عبد الله بن عبد الله الأموي وقال لا يتابع على حديثه وقد ذكره ابن حبان في الثقات وقال يخالف في روايته

انكشف لك معنى التوكل وعلمت الحالة التي سميت توكل فاعلم أن تلك الحالة لها في القوة والضعف ثلاث درجات (الدرجة الاولى) ما ذكرناه وهو أن يكون حاله في حق الله تعالى والثقة بكفايته وعنايته كحاله في الثقة بالوكيل (الثانية) وهي أقوى أن يكون حاله مع الله تعالى كحال الطفل مع أمه فإنه لا يعرف غيرها ولا يفزع الى احد سواها ولا يعتمد إلا إياها فإذا رآها تعلق في كل حال بذيلها ولم يخلها وإن نابه أمر في غيبتها كان أول سابق الى لسانه يا أمه وأول خاطر يخطر على قلبه أمه فإنها مفزعة فإنه قد وثق بكفائتها وكفايتها وشفقتها ثقة ليست خالية عن نوع ادراكه بالتميز الذي له ويظن أنه طبع من حيث أن الصبي لو طوبى بتفصيل هذه الحاصل لم يقدر على تلقين لفظه ولا على احضاره مفصلا في ذهنه ولكن كل ذلك وراء الادراك فمن كان بالله الى الله عز وجل ونظره اليه واعتماده عليه كلف به كما يكلف الصبي بأمه فيكون متوكلا حقا فإن الطفل متوكل على أمه والعرق بين هذا وبين الاول أن هذا متوكل وقد فني في توكله عن توكله إذ ليس يلتفت قلبه الى التوكل وحقيقته بل الى المتوكل عليه فقط فلا مجال في قلبه لغير المتوكل عليه وأما الاول فيمتوكل بالتكليف والكسب وليس فانيا عن توكله لأن له التفاتا الى توكله وشعورا به وذلك شغل صارف عن ملاحظة المتوكل عليه وحده والى هذه الدرجة أشار سهل حيث سئل عن التوكل ما أدماه قال ترك الاماني قليل وأوسطه قال ترك الاختيار وهو إشارة الى الدرجة الثانية وسئل عن أعلاه فلم يذكره وقال لا يعرفه الا من بلغ أوسطه (الثالثة) وهي أعلاها أن يكون بين يدي الله تعالى في حر كاته وسكناته مثل الميت بين يدي الغاسل لا يفارقه الا في انه يرى نفسه مبتاتا تحرك القدرة الأزلية كما تحرك يد الغاسل الميت وهو الذي قوى يقينه بأنه مجرى للحركة والقدرة والارادة والعلم وسائر الصفات وان كلاً يحدث جبرا فيكون باثنا عن الانتظار لما يجري عليه ويفارق الصبي فان الصبي يفزع الى أمه ويصيح ويتعلق بذيلها ويعدو خلفها بل هو مثل صبي علم أنه وان لم يزق بأمه فالأم تطلبه وانه وان لم يتعلق بذيل أمه فالأم تحمله وان لم يسأها الابن فالأم تنفاته وتسقيه وهذا المقام في التوكل بشر ترك الدعاء والسؤال منه ثقة بكرمه وعنايته وانه يعطى ابتداء أفضل مما يسئل فكمن نعمة ابتداء ما قبل السؤال والدعاء وبغير الاستحقاق والمقام الثاني لا يقتضي ترك الدعاء والسؤال منه وإنما يقتضي ترك السؤال من غيره فقط «فان قلت فهذه الأحوال هل يتصور وجودها فاعلم ان ذلك ليس بمحال ولكنه عزيز نادر والمقام الثاني والثالث أعزها والاول أقرب الى الامكان ثم اذا وجد الثالث والثاني فدوامه أبعده منه بل يكاد لا يكون المقام الثالث في دوامه الا كصفرة الوجه فان انبساط القلب الى ملاحظة الحول والقوة والاسباب طبع وانقباضه عارض كما أن انبساط الدم الى جميع الاطراف طبع وانقباضه عارض والوجه عبارة عن انقباض الدم عن ظاهر البشرة الى الباطن حتى تتمحى عن ظاهر البشرة الحرة التي كانت ترى من وراء الرقيق من ستر البشرة فان البشرة مستتر رقيق تراءى من وراءه حرة الدم وانقباضه يوجب الصفرة وذلك لا يدوم ولذا انقباض القلب بالسكينة عن ملاحظة الحول والقوة وسائر الاسباب الطاهرة لا يدوم وأما المقام الثاني فيشبه صفرة المحموم فإنه قد يدوم يوما ويومين والاول يشبه صفرة مريض استحكم مرضه فلا يبعد أن يدوم ولا يبعد أن يزول «فان قلت فهل يبقى مع العبد تدبير وتعلق بالاسباب في هذه الأحوال فاعلم أن المقام الثالث ينفي التدبير رأسا مادامت الحالة باقية بل يكون صاحبها كالميت والمقام الثاني ينفي كل تدبير الا من حيث الفزع الى الله بالدعاء والابتهاال كتدبير الطفل في التعلق بأمه فقط والمقام الاول لا ينفي أصل التدبير والاختيار ولكن ينفي بعض التدبيرات كالتوكل على وكيله في المصوبة فإنه يترك تدبيره من جهة غير الوكيل ولكن لا يترك التدبير الذي أشار اليه وكيله به أو التدبير الذي عرفه من عادته وسنته دون صريح اشارته فأما الذي يعرفه بإشارته بان يقول له استأكم الا في حضورك فيشتغل لاحالة بالتدبير للحضور ولا يكون هذا منافضا لتوكله عليه اذ ليس هو فزع عامنه الى حول نفسه وقوته في اظمار الحجمة ولا الى حول غيره بل من تمام توكله عليه أن يفعل ما رسمه له اذ لو لم يكن متوكلا عليه ولا معتمدا له في قوله لما حضر بقوله وأما المعلوم من عادته واظهراد سنته فهو أن يعلم من عادته انه لا يحاج الحصى الا من السجل فتمام توكله ان كان متوكلا عليه

واظهار الفقر والفاقة اليه والاعتراف بالجهل وطلب المعونة والمعونة منه فإنه اذا أنى بهذا الأدب بغاث وبغان ويتبين له هل الخاطر لطلب حظ أو طلب حق فان كان للحق أمضاء وان كان للحظ نفاء وهذا التوقف اذا لم يتبين له الخاطر بظاهر العلم لأن الافتقار الى باطن العلم عند فقد الدليل في ظاهر العلم ثم من الناس من لا يسمعه في صحته الا الوقوف على الحق دون الحظ وان أمضى خاطر الحظ يصير ذلك ذنب ساه فيستغفر منه كما يستغفر من الذنوب ومن الناس من يدخل في تناول الحظ ويمضى خاطره بمز يد علم لديه من الله وهو علم

السعة لعبد ماذون له في السعة عالم مالاذن فيمضى خاطر الحظ والمراد بذلك على بصيرة من أمره يحسن به ذلك ويليق به عالم بزادته ونقصه به عالم بحاله محكم لم الحال وعلم القيام لا يقاس على حاله ولا يدخل فيه بالتقليد لأنه أمر خاص لعبد خاص وإذا كان شأن العبد تميز خواطر النفس في مقام تخلصه من لمات الشيطان تكثر لديه خواطر الحق وخواطر الملك وتصير الخواطر الأربعة في حقه ثلاثا ويسقط خاطر الشيطان الا نادرا لضيق مكانه من النفس لأن الشيطان يدخل بطريق اتساع النفس واتساع النفس باتباع الهوى والاخذ الى الأرض ومن

أن يكون معولا على سنته وعادته ووافيا بمقتضاها وهو أن يحمل السجل مع نفسه اليه عند خاصته فاذا لا يستغنى عن التدبير في الحضور وعن التدبير في احضار السجل ولو ترك شيئا من ذلك كان نقصا في توكله فكيف يكون فعله نقصا فيه نعم بعد أن حضروا بشارته وأحضر السجل وقاه بسنته وعادته وقعدنا ظرا الي محاجته فقد انتهى الى المقام الثاني والثالث في حضوره حتى يبقى كالمجهول المنتظر لا يفزع الى حوله وقوته اذ لم يبق له حول ولا قوة وقد كان فزعه الى حوله وقوته في الحضور واحضار السجل بشارته الوكيل وسنته وقد انتهى نهايته فلم يبق الاطمئنانة النفس والثقة بالوكيل والانتظار لما يجري واذا تأملت هذا اندفع عنك كل إشكال في التوكل وفهمت انه ليس من شرط التوكل ترك كل تدبير وعمل وأن كل تدبير وعمل لا يجوز أن يضم مع التوكل بل هو على الانقسام وسيا في تفصيله في الأعمال فاذا فزع التوكل الى حوله وقوته في الحضور والاحضار لا يناقض التوكل لأنه يعلم انه لولا الوكيل لكان حضوره واحضاره باطلا وتعبا محضا بلا جدوى فاذا لا يصير مفيدا من حيث انه حوله وقوته بل من حيث ان الوكيل جعله معتمدا لم حاجته وعرفه ذلك بشارته وسنته فاذا لا حول ولا قوة الا بالوكيل الا أن هذه الكلمة لا بكل معناها في حق الوكيل لأنه ليس خالقا حوله وقوته بل هو جاعل لها مفيد في أنفسهما ولم يكونا مفيدين لولا فعله وانما يصدق ذلك في حق الوكيل الحق وهو الله تعالى اذ هو خالق الحول والقوة كما سبق في التوحيد وهو الذي جعلهما مفيدين اذ جعلهما شرطا لما سيخلق من بعدهما من الفوائد والمقاصد فاذا لا حول ولا قوة الا بالله حقا وصدقا فمن شاهد هذا كله كان له الثواب العظيم الذي وردت به الاخبار (١) فيمن يقول لا حول ولا قوة الا بالله وذلك قد يستبعد فيقال كيف يعطى هذا الثواب كله بهذه الكلمة مع سهولتها على اللسان وسهولة اعتقاد القلب بمفهوم لفظها وهيئات فاما ذلك جزاء على هذه المشاهدة التي ذكرناها في التوحيد ونسبة هذه الكلمة وثوابها الى كلمة لا اله الا الله وثوابها كنسبة معنى احداها الى الأخرى اذ في هذه الكلمة اضافة شيتين الى الله تعالى فقط وهما الحول والقوة وأما كلمة لا اله الا الله فهو نسبة الكل اليه فانظر الى التفاوت بين الكل وبين شيتين لتعرف به ثواب لا اله الا الله بالاضافة الى هذا وكما ذكرنا من قبل أن للتوحيد قشرين ولين فكذلك هذه الكلمة ولسان الكلمات واكثر الخلق قيدوا بالقشرين وما طرقوا الى الدين والى اللبثين الاشارة بقوله صلى الله عليه وسلم (٢) من قال لا اله الا الله صادقا من قلبه غلبه على الجنة وحيث أطلق من غير ذكر الصديق والاخلاص أراد بالطلق هذا المقيد كما أضاف المغفرة الى الايمان والعمل الصالح في بعض المواضع وأضافها الى مجرد الايمان في بعض المواضع والمراد به المقيد بالعمل الصالح فالملك لا ينال بالحديث وحركة اللسان حديث وعقد القلب أيضا حديث ولكنه حديث نفس وانما الصديق والاخلاص وراهما ولا ينصب سرير الملك الا للمقرين وهم المخلصون نعم لمن يقرب منهم في الرتبة من أصحاب اليمين أيضا درجات عند الله تعالى وان كانت لا تنتهي الى الملك أما ترى أن الله سبحانه لما ذكر في سورة الواقعة المقر بين السابقين تعرض لسرير الملك فقال على سرر موضونة متكئين عليها متقابلين ولما انتهى الى أصحاب اليمين ما زاد على ذكر الماء والظل والقواكه والأشجار والخور العيين وكل ذلك من لدات المنظور والمشروب والمأكل والمنكوح ويصور ذلك للبهائم على الدوام وأين لدات البهائم من لذة الملك والنزول في أعلى عليين في جوار رب العالمين ولو كان لهذه اللذات قدر لما وسعت على البهائم ولما رفعت عليها درجة الملائكة أفترى أن أحوال البهائم وهي مسيبة في الرياض متعة بالماء والأشجار وأصناف الماء كولات متمعة بالزوان والسناد اعلى والذ وأشرف وأجدر بأن تكون عند ذوى الكمال مغبولة من أحوال الملائكة في مرورهم بالقرب من جوار رب العالمين في أعلى عليين هيئات هيئات ما بعد عن التحصيل من اذ اخير بين أن يكون حمارا أو يكون في درجة جبريل عليه السلام فيختار درجة الحمار على درجة جبريل عليه السلام وليس يخفى أن شبه كل شيء منجذب اليه

(١) أحاديث ثواب قول لا حول ولا قوة الا بالله تقدمت في الدعوات (٢) حديث من قال لا اله الا الله صادقا غلبه من قلبه وجبت له الجنة الطبراني من حديث زيد بن أرقم وأبو يعلى من حديث أبي هريرة وقد تقدم

وان النفس التي تزورها الى صنعة الاساكفة أكثر من تزورها الى صنعة الكتابة فهو بالاساكفة أشبه في جوهره منه بالكتاب وكذلك من تزوج نفسه الى نيل لذات البهائم أكثر من تزورها الى نيل لذات الملائكة فهو بالبهايم أشبه منه بالملائكة لا محالة وهؤلاء هم الذين يقال فيهم أولئك كالانعام بل هم أضل وانما كانوا أضل لان الانعام ليس في قوتها طلب درجة الملائكة فتركها الطالب للمعجز وأما الانسان ففي قوته ذلك والقادر على نيل الكمال أحرق بالذم وأجدر بالنسبة الى الضلال من ساقط عن طلب الكمال واذ كان هذا كلاما معترضا فانرجع الى المقصود فقد بيناه في قول لا إله إلا الله ومعنى قول لا حول ولا قوة إلا بالله وأن من ليس قائل بهما عن مشاهدة فلا يهتدون منه حال التوكل فان قلت ليس في قواك لا حول ولا قوة إلا بالله الا نسبة شيئين الى الله فلو قال قائل السماء والارض خالق الله فهل يكون ثوابه مثل ثوابه فأقول لا لان الثواب على قدر درجة المثاب عليه ولا مساواة بين الدرجتين ولا ينظر الى عظم السماء والارض وصغر الحول والقوة ان جاز وصفهما بالصغر تجاوزا فليست الامور بعظم الاشخاص بل كل طامع يفهم أن الارض والسماء ليستا من جهة آدميين بل هما من خلق الله تعالى فاما الحول والقوة فقد أشكل أمرهما على المعتزلة والفلاسفة وطوائف كثيرة ممن يدعي أنه يدقق النظر في الرأي والمعقول حتى يشق الشعر بمحنة نظره فهي مهلكة خطيرة ومزلة عظيمة هلك فيها الغافلون إذ أتهتوا لأنفسهم أمرا وهو شرك في التوحيد واثبات خالق سوى الله تعالى فمن جاوز هذه العقبة بتوفيق الله تعالى إياه فقد علت رتبته وعظمت درجته فهو الذي يصدق قوله لا حول ولا قوة إلا بالله وقد ذكرنا أنه ليس في التوحيد الا عقبتان إحداها النظر الى السماء والارض والشمس والقمر والنجوم والغيوم والمطر وسائر الجمادات والثانية النظر الى اختيار الحيوانات وهي أعظم العقبتين وأخطرهما وبقطعهما كمال سر التوحيد فلذلك عظم ثواب هذه الكلمة أعني ثواب المشاهدة التي بهذه الكلمة ترجعها فاذا رجع حال التوكل الى التبري من الحول والقوة والتوكل على الواحد الحق وسيتضح ذلك عند ذكرنا تفصيل أعمال التوكل ان شاء الله تعالى

(بيان مآقاله الشيوخ في أحوال التوكل)

ليتبين أن شيئا منها لا يخرج عما ذكرنا ولكن كل واحد يشير الى بعض الأحوال فقد قال أبو موسى الدبلي قلت لأبي يزيد ما التوكل فقال ما تقول أنت قلت ان أمتي بنوا يقولون لو أن السباع والأفاعي عن يمينك ويسارك ما تحرك لك سررك فقال أبو يزيد نعم هذا قريبي ولكن لو أن أهل الجنة في الجنة يتنعمون وأهل النار في النار يعذبون ثم وقع بك تمييز بينهم باخرجت من جملة التوكل فما ذكره أبو موسى فهو خير عن أجل أحوال التوكل وهو المقام الثالث وما ذكره أبو يزيد يدع عبارة عن أعز أنواع العلم الذي هو من أصول التوكل وهو العلم بالحكمة وان ما فعله الله تعالى فعله بالواجب فلا تمييز بين أهل النار وأهل الجنة بالاضافة الى أصل العدل والحكمة وهذا أغمض أنواع العلم ووراءه سر القدر وأبو يزيد يدعيا يشكم الا عن أعلى المقامات وأقصى الدرجات وليس ترك الاحتراز عن الحياة شرط في المقام الأول من التوكل فقد احتراز (١) أبو بكر رضي الله عنه في الغار إذ سد منافذ الحيات الا أن يقال فعل ذلك برجله ولم يتغير بسببه سره أو يقال انما فعل ذلك شفقة في حق رسول الله ﷺ لا في حق نفسه وانما يزول التوكل بتحرك سره وتغيره لا من يرجع الى نفسه وللتنظر في هذا مجال ولكن سيأتي بيان أن أمثال ذلك وأكثر منه لا يناقض التوكل فان حركة السر من الحيات هو الخوف وحق التوكل أن يخاف مسلط الحيات اذ لا حول للحيات ولا قوة لها إلا بالله فان احتراز لم يكن اتكاله على تديره وحوله وقوته في الاحتراز بل على خالق الحول والقوة والتدبير وسئل ذو النون المصري عن التوكل فقال خلع الأرباب وقطع الأسباب فخلع الأرباب إشارة الى علم التوحيد وقطع الأسباب إشارة الى الأعمال وليس فيه تعرض صريح للحال وان كان اللفظ يتضمنه فليل له زدنا فقا القاء النفس في العبودية واخراجها من الربوبية وهذا إشارة الى التبري من

(١) حديث ان أبا بكر سد منافذ الحيات في الغار شفقة على النبي ﷺ تقدم

ضابق النفس على التمييز بين الحق والحظ ضاقت نفسه وسقط عمل الشيطان الانادرا لدخول الابتلاء عليه ثم من المرادين المتعلقين بمقام المقربين من اذا صار قلبه سماء مزينا بزنة كوكب الذكر يصير قلبه سماويا يترقى ويخرج بباطنه ومعناه وحقيقته في طبقات السموات وكما ترقى تتضاءل النفس المظلمة وتبعد عنه خواطرها حتى يجاوز السموات بمروج باطنه كما كان ذلك لرسول الله ﷺ بظاهره وقلبه فاذا استكمل العروج تنقطع عنه خواطر النفس لتستره بأنوار القرب وبعد النفس

الحول والقوة فقط وسئل حدود القصار عن التوكل فقال ان كان لك عشرة آلاف درهم وعليك دائق دين لم تأمن أن تموت و يبقى دينك في عنقك ولو كان عليك عشرة آلاف درهم دين من غير أن تترك لها وفاق لا تياس من الله تعالى أن يقضيها عنك وهذا اشارة الى مجرد الايمان بسعة القدرة وأن في المقدورات اسبابا خفية سوى هذه الأسباب الظاهرة وسئل أبو عبد الله القرشي عن التوكل فقال التعلق بالله تعالى في كل حال فقال السائل زدني فقال ترك كل سبب يوصل الى سبب حتى يكون الحق هو المتولى لذلك فالأول عام للمقامات الثلاث والثاني اشارة الى المقام الثالث خاصة وهو مثل توكل ابراهيم عليه السلام اذ قال له جبريل عليه السلام ألك حاجة فقال أما اليك فلا اذ كان سؤالا سببا يهني الى سبب وهو حفظ جبريل له فتترك ذلك ثقة بأن الله تعالى ان أراد سخر جبريل لذلك فيكون هو المتولى لذلك وهذا حال ميموت غائب عن نفسه بالله تعالى فلم ير معه غيره وهو حال عزيز في نفسه ودوامه ان وجدا بعد منه وأعز وقال أبو سعيد الخزاز التوكل اضطراب بلاسكون وسكون بلا اضطراب ولعله يشير الى المقام الثاني فسكونه بلا اضطراب اشارة الى سكون القلب الى الوكيل وثقته به واضطراب بلاسكون اشارة الى فزع اليه واجماله وتضرعه بين يديه كاضطراب الطفل بيديه الى أمه وسكون قلبه الى تمام شفقتها وقال أبو علي الدقاق التوكل ثلاث درجات التوكل ثم التسليم ثم التفويض فالتوكل يسكن الى وعده والمسلم يكتفي بعلمه وصاحب التفويض يرضى بحكمه وهذا اشارة الى تفاوت درجات نظره بلاضافة الى المنظور اليه فان العلم هو الأصل والوعد يتبعه والحكم يتبع الوعد ولا يبعد أن يكون الغالب على قلب المتوكل ملاحظة شيء من ذلك وللشيوخ في التوكل أقوال سوى ما ذكرناه فلا نطول بها فان الكشف أرفع من الرواية والنقل فهذا ما يتعلق بحال التوكل والله الموفق برحمته ولطفه

(بيان أعمال المتوكل)

اعلم أن العلم بورث الحال والحال يثمر الاعمال وقد يظن أن معنى التوكل ترك الكسب بالبدن وترك التدبير بالقلب والسقوط على الأرض كالخرقة الملقاة وكالحم على الوضوء وهذا ظن الجهال فان ذلك حرام في الشرع والشرع قد أنشئ على المتوكلين فكيف ينال مقام من مقامات الدين بمحظورات الدين بل تكشف الغطاء عنه ونقول انما يظهر تأثير التوكل في حركة العبد وسعيه بعلمه الى مقاصده وسمى العبد باختياره اما أن يكون لاجل جلب نافع أو مفسد أو عند كسب أو لحفظ نافع هو موجود عنده كالدخار أو لدفع ضار لم ينزل به كدفع الصائل والسارق والسباع أو لازالة ضار قد نزل به كالدواوى من المرض فقصود حركات العبد لا تعدو هذه الفنون الاربعة وهو جلب النافع أو حفظه أو دفع الضار أو قطعه فلنذكر شروط التوكل ودرجاته في كل واحد منها مرقونا بشواهد الشرع (الفن الأول) في جلب النافع فنقول فيه الأسباب التي بها يجلب النافع على ثلاث درجات مقطوع به ومظنون ظنا يوثق به وموهم وهما لا تثق النفس به ثقة تامة ولا تطمئن اليه الدرجة الأولى المقطوع به وذلك مثل الأسباب التي ارتبطت المسببات بها بتقدير الله ومشيئته ارتباطا مطردا لا يختلف كما أن الطعام اذا كان موضوعا بين يديك وانت جائع محتاج ولكنك لست تمد اليه وتقول أنا متوكل وشرط التوكل ترك السعي ومد اليد اليه سعي وحركة وكذلك مضغه بالأسنان وابتلاعه باطباق أطال الحنك على أسافله فهذا جنون محض وليس من التوكل في شيء فانك ان انتظرت أن يخلق الله تعالى فيك شعبادون الخبز أو يخاق في الخبز حركة اليك أو يسخر ملكا ليقضه لك ويوصله الى معدتك فقد جملت سنة الله تعالى وكذلك لو لم تزرع الأرض وطمعت في أن يخلق الله تعالى نبيا من غير بذر أو تلد زوجتك من غير وقاع كما ولدت مريم عليها السلام فكل ذلك جنون وأمثال هذا ما يكثر ولا يمكن احصاؤه فليس التوكل في هذا المقام بالعمل بل بالحال والعلم أما العلم فهو أن تعلم أن الله تعالى خلق الطعام واليد والأسنان وقوة الحركة وأنه الذي يطعمك ويسقيك وأما الحال فهو ان يكون سكون قلبك واعتمادك على فعل الله تعالى لا على اليد والطعام وكيف تعتمد على محبة يدك وبما تجف في الحال وتبلغ

هذه وعند ذلك تنقطع عنه خواطر الحق أيضا لان الخاطر رسول والرسالة الى من بعد وهذا قريب وهذا الذي وصفناه نازل ينزل به ولا يدوم بل يعود في هبوطه الى منازل مطالبات النفس وخواطره فتعود اليه خواطر الحق وخواطر الملك وذلك أن الخواطر تستدعي وجودا وما أشرنا اليه حال الفناء ولا خاطر فيه وخواطر الحق انتفى لمكان القرب وخواطر النفس بعد عنه بعد النفس لبعده النفس وخواطر الملك تخلف عنه كخلف جبريل في لیسلة المعراج عن رسول الله صلى الله عليه وسلم حيث قال لو دونت أنملة لا حترقت قال

وكيف تحول على قدرتك وربما يطرأ عليك في الحال ما يزيل عقلك ويبطل قوة حركتك وكيف تحول على حضور
الطعام وربما يسلط الله تعالى من يغلبك عليه أو يبعث حية تزجرك عن مكانك وتفرق بينك وبين طعامك وإذا
احتمل أمثال ذلك ولم يكن لها علاج إلا بفضل الله تعالى فبذلك فلتفرح وعليه فلتعول فإذا كان هذا حاله وعليه
فليمد اليده فانه متوكل * الدرجة الثانية الأسباب التي ليست متيقنة ولكن الغالب أن المسببات لا تحصل دونها
وكان احتمال حصولها دونها بعيدا كالذي يفارق الأمصار والقفار ويسافر في البوادي التي لا يطررها الناس
إلا نادرا أو يكون سفره من غير استصحاب زاد فهذا ليس شرطا في التوكل بل استصحاب الزاد في البوادي سنة
الاولين ولا يزول التوكل به بعد أن يكون الاعتماد على فضل الله تعالى لا على الزاد كما سبق ولكن فعل ذلك جائز
وهو من أعلى مقامات التوكل ولذلك كان يفعله الخواص * فان قلت فهذا سعي في الهلاك والقائه النفس في التهلكة
فأعلم أن ذلك يخرج عن كونه حراما بشرطين أحدهما أن يكون الرجل قد راض نفسه وجاهد هواها وسواها على
الصبر عن الطعام أسبوعا وما يقارب به بحيث يصبر عنه بلا ضيق قلب وتشوش خاطر وتعد في ذكر الله تعالى
والثاني أن يكون بحيث يقوى على التقوى بالحشيش وما يتفق من الأشياء الخسيسة فبعد هذين الشرطين لا يخلو
في غالب الأمر في البوادي في كل أسبوع عن أن يلقاه آدمي أو ينتهي إلى حلة أو قرية أو إلى حشيش يجترى به
فيجرب به مجاهد نفسه والمجاهدة عماد التوكل وعلى هذا كان يعول الخواص ونظراؤه من المتوكلين والدليل
عليه أن الخواص كان لا تفارقه الابر والمقراض والحبل والركوة ويقول هذا لا يقدح في التوكل وسببه أنه
علم أن البوادي لا يكون الماء فيها على وجه الأرض وما جرت سنة الله تعالى بصعود الماء من البئر بغير دلو ولا حبل
ولا يغلب وجود الحبل والدلو في البوادي كما يغلب وجود الحشيش والماء يحتاج إليه لوضوئه كل يوم مرات
ولعطشه في كل يوم أو يومين مرة فان المسافر مع حرارة الحركة لا يصبر عن الماء وإن صبر عن الطعام وكذلك
يكون له ثوب واحد وربما يتخرق فتكشف عورته ولا يوجد المقراض والابرة في البوادي غالبا عند كل
صلاة ولا يقوم مقامهما في الخياطة والقطع شيء مما يوجد في البوادي فكل ما في معنى هذه الاربعة أيضا يلتحق
بالدرجة الثانية لأنه مظنون ظنا ليس مقطوعا به لا به يحتمل أن لا يتخرق الثوب أو يعطيه إنسان ثوبا أو يجد على
رأس البئر من يسقيه ولا يحتمل أن يتحرك الطعام مضوغا إلى فيه فبين الدرجتين فرقان ولكن الثاني في معنى
الاول ولهذا نقول لو انحاز إلى شعب من شعاب الجبال حيث لا ماء ولا حشيش ولا بطرقة طارق فيسهو وجلس
متوكلا شهوا ثم به ساع في هلاك نفسه كما روي أن زاهدا من الزهاد فارق الأمصار وأقام في شجج جبل سبعا وقال
لا أسأل أحدا شيئا حتى يأتي بي ربي برزقي فمعد سبعا فكاد يموت ولم يأته رزق فقال يارب إن أحييتني فأتني برزقي
الذي قسمت لي والافاقبضني إليك فأوحى الله جل ذكره إليه وعز في لأرزقك حتى تدخل الأمصار وتقع بين
الناس فتدخل المصر وتجد فجاءه هذا بطعام وهذا شراب فأكل وشرب وأوجس في نفسه من ذلك فأوحى الله
تعالى إليه أردت أن تذهب حكمتي بزهدي في الدنيا ما علمت أني أن أرزق عبدي بأيدي عبادي أحب إلى من أن
أرزقه بيد قدرتي فإذا التباعد عن الأسباب كلها مراغمة للحكمة وجهل بسنة الله تعالى والعمل بموجب سنة الله
تعالى مع الاتكال على الله عز وجل دون الأسباب لا يناقض التوكل كما ضربه مثلا في التوكل بالخصومة من
قبل ولكن الأسباب تنقسم إلى ظاهرة وإلى خفية فمعنى التوكل الاكتفاء بالأسباب الخفية عن الأسباب
الظاهرة مع سكون النفس إلى مسبب السبب لا إلى السبب * فان قلت فما قولك في القعود في البلد بغير كسب أهو
حرام أو مباح أو مندوب فأعلم أن ذلك ليس بحرام لأن صاحب السياحة في البادية إذا لم يكن مهلكا نفسه فهذا
كيف كان لم يكن مهلكا نفسه حتى يكون فعله حراما بل لا يبعد أن يأتيه الرزق من حيث لا يحتسب ولكن قد
يتأخر عنه والصبر ممكن إلى أن يتفق ولكن لو أغلق باب البيت على نفسه بحيث لا طريق لأحد إليه ففعله ذلك
حرام وإن فتح باب البيب وهو بطل غير مشغول بعبادة فالكسب والخروج أولى له ولكن ليس فعله حراما إلا

محمد بن هلى
الترمذى المحدث
والمكلم اذا تحققا
في درجتهم لم يخافا
من حديث النفس
فكما ان النبوة
محفوفة من لقاء
الشیطان كذلك
عمل المكالمه
والمحادثة محفوفة
من لقاء النفس
وفتتها وحروس
بالحق والسكينة
لان السكينة
حجاب المكلم
والمحدث مع نفسه
(ومحمت) الشيخ
أبا محمد بن عبد الله
البصرى بالبصرة
يقول الخواطر
أربعة خاطر من
النفس وخطر
من الحق وخطر
من الشيطان
وخطر من الملك
فاما الذى من
النفس فيحس به
من أرض القلب
والذى من الحق
من فوق القلب
والذى من الملك
عن يمين القلب

أن يشرف على الموت فعند ذلك يلزمه الخروج والسؤال والكسب وان كان مشغول القلب بالله غير مستشرف الى الناس ولا متطلع الى من يدخل من الباب فيأتيه برزقه بل تطلعه الى فضل الله تعالى واشتغاله بالله فهو أفضل وهو من مقامات التوكل وهو أن يشتغل بالله تعالى ولا يهتم برزقه فان الرزق يأتيه لا محالة وعند هذا يصبح ما قاله بعض العلماء وهو أن العبد لو هرب من رزقه لطلبه كما لو هرب من الموت لادركه وأنه لو سأل الله تعالى أن لا يرزقه لما استجاب له وكان ماصيا ولقال له يا جاهل كيف أخلقك ولا أرزقك ولذلك قال ابن عباس رضي الله عنهما اختلف الناس في كل شيء الا في الرزق والأجل فانهم أجمعوا على أن لا رزق ولا رزق ولا يميت الا الله تعالى وقال عليه السلام (١) لو توكلتم على الله حق توكله لرزقكم كما يرزق الطير تغدو محاصبا وتروح بطانا ولزالت بدائكم الجبال وقال عيسى عليه السلام انظروا الى الطير لا تززع ولا تمصد ولا تدخروا الله تعالى يرزقها يوما بيوم فان قلتم نحن أكبر بطونا فانظروا الى الانعام كيف قيض الله تعالى لها هذا الخلق للرزق وقال أبو يعقوب السوسي المتوكلون تجري أرزاقهم على أيدي العباد بلا تعب منهم وغيرهم مشغولون مكثرون وقال بعضهم العبيد كلهم في رزق الله تعالى لكن بعضهم يأكل بذل كالسؤال وبعضهم يحبوا نظار كاللجوار وبعضهم يمتنان كالصناع وبعضهم يزر كالصوفية يشهدون العز يزفوا خذون رزقهم من يده ولا يرون الواسطة والدرجة الثالثة ملازمة الاسباب التي يتوهم افضاؤها الى المسببات من غير ثقة ظاهرة كالذي يستقصي في التدبيرات الدقيقة في تمصيل الاكتساب ووجوهه وذلك يخرج بالكلية عن درجات التوكل كلها وهو الذي فيه الناس كلهم أغنى من يكتسب باليسيل الدقيقة اكتسابا مباحا مال مباح فأما أخذ الشبهة أو اكتساب بطريق فيه شبهة فذلك غاية الحرص على الدنيا والالتكال على الاسباب فلا يخفى أن ذلك يبطل التوكل وهذا مثل الاسباب التي نسبتها الى جلب النافع مثل نسبة الرقية والطيرة والكي بالاضافة الى ازالة الضار فان النبي صلى الله عليه وسلم وصف المتوكلين بذلك ولم يصنفهم بانهم لا يكتسبون ولا يسكنون الامصار ولا يأخذون من أحد شيئا بل وصفهم بانهم يعاطون هذه الاسباب وأمثال هذه الاسباب التي يوثق بها في المسباب مما يكثر فلا يمكن احصائها وقال سهل في التوكل انه ترك التدبير وقال ان الله خلق الخلق ولم يحجبهم عن نفسه وأما حجبهم بتدبيرهم ولعله أراد به استنباط الاسباب البعيدة بالفرس فهي التي تحتاج الى التدبير دون الاسباب الجلية فاذا قد ظهر ان الاسباب منقسمة الى ما يخرج التعلق بها عن التوكل والى ما لا يخرج وان الذي يخرج ينقسم الى مقطوع به والى مظنون وأن المقطوع به لا يخرج عن التوكل عند وجود حال التوكل وعلمه وهو الاتكال على مسبب الاسباب فالتوكل فيها بالحال والعلم لا بالعمل وأما المظنونات فالتوكل فيها بالحال والعلم والعمل جميعا والمتوكلون في ملازمة هذه الاسباب على ثلاثة مقامات (الأول) مقام المحو ونظرائه وهو الذي يدور في البوادي بغير زاد ثقة بفضل الله تعالى عليه في تقويته على الصبر أسبوتا وما فوقه أو تيسير حشيش له أو قوت أو تنبئة على الرضا بالموت ان لم يجسر شيء من ذلك فان الذي يحمل الزاد قد يفقد زاده أو يضل بغيره ويموت جوعا فذلك ممكن مع الزاد كما أنه يمكن مع فقدته (المقام الثاني) أن يقعد في بيته أو في مسجد أو كنه في القرى والامصار وهذا أضعف من الاول ولكنه أيضا متوكل لانه تارك للكسب والاسباب الظاهرة معول على فضل الله تعالى في تدبير أمره من جهة الاسباب الخفية ولكنه بالقعود في الامصار متعرض لاسباب الرزق فان ذلك من الاسباب الجالبة الا أن ذلك لا يبطل توكله اذا كان نظره الى الذي يسخر له سكان البلد لا يصل رزقه اليه لا الى سكان البلد اذا تصور أن يغفل جميعهم عنه ويضيعوه لولا فضل الله تعالى بتعريفهم وتحريك دواعيهم (المقام الثالث)

(١) حديث لو توكلتم على الله حق توكله الحديث وزاد في آخره ولزالت بدائكم الجبال وقد تقدم قريبا دون هذه الزيادة فرواها الامام محمد بن نصر في كتاب تعظيم قدر الصلاة من حديث معاذ بن جبل باسناد فيه لين لو عرفتم الله حق معرفته لمشيتم على البحور ولزالت بدائكم الجبال ورواه البيهقي في الزهد من رواية وهيب المكي مرسلادون قوله لمشيتم على البحور وقال هذا منقطع

والذي من الشيطان
من يسار القلب
والذي ذكره انما
يصح لعبد أذاب
نفسه بالتقوى
والزهد وتصرفي
وجوده واستقام
ظاهرة وباطنه
فيكون قلبه
كالمرآة المجلوة لا يأتيه
الشيطان من ناحية
الا ويبصره فاذا
اسود القلب وعلاه
الرين لا يبصر
الشيطان (روى)
عن أبي هريرة
رضي الله عنه عن
رسول الله صلى الله عليه وسلم
ان العبد اذا أذنب
نكت في قلبه
نكتة سوداء فان
هو تززع واستغفر
وتاب صقل وان
عاد زبد فيه حتى
تعلق قلبه قال الله
تعالى كلا بل ران
على قلوبهم
ما كانوا يكسبون
سمعت بعض
المعارفين يقول
كلاما دقيقا

أن يخرج ويكتسب اكتساباً على الوجه الذي ذكرناه في الباب الثالث والرابع من كتاب آداب الكسب وهذا
السمي لا يخرج عن مقامات التوكل إذا لم يكن طمأينة نفسه إلى كفايته وقوته وجاهه وبضاعته فإن ذلك
ربما يهلكه الله تعالى جميعه في لحظة بل يكون نظره إلى الكفيل الحق بحفظ جميع ذلك وتيسير أسبابه له بل يرى
كسبه وبضاعته وكفايته بالإضافة إلى قدرة الله تعالى كما يرى القلم في يد الملك الموقع فلا يكون نظره إلى القلم بل
إلى قلب الملك أنه بماذا يتحرك وإلى ماذا يميل وبم يحكم ثم إن كان هذا المكتسب مكتسباً لعياله أو لغيره
على المساكين فهو يبدنه مكتسباً وقلبه عنه منقطع فإل هذا أشرف من حال القاعد في بيته * والدليل على أن
الكسب لا ينافي حال التوكل إذا روعيت فيه الشروط وانضاف إليه الحال والمعرفة كما سبق أن الصديق رضى الله
عنه لما يبيع بالخلافة أصبح أخذ الأثواب تحت حضنه والذراع بيده ودخل السوق بتأدي حتى كرهه المسلمون
وقالوا كيف تفعل ذلك وقد أمت خلافة النبوة فقال لا تشغلوني عن عيالي فاني إن أضعهم كنت لما سوام أضيع
حقى فرضوا له قوت أهل بيت من المسلمين فلما رضى بذلك رأى مساعدتهم وتطبيب قلوبهم واستغراق الوقت
بمصالح المسلمين أولى ويستحيل أن يقال لم يكن الصديق في مقام التوكل فمن أولى بهذا المقام منه فدل على أنه
كان متوكلاً لا باعتبار ترك الكسب والسمي بل باعتبار قطع الالتفات إلى قوته وكفايته والعلم بأن الله هو مبسر
الاكتساب ومدبر الأسباب وشروط كان براعيها في طريق الكسب من الاكتفاء بقدر الحاجة من غير
استكثار وتفاخر وإدخار ومن غير أن يكون درهمه أحب إليه من درهم غيره فمن دخل السوق ودرهمه أحب إليه
من درهم غيره فهو حريص على الدنيا ومحب لها ولا يصح التوكل إلا مع الزهد في الدنيا نعم يصح الزهد دون
التوكل فإن التوكل مقام وراء الزهد وقال أبو جعفر الحارثي وهو شيخ الجندرية رحمه الله عليها وكان من المتوكلين
أخفيت التوكل عشرين سنة وما فرقت السوق كنت أكتسب في كل يوم دينار ولا أبيت منه دنائراً ولا أستريح
منه إلى قيراط أدخل به الحمام بل أخرجه كاه قبل الليل وكان الجند لا يتكلم في التوكل بحضرته وكان يقول
استحي أن أتكلم في مقامه وهو حاضر عندي * وأعلم أن الجلوس في رباطات الصوفية مع معلوم بعيد من التوكل فإن
لم يكن معلوم ووقف وأمر الخادم بالخروج للطلب لم يصح معه التوكل إلا على ضعف ولكن يقوى بالحال والعلم
كتوكل المكتسب وإن لم يسألوا بل قنعوا بما يحمل اليهم فهذا أقوى في توكلهم لكنه بعد اشتغال القوم بذلك فقد
صار لهم سوقاً فهو كد خول السوق ولا يكون داخل السوق متوكلاً إلا بشروط كثيرة كما سبق * فإن قلت فما
الأفضل أن يقعد في بيته أو يخرج ويكتسب * فأعلم أنه إن كان يتفرغ بترك الكسب لفكروا وكروا خلاص
واستغراق وقت العباد وكان الكسب يشوش عليه ذلك وهو مع هذا لا تستشرف نفسه إلى الناس في انتظار من
يدخل عليه فيحمل إليه شيئاً بل يكون قوى القلب في الصبر * إلا نكال على الله تعالى فالقعود له أولى وإن كان
يضطرب قلبه في البيت ويستشرف إلى الناس فالكسب أولى لأن استشراف القلب إلى الناس سؤال القلب وتركه
أهم من ترك الكسب وما كان المتوكلون يأخذون ما تستشرف إليه نفوسهم كان أحمد بن حنبل قد أمر أبا بكر
المروزي أن يعطى بعض الفقراء شيئاً فضلاً عما كان استأجره عليه فردده فله * أولى قال له أحمد الحق * عطه فانه
يقبل فله حقه وأعطاه فأخذه فسل أحمد عن ذلك فقال كان قد استشرفت نفسي مرد فلما خرج انقطع طمعه وابتس
فأخذ وكان الخواص رحمه الله إذا نظروا إلى عبد في العطاء أو خاف اعتياد النفس لذلك لم يقبل منه شيئاً وقال
الخواص بعد أن سئل عن أعجب ما رآه في أسفاره رأيت الخضر رضى بصحبتي ولكن فارقه خيفة أن تسكن
نفسه إليه فيكون نقصاً في توكله فإذا المكتسب إذا راعى آداب الكسب وشروط نيته كما سبق في كتاب الكسب
وهو أن لا يقصد به الاستكثار ولم يكن اعتماده على بضاعته وكفايته كان متوكلاً * فإن قلت فما علامة عدم انكاله
على البضاعة والكفاية * فأقول علامته أنه إن سرقت بضاعته أو خسرت تجارتها أو تعوق امر من أموره كان
راضياً به ولم تبطل طمأنينته ولم يضطرب قلبه بل كان حال قلبه في السكون قلبه وبمده واحداً فإن لم يسكن إلى

كوشف به فقال
الحديث في باطن
الإنسان والخيال
الذي تراه لباطنه
وتخيل بين القلب
وصفاء الذكر هو
من القلب وليس هو
من النفس وهذا
بخلاف ما تقرر
فسأله عن ذلك
فذكر أن بين
القلب والنفس
منازعات وعادات
وتأله وتودداً
وكما انطلقت
النفس في شيء
بهـ واهما من القول
والفعل تأثر القلب
بذلك وتكدر
فاذا عاد العبد من
مواطن مطالبات
النفس وأقبل على
ذكره وحمل
مناجاته وخدمته
لله تعالى أهمل
القلب بالمعانيبة
للنفس وذكر
النفس شيئاً
من فعلها وقولها
كاللائم للنفس
والمعانيب لها على
ذلك فإن كان

شيء لم يضطرب له قدسه ومن اضطرب لفقده شيء فقد سكن اليه وكان بشر يعمل المنازل فتركها وذلك لأن
 العبادي كاتبه قال بلغني أنك استعنت على رزقك بالمنازل أرايت أن أخذ الله سمكك وبصرك الرزق على من فوق
 ذلك في قلبه فأخرج آلة المنازل من يده وتركها وقيل تركها لما نوهت باسمه وقصد لا جملها وقيل فعل ذلك لمات
 عياله كما كان لسفيان بن عيينة بنحوها فلما مات عياله فرقه بها * فان قلت فكيف يتصور أن يكون له بضاعة
 ولا يسكن إليها وهو يعلم أن الكسب من غير بضاعة لا يمكن * فأقول بأن يعلم أن الذين يرزقهم الله تعالى بغير
 بضاعة فيهم كثرة وان الذين كثرت بضاعتهم فسرت وهلك فيهم كثرة وأن يوطن نفسه على أن الله لا يفعل
 به إلا ما فيه صلاحه فان أهلك بضاعته فهو خير له فلم له لو تركه كان سببا لفساد دينه وقد لطف الله تعالى به وغايبته
 أن يموت جوعا فينبغي أن يعتقد أن الموت جوعا خيرا له في الآخرة مما قضى الله تعالى عليه بذلك من غير تقصير من
 جهته فاذا اعتقد جميع ذلك استوى عنده وجود البضاعة وعدمها ففي الخبر (١) ان العبد ليهم من الليل بأمر من
 أمور التجارة مما الوفاء له كان فيه هلاكة فينظر الله تعالى اليه من فوق عرشه فيصرفه عنه فيصبح كئيبا حزينا
 يتطير بجناحه وابن عمه من سبقني من دهاني وما هي إلا رحمة رحمة الله بها ولذلك قال عمر رضي الله عنه لا أبالي
 أصبحت غنيا أو فقيرا فاني لا أدري أيها خير لي ومن لم يتكامل بقيته بهذه الأمور لم يتصور منه التوكل ولذلك قال
 أبو سليمان الداراني لا أحمد بن أبي الخوارى لي من كل مقام نصيب إلا من هذا التوكل المبارك فاني شحمت منه راحة
 هذا كلامه مع علو قدره ولم ينكر كونه من المقامات الممكنة ولكنه قال ما أدركته ولعله أراد ادراك أقصاه وما
 لم يكمل الايمان بأن لا فاعل إلا الله ولا رازق سواه وأن كل ما يقدره على العبد من فقر وغنى وموت وحيات فهو
 خير له مما يتمناه العبد لم يكمل حال التوكل فبناء التوكل على قوة الايمان بهذه الأمور كما سبق وكذا سائر مقامات
 الدين من الاقوال والاعمال تنبني على أصولها من الايمان وبالجملة التوكل مقام مفهوم ولكن يستدعي قوة القلب
 وقوة اليقين ولذلك قال سهل من طعن على التكسب فقد طعن على السنة ومن طعن على ترك التكسب فقد طعن على
 التوحيد * فان قلت فهل من دواء وينتفع به في صرف القلب عن الركون الى الاسباب الظاهرة وحسن الظن بالله
 تعالى في تيسير الاسباب الخفية * فأقول نعم هو أن تعرف أن سوء الظن تلقين الشيطان وحسن الظن تلقين الله
 تعالى قال الله تعالى الشيطان بعدكم القروا بآمركم بالحق وحاشاء والله بعدكم مغفرة منه وفضلا فان انسان بطبعه
 مشغوف بسمع وتخوف الشيطان ولذلك قال الشفيق بسوء الظن موالع وانضم اليه الجبن وضعف القلب ومشاهدة
 المتكلمين على الاسباب الظاهرة والباعثين عليهم أغلب سوء الظن وبطل التوكل بالسكينة بل رؤية الرزق
 من الاسباب الخفية أيضا تبطل التوكل فقد حكي عن طابدا أنه عكف في مسجد ولم يكن له معلوم فقال الامام
 لولا اكتسب اسكان أفضل لك فلم يجبه حتى أمد عليه ثلاثا فقال في الرابعة يهودى في جوار المسجد قد ضمن لي
 كل يوم رغيفين فقال ان كان صادقا في ضمائه فعكفك في المسجد خير لك فقال يا هذا لو لم تكن اماما لتقف بين يدي
 الله وبين العباد مع هذا النقص في التوحيد كان خيرا لك اذا فضلت وعد يهودى على ضمان الله تعالى بالرزق وقال
 امام المسجد لبعض المصلين من أين تأكل فقال يا شيخ اصبر حتى أعيذ الصلاة التي صليتها خلفك ثم أجيبك
 وينفع في حسن الظن بمجىء الرزق من فضل الله تعالى بواسطة الاسباب الخفية أن تسمع الحكايات التي فيها
 عجائب صنع الله تعالى في وصول الرزق الى صاحبه وفيها عجائب قهر الله تعالى في اهلاك أموال التجارة والاغنياء
 وقوام جوعا كما روى عن حذيفة المرعشي وقد كان خدام ابراهيم بن آدم فقيس له ما أعجب ما رأيت منه فقال
 بقينا في طريق مكة أياما لم نجد طعاما ثم دخلنا الكوفة فأوبنا الى مسجد خراب فنظر الى ابراهيم وقال يا حذيفة

(١) حديث ان العبد ليهم من الليل بأمر من أمور التجارة مما الوفاء له كان فيه هلاكة فينظر الله تعالى اليه من فوق
 عرشه فيصرفه عنه الحديث ابو نعيم في الحلية من حديث ابن عباس باسناد ضعيف جدا نحوه إلا أنه قال ان العبد
 لبشر على حاجة من حاجات الدنيا الحديث بنحوه

الخواطر أول الفعل
 ومفتتحه فمعرفة
 من أهم شأن العبد
 لان الافعال من
 الخواطر تنشأ حق
 ذهب بعض العلماء
 الى أن المسلم
 المفترض طلبه
 بقول رسول الله
 ﷺ طلب العلم
 فريضة على كل
 مسلم هو علم
 الخواطر قال لأنها
 أول الفعل
 وبفسادها فساد
 الفعل وهذا
 لصري لا يتوجه
 لأن رسول الله
 ﷺ أوجب ذلك
 على كل مسلم
 وليس كل
 المسلمين عندهم من
 القريحة والمعرفة
 ما يعرفون به ذلك
 ولحسن بعلم
 الطالب أن الخواطر
 بمثابة البذر فيها
 ما هو بذر السعادة
 ومنها ما هو بذر
 الشقاوة (وسبب)
 اشتباه الخواطر
 احد أربعة
 اشياء لا خامس لها

أرى بك الجوع فقلت هو ما رأى الشيخ فقال على بدواة وقرطاس فحُثت به فكتب بسم الله الرحمن الرحيم أنت المقصود إليه بكل حال والمشار إليه بكل معني وكتب شعرا

أنا حامد أما شاكر أنا ذاكر * أما جائع أنا ضائع أنا طارى
هى ستة وأما الضمين لنصفها * فكن الضمين لنصفها يا بارى
مدحى لغيرك لطلب ما رخصتها * فأجر عبيدك من طيب النار

ثم دفع إلى الرقعة فقال اخرج ولا تعلق قلبك بغير الله تعالى وادفع الرقعة إلى أول من يلقاك فخرجت فأول من لقيني كان رجلا على بغلة فناولته الرقعة فأخذها فلما وقف عليها بكى وقال ما فعل صاحب هذه الرقعة فقلت هو في المسجد العلاني فدفع إلى صرة فيها ستائة دينار ثم لقيت رجلا آخر فسألته عن راكب البغلة فقال هذا نصراني فحُثت إلى إبراهيم وأخبرته بالقصة فقال لا تمسها فإنه يحرق الساعة فلما كان بعد ساعة دخل النصراني وأكب على رأس إبراهيم قبله وأسلم * وقال أبو يعقوب الأقطع البصري جئت مرة بالحرم عشرة أيام فوجدت ضعفا فخذتني نفسي بالخروج فخرجت إلى الوادي لعل أجد شيئا يسكن ضعفى فرأيت سلجمة مطروحة فأخذتها فوجدت في قلبي منها وحشة وكان قائلا يقول لي جئت عشرة أيام وآخره يكون حظك سلجمة متغيرة فرميت بها ودخلت المسجد ووجدت فاذا أبا رجل أعجمي قد أقبل حتى جلس بين يدي ووضع قمطرة وقال هذه لك فقلت كيف خصصتني بها قال أعلم أنا كنا في البحر منذ عشرة أيام وأشرفت السفينة على الفرق فنذرت أن خلصني الله تعالى أن أتصدق بهذه على أول من يقع عليه بصرى من المجاورين وأنت أول من لقيته فقلت افتحها ففتحتها فاذا فيها سميد مصري ولوز مقشور وسكر كعاب فقبضت قبضة من ذاق قبضة من ذاق قلت رد الباقي إلى أصحابك هدية مني اليكم وقد قبلتها ثم قلت في نفسي رزق يسير اليك من عشرة أيام وأنت تطلبه من الوادي * وقال محمد الدينوري كان على دين فاشتغل قلبي بسببه فرأيت في النوم كأن قائلا يقول يا نبيل أخذت علينا هذا المقدار من الدين خذ عليك الأخذ وعلينا العطاء لما حاسبته بعد ذلك بقالا ولا قصا ولا غيرهما * وحكى عن بنان الحمال قال كنت في طريق مكة أبغى من مصر ومعى زاد فجاءتني امرأة وقالت لي يا بنان أنت حمال تحمل على ظهرك الزاد وتتوهم أنه لا يرزقك قال فرميت بزادى ثم أبغى على ثلاث لم آكل فوجدت خلخال في الطريق فقلت في نفسي أحمله حتى يحرق صاحبه فربما يعطيني شيئا فأرده عليه فاذا أبا تلك المرأة فقالت لي أنت تاجر تقول عسى يحرق صاحبه فأخذ منه شيئا ثم رميت لي شيئا من الدراهم وقالت أنفقها فكتفيت بها إلى قريب من مكة * وحكى أن بنانا احتاج إلى جارية فخدمه فأنسبها إلى أخوانه فجمعوا له ثمنها وقالوا هوذا يحرق النهر فنشترى ما يوافق فله ورد النهر اجتمع رأيهم على واحدة وقالوا اتها نصلح له فقالوا صاحبها بكم هذه فقال أنها ليست للبيع فألحوا عليه فقال أنها لبنان الحمال أهدتها إليه امرأة من سمرقند فحملت إلى بنان وذكر له القصة وقيل كان في الزمان الأول رجل في سفر ومعهم قرص فقال إن أكلته مت فوكل الله عز وجل به ملكا وقال إن أكله فارزقه وإن لم يأكله فلا تعطه غيره فلم يزل القرص معه إلى أن مات ولم يأكله وبنى القرص عنده وقال أبو سعيد الخزاز دخلت البادية بغير زاد فأصابني قاقة فرأيت المرحلة من بعيد فمررت بان وصلت ثم فكرت في نفسي أنى سكنت واتكأت على غيره وآليت أن لا أدخل المرحلة إلا أن أحمل إليها فحفرت لنفسي في الرمل حفرة وواريت جسدى فيها إلى صدرى فسمعت صوتا في نصف الليل طاليا يا أهل المرحلة إن الله تعالى وليا حبس نفسه في هذا الرمل فالحقوه فجاء جماعة فأخرجوني وحملوني إلى القرية وروى أن رجلا لازم باب عمر رضى الله عنه فاذا هو بقائل يقول يا هذا ما جرت إلى عمر أو إلى الله تعالى اذهب فتعلم القرآن فإنه سيفنيك عن باب عمر فذهب الرجل وغاب حتى انتقده عمر فاذا هو قد اعتزل واشتغل بالعبادة فجاءه عمر فقال له إني قد اشتقت إليك لما الذى شغلك عني فقال إني قرأت القرآن فأغنانى عن عمرو آل عمر فقال عمر رضى الله عنه الذى وجدت فيه فقال وجدت فيه (وفي السماء رزقكم وما توعدون) فقلت

أما ضعف اليقين أو
قلة العلم بمعرفة
صفات النفس
وأخلاقها
أو متابعة الهوى
بمحرم قواعد التقوى
أو محبة الدنيا جاهها
وما لها وطلب الرفعة
والمنازلة عند الناس
فمن عصم عن هذه
الأربعة يفرق بين
لذة الملك ولذة
الشیطان ومن
ابتلى بها لا يعلمها
ولا يطلبها
وانكشاف بعض
الخواطر دون
البعض لوجود
بعض هذه الأربعة
دون البعض واقوم
الناس بتمييز
الخواطر أقومهم
بمعرفة النفس
ومعرفتها صعبة
المثال لا تكاد تنيسر
إلا بعد الاستقصاء
في الزهد والتقوى
(واتفق) المشايخ
على أن من كان
أكله من الحرام

رزق في السماء وأنا أطلبه في الأرض فبكى عمرو وقال صدقت فكان عمر بعد ذلك يأتيه ويجلس إليه وقال أبو حمزة الخراساني حججت سنة من السنين فبينما أنا أمشي في الطريق إذ وقعت في بئر فنازعتني نفسي أن أستغيث فقلت لا والله لا أستغيث لما استتممت هذا الخطر حتى مر برأس البئر رجلاً فقال أحدهما للآخر تعال حتى نسد رأس هذا البئر لئلا يقع فيه أحداً فأتوا بقصب وبازية وطمورا رأس البئر فهممت أن أصبح فقلت في نفسي إلى من أصبح هو أقرب منهما وسكنت فيينا أنا بعد ساعة إذا نابشيء جاء وكشف عن رأس البئر وأدلى رجلاه وكأنه يقول تعلق بي في مهمة له كنت أعرف ذلك فتعلقت به فأخرجني فإذا هو سبع فر وهتف بي هاتف يا أبا حمزة أليس هذا أحسن نجيناك من التلف بالتلف فمشيت وأنا أقول

نهائي حيائي منك أن أكشف الهوى * وأغبتني بالفهم منك عن الكشف
تلطفت في أمري فأبدت شاهدي * إلى غائي والطف يدرك بالطف
ترأيت لي بالغيب حتى كأنما * تبشرني بالغيب أنك في الكف
أراك وب من هيتي لك وحشة * فتؤنسني بالطف منك وبالعطف
وتحيي عجا أنت في الحب حشفه * وذاعجب كون الحياة مع الخف

وأمثال هذه الوقائع مما يكثر وإذا قوى الإيمان به وانضم إليه القدرة على الجوع قدر أسبوع من غير ضيق صدر وقوى الإيمان به إن لم يسبق إليه رزقه في أسبوع قالموت خيره عند الله عز وجل ولذلك حبسه عنه ثم التوكل بهذه الأحوال والمشاهدات وإلا فلا يتم أصلاً

(بيان توكل المعيل)

إعلم أن من له عيال فخكه يفارق المنفرد لأن المنفرد لا يصح توكله إلا بأمر من أحدهما قدرته على الجوع أسبوعاً من غير استشراف وضيق نفس والآخر أبواب من الإيمان ذكرناها من جعلها أن يطيب نفساً بالموت إن لم يأت به رزقه علماً بأن رزقه الموت والجوع وهو وإن كان نقصاً في الدنيا فهو زيادة في الآخرة فيرى أنه سبق إليه خير الرزقين له وهو رزق الآخرة وإن هذا هو المرض الذي به يموت ويكون راضياً بذلك وأنه كذا قضى وقدر له فبهذا يتم التوكل المنفرد ولا يجوز تكليف العيال الصبر على الجوع ولا يمكن أن يقرر عندهم الإيمان بالتوحيد وأن الموت على الجوع رزق مغبوط عليه في نفسه إن اتفق ذلك نادراً وكذا سائر أبواب الإيمان فإذا لا يمكنه في حقهم إلا توكل المكتسب وهو المقام الثالث كتوكل أبي بكر الصديق رضي الله عنه إذ خرج للكسب فاماد خول البوادي وترك العيال توكل في حقهم أو العود عن الاهتمام بأمرهم توكل في حقهم فهذا حرام وقد ينفض إلى هلاكهم ويكون هو مؤاخذاً بهم بل التحقيق أنه لا فرق بينه وبين عياله فإنه إن ساعده العيال على الصبر على الجوع مدة وعلى الاعتداد بالموت على الجوع رزقاً وغنيمة في الآخرة فله أن يتوكل في حقهم ونفسه أيضاً عيال عنده ولا يجوز له أن يضيعها إلا أن تساعده على الصبر على الجوع مدة فإن كان لا يطيقه ويضطرب عليه قلبه وتتشوش عليه عبادته لم يجز له التوكل ولذلك روى أن أبا تراب النخشي نظر إلى صوفي مديده إلى قشر بطيخ ليأكله بعد ثلاثة أيام فقال له لا يصلح لك التصوف الزم السوق أي لا تصوف إلا مع التوكل ولا يصح التوكل إلا لمن يصبر عن الطعام أكثر من ثلاثة أيام وقال أبو علي الروذباري إذا قال الفقير بعد خمسة أيام أنا جائع فالزموه السوق ومرو به بالعمل والكسب فإذا بدنه عياله وتوكله فيما يضرب به كتوكله في عياله وإنما يفارقهم في شيء واحد وهو أن له تكليف نفسه الصبر على الجوع وليس له ذلك في عياله وقد انكشف لك من هذا أن التوكل ليس انقطاعاً عن الأسباب بل الاعتماد على الصبر على الجوع مدة والرضا بالموت إن تأخر الرزق نادراً وملازمة البلاد والأمصار أو ملازمة البوادي التي لا تخلو عن حشيش وما يجري مجراه فهذه كلها أسباب البقاء ولكن مع نوع من الأذى إذ لا يمكن الاستمرار عليه إلا بالصبر والتوكل في الأمصار أقرب إلى الأسباب من التوكل في البوادي وكل ذلك من الأسباب إلا أن الناس

لا يفرق بين الإلهام
والوسوسة وقال
أبو علي الدقاق من
كان قوته معلوماً لا
يفرق بين الإلهام
والوسوسة وهذا لا
يصح على الإطلاق
إلا بقيد ذلك أن
من المعلوم ما يقسمه
الحق سبحانه
وتعالى لعباده
يسبق إليه في الأخذ
منه والتقوت به
ومثل هذا المعلوم
لا يحجب عن تمييز
الخواطر إنما ذلك
يقال في حق من
دخل في معلوم
باختيار منه وإشار
لأنه ينبغي لموضع
اختياره والذي
أشرنا إليه منسوخ
من إرادته فلا
يجب عليه المعلوم
وفرقوا بين هواجس
النفس ووسوسة
الشيطان وقالوا
إن النفس تطالب

عدوا الى أسباب أظهر منها فلم يعدوا تلك أسبابا وذلك لضعف إيمانهم وشدة حرصهم وقلة صبرهم على الذي في الدنيا لاجل الآخرة واستيلاء الجبن على قلوبهم بأساء الظن وطول الأمل ومن نظري ملكوت السموات والأرض انكشف له تحقيقاً أن الله تعالى دبر الملك والملكوت تدبيراً لا يجاوز العبد رزقه وان ترك الاضطراب فان عاجز عن الاضطراب لا يجاوز رزقه أما ترى الجنين في بطن أمه لما أن كان عاجزاً عن الاضطراب كيف وصل سرته بالأم حتى تنتهي اليه فضلات غذاء الأم بواسطة السرة ولم يكن ذلك بحيلة الجنين ثم لما انفصل ساط الحب والشفقة على الأم لتتكفل به شاءت أم أبت اضطراباً من الله تعالى اليه بما أشعل في قلبها من نار الحب ثم لما لم يكن له سن يمضغ به الطعام جعل رزقه من اللبن الذي لا يحتاج الى المضغ ولا نه لرخاوة مزاجه كان لا يحتمل الغذاء الكثيف قادر له اللبن اللطيف في ندى الأم عند انفصاله على حسب حاجته أم كان هذا بحيلة الطفل أو بحيلة الأم فإدراكها حيث يوافق الغذاء الكثيف أنبت له أسناناً قواطع وطواحين لاجل المضغ فإذا كبر واستقل يسر له أسباب التعلم وسلوك سبيل الآخرة فجينه بعد البلوغ جهل محض لأنه ما نقصت أسباب معيشته ببلوغه بل زادت فانه لم يكن قادراً على الاكتساب قالاً قد قدر فزادت قدرته نعم كان المشفق عليه شخصاً واحداً وهي الأم أو الأب وكانت شفقتهم مفرطة جداً فكان يطعمه ويسقيه في اليوم مرة أو مرتين وكان أطعمه بتسليط الله تعالى الحب والشفقة على قلبه فكذلك قد سلط الله الشفقة والمودة والرحمة على قلوب المسلمين بل أهل البلد كافة حتى إن كل واحد منهم إذا أحس بمحتاج تألم قلبه ورق عليه وانبعثت له داعية الى ازالة حاجته فقد كان المشفق عليه واحداً والآن المشفق عليه ألف وزيادة وقد كانوا لا يشفقون عليه لأنهم رأوه في كفالة الأم والأب وهو مشفق خاص فمأواه محتاجاً ولوراءه يتماسلط الله داعية الرحمة على واحد من المسلمين أو على جماعة حتى يأخذونه ويكفلونه فما روى الى الآن في سني الحصب يتم قدمات جوامع أنه عاجز عن الاضطراب وإيس له كافل خاص والله تعالى كافله بواسطة الشفقة التي خلقها في قلوب عباده فلماذا ينبغي أن يشتغل قلبه برزقه بعد البلوغ ولم تشتغل في الصبا وقد كان المشفق واحداً والمشفق الآن ألف نعم كانت شفقة الأم أقوى وأحظى ولكنها واحدة وشفقة آحاد الناس وإن ضعفت فيخرج من مجموعها ما يفيد الغرض فكم من يتم قد يسر الله تعالى له حالاً هو أحسن من حال من له أب وأم فينجبر ضعف شفقة الآحاد بكثرة المشفقين وبترك التعم والاقتصار على قدر الضرورة ولقد أحسن الشاعر حيث يقول

جرى قلم القضاء بما يكون * فسيان التحرك والسكون

جئون منك أن تسمى لرزق * ويرزق في غشاوته الجنين

فإن قلت الناس يكفلون اليتيم لا نهم يروونه عاجزاً بصباهه وأما هذا فبأنه قادر على الكسب فلا يلتفتون اليه ويقولون هو مثلهما فليجتهد لنفسه * فأقول إن كان هذا القادر بطالاً فقد صدقوا فعليه الكسب ولا معنى للتوكل في حقه فإن التوكل مقام من مقام الدين يستعان به على التفرغ لله تعالى فالباطل والتوكل وإن كان مشغلاً بالله ملازم المسجد أو بيت وهو مواظب على العلم والعبادة فالناس لا يلومونه في ترك الكسب ولا يكفونه بذلك بل اشتغاله بالله تعالى يقرر حبه في قلوب الناس حتى يحملون اليه فوق كفايته وإنما عليه أن لا يغلق الباب ولا يهرب الى جبل من بين الناس وما روى الى الآن عالم أو عابد استغرق الاوقات بالله تعالى وهو في الامصار فمات جوعاً ولا يرى قط بل لو أراد أن يطعم جماعة من الناس بقوله لقد ر عليه فان من كان لله تعالى كان الله عز وجل له ومن اشتغل بالله عز وجل ألقي الله حبه في قلوب الناس وسخر له القلوب كما سخر قلب الأم لولدها فقد دبر الله تعالى الملك والملكوت تدبيراً كافياً لاهل الملك والملكوت فمن شاهد هذا التدبير وثق بالمدير واشتغل به وآمن ونظر الى مدبر الأسباب لا الى الأسباب نعم ما دبر تدبيراً يصل الى المشتغل به الحلو والطيور والسمان والطياب الرقيقة والخيول النفيسة على الدوام لا محالة وقد يقع ذلك أيضاً في بعض الاحوال لكن دبره تدبيراً يصل الى كل مشغول بعبادة الله تعالى في كل أسبوع قرص شعير أو خشيش يتناوله لا محالة والغالب

وتلح فلا تزال كذلك حتى تصل الى مرادها والشيطان اذا دعا الى زلة ولم يجب يوسف بأخرى اذ لا غرض له في تخصيص بل مراده الاغواء كيفما أمكنه وتكلم الشيوخ في الخاطرين اذا كانا من الحق أيهما يتبع قال الجنيد الخاطر الاول لأنه اذا بقي رجع صاحبه الى التأمل وهذا شرط العلم وقال ابن عطاء الثاني أقوى لأنه ازداد قوة بالاول (وقال) أبو عبد الله ابن خفيف ما سواه لا نهما من الحق فلا مزية لاحدهما على الآخر قالوا الواردات أعم من الخواطر لأن الخواطر تحتص بنوع خطاب أو مطالبة والواردات تكون نارة خواطر

أنه يصل أكثر منه بل يصل ما يزيد على قدر الحاجة والكفاية فلا سبب لترك التوكل إلا لرغبة النفس في التمتع على الدوام ولبس الثياب الناعمة وتناول الأغذية اللطيفة وليس ذلك من طريق الآخرة وذلك قد لا يحصل بغير اضطراب وهو في الغالب أيضا ليس يحصل مع الاضطراب وإنما يحصل نادرا في النادر أيضا قد يحصل بغير اضطراب فأثر الاضطراب ضعيف عند من انفتحت بصيرته فلذلك لا يطمئن إلى اضطرابه بل إلى مدبر الملك والمملوك تدبير الإيجاز وعبدان عبادته رزقه وان سكن إلا نادرا ودور عظميا يتصور مثله في حق المضطرب فإذا انكشفت هذه الأمور وكان معه قوة في القلب وشجاعة في النفس أثمر ما قاله الحسن البصري رحمه الله اذ قال وددت أن أهمل البصرة في عيالي وإن حبة بدينا روقا وهيب بن الورد لو كانت السماء نحاسا والأرض رصاصا واهتممت برزقي لظننت أني مشرك فإذا فهمت هذه الأمور فهمت أن التوكل مقام مفهوم في نفسه ويمكن الوصول إليه لمن قهر نفسه وعلمت أن من أنكر أصل التوكل وامكاهه أنعكسه عن جعل قايك أن تجمع بين الافلاس بين الافلاس عن وجود المقام ذوقا والافلاس عن الايمان به علما فإذا عليك بالقناعة بالندر القليل والرضا بالقوت فإنه يا نيك لا محالة وإن فررت منه وعند ذلك على الله أن يعث اليك رزقك على يدي من لا تحسب فإن اشتغلت بالتقوى والتوكل شاهدت بالتجربة مصداق قوله تعالى ومن يتق الله يجعل له مخرجا ويرزقه من حيث لا يحتسب الآية إلا أنه لم يتكفل له أن يرزقه لحم الطير ولذا إذا لاطمة فاصمن إلا الرزق الذي تدوم به حياته وهذا المضمون مبذول لكل من اشتغل بالضمائم واطمأن إلى ضمايه فإن الذي أحاط به تدبير الله من الأسباب الخفية للرزق أعظم مما ظهر للخلق بل مداخل الرزق لا تحصى ومجاريه لا يهتدى إليها وذلك لان ظهوره على الأرض وسببه في السماء قال الله تعالى وفي السماء رزقكم وما توعدون وأسرار السماء لا يطلع عليها ولهذا دخل جماعة على الجنيد فقال ماذا تطلبون قالوا نطلب الرزق فقال ان علمتم أي موضع هو فاطلبوه قالوا نسأل الله قال ان علمتم أنه ينسأكم فذكروه فقالوا يدخل البيت وتوكل وننظر ما يكون فقال التوكل على التجربة شك قالوا فما الحيلة قال ترك الحيلة وقال أحمد بن عيسى الخراز كنت في البادية فتألمني جوع شديد فقلت نفسي أن أسأل الله تعالى طعاما فقلت ليس هذا من أفعال المتوكلين فطالبتني أن أسأل الله صبرا فلما سمعت بذلك سمعت ها هنا بهتفي ويقول

ويزعم أنه متا قريب * وانا لا نضيع من أنانا

ويسألنا عن الاقتار جهدا * فكألا نراه ولا يرانا

فقد فهمت أن من انكسرت نفسه وقوى قلبه ولم يضعف بالجن باطنه وقوى إيمانه بتدبير الله تعالى كان مطمئنا النفس أبدا وانقا بالله عز وجل فإن أسوأ حاله أن يموت ولا بد أن يأتيه الموت كما يأتي من ليس مطمئنا فإذا تمام التوكل بقناعة من جانب ووفاء بالمضمون من جانب والذي ضمن رزق القانعين بهذه الأسباب التي دبرها صادق قانع وجرب تشهد صدق الوعد تحقيقا بما يرد عليك من الرزاق العجيبة التي لم تكن في ظنك وحسابك ولا تكن في توكلك متظرا للأسباب بل لسبب الأسباب كما لا تكون متظرا القلم الكاتب بل لقلب الكاتب فإنه أصل حركة القلم والحرك الأول واحد فلا ينبغي أن يكون النظر إلا إليه وهذا شرط توكل من يخوض البوادي بلا زاد أو يقعد في الامصار وهو خامل وأما الذي ذكره بالعبادة والعلم فإذا قنع في اليوم والليلة بالطعام مرة واحدة كيف كان وإن لم يكن من اللذائذ وثوب خشن يليق بأهل الدين فهذا يأتيه من حيث لا يحتسب ولا يحتسب على الدوام بل يأتيه أضعافه فتركه التوكل واهتمامه بالرزق غاية الضعف والقصور فإن اشتهاره بسبب ظاهر يجلب الرزق إليه أقوى من دخول الامطار في حق الخامل مع الاكتساب فلا هنام بالرزق فيسبح بذوى الدين وهو بالعلماء أقبح لأن شرطهم القناعة والعالم القانع يأتيه رزقه ورزق جماعة كثيرة وإن كانوا معه إلا إذا أراد أن لا يأخذ من أيدي الناس ويأكل من كسبه فذلك له وجه لائق بالعالم العامل الذي سلوكه بظاهر العلم والعمل ولم يكن له سير بالباطن فإن الكسب يمنع عن السير بالفكر الباطن فاشتغاله بالسلوك مع الاخذ من يده من يتقرب إلى الله تعالى بما يعطيه

وتأفة تكون وارد
سرور ووارد حزن
ووارد قبض ووارد
بسط (وقيل) بنور
التوحيد يقبل
الخالق من الله تعالى
وبنور المعرفة يقبل
من نور الملك وبنور
الايمان ينهى النفس
وبنور الاسلام يرد
على العدو * ومن
قصر عن درك
حقائق الزهد
وتطاع إلى تمييز
الخواطر بين
الخواطر أولا بميزان
الشرع فما كان من
ذلك فلا أو فرضا
بمضيه وما كان من
ذلك محرما
أو مكروها ينبغي أن
استوى الخاطران
في نظر العلم بنفسه
أقر بهما إلى مخالفة
هوى النفس فإن
النفس قد يكون لها
هوى كامن في
أحدهما والغالب

أولى لا نه تفرغ لله عز وجل وأمانة المعطى على نيل الثواب ومن نظر إلى مجاري سنة الله تعالى علم أن الرزق ليس على قدر الأسباب ولذلك سأل بعض الأَكاسرة حكماً عن الاحتمال المرزوق والعاقلة المحرومة فقال أراد الصانع أن يدل على نفسه إذ لو رزق كل عاقل وحرم كل أحمق لظن أن العقل رزق صاحبه فلما رأوا خلافه علموا أن الرزق غيرهم ولا ثقة بالأسباب الظاهرة لهم قال الشاعر

ولو كانت الأرزاق تجري على الجماع * هلكن إذا من جهلن البهائم

(بيان أحوال المتوكلين في التعلق بالأسباب بضرب مثال)

إعلم أن مثال الخلق مع الله تعالى مثل طائفة من السُّؤال وقنوا في ميدان على باب قصر الملك وهم محتاجون إلى الطعام فأخرج إليهم غلاماً كثيراً ومعه أرغفة من الخبز وأمرهم أن يعطوا بعضهم رغيفين ورغيفين وبعضهم رغيفاً ورغيفاً ويحتدوا في أن لا يغفلوا عن واحد منهم وأمر منادياً حتى نادى فيهم أن اسكنوا ولا تتماقوا بعلماي إذا خرجوا إليكم بل ينبغي أن يطعم كل واحد منكم في موضعه فإن الغلمان مسخرون وهم مأمورون بأن يوصلوا إليكم طعامكم فمن تعلق بالغلمان وآذاهم وأخذ رغيفين فإذا فتحت باب الميدان وخرج تبعته بسلام يكون موكل به إلى أن أتقدم لعقوبته في ميعاد معلوم عندي ولكن أخفيه ومن لم يؤذ الغلمان وقنع برغيف واحد أتاه من يد السلام وهو ساكن فاني أختصه بخلمة سنية في الميعاد المذكور لعقوبة الآخرون من نبت في مكانه ولكنه أخذ رغيفين فلاعقوبة عايله ولا خلمة له ومن أخطأه غلاماً فمأوصلوا إليه شيئاً فبات الليلة جائعاً غير منسخط للغلمان ولا قائل لآلئته أو وصل إلى رغيفاً فغداً استوزره وأفوض ملكي إليه فاقسم السؤال إلى أربعة أقسام قسم غلبت عليهم بطونهم فلم يلتفتوا إلى العقوبة الموعودة وقالوا من اليوم إلى غد فرج ونحن الآن جائعون فبادروا إلى الغلمان فأدوم وأخذوا الرغيفين فسبقت العقوبة إليهم في الميعاد المذكور فندموا ولم ينفعهم الندم وقسم تركوا التعلق بالغلمان خوف العقوبة ولكن أخذوا رغيفين لغلبة الجوع فسلموا من العقوبة وما فازوا بالخلمة وقسم قالوا أنا نجلس بمرأى من الغلمان حتى لا يخطؤوا ولكن نأخذ إذا أعطوا نارغيفاً واحداً ونقنع به فلعلنا نفوز بالخلمة ففازوا بالخلمة وقسم رابع اختلفوا في زوايا الميدان وانحرفوا عن مرأى أعين الغلمان وقالوا ارا نبعونا وأعطونا قنعتنا برغيف واحد وان أخطؤنا فاسبنا شدة الجوع الليلة فلعلنا نقوى على ترك التسخط فتنازل رتبة الوزارة ودرجة القرب عند الملك لما تفهم ذلك إذا تبعهم الغلمان في كل زاوية وأعطوا كل واحد رغيفاً واحداً وجري مثل ذلك أياما حتى اتفق على الدوران اختفى ثلاثة في زاوية ولم تقع عليهم أبصار الغلمان وشغلهم شغل صارف عن طول التفتيش فباتوا في جوع شديد فقال اثنان منهم ليتنا تعرضنا للغلمان وأخذنا طعاماً فلسنا نطيق الصبر وسكت الثالث إلى الصباح فنال درجة القرب والوزارة فمذا مثال الخلق والميدان هو الحياة في الدنيا وباب الميدان الموت والميعاد المجهول يوم القيامة والوعود بالوزارة هو الوعد بالشهادة للمتوكل إذا مات جائعاً راضياً من غير تأخير ذلك إلى ميعاد القيامة لأن الشهداء أحياء عند ربهم يرزقون والمتعلق بالغلمان هو المعتدى في الأسباب والغلمان المسخرون هم الأسباب والجالس في ظاهر الميدان بمرأى الغلمان هم المقيسون في الأمصار في الرباطات والمساجد على هيئة السكون والخائفون في الزوايا هم السائحون في البوادي على هيئة التوكل والأسباب تتبعهم والرزق يأتيهم الأعلى سبيل التدوير فان مات واحد منهم جائعاً راضياً لله الشهادة والقرب من الله تعالى وقد انقسم الخلق إلى هذه الأقسام الأربعة ولعل من كل مائة تعلق بالأسباب تسعون وأقام سبعة من العشرة الباقية في الأمصار متعرضين للسبب بمجرد حضورهم واشتغالهم في البوادي ثلاثة وتسخط منهم اثنان وفازوا بالقرب واحد ولعله كان كذلك في الأعصار السالفة وأما الآن فالتارك للأسباب لا ينتهي إلى واحد من عشرة آلاف (الفن الثاني في التعرض لأسباب الادخار) فمن حصل له مال بارث أو كسب أو سؤال أو سبب من الأسباب فله في الادخار ثلاثة أحوال الأولى أن يأخذ قدر حاجته في الوقت فيأكل أن كان جائعاً ويلبس أن

من شأن النفس
الاعوجاج
والركون إلى
الدون وقد بلم
الخاطر بنشاط
النفس والبس
يظن أنه بنهوض
القلب وقد يكون
من القلب نفاق
بسهو كونه إلى
النفس يقول
بعضهم منذ
عشرين سنة
ماسكن قلبي إلى
نفسى ماعسة
فيظهر من سكون
القلب إلى النفس
خواطر تشبه
بخواطر الحق على
من يكون ضعيف
العلم فلا يدرك
نفاق القلب
والخواطر المتولدة
منه إلا العلماء
الراسخون
وأكثر ما ندخل
الآفات على أرباب
القلوب والآخذين
من اليقين واليقظة
والحال يسهم من
هذا الفيل
وذلك لقلة العلم

كان ما رايو يشتري مسكننا مختصرا ان كان محتاجا ويرقى الباقي في الحال ولا يأخذه ولا يدخره الا بالقدر الذي يدرك به من يستحقه ويحتاج اليه فيدخره على هذه النية فهذا هو الوفي بموجب التوكل وتحقيقا وهي الدرجة العليا الحالة الثانية المقابلة لهذه المخرجة له عن حدود التوكل ان يدخر لسنة فما فوقها فهذا ليس من المتوكلين أصلا وقد قيل لا يدخر من الحيوانات الا ثلاثة الفأرة والتملة وابن آدم * الحالة الثالثة ان يدخر لاربعين يوما فما دونها فهذا اهل يوجب حرمانه من المقام المحمود الموعود في الآخرة للمتوكلين اختلفوا فيه فذهب سهل الى انه يخرج عن حد التوكل وذهب الخواص الى انه لا يخرج بأربعين يوما ويخرج بما يزيد على الاربعين وقال أبو طالب المكي لا يخرج عن حد التوكل بالزيادة على الاربعين أيضا وهذا اختلاف لا معنى له بعد تجويز أصل الادخار نعم يجوز ان يظن ظان ان أصل الادخار يناقض التوكل فاما التقدير بعد ذلك فلا مدرك له وكل ثواب موعود على رتبة فانه يتوزع على تلك الرتبة وتلك الرتبة لها بداية ونهاية ويسمى أصحاب النهايات السابقين وأصحاب البدايات السابقين ثم أصحاب اليمين أيضا على درجات وكذلك السابقون وأعلى درجات أصحاب اليمين تلاصق أسافل درجات السابقين فلا معنى للتقدير في مثل هذا بل التحقيق ان التوكل بترك الادخار لا يتم الا بقصر الامل وما عدم آمال البقاء فيبعد اشتراطه ولو في نفس فان ذلك كالممتنع وجوده أما الناس فمتفاوتون في طول الامل وقصره وأقل درجات الامل يوم وليلة فما دونه من الساعات وأقصاه ما يتصور أن يكون عمرا لسان و بينهما درجات لا حصر لها فمن لم يؤمل أكثر من شهر أقرب الى المقصود ممن يؤمل سنة وتقييده بأربعين لا اجل ميعاد موسى عليه السلام بعيد فان تلك الواقعة ما قصد بها بيان مقدار ما رخص الامل فيه ولكن استحقاق موسى لنيل الموعود كان لا يتم الا بعد أربعين يوما لسر جرت به ويا مثاله سنة الله تعالى في تدرج الامور كما قال عليه السلام ان الله (١) حرم طينة آدم بيده أربعين صباحا لان استحقاق تلك الطينة التخصر كان موقوفا على مدة مبلغها ماذكر فاذا ما وراء السنة لا يدخره الا بحكم ضعف القلب والركون الى ظاهرها لاسباب فهو خارج عن مقام التوكل غير واثق باحاطة التدبير من الوكيل الحق بخفايا الاسباب فان اسباب الدخول في الارتفاعات والركوات تتكرر بتكرار السنين غالبا ومن ادخل اقل من سنة فله درجة بحسب قصر امله ومن كان امله شهرين لم تكن درجته كدرجة من امل شهر او لا درجة من امل ثلاثة أشهر بل هو بينهما في الرتبة ولا يمنع من الادخار الا قصر الامل قالا فضل ان لا يدخر أصلا وان ضعف قلبه فكما قل ادخاره كان فضله أكثر وقد روي في (٢) الفقير الذي أمر عليه السلام عليا كرم الله وجهه وأسامة أن يغسله فغسلوه وكفناه ببردته فلما دفنه قال لأصحابه إنه يبعث يوم القيامة ووجهه كالقمر ليلة البدر ولولا خصلة كانت فيه لبعث ووجهه كالشمس الضاحية قلنا وما هي يا رسول الله قال كان صواما قواما كثير الذكركر لله تعالى غير أنه كان اذا جاء الشتاء ادخر حلة الصيف لصيفه واذا جاء الصيف ادخر حلة الشتاء لشتائه ثم قال عليه السلام بل أقل ما أوتيتم اليقين وعزيمة الصبر الحديث وليس الكوز والشفرة وما يحتاج اليه على الدوام في معنى ذلك فان ادخاره لا ينقص الدرجة وأما ثوب الشتاء فلا يحتاج اليه في الصيف وهذا في حق من لا يزعج قلبه بترك الادخار ولا تستشرف نفسه الى أيدي الخلق بل لا يلتفت قلبه الا الى الوكيل الحق فان كان يستشعر في نفسه اضطرابا يشغل قلبه عن العبادة والذكور والفكر قالا ادخاره أولى بل لو أمسك ضيعة يكون دخلها وافيا بقدر كفايته وكان لا يتفرغ قلبه الا به فذلك له أولى لأن المقصود اصلاح القلب ليتجرد لذكركر الله ورب شخص يشغله وجود المال ورب شخص يشغله عدمه والمخدور ما يشغل عن الله عز وجل والا فالله نيا في عينها غير مخدورة لا وجودها ولا عدمها ولذلك بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم الى اصناف الخلق وفيهم التجار والمحترفون وأهل الحرف

بالنفس والقلب
ونفسا ينصب
الهوى فيهم وينبغي
أن يعلم العبد قطعا
أنه مهما بقي عليه
أثر من الهوى وان
دق وقل يبقى عليه
بحسبه بقية من
اشتباه الخواطر ثم
قد يغلط في تمييز
الخواطر من هو
قليل العلم ولا
يؤاخذ بذلك ما لم
يكن عليه من
الشرع مطالبة وقد
لا يساح بذلك
بعض الفالطين
لما كوشفوا به من
دقيق الخفاء في
التمييز ثم استعجالهم
مع علمهم وقلة
التثبت (وذكر)
بعض العلماء أن
لمسة الملك ولمسة
الشیطان وجدنا
لحركة النفس
والروح وان
النفس اذا تحركت
انقذح من
جوهرها ظلمة

(١) حديث خمر طينة آدم بيده أربعين صباحا بومنصور الديلمي في مسند الفردوس من حديث ابن مسعود
وسلمان الفارسي باسناد ضعيف جدا وهو باطل (٢) حديث أنه قال في حق الفقير الذي أمر عليه السلام عليا وأسامة فغسلوه
وكفنه ببردته أنه يبعث يوم القيامة ووجهه كالقمر ليلة البدر الحديث وفي آخره من أقل ما أوتيتم اليقين وعزيمة الصبر

والصناعات فلم يأمر التاجر بترك تجارتها ولا المحترف بترك حرفته ولا أمر التارك لها بالاستغفار بهما بل دعا الكل إلى الله تعالى وأرشدهم إلى أن فوزهم ونجاتهم في انصراف قلوبهم عن الدنيا إلى الله تعالى وعمدة الاشتغال بالله عز وجل القلب فصواب الضعيف ادخار قدر حاجته كما أن صواب القوى ترك الادخار وهذا كله حكم المنفرد فالما المعيل فلا يخرج عن حد التوكل بادخار قوت سنة لعلها جبر الضعيف وتسكيناً لقلوبهم وادخاراً أكثر من ذلك بجعل التوكل لأن الأسباب تتكرر عند تكرار السنين فادخاره ما يزيد عليه سببه ضعف قلبه وذلك يناقض قوة التوكل فالتوكل عبارة عن موحد قوى القلب مطمئن النفس إلى فضل الله تعالى واثق بتدبيره ودون وجود الأسباب الظاهرة وقد (١) ادخر رسول الله ﷺ لعلها قوت سنة (٢) ونهى أم أيمن وغيرها أن تدخر له شيئاً لقد (٣) ونهى بلالا عن الادخار في كسرة خبز ادخارها ليفطر عليها فقال ﷺ أنفق بلالا ولا تخش من ذي العرش إقلالا وقال ﷺ (٤) إذا سئلت فلا تمنع وإذا أعطيت فلا تنجأ اقتداء بسيد المتوكلين ﷺ (٥) وقد كان قهراً أمه بحيث كان إذا بال تيمم مع قرب الماء ويقول ما يدري لعل لا أبلغه وقد كان ﷺ لو ادخر لم ينقص ذلك من توكله إذ كان لا يثق بما ادخره ولكنه عليه السلام ترك ذلك تعليماً للأقوياء من أمته فإن أقوياء أمته ضمه ماء بالاضافة إلى قوته وادخر عليه السلام لعلها سنة لا لضعف قلب فيه وفي عياله ولكن ليس ذلك للضعفاء من أمته بل أخير (٦) أن الله تعالى يحب أن تؤتى رخصه كما يحب أن تؤتى عزائمه تطيباً للقلوب للضعفاء حتى لا ينتهي بهم الضعف إلى اليأس والقنوط فيترك كون الميسور من الخير عليهم بعجزهم من منتهى الدرجات فما أرسل رسول الله ﷺ إلا رحمة للعالمين كلهم على اختلاف أصنافهم ودرجاتهم وإذا نهيت هذا علمت أن الادخار قد يضر بعض الناس وقد لا يضر ويدل عليه ما روى (٧) أبو أمامة الباهلي أن بعض أصحاب الصفة توفي ثلثاً وجد له كفن فقال ﷺ فتشوا نوبه فوجدوا فيه دينارين في داخل أزاره فقال ﷺ كيتان وقد كان غيره من المسلمين يموت ويخلف أموالاً ولا يقول ذلك في حقه وهذا يحتمل وجهين لأن حاله يحتمل حالين أحدهما أنه أراد كيتين من النار كما قال تعالى (تكوى بها جباههم وجنوبهم وظهورهم) وذلك إذا كان حاله اظهار الزهد والعقر والتوكل مع الافلاس عنه فهو نوع تلبس والثاني أن لا يكون ذلك عن تلبس فيكون المعنى به النقصان عن درجة كماله كما ينقص من جمال الوجه أثر كيتين في الوجه وذلك لا يكون عن تلبس فإن كل ما يخلفه الرجل فهو نقصان عن درجته في الآخرة إذ لا يؤتى أحد من الدنيا شيئاً الا نقص بقدره من الآخرة وأما بيان أن الادخار مع فراغ القلب عن المدخل ليس من ضرورته بطلان التوكل فيشبهه ما روى عن بشر قال الحسين المغازلي من أصحابه كنت عنده ضحوة من النهار فدخل عليه رجل كهل أسمر خفيف العارضين فقام إليه بشر قال وما رأيته قام لا حد غيره قال ودفع إلى كفاهم دراهم وقال اشتر لنا من أطيب ما تقدر عليه من الطعام الطيب وما

لم أجده أصلاً وتقدم آخر الحديث قبل هذا (١) حديث ادخر لعلها قوت سنة متفق عليه وتقدم في الزكاة (٢) حديث نهى أم أيمن وغيرها أن تدخر شيئاً لقد تقدم نهيها أم أيمن وغيرها (٣) حديث نهى بلالا عن الادخار وقال أنفق بلالا ولا تخش من ذي العرش إقلالا البزار من حديث ابن مسعود وأبي هريرة وبلال دخل عليه النبي ﷺ وعنده صبر من تمر فقال ذلك وروى أبو يعلى والطبراني في الاوسط حديث أبي هريرة وكلها صحيحة وأما ما ذكره المصنف من أنه ادخر كسرة خبز فلم أره (٤) حديث قال لبلال إذا سئلت فلا تمنع وإذا أعطيت فلا تنجأ الطبراني والحاكم من حديث أبي سعيد وهو ثقة (٥) حديث أنه ﷺ بال وتيمم مع قرب الماء ويقول ما يدري لعل لا أبلغه ابن أبي الدنيا في قصر الامل من حديث ابن عباس بسند ضعيف (٦) حديث أن الله يحب أن تؤتى رخصه الحديث أحمد والطبراني والبيهقي من حديث أم عمر وقد تقدم (٧) حديث أبي أمامة توفي بعض أصحاب الصفة فوجدوا دينارين في داخل أزاره فقال ﷺ كيتان أحمد من رواية شهر بن حوشب عنه

(٧) قول القرافي حديث الق الله فقيرا الخ لم يكن هذا الحديث موجوداً بالأصل فلعنه بنسخته تأمل

تنكت في القلب
همة سوء فينظر
الشيطان إلى القلب
فيقبل بالاغواء
والوسوسة وذكر
أن حركة النفس
تكون اما هوى
وهو ما جل حظ
النفس أو أمنية
وهي عن الجهل
الغريزي أو دعوى
حركة أو سكون
وهي آفة العقل
ومحنة القلب ولا
ترده هذه الثلاثة إلا
بأحد ثلاثة يحل
أو غفلة أو طلب
فضول ثم يكون
من هذه الثلاثة ما
يجب فيه فاما ترد
بخلاف مأمور أو
على وفق مهي
ومنها ما يكون
تقيها فضيلة اذا
وردت بمباحات
(ودكر) أن الروح
اذا تحركت انقذح
من جوهرها نور
ساطع يظهر من
ذلك النور في القلب
همة طالية باحد معان
ثلاثة اما بفرض

قال لي قط مثل ذلك قال حدثت بالطعام فوضعتة فأكل معه وما رأيت أكل مع غيره قال فأنا احاجتنا ونق من الطعام شيء كثير فأخذته الرجل وجمعه في ثوبه وحمله معه وانصرف فعجبت من ذلك وكرهته له فقال لي شر لعلك أسكرت فعله قلت ثم أخذ بقية الطعام من غير إذن فقال ذاك أخونا فتح الموصلي زارنا اليوم من الموصلي فأنما أراد أن يعلمنا أن التوكل إذا أصبح لم يضر معه إلا دخار (الفن الثالث في مباشرة الأسباب الدافعة للضرر المعرض للخوف) أعلم أن الضرر قد يعرض للخوف في نفس أو مال وليس من شروط التوكل ترك الأسباب الدافعة رأساً ما في النفس فكان النوم في الأرض المسبعة أو في مجاري السيل من الوادي أو تحت الجدار المائل والسقف المنكسر وكل ذلك منهي عنه وصاحبه قد عرض نفسه للهلاك غير فائدة ثم تنقسم هذه الأسباب إلى مقطوع بها ومظانوة وإلى موهومة فترك الموهوم منها من شرط التوكل وهي التي سببها إلى دفع الضرر نسبة الكي والرقية فان الكي والرقية قد يقدم به على المحذور دفعا لما يتوقع وقد يستعمل بعد نزول المحذور للإزالة ورسول الله ﷺ لم يصف المنوكين إلا ترك الكي والرقية والطيرة ولم يصفهم بأنهم إذا خرجوا إلى موضع بارد لم يلبسوا جبة والحية تلبس دفعا للبرد المتوقع وكذلك كل ما في معناها من الأسباب ثم الاستظهار بأن كل الثوم مثلاً عند الخروج إلى السفر في الشتاء تهيج القوة الحرارية من الباطن ربما يكون من قبيل التعمق في الأسباب والتعويل عليها فيكاد يقرب من الكي بخلاف الحية ولترك الأسباب الدافعة وإن كانت مقطوعة وجهه إذا ناله الضرر من اسان فانه إذا أمكنه الصبر وأمكنه الدفع والتشقي فشرط التوكل الاحتمال والصبر قال الله تعالى ﴿فأخذته وكلا واصبر على ما يقولون﴾ وقال تعالى ﴿ولنصبرن على ما آتيناكموا وعلى الله فليتوكل المتوكلون﴾ وقال عز وجل ﴿ودع إذا هم وتوكل على الله﴾ وقال سبحانه وتعالى ﴿فأصبر كما صبر أولوا العزم من الرسل﴾ وقال تعالى ﴿ثم أجر العالمين الذين صبروا وعلى ربهم يتوكلون﴾ وهذا في أدب الناس وأما الصبر على أدب الحيات والسباع والعقارب فترك دفعها ليس من التوكل في شيء إلا فائدة فيه ولا يراد السعي ولا ترك السعي لعينه بل لاحتائه على الدين وترتب الأسباب ههنا كترتها في الكسب وجلب المنافع فلا تطول بالأداة وكذلك في الأسباب الدافعة عن المال فلا تنقص التوكل بإغلاق باب البيت عند الخروج ولا مان بعقل البعير لأن هذه أسباب عرفت سنة الله تعالى أيا قطعها وأما ظنا ولذلك قال ﷺ للأعرابي لما أن أهل البعير وقال توكلت على الله (١) أعقلها وتوكل وقال تعالى خذوا حذركم وقال في كيفية صلاة الخوف وإياخذوا أسلحتهم وقال سبحانه وأعدوا لهم ما استطعتم من قوة ومن رباط الخيل وقال تعالى لموسى عليه السلام فأسر عبادي لبلا والتحصن بالليل اختفاء عن أعين الأعداء ووقع سبب (٢) واختفاء رسول الله ﷺ في الغار اختفاء عن أعين الأعداء دفعا للضرر وأخذ السلاح في الصلاة لبس دافعا قطعاً كقتل الحية والمقرب فانه دافع قطعاً ولكن أخذ السلاح سبب مظنون وقد بينا أن المظنون كالمقطوع وإنما الموهوم هو الذي يقتضي التوكل تركه * فان قلت فقد حكى عن جماعة أن منهم من وضع الأسد بده على كتفه ولم يتحرك * فأقول وقد حكى عن جماعة أنهم ركسوا الأسد وسخروه فلا ينبغي أن يغرك ذلك المقام فانه وإن كان محرجاً في نفسه فلا يصلح للاقتداء بطريق النعم من الغير بل ذلك مقام ربيع في الكرامات وليس ذلك شرطاً في التوكل وفيه أمر لا يقف عليها من لم ينته إليها * فان قلت وهل من علامة أعلم بها أني قد وصلت إليها * فأقول الواصل لا يحتاج إلى طلب العلامات ولكن من العلامات على ذلك المقام السابقة عليه أن يسحر لك كلب هو معك في أهلك يسمى الغضب فلا يزال يعضك وبعض غيرك فان سخر لك هذا الكلب بحيث إذا هيج وأشلى لم يستشال إلا بإشارتك وكان مسخرًا لك فربما ترتفع درجتك إلى أن يسخر لك الأسد الذي هو ملك السباع وكنب دارك أولي بان يكون

أمر به أو بفضل
ندب إليه وأما بما
يعود صلاحه إليه
(وهذا) الكلام
بدل على أن
حركتي الروح
والنفس هما
الموجبتان للمتين
(وعندي والله أعلم)
إن اللتين تقدمان
على حركة الروح
والنفس حركة
الروح من لمة الملك
والهمة العالية من
حركة الروح وهذه
الحركة من الروح
بركة لمة الملك
وحركة النفس من
لمة الشيطان ومن
حركة النفس
الهمة الدنيئة وهي
من شؤم لمة الشيطان
فإذا وردت اللتان
ظهرت الحركتان
وظهر سر العطاء
والاستيلاء من
معط كريم وميل
حكيم وقد تكون
هاتان اللتان

(١) حديث أعقلها وتوكل الترمذي من حديث أنس قال يحيى القطان منكر ورواه ابن خزيمة في التوكل والطبراني من حديث عمرو بن أمية الضمري بإسناد جيد قدها (٢) حديث اختفى رسول الله ﷺ عن أعين الأعداء دفعا للضرر تقدم في قصة اختفائه في الغار عند إرادة الهجرة

مسخرالك من كلب البوادي و كلب اها بك اولى بان يتسخر عن كلب دارك فاذا لم يستخر لك الكلب الباطن فلا
تطمع في استسغار الكلب الظاهر * فان قلت فاذا اخذ المتوكل سلاحه حذرا من العدو واغلق باب حذرا من
اللص وعقل بعيره حذرا من ان ينطلق فباي اعتبار يكون متوكلا فاقول يكون متوكلا باعلم والحال * فاما العلم
فهو ان يعلم ان اللص ان اندفع لم يندفع بكفايته في اغلاق الباب بل لم يندفع الا بدفع الله تعالى اياه فكم من باب يغلق
ولا ينفع وكم من بعير يعقل ويموت او يفلت وكم من اخذ سلاحه يقتل او يغلب فلا تتكل على هذه الاسباب أصلا
بل على مسبب الاسباب كما حضر بنا المثل في الوكيل في المحبومة فانه ان حضر وأحضر السجل فلا يتكل على نفسه
وسخلة بل على كفاية الوكيل وقوته * واما الحال فهو ان يكون راضيا بما يقضى الله تعالى به في بيته ونفسه ويقول
اللهم ان سلطت على ما في البيت من يأخذه فهو في سبيلك وان اراض بحكك فاني لا أدري ان ما أعطيتني هبة
فلا استرجعها او طارئة وودعة قد سترتها ولا أدري ان رزقي او سبقت مشيئتك في الازل بان رزق غيري وكيفما
قضيت فانا راض به وما أغلقت الباب تحصنا من قضائك واستخطا له بل جريا على مقتضى سننك في ترتيب
الاسباب فلا تفة الا بك يا مسبب الاسباب فاذا كان هذا حاله وذلك الذي ذكرناه علمه لم يخرج عن حدود التوكل
بعقل البعير واخذ السلاح واغلق الباب ثم اذا عاد فوجد متاعه في البيت فيذني ان يكون ذلك عنده نعمة جديدة
من الله تعالى وان لم يجده بل وجده مسروقا ونظر الى قلبه فان وجده راضيا او فرحا بذلك عالما انه ما اخذ الله تعالى
ذلك منه الا ليزيد رزقه في الآخرة فقد صبح مقامه في التوكل وظهر له صدقه وان تألم قلبه به ووجد قوة الصبر
فقد بان له انه ما كان صادقا في دعوى التوكل لان التوكل مقام بعد الزهد ولا يصح الزهد الا لمن لا يتأسف على
ما فات من الدنيا ولا يفرح بما يأتي بل يكون على العكس منه فكيف يصح له التوكل ثم قد يصح له مقام الصبر ان
أخفاه ولم يظهر شكواه ولم يكثر سعيه في الطلب والتجسس وان لم يقدر على ذلك حتى تأذى بقلبه وأظهر الشكوى
بلسانه واستقصى الطلب بيدنه فقد كانت السرقة مزيدا له في ذنبه من حيث أنه ظهر له قصوره عن جميع المقامات
وكذب به في جميع الدعاوى فبعد هذا ينبغي ان يجتهد حتى لا يصدق نفسه في دعاوىها ولا يتدلى بحبل غرورها فانها
خداعة أمارة بالسوء مدعية للخير * فان قلت فكيف يكون للمتوكل مال حتى يؤخذ فاقول المتوكل لا يخلو بيته
من متاع كقصعة يأكل فيها وكوز يشرب منه وانا يتوضأ منه وجراب يحفظ به زاده وعصا يدفع بها عدوه
 وغير ذلك من ضرورات المعيشة من أثاث البيت وقد يدخل في يده مال وهو يمسكه ليجد محتاجا اليه فلا يكون
ادخاره على هذه البية مبطالا وكذا وليس من شرط التوكل اخراج الكوز الذي يشرب منه والجراب الذي فيه
زاده وانما ذلك في المأكل وفي كل مال زائد على قدر الضرورة لان سنة الله جارية بوصول الخير الى الفقراء
المتوكلين في روايا المساجد وما جرت السنة بتمرقة الكيزان والامتنع في كل يوم ولا في كل أسبوع والخروج عن
سنة الله عز وجل ليس شرطا في التوكل ولذلك كان الخواص يأخذ في السفر الحبل والركوة والمقراض والابرة
دون الزاد لكن سنة الله تعالى جارية بالفرق بين الامرين فان قلب فكيف يتصور ان لا يحزن اذا أخذ متاعه
الذي هو محتاج اليه ولا يتأسف عليه فان كان لا يشتهي فلم أمسكه وأغلق الباب عليه وان كان أمسكه لا نه يشتهي
لحاجته اليه فكيف لا يتأذى قلبه ولا يحزن وقد حيل بينه وبين ما يشتهي فاقول انما كان يحفظ ليستعين به على دينه
اذ كان يظن ان الخير له في أن يكون له ذلك المتاع ولولا ان الخير له فيه لما رزقه الله تعالى ولما أعطاه اياه فاستدل
على ذلك بتيسير الله عز وجل وحسن الظن بالله تعالى مع ظنه أن ذلك معين له على أسباب دينه ولم يكن ذلك عنده
مقطوعا به اذ يحتمل أن تكون خيرته في أن يتلى بفقره ذلك حتى ينصب في تحصيل غرضه ويكون ثوابه في
النصب والتعب أكثر فله اخذ الله تعالى منه بتسليط اللص تغير ظنه لا نه في جميع الاحوال وانق بالله حسن
الظن به فيقول لولا ان الله عز وجل علم أن الخير كانت لي في وجودها الى الآن والخير لي الآن في عدمها لما
أخذها مني فبمثل هذا الظن يتصور ان يندفع عنه الحزن اذ به يخرج عن أن يكون فرحه باسباب من حيث انها

متسددار كتين
و ينمحي أثر
احداها بالآخرى
والتفتن المتيفط
ينفتح عليه بمطالعة
وجود هذه الآثار
في ذاته باب أس
ويبقى ابدامتفقا
حاله مطالعا آثار
المتين (ود كر)
خاطسرخامس
وهو خاطر العقل
متوسط بين
الخواطر الاربعة
يكون مع النفس
والعسد ووجود
التميز واثبات الحجة
على العبد ليدخل
العبد في الشيء
بوجود عقل اذلو
فقد العقل سقط
العقاب والعتاب
وقد يكون مع الملك
والروح ليسوق
الفعل مختارا
ويستوجب به
الثواب (ود كر)
خاطسرخامس
وهو خاطر اليقين
وهو روح الايمان
ومز بدالعلم ولا
يعد أن يقال

أسباب بل من حيث إنه يسرها مسبب الأسباب عناية وتلطفاً وهو كالريض بين يدي الطبيب الشفيق يرضى بما يفعله فإن قدم إليه الغذاء فرح وقال لولا أنه يعرف أن الغذاء ينفعني وقد قويت على احتماله لما قر به إلى وإن أخر عنه الغذاء بعد ذلك أيضاً فرح وقال لولا أن الغذاء يضرنى ويسوقنى إلى الموت لما حال بينى وبينه وكل من لا يعتقد في لطف الله تعالى ما يعتقد المريض في الوالد المشفق الحاذق بعلم الطب فلا يصح منه التوكل أصلاً ومن عرف الله تعالى وعرف أفعاله وعرف سنته في إصلاح عباده لم يكن فرحه بالأسباب فإنه لا يدري أى الأسباب خير له كما قال عمر رضي الله عنه لا أبالي أصبحت غنياً أو فقيراً فاني لا أدري أيهما خير لي فكذلك ينبغي أن لا ينال المتوكل يسرق متاعه أو لا يسرق فإنه لا يدري أيهما خير له في الدنيا أو في الآخرة فكم من متاع في الدنيا يكون سبب هلاك الإنسان وكم من غنى يتلى بواقعة لاجل غناه يقول ياليتني كنت فقيراً

(بيان آداب المتوكلين إذا سرق متاعهم)

للمتوكل آداب في متاع بيته إذا خرج عنه (الاول) أن يغلق الباب ولا يستقصي في أسباب الحفظ كالتماسه من الجيران الحفظ مع الغلق وكجمعه أغلاقاً كثيرة فقد كان مالك بن دينار لا يغلق بابه ولكن يشده بشر يبط ويقول أولا الكلاب ما شدته أيضاً (الثاني) أن لا يترك في البيت متاعاً يحرض عليه السارق فيكون هو سبب معصيتهم أو أمساكه يكون سبب هيجان رغبتهم ولذلك لما هدى المغيرة إلى مالك بن دينار ركة قال خذها لا حاجة لي إليها قال لم قال يوسوس إلى العدو أن اللص أخذها فكانه احتز من أن يعصى السارق ومن شغل قلبه بوسواس الشيطان بسرقتها ولذلك قال أبو سليمان هذا من ضعف قلوب الصوفية هذا قد زهد في الدنيا فما عليه من أخذها (الثالث) أن ما يضطر إلى تركه في البيت ينبغي أن ينوي عند خروجه الرضا بما يقضى الله فيه من تسليم سارق عليه ويقول ما يأخذ السارق فهو منه في حل أو هو في سبيل الله تعالى وإن كان فقيراً فهو عليه صدقة وإن لم يشترط الفقر فهو أولى فيكون له نيتان لو أخذ غنى أو فقيراً أحدهما أن يكون ماله ما ناله من المعصية فإنه ربما استغنى به فيتوانى عن السرقة بعده وقد زال عصياناً به كل الحرام لما أن جعله في حل والثانية أن لا يظلم مسلماً آخر فيكون ماله فداءً لمسلم آخر ومهما ينوي حراسة ماله غيره بما له نفسه أو ينوي دفع المعصية عن السارق أو تخفيفها عليه فقد نصح للمسلمين وأمثل قوله عليه السلام (١) أنصر أخاك ظالماً أو مظلوماً ونصر الظالم أن تمنعه من الظلم وعفوه عنه اعدام للظلم ومنعه له وليتحقق أن هذه النية لا تنضه بوجه من الوجوه إذ ليس فيها ما يسلط السارق ويغير القضاء الأزلي ولكن يتحقق بالزهد نيته فإن أخذ ماله كان له بكل درهم سبعاً درهم لأنه نواه وقصده ولم يؤخذ حصل له الأجر أيضاً كما روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم (٢) فيمن ترك العزل فأقر النطفة قوارها أن له أجر غلام ولد له من ذلك الجماع وما ش فقتل في سبيل الله تعالى وإن لم يولد له لأنه ليس أمر الولد إلا الوقاع فاما الخلق والحياة والرزق والبقاء فليس إليه فلو خلق لكان ثوابه على فعله وفعله لم ينعدم فكذلك أمر السرقة (الرابع) أنه إذا وجد المال مسروقاً فينبغي أن لا يحزن بل يفرح أن أمكنه ويقول لولا أن الخير كانت فيه لما سلبه الله تعالى ثم إن لم يكن قد جعله في سبيل الله عز وجل فلا يلغ في طلبه وفي إساءة الظن بالمسلمين وإن كان قد جعله في سبيل الله فيترك طلبه فإنه قد قدمه ذخيرة لنفسه إلى الآخرة فإن أعيد عليه فالأولى أن لا يقبله بعد أن كان قد جعله في سبيل الله عز وجل وإن قبله فهو في ملكه في ظاهر العلم لأن الملك لا يزول بمجرد تلك النية ولكنه غير محبوب عند المتوكلين وقد روى أن ابن عمر سرقت ناقته فطلبها حتى أعيانها ثم قال في سبيل الله تعالى فدخل المسجد فصلى فيه ركعتين فجاءه رجل فقال يا أبا عبد الرحمن إن ناقتك في مكان كذا فلبس نعله وقام ثم قال أستغفر الله وجلس فقيل له ألا تذهب فتأخذها فقال أنى كنت قلت في سبيل الله وقال بعض الشيوخ رأيت بعض أخواني في النوم بعد موته فقلت ما فعل الله بك قال غفر لي وأدخلني الجنة وعرض على منازل فيهما فقرأتها قال وهو مع ذلك كتيب حزين فقلت قد غفر لك ودخلت الجنة وأنت حزين فتنفس الصعداء ثم قال نعم أنى لا أزال

(١) حديث أنصر أخاك ظالماً أو مظلوماً متفق عليه من حديث أنس وقد تقدم (٢) حديث من ترك العزل وأقر

الخاطر السادس وهو خاطر اليقين حاصله راجع إلى ما يرد من خاطر الحق وخاطر العقل أصله تارة من خاطر الملك وتارة من خاطر النفس وليس من العقل خاطر على الاستدلال لأن العقل كما ذكرنا غريزة يهيم بها إدراك العلوم ويتهيم بها إلا مجذب إلى دواعي النفس تارة وإلى دواعي الملك تارة وإلى دواعي الروح تارة وإلى دواعي الشيطان تارة فعلى هذا لا تزد الخواطر على أربعة ورسل الله صلى الله عليه وسلم لم يذكر غير اللتين وهاتان اللتان هما الأصل والخواطران الآخران فرع عليهما لأن لمة الملك إذا حركت

حز بنا الى يوم القيامة قلت ولم قال اني لما رأيت منازل في الجنة رفعت الى مقامات في عليين ما رأيت مثلاً فيما رأيت
 معرحت بها فلما هممت بدخولها نادى مناد من فوقها اصرفوه عنها فليست هذه لها انما هي لمن أمضى السبيل فقلت وما
 امضاء السبيل فقل لي كنت تقول للشيء انه في سبيل الله ثم ترجع فيه فلو كنت أمضيت السبيل لأمضيت لك *
 وحكى عن بعض العباد بمكة أنه كان نائماً الى جنب رجل معه ميا نة فانتبه الرجل ففقد ميا نة فاتهم به فقال
 له كم كان في ميا نك فذكر له فعمله الى البيت ووزنه من عنده ثم بعد ذلك أعلمه أصحابه انهم كانوا اخذوا الهديان
 مزحامة فجاء هو وأصحابه معه وردوا الذهب فأبى وقال خذوه حلالاً طيباً لما كنت لا عود في مال أخرجته في
 سبيل الله عز وجل فلم يقبل فألحوا عليه فدها بناله وجعل يصره صرراً ويبحث بها الى الفقراء حتى لم يبق منه شيء
 فهكذا كانت أخلاق السلف وكذلك من أخذ رغبنا ليعطيه فقير افغاب عنه كان بكره رده الى البيت بعد اخراجه
 فيعطيه فقيراً آخر وكذلك يفعل في الدرام والدنانير وسائر الصدقات (الخامس) وهو أقل الدرجات أن
 لا يدعو على السارق الذي ظلمه بالاختلاف فعل بطل توكله ودل ذلك على كراهته وتأسفه على ما فات وبطل زهده
 ولو بالغ بطل أجره أيضاً فيما أصيب في الخبر (١) من دعا على ظالمه فقد انتصر * وحكى أن الربيع بن خيثم سرق
 فرس له وكان قيمته عشرين ألفاً وكان قائماً يصلي فلم يقطع صلاته ولم يترجع لطلبه فجاءه قوم بعزونه فقال أما اني
 قد كنت رأيت به وهو يحمله قيل وما منعك أن تزجره قال كنت فيها هو أحب الي من ذلك يعني الصلاة فجعلوا يدعون
 عليه فقال لا تفعلوا وقلوا خير انا قد جعلتها صدقة عليه * وقيل لبعضهم في شيء قد كان سرق له إلا ندعو على
 ظالمك قال ما أحب أن أكون عوناً للشيطان عليه قيل رأيت لورد عليك قال لا أخذه ولا أنظر اليه لاني كنت
 قد أحلته له * وقيل لا خراع الله على ظالمك فقال ما ظلمي أحد ثم قال إنما ظلم نفسه ألا يكفيه المسكين ظلم
 نفسه حتى أزيده شراً أو أكثر بعضهم شتم الحجاج عند بعض السلف في ظلمه فقال لا تفرق في شتمه فان الله تعالى
 ينتصف للحجاج ممن انتهك عرضه كما ينتصف منه لمن أخذ ماله ودمه وفي الخبر (٢) ان العبد ليظلم المظلمة فلا يزال
 يشتم ظالمه ويسبه حتى يكون بمقدار ما ظلمه ثم يبقى للظالم عليه مطالبة بما زاد عليه يقتصر له من المظلوم (السادس)
 أن يغتم لاجل السارق وعصيانه وتعرضه لعذاب الله تعالى ويشكر الله تعالى إذ جعله مظلوماً ولم يجعله ظالماً
 وجعل ذلك نقصاً في دينه لا نقصاً في دينه فقد شكك بعض الناس الى ظالم انه قطع عليه الطريق وأخذ ماله فقال
 ان لم يكن لك غم أنه قد صار في المسلمين من يستحل هذا أكثر من غمك بمالك فما نصحت للمسلمين وسرق من
 على بن الفضيل دنانير وهو يطوف بالبيت فرآه أبوه وهو يبكي ويحزن فقال أعل الدنانير تبكي فقال لا والله ولكن
 على المسكين أن يسئل يوم القيامة ولا تكون له حجة وقيل لبعضهم ادع على من ظلمك فقال اني مشغول بالحزن
 عليه عن الدعاء عليه فهذه أخلاق السلف رضي الله عنهم أجمعين (الفن الرابع) في السعي في إزالة الضرر كدواوة
 المرض وأمثاله اعلم أن الاسباب المزالة للمرض أيضاً تنقسم الى مقطوع به كالماء المزيل لضرر العطش
 والخبر المزيل لضرر الجوع والى مظنون كالفصد والحجامة وشرب الدواء المسهل وسائر أبواب الطب أعني
 معالجة البرودة بالحرارة والحرارة بالبرودة وهي الاسباب الظاهرة في الطب والى موهوم كالسكي والرقبة أما
 المقطوع فليس من التوكل تركه بل تركه حرام عند خوف الموت وأما الموهوم فشرط التوكل تركه اذ به وصف
 رسول الله ﷺ المتوكلين وأقواها السكي وبليه الرقية والطيرة آخر درجاتها والاعتماد عليها والانكال اليها
 غاية التعمل في ملاحظة الاسباب وأما الدرجة المتوسطة وهي المظنونة كالدواوة بالاسباب الظاهرة عند
 الاطباء ففعله ليس مناقضاً للتوكل بخلاف الموهوم وتركه ليس محظوراً بخلاف المقطوع بل قد يكون أفضل
 من فعله في بعض الاحوال وفي بعض الاشخاص هي على درجة بين الدرجتين ويدل على ان التداوى غير

المنفعة قرارها كان له أجر غلام الحديث لم أجده أصلاً (١) حديث من دعا على من ظلمه فقد انتصر تقدم (٢)
 حديث ان العبد ليظلم المظلمة فلا يزال يشتم ظالمه ويسبه حتى يكون بمقدار ما ظلمه ثم يبقى للظالم عليه مطالبة

الروح واهتزت
 الروح بالهمة
 الصالحة قربت
 أن تهتز بالهمة
 الصالحة الى حظائر
 القرب فورد عليه
 عند ذلك خواطر
 من الحق واذا
 تحقق بالقرب
 يتحقق بالغناء
 فتثبت الخواطر
 الربانية عند ذلك
 كما ذكرنا قبل
 اوضع قربه فيكون
 أصل خواطر
 الحق لمة الملك ولة
 الشيطان اذا حركت
 النفس هوت
 بجباتها الى مركزها
 من الغريزة والطبع
 فظهر منها الحركات
 خواطر ملائمة
 لغريزتها وطبيعتها
 وهواها فصارت
 خواطر النفس
 نتيجة لمة الشيطان
 فأصلها لمتان
 ويلتجان أخريين
 وخواطر اليقين
 والعقل مندرج

مناقض للتوكل فعل رسول الله ﷺ وقوله وأمره به أما قوله فقد قال ﷺ (١) ما من داء إلا وله دواء عرفه من عرفه وجهله من جهله إلا السام يعني الموت وقال عليه السلام (٢) تداووا عباد الله فإن الله خلق الداء والدواء (٣) وسئل عن الدواء والرقى هل ترد من قدر الله شيئاً قال هي من قدر الله وفي الخبر المشهور (٤) ما مررت بملاً من الملائكة إلا قالوا امرأتهك بالحجامة وفي الحديث أنه أمر بها وقال (٥) احتجموا لسبع عشرة وتسع عشرة وأحدى وعشرين لا يبيغ بكم الدم فيقتلكم فذكر أن تبيغ الدم سبب الموت وأنه قاتل بأذن الله تعالى وبين أن إخراج الدم خلاص منه إذا لفرق بين إخراج الدم المهلك من الأهاب وبين إخراج العقرب من تحت الثياب وإخراج الحية من البيت وليس من شرط التوكل ترك ذلك بل هو كصب الماء على النار لا طفاؤها ودفع ضررها عند وقوعها في البيت وليس من التوكل الخروج عن سنة الوكيل أصلاً وفي خبره مقطوع (٦) من احتجم يوم الثلاثاء لسبع عشرة من الشهر كان له دواء من داء سنة وأما (٧) أمره ﷺ فقد أمر غير واحد من الصحابة بالتداوي والحجامة (٨) وقطع لسعد بن معاذ عرقاً أي فصدته (٩) وكوي سعد بن زرارة (١٠) وقال لعلي رضي الله عنه وكان رمد العين لا تأكل من هذا يعني الرطب وكل من هذا فإنه أوفق لك يعني سلقاً قد طبخ بدقي شعير (١١) وقال لصهيب وقد رآه يأكل التمر وهو وجع العين تأكل تمر أو أنت أرمده فقال اني آكل من الجانب الآخر فتبسم ﷺ وأما فعله عليه الصلاة والسلام فقد روى في حديث (١٢) من طريق أهل البيت أنه كان يكتحل كل ليلة ويحتجم كل شهر

الحديث تقدم (١) حديث ما من داء إلا له دواء عرفه من عرفه وجهله من جهله إلا السام أحمد والطبراني من حديث ابن مسعود دون قوله إلا السام وهو عند ابن ماجه مختصر دون قوله عرفه إلى آخره واسناده حسن وللتزمذي ومحمد بن حنبل من حديث أسامة بن شريك الأهرم وللطبراني في الأوسط والبخاري من حديث أبي سعيد الخدري والطبراني في الكبير من حديث ابن عباس وسندهما ضعيف والبخاري من حديث أبي هريرة ما أنزل الله داء إلا أنزل له شفاء ولمسلم من حديث جابر لكل داء دواء (٢) حديث تداووا عباد الله التزمذي ومحمد بن ماجه واللفظ له من حديث أسامة بن شريك (٣) حديث سئل عن الدواء والرقى هل يرد من قدر الله فقال هي من قدر الله التزمذي وابن ماجه من حديث أبي خزيمة وقيل عن أبي خزيمة عن أبيه قال التزمذي وهذا أصبح (٤) حديث ما مررت بملاً من الملائكة إلا قالوا امرأتهك بالحجامة التزمذي من حديث ابن مسعود وقال حسن غريب ورواه ابن ماجه من حديث أنس بسند ضعيف (٥) حديث احتجموا لسبع عشرة وتسع عشرة وأحدى وعشرين الحديث البخاري من حديث ابن عباس بسند حسن موقوفاً ورفعته التزمذي باللفظ أن خير ما تحتجمون فيه سبع عشرة الحديث دون ذكر التبيغ وقال حسن غريب وقال البخاري أن طريقه المتقدمة أحسن من هذا الطريق ولا بن ماجه من حديث أنس بسند ضعيف من أراد الحجامة فليتحرس سبع عشرة الحديث (٦) حديث من احتجم يوم الثلاثاء لسبع عشرة من الشهر كان له دواء من داء سنة الطبراني من حديث معقل بن يسار وابن حبان في الضعفاء من حديث أنس واسنادهما واحد اختلف على روايته في الصحابي وكلاهما فيه زيد العمى وهو ضعيف (٧) حديث أمره بالتداوي لغير واحد من الصحابة التزمذي وابن ماجه من حديث أسامة بن شريك أنه قال للأعراب حين سألوه تدوا والحديث وسيأتي في قصة علي وصهيب في الحجامة بعده (٨) حديث قطع عرقاً لسعد بن معاذ مسلم من حديث جابر قال رمى سعد في أكله فحسمه النبي ﷺ بيده بمشقص الحديث (٩) حديث أنه كوي أسعد بن زرارة الطبراني من حديث سهل بن حنيف بسند ضعيف ومن حديث أبي أسامة بن سهل بن حنيف دون ذكر سهل (١٠) حديث قال لعلي وكان رمداً لا تأكل من هذا الحديث أبو داود والتزمذي وقال حسن غريب وابن ماجه من حديث أم المنذر (١١) حديث قال لصهيب وقد رآه يأكل التمر وهو وجع العين تأكل تمر أو أنت رمد الحديث تقدم في آفات اللسان (١٢) حديث من طرق أهل البيت أنه كان يكتحل كل ليلة ويحتجم كل شهر ويشرب الدواء كل سنة ابن عدي من حديث عائشة وقال أنه منكروفيه سيف بن محمد كذبه أحمد بن حنبل ويحيى بن معين

فيهما والله أعلم
الباب الثامن
والخمسون في شرح
الحال والمقام
والفرق بينهما
قد كثرت الاشتباه
بين الحال والمقام
واختلفت اشارات
الشيوخ في ذلك
ووجود الاشتباه
لمكان تشابههما
في نفسهما
وتداخلهما اقتراي
لل بعض الشيء حالاً
وتراي لبعض
مقاماً وكلا الرأيين
صحيح لوجود
تداخلهما ولا بد
من ذكر ضابط
يفرق بينهما على أن
اللفظ والعبارة
عنهما مشعر بالفرق
فالحال صمى حالاً
لتحوله والمقام
مقاماً لثبوته
واستقراره (وقد)
يكون الشيء بعينه
حالاً ثم يصير
مقاماً مثل أن يبعث
من باطن العبد
داعية المحاسبة
ثم تزول الداعية

و يشرب الدواء كل سنة قبل السنة المكي^(١) وتداوى عليه السلام غير مرة من العقرب وغيره ما روى أنه ^(٢) كان إذا نزل عليه الوحي صدع رأسه فكان يخلقه بالحناء وفي خبر أنه كان إذا خرجت به قرحة جعل عليها حناء وقد جعل على قرحة خرجت به ترايا وما روى في تداويه وأمره بذلك كثير خارج عن الحصر وقد صنف في ذلك كتاب ومضى طب النبي عليه السلام وذكر بعض العلماء في الأسرانيات أن موسى عليه السلام اعتل بهلة فدخل عليه بنو إسرائيل فمروا عليه فقالوا له لو تداويت بكذا لبرئت فقال لا أتداوى حتى يعافيني هو من غير دواء فطالت علته فقالوا له ان دواء هذه العلة معروف مجرب وما نبتدأوى به فنبه فقال لا أتداوى وأقامت عاهته فأوحى الله تعالى إليه وعزني وجلالي لأبرأتك حتى تتداوى بما ذكره لك يقال لهم داووني بما ذكرتم فدأوه فبرأ فأوجس في نفسه من ذلك فأوحى الله تعالى إليه أردت أن تبطل حكمي بتوكلك على من أودع العقاقير منافع الأشياء غيري وروى في خبر آخر أن نبيا من الأنبياء عليهم السلام شكاه علة يجدها فأوحى الله تعالى إليه كل البيض وشكائي آخر الضعف فأوحى الله تعالى إليه كل اللحم بالبن فان فيه بالقوة قيل هو الضعف عن الجماع وقد روى أن قوما شكوا إلى نبيهم قبح أولادهم فأوحى الله تعالى إليه مرهم أن يطعموا نساءهم الحبالى السفرجل فانه يحسن الولد ويفعل ذلك في الشهر الثالث والرابع إذ فيه بصور الله تعالى الولد وقد كانوا يطعموا الحلبى السفرجل والنفساء الرطب فهم هذا نبين أن مسبب الأسباب أجزأه بربط المسببات بالأسباب اظهارا للحكمة والأدوية أسباب مسخرة بحكم الله تعالى كسائر الأسباب فكما أن الخبز ودواء الجوع والماء ودواء العطش فالسكنجيين دواء الصفراء والسقمونيات دواء السعال لا يفارقه إلا في أحد أمرين أحدهما أن معالجة الجوع والعطش بالماء والخبز جلي واضح يدركه كافة الناس ومعالجة الصفراء بالسكنجيين يدركه بعض الخوص فمن أدرك ذلك بالتجربة التحق في حقه بالأول والثاني أن الدواء يسهل والسكنجيين يسكن الصفراء بشروط أخرى الباطن وأسباب في المزاج ربما يتعذر الوقوف على جميع شروطها وربما يفوت بعض الشروط فيتقاعد الدواء عن السعال وأما زوال العطش فلا يستدعي سوى الماء وشروط كثيرة وقد يتفق من العوارض وما يوجب دوام العطش مع كثرة شرب الماء ولكنه نادر واختلال الأسباب أبدا ينحصر في هذين الشئيين وإلا فالمسبب يتلو السبب لا محالة مما تمت شروط السبب وكل ذلك بتدبير مسبب الأسباب وتسخير وترتيبه بحكم حكمته وكما قدرته فلا يضر المتوكل استعماله مع النظر إلى مسبب الأسباب دون الطبيب والدواء فقد روى عن موسى عليه السلام أنه قال يارب من الداء والدواء فقال تعالى مني قال لما يصنع الأطباء قال يا كرون أرزاقهم وبطيون نفوس عبادي حتى يأتي شفاي أو قضائي فإذا معني التوكل مع التداوى التوكل بالعلم والحال كما سبق في فنون الأعمال الدافعة للضرر الجالبة للنفع فاما ترك التداوى رأسا فليس شرطاً فيه فإن قلت فإني أرى من الأسباب الظاهرة النفع فأقول ليس كذلك إذا لا أسباب الظاهرة مثل القصد والحجامة وشرب المسهل وسقي المبردات للمحرور وأما السكى فلو كان مثلها في الظهور لما خلت

(١) حديث أنه تداوى غير مرة من العقرب وغيره الطبراني بإسناد حسن من حديث جبلة بن الأزرق أن رسول الله عليه السلام لدغته عقرب فغشى عليه فرأه الناس الحديث وله في الأوسط من رواية سعيد بن ميسرة وهو ضعيف عن أنس أن النبي عليه السلام كان إذا اشتكى تقمح كفا من شونيزو يشرب عليه ماء وعسل ولا يعلو والطبراني في الكبير من حديث عبد الله بن جعفر أن النبي عليه السلام احتجم بعد ما سم وفيه جابر الجعفي ضعفه الجمهور (٢) حديث كان إذا نزل عليه الوحي صدع رأسه فيخلقه بالحناء البزار وابن عدي في الكامل من حديث أبي هريرة وقد اختلف في إسناده على الأوص بن حكيم كان إذا خرجت به قرحة جعل عليها حناء الترمذي وابن ماجه من حديث سلمى قال الترمذي غريب (٣) حديث جعل على قرحة خرجت بيده ترايا البخاري ومسلم من حديث عائشة كان إذا اشتكى إلا نسان الشيء منه أو كانت جرحه أو جرح قال النبي عليه السلام بيده هكذا ووضع سفيان ابن عيينة الراوى سبابة الأرض ثم رفعها وقال بسم الله تربة أرضنا وبقية بعضنا يشفي سقيمنا

بغلبة صفات النفس
ثم تعود ثم تزول فلا
يزال العبد حال
المحاسبة يعاها
الحال ثم يحول الحال
بظهور صفات
النفس إلى أن
تهدأ الموهبة
من الله الكريم
ويغلب حال المحاسبة
وتنقهر النفس
وتنضبط وتملكها
المحاسبة فتصير
المحاسبة وطنة
ومستقره ومقامه
فيصير في مقام
المحاسبة بعد أن كان
له حال المحاسبة (ثم)
ينازل حال المراقبة
فمن كانت المحاسبة
مقامه يصير له من
المراقبة حال (ثم)
يحول حال المراقبة
لتناوب السهو
والغفلة في باطن
العبد إلى أن ينقشع
ضباب السهو
والغفلة ويتدارك
الله عبده بالهونة

الكثيرة عنه وقلة يعتاد السكى في أكثر البلاد وانما ذلك مادة بعض الاترك والاعراب فهذا من الاسباب الموهومة كالرقى إلا أنه يتميز عنها بأمر وهو أنه احتراق بالنار في الحال مع الاستغناء عنه فإنه ما من وجع يعالج بالسكى إلا وله دواء يغني عنه ليس فيه احراق فالا حراق بالذارجرح مخرب للبنية عذور السراية مع الاستغناء عنه بخلاف الصدو والحجامة فإن سرايتهما بعيدة ولا يسد مسدهما غيرهما ولذلك ^(١) نهى رسول الله ﷺ عن السكى دون الرقى وكل واحد منهما بعيد عن التوكيل وروى أن عمران بن الحصين اعتل فأشاروا عليه بالسكى فامتنع فلم يزالوا به وعزم عليه الأمر حتى اكتبوا له فكان يقول كنت أرى نورا وأسمع صوتا وتسلم على الملائكة فلما اكتبوا له انقطع ذلك عني وكان يقول اكتبوا لي فوات الله ما أفلحت ولا أنجحت ثم تاب من ذلك وأتاب إلى الله تعالى فرد الله تعالى عليه ما كان يحمد من أمر الملائكة وقال لمطرف بن عبد الله ألم تر إلى الملائكة التي كان أكرمني الله بها قدردها الله تعالى علي بعد أن كان أخبره بفقد ما فاذا السكى وما يجري مجراه هو الذي لا يليق بالتوكيل لا نه يحتاج في استنباطه إلى تدبير ثم هو مذموم وبذل ذلك على شدة ملاحظة الاسباب وعلى التعقق فيها والله أعلم

(بيان أن ترك التداوى قد يحمي في بعض الاحوال ويدل على قوة التوكيل

وان ذلك لا يناقض فعل رسول الله ﷺ)

اعلم أن الذين تداؤوا من السلف لا ينحسرون ولكن قد ترك التداوى أيضا جماعة من الاكابر فر بما يظن أن ذلك نقصان لأنه لو كان كما لا لترك رسول الله ﷺ إذا لا يكون حال غيره في التوكيل أكل من حاله وقد روى عن أبي بكر رضي الله عنه أنه قيل له لو دعونا لك طبيباً فقال الطيب قد نظر إلى وقال اني فعال لما أريد وقيل لا في الدرداء في مرضه ما تشكى قال ذنوبي قيل فما تشبهى قال مغفرة ربي قالوا ألا ندعوك طيباً قال الطيب أمرضني وقيل لا في ذرو قدر مدت عيناه لوداويتهما قال اني عنهما مشغول فليل له لوسألت الله تعالى أن يعافيك فقال أسأله فيما هو أعم علي منهما وكان الربيع بن خيثم أصاب به فالج فليل له لو تداويت فقال قد هممت ثم ذكرت ما دا ونمود أصحاب الرس وقرونا بين ذلك كثيرا وكان فيهم الاطباء فهلك المداوى والمداوى ولم تغن الرقى شيئا وكان أحمد بن حنبل يقول أحب لمن اعتقد التوكيل وسلك هذا الطريق ترك التداوى من شرب الدواء وغيره وكان به عليل فلا يخبر المتطبب بها أيضا إذا سأل وقيل لسهل متى أصبح للعبد التوكيل قال إذا دخل عليه الضرر في جسمه والنقص في ماله فلم يلتفت إليه شغلا بحاله وينظر إلى قيام الله تعالى عليه فاذا منهم من ترك التداوى وراءه ومنهم من كرهه ولا يتضح وجه الجمع بين فعل رسول الله ﷺ وأفعاله لا يحصر الصوارف عن التداوى فنقول ان لترك التداوى أسبابا (السبب الاول) أن يكون المريض من المكاشفين وقد كوشف بأنه انتهى أجله وأن الدواء لا ينفعه ويكون ذلك معلوما عنده تارة برؤيا صادقة وتارة بحس وظن وتارة بكشف محقق وبشبه أن يكون ترك الصدق رضي الله عنه التداوى من هذا السبب فإنه كان من المكاشفين فإنه قال لما شفى رضي الله عنه في أمر الميراث انما من أخاك وإنما كان لها أخت واحدة ولكن كانت امرأة حاملا فولدت أنثى فعلم أنه كان قد كوشف بأنها حامل بأنثى فلا يبعد أن يكون قد كوشف أيضا بانتهاء أجله وإلا فلا يظن به انكار التداوى وقد شاهد رسول الله ﷺ تداوى وأمر به (السبب الثاني) أن يكون المريض مشغولا بحاله وبخوف ما قبله واطلاع الله تعالى عليه فينسيه ذلك ألم المرض فلا يتفرغ قلبه للتداوى شغلا بحاله وعليه يدل كلام أبي ذر إذا قال اني عنهما مشغول وكلام أبي الدرداء إذا قال إنما اشتكى ذنوبي فكان تألم قلبه خوفا من ذنوبه أكثر من تألم بدنه بالمرض ويكون هذا كالمصاب بموت عزيز من أعزته أو كالحائف الذي يحمل إلى ملك من الملوك ليقتل إذا قيل له ألا تأكل وانت جائع فيقول أنا مشغول عن المأكل فلا يكون ذلك انكارا لكون الاكل نافعا من

(١) حديث نهى رسول الله ﷺ عن السكى دون الرقى البخاري من حديث ابن عباس وانهى امتي عن السكى

وفي الصحيحين من حديث عائشة رضي الله عنها عن رسول الله ﷺ في الرقية من كل ذي حمة

فتصير المراقبة مقاما بعد ان كانت حالا ولا يستقر مقام المحاسبة قراره إلا بنازل حال المراقبة ولا يستقر مقام المراقبة قراره إلا بنازل حال المشاهدة فاذا منح العبد بنازل حال المشاهدة استقرت مراقبته وصارت مقامه ونازل المشاهدة أيضا يكون حالا يحول بالاستتار ويظهر بالتجلى ثم يصير مقاما وتتخلص شمس عنه كسوف الاستتار ثم مقام المشاهدة أحوال وزيادات وترقيات من حال إلى حال أعلى منه كالتحقق بالثناء والتخاض إلى البقاء والترقى من عين اليقين إلى حق اليقين وحق اليقين نازل يخرق

الجوع ولا طعنا فيمن أكل ويقرب من هذا اشتغال سهل حيث قيل له ما القوت فقال هو ذكرا الحى القيوم فقيل إنما سألناك عن القوام فقال القوام هو العلم قيل سألناك عن الغذاء قال الغذاء هو الذكرا قيل سألناك عن طعمة الجسد قال مالك وللجسد دمع من تولاه أولا يتولاه آخره إذا دخل عليه علة فردته إلى صانعها أما رأيت الصنعة إذا عيبت ردوها إلى صانعها حتى يصلحها (السبب الثالث) أن تكون العلة مزمنة والدواء الذى يؤمر به بالاضافة إلى علة موهوم النفع جار مجرى السكى والرقية فيتركه المتوكل واليه يشير قول الربيع بن خثيم إذ قال ذكرت مادا وثمود وفيهم الأطباء فهلك المداوى والمداوى أى أن الدواء غير موثوق به وهذا قد يكون كذلك فى نفسه وقد يكون عند المريض كذلك لقلة ممارسته للطب وقلة تجربته فلا يغلب على ظنه كونه نافعا ولا شك فى أن الطبيب المجرب أشد اعتقادا فى الأدوية من غيره فتكون الثقة والظن بحسب الاعتقاد والاعتقاد بحسب التجربة وأكثر من ترك التداوى من العباد والزهاد هذا مستندهم لأنه يبقى الدواء عنده شيئا موهوما لا أصل له وذلك صحيح فى بعض الأدوية عند من عرف صناعة الطب غير صحيح فى البعض والكن غير الطبيب قد ينظر إلى الكل نظرا واحدا فيرى التداوى تعمقا فى الأسباب كالسكى والرقى فيتركه توكل (السبب الرابع) أن يقصد العبد بترك التداوى استبقاء المرض لينال ثواب المرض بحسن الصبر على بلاء الله تعالى أو ليحرب نفسه فى القدرة على الصبر فقد ورد فى ثواب المرض ما يكثر ذكره فقد قال عليه السلام (١) نحن معاشر الأنبياء أشد الناس بلاء ثم الأمثل فالأمثل يبتلى العبد على قدر إيمانه فان كان صلب الإيمان شدد عليه البلاء وان كان فى إيمانه ضعف خفف عنه البلاء وفى الخبر (٢) ان الله تعالى يجرب عبده بالبلاء كما يجرب أحدكم ذهبه بالنار فمنهم من يخرج كالذهب الابريز لا يربد ومنهم دون ذلك ومنهم من يخرج أسود محترقا وفى حديث (٣) من طريق أهل البيت ان الله تعالى إذا أحب عبدا ابتلاه فان صبر اجتباه فان رضى اصطفاه وقال عليه السلام (٤) تحبون أن تكونوا كالحر الضالة لا تمر ضون ولا تسقمون وقال ابن مسعود رضى الله عنه تجدد المؤمن أصبح شىء قلبا وأمرضه جسما وتجدد المنافق أصبح شىء جسما وأمرضه قلبا فلما عظم الشقاء على المرض والبلاء أحب قوم المرض واغتسوه لينالوا ثواب الصبر عليه فكان منهم من له علة يخفيها ولا يذكرها للطبيب ويقاسى العلة ويرضى بحكم الله تعالى ويعلم أن الحق أغلب على قلبه من أن يشغله المرض عنه وانما يمنع المرض جوارحه وعلموا أن صلاتهم قعودا مثلامع الصبر على قضاء الله تعالى أفضل من الصلاة قياما مع العافية والصحة وفى الخبر (٥) ان الله تعالى يقول للملائكة اكتبوا لعبدى صالح ما كان يعمل فانه فى وثاقى إن أطلقته أبدته لما خير من لحمه ودما خير من دمه وإن توفيته توفيته إلى رحمتي وقال عليه السلام (٦) أفضل الأعمال ما أكرهت عليه النفوس فقيل معناه ما دخل عليه من الأمراض والمصائب واليه الإشارة بقوله تعالى وعسى أن تكرهوا شيئا وهو خير لكم وكان سهل يقول ترك التداوى

(١) حديث نحن معاشر الأنبياء أشد الناس بلاء ثم الأمثل فالأمثل الحديث أحمد وأبو يعلى والحاكم وصححه على شرط مسلم نحوه مع اختلاف وقد تقدم مختصرا ورواه الحاكم أيضا من حديث سعد بن أبي وقاص وقال صحيح على شرط الشيخين (٢) حديث ان الله تعالى يجرب عبده بالبلاء كما يجرب أحدكم ذهبه بالنار الحديث الطبرانى من حديث أبى أمامة بسند ضعيف (٣) حديث من طريق أهل البيت ان الله إذا أحب عبدا ابتلاه الحديث ذكره صاحب الفردوس من حديث على ولم يخرجوه ولده فى مسنده وللطبرانى من حديث أبى عتبة إذا أراد الله بعبد خيرا ابتلاه وإذا ابتلاه اقتناه لا يترك له مالا ولا ولدا وسنده ضعيف (٤) حديث تحبون أن تكونوا كالحر الضالة لا تمر ضون ولا تسقمون ابن أبى عاصم فى الأحاد والمثنائى وأبو نعيم وابن عبد البر فى الصحابة واليهى فى الشعب من حديث أبى قاطمة وهو صدر حديث ان الرجل ليكون له المنزلة عند الله الحديث وقد تقدم (٥) حديث ان الله يقول للملائكة اكتبوا لعبدى صالح ما كان يعمل فانه فى وثاقى الحديث الطبرانى من حديث عبد الله بن عمرو وقد تقدم (٦) حديث أفضل الأعمال ما أكرهت عليه النفوس تقدم ولم أجده مرفوعا

شفاف القلب
وذلك أعلى فروع
المشاهدة (وقد
قال رسول الله
ﷺ اللهم إني
أسألك إيمانا
يباشر قلبى (قال)
سهل بن عبد الله
للقلب تحويفان
أحدهما باطن وفيه
السمع والبصر
وهو قلب القلب
وسويداؤه
والتجويف الثانى
ظاهر القلب وفيه
العقل ومثل العقل
فى القلب مثل النظر
فى العين وهو صقال
لموضع مخصوص
فيه بمنزلة الصقال
الذى فى سواد العين
ومنه تنبع الأشعة
المحيطة بالمرئيات
فكذا تنبع من
نظر العقل أشعة
العلوم المحيطة
بالمعلومات وهذه
الحالة التى خرقت
شفاف القلب

وان ضعف عن الطامات وقصر عن الفرائض أفضل من التداوى لاجل الطامات وكانت به علة عظيمة فلم يكن يتداوى منها وكان يداوى الناس منها وكان اذا رأى العبد يصلي من قعود ولا يستطيع أعمال البر من الأمراض فيتداوى للقيام الى الصلاة والنهوض الى الطامات يعجب من ذلك ويقول صلاته من قعود مع الرضا بحاله أفضل من التداوى للقوة والصلاة قائما وسئل عن شرب الدواء فقال كل من دخل في شيء من الدواء قائما هو سعة من الله تعالى لاهل الضعف ومن لم يدخل في شيء منه فهو أفضل لانه ان اخذ شيئا من الدواء ولو كان هو الماء البارد بسئل عنه لم اخذه ومن لم يأخذ فلا سؤال عليه وكان مذهبه ومذهب البصريين تضعيف النفس بالجوع وكسر الشهوات لعلمهم بان ذرة من أعمال القلوب مثل الصبر والرضا والتوكل أفضل من أمثال الجبال من أعمال الجوارح والمرضى لا يمنع من أعمال القلوب إلا اذا كان ألمه غالبا مدهشا وقال سهل رحمه الله علل الأجسام رحمة وعلل القلوب عقوبة (السبب الخامس) أن يكون العبد قد سبق له ذنوب وهو خائف منها عاجز عن تكفيرها فيرى المريض اذا طال تكفيره فيترك التداوى خوفا من أن يسرع زوال المرض فقد قال عليه السلام (١) لا تزال الحمى والمليحة بالعبد حتى يمشى على الأرض كالبردة ما عليه ذنب ولا خطيئة توفي الخبر (٢) حتى يوم كفارة سنة فليل لا منها بعد قوة سنة وقيل للانسان ثلثمائة وستون مفصلا فتدخل الحمى في جميعها ويجد من كل واحد اسما فيكون كل ألم كفارة يوم (٣) وما ذكر عليه السلام كفارة الذنوب بالحمى سأل زيد بن ثابت ربه عز وجل أن لا يزال محمدا قلم تكن الحمى تقارقه حتى مات رحمه الله وسأل ذلك طائفة من الأنصار فكانت الحمى لا تزال بهم ولمسأله قال عليه السلام (٤) من أذهب الله كرميته لم يرض له ثواب دون الجنة قال فلقد كان من الأنصار من يتمنى العمى وقال عيسى عليه السلام لا يكون طالما من لم يفرح بدخول المصائب والأمراض على جسده وماله لما يرجو في ذلك من كفارة خطايا به وروى أن موسى عليه السلام نظر الى عبد عظيم البلاء فقال يارب ارحمه فقال تعالى كيف ارحمه فيما به ارحمه أي به أكفر ذنوبه وأزيد في درجاته (السبب السادس) أن يستشعر العبد في نفسه مبادئ البطور والطفان بطول مدة الصحة فيترك التداوى خوفا من أن يعاجله زوال المرض فتعاوده الغفلة والبطور والطفان أو طول الامل والنسيء في تدارك القات وتأخير الخيرات فان الصحة عبارة عن قوة الصفات وبها ينبعث الهوى وتتحرك الشهوات وتدعو الى المعاصي وأقلها أن تدعو الى التمتع في المباحات وهو تضيق الاوقات وإهمال للربح العظيم في مخالفة النفس وملازمة الطامات وإذا أراد الله بعد خيرا لم يخله عن التنبيه بالأمراض والمصائب ولذلك قيل لا يخلو المؤمن من علة أو قلة أو زلة وقد روى أن الله تعالى يقول الفقر سجنى والمرضى قيدى أحبس به من أحب من خفى فاذا كان في المرض حدس عن الطغيان وركوب المعاصي فأى خير يزيد عليه ولم ينبغ أن يشتغل بما لا وجه له من يخاف

(١) حديث لا تزال الحمى والمليحة بالعبد حتى يمشى على الأرض كالبردة ما عليه خطيئة أبو يعلى وابن عدى من حديث أبي هريرة والطبراني من حديث أبي الدرداء نحوه وقال الصداع بدل الحمى والطبراني في الاوسط من حديث انس مثل المريض اذا أصبح وبرأ من مرضه كمثل البردة تقع من السماء تقع في صفاتها ولونها وأسائده ضعيفة (٢) حديث حتى يوم كفارة سنة القضا ع في مسند الشهاب من حديث ابن مسعود بسند ضعيف وقال ليلة بدل يوم (٣) حديث لما ذكر رسول الله عليه السلام كفارة الذنوب بالحمى سأل زيد بن ثابت أن لا يزال محمدا الحديث وسأل ذلك طائفة من الأنصار احمد وأبو يعلى من حديث أبي سعيد الخدرى باسناد جيد ان رجلا من المسلمين قال يا رسول الله أرأيت هذه الأمراض تعيبنا ما لنا فيما قال كفارات قال أبي وإن قات قال فان شوكة ثمافوقها قال فداها أبي أن لا يفارقه الوعك حتى يموت الحديث والطبراني في الاوسط من حديث أبي بن كعب انه قال يا رسول الله ما جزاء الحمى قال تجزى الحسنات على صاحبها ما احتاج عليه قدم أو ضرب عليه عرق فقال اللهم إني أسألك حمى لا تمنعني خروجا في سبيلك ولا خروجا الى بيتك ولا مسجدا نيك الحديث والاسناد مجهول قاله علي بن المديني (٤) حديث من أذهب الله كرميته لم يرض له ثواب دون الجنة تقدم المرفوع منه دون قوله فلقد كان في الأنصار من

ووصلت الى
سويدائه وهي
حق اليقين هي
أسمى العطايا وأعز
الأحوال وأشرفها
ونسبة هذه الحال
من المشاهدة
كلسبة الآجر من
التراب إذ يكون
تراثا ثم طينا ثم لبنا
ثم آجرا فالمشاهدة
هي الأول والأصل
يكون منها الفناء
كالطين ثم البقاء
كاللبن ثم هذه الحالة
وهي آخر الفروع
ولما كان الأصل
في الأحوال هذه
الحالة وهي أشرف
الأحوال وهي
محض موهبة لا
تكتسب بحيث
كل المواهب من
النوازل بالعبد
أحوالا لانها غير
مقدورة للعبد
بكسبه فأطاقوا
القول وتداوات
السنة الشيوخ
أن المقامات
مكاتب والأحوال

ذلك على نفسه فالعافية في ترك المعاصي فقد قال بعض العارفين لا نسان كيف كنت بعدى قال في عافية قال ان كنت لم تعص الله عز وجل فأنت في عافية وان كنت قد عصيته فأى داء أدوا من المعصية ما عوفى من عصى الله وقال على كرم الله وجهه لما رأى زينة النبط بالعراق في يوم عيد ما هذا الذى أظهره قالوا يا أمير المؤمنين هذا يوم عيد لهم فقال كل يوم لا يعصى الله عز وجل فيه فهو لنا عيد وقال تعالى من بعد ما أراكم ماتحبون قيل العوافى ان الا نسان ليطنى أن رأاه استغنى وكذلك اذا استغنى بالعافية وقال بعضهم انما قال فرعون أنار بكم الأعلى لطول العافية لا نه لبث أربعمائة سنة لم يصدع له رأس ولم يحم له جسم ولم يضرب عليه عرق فادعى الربوبية لعنه الله ولو أخذته الشقيقة يوما لشغلته عن الفضول فضلا عن دعوى الربوبية وقال عليه السلام (١) أكثروا من ذكر هاذم اللذات وقيل الحمى رائد الموت فهو مذكر له ودافع للتسوية وقال تعالى (أولايرون أنهم يفتنون في كل عام مرة أو مرتين ثم لا يتوبون ولا هم يذكرون قيل يفتنون بامراض يختبرون بها ويقال ان العبد اذا مرض مرضين ثم لم يتب قال له ملك الموت يا غافل جاءك مني رسول بمدرسول فلم تجب وقد كان السلف لذلك يستوحشون اذا خرج عام ولم يصبا بوافيه بنقص في نفس أو مال وقالوا لا يخلو المؤمن في كل أربعين يوما أن يروع روعة أو بصاب ببلية حتى روى أن عمار بن ياسر تزوج امرأة فلم تكن تمرض فطلقها وان النبي صلى الله عليه وسلم (٢) عرض عليه امرأة فحكي من وصفها حتى هم أن يتزوجها فقيل وانها ممرضة قط فقال لا حاجة لي فيها (٣) وذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم الامراض والوجاع كالصداع وغيره فقال رجل وما الصداع ما أعرفه فقال صلى الله عليه وسلم اليك عنى من أراد أن ينظر الى رجل من أهل النار فليتنظر الى هذا وهذا لانه ورد في الخبر (٤) الحمى حظ كل مؤمن من النار وفي حديث (٥) أنس وعائشة رضی الله عنهما قيل يا رسول الله هل يكون مع الشهداء يوم القيامة غيرهم فقال نعم من ذكر الموت كل يوم عشرين مرة وفي لفظ آخر الذي يذكرون به فتحرز به ولا شك في أن ذكر الموت على المريض أغلب فلما أن كثرت فوائد المرض رأى جماعة ترك الحيلة في زوالها إذ رأوا أن أنفسهم مزيدة فيها لا من حيث رأوا التداوى نقصانا وكيف يكون نقصا ما وقد فعل ذلك صلى الله عليه وسلم

(بيان الرد على من قال ترك التداوى أفضل بكل حال)

فلو قال قائل انما فعله رسول الله صلى الله عليه وسلم ليسن لغيره وإلا فهو حال الضعفاء ودرجة الأقوياء توجب التوكل بترك الدواء فيقال ينبغي أن يكون من شرط التوكل ترك الحجامة والنصد عند تبسغ الدم فان قيل ان ذلك أيضا شرط فليكن من شرطه أن تلدغه العقرب أو الحية فلا يتحيم عن نفسه إذ الدم يلدغ الباطن والعقرب تلدغ الظاهر فأى فرق بينهما فان قال وذلك أيضا شرط التوكل فيقال ينبغي أن لا يزيل لدغ العطش بالماء ولدغ الجوع بالخبز ولدغ البرد بالجنة وهذا لا قائل به ولا فرق بين هذه الدرجات فان جميع ذلك أسباب رتبها مسبب الأسباب سبحانه وتعالى وأجرى بها سنته ويدل على أن ذلك ليس من شرط التوكل ما روى عن عمر رضی الله عنه وعن الصحابة

يعنى العمى (١) حديث أكثر واذا ذكر هاذم اللذات الترمذى وقال حسن غريب والنسائى وابن ماجه من حديث أبى هريرة وقد تقدم (٢) حديث عرضت عليه امرأة فذكر من وصفها حتى هم أن يتزوجها فقيل فانها ممرضة قط فقال لا حاجة لي فيها احمد من حديث أنس بنحوه باسناد جيد (٣) حديث ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم الامراض والوجاع كالصداع وغيره فقال رجل وما الصداع ما أعرفه فقال اليك عنى الحديث ابوداود من حديث عامر البرام أخى الخضر (٤) بنحوه وفي إسناده من لم يسم (٤) حديث الحمى حظ كل مؤمن من النار البزار من حديث عائشة وأحمد من حديث أبى امامة والطبرانى فى الأوسط من حديث أنس وابو منصور الديلمى فى مسند الفردوس من حديث ابن مسعود وحديث أنس ضعيف وباقيها احسان (٥) حديث أنس وعائشة قيل يا رسول الله هل يكون مع الشهداء يوم القيامة غيرهم فقال نعم من ذكر الموت كل يوم عشرين مرة لم أقف له على اسناد

(١) الخضر بطن من محارب بن خصيفة

السموات ومتزل
البركات وهذه
الأحوال لا
يتحقق بها إلا ذو
قلب سهاوى (قال
بعضهم) الحال هو
الذكر الخفى وهذا
إشارة الى شيء مما
ذكرناه (وسمعت
المشايخ بالعراق)
يقولون الحال ما
من الله فكل ما
كان من طريق
الاعتساب
والاعمال يقولون
هذا ما من العبد فاذا
لاح للرب بد شيء
من المواهب
والمواجيد قالوا
هذا ما من الله ومحموه
حالا إشارة منه الى
أن الحال موهبة
(وقال) بعض
مشايخ خراسان
الأحوال موارد
الأعمال (وقال
بعضهم) الأحوال
كالبروق فان بقي
فحديث النفس
وهذا لا يكاد
يستقيم على
الاطلاق وانما

مواهب وعلى
الترتيب الذي
درجنا عليه كلها
مسواهب إذ
المكاسب مخوفة
بالمواهب والمواهب
مخوفة بالمكاسب
قال أحوال مواجيد
والمقامات طرق
المواجيد ولكن
في المقامات ظهر
الكسب وبطنت
المواهب وفي
الأحوال بطن
الكسب وظهرت
المواهب فالأحوال
مواهب علوية
سماوية والمقامات
طرقها وقول أمير
المؤمنين علي بن
أبي طالب رضي
الله عنه سلوني عن
طرق السموات
فاني أعرف بها من
طرق الأرض
إشارة إلى المقامات
والأحوال فطرق
السموات التوبة
والزهد وغير ذلك
من المقامات فان
السالك لهذه
الطرق يصير قلبه
سماويا وهي طرق

في قصة الطاعون فانهم لما قصدوا الشام واتوا إلى الجابية بلغهم الخبر أن به موتا عظيما وباء ذريعا فافترق الناس
فرقتين فقال بعضهم لا ندخل على الوباء فنلتى بأيدينا إلى التهلكة وقالت طائفة أخرى بل ندخل ونوكل ولا نهرب
من قدر الله تعالى ولا نفر من الموت فنكون كمن قال الله تعالى فيهم (ألم تر إلى الذين خرجوا من ديارهم وهم ألوف
حذر الموت) فرجعوا إلى عمر فساءلوه عن رأيه فقال ترجع ولا ندخل على الوباء فقال له المخالفون في رأيه أن نفر من
قدر الله تعالى قال عمر نعم نفر من قدر الله إلى قدر الله ثم ضرب لهم مثلا فقال أرايتم لو كان لأحدكم غنم فبهط واديا له
شعبتان إحداهما مخصبة والأخرى مجربة أليس أن رعي المخصبة رعاها بقدر الله تعالى وأن رعي المجربة رعاها بقدر
الله تعالى فقالوا نعم ثم طلب عبد الرحمن بن عوف ليسأله عن رأيه وكان غائبا فلما أصبحوا جاء عبد الرحمن فسأله
عمر عن ذلك فقال عندي فيه يا أمير المؤمنين شيء سمعته من رسول الله ﷺ فقال عمر الله أكبر فقال (١)
عبد الرحمن سمعت رسول الله ﷺ يقول إذا سمعتم بالوباء في أرض فلا تقدموا عليه وإذا وقع في أرض وأتم
بها فلا تخرجوا فرارا منه ففرح عمر رضي الله عنه بذلك وحمد الله تعالى إذ وافق رأيه ورجع من الجابية بالناس فإذا
كيف اتفق الصحابة كلهم على ترك التوكل وهو من أعلى المقامات أن كان أمثال هذا من شروط التوكل * فان
قلت فلم ينهي عن الخروج من البلد الذي فيه الوباء وسبب الوباء في الطب الهواء وأظهر طرق التداوي الفرار من
المضر والهواء هو المضر فلم يبرخص فيه * فاعلم أنه لا خلاف في أن الفرار عن المضر غير منهي عنه إذا الجمجمة
والقصد فرار من المضر وترك التوكل في أمثال هذا مباح وهذا لا يدل على المقصود ولكن الذي ينقدح فيه والعلم
عند الله تعالى أن الهواء لا يضر من حيث أنه يلاقى ظاهر البدن بل من حيث دوام الاستنشاق له فانه إذا كان فيه
عفونة ووصل إلى الرئة والقلب وباطن الأحشاء أثر فيها بطول الاستنشاق فلا يظهر الوباء على الظاهر إلا بعد
طول التأخير في الباطن فالخروج من البلد لا يخلص غالبا من الأثر الذي استعكم من قبل ولكن يقوم الخلاص
فيصير هذا من جنس الموهومات كالرقى والطيرة وغيرهما ولو تجرد هذا المعنى لكان مناقضا للتوكل ولم يكن منها
عنه ولكن صار منها عنه لانه انضاف إليه أمر آخر وهو أنه لو رخص للأصحاء في الخروج لما بقي في البلد إلا
المرضى الذين أقعدهم الطاعون فانكسرت قلوبهم وفقدوا المتعدين ولم يبق في البلد من يسقيهم الماء ويطعمهم
الطعام وهم يعجزون عن مباشرتهما بأنفسهم فيكون ذلك سعيًا في إهلاكهم تحقيقًا وخلاصهم متظر كما أن
خلاص الأصحاء متظر فلما قاموا لم تكن الإقامة قاطعة بالموت ولو خرجوا لم يكن الخروج قاطعا بخلاص وهو
قاطع في إهلاك الباقين والمسلمون كالبليان يشد بعضهم بعضا والمؤمنون كالجسد الواحد إذا اشتكى منه عضو
تداعى إليه سائر أعضائه فهذا هو الذي ينقدح عندنا في تعليل النهي وينعكس هذا فيمن لم يقدم بعد على البلد فانه
لم يؤثر الهواء في باطنهم ولا بأهل البلد حاجة إليهم نعم لو لم يبق بالبلد إلا مطعونون واقتفروا إلى المتعدين وقدم
عليهم قوم فربما كان ينقدح استحباب الدخول ههنا لاجل الأمانة ولا ينهي عن الدخول لانه تعرض لضرر موهوم
على رجا دفع ضرر عن بقية المسلمين وبهذا (٢) شبه الفرار من الطاعون في بعض الأخبار بالفرار من الزحف لان
فيه كسر القلوب بقية المسلمين وسعيًا في إهلاكهم فنهذه أموردقيقة فمن لا يلاحظها وينظر إلى ظواهر الأخبار
والآثار يتناقض عنده أكثر مما سمعه وغلط العباد والزهاد في مثل هذا كثير وانما شرف العلم وفضيلته لاجل ذلك
* فان قلت فني ترك التداوي فضل كما ذكرت فلم يترك رسول الله صلى الله عليه وسلم التداوي لينال الفضل *
فنقول فيه فضل بالإضافة إلى من كثرت ذنوبه ليكفرها أو خاف على نفسه طغيان العافية وغلبة الشهوات
أو احتاج إلى ما يذكره الموت لغلبة الغفلة واحتاج إلى نيل ثواب الصابرين لقصوره عن مقامات والمتوكلين

(١) حديث عبد الرحمن بن عوف إذا سمعتم بالوباء في أرض فلا تقدموا عليه الحديث وفي أوله قصة خروج عمر
بالناس إلى الجابية وانه بلغهم أن بالشام وباء الحديث رواه البخاري (٢) حديث تشبيه الفرار من الطاعون
بالفرار من الزحف رواه أحمد من حديث عائشة باسناد جيد ومن حديث جابر باسناد ضعيف وقد تقدم

أو قصرت بصيرته على الاطلاع على ما أودع الله تعالى في الادوية من لطائف المنافع حتى صار في حقه موهوما كالرقي أو كان شغله بحالة تمنعه عن التداوي وكان التداوي يشغله عن حاله لضعفه عن الجمع فالى هذه المعاني رجعت الصوارف في ترك التداوي وكل ذلك كمالات بالاضافة إلى بعض الخلق ونقصان بالاضافة الى درجة رسول الله ﷺ بل كان مقامه أعلى من هذه المقامات كلها اذ كان حاله يقتضي أن تكون مشاهدته على وتيرة واحدة عند وجود الاسباب وفقدانها فانه لم يكن له نظري الأحوال إلا الى مسبب الاسباب ومن كان هذا مقامه لم تضره الاسباب كما أن الرغبة في المال نقص والرغبة عن المال كراهية له وان كانت كالأهوى أيضا نقص بالاضافة الى من يستوى عنده وجود المال وعدمه فاستواء الحجر والذهب أكمل من الهرب من الذهب دون الحجر وكان حاله ﷺ استواء المدر والذهب عنده وكان لا يمسكه لتعلم الخلق مقام الزهد فانه منتهى قوتهم لا تخوفه على نفسه من أمساكه فانه كان أعلى رتبة من أن تفره الدنيا (١) وقد عرضت عليه خزائن الارض فأبى أن يقبلها فكذلك يستوى عنده مباشرة الاسباب وتركها مثل هذه المشاهدة وانما لم يترك استعمال الدواء جريا على سنة الله تعالى وترخيصا لامته فيما تمس اليه حاجتهم مع أنه لا ضرر فيه بخلاف ادخال الأموال فان ذلك بمظم ضرره نعم التداوي لا يضر إلا من حيث رؤية الدواي نافعا دون خالق الدواء وهذا قد نهى عنه ومن حيث أنه يقصده به ليستعان بها على المعاصي وذلك منهى عنه والمؤمن في غالب الأمر لا يقصد ذلك واحدا من المؤمنين لا يرى الدواء نافعا بنفسه بل من حيث أنه جعله الله تعالى سببا للنفع كما لا يرى الماء مرويا ولا الخبز مشبعا فحكم التداوي في مقصوده كحكم الكسب فانه ان اكتسب للاستعانة على الطاعة أو على المعصية كان له حكمها وان اكتسب للتمتع المباح فله حكمه فقد ظهر للمعاني التي أوردناها أن ترك التداوي قد يكون أفصل في بعض الأحوال وأن التداوي قد يكون أفضل في بعض وأن ذلك يختلف باختلاف الأحوال والاشخاص والنيات وان واحدا من الفعل والترك ليس شرطا في التوكل الا ترك الموهومات كالسكي والرقى فان ذلك تعمق في التسديرات لا يليق بالمتوكلين

(باب أحوال المتوكلين في اظهار المرض وكتامنه)

اعلم أن كتمان المرض واخفاء الفقر وأنواع البلاء من كنوز البر وهو من أعلى المقامات لان الرضا بحكم الله والصبر على بلائه معاملة بينه وبين الله عز وجل فكتمان أسلم عن الآفات ومع هذا فلاظهار لا بأس به اذا صحت فيه النية والمقصد ومقاصد الاظهار ثلاثة (الاول) أن يكون غرضه التداوي فيحتاج الى ذكره للطبيب فيذكره لافي معرض الشكاية بل في معرض الحكاية لما ظهر عليه من قدرة الله تعالى فقد كان بشر يصف لعبد الرحمن المتطبيب أو جاعده وكان أحمد بن حنبل يخبر بأمره ما يقول انما أصف قدرة الله تعالى في (الثاني) أن يصف لغير الطبيب وكان ممن يقتدى به وكان مكيئا في المعرفة فأراد من ذكره أن يتعلم منه حسن الصبر في المرض بل حسن الشكر بأن يظهر أنه يرى أن المرض نعمة فيشكر عليها فيحدث به كما يتحدث بالنعم قال الحسن البصري اذا حمد المريض الله تعالى وشكره ثم ذكر أو جاعده لم يكن ذلك شكوى (الثالث) أن يظهر بذلك عجزه وافتقاره الى الله تعالى وذلك بحسن ممن تليق به القوة والشجاعة ويستبعد منه العجز كما روى أنه قيل لعلي في مرضه رضي الله عنه كيف أنت قال بشر فنظر بعضهم الى بعض كأنهم كرهوا ذلك وظنوا أنه شكاية فقال أنجلد على الله فاحب أن يظهر عجزه وافتقاره مع ما علم به من القوة والضاوة وتأدب فيه تأدب النبي ﷺ اياه حيث (٢) مرض على كرم الله وجهه فسمعه عليه السلام وهو يقول اللهم صبرني على البلاء فقال له ﷺ لقد سألت الله تعالى البلاء فسل الله العافية فهذه النيات يرخص في ذكر المرض وانما يشترط ذلك لأن ذكره شكاية والشكوى من الله تعالى حرام كما ذكرته في تحريم السؤال على الفقراء إلا بضرورة وبصبر الاظهار

(١) حديث أنه عرضت عليه خزائن الارض فأبى أن يقبلها تقدم ولقظه عرضت عليه مفاتيح خزائن السماء وكنوز الارض فردها (٢) حديث مرض على فسمعه رسول الله ﷺ وهو يقول اللهم صبرني

يكون ذلك في بعض الأحوال فانها تطرق ثم تستلبها النفس فاما على الاطلاق فلا والأحوال لا تخرج بالنفس كالدمن لا يمتزج بالماء (وذهب بعضهم الى أن الأحوال لا تكون إلا اذا دامت قاما اذا لم تدم فهي لوائح وطوالع وبيوارد وهي مقدمات الأحوال وليست بأحوال) واختلاف المشايخ في أن العبد هل يجوز له أن ينتقل الى مقام غير مقامه الذي هو فيه قبل أحكام حكم مقامه (قال بعضهم) لا ينبغي ينقل عن الذي هو فيه دون أن يحكم حكم مقامه وقال بعضهم لا يكمل المقام الذي هو فيه إلا بعد ترقية الى مقام فوقه فينظر من مقامه العالي الى مادونه من

المقام فيحكم أمر
مقامه والاولى أن
يقال والله أعلم
الشخص في مقامه
يعطى حالا من
مقامه الأعلى الذي
سوف يرتقى اليه
فوجد ان ذلك
الحال يستقيم أمر
مقامه الذي هو فيه
ويتصرف الحق فيه
كذلك ولا يضاف
الشيء الى العبد أنه
يرتقى أولا يرتقى
فان العبد بالاحوال
يرتقى الى المقامات
والاحوال مواهب
ترقى الى المقامات
التي يستخرج فيها
الكسب بالموهبة
ولا يلوح للعبد
حال من مقام أعلى
مما هو فيه إلا وقد
قرب ترقيه اليه فلا
يزال العبد يرقى الى
المقامات زائدا
الاحوال فعلى
ما ذكرناه يتضح
داخل المقامات
والاحوال حتى
التوبة ولا تعرف
فضيلة إلا فيها
حال ومقام

شكاية بقربة السخط واظهار الكراهة لفعل الله تعالى فان خلا عن قربة السخط وعن النيات التي ذكرناها فلا
يوصف بالتحريم ولكن يحكم فيه بأن لاولى تركه لا نهرب بما يوم الشكاية ولا نهرب بما يكون فيه تصنع ومزيد
في الوصف على الموجود من العلة ومن ترك التداوى توكل فلا وجه في حقه للاظهار لأن الاستراحة الى الدواء
أفضل من الاستراحة الى الشفاء وقد قال بعضهم من بث لم يصبر وقيل في معنى قوله فصبر جميل لا شكوى فيه
وقيل ليعقوب عليه السلام ما الذي أذهب بصرك قال صر الزمان وطول الاحزان فأوحى الله اليه تفرغت لشكواي
الى عبادي فقال يارب أتوب اليك وروى عن طاوس ومجاهد أنها قال لا يكتب على المريض أن يئنه في مرضه
وكانوا يكرهون أن يئنه في المرض لأنهم اظهروا معنى يقتضى الشكوى حتى قيل ما أصاب ابليس لعنه الله من أيوب عليه
السلام إلا أن يئنه في مرضه فجعل الأئنه حظه منه وفي الخبر (١) اذا مرض العبد أوحى الله تعالى الى المملكين
انظروا ما يقول لعواده فان حمد الله وأثنى بحمد دعواه وان شكوا ذكر شر اقالا كذلك نكون وانما كره بعض
العباد العيادة خشية الشكاية وخوف الزيادة في الكلام فكان بعضهم اذا مرض أغلق بابهم فلم يدخل عليه أحد
حتى يبرأ فيخرج اليهم منهم فضيل ووهيب وبشرو كان فضيل يقول أشهى أن أمرض بلا عواد وقال لا أكره
العلة إلا لأجل العواد رضى الله عنه وعنهم أجمعين * كل كتاب التوحيد والتوكل بعون الله وحسن توفيقه يتلوه
ان شاء الله تعالى كتاب المحبة والشوق والانس والرضا والله سبحانه وتعالى الموفق

﴿ كتاب المحبة والشوق والانس والرضا وهو الكتاب السادس ﴾

من ربيع المنجيات من كتب احياء علوم الدين ﴿

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾ الحمد لله الذي نزه قلوب أوليائه عن الالتفات الى زخرف الدنيا ونضرتهم ووصفي
أسرارهم من ملاحظة غير حضرته ثم استخلصها للكشف على ساطع عزته ثم تجلى لهم بأسمائه وصفاته حتى
أشرقت بأنوار معرفته ثم كشف لهم عن سبحات وجهه حتى احترقت بنار محبته ثم احتجب عنها بكنهه جلالة حتى
تاهت في بيده كبرائه وعظمته فكلما اهتزت لملاحظة كنهه الجلال عشيها من الدهش ما غبر في وجه العقل
وبصيرته وكلما همت بالانصراف آيسة نوديت من سرادات الجلال صبرا بها الآيس عن نيل الحق بحمله وعجلته
فبقيت بين الرد والقبول والصد والوصول غرقى بحر معرفته ومحترقة بنار محبته والصلاة على محمد خاتم الأنبياء
بكمال نبوته وعلى آله وأصحابه سادة الخلق وأئمة وقادة الحق وأزمته وسلم كثيرا ﴿ أما بعد ﴾ فان المحبة لله
هي الغاية القصوى من المقامات والذروة العليا من الدرجات فما بعد ادراك المحبة مقام الا وهو ثمرة من ثمارها
وتابع من توابها كالشوق والانس والرضا وأخوانها ولا قبل المحبة مقام الا وهو مقدمة من مقدماتها
كالسبب والصبر والزهد وغيرها وسائر المقامات ان عز وجودها فلم تخل القلوب عن الايمان بامكانها وأما محبة الله
تعالى فقد عز الايمان بها حتى أنكر بعض العلماء امكانها وقال لا معنى لها الا المواظبة على طاعة الله تعالى وأما
حقيقة المحبة فالحال الامع الجنس والمثال ولما أنكروا المحبة أنكروا الانس والشوق ولذة المناجاة وسائر
لوازم الحب وتوابعه ولا بد من كشف الغطاء عن هذا الامر ونحن نذكر في هذا الكتاب بيان شواهد الشرع في
المحبة ثم بيان حقيقتها وأسبابها ثم بيان أن لا مستحق للمحبة الا الله تعالى ثم بيان أن أعظم اللذات لذة النظر الى
وجه الله تعالى ثم بيان سبب زيادة لذة النظر في الآخرة على المعرفة في الدنيا ثم بيان الأسباب المقوية لحب الله تعالى ثم
بيان السبب في تفاوت الناس في الحب ثم بيان السبب في قصور الافهام عن معرفه الله تعالى ثم بيان معنى الشوق ثم بيان
محبة الله تعالى للعبد ثم القول في علامات محبة العبد لله تعالى ثم بيان معنى الانس بالله تعالى ثم بيان معنى الانسباط

على البلاء فقال لقد سألت الله البلاء فسل الله العافية تقدم مع اختلاف (١) حديث اذا مرض العبد أوحى الله الى
المملكين انظروا ما يقول لعواده الحديث تقدم

﴿ كتاب المحبة والشوق والرضا ﴾

في الانس ثم القول في معنى الرضا وبيان فضيلته ثم بيان حقيقته ثم بيان أن الدعاء وكرهه المعاصي لا تناقضه وكذا الفرار من المعاصي ثم بيان حكميات وكلمات للمعجبين متفرقة فهذه جميع بيانات هذا الكتاب

(بيان شواهد الشرع في حب العبد لله تعالى)

اعلم أن الأمة مجمعة على أن الحب لله تعالى ولرسوله ﷺ فرض وكيف يفرض مالا وجوده وكيف يفرض الحب بالطاعة والطاعة تبع الحب ونمته فلا بد وأن يتقدم الحب ثم بعد ذلك يطيع من أحب ويدل على إثبات الحب لله تعالى قوله عز وجل (يحبهم ويحبونه) وقوله تعالى (والذين آمنوا أشد حبا لله) وهو دليل على إثبات الحب وإثبات التفاوت فيه وقد جعل رسول الله ﷺ الحب لله من شرط الإيمان في أخبار كثيرة إذ قال (١) أبو رزين العقيلي يا رسول الله ما الإيمان قال أن يكون الله ورسوله أحب إليك مما سواهما وفي حديث آخر (٢) لا يؤمن أحدكم حتى يكون الله ورسوله أحب إليه مما سواهما وفي حديث آخر (٣) لا يؤمن العبد حتى يكون أحب إليه من أهله وماله والناس أجمعين وفي رواية ومن نفسه كيف رقد قال تعالى (قل إن كان آباؤكم وأبناءكم وإخوانكم) الآية وإنما أجرى ذلك في معرض النهي بدو لا نكار وقد أمر رسول الله ﷺ بالحب فقال (٤) أحبوا الله لما يغذوكم به من نعمه وأحبوني لحب الله إياي ويري (٥) أن رجلا قال يا رسول الله اني أحبك فقال ﷺ استعد للمقر فقال اني أحب الله تعالى فقال استعد للبلاء وعن (٦) عمر رضي الله عنه قال نظر النبي ﷺ الى مصعب بن عمير مقبلا وعليه إهاب كبش قد تنطق به فقال النبي ﷺ انظروا الى هذا الرجل الذي نور الله قلبه لقد رأيته بين أبويه يغذوانه بأطيب الطعام والشراب فدعاه حب الله ورسوله الى ماترون وفي الخبر المشهور (٧) أن إبراهيم عليه السلام قال الملك الموت إذ جاءه لقبض روحه هل رأيت خيالا يمت خياله فأوحى الله تعالى اليه هل رأيت محبا يكره لقاء حبيبه فقال ياملك الموت لا أن فاقبض وهذا لا يجوده الا عبد يحب الله بكل قلبه فاذا علم أن الموت سبب اللقاء انزعج قلبه اليه ولم يكن له محبوب غيره حتى بلغت اليه وقد قال نبينا ﷺ في دعائه (٨) اللهم ارزقني حبك وحب من أحببك واجعل حبك أحب الي من الماء البارد (٩) وجاء اعرابي الى النبي ﷺ فقال يا رسول الله متى الساعة قال ما أعددت لها أعددت لها كثير صلاة ولا صيام الا اني أحب الله ورسوله فقال له رسول الله ﷺ والمرء مع من أحب قال انس لما رأيت

(١) حديث أبي رزين العقيلي انه قال يا رسول الله ما الإيمان قال أن يكون الله ورسوله أحب إليك مما سواهما أخرجه أحمد بن حنبل في إسناده (٢) حديث لا يؤمن أحدكم حتى يكون الله ورسوله أحب إليه مما سواهما متفق عليه من حديث انس بلهظ لا يجرد أحد حلاوة الإيمان حتى يكون أحب إليه من أهله وماله وذكره بن يادة (٣) حديث لا يؤمن العبد حتى يكون أحب إليه من أهله وماله والناس أجمعين وفي رواية ومن نفسه متفق عليه من حديث انس واللفظ لمسلم دون قوله ومن نفسه وقال البخاري من والده وولده وله من حديث عبد الله بن هشام قال عمر يا رسول الله لا أنت أحب الي من كل شيء الا نفسي فقال لا والذي نفسي بيده حتى يكون أحب اليك من نفسك فقال عمر فانت الا أن والله أحب الي من نفسي فقال الا أن يا عمر (٤) حديث أحبوا الله لما يغذوكم به من نعمه الحديث الترمذي من حديث ابن عباس ر قال حسن غريب (٥) حديث ان رجلا قال يا رسول الله اني أحبك فقال استعد للمقر الحديث الترمذي من حديث عبد الله بن مغفل بلهظ فأعد للمقر تجهذا دون آخر الحديث وقال حسن غريب (٦) حديث عمر قال نظر النبي ﷺ الى مصعب بن عمير مقبلا وعليه إهاب كبش قد تنطق به الحديث ابو نعيم في الحلية باسناد حسن (٧) حديث ان إبراهيم قال الملك الموت إذ جاءه ليقبض روحه هل رأيت خيالا يقبض خياله الحديث لم أجده اصلا (٨) حديث اللهم ارزقني حبك وحب من يحبك الحديث تقدم (٩) حديث قال اعرابي يا رسول الله متى الساعة قال ما أعددت لها الحديث متفق عليه من حديث انس ومن حديث أبي موسى وابن مسعود بنحوه

وفي الزهد حال
ومقام وفي التوكل
حال ومقام وفي
الرضا حال ومقام
قال أبو عثمان الخيري
منذ أربعين سنة
ما أقامني الله في
حال فكرهته أشار
الى الرضا ويكون
منه حالا ثم يصير
مقاما والمحبة حال
ومقام ولا يزال
العبد يتوب بطروق
حال التوبة حتى
يتوب وطروق
حال التسوية
بالانزجار اولا
(قال) بعضهم
الزجر هيجان في
القلب لا يسكنه
الا الانتباه من
الغفلة فيرده الى
اليقظة فاذا تيقظ
أبصر الصواب
من الخطأ وقال
بعضهم الزجر ضياء
في القلب يبصر به
خطأ قصده
والزجر في مقدمة
النوبة على ثلاثة
أوجه زجر من

طريق العلم وزجر
من طريق العقل
وزجر من طريق
الايمان فينازل
العائب حال الزجر
وهي موهبة من
الله تعالى تقوده
الى التوبة ولا يزال
بالعباد ظهور هوى
النفس يمحوه
آثار حال التوبة
والزجر حتى تستقر
وتصير مقاما
وهكذا في الزهد
لا يزال يتزهد
بنازلة حال تربيته
لذاته ترك الاشتغال
بالدنيا وتقبح له
الاقبال عليها
فتمحوا أثر حاله
بدلالة شره النفس
وحرصها على
الدنيا ورؤية
العاجلة حتى
تنداركه المعونة
من الله الكريم
فيزهد ويستقر
زهده ويصير
الزهد مقامه ولا
تزال نازلة حال
التوكل تفرغ باب
قلبه حتى يتوكل
وهكذا حال الرضا
حتى يطمئن على

المسلمين فرحوا بشيء بعد الاسلام فرحهم بذلك وقال أبو بكر الصديق رضي الله عنه من ذاق من خالص محبة
الله تعالى شغله ذلك عن طلب الدنيا وأوحشه عن جميع البشر وقال الحسن من عرف ربه أحبه ومن عرف الدنيا
زهد فيها والمؤمن لا يلجأ حتى يغفل فإذا تفكر حزن وقال أبو سليمان الداراني إن من خلق الله خلقا ما يشغلهم
الجنان وما فيها من النعيم عنه فكيف يشتغلون عنه بالدنيا ويروى أن عيسى عليه السلام مر بثلاثة نفر قد نخلت
أبدانهم وتغيرت ألوانهم فقال لهم ما الذي بلغ بكم ما أرى فقالوا الخوف من النار فقال حق على الله أن يؤمن الخائف
ثم جاوزهم إلى ثلاثة آخرين قاذم أشد نحولا وتغير أفعال ما الذي بلغ بكم ما أرى قالوا الشوق إلى الجنة فقال
حق على الله أن يعطيكم ما ترجون ثم جاوزهم إلى ثلاثة آخرين قاذم أشد نحولا وتغير أفعال ما الذي بلغ بكم ما أرى
من النور فقال ما الذي بلغ بكم ما أرى قالوا نحب الله عز وجل فقال أتم المقربون أتم المقربون أتم المقربون
وقال عبد الواحد بن زيد مررت برجل قائم في الثلج فقلت أمتجد البرد فقال من شغله حب الله لم يجد البرد وعن
سرى السقطي قال تدعي الأمر يوم القيامة بأنبيائها عليهم السلام فيقال يا أمة موسى ويا أمة عيسى ويا أمة محمد غير
المحبين لله تعالى فانهم ينادون يا أولياء الله هلموا إلى الله سبحانه وتعالى فتكاد قلوبهم تنخلع فرحا وقال هرم بن
حيان المؤمن إذا عرف ربه عز وجل أحبه وإذا أحبه أقبل إليه وإذا وجد حلاوة الاقبال إليه لم ينظر إلى الدنيا
بعين الشهوة ولم ينظر إلى الآخرة بعين الفكرة وهي تحسره في الدنيا وتروحه في الآخرة وقال يحيى بن معاذ عفو
يستغرق الذنوب فكيف رضوانه ورضوانه يستغرق الآمال فكيف حبه وحبه يدهش العقول فكيف وده
ووده ينسى مادونه فكيف لطفه وفي بعض الكتب عدي نأوحقك لك عجب فبحق عليك كن لي محبا وقال
يحيى بن معاذ مثقال خردلة من الحب أحب إلى من عبادة سبعين سنة بلا حب وقال يحيى بن معاذ إلهي أني مقيم
بفنائك مشغول بثنائك صغير أخذتني إليك وسر بلتني بمعرفتك وأمكننتني من لطفك ونقلتني في الأحوال
وقلبتني في الأعمال سترتني وتوبتني وزهدتني وشوقا ورضا وحبا تسقينني من حياضك وتهملني في رياضك ملازما
لأمرك ومشغوقا بقولك ولما طر شاربي ولا ح طائري فكيف أنصرف اليوم عنك كبير أو قد اعتدت هذا منك
صغير أفلي ما بقيت حولك دندنة وبالضراعة إليك مهمة لاني محب وكل محب بحبيبه مشغوف وعن غير حبيبه
مصرف وقد ورد في حب الله تعالى من الاخبار والآثار ما لا يدخل في حصر حاصر وذلك امر ظاهر وإنما
الغموض في تحقيق معناه فليشتغل به

(بيان حقيقة المحبة وأسبابها وتحقيق معنى محبة العبد لله تعالى)

اعلم أن المطلب من هذا الفصل لا ينكشف الا بمعرفة حقيقة المحبة في نفسها ثم معرفة شروطها وأسبابها ثم النظر
بعد ذلك في تحقيق معناها في حق الله تعالى فاول ما ينبغي أن يتحقق أنه لا يتصور محبة الا بعد معرفة وإدراك
إذ لا يحب الا انسان إلا ما يعرفه ولذلك لم يتصور أن يتصف بالحب جماد بل هو من خاصية الحي المدرك ثم المدركات
في انقسامها تنقسم إلى ما يوافق طبع المدرك ويلاممه ويلذذه وإلى ما يتنافى فيه ويتنافره ويؤلمه وإلى ما لا يؤثر فيه بإيلا
والذاذ فكل ما في ادراكه لذته وراحته فهو محبوب عند المدرك وما في ادراكه ألم فهو مبغوض عند المدرك وما يخلو
عن استعقاب ألم ولذته فلا يوصف بكونه محبوبا ولا مكروها فإذا كل لذية محبوب عند الملتذ به ومعنى كونه محبوبا
أن في الطبع ميلا إليه ومعنى كونه مبغوضا أن في الطبع نفرة عنه فالحب عبارة عن ميل الطبع إلى الشيء الملتذ فان
تأكد ذلك الميل وقوى سمي عشقا والبغض عبارة عن نفرة الطبع عن المؤلم المتعب فإذا قوى سمي مقتا فهذا
أصل في حقيقة معنى الحب لا بد من معرفته (الأصل الثاني) أن الحب لما كان تابعا للإدراك والمعرفة انقسم
لأحالة بحسب انقسام المدركات والحواس فلكل حاسة إدراك لنوع من المدركات ولكل واحد منها لذته في بعض
المدركات ولا طبع بسبب تلك اللذة ميل إليها فكانت محبوبات عند الطبع السليم فلذة العين في الابصار وإدراك
المبصرات الجميلة والصور المليحة الحسنة المستلذة ولذة الاذن في النفثات الطيبة الموزونة ولذة الشم في الروائح

الطيبة ولذة الذوق في الطعوم ولذة اللمس في اللين والنعومة ولما كانت هذه المدركات بالحواس ملذة كانت محبوبة أي كان للطبع السليم ميل إليها حتى قال رسول الله ﷺ ^(١) حبيب إلى من دنياكم ثلاث الطيب والنساء وجعل قرعة عيني في الصلاة فسمى الطيب محبوا ومعلوم أنه لاحظ للعين والسمع فيه بل للشم فقط وسمى النساء محبوبات ولا حظ فيهن إلا للبصر واللمس دون الشم والذوق والسمع وسمى الصلاة قرعة عين وجعلها أبلغ المحبوبات ومعلوم أنه ليس تحظى بها الحواس الخمس بل حسن سادس مظنته القلب لا يدركه إلا من كان له قلب ولذات الحواس الخمس تشارك فيها البهائم إلا أنسان فإن كان الحب مقصورا على مدركات الحواس الخمس حتى يقال إن الله تعالى لا يدرك بالحواس ولا يتمثل في الخيال فلا يحب فإذا قد بطلت خاصية الإنسان وما يتميز به من الحسن السادس الذي يعبر عنه إما بالعقل أو بالنور أو بالقلب أو بما شئت من العبارات فلا مشاحة فيه وهيئات فالبصيرة الباطنة أقوى من البصر الظاهر والقلب أشد إدراكا من العين وجمال المعاني المدركة بالعقل أعظم من جمال الصور الظاهرة للابصار فتكون لا محالة لذة القلب بما يدركه من الأمور الشريفة الإلهية التي تجل عن أن تدركها الحواس أتم وأبلغ فيكون ميل الطبع السليم والعقل الصحيح إليه أقوى ولا معنى للحب إلا الميل إلى ما في إدراكه لذة كما سيأتي تفصيله فلا ينكر إذا حب الله تعالى إلا من قعد به القصور في درجة البهائم فلم يجاوز إدراك الحواس أصلا (الأصل الثالث) أن الإنسان لا يخفى أنه يحب نفسه ولا يخفى أنه قد يحب غيره لا جمل نفسه وهل يتصور أن يحب غيره لذاته لا لأجل نفسه هذا مما قد يشكل على الضعفاء حتى يظنون أنه لا يتصور أن يحب الإنسان غيره ولذا نه ما لم يرجع منه حظ إلى الحب سوى إدراك ذاته والحق أن ذلك متصور وموجود فلتبين أسباب المحبة وأقسامها وبيان أن المحبوب الأول عند كل حي نفسه وذاته ومعنى حبه لنفسه أن في طبعه ميلا إلى دوام وجوده ونفرة عن عدمه وهلاكه لأن المحبوب بالطبع هو الملائم للمحب وأي شيء أتم ملاءمة من نفسه ودوام وجوده وأي شيء أعظم مضادة ومنافرة له من عدمه وهلاكه فذلك يحب الإنسان دوام الوجود ويكره الموت والقتل لا مجرد ما يخافه بعد الموت ولا مجرد الخدر من سكرات الموت بل لو اختطف من غير ألم وأميت من غير ثواب ولا عقاب لم يرض به وكان كاره لذلك ولا يحب الموت والعدم المحض إلا لمقاساة ألم في الحياة ومهما كان مبتلى ببلاء لمحبوه بزوال البلاء فإن أحب العدم لم يحبه لأنه عدم بل لأن فيه زوال البلاء فالهلاك والعدم ممقوت ودوام الوجود محبوب وكما أن دوام الوجود محبوب فكما الوجود أيضا محبوب لأن الناقص فاقدر للكمال والنقص عدم بالإضافة إلى القدر المفقود وهو هلاك بالنسبة إليه والهلاك والعدم ممقوت في الصفات وكما الوجود كما أنه ممقوت في أصل الذات ووجود صفات الكمال محبوب كما أن دوام أصل الوجود محبوب وهذه غريزة في الطباع يحكم سنة الله تعالى (ولن تجد لسنة الله تبديلا) فإذا المحبوب الأول للإنسان ذاته ثم سلامة أعضائه ثم ماله وولده وعشيرته وأصدقائه فلا أعضاء محبوبة وسلامتهم مطلوبة لأن كمال الوجود ودوام الوجود موقوف عليها والمال محبوب لأنه أيضا آفة في دوام الوجود وكما له وكذا سائر الأسباب قال الإنسان يحب هذه الأشياء لا لأعيانها بل لارتباط حظها في دوام الوجود وكما له بها حتى أنه يحب ولده وإن كان لا يناله منه حظ بل يتحمل المشاق لأجله لا أنه يتخلقه في الوجود بعد عدمه فيكون في بقاء نسله نوع بقاء له فلفظه حبه لبقاء نفسه يجب بقاء من هو قائم مقامه وكأنه جزء منه لما عجز عن الطمع في بقاء نفسه أبدا نعم لو خير بين قتله وقتل ولده وكان طبعه باقيا على اعتداله أثر بقاء نفسه على بقاء ولده لأن بقاء ولده يشبه بقاءه من وجه وليس هو بقاءه المحقق وكذلك حبه لأقاربه وعشيرته يرجع إلى حبه لكمال نفسه فانه يرى نفسه كثير أهم قويا بسببهم متجملًا بكمالهم فإن العشرة والمال والأسباب الخارجة كالجنح المكمل للإنسان وكما الوجود ولداً ومحبوب بالطبع لا محالة فإذا المحبوب الأول عند كل حي ذاته وكما له ودوام ذلك كله والمكروه عنده ضد ذلك فهذا هو أول الأسباب السبب الثاني الاحسان فإن الإنسان عبيد الاحسان وقد جبلت

الرضا ويصير ذلك
مقامه وههنا لطيفة
وذلك أن مقام
الرضا والتسوكلي
يثبت ويحكم ببقائه
مع وجود داعية
الطبع ولا يحكم
ببقاء حال الرضا
مع وجود داعية
الطبع وذلك مثل
كراهة يجدها
الراضي بحكم الطبع
ولكن عليه بمقام
الرضا يغمر حكم
الطبع وظهور
حكم الطبع في
وجود الكراهية
المضمرة بالعلم
لا يخرج عنه مقام
الرضا ولو لم يكن
يفقد حال الرضا
لأن الحال لما
تجردت موهبة
أحرقت داعية
الطبع فيفسد
كيف يمكن
صاحب مقام في
الرضا ولا يكون
صاحب حال فيه
والحال مقدمة
المقام والمقام

(١) حديث حبيب إلى من دنياكم ثلاث الطيب والنساء الحديث النسائي من حديث أنس دون قوله ثلاث وقد تقدم

القلوب على حب من أحسن اليها وبغض من أساء اليها وقال رسول الله ﷺ (١) اللهم لا تجعل لعاجر على يدا فيحبه قلبي إشارة إلى أن حب القلب للمحسن اضطرار لا استطاع دفعه وهو جبهة وفطرة لا سبيل إلى تغييرها وبهذا السبب قد يحب الإنسان الاجنبي الذي لا قرابة بينه وبينه ولا علاقة وهذا إذا حقق رجوع إلى السبب الأول فإن المحسن من أمه بالمال والمعونة وسائر الأسباب الموصلة إلى دوام الوجود وكال الوجود وحصول الحظوظ التي بها يتم الوجود إلا أن الفرق أن أعضاء الإنسان محبوبة لأن بها كمال وجوده وهي عين الكمال المطلوب فاما المحسن فليس هو عين الكمال المطلوب ولكن قد يكون سبباً له كالطبيب الذي يكون سبباً في دوام صحة الأعضاء فترق بين حب الصحة وبين حب الطبيب الذي هو سبب الصحة إذا الصحة مطلوبة لذاتها والطبيب محبوب لذاته بل لا نه سبب للصحة وكذلك العلم محبوب والاستاذ محبوب ولكن العلم محبوب لذاته والاستاذ محبوب لكونه سبب العلم المحبوب وكذلك الطعام والشراب محبوب والدنانير محبوبة لكن الطعام محبوب لذاته والدنانير محبوبة لأنها وسيلة إلى الطعام فإذا يرجع الفرق إلى تفاوت الرتبة والافضل واحد يرجع إلى محبة الإنسان نفسه فكل من أحب المحسن لا حسنة له فما أحب ذاته تحقيقاً بل أحب إحسانه وهو فعل من أفعاله لو زال زال الحب مع بقاء ذاته تحقيقاً ولو نقص نقص الحب ولو زاد زاد ويطرق إليه الزيادة والنقصان بحسب زيادة الإحسان ونقصانه سبب الثالث أن يحب الشيء لذاته لا لخط ينال منه وراه ذاته بل تكون ذاته عين حظه وهذا هو الحب الحقيقي البالغ الذي يوثق بدوامه وذلك كحب الجمال والحسن فإن كل جمال محبوب عند مدرك الجمال وذلك لعين الجمال لأن ادراك الجمال فيه عين اللذة واللذة محبوبة لذاتها لا لغيرها ولا تظن أن حب الصور الجبلية لا يتصور إلا لأجل قضاء الشهوة فإن قضاء الشهوة لذة أخرى قد تحب الصور الجبلية لاجلها وادراك نفس الجمال أيضاً ليدفع فيجوز أن يكون محبوباً لذاته وكيف ينكر ذلك والخضرة والماء الجاري محبوب لا لشرب الماء وتؤكل الخضرة أو ينال منها حظ سوى نفس الرؤية وقد (٢) كان رسول الله ﷺ يعجبه الخضرة والماء الجاري والطباع السليمة قاضية باستلذاً للنظر إلى الأنوار والأزهار والأطياف المليحة الألوان الحسنة النقش المناسبة الشكل حتى أن الإنسان لتفرج عنه الغموم والمهموم بالنظر إليها لا لطلب حظ وراه النظر فهذه الأسباب ملذذة وكل لذية محبوب وكل حسن وجمال فلا يخلو أدراكه عن لذة ولا أحد ينكر كون الجمال محبوباً بالطبع فإن ثبت أن الله جميل كان لا محالة محبوباً عند من انكشف له جماله وجلاله كما قال رسول الله ﷺ (٣) إن الله جميل يحب الجمال

(١) الأصل الرابع في بيان معنى الحسن والجمال اعلم أن المحبوس في مضيق الخيالات والمحسوسات ربما يظن أنه لا معنى للحسن والجمال إلا تناسب الخلقة والشكل وحسن اللون وكون البياض مشرباً بالحمرة وامتداد القامة إلى غير ذلك مما يوصف من جمال شخص الإنسان فإن الحسن لا غالب على الخلق حسن البصائر أكثر النفاتيم إلى صور الأشخاص فيظن أن ما ليس مبصراً ولا متخيلاً ولا متشكلاً ولا متلوناً مقدراً فلا يتصور حسنه وإذا لم يتصور حسنه لم يكن في ادراكه لذة فلم يكن محبوباً وهذا خطأ ظاهر فإن الحسن ليس مقصوراً على مدركات البصر ولا على تناسب الخلقة وامتزاج البياض بالحمرة فإنا نقول هذا خط حسن وهذا صوت حسن وهذا فرس حسن بل نقول هذا ثوب حسن وهذا ناء حسن فأى معنى لحسن الصوت والخط وسائر الأشياء إن لم يكن الحسن إلا في الصورة ومعلوم أن العين تستلذ بالنظر إلى الخط الحسن والاذن تستلذ استماع النغمات الحسنة الطيبة وما من

(١) حديث اللهم لا تجعل لكافر على يدا فيحبه قلبي أبو منصور الديلمي في مسند الفردوس من حديث معاذ بن جبل بسند ضعيف منقطع وقد تقدم (٢) حديث كان يعجبه الخضرة والماء الجاري أبو نعيم في الطب النبوي لمن حديث ابن عباس أن النبي ﷺ كان يحب أن ينظر إلى الخضرة وإلى الماء الجاري واسناده ضعيف (٣) حديث إن الله جميل يحب الجمال مسلم في أثناء حديث لابن مسعود

أثبت نقول لأن المقام لما كان مشوباً بكسب العبد احتمال وجود الطبع فيه والحال لما كانت موهبة من الله تزهت عن مزج الطبع لحال الرضا أصناف ومقام الرضا أمكن ولا بد للمقامات من زائد الأحوال فلا مقام إلا بعد سابقة حال ولا تفرد للمقامات دون سابقة الأحوال (وأما الأحوال) فمنها ما يصير مقاماً ومنها ما لا يصير مقاماً والسرفيد ما ذكرناه أن الكسب في المقام ظهر والموهبة بطلت وفي الحال ظهرت الموهبة والكسب بطن فلما كان في الأحوال الموهبة غالباً لم تنقيد وصارت الأحوال إلى ما لا نهاية لها ولطف سني الأحوال إن

شيء من المدرجات الا وهو منقسم الى حسن وقبيح فاما معنى الحسن الذي اشترك فيه هذه الاشياء فلا بد من البحث عنه وهذا البحث بطول ولا يليق بعلم المعاملة الاطنا بفيه فنصرح بالحق ونقول كل شيء جماله وحسنه في أن يحضر كماله اللائق به الممكن له فاذا كان جميع كماله الممكنة حاضرة فهو في غاية الجمال وان كان الحاضر بعضها فله من الحسن والجمال بقدر ما حضر فالفرس الحسن هو الذي جمع كل ما يليق بالفرس من هيئة وشكل ولون وحسن عدو وتيسر كروفر عليه والخط الحسن كل ما جمع ما يليق بالخط من تناسب الحروف وتوازيمها واستقامة ترتيبها وحسن انتظامها ولكل شيء كمال يليق به وقد يليق بغيره ضده فحسن كل شيء في كماله الذي يليق به فلا يحسن الا انسان بما يحسن به الفرس ولا يحسن الخط بما يحسن به الصوت ولا يحسن الاواني بما يحسن به الثياب وكذلك سائر الاشياء فان قلت فهذه الاشياء وان لم تدرك جميعها بحسن البصر مثل الاصوات والطعوم قاتها لا تنفك عن ادراك الحواس لها فهي محسوسات وليس بشكر الحسن والجمال للمحسوسات ولا ينكر حصول اللذة بادرالك حسنها وانما ينكر ذلك في غير المدرك بالحواس فاعلم أن الحسن والجمال موجود في غير المحسوسات اذ يقال هذا خلق حسن وهذا علم حسن وهذه سيرة حسنة وهذه اخلاق جميلة وانما الاخلاق الجميلة يراد بها العلم والعقل والعفة والشجاعة والتقوى والكرم والمروءة وسائر خصال الخير وهي من هذه الصفات لا يدرك بالحواس الخمس بل يدرك بنور البصيرة الباطنة وكل هذه الخلال الجميلة محبوبة والموصوف بها محبوب بالطبع عند من عرف صفاته وآية ذلك وأن الامر كذلك أن الطباع مجبولة على حب الانبياء صلوات الله عليهم وعلى حب الصحابة رضي الله تعالى عنهم مع انهم لم يشاهدوا بل على حب آباء المذاهب مثل الشافعي وأبي حنيفة ومالك وغيرهم حتى أن الرجل قد يجاوز به حبه لصاحب مذهبه حد العشق فيحمله ذلك على أن ينفق جميع ماله في نصرة مذهبه والذب عنه ويخطر بروحه في قتال من يطعن في امامه ومتبوعه فكم من دم أريق في نصرة آباء المذاهب وليت شعري من يحب الشافعي مثلاً فلم يحبه ولم يشاهد قط صورته ولو شاهدته بما لم يستحسن صورته فاستحسنه الذي حمله على افراط الحب هو بصورته الباطنة لا بصورته الظاهرة فان صورته الظاهرة قد اقبلت ترابها مع التراب وانما يحبه لصفااته الباطنة من الدين والتقوى وغزارة العلم والاحاطة بمدارك الدين وانتهاضه لافادة علم الشرع ونشره هذه الخيرات في العالم وهذه أمور جميلة لا يدرك جماله الا بنور البصيرة فاما الحواس فقاصرة عنها وكذلك من يحب أبابكر الصديق رضي الله عنه ويفضله على غيره أو يحب علياً رضي الله تعالى عنه ويفضله ويتعصب له فلا يحبهم الا لاستحسان صورهم الباطنة من العلم والدين والتقوى والشجاعة والكرم وغيره فلهذا من يحب الصديق رضي الله تعالى عنه مثلاً ليس بحب عظمه ولحمه وجلده وأطرافه وشكا، اذ كل ذلك زال وتبدل وانعدم ولكن بقي ما كان الصديق به صديقاً وهي الصفات الحمودة التي هي مصادر السيرة الجميلة فكان الحب باقياً بقاء تلك الصفات مع زوال جميع الصور وتلك الصفات ترجع جميعاً إلى العلم والقدرة اذا علم حقائق الامور وقدر على حمل نفسه عليها بقهر شهوانه فجميع خلال الخير يتشعب على هذين الوصفين وهما غير مدركين بالحس وعلمهما من جملة البدن جزء لا يتجزأ فهو المحبوب بالحقيقة وليس للجزء الذي لا يتجزأ صورة وشكل ولون يظهر للبصر حتى يكون محبوباً بالاجله فاذا الجمال موجود في السيرة ولو صدرت السيرة الجميلة من غير علم وبصيرة لم توجب ذلك حباً فالمحسوب مصدر السيرة الجميلة وهي الاخلاق الحميدة والفضائل الشريفة وترجع جميعاً إلى كمال العلم والقدرة وهو محبوب بالطبع وغير مدرك بالحواس حتى ان الصبي المخلي وطبعه اذا أردنا أن نحب اليه غائباً أو حاضر احياً أو ميتاً لم يكن لنا سبيل الا بالاطنا بفيه وصفه بالشجاعة والكرم والعلم وسائر الخصال الحميدة فهما اعتقد ذلك لم يتألك في نفسه ولم يقدر أن لا يحبه فهل غلب حب الصحابة رضي الله تعالى عنهم وبغض أبي جهل وبغض ابليس لعنه الله الا بالاطنا بفيه وصفه بالمحاسن والمقاييس التي لا تدرك بالحواس بل لما وصف الناس حاتم بالسخاء ووصفوا اخا له بالشجاعة أحببتهم القلوب حبا ضرورياً وليس ذلك عن نظر الى صورة محسوسة ولا عن حفظ بئاله المحب منهم بل اذا حكى من سيرة بعض الملوك في بعض أقطار

يصير سقاما
ومقسدورات
الحق غير متناهية
ومواهبه غير
متناهية ولهذا قال
بعضهم لو أعطيت
روحانية عيسى
ومكاملة موسى
وخلة ابراهيم عليه
السلام لطلبت
ما وراء ذلك لان
مساوئ الله
لا تنحصر وهذه
أحوال الانبياء
ولا تعطى الأولياء
ولكن هذه اشارة
من القائل الى دوام
تطلع العبد وتطلبه
وعدم قناعته بما هو
فيه من أمر الحق
تعالى لان سيد
الرسول صلوات الله
عليه وسلامه نبه
على عدم القناعة
وقرع باب الطلب
واسستزال بركة
المزيد بقوله عليه
السلام كل يوم
لم أزد في علمي
فلا يورك لي في
صبيحة ذلك اليوم

الأرض العدل والاحسان وافاضة الخير غلب حبه على القلوب مع اليأس من انتشار احسانه إلى المحبين لبعده
المزارون تأي الدين فإذا ليس حب الإنسان مقصورا على من أحسن إليه بل المحسن في نفسه محبوب وان كان
لا ينتهي قط احسانه إلى المحب لان كل جمال وحسن فهو محبوب والصورة ظاهرة وباطنة والحسن والجمال
يشملهما وتذكر الصور الظاهرة بالبصر الظاهر والصور الباطنة بالبصيرة الباطنة فمن حرم البصيرة الباطنة
لا يدركها ولا يلتذ بها ولا يحبها ولا يميل إليها ومن كانت البصيرة الباطنة أغلب عليه من الحواس الظاهرة كان
حبه للمعاني الباطنة أكثر من حبه للمعاني الظاهرة فشتان بين من يحب نقشا مصورا على الخائط لجمال صورته
الظاهرة وبين من يحب نبيا من الانبياء لجمال صورته الباطنة (السبب الخامس) المناسبة الخفية بين المحب
والمحبيب اذ رب شخصين تتأكد المحبة بينهما لا بسبب جمال أو حظ ولكن بمجرد تناسب الارواح كما قال
عليه السلام (١) فما تعارف منها ائتلف وماتتا كرمها اختلف وقد حققنا ذلك في كتاب آداب الصحبة عند ذكر
الحب في الله فليطلب منه لانه أيضا من عجائب اسباب الحب فاذا ترجع أقسام الحب إلى خمسة أسباب وهو حب
الإنسان وجود نفسه وكماله وبقائه وحبه من أحسن اليه فيما يرجع إلى دوام وجوده ويعين على بقاءه ودفع
المهلكات عنه وحبه من كان محسنا في نفسه إلى الناس وان لم يكن محسنا اليه وحبه لكل ما هو جميل في ذاته سواء
كان من الصور الظاهرة أو الباطنة وحبه لمن بينه وبينه مناسبة خفية في الباطن فلو اجتمعت هذه الاسباب في
شخص واحد تضاعف الحب لا محالة كما لو كان للإنسان ولد جميل الصورة حسن الخلق كامل العلم حسن التدبير
محسن إلى الخلق ومحسن إلى الوالد كان محبو بالامحالة غاية الحب وتكون قوة الحب بعد اجتماع هذه الخصال بحسب
قوة هذه الخلال في نفسها فان كانت هذه الصفات في أقصى درجات الكمال كان الحب لا محالة في أعلى الدرجات
فلنبين الآن أن هذه الاسباب كلها لا يتصور كمالها واجتماعها الا في حق الله تعالى فلا يستحق المحبة بالحقيقة الا الله
سبحانه وتعالى (بيان أن المستحق للمحبة هو الله وحده)

وان من أحب غير الله لا من حيث نسبته إلى الله تعالى فذلك لجهله وقصوره في معرفة الله تعالى وحب الرسول
ﷺ محمود لانه عين حب الله تعالى وكذلك حب العلماء والأتقياء لان محبوا المحبوب محبوب ورسول المحبوب
محبوب ومحب المحبوب محبوب وكل ذلك يرجع إلى حب الأصل فلا يتجاوز به إلى غيره فلا محبوب بالحقيقة عند
ذوي البصائر الا الله تعالى ولا مستحق للمحبة سواه * وايضا حبه بان يرجع إلى الاسباب الخمسة التي ذكرناها
ونبين انها مجتمعة في حق الله تعالى بجملة ما لا يوجد في غيره الا آحادها وانها حقيقة في حق الله تعالى ووجودها
في حق غيره وهم وتخييل وهو مجاز محض لا حقيقة له ومهما ثبت ذلك انكشف لكل ذي بصيرة ضده ما تخيله
ضعفاء العقول والقلوب من استحالة حب الله تعالى تحقيقا وبأن التحقيق يقتضي أن لا تحب أحدا غير الله
تعالى * فاما السبب الأول وهو حب الإنسان نفسه وبقائه وكماله ودوام وجوده وبغضه له لا كعدمه
ونقصانه وقواطع كماله فهذه جملة كل حي ولا يتصور أن ينك عنها وهذا يقتضي غاية المحبة لله تعالى فان من
عرف نفسه وعرف به عرف قطعا انه لا وجود له من ذاته وانما وجود ذاته ودوام وجوده وكمال وجوده
من الله والى الله والله فهو المخترع الموجد له وهو المبقى له وهو المكمل لوجوده بخالق صفات الكمال وخلق
الاسباب الموصلة إليه وخلق الهداية إلى استعمال الاسباب والا فالعبد من حيث ذاته لا وجود له من ذاته
بل هو محض وعدم صرف لولا فضل الله تعالى عليه بالايحاء وهو كالعقيد وجوده لولا فضل الله عليه
بالابقاء وهو ناقص بصد الوجود لولا فضل الله عليه بالتكميل خلقتة وبالجملة فليس في الوجود شيء له
بنفسه قوام الا القيوم الحي الذي هو قائم بذاته وكل ما سواه قائم به فان أحب العارف ذاته ووجود ذاته
مستفاد من غيره فبالضرورة يجب المنع لوجوده والمديم له ان عرفه خالقا موجدا ومخترعا مبقيا
وقيوما بنفسه ومقوما لغيره فان كان لا يحبه فهو لجهله بنفسه وبربه والمحبة ثمرة المعرفة فتععدم

(١) حديث فما تعارف منها ائتلف مسلم من حديث أبي هريرة وقد تقدم في آداب الصحبة

وفي دعائه صلى الله
عليه وسلم اللهم
ما قصر عنه رأيي
وضعف فيه عملي
ولم تبلغه نيتي
وأمنيتي من خير
وعده أحد من
عبادك أو خير
أنت معطي أحد
من خلقك فاما
أرغب اليك واسألك
إياه فاعلم ان مواهب
الحق لا تنحصر
والأحوال مواهب
وهي متصلة بكلمات
الله التي بنفد البحر
دون نقادها وتنفد
أعداد الرمال دون
أعدادها والله المزمع
المعطي
(الباب التاسع
والخمسون في
الاشارات الى
المقامات على
الاختصار والايجاز)
أخبرنا شيخنا
شيخ الاسلام أبو
النجيب السهروردي
رحمه الله قال أنا
أبو منصور بن
خير ون اجازة

بأنعدامها وتضعف بضعفها وتقوى بقوتها ولذلك قال الحسن البصري رحمه الله تعالى من عرف ربه أحبه ومن عرف الله نيازها فيها وكيف يتصور أن يحب الإنسان نفسه ولا يحب ربه الذي به قوام نفسه ومعلوم أن المبتلى بحر الشمس لما كان يحب الظل فيحب بالضرورة الأشجار التي بها قوام الظل وكل ما في الوجود بالاضافة الى قدرة الله تعالى فهو كالظل بالاضافة الى الشجر والنور بالاضافة الى الشمس فان الكل من آثار قدرته ووجود الكل تابع لوجوده كما أن وجود النور تابع للشمس ووجود الظل تابع للشجر بل هذا المثل صحيح بالاضافة الى أوام العوام إذ تخيلوا أن النور أثر الشمس وفائض منها وموجود بها وهو خطأ محض إذا انكشف لآر باب القلوب انكشافاً أظهر من مشاهدة الألبصار أن النور حاصل من قدرة الله تعالى اختراهما عند وقوع المقابلة بين الشمس والاجسام الكثيفة كما أن نور الشمس وعينها وشكلها وصورتها أيضاً حاصل من قدرة الله تعالى ولكن الغرض من الأمثلة التفهيم فلا يطلب فيها الحقائق فإذا كان حب الإنسان نفسه ضرورياً فحب الله تعالى له ضرورة أولى وأولى ثانياً في أصله وصفاته وظاهره وباطنه وجواهره وأعراضه أيضاً ضروري أن عرف ذلك كذلك ومن خلا عن هذا الحب فلا نه اشتغل بنفسه وشهواته وذهل عن ربه وخالقه فلم يعرفه حق معرفته وقصر نظره على شهواته ومحسوساته وهو عالم الشهادة الذي يشاركه البهائم في التمتع به والاتساع فيه دون عالم الملكوت الذي لا يطاق أرضه الا من يقرب الى شبه من الملائكة فينظر فيه بقدر يقرب به في الصفات من الملائكة ويقصر عنه بقدر انحطاطه الى حضيض عالم البهائم وأما السبب الثاني وهو حبه من أحسن اليه فواساه بماله ولا طفه بكلامه وأمدّه بمعونته وانتدب لنصرته وقمع أعدائه وقام بدفع شر الأشرار عنه وانتهض وسيلة الى جميع حظوظه وأغراضه في نفسه وأولاده وأقاربه فانه محبوب لا محالة عنده وهذا بعينه يقتضي أن لا يحب الا الله تعالى فانه لو عرف حق المعرفة لعلم أن المحسن اليه هو الله تعالى فقط فاما أنواع احسانه الى كل عبده فليست أعمها إذ ليس يحيط بها حصر حاصر كما قال تعالى ﴿وان تعدوا نعمة الله لا تحصوها﴾ وقد أشرنا الى طرف منه في كتاب الشكر ولكننا نقتصر الآن على بيان أن الاحسان من الناس غير متصور الا بالمجاز وانما المحسن هو الله تعالى ولنرض ذلك فيمن أنعم عليك بجميع خزائنه وممكنك منها لتصرف فيها كيف تشاء فانك تظن أن هذا الاحسان منه وهو غلط فانه انما تم احسانه به وبماله وبقدرته على المال وبداعيت الباعثة له على صرف المال اليك فمن الذي أنعم بخلق ماله وخلق قدرته وخلق ارادته وداعيته ومن الذي حببك اليه وصرف وجهه اليك وألقى في نفسه أن صلاح دينه أو دنياه في الاحسان اليك ولولا كل ذلك لما أعطاك حبة من ماله ومهبط الله عليه الدواعي وقرر في نفسه أن صلاح دينه أو دنياه في أن يسلم اليك ماله كان مقهوراً مضطراً في التسليم لا يستطيع مخالفة فالحسن هو الذي اضطره لك وسخره عليه الدواعي الباعثة المرهقة الى الفعل وأما يده فواسطة يصل بها احسان الله اليك وصاحب اليد مضطر في ذلك اضطراً مجري الماء في جريان الماء فيه فان اعتقدته محسناً وشكرته من حيث هو بنفسه محسن لا من حيث هو واسطة كنت جاهلاً بحقيقة الامر فانه لا يتصور الاحسان من الانسان الا الى نفسه أما الاحسان الى غيره فمحال من المخلوقين لانه لا يبذل ماله الا لغرض له في البذل اما آجل وهو الثواب واما عاجل وهو المنفعة والاستسخر أو الثناء والصيت والاشتهار بالسخاء والكرم أو جذب قلوب الخلق الى الطاعة والمحبة وكان الانسان لا يلقى ماله في البحر اذ لا غرض له فيه فلا يلقى في يد انسان الا لغرض له فيه وذلك الغرض هو مطلو به ومقصده وأما أنت فلست مقصوداً بل يدك آلة له في القبض حتى يحصل غرضه من الذكر والثناء أو الشكر أو الثواب بسبب قبضك المال فقد استسخرك في القبض للتوصل الى غرض نفسه فهو اذا احسن الى نفسه ومعتاض عما بذله من ماله عوضاً هو أرجح عنده من ماله ولولا رجحان ذلك الحظ عنده لما نزل عن ماله لاجلك أصلاً البتة فاذا هو غير مستحق للشكر والحب من وجهين أحدهما انه مضطر بتسليط الله الدواعي عليه فلا قدرة له على الخلفه فهو جار مجرى خازن الامير فانه لا يرى محسناً يتسلم خلة الامير الى من خلع عليه لانه من جهة

قال أنا أبو محمد
الحسن بن علي ابن
محمد الجوهري اجازة
قال أنا أبو عمرو محمد
ابن العباس بن محمد
قال أنا أبو محمد يحيى
ابن صاعد قال أنا
الحسين بن الحسن
المروزي قال أنا
عبد الله بن المبارك
قال أنا الهيثم بن
جميل قال أنا كثير
ابن سليم المدائني
قال سمعت أنس بن
مالك رضي الله عنه
قال أني النبي ﷺ
رجل فقال يا رسول
الله أني رجل ذرب
اللسان وأكثرت
ذلك على أهلي فقال
له رسول الله ﷺ
أين أنت مسن
الاستغفار فاني
أستغفر الله في
اليوم واللييلة
مائة مرة (وروى)
أبو هريرة رضي

الامير مضطرا الى الطاعة والامتثال لما يرميه ولا يقدر على مخالفته ولو خلاه الامير ونفسه لما سلم ذلك فكذلك كل محسن لو خلاه الله ونفسه لم يبدل حبة من ماله حتى سلط الله الدواعي عليه وألقى في نفسه أن يحظه ديناً وديناً في بذله فبذله لذلك والثاني أنه معترض عما بذله حظاً هو أو في عنده وأحب مما بذله فكذلك لا يعد البائع محسناً لأنه بذل بعوض هو أحب عنده مما بذله فكذلك الواهب اعترض الثواب أو الحمد والثناء أو عوضاً آخر وليس من شرط العوض أن يكون عيناً متمولاً بل الحظوظ كلها أعراض تستحق الأموال والأعيان بالإضافة إليها فلا حسان في الجود والجوده وبذل المال من غير عوض وحظ يرجع إلى الباذل وذلك محال من غير الله سبحانه فهو الذي أنعم على العالمين إحساناً إليهم ولا جلهم لا لحظ وغرض يرجع إليه فإنه تعالى عن الأغراض فلفظ الجود والاحسان في حق غيره كذب أو مجاز ومعناه في حق غيره محال وممتنع امتناع الجمع بين السواد والبياض فهو المنفرد بالجود والاحسان والطول والامتنان فإن كان في الطبع حب المحسن فيلبي أن لا يحب العارف إلا الله تعالى إذا لا احسان من غيره محال فهو المستحق لهذه المحبة وحده وأما غيره فيستحق المحبة على الإنسان بشرط الجهل بمعنى الاحسان وحقه قته * وأما السبب الثالث وهو حبك المحسن في نفسه وإن لم يصل اليك احسانه وهذا أيضاً موجود في الطباع فإنه إذا بلغك خبر ملك ما بدا دل طالم رقيق بالناس متلطف بهم متواضع لهم وهو في قطر من أقطار الأرض بعيد عنك وبلغك خبر ملك آخر ظالم متكبر فاسق متعك شرير وهو أيضاً بعيد عنك فأنك تجد في قلبك تفرقة بينهما إذا تجد في القلب ميلاً إلى الأول وهو الحب وتفرقة عن الثاني وهو البغض مع أنك آيس من خير الأول وآمن من شر الثاني لا تقطع طمعك عن التوغل إلى بلادهما فذاك حب المحسن من حيث أنه محسن فقط لا من حيث أنك محسن اليك وهذا أيضاً يقتضي حب الله تعالى بل يقتضي أن لا يحب غيره أصلاً إلا من حيث يتعلق منه بسبب فإن الله هو المحسن إلى الكافة والمنفضل على جميع أصناف الخلائق أولاً بإيجادهم وثانياً بحيلهم بالأعضاء والأسباب التي هي من ضروراتهم وثالثاً بتفريعهم وتنعيمهم بخلق الأسباب التي هي في مظان حاجاتهم وإن لم تكن في مظان الضرورة ورابعاً بتجملهم بالمزايا والزوائد التي هي في مظنة ذيلتهم وهي خارجة عن ضروراتهم وحاجاتهم ومثال الضروري من الأعضاء الرأس والقلب والكبد ومثال المحتاج إليه العين واليد والرجل ومثال الزينة استقواص الحاجبين وحمرة الشفتين وتلوذ العينين إلى غير ذلك مما لو لم تنحرم به حاجة ولا ضرورة ومثال الضروري من النعم الخارجة عن بدن الإنسان الماء والغذاء ومثال الحاجة الدواء واللحم والفواكه ومثال المزايا والزوائد خضرة الأشجار وحسن أشكال الأنوار والأزهار ولذا أئذ التواكه والأطعمة التي لا تنحرم بعدمها حاجة ولا ضرورة وهذه الأقسام الثلاثة موجودة لكل حيوان بل لكل نبات بل لكل صنف من أصناف الخلق من ذروة العرش إلى منتهى الفرش فإذا هو المحسن فكيف يكون غيره محسناً وذلك المحسن حسنة من حسنات قدرته فإنه خالق الحسن وخالق المحسن وخالق الاحسان وخالق أسباب الاحسان فالحب بهذه العلة لغيره أيضاً جمل محض ومن عرف ذلك لم يحب بهذه العلة إلا الله تعالى * وأما السبب الرابع وهو حب كل جميل لذات الجمال لا لحظ ينال منه وراء ادراك الجمال فقد بينا أن ذلك مجبول في الطباع وأن الجمال ينقسم إلى جمال الصورة الظاهرة المدركة بعين الرأس وإلى جمال الصورة الباطنة المدركة بعين القلب ونور البصيرة والأول يدركه الصبيان والبهائم والثاني يختص بدركه أرباب القلوب ولا يشاركون فيه من لا يعلم الاظهاراً من الحياة الدنيا وكل جمال فهو محبوب عند مدرك الجمال فإن كان مدركاً بالقلب فهو محبوب القلب ومثال هذا في المشاهدة حب الأنبياء والعلماء وذوى المكارم السنية والاخلاق المرضية فإن ذلك متصور مع تشوش صورة الوجه وسائر الأعضاء وهو المراد بحسن الصورة الباطنة والحس لا يدركه نعم يدرك بحسن آثاره الصادرة منه المدالة عليه حتى إذا دل القلب عليه مال القلب إليه فاحبه فمن يحب رسول الله صلى الله عليه وسلم أو الصديق رضى الله تعالى عنه أو الشافعي رحمة الله عليه فلا يحبهم إلا لحسن ما ظهر له منهم وليس ذلك لحسن صورهم ولا لحسن أفعالهم بل دل حسن أفعالهم على حسن

الله عنه في حديث آخر قاني لا استغفر الله وأتوب إليه في كل يوم مائة مرة (وروي) أبو بردة قال قال رسول الله ﷺ إنه لفيان على قابي فاستغفر الله في اليوم مائة مرة وقال الله تعالى وتوبوا إلى الله جميعاً أيها المؤمنون لعلكم تفلحون وقال الله عز وجل إن الله يحب التوابين وقال الله تعالى يا أيها الذين آمنوا توبوا إلى الله توبة نصوحاً * التوبة أصل كل مقام وقوام كل مقام ومفتاح كل حال وهي أول المقامات وهي بمثابة الأرض للبناء فمن لا أرض له لا بناء له ومن لا توبة له لا حال له ولا مقام له وإنى يبلغ علمي وقدر وسعي وجهدي

الصفات التي هي مصدر الأفعال إذا أفعال آثار صادرة عنها ودالة عليها فمن رأى حسن تصنيف المصنف وحسن شعر الشاعر بل حسن نقش النقاش وبناء البناء انكشف له من هذه الأفعال صفاتها الجميلة الباطنة التي يرجع حاصلها عند البحث إلى العلم والقدرة ثم كلما كان المعلوم أشرف وأتم جمالا وعظمة كان العلم أشرف وأجمل وكذا المقدور كلما كان أعظم رتبة وأجل منزلة كانت القدرة عليه أجل رتبة وأشرف قدرا وأجل المعلومات هو الله تعالى فلا جرم أحسن العلوم وأشرفها معرفة الله تعالى وكذلك ما يقاربه ويختص به فشرفه على قدر تعلقه به فإذ اجمال صفات الصديقين الذين تحبهم القلوب طبعه اترجع إلى ثلاثة أمور * أحدها علمهم بالله وملائكته وكتبه ورسله وشرائع أنبيائه * والثاني قدرتهم على إصلاح أنفسهم وإصلاح عباد الله بالإرشاد والسياسة * والثالث تنزههم عن الرذائل والنجاسات والشهوات الغالبة الصارفة عن سنن الخير الجاذبة إلى طريق الشر وبمثل هذا يجب الانبياء والعلماء والخلفاء والمولوك الذين هم أهل العدل والكرم فانسب هذه الصفات إلى صفات الله تعالى (أما العلم) فأين علم الأولين والآخرين من علم الله تعالى الذي يحيط بكل إحاطة خارجة عن النهاية حتى لا يعزب عنه مثقال ذرة في السموات ولا في الأرض وقد خاطب الخلق كلهم فقال عز وجل (وما أوتيتهم من العلم إلا قليلا) بل لو اجتمع أهل الأرض والسماء على أن يحيطوا بعلمه وحكمته في تفصيل خلق نملة أو بعوض لم يطلوه وأعلى عشر عشر ذلك (ولا يحيطون بشيء من علمه إلا بما شاء) والقدور البسيط الذي علمه الخلاق كلهم فبتعليمه علموه كما قال تعالى (خلق الإنسان علمه البيان) فإن كان جمال العلم وشرفه أمرا محبوبا وكان هو في نفسه زينة وكالا للموصوف به فلا ينبغي أن يجب بهذا السبب إلا الله تعالى فعلم العلماء جهل بالاضافة إلى علمه بل من عرف أعلم أهل زمانه وأجهل أهل زمانه استحال أن يجب بسبب العلم الأجهل ويترك العلم وإن كان الأجهل لا يخلو عن علم ما تتقاضاه معيشته والتفاوت بين علم الله وبين علم الخلاق أكثر من التفاوت بين علم أعلم الخلاق وأجهلهم لأن العلم لا يفضل الأجهل إلا بعلم معدودة متناهية يتصور في الامكان أن ينالها الأجهل بالكسب والاجتهاد وفضل علم الله تعالى على علوم الخلاق كلهم خارج عن النهاية إذ معلوماته لا نهاية لها ومعلومات الخلق متناهية (وأما صفة القدرة) فهي أيضا كمال والمعجز نقص فكل كمال وبهاء وعظمة ومجد واستيلاء فانه محبوب وادراكه لذيقه حتى أن الإنسان ليسمع في الحكاية شجاعة على وخالد رضي الله تعالى عنها وغيرهما من الشجعان وقدرتها واستيلاءهما على الأقران فيصادف في قلبه اهتزاز وفرح وارتياح ضروريا بمجرد دلالة السماع فضلا عن المشاهدة ويورث ذلك حيا في القلب ضروريا للمتصف به فانه نوع كمال فانسب الآن قدرة الخلق كلهم إلى قدرة الله تعالى فأعظم الأشخاص قوة وأوسعهم ملكا وأقوامهم بطشا وأقهرهم للشهوات وأقهرهم لحباث النفس وأجمعهم للقدرة على سياسة نفسه وسياسة غيره مامتتهى قدرته وأما غايته أن يقدر على بعض صفات نفسه وعلى بعض أشخاص الناس في بعض الأمور وهو مع ذلك لا يملك لنفسه مونا ولا حياة ولا نشورا ولا ضرا ولا نقما بل لا يقدر على حفظ عينه من العمى ولسانه من الخرس وأذنه من الصمم وبدنه من المرض ولا يحتاج إلى عدا يهجز عنه في نفسه وغيره مما هو على الجملة متعلق قدرته فضلا عما لا تتعلق به قدرته من ملكوت السموات وأفلاكها وكواكبها والأرض وجبالها وبحارها وورياحها وصواعقها ومعادنها ونباتها وحيواناتها وجميع أجزائها فلا قدرة له على ذرة منها وما هو قادر عليه من نفسه وغيره فليست قدرته من نفسه وبمن نفسه بل الله خالقها وخالق قدرته وخالق أسبابه والممكن له من ذلك ولو سلب بعوضا على أعظم ملك وأقوى شخص من الحيوانات لاهلكه فليس للعبد قدرة إلا بتمكين مولاه كما قال في أعظم ملوك الأرض ذي القرنين إذ قال أنا ممكنه في الأرض فلم يكن جميع ملكه وسلطنته إلا بتمكين الله تعالى إياه في جزء من الأرض والأرض كلها مدرة بالاضافة إلى أجسام العالم وجميع الولايات التي يحظى بها الناس من الأرض غير من تلك المدرة ثم تلك الغيرة أيضا من فضل الله تعالى وتمكينه فيستحل أن يحب عبدا من عباد الله تعالى لقدرته وسياسته وتمكينه واستيلائه وكال قوته ولا يجب الله تعالى لذلك ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم فهو الجبار القاهر والعليم

اعتبرت المقامات
والأحوال ونمرتها
فأراها بحسبها
ثلاثة أشياء بعد
صحة الإيمان
وعقوده وشروطه
فصارت مع الإيمان
أربعة ثم رأيتها
في إفادة الولادة
المعنوية الحقيقية
بمشابة الطبائع
الأربع التي جعلها
الله تعالى بأجراء
سننه مفيدة
للولادة الطبيعية
ومن تحقق بحقائق
هذه الأربع باج
ملكوت السموات
ويكشف بالقدر
والآيات ويصير له
ذوق وفهم لكلمات
الله تعالى المزلات
ويحظى بجميع
الأحوال والمقامات
فكلها من هذه
الأربع ظهرت
وبها نهيأت
وتأكدت فأحد
الثلاث بعد
الإيمان النبوة
النصوح والنساق

السوء إن لم يعط لم يعمل وفي الخبر (١) لا يكون أحدكم كالأجير السوء إن لم يعط أجر لم يعمل ولا كالعبد السوء إن لم يخف لم يعمل (وأما) السبب الخامس للحجب فهو المناسبة والمشاكاة لأن شبه الشيء منجذب إليه والشكل إلى الشكل أميل ولذلك ترى الصبي يألف الصبي والكبير يألف الكبير وبألف الطير نوعه وينفر من غير نوعه وأنس العالم بالعالم أكثر منه بالمخترق وأنس النجار بالنجار أكثر من أنسه بالفلاح وهذا أمر تشهد به التجربة وتشهد له الأخبار والآثار كما استقصينا في باب الأخوة في الله من كتاب آداب الصحبة فليطلب منه وإذا كانت المناسبة سبب النجاة فالمناسبة قد تكون في معنى ظاهر كناسبة الصبي الصبي في معنى الصبا وقد يكون خفيا حتى لا يطلع عليه كما ترى من الاتحاد الذي يتفق بين شخصين من غير ملاحظة جمال أو طمع في مال أو غيره كما أشار إليه النبي ﷺ إذ قال الأرواح جنود مجندة فما تعارف منها ائتلف وما تناكر منها اختلف فالتعارف هو التناسب والتناكر هو التباين وهذا السبب أيضا يقتضي حب الله تعالى لمناسبة باطنة لا ترجع إلى المشابهة في الصور والأشكال بل إلى معان باطنة يجوز أن يذكر بعضها في الكتب وبعضها لا يجوز أن يسطر بل يترك تحت غطاء الغيرة حتى يعثر عليه السالك للطريق إذا استكملوا شرط السلوك فالذي يذكر هو قرب العبد من ربه عز وجل في الصفات التي أمر فيها بالاعتناء والتخلق بالخلق الربوبية حتى قيل تخلقوا باخلاق الله وذلك في اكتساب محامد الصفات التي هي من صفات الألوهية من العلم والبر والاحسان والطف وإفاضة الخير والرحمة على الخلق والنصيحة لهم وإرشادهم إلى الحق ومنعهم من الباطل إلى غير ذلك من مكارم الشريعة فكل ذلك يقرب إلى الله سبحانه وتعالى لا بمعنى طلب القرب بالمكان بل بالصفات وأما ما لا يجوز أن يسطر في الكتب من المناسبة الخاصة التي اختصاص بها الأديم فهي التي يوصي بها قوله تعالى ﴿وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي﴾ إذ بين أنه أمر رباني خارج عن حد عقول الخلق وأوضح من ذلك قوله تعالى ﴿فَإِذَا سُوِّيْتَهُ وَنُفِثَتْ فِيهِ مِنْ رُوْحِي﴾ ولذلك أسجد له ملائكته ويشير إليه قوله تعالى ﴿إِنَّا جَعَلْنَاكَ خَلِيفَةً فِي الْأَرْضِ﴾ إذ لم يستحق آدم خلافة الله تعالى إلا بتلك المناسبة واليه يرمز قوله ﷺ (٢) أن الله خلق آدم على صورته حتى ظن القاصرون أن لا صورة إلا الصورة الظاهرة المدركة بالحواس فشبها وجسموا وصوروا تعالى الله رب العالمين عما يقول الجاهلون علوا كبيرا وإليه الإشارة (٣) بقوله تعالى لموسى عليه السلام مرضت فلم تعد فقال يا رب وكيف ذلك قال مرض عبدي فلان فلم تعد ولوعده وجدته عنده وهذه المناسبة لا تظهر إلا بالمواطبة على النوافل بعد أحكام الفرائض كما قال الله تعالى (٤) لا يزال يتقرب العبد إلى بالنوافل حتى أحبه فإذا أحببته كنت سمعه الذي يسمع به وبصره الذي يبصر به ولسانه الذي ينطق به وهذا موضع يجب قبض عنان القلم فيه فقد تحزب الناس فيه إلى قاصرين مالوا إلى التشبيه الظاهر وإلى غالين مسرفين جاوزوا حد المناسبة إلى الاتحاد وقالوا بالحلول حتى قال بعضهم أنا الحق وضل النصاري في عيسى عليه السلام فقالوا هو الاله وقال آخرون منهم تدرع الناسوت باللاهوت وقال آخرون اتحد به وأما الذين انكشف لهم استحالة التشبيه والنميل واستحالة الاتحاد والحلول وانضح لهم مع ذلك حقيقة السرفهم الأقول ولعل أبا الحسن النوري عن هذا المقام كان ينظر إذ غلبه الوجد في قول القائل

لازلت أنزل من ودادك منزلا * تنحير الأبواب عند نزوله

فلم يزل يعد وفي وجده على أجرة قد قطع قصبتها وبقي أصوله حتى تشققت قدماه وتورمتاومات من ذلك وهذا هو أعظم أسباب الحب وأقواها وهو أعزها وأبعدها وأقلها وجودا فهذه هي المعلومة من أسباب الحب وجملة ذلك متظاهرة في حق الله تعالى تحقيقا لا مجازا وفي أعلى الدرجات لا في أدناها فكان المعقول المقبول عند ذوي البصائر

(١) حديث لا يكون أحدكم كالأجير السوء إن لم يعط أجر لم يعمل لم أجده أصلا (٢) حديث أن الله خلق آدم على صورته تقدم (٣) حديث قوله تعالى مرضت فلم تعدني فقال وكيف ذلك قال مرض فلان الحديث تقدم (٤) حديث قوله تعالى لا يزال يتقرب العبد إلى بالنوافل حتى أحبه الحديث البخاري من حديث أبي هريرة وقد تقدم

التوبة وهي في مبدأ صحتها تفتقر إلى أحوال وإذا صححت تشتمل على مقامات وأحوال ولا بد في استدائها من وجود زاجسر ووجدان الزاجر حال لانه موهبة من الله تعالى على ما تقرران الأحوال مساوئ وحال الزجر مفتاح التوبة ومبدؤها قال رجل لبشر الخافي مالى أراك مهموما قال لاني ضـ مـ مطلوب ضللت الطريق والمقصد وأنا مطلوب به ولو تبينت فكيف الطريق إلى المقصد لطلبت ولكن سنة الغفلة أدركتني وليس لي منها خلاص إلا أن أزر فأنزجر وقال الأصمعي رأيت أعرايا بالبصرة يشتمكي عينيها وهما يسيل منها

حب الله تعالى فقط كما أن المعقول الممكن عند العميان حب غير الله تعالى فقط ثم كل من يحب من الخلق بسبب من هذه الأسباب يتصور أن يحب غيره لمشاركتة إياه في السبب والشركة نقصان في الحب وغض من كاله ولا يتفرد أحد بوصف محبوب إلا وقد يوجد له شريك فيه فإن لم يوجد فيمكن أن يوجد إلا الله تعالى فإنه موصوف بهذه الصفات التي هي نهاية الجلال والكمال ولا شريك له في ذلك وجوداً ولا يتصور أن يكون ذلك إمكاناً فلا جرم لا يكون في حبه شركة فلا يتطرق النقصان إلى حبه كما لا يتطرق الشركة إلى صفاته فهو المستحق إذ الأصل المحبة والكمال المحبة استحقاقاً لا يسام فيه أصلاً

﴿ بيان أن أجل اللذات وأعلامها معرفة الله تعالى والنظر إلى وجهه الكريم وأنه لا يتصور

أن يؤثر عليها لذة أخرى إلا من حرم هذه اللذة ﴾

إعلم أن اللذات تابعة للأدراكات والآنسان جامع لجملة من القوى والفرائز ولكل قوة وغريزة لذة ولذتها في نيلها لمقتضى طبعها الذي خلقت له فإن هذه الفرائز ما ركبت في الإنسان عبثاً بل ركبت كل قوة وغريزة لأمر من الأمور هو مقتضى طبعها بالاطبع فغريزة الغضب خلقت للتشفي والانتقام فلا جرم لذتها في الغلبة والانتقام الذي هو مقتضى طبعها وغريزة شهوة الطعام مثلاً خلقت لتحصيل الغذاء الذي به القوام فلا جرم لذتها في نيل هذا الغذاء الذي هو مقتضى طبعها وكذلك لذة السمع والبصر والشم في الأبصار والاسماع والشم فلا تخلو غريزة من هذه الفرائز عن ألم ولذة بالإضافة إلى مدركاتها فكذلك في القلب غريزة تسمى النور الإلهي لقوله تعالى ﴿ أفمن شرح الله صدره للإسلام فهو على نور من ربه ﴾ وقد تسمى العقل وقد تسمى البصيرة الباطنة وقد تسمى نور الإيمان واليقين ولا معنى للاشتغال بالأساسي فإن الاصطلاحات مختلفة والضعيف يظن أن الاختلاف واقع في المعاني لأن الضعيف يطلب المعاني من الألفاظ وهو عكس الواجب فالقلب مفارق لسائر أجزاء البدن بصفة به يدرك المعاني التي ليست متخيلة ولا محسوسة كادراك خلق العالم أو انتقاره إلى خالق قديم مدبر حكيم موصوف بصفات إلهية ولنسم تلك الغريزة عقلاً بشرط أن لا يفهم من لفظ العقل ما يدرك به طرق المجادلة والمناظرة فقد اشتهر لاسم العقل بهذا ولهذا ذمه بعض الصوفية وإلا فالصفة التي فارق الإنسان بها البهايم وبها يدرك معرفة الله تعالى أعز الصفات فلا ينبغي أن تدم وهذه الغريزة خلقت ليعلم بها حقائق الأمور كلها لمقتضى طبعها المعرفة والعلم وهي لذتها كما أن مقتضى سائر الفرائز هو لذتها وليس يخفى أن في العلم والمعرفة لذة حتى أن الذي ينسب إلى العلم والمعرفة ولو في شيء خسيس يفرح به والذي ينسب إلى الجهل ولو في شيء حقير يهتم به وحتى أن الإنسان لا يكاد يصبر عن التحدي بالعلم والمدح به في الأشياء الخفية فالعالم باللعب بالشطرنج على خسته لا يطبق السكوت فيه عن التعلم وينطلق لسانه بذكر ما بعلمه وكل ذلك لفرط لذة العلم وما يستشعره من كمال ذاته به فإن العلم من أخص صفات الربوبية وهي منتهى الكمال ولذلك يرتاح الطبع إذا أُنِيَ عليه بالذكاء وغزارة العلم لانه يستشعر عند سماع الثناء كمال ذاته وكمال علمه فيعجب بذاته ويلتذ به ثم ليست لذة العلم بالحرارة والخياطة كذلة العلم سياسة الملك وتدبير أمر الخلق ولذا لذة العلم بالبحر والشعر كذلة العلم بالله تعالى وصفاته وملائكته وملكوته السموات والأرض بل لذة العلم بقدر شرف العلم وشرف العلم بقدر شرف المعلوم حتى أن الذي يعلم بواطن أحوال الناس ويخبر بذلك يجد له لذة وإن جهله تقاضاه طبعه أن يفحص عنه فإن علم بواطن أحوال رئيس البلد وأسرار تدبيره في رئاسته كان ذلك ألد عنده وأطيب من علمه بباطن حال فلاح أو حائك فإن أطلع على أسرار الوزير وتدبيره وما هو مازم عليه في أمور الوزارة فهو أشهى عنده وألذ من علمه بأسرار الرئيس فإن كان خبيراً بباطن أحوال الملك والسلطان الذي هو المستولى على الوزير كان ذلك أطيب عنده وألذ من علمه بباطن أسرار الوزير وكان تمدحه بذلك وحرصه عليه وعلى البحث عنه أشد وحببه له أكثر لأن لذته فيه أعظم فهذا استبان أن ألد المعارف أشرفها وأشرفها بحسب شرف المعلوم فإن كان في المعلومات ما هو الأجل والأكمل والأشرف والأعظم فالعلم به ألد المعلوم لأحواله وأشرفها وأطيبها وألذ شيء أهمل في الوجود شيء أجل وأعلى وأشرف

الماء فقلت له إلا
تمسح عيذك فقال
لا لأن الطبيب
زجرني ولا خير
فيمن لا ينزجر
قال زجرني الباطن
حال بهم الله تعالى
ولا بد من وجودها
للتائب ثم بعد
الانزجار يجد العبد
حال الانتباه قال
بعضهم من لم
مطالعة الطوارق
انتبه (وقال) أبو
يزيد علامة الانتباه
خمسة إذا ذكر نفسه
افتقر وإذا ذكر
ذنبه استغفر وإذا
ذكر الدنيا اعتبر
وإذا ذكر الآخرة
استبشر وإذا ذكر
المولى اقشعر
(وقال) بعضهم
الانتباه أوائل
دلالات الخير إذا
ابتدأ العبد من رقدة
غفلته أداه ذلك
الانتباه إلى التيقظ
فإذا تيقظ ألزمه
تيقظه الطلب
لطريق الرشاد

وأكل وأعظم من خالق الأشياء كلها ومكملها ومزينها ومبدئها ومعيدها ومدبرها ومرتبها وهى تصور أن تكون حضرة فى الملك والجمال والبهاء والجلال أعظم من الحضرة الربانية التى لا يحيط بمبادئ جلالها وعجائب أحوالها وصف الواصفين فإن كنت لا تشك فى ذلك فلا ينبغي أن تشك فى أن الاطلاع على أسرار الربوبية والعلم بترتب الامور الالهية المحيطة بكل الموجودات هو أعلى أنواع المعارف والاطلاعات وألذها وأطيبها وأشهاها وأحرى ما تستشعر به النفوس عند الاتصاف به كلها وجمالها وأجدر ما يعظم به الفرح والارتياح والاستبشار وبهذا تبين أن العلم لذىذ وأن الذل العلوم العلم بالله تعالى وبصفاته وأفعاله وتديره فى مملكته من منتهى عرشه الى تخوم الارضين فينبغى أن يعلم أن لذة المعرفة أقوى من سائر اللذات أعنى لذة الشهوة والغضب ولذة سائر الحواس الخمس فإن اللذات مختلفة بالنوع أولا كخالف لذة الوقاع لذة السماع ولذة المعرفة للرياسة وهى مختلفة بالضعف والقوة كخالف لذة الشبق المتعلم من الجماع لذة الفاتر للشهوة وكخالف لذة النظر الى الوجه الجميل العائق الجمال لذة النظر الى مادونه فى الجمال وإنما تعرف أقوى اللذات بأن تكون مؤثرة على غيرها فإن الخير بين النظر الى صورة جميلة والتمتع بمشاهدتها وبين استنشاق روائح طيبة اذا اختار النظر الى الصورة الجميلة علم أنها لذته عنده من الروائح الطيبة وكذلك اذا حضر الطعام وقت الأكل واستمر اللاعب بالشطرنج على اللعب وترك الأكل فيعلم به أن لذة الغلبة فى الشطرنج أقوى عنده من لذة الأكل فهذا معيار صادق فى الكشف عن ترجيح اللذات فنعود ونقول اللذات تنقسم الى ظاهرة كذلة الحواس الخمس والى باطنة كذلة الرياسة والغلبة والكرامة والعلم وغيرها اذ ليست هذه اللذة للمعين ولا للانف ولا للاذن ولا للمس ولا للذوق والمعانى الباطنة أغلب على ذوى السكالى من اللذات الظاهرة فلو خير الرجل بين لذة الدجاج السمين واللوزينج وبين لذة الرياسة وقهر الأعداء ونيل درجة الاستيلاء فإن كان الخبير خسيس المهمة ميت القلب شديد النهمة اختار اللحم والحلاوة وإن كان على المهمة كامل العقل اختار الرياسة وهان عليه الجوع والصبر عن ضرورة القوت أياما كثيرة فاخياره الرياسة يدل على أنها لذته عنده من المطعومات الطيبة نعم الناقص الذى لم تكمل معانيه الباطنة بعد كما يصي أو كالذى مات قواه الباطنة كالمعتوه لا يبعد أن يؤثر لذة المطعومات على لذة الرياسة وكما أن لذة الرياسة والكرامة أغلب اللذات على من جاوز نقصان الصبا والعته فلذة معرفة الله ومطالعة جمال حضرة الربوبية والنظر الى أسرار الامور الالهية ألذ من الرياسة التى هى أعلى اللذات الغالبة على الخلق وغاية العبارة عنه أن يقال فلان علم نفس ما أخفى لهم من قرة عين وأنه أعد لهم ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر وهذا الآن لا يعرف إلا من ذاق اللذتين جميعا فإنه لا محالة يؤثر التبتل والتفرد والعكرو الذكرو وينغمس فى بحار المعرفة ويترك الرياسة ويستحققر الخلق الذين برأسهم اعلمه بفناء رياسته وفناء من عليه رياسته وكونه مشوبا بالكدورات التى لا يتصور الخلو عنها وكونه مقطوعا بالموت الذى لا بد من انبائها أخذت الارض زخرفها وازينت ووطن أهلها أنهم قادون عليها فيستعظم بالاضافة اليها لذة معرفته الله ومطالعة صفاته وأفعاله ونظام مملكته من أعلى عليين الى أسفل السافلين فإنها خالية عن المزاحمات والمكدرات متسعة للمتواردين عليها لا تضيق عنهم بكبرها وإنما عرضها من حيث التقدير السموات والارض وادخرج النظر عن المقدرات فإنها لعرضها فلا يزال العارف بمطالعتها فى جنة عرضها السموات والارض يرتع فى رياضها ويقطف من ثمارها ويكرع من حياضها وهو آمن من انقطاعها اذ ثمار هذه الجنة غير مقطوعة ولا ممنوعة ثم هى أبدية سرمدية لا يقطعها الموت اذ الموت لا يهدم عمل معرفة الله تعالى ومحلى الروح الذى هو أمر ربانى سمارى وأعمال الموت يغير أحوالها ويقطع شواغلها وعوثها ويغلبها من حبسها فاما أن يهدمها فلا ولا تحسبن الذين قتلوا فى سبيل الله أمواتا بل أحياء عند ربهم يرزقون فرحين بما آتاهم الله من فضله ويستبشرون بالذين لم يلحقوا بهم من خلفهم الآية ولا تظن أن هذا مخصوص بالمفتول فى

فيطلب واذا طلب
عرف أنه على غير
سبيل الحق فيطلب
الحق ويرجع الى
باب توبته ثم يعطى
بانتباهه حال
التيقظ (قال) فارس
أوفى الاحوال
والاعتبار (وقيل)
التيقظ تبيان خط
المسلك بسدد
مشاهدة سبيل
النجاة (وقيل)
اذا صحت اليقظة
كان صاحبها فى
أوائل طريق التوبة
(وقيل) اليقظة
خردة من جملة
المولى لقلوب
الخائمين تدلهم
على طلب التوبة فاذا
تمت يقظته نقل
بذلك الى مقام
التوبة فهذا احوال
ثلاثة تتقدم التوبة
ثم النسوبة فى
استقامتها تحتاج
الى المحاسبة ولا
تستقيم التوبة
إلا بالمحاسبة
(نقل عن) امير

المعركة فان للعارف بكل نفس درجة ألف شهيد وفي الخبر (١) ان الشهيد يتمنى في الآخرة أن يرد إلى الدنيا فيقتل مرة أخرى اعظم ما يراه من ثواب الشهادة وان الشهداء يتمنون لو كانوا علماء لم يروونه من علو درجة العلماء فاذا جمع أقطار ملكوت السموات والارض ميدان العارف يتدبروا منه حيث يشاء من غير حاجة إلى أن يتحرك اليها بحسبه وشخصه فهم ومطالعة جمال الملكوت في جنة عرضها السموات والارض وكل طرف فله مثلها من غير أن يضيق بعضهم على بعض أصلاً إلا أنهم يتفاوتون في سعة منزلاتهم بقدر تفاوتهم في اتساع نظرهم وسعة معارفهم وهم درجات عند الله ولا يدخل في المحصر تفاوت درجاتهم فقد ظهر أن لذة الرياسة وهي باطنة أقوى في ذوى الكمال من لذات الحواس كلها وأن هذه اللذة لا تكون لهيمة ولا لصبي ولا لمتوة وان لذة المحسوسات والشهوات تكون لذوى الكمال مع لذة الرياسة ولكن يؤثرون الرياسة فلما معنى كون معرفة الله وصفاته وأفعاله وملكوت سمواته واسرار ملكه أعظم لذة من الرياسة فهذا يختص بمعرفة من نال رتبة المعرفة وذاقها ولا يمكن اثبات ذلك عند من لا قلب له لان القلب معدن هذه القوة كما أنه لا يمكن اثبات رجحان لذة الوقاع على لذة اللعب بالصو لجان عند الصبيان ولا رجحانه على لذة شم البنفسج عند العنبرين لأنه فقد الصفة التي بها تدرك هذه اللذة ولكن من سلم من آفة العنة وسلم حاسة شمه أدرك التفاوت بين اللذتين وعند هذا لا يبقى إلا أن يقال من ذاق عرف ولعمري طلاب العلوم وان لم يشتغلوا بطلب معرفة الامور الالهية فقد استنشقوا رائحة هذه اللذة عند انكشاف المشكلات وانحلال الشبهات التي قوى حرصهم على طلبها فانها أيضاً معارف وعلوم وان كانت معلوماً غير شريفة شرف المعلومات الالهية فلما من طال فكره في معرفة الله سبحانه وقد انكشف له من أسرار ملك الله ولو الشئ البسيط فانه يصادف في قلبه عند حصول الكشف من الفرح ما يكاد يطير به ويتعجب من نفسه في ثباته واحتماله لقوة فرجه وسروره وهذا مما لا يدرك الا بالذوق والحكاية فيه قليلة الجدوى فهذا القدر يشهد على أن معرفة الله سبحانه الذلا شياء وأنه لا لذة فوقها ولهذا قال أبو سليمان الداراني ان لله عبادا ليس يشغلهم عن الله خوف النار ولا رجاء الجنة فكيف تشغلهم الدنيا عن الله ولذلك قال بعض اخوان معروف الكرخي له أخبرني يا أبا محفوظ أى شئ هاجك إلى العبادة والآنقطاع عن الخلق فسكت فقال ذكر الموت فقال وأى شئ الموت فقال ذكر القبر والبرزخ فقال وأى شئ القبر فقال خوف النار ورجاء الجنة فقال وأى شئ هذا ان ملكاً هذا كله يده ان أحبته أنسالك جميع ذلك وان كانت بينك وبينه معرفة كفاك جميع هذا وفي أخبار عيسى عليه السلام اذارأيت الله في مشغوقاً بطلب الرب تعالى فقد ألهاه ذلك عما سواه ورأى بعض الشيوخ بشر بن الحرث في النوم فقال ما فعل أبو نصر التمار وعبد الوهاب الوراق فقال تركتهما الساعة بين يدي الله تعالى بأكلان ويشربان قلت فانت قال علم الله قلة رغبتى في الاكل والشرب فأعطاني النظر اليه وعن علي بن الموفق قال رأيت في النوم كأنى أدخلت الجنة فرأيت رجلاً قاعداً على مائدة وملكاً كان عن يمينه وشماله يلقاه من جميع الطيبات وهو يأكل ورأيت رجلاً قائماً على باب الجنة يتصنع وجوه الناس فيدخل بعضها ويرد بعضها قال ثم جاوزتها إلى حظيرة القدس فرأيت في سرادق العرش رجلاً قد شغف ببصره ينظر إلى الله تعالى لا يطرف فقلت الرضوان من هذا فقال معروف الكرخي عبد الله لا خوف من ناره ولا شوق إلى جنته بل حباه فأباحه النظر إليه إلى يوم القيامة وذكر أن الآخرين بشر بن أحمد بن حنبل ولذلك قال أبو سليمان من كان اليوم مشغولاً بنفسه فهو غدا مشغول بنفسه ومن كان اليوم مشغولاً بربه فهو غدا مشغول بربه وقال النورى لربعة ما حقيقة إيمانك قالت ما عبدته خوفاً من ناره ولا حباً لجنه فأكون كالأجير السوء بل عبدته حباً له وشوقاً إليه وقات في معنى المحبة نظماً

أحبك حبيب حب الهوى * وخبا لأنك أهل لذاكا * فأما الذى هو حب الهوى
فشغلى بذكرك عن سواك * وأما الذى أنت أهل له * فكشفك إلى الحب حتى اراكا

(١) حديث ان الشهيد يتمنى ان يرد في الآخرة إلى الدنيا ليقتل مرة أخرى الحديث متفق عليه من حديث انس

المؤمنين على رضى
الله عنسه انه قال
حاسبوا انفسكم قبل
ان تحاسبوا وزنوها
قبل ان توزنوا
وتزينوا للعرض
الاكبر على الله
يومئذ تعرضون
لا تخفى منكم خافية
فالمحاسبة بحفظ
الانفاس وضبط
الحواس ورعاية
الاوليات وإبشار
المهمات ويعلم العبد
أن الله تعالى اوجب
عليه هذه الصلوات
الخمس في اليوم
والليلة رحمة منه
لعله سبحانه يعبد
واستبلاء الغفلة
عليه كي لا يستعبده
الهوى وتسترقه
الدنيا فالصلوات
الخمس سلسلة
تجذب النفوس إلى
مواطن العبودية
لأداء حق الربوبية
وبراقب العبد
نفسه بحسن
المحاسبة من كل

فلا الحمد في ذا ولا ذاك لي * ولكن لك الحمد في ذا وذا كما

ولعلها أرادت بحب الهوى حب الله لا حسانه إليها وانعامه عليها بمحفوظ العاجلة وبمحبته لما هو أهل له الحب الجماله وجلاله الذي انكشف لها وهو أعلى الحبين وأقواها ولذة مطالعة جمال الربوبية هي التي عبر عنها (١) رسول الله ﷺ حيث قال حاكيا عن ربه تعالى أعددت لعبادي الصالحين ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر وقد تعجل بعض هذه اللذات في الدنيا لمن انتهى صفاء قلبه إلى الغاية ولذلك قال بعضهم اني أقول يا رب يا الله فأجد ذلك على قلبي أثقل من الجبال لأن النداء يكون من وراء حجاب وهل رأيت جليسا ينادي جليسه وقال اذا بلغ الرجل في هذا العلم الغاية رماه الخلق بالحجارة أي يخرج كلامه عن حدعة وهم فيرون ما يقوله جنونا أو كفرا ثم قصد المارقين كلهم واصله ولقاؤه فقط فهي قررة العين التي لا تعلم نفس ما أخفى لهم منها واذا حصلت انما محقت الهموم والشهوات كلها وصار القلب مستغرقا بنعيمها فلما لم يبق في النار لم يحس بها الاستغراق ولو عرض عليه نعيم الجنة لم يلتفت اليه لكمال نعيمه وبلوغه الغاية التي ليس فوقها غاية وليت شعري من لم يفهم الاحب المحسوسات كيف يؤمن بلذة النظر الى وجه الله تعالى وماله صورة ولا شكل وأي معنى لو عهد الله تعالى به عباده وذكره انه أعظم النعم بل من عرف الله عرف أن اللذات المفرقة بالشهوات المختلفة كلها تنطوي تحت هذه اللذة كما قاله بعضهم

كانت لقلبي أهواء منسركة * فاستجمعت مذرا تلك الهين أهوائي

فصار يحسدني من كنت أحسده * وصرت مولى الوري مذصرت مولائي

تركت للناس دنياهم ودينهم * شغلا بذكرك ياديني ودنياي

ولذلك قال بعضهم وحجره أعظم من ناره * ووصله أطيب من جنته

وما أردوا بهذا الا يثار لذة القلب في معرفة الله تعالى على لذة الاكل والشرب والنكاح فان الجنة معدن تمتع الحواس فأما القلب فلذته في لقاء الله فقط ومثال أطوار الخلق في لذاتهم ما نذكره وهو أن الصبي في أول حركته وتمييزه يظهر فيه غريزة بهيستلذ اللعب واللهو حتى يكون ذلك عنده ألد من سائر الأشياء ثم يظهر بعده لذة الزينة ولبس الثياب وركوب الدواب فيستحقر معها لذة اللعب ثم يظهر بعد لذة الوقاع وشهوة النساء فيترك بها جميع ما قبلها في الوصول اليها ثم تظهر لذة الرياسة والعلو والتكاثر وهي آخر لذات الدنيا وأعلىها وأقواها كما قال تعالى اعلموا انما الحياة الدنيا لعب ولهو وزينة وتفاخر بينكم وتكاثر الآيات ثم بعد هذا تظهر غريزة أخرى يدرك بها لذة معرفة الله تعالى ومعرفة أفعاله فيستحقر معها جميع ما قبلها فكل متأخر فهو أقوى وهذا هو الأخير اذ يظهر حب اللعب في سن التمييز وحب النساء والزينة في سن البلوغ وحب الرياسة بعد العشرين وحب العلوم بقرب الأربعين وهي الغاية العليا وكما أن الصبي يضحك على من يترك اللعب ويشغل بملاعبة النساء وطلب الرياسة فكذلك الرؤساء يضحكون على من يترك الرياسة ويشغل بمعرفة الله تعالى والمارقون يقولون ان تسخروا منا فانا نسخر منكم كما تسخرون فسوف تعلمون

(بيان السبب في زيادة النظر في لذة الآخرة على المعرفة في الدنيا)

اعلم أن المدركات تنقسم إلى ما يدخل في الخيال كالصور المتخيلة والأجسام المتلونة والمتشكلة من أشخاص الحيوان والنبات وإلى ما يدخل في الخيال كذات الله تعالى وكل ما ليس بجسم كالعلم والقدرة والارادة وغيرها ومن رأى انسانا ثم غص بصره وجد صورته حاضرة في خياله كما أنه ينظر إليها ولكن اذا فتح العين وأبصر أدرك تفرقة بينهما ولا ترجع التفرقة إلى اختلاف بين الصورتين لأن الصورة المرئية تكون موافقة للتخيلة وانما الافتراق يميز بين الوضوح والكشف فان صورة المرئي صارت بالرؤية انما انكشافا ووضوحا وهو كشخص يرى في وقت الاسفار قبل انتشار ضوء النهار ثم يرى عند تمام الضوء فانه لا تفارق احدي الحالتين الأخرى الا في مزيد

وقد تقدم وليس فيه وان الشهاد يتمنون أن يكونوا علماء الحديث (١) حديث قال صلى الله عليه وسلم حاكيا

صلاة إلى صلاة
أخرى ويسد
مداخل الشيطان
بحسن المحاسبة
والرماية ولا يدخل
في الصلاة الا بعد
حل المقدع عن القلب
بحسن التوبة
والاستغفار لأن
كل كلمة وحركة
على خلاف الشرع
تنسكت في القلب
نكتة سوداء وتنفذ
عليه عقدة والمتفقد
المحاسب يهين
الباطن للصلاة
بضبط الجوارح
ويحقق مقام
المحاسبة فيكون
عند ذلك لصلاته
نور يشرق على
أجزاء وقته إلى
الصلاة الأخرى
فلا تزال صلاته
منورة تامة بشور
وقته ووقته منورا
مصورا بشور
صلاته وكان بعض
المحاسبين يكتب
الصلوات في
قرطاس ويدع
بين كل صلاتين

الاكتشاف فاذا الخيال أول الادراك والرؤية هو الاستكمال لادراك الخيال وهو غاية الكشف وسمى ذلك رؤية لأنه غاية الكشف لأنه في العين بل لو خلق الله هذا الادراك الكامل المكشوف في الجهة أو الصدر مثلاً استحق أن يسمى رؤية وإذا فهمت هذا في التخييلات فاعلم أن المعلومات التي لا تشكل أيضاً في الخيال لمعرفتها وادراكها درجتان أحدهما أولى والثانية استكمال لها وبين الأولى والثانية من التفاوت في مزيد الكشف والابضاح ما بين التخييل والمرئي فسمى الثاني أيضاً بالاضافة إلى الأول مشاهدة ولقاء ورؤية وهذه التسمية حق لأن الرؤية مسميت رؤية لأنها غاية الكشف وكما أن سنة الله تعالى جارية بأن تطبيق الأجفان يمنع من تمام الكشف بالرؤية ويكون حجاباً بين البصر والمرئي ولا بد من ارتفاع الحجب لحصول الرؤية وما لم ترتفع كان الادراك الحاصل مجرد التخييل فكذلك مقتضى سنة الله تعالى أن النفس مادامت محجوبة بعوارض البدن ومقتضى الشهوات وما غلب عليها من الصفات البشرية فاتها لا تنتهي إلى المشاهدة واللقاء في المعلومات الخارجة عن الخيال بل هذه الحياة حجاب عنها بالضرورة كحجاب الأجفان عن رؤية الأبصار والقول في سبب كونها حجاباً بطول ولا يليق بهذا العلم ولذلك قال تعالى لموسى عليه السلام لن تراني وقال تعالى لا تدركه الأبصار أرى في الدنيا والصحيح (١) أن رسول الله ﷺ ما رأى الله تعالى ليسلة المعراج فاذا ارتفع الحجاب بالموت بقيت النفس ملوثة بكدورات الدنيا غير متمكة عنها بالكلية وإن كانت متفاوتة فمنها ما تراكم عليه الخبث والصدأ فصارت المرأة التي فسد بطول تراكم الخبث جوهرها فلا تقبل الاصلاح والتصقيط وهؤلاء هم المحجوبون عن ربهم أبداً لا يادعون ذل الله من ذلك ومنها ما لم ينته إلى حد الرين والطبع ولم يخرج عن قبول النورية والتصقيط فيعرض على النار عرضاً يقدم منه الخبث الذي هو متدنس به ويكون العرض على النار بقدر الحاجة إلى النورية وأقلها لحظة خفيفة (٢) وأقصاها في حق المؤمنين كما وردت به الأخبار سبعة آلاف سنة ولن ترتحل نفس عن هذا العالم إلا ويصحبها غيرة وكدورة ما وإن قلت ولذلك قال الله تعالى وإن منكم إلا واردها كان على ربك حتماً مقضياً ثم ننجي الذين اتقوا ونذر الظالمين فيها جحيماً فكل نفس مستيقنة للورود على النار وغير مستيقنة للصدور عنها فاذا أكمل الله تطهيرها ونزح كيتها وبلغ الكتاب أجله ووقع الفراغ عن جملة ما وعد به الشرع من الحساب والعرض وغيره ووافي استحقاق الجنة وذلك وقت مبهم لم يطلع الله عليه أحد من خلقه فانه واقع بعد القيامة ووقت القيامة مجهول فعند ذلك يشتغل بصفاته ونقائه عن الكدورات حيث لا يرهق وجهه غيرة ولا قنرة لأن فيه يتجلى الحق سبحانه وتعالى فيتجلى له تجلياً يكون انكشاف تجليه بالاضافة إلى ما علمه كانكشاف تجلي المرأة بالاضافة إلى ما تخيله وهذه المشاهدة والتجلى هي التي تسمى رؤية فاذا الرؤية حق بشرط أن لا يفهم من الرؤية استكمال الخيال في متخيل متصور مخصوص بجهة ومكان فان ذلك مما يتعالى عنه رب الارباب علواً كبيراً بل كما عرفته في الدنيا معرفة حقيقية تامة من غير تخيل وتصور وتقدير شكل وصورة فتراه في الآخرة كذلك بل أقول المعرفة الحاصلة في الدنيا بعينها هي التي تستكمل فتبلغ كمال الكشف والوضوح وتقلب مشاهدة ولا يكون بين المشاهدة في الآخرة والمعلوم في الدنيا

عن ربه تعالى أعددت لعبادي الصالحين ما لا عين رأت الحديث البخاري من حديث أبي هريرة (١) حديث أنه ﷺ ما رأى الله تعالى ليلة المعراج على الصحيح هذا الذي صححه المصنف هو قول عائشة في الصحيحين أنها قالت من حدثك أن محمداً رأى ربه فقد كذب * ولمسلم من حديث أبي ذر سألت رسول الله ﷺ هل رأيته بك قال نورا نى أراه وذهب ابن عباس وأكثر العلماء إلى اثبات رؤيته له وعائشة لم تر ذلك عن النبي ﷺ وحديث أبي ذر قال فيه أحمد ما زلت له منكراً وقال ابن خزيمة في القلب من صحة أسناده شيء مع أن في رواية لأحمد في حديث أبي ذر رأيت نورا نى أراه ورجال أسناده رجال الصحيح (٢) حديث أن أقصى المكث في النار في حق المؤمنين سبعة آلاف سنة الترمذي الحكيم في نوادر الاصول من حديث أبي هريرة أنما الشفاعة يوم القيامة لمن عمل الكبائر من أمي الحديث وفيه وأطولهم مكثاً فيها مثل الدنيا من يوم

يباضا وكلما ارتكب خطيئة من كلمة غيبة أو امر آخر خط خطا وكلما تكلم أو تحرك فيما لا يعنيه نقط نقطة ليعتبر ذنوبه وحركاته فيما لا يعنيه لتضييق المحاسبة مجاري الشيطان والنفس الأمارة بالسوء لموضع صدقه في حسن الافتقار وحرصه على تحقيق مقام العباد وهذا مقام المحاسبة والراية يقع من ضرورة صحة التوبة (قال) الجنيد من حسنت رايته دامت ولايته * وسئل الواسطي أي الاعمال أفضل قال مراعاة السر والمحاسبة في الظاهر والمراقبة في الباطن ويكمل أحدهما بالآخر وبهما تستقيم التوبة والمراقبة

اختلاف الامن حيث زيادة الكشف والوضوح كما ضربنا من المثال في استكمال الخيال بالرؤية فاذا لم يكن في معرفة الله تعالى اثبات صورة وجهة فلا يكون في استكمال تلك المعرفة بعينها وترقيتها في الوضوح إلى غاية الكشف أيضا جهة وصورة لأنها هي بعينها لا تفرق منها الا في زيادة الكشف كما أن الصورة المرئية هي المتخيلة بعينها الا في زيادة الكشف واليه الاشارة بقوله تعالى يسمي نورهم بين أيديهم وبأيامهم يقولون ربنا أتمم لنا نورنا فاذ تمام النور لا يؤثر الا في زيادة الكشف ولهذا لا يوزن بدرجة النظر والرؤية الا العارفون في الدنيا لان المعرفة هي البذر الذي ينقلب في الآخرة مشاهدة كما تنقلب النواة شجرة والحب زرا ومن لا نواة في أرضه كيف يحصل له نخل ومن لم يزرع الحب فكيف يحصل الزرع فكذلك من لم يعرف الله تعالى في الدنيا فكيف يراه في الآخرة ولما كانت المعرفة على درجات متفاوتة كان التجلي أيضا على درجات متفاوتة فاختلاف التجلي بالاضافة إلى اختلاف المعارف كاختلاف النبات بالاضافة إلى اختلاف البذر اذ تختلف لا محالة بكثرتها وقلتها وحسنها وقوتها وضعفها ولذلك قال النبي عليه الصلاة والسلام ^(١) ان الله يجعل للناس عامة ولا يبي بكر خاصة فلا ينبغي أن يظن أن غير أبي بكر ممن هو دونه يحمد من لذة النظر والمشاهدة ما يحمد أبو بكر بل لا يجده الا عشر عشره ان كانت معرفته في الدنيا عشر عشره ولما فضل الناس بسروقر في صدره فضل لا محالة بجعل انفرده وكما أنك ترى في الدنيا من يؤثر لذة الرياسة على المطعوم والمنكوح وترى من يؤثر لذة العلم وانكشاف مشكلات ملكوت السموات والارض وسائر الامور الالهية على الرياسة وعلى المنكوح والمطعوم والمشروب جميعا فكذلك يكون في الآخرة قوم يؤثرون لذة النظر إلى وجه الله تعالى على نعيم الجنة اذ يرجع نعيمها إلى المطعوم والمنكوح وهؤلاء بعينهم هم الذين حالهم في الدنيا ما وصفنا من ايثار لذة العلم والمعرفة والاطلاع على أسرار الربوبية على لذة المنكوح والمطعوم والمشروب وسائر الخلق مشغولون به ولذلك لما قيل لرابعة ما تقولين في الجنة فقالت الجارم الدار فبينت انه ليس في قلبها التفات إلى الجنة بل إلى رب الجنة وكل من لم يعرف الله في الدنيا فلا يراه في الآخرة وكل من لم يجد لذة المعرفة في الدنيا فلا يجد لذة النظر في الآخرة اذ ليس يستأنف لا حدف في الآخرة ما لم يصحبه من الدنيا ولا يحصل أحد الا ما زرع ولا يحشر المرء الا على ما مات عليه ولا يموت الا على ما عاش عليه لما صحبه من المعرفة هو الذي ينتم به بعينه فقط إلا أنه ينقلب مشاهدة بكشف الفطاء فتضاعف اللذة به كما تتضاعف لذة العاشق اذا استبدل بخیال صورة المعشوق رؤية صورته فان ذلك منتهى لذته وانما طيبة الجنة أن لكل أحد فيها ما يشتهي فمن لا يشتهي الا لقاء الله تعالى فلا لذة له في غيره بل ربما يتأذى به فاذا نعيم الجنة بقدر حب الله تعالى وحب الله تعالى بقدر معرفته فأصل السعادات هي المعرفة التي عبر الشرع عنها بالإيمان * فان قلت فلذة الرؤية ان كان لها نسبة إلى لذة المعرفة فهي قليلة وان كان اضعافها لأن لذة المعرفة في الدنيا ضعيفة فتضاعفها إلى حد قريب لا ينتهي في القوة إلى أن يستحق سائر لذات الجنة فيها * فاعلم أن هذا الاستحقاق للذة المعرفة صدر من الخلو عن المعرفة فمن خلا عن المعرفة كيف يدرك لذتها وان انطوى على معرفة ضعيفة وقلبه مشحون بعلائق الدنيا فكيف يدرك لذتها فلما عارفين في معرفتهم وفكرتهم ومناجاتهم لله تعالى لذات لو عرضت عليهم الجنة في الدنيا بدلا عنها لم يستبدلوا بها لذة الجنة ثم هذه اللذة مع كمالها لا نسبة لها أصلا إلى لذة اللقاء والمشاهدة كمالا نسبة للذة خيال المعشوق إلى رؤيته ولا للذة استنشاق روائح الاطعمة الشبيهة إلى ذوقها ولا للذة اللمس باليد إلى لذة الوقاع واظهار عظم التفاوت بينهما لا يمكن الا بضرب مثال فنقول لذة النظر إلى وجه المعشوق في الدنيا تتفاوت بأسباب أحدها كمال جمال المعشوق ونقصانه فان اللذة في النظر إلى الاجمل أكمل لا محالة والثاني كمال قوة الحب والشهوة والعشق فليس التنازع من اشتد عشقه كالتنازع من ضعفه

خلقت إلى يوم القيامة وذلك سبعة آلاف سنة واسناده ضعيف (١) حديث ان الله يجعل للناس عامة ولا يبي بكر خاصة ابن عدي من حديث جابر وقال باطل بهذا الاسناد وفي الميزان للذهبي ان الدارقطني رواه عن المهاجلى عن علي بن عبدة وقال الدارقطني ان علي بن عبدة كان يضع الحديث ورواه ابن عساكر في تاريخ دمشق وابن الجوزي

والرماية حالان
شريفان وبصيران
مقامين شرفيين
يصحان بصحة
مقام التوبة وتستقيم
التوبة على السكالك
بها فصارت المحاسبة
والمراقبة والرماية
من ضرورة مقام
التوبة (أخبرنا)
أبو زرعة اجازة
عن ابن خلف أبي
بكر الشيرازي قال
سمعت أبا عبد الرحمن
السلمي يقول سمعت
الحسن الفارسي
يقول سمعت
الجريري يقول
أمرنا هذا مبني على
فصلين وهوان
تأزم نفسك المراقبة
لله تعالى ويكون العلم
على ظاهره قائما
وقال المرتضى
المراقبة مراعاة
السر لملاحظة
الحق كل لحظة
واغظة قال الله تعالى
أفمن هو قائم على كل
نفس بما كسبت

شهوته وحبه والثالث كمال الادراك فليس التذاه برؤية المعشوق في ظلمة أو من وراء ستور رقيق أو من بعد كالتذاه بادراكه على قرب من غير ستور وعند كمال الضوء ولا ادراك لذة المضاجعة مع ثوب حائل كادراكهم مع التجرد والرابع اندفاع العوائق المشوشة والآلام الشاغلة للقلب فليس التذاه الصحيح الفارغ المتجرد للنظر الى المعشوق كالتذاه الخائف المذعور أو المريض التآلم أو المشغول قلبه بهم من المهمات فقد رما شقا ضعيف المعشوق ينظر الى وجهه معشوقا ومن وراء ستور رقيق على بعد بحيث يمنع انكشاف كنهه وورته في حالة اجتماع عليه عقارب وزناير تؤذيه وتلدغه وتشغل قلبه فهو في هذه الحالة لا يخلو عن لذته ما من مشاهدة معشوقه لموطرات على النجاة حالة انتهك بها الستور وأشرق بها الضوء واندفع عنه المؤذيات وتبقى سليمان فارغا وهجمت عليه الشهوة القوية والعشق المفرط حتى بلغ أقصى الغايات فانظر كيف تتضاعف اللذة حتى لا يبقى للاولى اليها نسبة يعتد بها فكذلك فافهم نسبة لذة النظر الى لذة المعرفة فالستر الرقيق مثال البدن والاشتغال به والعقارب والزناير مثال الشهوات المتسلطة على الانسان من الجوع والعطش والغضب والنم والحزن وضعف الشهوة والحب مثال لقصور النفس في الدنيا ونقصها نه عن الشوق الى الملائكة والنفات الى أسفل السافلين وهو مثل قصور الصبي عن ملاحظة لذة الرياضة والنفات الى اللعب بالمصغور والعارف ان قويت في الدنيا معرفته فلا يخلو عن هذه المشوشات ولا يتصور أن يخلو عنها البتة نعم قد تضعف هذه العوائق في بعض الاحوال ولا تدوم فلا جرم يلوح من جمال المعرفة ما يبهت العقل وتعظم لذته بحيث يكاد العقل يتفطر اعظمته ولكن يكون ذلك كالبريق الخاطف وقسا يدوم بل بعرض من الشواغل والافكار والخواطر ما يشوشه وينغصه وهذه ضرورة دائمة في هذه الحياة الفانية فلا تزال هذه اللذة منقصة الى الموت وانما الحياة الطيبة بعد الموت وانما العيش عيش الآخرة وان الدار الآخرة هي الحيوان لو كانوا يعلمون وكل من انتهى الى هذه الرتبة فانه يحب لقاء الله تعالى فيحب الموت ولا يكره الا من حيث ينتظر زيادة استكمال في المعرفة فان المعرفة كالبدن وبحر المعرفة لا ساحل له فلا حاطة بكنهه جلال الله محال فكما كثرت المعرفة بالله وبصفاته وأفعاله وبأسرار ملكوته وقويت كثرة النعم في الآخرة وعظم كمالها كثرت البذر وحسن كثير الزرع وحسن ولا يمكن تحصيل هذا البذر الا في الدنيا ولا يزرع الا في صعيد القلب ولا حصاد الا في الآخرة ولهذا قال رسول الله ﷺ (١) أفضل السعادات طول العمر في طاعة الله لأن المعرفة انما تكمل وتكثر وتنسج في العمر الطويل بمدومة الفكر والمواظبة على المجاهدة والالتفات عن علائق الدنيا والتجرد للطلب ويستدعي ذلك زمانا لا محالة فمن أحب الموت أحب الحياة لا ندري أي نفسه واقفا في المعرفة بالغالى منتهى ما يسره ومن كره الموت كرهه لا نه كان يؤمل من مزيد معرفة تحصل له بطول العمر ورأى نفسه مقصرا عما تحته له قوته لو عمر فهذا سبب كراهة الموت وحبه عند أهل المعرفة وأما سائر الخلق فنظرهم مقصور على شهوات الدنيا ان اتسعت أحبوا البقاء وان ضاقت تموتوا والموت وكل ذلك حرمان وخسران مصدره الجهل والغفلة فالجهل والغفلة مغرس كل شقاوة والعلم والمعرفة أساس كل سعادة فقد عرفت بما ذكرناه معنى المحبة ومعنى العشق فانه المحبة المفرطة القوية ومعنى لذة المعرفة ومعنى الرؤية ومعنى لذة الرؤية ومعنى كونها لذتها عند ذوى العقول والكمال وان لم تكن كذلك عند ذوى النقصان كماله تكون الرياضة لذته من المطومات عند الصبيان فان قلت فهذه الرؤية محالها القلب أو العين في الآخرة فاعلم أن الناس قد اختلفوا في ذلك وأرباب البصائر لا يلتفتون

وهذا هو علم القيام وبذلك يتم علم الحال ومعرفة الزيادة والنقصان وهو أن يصلم معيار حاله فيما بينه وبين الله وكل هذا ملازم لصحة التوبة وصحة التوبة ملازم لها لأن الخواطر مقدمات العزائم والعزائم مقدمات الأعمال لأن الخواطر تحقق ارادة القلب والقلب أمير الجوارح ولا تتحرك الا بتحرك القلب بالارادة وبالمراقبة بحسن مواد الخواطر الرديئة فصار من تمام المراقبة تمام التوبة لأن من حصر الخواطر كفى مؤنة الجوارح لأن بالمراقبة اصطلام عروق ارادة المسكاره من القلب وبالمحاسبة استدراك

في الموضوعات من حديث جابر وأبو بردة وعائشة (١) حديث أفضل السعادات طول العمر في طاعة الله ابراهيم الحارثي في كتاب ذكر الموت من رواية ابن لهيعة عن ابن الهادي عن المطلب عن أبيه عن النبي ﷺ قال السعادة كل السعادة طول العمر في طاعة الله ووالد المطلب عبد الله بن حوطب يختلف في صحبه ولا أحد من حديث جابر أن من سعادة امره أن يطول عمره ويرزقه الله الانابة والزمذي من حديث أبي بكره ان رجلا قال يا رسول الله أي الناس خير قال من طال عمره وحسن عمله قال هذا حديث حسن صحيح وقد تقدم

الى هذا الخلاف ولا ينظرون فيه بل العاقل يأكل البقل ولا يسأل عن المقبلة ومن يشتهي رؤية معشوقه يشغله عشقه عن أن يلتفت الى أن رؤيته تخلق في عينه أوفى جبهته بل يقصد الرؤية ولذا أنها سواء كان ذلك بالعين أو غيرها فإن العين محل وظرف لا نظر اليه ولا حكم له والحق فيه أن القدرة الأزلية واسعة فلا يجوز أن نحكم عليها بالفصور عن أحد الأمرين هذا في حكم الجواز فما الواقع في الآخرة من الجائزين فلا يدرك إلا بالسمع والحق ما ظهر لأهل السنة والجماعة من شواهد الشرع أن ذلك يخلق في العين ^(١) ليكون لهظر الرؤية والنظر وسائر الألفاظ الواردة في الشرع مجرى على ظاهره إذ لا يجوز إزالة الظواهر إلا للضرورة والله تعالى أعلم

(بيان الأسباب المقوية لحب الله تعالى)

اعلم أن أسعد الخلق حالاً في الآخرة أقوام حبا لله تعالى فإن الآخرة معناها القدوم على الله تعالى ودرك سعادته لقائه وما أعظم نعم الحب إذا قدم على محبوبه بعد طول شوقه وتمكن من دوام مشاهدته أبداً لا يباد من غير منقص ومكدر ومن غير رقيب ومزاحم ومن غير خوف انقطاع إلا أن هذا النعم على قدر قوة الحب فكما ازدادت المحبة ازدادت اللذة وإنما يكتسب العبد حب الله تعالى في الدنيا وأصل الحب لا ينفك عنه مؤمن لأنه لا ينفك عن أصل المعرفة وأما قوة الحب واستيلائه حتى ينتهي الى الاستهتار الذي يسمى عشقا فذلك ينفك عنه الأكثرون وإنما يحصل ذلك بسببين أحدهما قطع علائق الدنيا وإخراج حب غير الله من القلب فإن القلب مثل الاناء الذي لا يتسع للخل مثلاً ما لم يخرج منه الماء (وما جعل الله لرجل من قلبين في جوفه) وكما أن الحب في أن يحب الله عز وجل بكل قلبه ومادام يلتفت الى غيره فزاوية من قلبه مشغولة بغيره فيقدر ما يشغل بغير الله ينقص منه حب الله ويقدر ما يبقى من الماء في الاناء ينقص من الخل المصوب فيه وإلى هذا التفريد والتجريد الإشارة بقوله تعالى (قل الله ثم ذرهم في خوضهم) ويقول له تعالى (إن الذين قالوا ربنا الله ثم استقاموا) بل هو معنى قولك لا إله إلا الله أي لا معبود ولا محبوب سواه فكل محبوب فانه معبود فإن العبد هو المقيّد والمعبود هو المقيّد به وكل محب فمومقيد بما يحبه ولذلك قال الله تعالى أرايت من اتخذ إليه هواه ^{وَاللَّهُ} أن يفضله عبد في الأرض الهوى ولذلك قال عليه السلام ^(٢) من قال لا إله إلا الله مخلصاً دخل الجنة ومعنى الخلاص أن يخلص قلبه لله فلا يبقى فيه شرك لغير الله فيكون الله محبوب قلبه ومعبود قلبه ومقصود قلبه فقط ومن هذا حاله قال الدنيا سجنه لأنها ما نعمة له من مشاهدة محبوبه وموته خلاص من السجن وقدم على المحبوب لما حال من لبس له إلا محبوب واحد وقد طال إليه شوقه وتماهى عنه حبسه نفى من السجن وممكن من المحبوب وروح بالاً من أبد الآباد فأحد أسباب ضعف حب الله في القلوب قوة حب الدنيا ومنها حب الأهل والمال والولد والأقارب والعقار والدواب والبساتين والمنزهات حتى أن المنفرح بطيب أصوات الطيور وروح نسيم الأسفار ملتفت الى نعيم الدنيا ومتعرض لتقصان حب الله تعالى بسببه فيقدر ما أنس بالدنيا فينقص أنسه بالله ولا يؤتى أحد من الدنيا شيئاً إلا وينقص بقدره من الآخرة بالضرورة كما أنه لا يقرب إلا انسان من المشرق إلا ويبعد بالضرورة من المغرب بقدره ولا يطيب قلب امرأته إلا ويضيق به قلب ضرته فالدنيا والآخرة ضربان وهما كالمشرق والمغرب وقد انكشف ذلك لذوى القلوب انكشافاً واضحاً من الابصار بالعين وسبيل قلع حب الدنيا من القلب سلوك طريق الزهد وملازمة الصبر والالتزام بالهوا والرجاء فإذ ذكرناه من المقامات كالتوبة والصبر والزهد والخوف والرجاء هي مقدمات ليكتسب بها أحد ركني المحبة وهو تخلية القلب عن غير الله وأوله الايمان بالله واليوم الآخر والجنة والنار ثم يشعب منه الخوف والرجاء ويتشعب منهما التوبة والصبر عليهما ثم ينجر ذلك الى الزهد في الدنيا وفي المال والجاه وكل حظوظ الدنيا حتى يحصل من جميعه طهارة القلب عن غير

(١) حديث رؤية الله في الآخرة حقيقة متفق عليه من حديث أبي هريرة أن الناس قالوا يا رسول الله هل ترى ربنا يوم القيامة قال هل تضارون في رؤية القمر ليلة البدر الحديث (٢) حديث من قال لا إله إلا الله مخلصاً دخل الجنة

ما انفلت من المراقبة (أخبرنا) أبو زرعة عن ابن خلف عن السلمي قال سمعت أبا عثمان المغربي يقول أفضل ما يلزم الانسان في هذا الطريق المحاسبة والمراقبة وسياسة العمل بالعلم وإذا صححت التوبة صححت الآفة قال ابراهيم بن آدم إذا صدق العبد في توبته صار منيباً لأن الآفة ثانی درجة التوبة (وقال) أبو سعيد الفرشي المنيب الراجع عن كل شيء يشغله عن الله الى الله وقال بعضهم الآفة الرجوع منه اليه لا من شيء غيره فمن رجع من غيره اليه ضيع أحد طرفي الآفة والمنيب على الحقيقة من لم يمكن له مرجع سواء فیرجع اليه

الله فقط حتى يتسع بعده لزول معرفة الله وحبه فيه فكل ذلك مقدمات تطهير القلب وهو أحدر كفي المحبة واليه
 الإشارة بقوله عليه السلام (١) الطهور شرط الإيمان كما ذكرناه في أول كتاب الطهارة في السبب الثاني لقمة المحبة
 قوة معرفة الله تعالى وانساعها واحتياؤها على القلب وذلك بعد تطهير القلب من جميع شوائب الدنيا وتطهيرها
 بحري مجرى وضع البذر في الأرض بعد تنقيتها من الحشيش وهو الشطر الثاني ثم يتولد من هذا البذر شجرة المحبة
 والمعرفة وهي الكلمة الطيبة التي ضرب الله بها مثلاً حيث قال (ضرب الله مثلاً كلمة طيبة كشجرة طيبة أصلها
 ثابت وفرعها في السماء) واليه الإشارة بقوله تعالى (إليه يصعد الكلم الطيب) أي المعرفة والعمل الصالح برفعه
 فالعمل الصالح كالجمال لهذه المعرفة وكالتحام وانما العمل الصالح كله في تطهير القلب أولاً من الدنيا ثم ادامة
 طهارته فلا يراد العمل إلا هذه المعرفة وأما العلم بكيفية العمل فيراد للعمل فالعلم هو الأول وهو الآخر وانما
 الأول علم المعاملة وغرضه العمل وغرض المعاملة صفاء القلب وطهارته ليتضح فيه جليلة الحق ويتبين بعلم
 المعرفة وهو علم المكاشفة ومما حصلت هذه المعرفة تبعها المحبة بالضرورة كما أن من كان معتدلاً المزاج إذا أبصر
 الجميل وأدركه بالعين الظاهرة أحبه ومال إليه ومما أحبه حصلت اللذة فاللذة تبع المحبة بالضرورة والمحبة تبع
 المعرفة بالضرورة ولا يوصل إلى هذه المعرفة بعد انقطاع شوائب الدنيا من القلب إلا بالفكر الصافي والذكر
 الدائم والجد البالغ في الطلب والنظر المستمر في الله تعالى وفي صفاته وفي ملكوت سمواته وسائر مخلوقاته
 والواصلون إلى هذه الرتبة ينقسمون إلى الأقوياء ويكون أول معرفتهم لله تعالى ثم به يعرفون غيره وإلى
 الضعفاء ويكون أول معرفتهم بالأفعال ثم يترقون منها إلى الفاعل وإلى الأول الإشارة بقوله تعالى (أولم يكف
 بربك أنه على كل شيء شهيد) وبقوله تعالى (شهد الله أنه لا إله إلا هو) ومنه نظر بعضهم حيث قيل له بم عرف
 ربك قال عرف ربك بري ولولاري لما عرفت ربك وإلى الثاني الإشارة بقوله تعالى (سنريهم آياتنا في الآفاق وفي
 أنفسهم حتى يتبين لهم أنه الحق) الآية وبقوله عز وجل (أولم ينظروا في ملكوت السموات والأرض) وبقوله
 تعالى (قل انظروا ماذا في السموات والأرض) وبقوله تعالى (الذي خلق سبع سموات طباقاً ما ترى في خلق
 الرحمن من تفاوت فارجع البصر هل ترى من فطور ثم ارجع البصر كرتين ينقلب إليك البصر خاسئاً وهو حزين)
 وهذا الطريق هو الأسهل على الأكثرين وهو الأوسع على السالكين واليه أكثر دعوة القرآن عند الأمر
 بالندب والتفكير والاعتبار والنظر في آيات خارجة عن الحصر فإن قلت كلا الطريقين مشكل فأوضح لنا منها
 ما يستعان به على تحصيل المعرفة والتوصل به إلى المحبة فاعلم أن الطريق الأعلى هو الاستشهاد بالحق سبحانه
 على سائر الخلق فهو غامض والكلام فيه خارج عن حدهم أكثر الخلق فلا فائدة في إرادته في الكتب وأما
 الطريق الأسهل الأدنى فأكثره غير خارج عن حد الأفهام وإنما قصرت الأفهام عنه لأعراضها عن التدبر
 واشتغالها بشهوات الدنيا وحفظ النفس والمانع من ذكر هذا اتساعه وكثرته وانشغال أبوابه الخارجية
 عن الحصر والنهاية إذ ما من ذرة من أعلى السموات إلى تخوم الأرضين إلا وفيها عجائب آيات تدل على قُدرة
 الله تعالى وكما حكى عنه ومتبني جلاله وعظمته وذلك مما لا يتناهى (قل لو كان البحر مداداً لكلمات ربي لنفد
 البحر قبل أن تنفذ كلمات ربي) فالغرض فيه انقاس في بحار علوم المكاشفة ولا يمكن أن يعطى به على علوم
 المعاملة ولكن يمكن الرمز إلى مثال واحد على الإيجاز ليقع التنبيه لجسسه فنقول أسهل الطريقين أن ينظر إلى
 الأفعال فلتتكام فيها ولتترك الأعلى ثم الأفعال الإلهية كثيرة فلتنقلب ألقها وأحقرها وأصغرها ولننظر في
 عجائبها فأقل المخلوقات هو الأرض وما عليها أعني بالإضافة إلى الملائكة وملكوت السموات فالتدبر
 فيها من حيث الجسم والعظم في الشخص فالشمس على ما ترى من صغر حجمها هي مثل الأرض مائة وثمانين
 مرة فانظر إلى صغر الأرض بالإضافة إليها ثم انظر إلى صغر الشمس بالإضافة إلى فلكها الذي هي مركزه
 فيه فانه لا نسبة لها إليه وهي في السماء الرابعة وهي صغيرة بالإضافة إلى ما فوقها من السموات السبع

من رجوعه ثم
 يرجع من رجوع
 رجوعه فيبقى
 شبحاً لا وصف له
 قائماً بين يدي
 الحق مستغرقاً
 في عين الجمع
 ومخالفة النفس
 ورؤية عيوب
 الأفعال والمجاهدة
 لتحقيق بتحقيق
 الرتبة والمراقبة
 قال أبو سليمان
 ما استحصلت من
 نفسي عملاً فاحتسبه
 (وقال) أبو عبد الله
 السجزي من
 استحسن شيئاً من
 أحواله في حال
 إرادته فسدت
 عليه إرادته إلا
 أن يرجع إلى
 ابتدائه فيروى
 نفسه ثانياً ومن لم
 يزن نفسه بميزان
 الصدق فيما له
 وعليه لا يبلغ
 مبلغ الرجال ورؤية
 عيوب الأفعال
 من ضرورة صحة
 الالباب وهو في
 تحقيق مقام

ثم السموات السبع في الكرسي كخلق في فلاة والكرسي في العرش كذلك فهذا نظر الى ظاهر الاشخاص من حيث المقادير وما أحقر الأرض كلها بالاضافة اليها بل ما أصغر الأرض بالاضافة الى البحار فقد قال رسول الله ﷺ (١) الأرض في البحر كالأصطل في الأرض ومصدق هذا عرف بالمشاهدة والتجربة وعلم أن المكشوف من الأرض عن الماء كجزيرة صغيرة بالاضافة الى كل الأرض ثم انظر الى آدمي الخلق من التراب الذي هو جزء من الأرض والى سائر الحيوانات والى صغره بالاضافة الى الأرض ودع عنك جميع ذلك فأصغر ما نعرفه من الحيوانات البعوض والنحل وما يجري مجراه فانظر في البعوض على قدر صغره وقدره وتأمله بعقل حاضر وفكر صافي فانظر كيف خلقه الله تعالى على شكل الفيل الذي هو أعظم الحيوانات إذ خاق له خرطوم ما مثل خرطومه وخلق له على شكله الصغير سائر الأعضاء كما خلقه للفيل زيادة جناحين وانظر كيف قسم أعضائه الظاهرة ما نبت جناحه وأخرج بده ورجله وشق سمعه وبصره ودبر في باطنه من أعضائه الغذاء وآلاته ما دبره في سائر الحيوانات وركب فيها من القوى الغازية والجاذبة والدافعة والماسكة والماضية ما ركب في سائر الحيوانات هذا في شكله وصفاته ثم انظر الى هدايته كيف هداه الله تعالى الى غذائه وعرفه أن غذاءه دم الانسان ثم انظر كيف أنبت له آلة الطير ان الى الانسان وكيف خلق له الخرطوم الطويل وهو محدود الرأس وكيف هداه الى مسام بشرية الانسان حتى يضع خرطومه في راحته ثم كيف قواه حتى يغرز فيه الخرطوم وكيف عامه المص والتجرج للدم وكيف خلق الخرطوم مع دقته بجوفه حتى يجري فيه الدم الرقيق وينتهي الى باطنه وينتشر في سائر أجزائه ويفذيه ثم كيف عرفه أن الانسان يقصده بيده فعلمه حيلة الحرب واستعداداً له وخلق له السمع الذي يسمع به خفيف حركة اليد وهي بعد بعيدة منه فيترك المص ويهرب ثم اذا سكنت اليد يعود ثم انظر كيف خلق له حذقتين حتى يبصر موضع غذائه فيقصده مع صغر حجم وجهه وانظر الى أن حذقة كل حيوان صغير لما لم تحتل حذقته إلا جفان لصغره وكانت الأجفان مصقلة لمرآة الحذقة عن القذى والغبار خاق للبعوض والذباب يدين فتتنظر الى الذباب فتراه على الدوام يمسح حذقته بيديه وأما الانسان والحيوان الكبير فخلق لحذقته الأجفان حتى ينطبق أحدهما على الآخر وأطرافهم احادة فيجمع الغبار الذي يلحق الحذقة ويرميه الى أطراف الأهداب وخلق الأهداب السود لتجمع ضوء العين وتعين على الأبصار وتحسن صورة العين وتشبكها عند هيجان الغبار فينظر من وراء شبك الأهداب واشتباكها يمنع دخول الغبار ولا يمنع الا بصار وأما البعوض فخلق لها حذقتين مصقلتين من غير أجفان وعلمها كيفية التصقيل باليدين ولاجل ضعف أبصارها تراها تنهات على السراج لان بصره ضعيف فهي تطلب ضوء النار فاذا رأى المسكين ضوء السراج بالليل ظن أنه في بيت مظلم وأن السراج كوة من البيت المظلم الى الموضع المضي فلا يزال يطلب الضوء ويرمي بنفسه اليه فاذا جاوزه ورأى الظلام ظن أنه لم يصب الكوة ولم يقصدها على السداد فيعود اليه مرة أخرى الى أن يحترق ولعلك تظن أن هذا لنقصانها وجهها فاعلم أن جهل الانسان أعظم من جهلها بل صورة الآدمي في الأكباب على الشهوات الدنيا صورة الفراش في التهافت على النار إذ تلوح للآدمي أنوار الشهوات من حيث ظاهر صورتها ولا يدري أن تحتها السم الناقع القاتل فلا يزال يرمى نفسه عليها الى أن ينغمس فيها ويتقيد بها ويهلك هلاكاً مؤبداً فليت كان جهل الآدمي كجهل الفراش فانها باغترارها بظاهر الضوء ان احترقت تخلصت في الحال والآدمي يبتقي في النار أبداً لا يباد أو مدة مديدة ولذلك كان يتنادى رسول الله ﷺ ويقول (٢) إني ممسك بحجزكم عن النار أو تمتهنون فيها تنهات الفراش فهذه لمعة

(١) حديث الأرض في البحر كالأصطل في الأرض لم أجده أصلاً (٢) حديث إني ممسك بحجزكم عن النار أو تمتهنون فيها تنهات الفراش متفق عليه من حديث أبي هريرة مثلي ومثلي أمي كمثل رجل استوقد ناراً فجعلت الدواب والفراش يقعن فأنا آخذ بحجزكم أو تمتهنون فيه لفظ مسلم واقتصر البخاري على أوله ولمسلم من حديث جابر وأنا آخذ بحجزكم أو تمتهنون من يدي

والكرامات ورؤية
العسير والآيات
ووجوه العسير
فرضا وفضلا
كثيرة وكثير من
الناس من يقوم
بهذه الأقسام من
العسير ويضيق
عن العسير على الله
بلزوم صحة المراقبة
والرعاية ونفى
المخاطر فإذا
حقيقة العسير
كائنة في التوبة
كينة المراقبة
في التوبة والعسير
من أعز مقامات
الموقنين وهو
داخل في حقيقة
التوبة (قال بعض
العلماء) أي شيء
أفضل من العسير
وقد ذكره الله تعالى
في كلامه في نيف
وتسمين موضعا
وما ذكر شيئا
بهذا العدد وصحة
النسبة تحسوى
على مقام العسير
مع شرفه ومن
العسير العسير على
النعمة وهو أن
لا يصرفها في

عجوبة من عجائب صنع الله تعالى في أصغر الحيوانات وفيها من العجائب ما لو اجتمع الأولون والآخرون على
الاحاطة بكنهه عجزوا عن حقيقته ولم يطلعوا على أمور جليلة من قلاهم وروايتهم فاما خفايا معاني ذلك فلا يطلع
عليها إلا الله تعالى ثم في كل حيوان ونبات أعجوبة وأما جيب تخصصه لا يشارك فيه غيره فانظر إلى النحل وعجائبها
وكيف أوحى الله تعالى إليها حتى اتخذت من الجبال بيوتا ومن الشجر ومما يهرشون وكيف استخرج من لعابها
الشمع والعسل وجعل أحدهما ضياء وجعل الآخر شفاء ثم لو تأملت عجائب أمرها في تناولها الأزهار والأشجار
واحترازها عن النجاسات والأقذار وطاعتها لواحد من جملتها هو أكبرها شغفا وهو أميرها ثم ما سخر الله
تعالى له أميرها من العدل والانصاف بينها حتى أنه لا يقتل على باب المنفذ كل ما وقع منها على نجاسة لقضيت منها عجا
آخر العجب أن كنت بصيرا في نفسك وقارفا من هم بطنك وفرجك وشهوات نفسك في معاداة أقرانك وموالاة
أخوانك ثم دع عنك جميع ذلك وانظر إلى بناتها بيوتها من الشمع واختيارها من جملة الأشكال الشكل المسدس
فلا تبنى بيتا مستديرا ولا مربعا ولا منحرفا بل مسدسا خاصية في الشكل المسدس يقصر فهم المهندسين عن دركها
وهو أن أوسع الأشكال وأحوالها المستديرة وما يقرب منها فإن المربع يخرج منه زوايا ضائعة وشكل النحل
مستدير مستطيل فترك المربع حتى لا تضيق الزوايا فتبقى فارغة ثم لو بناها مستديرة لبقيت خارج البيوت فرج
ضائعة فإن الأشكال المستديرة إذا جمعت لم تجتمع متراسة ولا شكل في الأشكال ذوات الزوايا يقرب في
الاحتواء من المستدير ثم تراص الجملة منه بحيث لا يبقى بعد اجتماعها فرجة إلا المسدس وهذه خاصية هذا الشكل
فانظر كيف ألهم الله تعالى النحل على صفر جرمه ولطافة قده ولطفا به وعناية بوجوده وما هو محتاج إليه ليتنا
بعيشه فسبحانه ما أعظم شأنه وأوسع لطفه وامتنانه فاعتبر بهذه اللذة البسيرة من محقرات الحيوانات ودع
عنيك عجائب ملكوت الأرض والسماوات فإن القدر الذي بلغه فهمنا القاصر منه تنقضي الأعمار دون إبطاحه
ولا نسبة لما أحاط به علمنا إلى ما أحاط به العلماء والأنبيا ولا نسبة لما أحاط به علم الخلاق كلهم إلى ما استأثر
الله تعالى بعلمه بل كل ما عرفه الخلق لا يستحق أن يسمى علما في جنب علم الله تعالى فبالنظر في هذا وأمثاله تزداد
المعرفة الحاصلة بأسهل الطريقين ويزداد المعرفة تزداد المحبة فإن كنت طالبا لسعادة لقاء الله تعالى فابذل الدنيا
وراء ظهرك واستغرق العمر في الذكر الدائم والفكر اللازم فمسالك تحظى منها بفكر يسير ولكن تنال بذلك
اليسير ملكا عظيما لا آخر له

(بيان السبب في تفاوت الناس في الحب)

اعلم أن المؤمنين مشتركون في أصل الحب لا اشتراكهم في أصل المحبة ولكنهم متفاوتون لتفاوتهم في المعرفة حب
الدنيا إذا الأشياء إنما تتفاوت بتفاوت أسبابها وأكثر الناس ليس لهم من الله تعالى إلا الصفات والأسماء التي
قرعت سمعهم فتلقونها وحفظوها وبما تخيلوها معاني يتعالى عنها رب الأرباب ورب العالمين يطلعوا على حقيقته ولا
تخيلوها معاني فاسد بل آمنوا بها بإيمان تسليم وتصديق واشتغوا بالعمل وتركوا البحث وهو لا هم أهل السلامة
من أصحاب البين والمخيلون هم الضالون والعارفون بالحقائق هم المقربون وقد ذكر الله حال الأصناف الثلاثة في
قوله تعالى فأما إن كان من المقربين فروح وريحان وجنة نعيم الآية فإن كنت لا تفهم الأمور إلا بالأبصار فلنضرب
لتفاوت الحب مثلا لا فنقول أصحاب الشافعي مثلا يشتركون في حب الشافعي رحمه الله الفقهاء منهم والعوام لا منهم
مشتركون في معرفة فضله ودينه وحسن سيرته ومحامد خصاله ولكن الهامى يعرف علمه مجلا والفقهاء يعرفه منفصلا
فتكون معرفة الفقهاء به أنهم وعجايبه به وحببه له أشد قان من رأى تصنيف مصنف فاستحسنه وعرف به فضله أحبه
لا محالة ومال إليه قلبه قان رأى تصنيفا آخر أحسن منه وأعجب نضاعف لا محالة حبه لأنه نضاعفت معرفته به لانه
وكذلك يعتقد الرجل في الشاعر أنه حسن الشعر فيحبه فإذا سمع من غرائب شعوره ما عظم فيه حذقه وصنعتة ازداد
به معرفة وازداد له حبا وكذا سائر الصناعات والفضائل والعامى قد يسمع أن فلانا مصنف وأنه حسن التصنيف
ولكن لا يدوى ما في التصنيف فيكون له معرفة مجملة ويكون له بحسبه ميل بمجل والبصير إذا فقه عن التصنيف

واطلع على ما فيها من العجائب تضاعف حبه لا محالة لأن عجائب الصنعة والشعر والتصنيف تدل على كمال صفات
الفاعل والمصنّف والعالم بحملته صنع الله تعالى وتصنيفه والعامي يعلم ذلك ويعتقده وأما البصير فإنه يطالع
تفصيل صنع الله تعالى فيه حتى يرى في البعوض مثلاً من عجائب صنعه ما يذهبه عقله ويحير فيه قلبه ويزداد
بسببه لا محالة عظمة الله وجلاله وكمال صفاته في قلبه فيزداد له حبا وكما ازداد على أوجب صنع الله اطلعا
استدل بذلك على عظمة الله المصانع وجلاله وازداد به معرفة وله حبا وبمعرفة هذه المعرفة أعنى معرفة عجائب صنع
الله تعالى بحر لا ساحل له فلا جرم تفاوت أهل المعرفة في الحب لا حصر له وبما تفاوت بسببه الحب اختلاف
الأسباب الخمسة التي ذكرناها للحب فإن من يحب الله مثلاً لكونه محسناً إليه منها عليه ولم يحبه لذاته ضعفت محبته
إذ تغير بتغير الاحسان فلا يكون حبه في حالة البلاء كحبه في حالة الرضا والنعماء وأما من يحبه لذاته ولا نه مستحق
للحب بسبب كماله وجماله ومجده وعظمته فإنه لا يتفاوت حبه بتفاوت الاحسان إليه فهذا هو مثاله هو سبب
تفاوت الناس في المحبة والتفاوت في المحبة هو السبب للتفاوت في سعادة الآخرة ولذلك قال تعالى ﴿وللآخرة
أكبر درجات وأكبر تفضيلاً﴾ (بيان السبب في قصور أفعال الخلق عن معرفة الله سبحانه)

اعلم أن أظهر الموجودات وأجلها هو الله تعالى وكان هذا يقتضي أن تكون معرفته أول المعارف وأسبغها
إلى الأفعال وأسبغها على العقول وترى الأمر بالضد من ذلك فلا بد من بيان السبب فيه وإنما قلنا أنه أظهر
الموجودات وأجلها له في لائقها لا بما له من الابدان وإنما انساني يكتب أو يخط مثلاً كان كونه حياً عندنا
من أظهر الموجودات فخياً به وعلمه وقدرته وإرادته لا يخاطب أجلى عندنا من سائر صفاته الظاهرة والباطنة إذ
صفاته الباطنة كشهيدته وغضبه وخلقه وصحته ومرضه وكل ذلك لا نعرفه وصفاته الظاهرة لا نعرف بعضها
وبعضها أشك فيه كقدر أطوله واختلاف لون بشرته وغير ذلك من صفاته أما حياته وقدرته وإرادته وعلمه
وكونه حيواناً فإنه جلي عندنا من غير أن يتعلق بحس البصر بحياته وقدرته وإرادته فإن هذه الصفات لا تحس
بشيء من الحواس الخمس ثم لا يمكن أن نعرف حياته وقدرته وإرادته إلا بخيالاته وحركته فلو نظرنا إلى كل
ما في العالم سواء لم نعرف به صفة فما عليه الدليل واحد وهو مع ذلك جلي واضح ووجود الله تعالى وقدرته
وعلمه وسائر صفاته يشهد له بالضرورة كل ما نشاهد ونذكره بالحواس الظاهرة والباطنة من حجر ومدر ونبات
وشجر وحيوان وسما وأرض وكوكب وبر وبر وحر وبارد وهواء وجوهر وعرض بل أول شاهد عليه أنفسنا
وأجسامنا وأوصافنا وتقلب أحوالنا وتغير قلوبنا وجميع أطوارنا في حركاتنا وسكناتنا وأظهر الأشياء في
علمنا أنفسنا ثم محسوساتنا بالحواس الخمس ثم مدركاتنا بالعقل والبصيرة وكل واحد من هذه المدركات له
مدركه واحد وشاهد واحد وجميع ما في العالم شواهدنا طرفة وأدلة شاهدة بوجودها خالقها ومدبرها ومصرفها
ومحركها وأدلة على علمه وقدرته ولطيفه وحكمته والموجودات المدركة لا حصر لها فإن كانت حياة الكائنات
ظاهرة عندنا وليس بشهد لها إلا شاهد واحد وهو ما أحسننا به من حركة يده فكيف لا يظهر عندنا ما لا يتصور
في الوجود شيء داخل نفوسنا وخارجها إلا وهو شاهد عليه وعلى عظمته وجلاله إذ كل ذرة قاماتنا تدل
بلسان حالها أنه ليس وجودها بنفسها ولا حركتها بذاتها وإنما تحتاج إلى موجد ومحرك لها يشهد بذلك أولاً
تركيب أعضائنا وانتلاف وعظامنا ولحمنا وأعصابنا ومنابت شعورنا وتشكل أطرافنا وسائر أجزائنا
الظاهرة والباطنة فإنا تعلم أنها لم تألف بانفسها كما أنه لم أن يد الكائنات لم تتحرك بنفسها ولكن لما لم يبق في الوجود
شيء مدركه ومحسوس ومعقول وحاضر وغائب إلا وهو شاهد ومعرف عظم ظهوره فأنه يهتد العقول ودعشت
عن ادراكه فإن ما تقصر عن فهمه عقولنا فله سبحانه * أحدها خفاؤه في نفسه وغموضه وذلك لا يخفى مثاله
والآخر ما يتناهى وضوحه وهذا كما أن الخفاش يبصر بالليل ولا يبصر بالنهار لا لغماء النهار واستتاره لكن
لشدته ظهوره فإن بصر الخفاش ضعيف يبهته نور الشمس إذا أشرقت فتكون قوة ظهوره مع ضعف بصره
سبباً لا ممتنعاً بصره فلا يرى شيئاً إلا إذا امتزج الضوء بالظلام وضعف ظهوره فكذلك عقولنا ضعيفة وجمال

معصية الله تعالى
وهذا أيضاً داخل
في صحة التوبة
* وكان سهل بن
عبد الله يقول
الصبر على العافية
أشد من الصبر
على البلاء (وروى)
عن بعض الصحابة
يلينا بالضراء
فصبرنا وبلينا
بالسراء فلم نصبر
ومن الصبر رماية
الاقتصاد في الرضا
والغضب والصبر
عن محبة الناس
والصبر على الخمول
والتواضع والذل
داخل في الزهد
وان لم يكن داخلاً
في النوبة وكل
ما فات من مقام
النوبة من المقامات
السنية والأحوال
وجسد في الزهد
وهو ثالث الأربعة
التي ذكرنا
وحقيقة الصبر
تظهر من طمأنينة
النفس وطمأنينتها
من تركيتها

الحضرة الالهية في نهاية الاشراف والاستتارة وفي غاية الاستغراق والشمول حتى لم يشذ عن ظهوره ذرة من ملكوت السموات والارض فصار ظهوره سبب خفائه فسبحان من احتجب باشراف نوره واحتفى عن البصائر والابصار بظهوره ولا يتعجب من اختفاء ذلك بسبب الظهور فان الاشياء تستبان باضدادها وما هم وجوده حتى أنه لا ضده عسرا دراهمه فلو اختلفت الاشياء فدل بعضها دون بعض أدركت التفرقة على قرب ولما اشتركت في الدلالة على نسق واحد أشكال الأمرو مثاله نور الشمس المشرق على الأرض فانا نعلم أنه عرض من الاعراض يحدث في الأرض ويذول عند غيبة الشمس فلو كانت الشمس دائمة الاشراف لا غروب لها لكنا نظن أنه لا هيئة في الأجسام إلا ألوانها وهي السواد والبياض وغيرهما فاما لا نشاهد في الاسود والاسوداد وفي الابيض إلا البياض فلما الضوء فلا ندرك وحدته ولكن لما غابت الشمس وأظلمت المواضع أدر كنا تفرقة بين الحالين فعلمنا أن الأجسام كانت قد استضاءت بضوء وانصفت بصفة فارقتها عند الغروب فعرفنا وجود النور بعده وما كنا نطلع عليه لولا عدمه الا بعسر شديد وذلك لمشاهدتنا الاجسام منشأة غير مختلفة في الظلام والنور هذا مع أن النور أظهر المحسوسات إذ به تدرك سائر المحسوسات فما هو ظاهر في نفسه وهو يظهر لغيره انظر كيف تصور استبهاام أمره بسبب ظهوره لولا طريقان ضده فالفهم تعالى هو أظهر الأمور به ظهرت الاشياء كلها ولو كان له عدم أو غيبة أو تغير لا نهدت السموات والارض وبطل الملك والملكوت ولا ندرك بذلك التفرقة بين الحالين ولو كان بعض الاشياء موجودا به وبعضها موجودا بغيره لادركت التفرقة بين الشئيين في الدلالة ولكن دلالة عامة في الاشياء على نسق واحد ووجوده دائم في الاحوال يستحيل خلافه فلا جرم أوردت شدة الظهور خفاء فمذا هو السبب في قصور الافهام وأما من قويت بصيرته ولم تضعف منته فانه في حال اعتدال أمره لا يرى إلا الله تعالى ولا يعرف غيره يعلم أنه ليس في الوجود الا الله وأفعاله أثر من آثار قدرته فهي تابعة فلا وجود لها بالحقيقة دونها وأما الوجود للواحد الحق الذي به وجود الافعال كلها ومن هذه حاله فلا ينظر في شيء من الافعال إلا ويرى فيه الفاعل ويذهل عن الفعل من حيث انه سماء وأرض وحيوان وشجر بل ينظر فيه من حيث انه صنع الواحد الحق فلا يكون نظره مجاوزا له الى غيره كن نظري في شعر انسان أو خطه أو تصليفه ورأى فيه الشاعر والمصنف ورأى آثاره من حيث أنه لا من حيث انه خير وعفص وزاج مرقوم على يياض فلا يكون قد نظر الى غير المصنف وكل العالم تصليف الله تعالى فمن نظره اليه من حيث انه فعل الله وعرفه من حيث انه فعل الله وأحبه من حيث انه فعل الله لم يكن ناظرا إلا في الله ولا مارقا إلا بالله ولا محبا إلا له وكان هو الواحد الحق الذي لا يرى إلا الله بل لا ينظر الى نفسه من حيث حيث انه عبد الله فهذا الذي يقال فيه انه فني في التوحيد وان فني عن نفسه واليه الاشارة بقول من قال كنا بنا ففينا عنا فبقينا بلا نحن فهذه أمور معلومة عند ذوي البصائر أشكلت لضعف الافهام عن دركها وقصور قدرة العلماء بها عن إيضاحها وبيانها بعبارة مفهومة موصلة للغرض الى الافهام أو باستغاثهم بانفسهم واعتقادهم أن بيان ذلك لغيرهم مما لا يعينهم فهذا هو السبب في قصور الافهام عن معرفة الله تعالى وانضم اليه أن المدركات كلها التي هي شاهدة على الله أنما يدركها الانسان في الصبابة عند فقد العقل ثم تبدو فيه غريزة العقل قليلا قليلا وهو مستغرق الهم بشهواته وقد أنس بمدركاته ومحسوساته وألفها فسقط وقعها عن قلبه بطول الانس ولذلك اذا رأى على سبيل الفجأة حيوانا غريبا أو نباتا غريبا أو فعلا من أفعال الله تعالى خارقا للعادة عجيبا انطلق لسانه بالمعرفة طبعيا فقال سبحان الله وهو يرى طول النهار نفسه وأعضاءه وسائر الحيوانات المألوفة وكلها شواهد قاطعة لا يحس بشهادتها لطول الانس بها ولو فرض أنك باع عاقلا ثم انقشعت غشاوة عينه فامتد بصره الى السماء والأرض والأشجار والنبات والحيوان دفعة واحدة على سبيل العجأة تخيف على عقله أن ينهر اعظم تعجبه من شهادة هذه العجائب لما لقها فهذا أمثاله من الأسباب مع الانهاك في الشهوات والذي سدل على الخلق سبيل الاستضاءة بانوار المعرفة والسباحة في بحارها الواسعة فالتاس في طلبهم معرفة الله كالمدهوش الذي يضرب به المثل اذا كان راكبا لجماره وهو يطلب جماره والجليات اذا صارت مطلوبة صارت معناه فهذا سر هذا الأمر فليحقيق ولذا قيل

وتركيتها بالتوبة
قال نفس إذا تزكت
بالتوبة النصوح
زالت عنها الشراسة
الطبيعية وقلة
الصبر من وجود
الشراسة للنفس
وابائها واستعصائها
والتوبة النصوح
تلين النفس
وتخرجها من
طبيعتها وشرستها
الى اللين لأن
النفس بالمحاسبة
والمراقبة تصفو
وتنطق نيرانها
المتأججة بمتابعة
المسوى وتبلغ
بطما ينبت محل
الرضا ومقامه
ونطمئن في مجاري
الأقدار (قال أبو
عبد الله) الناجي
لله عباد يستحيون
من الصبر
ويثقفون مواضع
أقداره بالرضا تلقفا
(وكان) عمر بن
عبد العزيز
يقول أصبحت
ومالي سرور الا
مواقع القضاء
قال رسول الله

لقد ظهرت لنا نغى على أحد * الا على أكمه لا يعرف القمر
لكن بطنت بما أظهرت محتجا * فكيف يعرف من بالعرف قدسرا
(بيان معنى الشوق الى الله تعالى)

ﷺ لا بن عباس
حين وصاه اعمل
لله باليقين في الرضا
فان لم يكن فان في
الصبر خيرا كثيرا
(وفي الخبر) عن
رسول الله ﷺ
من خير ما أعطى
الرجل الرضا بما
قسم الله تعالى له
فالاخبار والآثار
والحكايات في
فضيلة الرضا
وشرفه أكثر من
أن تحصى والرضا
ثمرة التوبة النصوح
وما تخلف عبدا
عن الرضا الا
بتخلقه عن التوبة
النصوح فاذن
تجمع التوبة
النصوح حال
الصبر ومقام الصبر
وحال الرضا ومقام
الرضا والخوف
والرجاء مقامان
شريفان من
مقامات أهل
اليقين هما كائنان
في صلب التوبة

اعلم أن من أنكر حقيقة المحبة لله تعالى فلا بد وأن ينكر حقيقة الشوق اذ لا يتصور الشوق الا الى محبوب ونحن
ثبت وجود الشوق الى الله تعالى وكون العارف مضطرا اليه بطريق الاعتبار والنظر بانوار البصائر وبطريق
الاخبار والآثار اما الاعتبار فيكون في اثباته ما سبق في اثبات الحب فكل محبوب يشق اليه في غيبته لا محالة
فاما الحاصل الحاضر فلا يشق اليه فان الشوق طلب وتشوق الى أمر والموجود لا يطلب ولكن يسانه أن
الشوق لا يتصور الا الى شيء أدركه من وجه ولم يدرك من وجه فاما ما لا يدرك أصلا فلا يشق اليه فان من لم
يرشخصا ولم يسمع وصفه لا يتصور أن يشق اليه وما أدركه بكامله لا يشق اليه وكما لا ادراك بالرؤية فمن
كان في مشاهدة محبوبه مداوما للنظر اليه لا يتصور أن يكون له شوق ولكن الشوق إنما يتعلق بما أدركه من وجه
ولم يدرك من وجه وهو من وجهين لا ينكشف الا بمثال من المشاهدات فنقول مثلا من غاب عنه معشوقه وبقى
في قلبه خياله فيشتاق الى استكمال خياله بالرؤية فلما لم يجد في نفسه شوقا لم يتصور
أن يشق اليه ولوراه لم يتصور أن يشق في وقت الرؤية فمعنى شوقه تشوق نفسه الى استكمال خياله فكذلك
قد يراه في ظلمة بحيث لا ينكشف له حقيقة صورته فيشتاق الى استكمال رؤيته وتام الا انكشف في صورته
باشراق الضوء عاياه (والثاني) أن يرى وجهه محبوبه ولا يرى شعره مثلا ولا سائر معاسنه فيشتاق لرؤيته وان لم
يرها قط ولم يثبت في نفسه خيال صادر عن الرؤية ولكنه يعلم أن له عضوا أو أعضاء جميلة ولم يدرك تفصيل جمالها
بالرؤية فيشتاق الى أن ينكشف له ما لم يره قط والوجهان جميعا متصوران في حق الله تعالى بل هما لازمان بالضرورة
لكل العارفين فان ما تنضح للعارفين من الامور الالهية وان كان في غاية الوضوح فكأنه من وراء ستر رقيق
فلا يكون متضحاً غاية الاتضاح بل يكون مشوبا بشوائب التخيلات فان الخيالات لا تفرق في هذا العالم عن الممثل
والحكاية لجميع المعلومات وهي مكدرات للمعارف ومنغصات وكذلك ينضاف اليها شواغل الدنيا فانما كمال
الوضوح بالمشاهدة وتام اشراق التجلي ولا يكون ذلك الا في الآخرة وذلك بالضرورة بوجوب الشوق فانه منتهى
محبوب العارفين فهذا أحد نوعي الشوق وهو استكمال الوضوح فيما اتضح انضاحا ثانيا ان الأمور الالهية
لانهاية لها وانما ينكشف لكل عبد من العباد بعضها وتبقى أمور لانهاية لها غامضة والعارف يعلم وجودها
وكونها معلومة لله تعالى ويعلم أن ما غاب عن علمه من المعلومات أكثر مما حضر فلا يزال متشوقا الى أن يحصل له
أصل المعرفة فيما لم يحصل مما بقي من المعلومات التي لم يعرفها أصلا لا معرفة واضحة ولا معرفة غامضة والشوق
الاول ينتهي في الدار الآخرة بالمعنى الذي يسمى رؤية ولقاء ومشاهدة ولا يتصور أن يسكن في الدنيا وقد كان
ابراهيم بن آدم من المشتاقين فقال قلت ذات يوم يا رب ان أعطيت أحدا من المحبين لك ما يسكن به قلبه قبل لقاءك
فأعطني ذلك فقد أضرب في الفلق قال فرأيت في النوم أنه أوقفني بين يديه وقال يا ابراهيم أما استحييت مني أن
تسألني أن أعطيك ما يسكن به قلبك قبل لقاءى وهل يسكن المشتاق قبل لقاء حبيبه فقلت يا رب تهت في حبك
فلم أدرك ما أقول فأغفر لي وعلمني ما أقول فقال قل اللهم رضني بقضائك وصبرني على بلائك وأوزعني شكر نعمائك
فان هذا الشوق يسكن في الآخرة * وأما الشوق الثاني فيشبه أن لا يكون له نهاية لا في الدنيا ولا في الآخرة اذ
نهايته أن ينكشف للعبد في الآخرة من جلال الله تعالى وصفاته وحكمته وأفعاله ما هو معلوم لله تعالى وهو محال
لأن ذلك لا نهاية له ولا يزال العبد طالما به بقي من الجمال والجلال ما لم يتضح له فلا يسكن قط شوقه لاسيما من يرى
فوق درجته درجات كثيرة الا أنه تشوق الى استكمال الوصول مع حصول أصل الوصول فهو يجد لذلك شوقا
لذيذ الا يظهر فيه ألم ولا يبعد أن تكون أ لطاف الكشف والنظر متوالية الى غير نهاية فلا يزال النعم واللذة متزايدة

أبد إلا باد وتكون لذّة ما يجد من لطائف النعم شاغلة عن الاحساس بالشوق الى ما لم يحصل وهذا بشرط أن
 يمكن حصول الكشف فيما لم يحصل فيه كشف في الدنيا أصلاً فان كان ذلك غير مبذول فيكون النعم واقفاً على حد
 لا يتضاعف ولكن يكون مستمرا على الدوام وقوله سبحانه وتعالى نورهم يسمى بين أيديهم وبأيامهم يقولون
 ربنا أتمم لنا نورنا محمد هذا المعنى وهو أن يتم عليه بتمام النور ما تزود من الدنيا أصل النور ويحتمل أن
 يكون المراد به تمام النور في غير ما استنار في الدنيا استنارة محتاجة الى مزيد الاستكمال والاشراق فيكون هو
 المراد بتمامه وقوله تعالى (انظرونا نقب من نوركم قيل ارجعوا وارجعوا) يدل على أن الأنوار لا بد
 وأن تزود أصلها في الدنيا ثم يزاد في الآخرة اشراقاً فاما أن يجد نور فلا والحكم في هذا يرجع الظنون مخطر
 ولم ينكشف لنا فيه بعد ما يوثق به فنسأل الله تعالى أن يزيدنا علماً ورشداً ويرينا الحق حقاً فهذا القدر من أنوار
 البصائر كاشف لحقائق الشوق ومعانيه وأما شواهد الأخبار والآثار أكثر من أن تحصي فما اشتهر من دعاء
 رسول الله ﷺ (١) أنه كان يقول اللهم اني أسألك الرضا بعد القضاء وبرد العيش بعد الموت ولذة النظر الى
 وجهك الكريم والشوق الى لقائك وقال أبو الدرداء لكعب أخير في عن أخص آية في التوراة فقال يقول
 الله تعالى طال شوق الابرا الى لقائي واني الى لقائهم لا شد شوقاً قال ومكتوب الى جانبها من طلبني وجدني
 ومن طلب غيري لم يجدني فقال أبو الدرداء أشهد أني لسمعت رسول الله ﷺ يقول هذا وفي أخبار داود عليه
 السلام أن الله تعالى قال يا داود أبلغ أهل أرضي اني حبيب لمن أحبني وجلس لمن جلسني ومجلس لمن أنس
 بذكرى وصاحب لمن صاحبني ومختار لمن اختارني ومطيع لمن أطاعني ما أحبني عبد أعلم ذلك يقيناً من قلبه الا
 قبلته لنفسه وأحبته حباً لا يتقدمه أحد من خاتمي من طلبني بالحق وجدني ومن طلب غيري لم يجدني فرفضوا
 يا أهل الأرض ما أتم عليه من غرورها وهاهبوا الى كرامتي ومصاحبي ومجالستي وانسوا اني أو انسكم
 وأسارع الى محبتكم فاني خلقت طينة أجبائي من طينة ابراهيم خليلي وموسى نبيي وعيسى صلي وخلق قلوب
 المشتاقين من نوري ونعمتها بجلالي وروى عن بعض السلف أن الله تعالى أوحى الى بعض الصديقين ان لي
 عباداً من عبادي يحبوني وأحبهم ويشاقونني وأشتاق اليهم ويذكرونني وأذكروني ينظرونني وأنا أنظر
 اليهم فان حدثت طريقتهم أحببتك وان عدت عنهم مقتك قال يارب وما علامتهم قال يراعون الظلال بالنهار
 كما يراعي الراعي الشقيق غنمه ويحنون الى غروب الشمس كما يحن الطائر الى وكره عند الغروب فاذا جنهم الليل
 واختلط الظلام وفرشت الفرش ونصبت الاسرة وخلع كل حبيب بحبيبه نصبوا الى أقدامهم وافتشوا الى
 وجوههم وناجوني بكلامي وتلقوا الى بانعاسي فبين صارخ وبكاء وبين متأوه وشاك وبين قائم وقاعد وبين راكع
 وساجد يعني ما يتحملون من أجلي وبسمعي ما يشتكون من حبي أول ما أعطيتهم ثلاث أقذف من نوري في
 قلوبهم فيخبرون عني كما أخبر عنهم والثانية لو كانت السموات والأرض وما فيها في موازينهم لاستقلت لهم
 والثالثة أقبل بوجهي عليهم فتري من أقبلت بوجهي عليه يعلم أحداً ما أريد أن أعطيه وفي أخبار داود عليه
 السلام أن الله تعالى أوحى اليه يا داود اني كم نذرت الجنة ولا تسأني الشوق الى قال يارب من المشتاقين اليك قال إن
 المشتاقين الى الذين صفتهم من كل كدر ونبتهم بالحذر وخرقت من قلوبهم الى خرقا ينظرون الى واني لاجل
 قلوبهم يدي قاضها على ممائي ثم أدعوني بآياتي ملائكتي فاذا اجتمعوا سجدوا الى فأقول اني لم أدعكم
 لتسجدوا الى ولكني دعوتكم لأعرض عليكم قلوب المشتاقين الى وأباهي بكم أهل الشوق الى فان قلوبهم
 لنضى في ممائي للملائكة كائن في الشمس لاهل الأرض يا داود اني خلقت قلوب المشتاقين من رضواني
 ونعمتها بنور وجهي فاتخذتهم لنفسى معدني وجعلت أبدانهم موضع نظري الى الأرض وقطعت من
 قلوبهم طريقتاً ينظرون به الى يزددون في كل يوم شوقاً قال داود يارب أرني أهل محبتك فقال يا داود

(١) حديث انه كان يقول في دعائه اللهم اني أسألك الرضا بعد القضاء وبرد العيش بعد الموت الحديث
 أحمد الحاكم وتقدم في الدعوات

النفسوح لان
 خوفه حملة على
 التوبة ولولا خوفه
 ما تاب ولولا رجاءه
 ما خاف فالرجاء
 والخوف يتلازمان
 في قلب المؤمن
 ويعتدل الخوف
 والرجاء للتائب
 المستقيم في التوبة
 دخل رسول الله
 ﷺ على رجل
 وهو في سياق
 الموت فقال كيف
 تجدك قال أجدي
 أخاف ذنوبي
 وأرجو رحمة ربي
 فقال ما اجتماعي
 قلب عبد في هذا
 الموطن إلا أعطاه
 الله ما رجا وآمنه
 مما يخاف وجاء في
 تفسير قوله تعالى
 ولا تلقوا بأيديكم
 الى التهلكة هو
 العبد يذنب
 الكبائر ثم يقول
 قد هلك لا ينفعني
 عمل فالتائب خاف
 فتاب ورجا المغفرة
 ولا يكون التائب
 تائباً الا وهو راج

امت جبل لبنان فان فيه أربعة عشر نفسا فيهم شبان وفيهم شيوخ وفيهم كهول له فاذا أتيتهم فاقربهم مني السلام
 وقل لهم ان ربكم يقرئكم السلام ويقول لكم ألا تسألون حاجة فانكم أحبابي وأصفيائي وأوليائي أفرح
 لفرحكم وأسارع إلى محبتكم فأتاهم داود عليه السلام فوجدهم عند عين من العيون يتفكرون في عظمة الله عز
 وجل فلما نظروا إلى داود عليه السلام نهضوا ليتفرقوا عنه فقال داود داني رسول الله إليكم جئتكم لا بلغكم
 رسالتي بكم فأقبلوا نحوه وألقوا أسماهم نحو قوله وألقوا أبصارهم إلى الأرض فقال داود داني رسول الله إليكم
 يقرئكم السلام ويقول لكم ألا تسألون حاجة ألا تنادوني أسمع صوتكم وكلامكم فانكم أحبابي وأصفيائي
 وأوليائي أفرح لفرحكم وأسارع إلى محبتكم وأنظر إليكم في كل ساعة نظر الوالدة الشقيقة الرقيقة قال فخرت
 الدموع على خدودهم فقال شيخهم سبعا نك سبعا نك نحن عبيدك وبنو عبيدك فاغفر لنا ما قطع قلوبنا عن
 ذكرك فيما مضى من أعمارنا وقال الآخر سبعا نك سبعا نك نحن عبيدك وبنو عبيدك فاهن علينا بحسن النظر
 فيما بيننا وبينك وقال الآخر سبعا نك سبعا نك نحن عبيدك وبنو عبيدك أفنتجزي على الدماء وقد علمت انه
 لا حاجة لنا في شيء من أمورنا فقدم لنا زوم الطريق إليك وأتمم بذلك المنة علينا وقال الآخر نحن مقصرون في
 طلب رضاك فأعنا علينا بجودك وقال الآخر من نطفة خلقتنا ومننت علينا بالتفكير في عظمتك أفيجتري على
 الكلام من هو مشتغل بمظمتك متفكر في جلالك وطلبنا الدنو من نورك وقال الآخر كلت ألسنتنا عن دعائك
 لعظم شأنك وقربك من أوليائك وكثرة منتك على أهل محبتك وقال الآخر أنت هديت قلوبنا لذكرك
 وفرغتنا للاشتغال بك فاغفر لنا تقصيرنا في شكرك وقال الآخر قد عرفت حاجتنا انما هي النظر إلى وجهك
 وقال الآخر كيف يجتري العبد على سيده إذا مر تائب بالدماء بجودك فهب لنا نورا تهتدي به في الظلمات من أطباق
 السموات وقال الآخر ندعوك أن تقبل علينا وتديمه عندنا وقال الآخر نسألك تمام نعمتك فيما وهبت لنا
 وتفضلت به علينا وقال الآخر لا حاجة لنا في شيء من خلقك فاهن علينا بالنظر إلى جمال وجهك وقال الآخر
 أسألك من بينهم أن تعني عني عن النظر إلى الدنيا وأهلها وقابلي عن الاشتغال بالآخرة وقال الآخر قد عرفت
 تباركت وتعاليت أنك تحب أوليائك فاهن علينا باشتغال القلب بك عن كل شيء دونك فأوحى الله تعالى إلى
 داود عليه السلام قل لهم قد سمعت كلامكم وأجبتكم إلى ما أحبتهم فليفارق كل واحد منكم صاحبه وليتخذ
 لنفسه سربا فاني كاشف الحجاب فيما بيني وبينكم حتى تنظروا إلى نوري وجلالي فقال داود ياربهم نالوا هذا منك
 قال بحسن الظن والكف عن الدنيا وأهلها والخلوات بي ومناجاتهم لي وان هذا منزل لا يناله إلا من رفض الدنيا
 وأهلها ولم يشتغل بشيء من ذكرها وفرغ قلبه لي واختارني على جميع خاتي فعند ذلك أعطف عليه وأفرغ
 نفسه وأكشف الحجاب فيما بيني وبينه حتى ينظر إلى نظر الناظر بعينه إلى الشيء وأرى به كرامتي في كل ساعة
 وأقر به من نور وجهي ان مرض مرضته كما مرض الوالدة الشقيقة ولدها وان عطش أرويته وأذيقه طعم
 ذكرى فاذا فعلت ذلك به ياد داود دعيت نفسه عن الدنيا وأهلها ولم أحيا إليه لا يفتر عن الاشتغال بي يستعجلى
 القدوم وأنا أكره أن أميته لانه موضع نظري من بين خلقي لا يرى غيري ولا أرى غيره فلورأى به ياد داود وقد
 ذابت نفسه ونحل جسمه وتهشمت أعضاؤه وانخلع قلبه اذا سمع بذكرى أبيه به ملائكتي وأهل ميواني
 يزداد خوفا وعبادة وعزتي وجلالي ياد داود لا تمدنه في الفردوس ولا تشفين صدره من النظر إلى حتى يرضى
 وفوق الرضا وفي أخبار داود أيضا قل لعبادي المتوجهين إلى عبيتي ماضركم إذا احتجبت عن خلقي ورفعت
 الحجاب فيما بيني وبينكم حتى تنظروا إلى بعيون قلوبكم وماضركم ماز وبت عنكم من الدنيا اذا بسطت ديني لكم
 وماضركم مسخطة الخلق اذا انتم رضاي وفي أخبار داود أيضا ان الله تعالى أوحى اليه تزعم أنك تحبني فان
 كنت تحبني فأخرج حب الدنيا من قلبك فان حبي وحبيها لا يجتمعان في قلب ياد داود خالص حبي محالصة
 وخالط أهل الدنيا خالطة ودينك فقلد نيه ولا تقلد دينك الرجال أماما استبان لك مما وافق محبتى فتمسك به
 وأماما أشكل عليك فقلد نيه حقا على أني أسارع إلى سياستك وتقويمك وأكن قائمك ودليلك أعطيك من غير

خائف ثم ان الثائب
 حيث قيد الجوارح
 عن المكارد واستعان
 بنعم الله على طاعة
 الله فقد شكر النعم
 لان كل جارية من
 الجوارح نعمة
 وشكرها قيدها
 عن المعصية
 واستعمالها في
 الطاعة وأي شاكر
 للنعمة أكبر من
 النائب المستقيم فاذا
 جمع مقام التوبة
 هذه المقامات كلها
 فقد جمع مقام التوبة
 حال الزجر وحال
 الانبياء وحال
 التيقظ ومخالفة
 النفس والتقوى
 والمجاهدة ورؤية
 عيوب الأفعال
 والانابة والصبر
 والرضا والمحاسبة
 والمراقبة والراية
 والشكر والظنوف
 والرجاء واذا صحت
 التوبة النصوح
 وتزكت النفس
 انجلت مرآة القلب
 وبان قبح الدنيا

أن تسألني وأعينك على الشدائد واني قد حلفت على نفسي اني لا أئيب الا عبدا قد عرفت من طلبته و ارادته إلقاء
 كنفه بين يدي وانه لا غنى به عني فاذا كنت كذلك نزعته الذلة والوحشة عنك واسكن الغنى قلبك فاني قد حلفت
 على نفسي انه لا يطعن عبد لي إلى نفسه ينظر إلى فمالها إلا وكلته اليها أضف الاشياء إلى لا تضاد عملك فتكون
 متعنيا ولا يطلع بك من يصحبك ولا تجد لمعرفتي حدا فليس لما غاية ومتي طلبت مني الزيادة أعطك ولا تجد
 للزيادة مني حدا ثم أعلم بني اسرائيل انه ليس بيني وبين أحد من خاتي نسب فلتعظم رغبتهم و ارادتهم عندي
 أع لهم ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر ضعني بين عينيك وانظر إلى بيصر قلبك ولا تنظر
 بعينك التي في رأسك إلى الذين سميت عقولهم عني فامرجوها وسخت بانقطاع نوابي عنها فاني حلفت بعزتي
 وجلالي لا أفتح نوابي لعبد دخل في طاعتي للتجربة والتسوية ف تواضع لمن تعلمه ولا تطاول على المريد من فلو
 علم أهل عجبتي منزلة المريد عندي لكانوا لهم أرضا يمشون عليها يادوا لأن يخرج مر يدا من سكرة هوقها
 تستنقذه فاكذبك عندي جهيدا ومن كتمته عندي جهيدا لا تكون عليه وحشة ولا فاقة إلى المخلوقين ياداد
 تمسك بكلامي وخذ من تمسك لنفسك لا تؤثمن منها فاحجب عنك عجبتي لا تؤيس عبادي من رحمتي اقطع
 شهوتي لي فانما أبحث الشهوات لضمة خلق ما بال الأقوياء أن ينالوا الشهوات فانها تنقص حلاوة مناجاتي وانما
 عقوبة الأقوياء عندي في موضع التناول أدنى ما يصل اليهم أن أحجب عقولهم عني فاني لم أرض الدنيا لحبيبي
 وزهرته عنها ياداد ولا تجعل بيني وبينك ما لا يحجبك بسكره عن عجبتي أولئك قطع الطريق على عبادي المريد
 استمن على ترك الشهوات بامان الصوم واياك والنجربة في الافطار فان عجبتي للصوم ادمانه ياداد تحبب إلى
 بمعادة نفسك امنع الشهوات انظر اليك وترى المحجب بيني وبينك مرفوعة انما أدار بك مداراة لتقوى على
 نوابي إذا مننت عليك به واني أحبسه عنك وأنت متمسك بطاعتي وأوحى الله تعالى إلى داود ياداد ولو يعلم
 المدبرون عني كيف انتظاري لهم ورفقي بهم وشوقي إلي ترك معا صيهم لا تواشوا لي وتقطعت أوصالهم من
 عجبتي ياداد هذه ارادتي في المدبرين عني فكيف ارادتي في المقبلين على ياداد أحوج ما يكون العبد إلى اذا
 استغنى عني وأرحم ما أكون بعبد إذا دبر عني وأجل ما يكون عندي اذا رجعت إلى فلهذه الأخبار ونظائرها مما
 لا يحصى تدل على اثبات المحبة والشوق والانس وانما تحقيق معناها ينكشف بما سبق (بيان عبة الله للعبد ومعناها)
 اعلم أن شواهد القرآن متظاهرة على أن الله تعالى يحب عبده فلا بد من معرفة معني ذلك ولتقدم الشواهد على عجبته
 فقد قال الله تعالى يحبهم ويحبونه وقال تعالى (ان الله يحب الذين يقاتلون في سبيله صفا) وقال تعالى (ان الله
 يحب التوابين ويحب المتطهرين) ولذلك رد سبحانه على من ادعى أنه حبيب الله فقال قل فلم يعذبكم بذنوبكم
 وقد روى (١) أنس عن النبي ﷺ أنه قال إذا أحب الله تعالى عبدا لم يضره ذنب والتائب من الذنب كمن لا ذنب
 له ثم لا إن الله يحب التوابين ومعناه انه اذا أحبه تاب عليه قبل الموت فلم تضره الذنوب الماضية وان كثرت
 كالا يضر الكفر الماضي بعد الاسلام وقد اشترط الله تعالى للمحبة غفران الذنب فقال قل ان كنتم تحبون الله
 فاتبعوني يحببكم الله ويغفر لكم ذنوبكم وقال رسول الله ﷺ (٢) ان الله تعالى يعطي الدنيا من يحب
 ومن لا يحب ولا يعطي الايمان الا من يحب وقال رسول الله ﷺ (٣) من تواضع لله رفعه الله ومن تكبر

فيها فيحصل الزهد
 والزاهد يتحقق
 فيه التوكل لانه
 لا يزهدي في الوجود
 الا لاعتماده على
 الموعود والسكون
 الى وعد الله تعالى
 هو عين التوكل
 وكلما بقي على العبد
 بقية في تحقق
 المقامات كلما بعد
 توبته يستدركه
 يزهده في الدنيا وهو
 ثالث الاربعه
 (أخيرا) شيخنا
 قال أنا أبو منصور
 محمد بن عبد الملك
 ابن خيرون قال أنا
 أبو محمد الحسن بن
 علي الجوهري
 اجازة قال أنا أبو
 عمسرو محمد بن
 العباس قال أنا أبو
 محمد يحيى بن ساعدة
 قال حدثنا الحسين
 ابن الحسن المروزي
 قال حدثنا عبد الله
 ابن المبارك قال

(١) حديث أنس إذا أحب الله عبدا لم يضره ذنب والتائب من الذنب كمن لا ذنب له ذكره صاحب الفردوس ولم
 يخرج له ولده في مسنده وروى ابن ماجه الشطر الثاني من حديث ابن مسعود وتقدم في التوبة (٢) حديث ان
 الله يعطي الدنيا من يحب ومن لا يحب الحديث الحاكم و صحيح اسناده والبيهقي في الشعب من حديث ابن مسعود
 (٣) حديث من تواضع لله رفعه الله ومن تكبر وضعه الله ومن أكثر من ذكر الله أحبه الله ابن ماجه من حديث
 أبي سعيد باسناده حسن دون قوله ومن أكثر إلى آخره ورواه أبو يعلى وأحمد بهذه الزيادة وفيه ابن لهيعة

وضعه الله ومن أكثر ذكر الله أحبه الله وقال عليه السلام (١) قال الله تعالى لا يزال العبد يتقرب الى بالنوافل حتى أحبه فإذا أحببته كنت سمعه الذي يسمع به وبصره الذي يبصر به والحديث وقال زيد بن أسلم ان الله يحب العبد حتى يبلغ من حبه له أن يقول اعمل ما شئت فقد غفرت لك وما ورد من اللفاظ المحبة خارج عن الحصر وقد ذكرنا ان محبة العبد لله تعالى حقيقة وليست بمجاز إذا المحبة في وضع اللسان عبارة عن ميل النفس الى الشيء الموافق والمشتق عبارة عن الميل الغالب المفرط وقد بينا ان الاحسان موافق للنفس والجمال موافق أيضا وان الجمال والاحسان تارة يدرك بالبصر وتارة يدرك بالبصيرة والحلب يتبع كل واحد منهما فلا يختص بالبصر فاما حب الله للعبد فلا يمكن أن يكون بهذا المعنى أصلا بل الاسامي كلها اذا أطلقت على الله تعالى وعلى غيره الله لم تنطلق عليهما بمعنى واحد أصلا حتى ان اسم الوجود الذي هو أعم الاسماء اشتراكا لا يشمل الخالق والمخلوق على وجه واحد بل كل ما سوى الله تعالى فوجوده مستفاد من وجود الله تعالى فالوجود التابع لا يكون مساويا للوجود المتبوع وانما الاستواء في اطلاق الاسم نظيره اشتراك الفرس والبشر في اسم الجسم اذ معنى الجسمية وحقيقتها متشابهة فيهما من غير استحقاق أحدهما لأن يكون فيه أصلا فليست الجسمية لاحدهما مستفادة من الآخر وليس كذلك اسم الوجود لله ولا لخلق وهما التباعد في سائر الاسامي أظهر كالعلم والارادة والقدرة وغيرها وكل ذلك لا يشبه فيه الخالق والمخلوق ووضع اللغة انما وضع هذه الاسامي أولا للخلق فان الخلق أسبق الى العقول والافهام من الخالق فكان استعمالها في حق الخالق بطريق الاستعارة والتجوز والنقل والمحبة في وضع اللسان عبارة عن ميل النفس الى موافق ملائم وهذا انما يتصور في نفس ناقصة فاتها ما يوافقها فتستفيد بنيله كما لا تلتذ بنيله وهذا محال على الله تعالى فان كل كمال وجمال وبهاء وجلال ممكن في حق الالهية فهو حاضر وحاصل وواجب الحصول أبدا وأزلا ولا يتصور تجدد ولا زوال فلا يكون له الى غيره نظر من حيث أنه غيره بل نظره الى ذاته وفعاله فقط وليس في الوجود الا ذاته وفعاله ولذلك قال الشيخ أبو سعيد الميهني رحمه الله تعالى لما قرى عليه قوله تعالى يحبهم ويعبونه فقال بحق يحبهم فانه ليس يحب إلا نفسه على معنى أنه الكل وان ليس في الوجود غيره فمن لا يحب إلا نفسه وفعاله نفسه وتصانيف نفسه فلا يجاوز حبه ذاته وتوابع ذاته من حيث هي متعلقة بذاته فهو اذا لا يحب إلا نفسه وما ورد من الالفاظ في حبه لعباده فهو مؤول ويرجع معناه الى كشف الحجاب عن قلبه حتى يراه بقلبه والى تمكينه إياه من القرب منه والى ارادته ذلك به في الأزل فحبه لمن أحبه أزلي مهما أضيف الى الارادة الازلية التي اقتضت تمكين هذا العبد من سلوك طرق هذا القرب واذا أضيف الى فعله الذي يكشف الحجاب عن قلب عبده فهو حادث يحدث بمحدث السبب المقتضى له كما قال تعالى لا يزال عبيدي يتقرب الى بالنوافل حتى أحبه فيكون تقربه بالنوافل سببا لصفاء باطنه وارتفاع الحجاب عن قلبه وحصوله في درجة القرب من ربه فكل ذلك فعل الله تعالى ولعلفه به فهو معنى حبه ولا يفهم هذا الا بمثال وهو ان الملك قد يقرب عبده من نفسه ويأذن له في كل وقت في حضور بساطه ليل الملك اليه اما لينصره بقوته أو ليسترخ بمشاهدته أو ليعتشره في رأيه أو ليهي أسباب طعامه وشرا به فيقال ان الملك يحبه ويكون معناه ميله اليه لما فيه من المعنى الموافق للملائم له وقد يقرب عبدا ولا يمنعه من الدخول عليه لا لارتفاع به ولا للاستنجاذ به ولكن لكون العبد في نفسه موصوفا من الاخلاق الرضية والحصول الحميدة بما يليق به أن يكون قريبا من حضرة الملك وافر الحظ من قر به مع أن الملك لا غرض له فيه أصلا فاذا رفع الملك الحجاب بينه وبينه يقال قد أحبه واذا اكتسب من الحصول الحميدة ما يقتضي رفع الحجاب يقال قد توصل وحبيب نفسه الى الملك فحب الله للعبد انما يكون بالمعنى الثاني لا بالمعنى الأول وانما يصح تمثيله بالمعنى الثاني بشرط أن لا يسبق الى فهمك دخول تغير عليه عند تجدد القرب فان الحبيب هو القريب من الله تعالى والقرب من الله في البعد من صفات البهائم والسياع والشياطين والتخلق بمكارم

(١) حديث قال الله تعالى لا يزال العبد يتقرب الى بالنوافل حتى أحبه الحديث البخاري من حديث أبي هريرة وقد

حدثنا الهيثم بن جميل قال أنا عبد الله بن سليمان عن عبد الله بن بريدة قال قدم رسول الله ﷺ من سفر فبدأ بفاطمة رضي الله عنها فرآها قد أحدثت في البيت سترًا وزوائد يديها فلما رأى ذلك رجع ولم يدخل ثم جلس فجعل ينكت في الأرض ويقول مالي وللدنيا مالي وللدنيا فرأت فاطمة أنه انما رجع من أجل ذلك الستر فاخذت الستر والزوائد وأرسلت بهما مسح بلال وقالت له اذهب الى النبي ﷺ فقل له قد تصدقت به فضعه حيث شئت فاني بلال الى النبي ﷺ فقالت قالت فاطمة قد

الاخلاق التي هي الاخلاق الالهية فهو قرب بالصفة لا بالسكان ومن لم يكن قريبا فصار قريبا فقد تغير فرما
 يظن بهذا أن القرب لما تجدد فقد تغير وصف العبد والرب جميعا اذ صار قريبا بعد أن لم يكن وهو حال في حق
 الله تعالى اذ التغير عليه حال بل لا يزال في نعوت الكمال والجلال على ما كان عليه في أزل الأزال ولا يتكشف هذا
 الا بمثال في القرب بين الاشخاص فان الشخصين قد يتقاربان بتحركهما جميعا وقد يكون أحدهما ثابتا فيتحرك
 الآخر فيحصل القرب بتغير في أحدهما من غير تغير في الآخر بل القرب في الصفات أيضا كذلك فان التلميذ
 يطلب القرب من درجة استاذة في كمال العلم وجماله والاستاذ واقف في كمال علمه غير متحرك بالنزول الى درجة
 تلميذه والتلميذ متحرك مترق من حضيض الجهل الى ارتفاع العلم فلا يزال دائما في التغير والترقي الى أن يقرب
 من استاذة والاستاذ ثابت غير متغير فكذلك ينبغي أن يفهم ترقى العبد في درجات القرب فكما صار أكل صفة
 وأتم علما واحاطة بحقائق الامور وأثبت قوة في قهر الشيطان وقمع الشهوات وأظهر نزاهة عن الرذائل صار
 أقرب من درجة الكمال ومنتهى الكمال لله وقرب كل واحد من الله تعالى بقدر كماله نعم قد يقدر التلميذ على القرب
 من الاستاذ وعلى مساواته وعلى مجاوزته وذلك في حق الله تعالى فانه لا نهاية لكمال وسلوك العبد في درجات الكمال
 متناه ولا ينتهي الا الى حد محدود فلا مطمع له في المساواة ثم درجات القرب تتفاوت تفاوتاً لا نهاية له أيضا لاجل
 انتفاء النهاية عن ذلك الكمال فاذا تحبب الله للعبد تقريبه من نفسه يدفع الشواغل والمعاصي عنه وتطهير باطنه عن
 كدورات الدنيا ورفع الحجاب عن قلبه حتى يشاهده كما يراه بقلبه وأما محبة العبد لله فهو ميله الى درك هذا
 الكمال الذي هو مفلس عنه فاقد له فلا جرم يشفق الى ما فاته واذا أدرك منه شيئا يلتذ به والشوق والمحبة بهذا
 المعنى محال على الله تعالى * فان كانت محبة الله للعبد أمر ملتبس فم يعرف العبد أنه حبيب الله * فأقول يستدل عليه
 بعلاماته وقد قال عليه السلام (١) اذا أحب الله عبدا ابتلاه فاذا أحببه الحب الباطن اقتناه قيل وما اقتناه قال لم يترك
 له أهلا ولا مالا فعلامة محبة الله للعبد أن يوحشه من غيره ويحول بينه وبين غيره قيل لعيسى عليه السلام لم
 لا تشترى حمارا فتركه فقال أنا أعز على الله تعالى من أن يشغلني عن نفسه بحمار وفي الخبر (٢) اذا أحب الله
 عبدا ابتلاه فان صبر اجتهاده فان رضى اصطفاه وقال بعض العلماء اذا رأيتك تحبه ورأيتك يتليك فاعلم أنه يريد
 بصافيك وقال بعض المريدين لا استاذة قد طوأت بشيء من المحبة فقال يابني هل ابتلاك بمحبوب سواه فآثرت
 عليه إياه قال لا قال فلا تطمع في المحبة فانه لا يعطيها عبدا حتى يبلوه وقد قال رسول الله ﷺ (٣) اذا أحب
 الله عبدا جعل له واعظا من نفسه وزاجرا من قلبه بأمره ونهيه وقد قال (٤) اذا أراد الله بعبده خيرا ابصره بمحبوب
 نفسه فاحص علاماته حبه لله فان ذلك يدل على حب الله وأما الفعل الدال على كونه محبوا فهو أن يتولى الله تعالى
 أمره ظاهره وباطنه سره وجهه فيكون هو المشير عليه والمدير لأمره والمزين لأخلاقه والمستعمل لجوارحه
 والمسدد لظواهره وباطنه والجاعل مومعهما واحدا والمبغض للدينا في قلبه والموحش له من غيره والمؤنس له
 بلذة المناجاة في خلواته والكاشف له عن الحجب بينه وبين معرفته فهذا وأمثاله هو علامة حب الله للعبد فلذلك
 الإذن علامة محبة العبد لله فانها أيضا علامات حب الله للعبد

(القول في علامات محبة العبد لله تعالى)

اعلم ان المحبة يدعيها كل أحد وما أسهل الدعوى وما أعز المعنى فلا ينبغي أن يفترا لا نسان تلبس الشيطان وخدع
 النفس مهما ادعت محبة الله تعالى ما لم يتحققها بالعلامات ولم يطل بها بالبراهين والادلة والمحبة شجرة طيبة أصلها

تقدم (١) حديث اذا أحب الله عبدا ابتلاه الحديث الطبراني من حديث أبي عتبة الخولاني وقد تقدم (٢) حديث
 اذا أحب الله عبدا ابتلاه فان صبر اجتهاده الحديث ذكره صاحب الفردوس من حديث علي بن أبي طالب ولم يخرج
 ولده في مسنده (٣) حديث اذا أحب الله عبدا جعل له واعظا من نفسه الحديث أبو منصور الديلمي في مسند
 الفردوس من حديث أم سلمة باسناد حسن بلفظ اذا أراد الله بعبده خيرا (٤) حديث اذا أراد الله بعبده خيرا

تصدقت به فضعه
 حيث شئت فقال
 النبي ﷺ بأبي
 وأبي قسدت فعلت
 بأبي وأبي قسدت
 فعلت اذهب فبعه
 (وقيل) في قوله
 تعالى انا جعلنا
 ما على الارض
 زينة لها لتبلوهم
 أيهم أحسن عملا
 قيل الزهد في
 الدنيا * سئل أمير
 المؤمنين علي
 ابن أبي طالب
 رضى الله عنه
 عن الزهد فقال
 هو أن لا تبالي
 بمن أكل الدنيا
 مؤمن أو كافر
 (وسئل) الشبلي
 عن الزهد فقال
 ويلكم أي مقدار
 لجناح بوضه أن
 يزهد فيها * وقال
 أبو بكر الواسطي
 الى متى تصول
 بترك ككيف
 والى متى تصول
 بأعراضك عما
 لا تزن عند الله
 جناح بوضه
 فاذا صح زهد

تأب وفرعها في السماء وثمارها تظهر في القلب واللسان والجوارح وتدل تلك الآثار الفاضلة منها على القلب والجوارح على المحبة دلالة الدخان على النار ودلالة الثمار على الأشجار وهي كثيرة فمنها حب لقاء الحبيب بطريق الكشف والمشاهدة في دار السلام فلا يتصور أن يحب القلب محبوباً إلا ويحب مشاهدته ولقاءه وإذا علم أنه لا وصول إلا بالارتمال من الدنيا ومفارقتها بالموت فينبغي أن يكون محباً للموت غير فار منه فإن الحب لا يثقل عليه السفر عن وطنه إلى مستقر محبوبه ليتنعم بمشاهدته والموت مفتاح اللقاء وباب الدخول إلى المشاهدة قال عليه السلام (١) من أحب لقاء الله أحب الله لقاءه وقال حذيفة عند الموت حبيب جاء على فاقة لا أفالج من ندم وقال بعض السلف ما من خصلة أحب إلى الله أن تكون في العبد بعد حب لقاء الله من كثرة السجود فقدم حب لقاء الله على السجود وقد شرط الله سبحانه لحقيقة الصدق في الحب القتل في سبيل الله حيث قالوا اتناحب الله فجعل القتل في سبيل الله وطلب الشهادة علامته فقال إن الله يحب الذين يقتلون في سبيله صفاء وقال عز وجل يقتلون في سبيل الله فيقتلون ويقتلون وفي وصية أبي بكر لعمر رضي الله تعالى عنها الحق ثقيل وهو مع ثقله مريض والباطل خفيف وهو مع خفته وريء فان حفظت وصيتي لم يكن غائب أحب إليك من الموت وهو مدر كك وإن ضيقت وصيتي لم يكن غائب أبغض إليك من الموت ولن تهجزه وروى عن (٢) اسحق بن سعد بن أبي وقاص قال حدثني أبي أن عبد الله بن جحش قال له يوم أحد لا ندعو الله نخلوا في ناحية فدعا عبد الله بن جحش فقال يارب إني أقسمت عليك إذا لقيت العدو غدا فلقني رجلاً شديداً بأسه شديداً حرده أقاتله فيك ويقا تلني ثم يأخذني فيجدع أنفي وأذني ويقر بطني فإذا لقيت غدا قلت يا عبد الله من جدع أنفك وأذني فأقول فيك يارب وفي رسولك فتقول صدقت قال سعد فلقد رأيته آخر النهار وإن أنه وأذنه لملقتان في خبط قال سعيد بن المسيب أرجو أن يبر الله آخر قسمه كما أبرأه وقد كان الثوري وبشر الحافي بقولان لا يكره الموت إلا مريب لأن الحبيب على كل حال لا يكره لقاء حبيبه وقال أبو يعلى لبعض الزهاد أحب الموت فكانه توقف فقال لو كنت صادقاً لا حبيته وتلا قوله تعالى فتمنوا الموت أن كنتم صادقين فقال الرجل فقد قال النبي ﷺ (٣) لا يتمنين أحدكم الموت فقال إنما قاله لضر نزل به لأن الرضا بقضاء الله تعالى أفضل من طلب الفرار منه * فان قلت فمن لا يحب الموت فهل يتصور أن يكون محباً لله * فأقول كراهة الموت قد تكون لحب الدنيا والتأسف على فراق الأهل والمال والولد وهذا ينافي كمال حب الله تعالى لأن الحب الكامل هو الذي يستغرق كل القلب ولكن لا يبعد أن يكون له مع حب الأهل والولد شائبة من حب الله تعالى ضعيفة فان الناس متفاوتون في الحب ويدل على التفاوت ما روى أن (٤) أباحذيفة بن عتبة بن ربيعة بن عبد شمس لما زوج أخته فاطمة من سالم مولاها عاتبة قر يش في ذلك وقالوا أنكحت عقيقة من عقائل قر يش لمولى فقال والله لقد أنكحته إياها وإني لأعلم أنه خير منها فكان قوله ذلك أشد عليهم من فعله فقالوا وكيف وهي أختك وهو مولاك فقال سمعت رسول الله ﷺ يقول من أراد أن ينظر إلى رجل بعصره يعيوب نفسه أو بمنصور الديلمي في مسند الفردوس من حديث أنس بزيادة فيه بإسناد ضعيف (١) حديث من أحب لقاء الله أحب الله لقاءه متفق عليه من حديث أبي هريرة وعائشة (٢) حديث اسحق بن سعد بن أبي وقاص قال حدثني أبي أن عبد الله بن جحش قال له يوم أحد لا ندعو الله نخلوا في ناحية فدعا عبد الله بن جحش فقال يارب إني أقسم عليك إذا لقيت العدو غدا فلقني رجلاً شديداً بأسه شديداً حرده أقاتله فيك ويقا تلني ويجدع أنفي وأذني الحديث الطبراني ومن طريقه أبو نعيم في الحلية وإسناده جيد (٣) حديث لا يتمنين أحدكم الموت لضر نزل به الحديث متفق عليه من حديث أنس وقد تقدم (٤) حديث أبي حذيفة بن عتبة أنه لما زوج أخته فاطمة من سالم مولاها عاتبة قر يش في ذلك وفيه فقال سمعت رسول الله ﷺ يقول من أراد أن ينظر إلى رجل يحب الله بكل قلبه فليتنظر إلى سالم أراه من حديث حذيفة وروى أبو نعيم في الحلية المرفوع منه من حديث عمران سالم لما يحب الله حقاً من قلبه وفي رواية له أن سالمًا شديداً يحب الله عز وجل ولم يخف الله عز وجل ما عصاه وفيه عبد الله بن طهيرة

العبد صبح توكله
أيضاً لأن صدق
توكله ممكنه من
زهده في الموجود
فمن استقام في
التوبة وزهد في
الدنيا وحقق
هذين المقامين
استوفى سائر
المقامات وتكون
فيها وتحقق بها
وترتيب التوبة مع
المراقبة وارتباط
أحدهما بالآخر
أن يتوب العبد ثم
يستقيم في التوبة
حتى لا يكتب عليه
صاحب الشمال
شيئاً ثم يرتقى من
تطهير الجوارح
عن المعاصي إلى
تطهير الجوارح
عما لا يعي فلا
يسمح بكلمة
فضول ولا حركة
فضول ثم يتقل
للعناية والمحاسبة
من الظاهر إلى
الباطن وتستولي
المراقبة على
الباطن وهو
التحقق بسلم القيام
بمحو خواطر

يحب الله بكل قلبه فليتنظر الى سالم فهذا يدل على أن من الناس من لا يحب الله بكل قلبه فيحبه ويحب أيضا غيره فلا جرم يكون نعيمه بقاء الله عند القدوم عليه على قدر حبه وعذابه يراق الدنيا عند الموت على قدر حبه لها (وأما السبب الثاني لا كراهة) فهو أن يكون العبد في ابتداء مقام المحبة وليس يكره الموت وإنما يكره عجلته قبل أن يستعد للقاء الله فذلك لا يدل على ضعف الحب وهو كالحب الذي وصله الخبير بقدوم حبيبه عليه فاحب أن يتأخر قدومه ساعة ليهيئ له داره ويعده أسبابه فيلقاه كما يهواه فارغ القلب عن الشواغل خفيف الظهر عن العوائق فالكرهية بهذا السبب لا تنافي كمال الحب أصلا ولا علامته الدؤب في العمل واستغراق الهم في الاستعداد ومنها أن يكون مؤثرا ما أحبه الله تعالى على ما يحبه في ظاهره وباطنه فيلزم مشاق العمل ويحتمل اتباع الهوى وعرض عن دعة الكسل ولا يزال مواظبا على طاعة الله ومتقرا باليه بالتواقل وطا لبا عنده من الدرجات كما يطلب المحب مزيد القرب في قلب محبوبه وقد وصف الله المحبين بالآثار فقال يحبون من هاجر اليهم ولا يجدون في صدورهم حاجة مما أوتوا ويؤثرون على أنفسهم ولو كان بهم خصاصة (ومن بقي مستمرا على متابعة الهوى فحبه ما يهواه بل يترك المحب هوى نفسه لهوى محبوبه كما قيل أريد وصاله ويريد هجرى * فأترك ما أريد لما يريد بل الحب إذا غلب قمع الهوى فلم يبق له تنعم بغير المحبوب كما روى أن زليخا لما آمنت وتزوج بها يوسف عليه السلام انفردت عنه وتخلت للعبادة ونقطعت إلى الله تعالى فكان يدعوها إلى فراشه نهارا فتدافعها إلى الليل فإذا دأبها ليلاسوفت به إلى النهار وقالت يا يوسف إنما كنت أحبك قبل أن أعرفه فاما إذ عرفته فما أبقت محبته حبة لسواه وما أريد به بدلا حتى قال لها إن الله جل ذكره أمرني بذلك وأخبرني أنه يخرج منك ولدين وجاعلهم نبين فقالت أما إذا كان الله تعالى أمرك بذلك وجعلني طريقا إليه فطاعة لامر الله تعالى فعندها سكنت إليه فإذا من أحب الله لا يعصيه ولذلك قال ابن المبارك فيه

نصى الاله وأنت تظهر حبه * هذا العمرى في الفعال بديع
لو كان حبك صادقا لأطعته * إن الحب لمن يحب مطيع
(وفي هذا المعنى قيل أيضا)

وأترك ما أهوى لما قد هو به * قارضى بما ترضى وإن سخطت نفسى

وقال سهل رحمه الله تعالى علامة الحب إثارة على نفسك وليس كل من عمل بطاعة الله عز وجل صار حبيباً وإنما الحبيب من اجتنب المناهى وهو كما قال لان محبته الله تعالى سبب محبة الله له كما قال تعالى (يحبهم ويحبونه) وإذا أحبه الله تولاوه ونصره على أعدائه وإنما عدوه نفسه وشهواته فلا يخذله الله ولا يكاه إلى هواه وشهواته ولذلك قال تعالى والله أعلم بأصدائكم وكفى بالله وليا وكفى بالله نصيرا * فإن قلت فالعصيان هل يضاد أصل المحبة * فأقول إنه يضاد كما لها ولا يضاد أصلها فكم من إنسان يحب نفسه وهو مريض ويحب الصحة ويأكل ما يضره مع العلم بأنه يضره وذلك لا يدل على عدم حبه لنفسه ولكن المعرفة قد تضعف والشهوة قد تغلب فيعجز عن القيام بحق المحبة ويدل عليه ما روى (١) أن نعيما كان يؤتى به رسول الله ﷺ في كل قليل فيجده في معصية يرتكبها إلى أن أتى به يوما فخذله فلعنه رجل وقال ما أكثر ما يؤتى به رسول الله ﷺ فقال ﷺ لا تلعه فإنه يحب الله ورسوله فلم يخرج به بالمعصية عن المحبة نعم تخرجه المعصية عن كمال الحب وقد قال بعض العارفين إذا كان الايمان في ظاهر القلب أحب الله تعالى حبا متوسطا فإذا دخل سويداء القلب أحبه الحب الباطن وترك المعاصي وبالجملة في دعوى المحبة خطر ولذلك قال الفضيل إذا قيل لك أحب الله تعالى فاسكت فانك إن قلت لا كفرت وإن قلت نعم فليس وصفك وصف المحبين فاحذر المقت ولقد قال بعض العلماء ليس في الجنة نعيم أعلى من نعيم أهل المعرفة والمحبة ولا في جهنم عذاب أشد من عذاب من ادعى المعرفة والمحبة ولم يتحقق بشيء من ذلك ومنها أن يكون

(١) حديث أنى بنعيما يوما فخذله فلعنه رجل قال ما أكثر ما يؤتى به فقال لا تلعه فإنه يحب الله

المعصية عن باطنه ثم خواطر الفضول فإذا تمكن من رعاية الخطرات عصم عن مخالفة الأركان والجسورح وتستقيم توبته قال الله تعالى لنبيه ﷺ فاستقم كما أمرت ومن تاب معك أمره الله تعالى بالاستقامة في التوبة أمرا له ولا اتباعه وأمنه وقيل لا يكون المريد مريدا حتى لا يكتب عليه صاحب الشمال شيئا عشرين سنة ولا يلزم من هذا وجود المعصية وإن كان العبادق التائب في النادر إذا ابتلى بذنب ينمحي أثر الذنب من باطنه في ألفت ساعة لوجود الندم في باطنه على ذلك والندم

توبة فلا يكتب عليه صاحب الشان شيئاً فاذا تاب توبة بصوحا ثم زهد في الدنيا حتى لا يهتم في غداؤه لعشائه ولا في عشائه لغداؤه ولا يرى الادخار ولا يكون له تعلق بم ينفق قد جمع في هذا الزهد والفقر والزهد أفضل من الفقر وهو فقر وزيادة لان الفقر طامد للشىء اضطارا والزاهد تارك للشىء اختيارا وزهده يحقق توكله وتوكله يحقق رضاه ورضاه يحقق الصبر والصبر يحقق حبس النفس وصدق المجاهدة وحبس النفس لله يحقق خوفه وخوفه يحقق رجاءه ويجمع بالتوبة والزهد كل المقامات والزهد والتسوية اذا

مستتر ابد كره الله تعالى لا يفتر عنه لسانه ولا يغلو عنه قلبه فمن أحب شيئا كثر بالضرورة من ذكره وذكر ما يتعلق به فعلمة حب الله حب ذكره وحب القرآن الذي هو كلامه وحب رسول الله ﷺ وحب كل من ينسب اليه فان من يحب انسانا يحب كلب محله فالحبة اذا قويت تعدت من المحبوب الى كل ما يكتنف بالمحبوب ويحيط به ويتعلق بأسبابه وذلك ليس شركا في الحب فان من أحب رسول المحبوب لأمره رسوله وكلامه لأنه كلامه فلم يجاوز حبه الى غيره بل هو دليل على كمال حبه ومن غلب حب الله على قلبه أحب جميع خلق الله لأنهم خلقه فكيف لا يحب القرآن والرسول وعباد الله الصالحين وقد ذكرنا تحقيق هذا في كتاب الاخوة والصحبة ولذلك قال تعالى ﴿قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله﴾ وقال رسول الله ﷺ (١) أحبوا الله لما يذكركم به من نعمه وأحبوني لله تعالى وقال سفيان من أحب من يحب الله تعالى فأنما أحب الله ومن أكرم من يكرم الله تعالى فأنما يكرم الله تعالى وحكي عن بعض المريدين قال كنت قد وجدت حلاوة المناجاة في سن الارادة فادمنت قراءة القرآن ليلا ونهارا ثم لحقتني فترة فانقطعت عن التلاوة قال فسمعت قائلا يقول في المنام ان كنت تزعم انك تحبني فلم جفوت كتابي أما تدبرت ما فيه من لطيف عتاني قال فانتبهت وقد أشرب في قاي عجة القرآن فعادت الى حالي وقال ابن مسعود لا يذني أن يسأل أحدكم عن نفسه الا القرآن فان كان يحب القرآن فهو يحب الله عز وجل وان لم يكن يحب القرآن فليس يحب الله وقال سهل رحمه الله تعالى عليه علامة حب الله حب القرآن وعلامة حب الله وحب القرآن حب النبي ﷺ وعلامة حب النبي حب السنة وعلامة حب السنة حب الآخرة وعلامة حب الآخرة بغض الدنيا وعلامة بغض الدنيا أن لا يأخذ منها الا زادا وبلغه الى الآخرة ومنها أن يكون أنسه بالخلوة ومناجاة الله تعالى وتلاوة كتابه فيواظب على التمجيد ويغتنم هذه الليل وصفاة الوقت بانقطاع العوائق وأقل درجات الحب التلذذ بالخلوة بالحبيب والتمتع بمناجاة من كان الذوم والاشتغال بالحديث ألد عنده وأطيب من مناجاة الله كيف تصح محبته قيل لا إبراهيم بن آدم وقد نزل من الجبل من أين أقبلت فقال من الانس بالله وفي أخبار داود عليه السلام لا تستأنس الى أحد من خاق فاني انما أقطع عن رجلين رجل استبطأ نوابي فانقطع ورجلا نسيتي فرضي بحاله وعلامة ذلك أن اكلمه الى نفسه وأن ادعه في الدنيا حيران ومهما أنس بغير الله كان يقدر أنسه بغير الله مستوحشا من الله تعالى ساقطاً عن درجة محبته وفي قصة برخ وهو العبد الاسود الذي استسقى به موسى عليه السلام ان الله تعالى قال لموسى عليه السلام ان برخا نعم العبد هولي الا أن فيه عيبا قال يارب وما عيبه قال يعجبه نسيم الأسفار فيسكن اليه ومن أحبني لم يسكن الى شىء وروى أن عابدا عبد الله تعالى في غيبة دهر طويلا فنظر الى طائر وقد عشش في شجرة بأوى اليها ويصفر عندها فقال لو حوت مسجدي الى تلك الشجرة فكنت آس بصوت هذا الطائر قال ففعل فأوحى الله تعالى الى نبي ذلك الزمان قل للان العابد استأنس بمخلوق لا حطتك درجة لانتها بشىء من عملك أبدا فاذا علامة المحبة كمال الانس بمناجاة المحبوب وكمال التمتع بالخلوة به وكمال الاستيحاش من كل ما يتقص عليه الخلوة ويعوق عن لذة المناجاة وعلامة الانس مصير العقل والفهم كله مستغرقا بلذة المناجاة كالذي يخطب معشوقه ويناجيه وقد انتهت هذه اللذة ببعضهم حتى كان في صلاته ووقع الحريق في داره فلم يشعر به وقطعت رجل بعضهم بسبب علة أصابته وهو في الصلاة فلم يشعر به ومهما غلب عليه الحب والانس صارت الخلوة والمناجاة قرة عينه يدفع بها جميع الهموم بل يستغرق الانس والحب قلبه حتى لا يفهم أمور الدنيا ما لم تكرر على سمعه مرارا مثل العاشق الوهان فانه يكلم الناس بلسانه وأنسه في الباطن بذكريه فالحب من لا يطمئن الا بمحبه به وقال قتادة في قوله تعالى ﴿الذين آمنوا وتطمئن قلوبهم بذكر الله ألا بذكر الله تطمئن القلوب﴾ قال هشت اليه واستأنس به وقال الصديق رضي الله تعالى عنه من ذاق من خالص محبة الله شغل ذلك عن طلب الدنيا وأوحشه عن جميع البشر

ورسوله البخاري وقد تقدم (١) حديث أحبوا الله لما يذكركم به من نعمه الحديث تقدم

وقال معترف بن أبي بكر المحب لا يسأم من حديث حبيبه وأوحى الله تعالى إلى داود عليه السلام قد كذب من ادعى محبتي إذا جئته الليل نام عني أليس كل محب يحب لقاء حبيبه فيها أناذا موجودا لمن طلبني وقال موسى عليه السلام يا رب أين أنت فأقصدك فقال إذا أقصدت فقد وصلت وقال يحيى بن معاذ من أحب الله أبغض نفسه وقال أيضا من لم تكن فيه ثلاث خصال فليس بمحب يؤثر كلام الله تعالى على كلام الخلق ولقاء الله تعالى على لقاء الخلق والعبادة على خدمة الخلق ومنها أن لا يتأسف على ما يفوته مما سوى الله عز وجل ويعظم تأسفه على فوت كل ساعة خلعت عن ذكرا لله تعالى وطاعته فيكثر رجوعه عند الغفلات بالاستعطاف والاستعتاب والتوبة قال بعض العارفين إن الله عبادا أحبوه وأطعوا إليه فذهب عنهم التأسف على الغائت فلم يتشاغلوا بحظ أنفسهم إذا كان ملك مليكهم تاما وما شاء كان فما كان لهم فهو واصل إليهم وما قاتهم فبحسن تدبيره لهم وحق المحب إذا رجع من غفلته في لحظة أن يقبل على محبوبه ويشغل بالعتاب ويسأله ويقول رب بأي ذنب قطعت برك عني وأبعدني عن حضرتك وشغلتنى بنفسى وبمنا بعة الشيطان فيستخرج ذلك منه صفاء ذكر ورقة قلب يكفر عنه ما سبق من الغفلة وتكون هفوته سببا لتجدد ذكره وصفاء قلبه ومهما لم ير المحب إلا المحبوب ولم ير شيئا إلا منه لم يتأسف ولم يشك واستقبل الكل بالرضا وعلم أن المحبوب لم يقدر له إلا ما فيه خيره ويذكر قوله (وعسى أن تكرهوا شيئا وهو خير لكم) ومنها أن يتنعم بالطاعة ولا يستثقلها ويسقط عنه تعبها كما قال بعضهم كأبدت الليل عشرين سنة ثم تنعمت به عشرين سنة وقال الجنيد علامة المحب دوام النشاط والدؤب بشهوة تغتربد به ولا تفر قلبه وقال بعضهم العمل على المحبة لا يدخله الفتور وقال بعض العلماء والله ما اشتفى عبد لله من طاعته ولو حل بعظيم الوسائل فكل هذا أو أمثاله موجود في المشاهدات فإن العاشق لا يستثقل السعي في هوى معشوقه ويستأنذ خدمته بقلبه وإن كان شاقا على بدنه ومهما عجز بدنه كان أحب الأشياء إليه أن تعاوده القدرة وأن يفارقه العجز حتى يشتغل به فهكذا يكون حب الله تعالى فإن كل حب صار غالبا قهرا لا محالة ما هودونه فمن كان محبوا به أحب إليه من الكسل ترك الكسل في خدمته وإن كان أحب إليه من المال ترك المال في حبه وقيل لبعض المحبين وقد كان بذله نفسه وماله حتى لم يبق له شيء مما كان سبب حاله هذه في المحبة فقال سمعت يوما محبا وقد خلا بمحبوبه وهو يقول أنا والله أحبك بقلبي كله وأنت معرض عني بوجهك كله فقال له المحبوب إن كنت تحبني فأبش تنفق على قال يا سيدي أملكك ما أملك ثم أنفق عليك روي حتى تم لك فقلت هذا خلق مخلوق وعبد لعبد فكيف بعبد لمعبود فكل هذا بسببه ومنها أن يكون مشغقا على جميع عباد الله رحما بهم شديد على جميع أعداء الله وعلى كل من يقارف شيئا مما يكرهه كما قال تعالى (أشداء على الكفار رحماء بينهم) ولا تأخذ لومة لومة لا ثم ولا بصرفه عن الغضب لله صارف وبه وصف الله أوليائه إذا قال الذين يكفون بحبي كما يكلف الصبي بالشئ ويأوون إلى ذكرى كما بأوى اللسر إلى وكره ويفضون لمحارمي كما يغضب النمر إذا حرد فانه لا يبالي بقل الناس أو كثروا فانظر إلى هذا المثال فإن الصبي إذا كلف بالشئ لم يفارقه أصلا وإن أخذ منه لم يكن له شغل إلا البكاء والصياح حتى يرد إليه فان نام أخذه معه في ثيابه فإذا انتبه ناد وتمسك به ومهما فارقه بكى ومهما وجدته ضحك ومن نازعه فيه أبغضه ومن أعطاه أحبه وأما النمر فانه لا يملك نفسه عند الغضب حتى يبلغ من شدة غضبه أنه يهلك نفسه فهذه علامات المحبة فمن تمت فيه هذه العلامات فقد تمت محبته وخلص حبه فصفا في الآخرة شرابه وعذب مشربه ومن امتزج بحبه حب غير الله تنعم في الآخرة بقدر حبه اذ يمزج شرابه بقدر من شراب المقربين كما قال تعالى في الأبرار (إن الأبرار أنى نعيم) ثم يسقون من رحيق مختوم ختامه مسك وفي ذلك فليتنافس المتنافسون ومزاجه من تسديم عينا يشرب بها المقربون فانما طاب شراب الأبرار لشوب الشراب الصريف الذي هو للمقربين والشراب عبارة عن جملة نعيم الجنان كما أن العكس عبارة عن جميع الأعمال فقال إن كتاب الأبرار أنى عليين ثم قال يشهد المقربون فكان اشارة علو كتابهم انه ارتفع إلى حيث يشهده المقربون وكما أن الأبرار يجدون المزيد في حالهم ومعرفتهم بقربهم من المقربين ومشاهدتهم لهم فكذلك يكون

اجتماع مع صحة
الايمان وعقوده
وشروطه يعوز
هذه الثلاثة رابع
به تمامها وهو دوام
العمل لأن
الاحوال السلية
تتكشف بعضها
بهذه الثلاثة وتيسر
بعضها متوقف على
وجود الرابع وهو
دوام العمل وكثير
من الزهاد
المتحققين بالزهد
المستقيمين في
التوبة تخلفوا عن
كثير من سنى
الاحوال لتخلتهم
عن هذا الرابع ولا
يراد الزهد في
الدنيا إلا لكمال
الفراغ المستعان
به على إدامة العمل
لله تعالى والعمل لله
أن يكون العبد
لا يزال ذا كرا أو
تاليا أو مصليا أو
مراقبا لا يشغله
عن هذه إلا
واجب شرعي أو
مهم لا بد منه

حالم في الآخرة (ما خلقكم ولا بعثكم إلا كنفس واحدة كما بدأنا أول خلق نعيده) وكما قال تعالى (جزاء وفاقا)
 أي وافق الجزاء أعمالهم فقبول الخالص بالضرب من الشراب وقبول المشوب بالمشوب وشوب كل شراب على قدر
 ما سبق من الشوب في حبه وأعماله (فمن يعمل مثقال ذرة خيرا يره ومن يعمل مثقال ذرة شرا يره) وإن الله لا يغير
 ما بقوم حتى يغيروا ما بأنفسهم (وإن الله لا يظلم مثقال ذرة وإن تك حسنة يضاعفها وإن تك مثقال حبة من خردل
 أثينا بها وكفى بنا حاسبين) فمن كان حبه في الدنيا رجاءه لنعيم الجنة والحوار العين والقصور مكن من الجنة ليتبوأ
 منها حيث يشاء فيلعب مع الولدان ويجمع بالنسوان فهناك تنتهي لذته في الآخرة لأنه إنما يعطى كل إنسان في
 المحبة ما تشبهه نفسه وتلد عينه ومن كان مقصده رب الدار ومالك الملك ولم يطلب عليه إلا حبه بالاخلاص
 والصدق أنزل في مقصد صدق عند مليك مقتدر فلا يرار يرمون في البساتين ويتنعمون في الجنان مع الحور العين
 والولدان والمقربون ملازمون للحضرة طاكفون بطرفهم عليها يستحقرون نعيم الجنان بالاضافة الى ذرة منها
 تقوم بقضاء شهوة البطن والفرج مشغولون وللمجاسة أقوام آخرون ولذلك قال رسول الله ﷺ (١) أكثر
 أهل الجنة البله وعليون لذوى الآلاب ولما قصرت الافهام عن معنى ترك عليين عظم أمره فقال وما أدراك
 ما عليون كما قال الله تعالى القارعة ما القارعة وما أدراك ما القارعة ومنها أن يكون في حبه خاتمة امتضا ثلاث تحت الهيبة
 والتعظيم وقد يظن أن الخوف بضاد الحب وليس كذلك بل أدراك العظمة يوجب الهيبة كما أن أدراك الجمال
 يوجب الحب والخصوص الهيبين يخافون في مقام المحبة ليست لغريم وبعض مخاوفهم أشد من بعض فأولها خوف
 الأعراض وأشد منه خوف الخراب وأشد منه خوف الأبعاد وهذا المعنى في سورة هود هو الذي (٢) شيب سيد
 الهيبين إذا سمع قوله تعالى ألا بعدا ثمود ألا بعدا المدين كما بعدت ثمود وإنما تعظم هيبة البعد وخوفه في قلب من ألف
 القرب وذاقه وتتم به حديث البعد في حق المبعدين بشيب سماعه أهل القرب في القرب ولا يمن إلى القرب من
 ألف البعد ولا يبي الخوف البعد من لم يمكن من بساط القرب ثم خوف الوقوف وسلب المزيد فاقاد منا أن درجات
 القرب لا نهاية لها وحق العبد أن يحمد في كل نفس حتى يزداد فيه قربا ولذلك قال رسول الله ﷺ (٣) من استوى
 يوماء فهو مغبون ومن كان يومه شرا من أمسه فهو ملعون وكذلك قال عليه السلام (٤) إنه لغيان على قلبي في اليوم
 والليل حتى أستغفر الله سبعين مرة وإنما كان استغفاره من القدم الأول فانه كان بعدا بالاضافة الى القدم الثاني
 ويكون ذلك عقوبة لهم على الفتور في الطريق والالتفات إلى غير المحبوب كما روى أن الله تعالى يقول إن أدنى ما
 أصنع بالعالم إذا أثر شهوات الدنيا على طاعتي أن أسلبه لذيذ مناجاتي فسلب المزيد بسبب الشهوات عقوبة للعموم
 فأما المخصوص فيحبهم عن المزيد مجرد الدعوى والعجب والركون إلى ما ظهر من مبادئ اللطف وذلك هو
 المكراخفي الذي لا يقدر على الاحتراز منه إلا ذوو الأقدام الراسخة ثم خوف فوت ما لا يدرك بعد فوته سمع
 إبراهيم بن أدهم قائلا يقول وهو في سياحته وكان على جبل

كل شيء منك مغفوء * رسوى الأعراض عنا

قد وهبنا لك ما فاء * ت فب ما فات منا

فاضطرب وغشي عليه فلم يبق يوما وليلة وطرات عليه أحوال ثم قال سمعت النداء من الجبل يا إبراهيم كن عبدا

(١) حديث أكثر أهل الجنة البله وعليون لذوى الآلاب البزار من حديث أنس بسند ضعيف مقتصر على
 الشطر الأول وقد تقدم والشطر الثاني من كلام أحمد بن أبي الحواري وعله أدرج فيه (٢) حديث شيبني هود
 أخرجه الترمذي وقد تقدم غير مرة (٣) حديث من استوى يوماء فهو مغبون ومن كان يومه شرا من أمسه فهو
 ملعون لا أعلم هذا إلا في منام لعبد العزيز بن أبي رواد قال رأيت النبي ﷺ في النوم فقلت يا رسول الله أوصني
 فقال ذلك بزيادة في آخره رواه البيهقي في الزهد (٤) حديث أنه لغيان على قلبي متفق عليه من حديث الأغر
 وقد تقدم

طبيعي فإذا استولى
 العمل القلب على
 القلب مع وجود
 الشغل الذي أداه
 إليه حكم الشرع لا
 يفتر باطنه عن العمل
 فإذا كان مع الزهد
 والتقوى متمسكا
 بدوام العمل فقد
 أكل الفضل وما
 آلى جهدا في
 العبودية (قال أبو
 بكر الوراق) من
 خرج من قلب
 العبودية صنع به ما
 يصنع بالآبق
 (ومثل) سهل بن
 عبد الله التستري أي
 منزلة إذا قام العبد
 بهما قام مقامه
 العبودية قال إذا
 ترك التدبير
 والاختيار فإذا
 تحقق العبد بالتوبة
 والزهد ودوام
 العمل لله يشغله
 وقته الحاضر عن
 وقته الآتي ويصل
 إلى مقام ترك

فكنت عبدا واسترحت ثم خوف السلو عنه فان الحب يلزمه الشوق والطلب الحثيث فلا يفتر عن طلبه المريد ولا يتسلى إلا بلطف جديد فان تسلى عن ذلك كان ذلك سبب وقوفه وسبب رجوعه والسلو يدخل عليه من حيث لا يشعر كما قد يدخل عليه الحب من حيث لا يشعر فان هذه التقلبات لها أسباب خفية سماوية ليس في قوة البشر الاطلاع عليها فاذا اراد الله المكربه واستدراجها اخفى عنه ما ورد عليه من السلو فيقف مع الرجاء ويفتر بحسن النظر أو بغلبة الغلة أو الهوى أو النسيان فكل ذلك من جنود الشيطان التي تغلب جنود الملائكة من العلم والعقل والذكر والبيان وكما أن من أوصاف الله تعالى ما يظهر فيقتضي هيجان الحب وهي أوصاف اللطف والرحمة والحكمة ومن أوصافه ما يلوح فيورث السلوك أوصاف الجبرية والعزة والاستغناء وذلك من مقدمات المكروب والشقاء والحرمان ثم خوف الاستبدال به بانثقال القلب من حبه الى حب غيره وذلك هو المقت والسلو عنه مقدمة هذا المقام والاعراض والحجاب مقدمة السلو وضيق الصدر بالبر فانه يقاضه عن دوام الذكر وملا له لوظائف الاوراد أسباب هذه المعاني ومقدماتها وظهور هذه المعاني دليل على النقل عن مقام الحب الى مقام المقت فعوذ بالله منه وملازمة الخوف لهذه الأمور وشدة الحذر منها بصفا المراقبة دليل صدق الحب فان من أحب شيئا خاف لا محالة فقد فله فلا يغلو الحب عن خوف اذا كان المحبوب مما يمكن فواته وقد قال بعض العارفين من عبد الله تعالى بمحض المحبة من غير خوف هلك بالبصط والادلال ومن عبده من طريق الخوف من غير محبة انقطع عنه بالبعد والاستيحاش ومن عبده من طريق المحبة والخوف أحبه الله تعالى فقر به ومكنه وعلمه فالحب لا يغلو عن خوف والخوف لا يغلو عن محبة ولكن الذي قد غلبت عليه المحبة حتى اتسع فيما ولم يكن له من الخوف إلا يسير يقال هو في مقام المحبة وبعد من المحبين وكان شوب الخوف بسكن قليلا من سكر الحب فلو غلب الحب واستولت المعرفة لم تثبت لذلك طاقة البشر فاما الخوف بعدله ويخفف وقعه على القلب فقد روي في بعض الاخبار أن بعض الصديقين سأله بعض الابدال أن يسأل الله تعالى أن يرزقه ذرة من معرفته ففعل ذلك ففهم في الجبال وحار عقله ووله قلبه وبقى شاخصا سبعة أيام لا يلتفع بشيء ولا يلتفع بشيء فسأل له الصديق ربه تعالى فقال يارب أنقصه من الذرة بعضها فأوحى الله اليه انما أعطيتناه جزأ من مائه ألف جزء من ذرة من المعرفة وذلك ان مائة ألف عبد سألوني شيئا من المحبة في الوقت الذي سألتني هذا فأخرت إجابتهم الى أن شفقت أنت لهذا فلما أجبتك فيما سألت أعطيتهم كما أعطيتهم فقسمت ذرة من المعرفة بين مائة ألف عبد فهذا ما أصابه من ذلك فقال سبحانه يا أحكم الحاكمين انقصه مما أعطيتهم فأذهب الله عنه جملة الجزء وبقى معه عشر معشاره وهو جزء من عشرة آلاف جزء من مائة ألف جزء من ذرة فاعتدل خوفه وحبه ورجاؤه وسكن وصار كسائر العارفين وقد قيل في وصف حال العارف

قرب الوجد ذو مرضى بعيد * عن الاحرار منهم والعييد * غريب الوجد ذو علم غريب

كأن فؤاده زبر الحديد * لقد عزت معانيه وجلت * عن الابعصار إلا للشهيد

يرى الاعياد في الاوقات تجري * له في كل يوم ألف عبيد

وللاحياء أفرح بعيد * ولا يحمد السرور له بعيد

وقد كان الجنيد رحمه الله يشد أينايا يشير بها الى أسرار أحوال العارفين وان كان ذلك لا يجوز اظهاره وهي هذه

الآيات

سرت بأناس في الغيوب قلوبهم * خلوا بقدر المساجد المتفضل

عراصا بقرب الله في ظل قدسه * تجول بها أرواحهم وتقل

مواردهم فيها على العز والنهي * ومصدرهم عنها لما هو أكل

تروح بعز مفرد من صفاته * وفي خلل التوحيد تمشي وترقل

ومن بعد هذا ما تدق صفاته * وما كتبه أولي لديه وأعدل

سأكنتم من علمي به ما يصونه * وأبذل منه ما أرى الحق يبذل

التدبير والاختيار
ثم يصل الى أن
يملك الاختيار
فيكون اختياره
من اختيار الله تعالى
ازوال هواه ووفور
علمه وانقطاع
مادة الجهل عن باطنه
(قال) يحيى بن معاذ
الرازي مادام العبد
يتصرف بقال له لا
تختر ولا تكن مع
اختيارك حتى تعرف
فاذا عرف وصار عارفا
يقال له ان شئت
اختر وان شئت لا
تختر لأنك ان
اخترت فباختيارنا
اخترت وان تركت
الاختيار فباختيارنا
تركت الاختيار
فانك بنا في الاختيار
وفي ترك الاختيار
والعبد لا يتحقق
بهذا المقام العالي
والحاصل العزيز
الذي هو الغاية
والنهاية وهو أن
يملك الاختيار
بعد ترك التدبير
والخروج من

وأعطى عباده الله منه حقوقهم * وأمنع منه ما أرى المنع بفضل
على أن للرحمن سرا يصونه * إلى أهله في السر والعلو أجمل

وأمثال هذه المعارف التي إليها الإشارة لا يجوز أن يشترك الناس فيها ولا يجوز أن يظهرها من انكشف له شيء من ذلك لمن لم ينكشف له بل لو اشترك الناس فيها لمخربت الدنيا فالحكمة تقتضي شعور الغفلة لعارة الدنيا بل لو أكل الناس كلهم الحلال أربعين يوما لمخربت الدنيا لهدم فيها وبطلت الأسواق والمعايش بل لو أكل العلماء الحلال لا اشتغلوا بأنفسهم ولو قفت الألسنة والأقدام عن كثير مما انتشر من العلوم ولكن الله تعالى فيما هو شر في الظاهر أسرار وحكم كما أن له في الخير أسراراً وحكماً ولا منتهى لحكمته كما لا غاية لقدرته * ومنها كتمان الحب واجتناب الدعوى والتوقى من إظهار الوجد والمحبة تعظيماً للمحجوب وإجلالاً له وهيبة منه وغيرة على سره فإن الحب سر من أسرار الحبيب ولأنه قد يدخل في الدعوى ما يتجاوز حد المعنى ويزيد عليه فيكون ذلك من الإقراء وتعظيم العقوبة عليه في العقبي وتمجيد عليه البلوى في الدنيا نعم قد يكون للحب سكرة في حبه حتى يدهش فيه وتضطرب أحواله فيظهر عليه حبه فإن وقع ذلك عن غير تمجيد أو اكتساب فهو معذور ولا نه مقهور وربما تشتعل من الحب نيرانه فلا يطاق سلطانه وقد يفيض القلب به فلا يندفع فيضاً نه قال قادر على الكتان يقول

وقالوا قسرب قلت ما أبا صانع * بقرب شعاع الشمس لو كان في سمري

فما لي منه غير ذكر بخاطر * يهيج نار الحب والشوق في صدري

والعاجز عنه يقول يخفى فيبدي الدمع أسرار * ويظهر الوجد عليه النفس

ويقول أيضاً ومن قلبه مع غيره كيف حاله * ومن سره في جفنه كيف يكتن

وقد قال بعض العارفين أكثر الناس من الله بعداً أكثرهم إشارة به كأنه أراد من يكثر التعريض به في كل شيء ويظهر التصنع بذكره عند كل أحد فهو ممقوت عند المحبين والعلماء بالله عز وجل ودخل ذوالنون المصري على بعض إخوانه ممن كان بذكر المحبة فرآه مبتلياً ببلاء فقال لا يحبه من وحده لم ضره فقال الرجل لكني أقول لا يحبه من لم تنم بضره فقال ذوالنون ولكني أقول لا يحبه من شمر نفسه بحبه فقال الرجل أستغفر الله وأتوب إليه فإن قلت المحبة منتهى المقامات وإظهارها إظهاراً خيراً فلماذا يستنكر فاعلم أن المحبة محمودة وظهورها محمود أيضاً وإنما المذموم التظاهر بها لما يدخل فيها من الدعوى والاستكبار وحق الحب أن يتم على حبه الخفي أفعاله وأحواله دون أقواله وأفعاله وينبغي أن يظهر حبه من غير قصد منه إلى إظهار الحب ولا إلى إظهار الفعل الدال على الحب بل ينبغي أن يكون قصد الحب اطلاع الحبيب فقط فإما إرادته اطلاع غيره فشر في الحب وقادح فيه كما ورد في الإنجيل إذا تصدقت فتصدق بحيث لا تعلم ثمالك ما صنعت يمينك فالذي يرى الخفيات يجزيك علانية وإذا صحت فاغسل وجهك وادهن رأسك لتلاطم بذلك غيرك فإظهار القول والفعل كله مذموم إلا إذا غلب سكر الحب فانطلق اللسان واضطربت الأعضاء فلا يلام فيه صاحبه * حكى أن رجلاً رأى من بعض الجانين ما استجمله فيه فأخبر بذلك معروفاً لكرخي رحمه الله فقبضهم ثم قال يا أخاه محبون صغار وكبار وعقلاء ومجانين فهذا الذي رأيته من مجانينهم ومما يكره التظاهر بالحب بسبب أن الحب أن كان مارقاً وعرف أحوال الملائكة في حبهم الدائم وشوقهم اللازم الذي به يسبحون الليل والنهار لا يفترون ولا يعصون الله ما أمرهم ويفعلون ما يؤمرون لا تستكف من نفسه ومن إظهار حبه وعلم قطعا أنه من أخس المحبين في مملكته وإن حبه أنقص من حب كل محب لله قال بعض المكاشفين من المحبين عبت الله تعالى ثلاثين سنة بأعمال القلوب والجوارح على بذل الجهود واستفراغ الطاقة حتى ظننت أن لي عند الله شيئاً فذكر أشياء من مكاشفات آيات السموات في قصة طويلة قال في آخرها فبلغت صفها من الملائكة بعدد جميع ما خالق الله من شيء فقلت من أتم فقالوا نحن المحبون لله عز وجل نعبد ههنا منذ ثمانية آلاف سنة ما خطر على قلوبنا قط سواء ولا ذكرنا غيره قال فاستحييت من أعمالى فوهبتها لمن

الاختيار إلا
بأحكامه هذه
الأربعة التي
ذكرناها لأن
ترك التدبير فناء
وتملك التسديد
والاختيار من الله
تعالى أمده ورده
إلى الاختيار
تصرف بالحق وهو
مقام البقاء وهو
الانسلاخ عن
وجود كان بالعبد
إلى وجود يصير
بالحق وهذا العبد
ما بقي عليه من
الاعوجاج ذرة
واستقام ظاهره
وباطنه وتوطن
حضرة القرب
بنفس بين يدي الله
عز وجل متمسكة
بالاستكانة
والافتقار متحققة
بقول رسول الله
ﷺ لا تكفى إلى
نفس طرفة عين
فأهلك ولا إلى
أحد من خلقك

حق عليه الوعيد تخفيا عنه في جهنم فاذا من عرف نفسه وعرف ربه واستجيا منه حق الحياء خرس لسانه عن
النظام بالدعوى نعم يشهد على حبه حركاته وسكناته واقدامه وإحجامه وتردداته كما حكى عن الجنيد
انه قال مرض أستاذنا السري رحمه الله فلم يعرف لعلته دواء ولا عرفنا لها سببا فوصف لنا طبيب حاذق فأخذنا
قارورة مائه فنظر اليها الطبيب وجعل ينظر اليه مليا ثم قال لي أراه بول ماشق قال الجنيد فصعقت وغشى على ووقعت
القارورة من يدي ثم رجعت الى السري فأخبرته فتبسّم ثم قال قاتله الله ما أبصره قلت يا أستاذ وتبين المحبة في البول
قال نعم وقد قال السري مرة لو شئت أقول ما ألبس جلدي على عظمي ولا سل جسمي إلا حبه ثم غشى عليه وتدل
الغشية على أنه أفصح في غلبة الوجد ومقامات الغشية فهذه مجامع علامات الحب وثمراته ومنها الأنس والرضا
كما سيأتي وبالجملة جميع محاسن الدين ومكارم الأخلاق ثمرة الحب وما لا يثمره الحب فهو اتباع الهوى وهو من
رذائل الأخلاق نعم قد يحب الله لا حسنا نه اليه وقد يحبه لجلاله وجماله وان لم يحسن اليه والمحبون لا يخرجون عن
هذين القسمين ولذلك قال الجنيد الناس في محبة الله تعالى عام وخاص فالعوام نالوا ذلك بمعرفتهم في دوام إحسانه
وكثرة نعمه فلم يتمالكوا أن أرضوه إلا أنهم تقل محبتهم ونكث على قدر النعم والاحسان فأما الخاصة فنالوا المحبة
بعظم القدر والقدرة والعلم والحكمة والتفرد بالملك والاعرفوا صفاته الكاملة وأسماءه الحسنى لم يمتنعوا أن أحبه
إذا استحق عندهم المحبة بذلك لأنه أهل لها ولو أزال عنهم جميع النعم نعم من الناس من يحب هواه وعدو الله إبليس
وهو مع ذلك يلبس على نفسه بحكم الغرور والجل فيظن أنه محب لله عز وجل وهو الذي فقدت فيه هذه العلامات
أو يلبس بها نفاقا ورياء وسمعة وغرضه عاجل حظ الدنيا وهو يظهر من نفسه خلاف ذلك كعلماء السوء وقراء
السوء أو أئمة بغضاء الله في أرضه وكان سهل إذا تكلم مع إنسان قال يادوست أي يا حبيب فقليل له قد لا يكون
حبيبا فكيف تقول هذا فقال في أذن القائل سر لا تخلو إماما أن يكون مؤمنا أو منافقا أن كان مؤمنا فهو حبيب الله
عز وجل وإن كان منافقا فهو حبيب إبليس وقد قال أبو تراب النخشي في علامات المحبة أيا نا

لا تخدعن فالحبيب دلائل * ولديه من تحف الحبيب وسائل
* منها تنصمه بمر بلائه * وسروره في كل ما هو فاعل
فالنع منه عطية مقبولة * والفقر إكرام وبر عاجل
ومن الدلائل أن ترى من عزمه * طوع الحبيب وإن ألح العاذل
ومن الدلائل أن يرى متبسما * والقلب فيه من الحبيب بلايل
ومن الدلائل أن يرى متفهما * لكلام من يحظى لديه السائل
ومن الدلائل أن يرى متقشفا * متحفظا من كل ما هو قائل
وقال يحيى بن معاذ ومن الدلائل أن تراه مشمرا * في خرقتين على شطوط الساحل
ومن الدلائل حزنه ونحيبه * جوف الظلام لما له من ماذل
ومن الدلائل أن تراه مسافرا * نحو الجهاد وكل فعل فاضل
ومن الدلائل زهده فيما يرى * من دار ذل والنعم الزائل
ومن الدلائل أن تراه باكيا * أن قد رآه على قبيح فمائل
ومن الدلائل أن تراه مسلما * كل الأمور إلى المليك العادل
ومن الدلائل أن تراه راضيا * بملكه في كل حكم نازل
ومن الدلائل ضحكه بين الوري * والقلب محزون كقلب الناكل

(بيان معنى الأنس بالله تعالى)

قد ذكرنا أن الأنس والخوف والشوق من آثار المحبة إلا أن هذه آثار مختلفة تختلف على المحب بحسب نظره وما

فأضيق الكلام في
كلاءة الوليد ولا
تخل عنى
(الباب الستون في
ذكر إشارات
الشيخ في المقامات
على الترتيب)
(قولهم في التوبة)
قال رويم معنى
التوبة أن يتوب من
التوبة قيل معناه
قول رابعة استغفر
الله العظيم من قلة
صدقي في قولي
استغفر الله
(وسئل الحسن
المغازلي عن التوبة
فقال تسألني عن
توبة الانابة أو عن
توبة الاستجابة
فقال السائل ما
توبة الانابة فقال
أن تخاف من الله
عز وجل من أجل
قدرته عليك قال فما
توبة الاستجابة
قال أن تستحي من
الله لقربه منك
وهذا الذي
ذكره من توبة

يغلب عليه في وقتة فاذا غلب عليه التطلع من وراء حجب الغيب الى منتهى الجمال واستشعر قصوره عن الاملاحة
عن كنهه الجلال انبعث القلب الى الطالب وانزعج له وهاج اليه وتسمى هذه الحالة في الانزاج شوقا وهو بالاضافة
الى امر غائب واذا غلب عليه الفرح بالقرب ومشاهدة الحضور بما هو حاصل من الكشف وكان نظره مقصورا
على مطالعة الجمال الحاضر المكشوف غير ملتفت الى ما لم يدركه بعد استبشر القلب بما يلاحظه فيسمى استبشاره
انساوان كان نظره الى صفات العز والاستغناء وعدم المبالاة وخطر امكان الزوال والبعدها لم القلب بهذا
الاستشعار فيسمى تألمه خوفا وهذه الاحوال تابعة لهذه الملاحظات والملاحظات تابعة لأسباب تقتضيها
لا يمكن حصرها قال انس معناه استبشار القلب وفرحه بمطالعة الجمال حتى انه اذا غلب وتجرد عن ملاحظة
ما غاب عنه وما يتطرق اليه من خطر الزوال عظم نعيمه ولذته ومن هنا نظر بعضهم حيث قيل له أنت مشتاق فقال
لا إنما الشوق الى غائب فاذا كان الغائب حاضرا فالى من يشتاق وهذا كلام مستغرق بالفرح بما ناله غير ملتفت الى
ما بقي في الامكان من مزايلا لطاف ومن غلب عليه حال الانس لم تكن شهوته الا في الافراد والخلوة كما حكى
ان ابراهيم ابن آدم نزل من الجبل فقليل له من أين أقبلت فقال من الانس بالله وذلك لان الانس بالله يلزمه
التوحيش من غير الله بل كل ما يعوق عن الخلوة فيكون من أثقل الاشياء على القلب كما روى أن موسى عليه السلام
لما كلمه ربه مكث دهر الا يسمع كلام أحد من الناس الا أخذته الغثيان لان الحب يوجب عذوبة كلام المحبوب
وعذوبة ذكره فيخرج من القلب عذوبة بما سواه ولذلك قال بعض الحكماء في دوائه يا من آتسنى بذكره
وأوحشني من خلقه وقال الله عز وجل لداود عليه السلام كن لي مشتاقا وبني مستأنا ومن سواي مستوحشا
وقيل لرابعة بم نلت هذه المنزلة قالت بتركي ما لا يعينني وأتسنى بمن لم يزل وقال عبد الواحد بن زيد مررت براهب
فقلت له يا راهب لقد أعجبتك الوحدة فقال يا هذا لو ذقت حلاوة الوحدة لاستوحشت اليها من نفسك الوحدة
رأس العبادة فقلت يا راهب ما أقل ما تجده في الوحدة قال الراحة من مداراة الناس والسلامة من شرهم قلت
يا راهب متى يذوق العبد حلاوة الانس بالله تعالى قال اذا صفا الود وخلعت المعاملة قلت ومتى يصفو الود قال اذا
اجتمع لهم فصارهما واحدا في الطاعة وقال بعض الحكماء عجايب الخلائق كيف أرادوا بك بدلا عجايب القلوب كيف
استأنست بسؤالك عنك فان قلت فما علامة الانس فاعلم أن علامته الخاصة ضيق الصدر من معايشة الخلق
والترحم بهم واستهتاره بعذوبة الذكرك فان خالط فهو كمن فرد في جماعة ومجتمع في خلوة وغريب في حضر وحاضر
في سفر وشاهد في غيبة وغائب في حضور يخالط بالبدن منفرد بالقلب مستغرق بعذوبة الذكرك كما قال علي كرم الله
وجهه في وصفهم هم قوم همهم العلم على حقيقة الامر فباشروا روح اليقين واستلانوا ما استوعبوا المترفون
وأنسوا بما استوحش منه الجاهلون صحبوا الدنيا بآبدان ارواحها معلقة بالحل الا على أولئك خلفاء الله في أرضه
والدعاة الى دينه فهذا معنى الانس بالله وهذه علامته وهذه شواهد وقدهب بعض المتكلمين الى انكار الانس
والشوق والحب لظنه ان ذلك يدل على التشبيه وجهله بان جمال المدركات بالبصائر اكمل من جمال المبصرات ولذة
معرفتها أغلب على ذوى القلوب ومنهم أحمد بن غالب يعرف بغلام الخليل أنكر على الجنيد وعلى أبي الحسن
النوري والجماعة حديث الحب والشوق والعشق حتى أنكر بعضهم مقام الرضا وقال ليس الا الصبر فاما الرضا
فغير متصور وهذا كله كلام ناقص قاصر لم يطلع من مقامات الدين الا على القشور فظن أنه لا وجود الا للقشر
فان المحسوسات وكل ما يدخل في الخيال من طريق الدين قشر مجرد ووراءه اللب المطلوب فمن لم يصل من الجوز
الا الى قشره يظن أن الجوز خشب كله ويستحيل عنده خروج الدهن منه لا محالة وهو معذور ولكن
عذره غير مقبول وقد قيل الانس بالله لا يحويه بطلان * وليس يدركه بالحواس عتال
والآنسون رجال كلهم نجب * وكلهم صفوة لله عمال

(بيان معنى الانساط والادلال الذي تشره غلبة الانس)

الاستجابة إذا
تحقق العبد بها
ربما تاب في صلاته
من كل خاطر يلم
به سوى الله تعالى
ويستغفر الله منه
وهذه توبة
الاستجابة لازمة
لبواطن أهل
القرب كما قيل
وجودك ذنب
لا يقاس به ذنب
(قال) ذو النون
توبة الصوام من
الذنوب وتوبة
الخواص من
الغفلة وتوبة
الانبياء من رؤية
عجزهم عن بلوغ
ماناله غيرهم (سئل)
أبو عبد سهل عن
الرجل يتوب من
الشيء ويتركه ثم
يخطر ذلك الشيء
بقلبه أو يراه أو
يسمع به فيجد
حلاوته فقال
الحلاوة طبع
البشرية ولا بد من
الطبع وليس له
حيلة إلا أن يرفع
قلبه الى مولاه

اعلم أن الانس إدادام وغاب واستحكم ولم يشوشه قلق الشوق ولم ينقصه خوف التغير والحجاب فانه يشمر نوما
من الانبساط في الاقوال والانفال والمناجاة مع الله تعالى وقد يكون منكر الصورة لما فيه من الجراءة وقلة الهيبة
ولكنه محتمل من أقيم في مقام الانس ومن لم يقيم في ذلك المقام ويتشبه بهم في الفعل والكلام هلك به وأشرف
على الكفر ومثاله مناجاة برخ الاسود الذي أمر الله تعالى كلمه موسى عليه السلام أن يسأله ليستسقى لبنى
اسرائيل بعد أن تحطوا سبع سنين وخرج موسى عليه السلام ليستسقى لهم في سبعين ألفا فوحى الله عز وجل اليه
كيف استجيب لهم وقد أظلمت عليهم دنوبهم سرائرهم خبيثة يدعونني على غير يقين ويأمنون مكري ارجع الى
عبد من عبادي يقال له برخ فقل له يخرج حتى استجيب له فسأل عنه موسى عليه السلام فلم يعرف فبينما موسى
ذات يوم يمشي في طريق اذا بعبد أسود قد استقبله بين عينيه تراب من أثر السجود في شملة قد عدها على عنقه
فعرفه موسى عليه السلام بنور الله عز وجل فسلم عليه وقال له ما اسمك فقال اسمي برخ قال فانت طلبتنا منذ حين
اخرج فاستسقى لنا فخرج فقال في كلامه ما هذا من فالك ولا هذا من حالك وما الذي بك انقصت عليك
عيونك أم طابت الرياح عن طاعتك أم تقدم ما عندك أم اشتد غضبك على المذنبين ألسنت كنت غفارا قبل خلق
الخطائين خلقت الرحمة وأمرت بالعطف أم ترينا أنك متمتع أم تخشى الفوت فتعجل بالعقوبة قال فما برح حتى
اخضلت بنو اسرائيل بالنظر وأتيت الله تعالى المشب في نصف يوم حتى بلغ الركب قال فارجع برخ فاستقبله
موسى عليه السلام فقال كيف رأيت حين خاصمت ربي كيف أنعمتني فهم موسى عليه السلام به فوحى الله تعالى
اليه ان برخا يضحك في كل يوم ثلاث مرات وعن الحسن قال احترقت أخصاص بالبصرة فبقي في وسطها خص
لم يحترق وأبو موسى يومئذ أمير البصرة فاخبر بذلك فبعث الى صاحب الحص قال فأتني بشيخ فقال يا شيخ ما بال
خصك لم يحترق قال اني أقسمت على ربي عز وجل أن لا يمر به فقال أبو موسى رضي الله عنه اني سمعت رسول
الله ﷺ يقول (١) يكون في أمي قوم شعثة رؤسهم دنسة ثيابهم لو أقسموا على الله لأبرههم قال ووقع حريق
بالبصرة فجاء أبو عبيدة الخواص فجعل يتخطى النار فقال له أمير البصرة انظر لا تحترق بالنار فقال اني أقسمت
على ربي عز وجل أن لا يمر قتي بالنار قال فاعزم على النار أن تطفأ قال فعزم عليها فطفئت وكان أبو حفص يمشي
ذات يوم فاستقبله رستاقي مدهوش فقال له أبا حفص ما أصابك فقال ضل حماري ولا أملاك غيره قال فوقف أبو
حفص وقال وعزتك لا أخطو خطوة ما لم ترد عليه حماره قال فظهر حماره في الوقت ومر أبو حفص رحمه الله *
فهذا ومثاله يجري لذوى الانس وليس لغيرهم أن يشبه بهم قال الجنيد رحمه الله أهل الانس يقولون في كلامهم
ومناجاتهم في خلواتهم أشياء هي كفر عند العامة وقال مرة لوسمها العموم لكفروهم وهم يحسدون المزيدي
أحوالهم بذلك وذلك يحتمل منهم ويليق بهم واليه أشار القائل

قوم تخالجهم زهو بسيدهم * والعبد يزهو على مقدار مولاه

تاهوا برؤيته عما سواه له * يا حسن رؤيتهم في عز ما تاهو

ولا تستبعدن رضا عن العبد بما يغضب به على غيره مما اختلف مقامهما في القرآن تلبسات على هذه المعاني لو فعلت
وفهمت فجميع قصص القرآن تنبيهات لأولى البصائر والابصار حتى ينظروا اليها بعين الاعتبار فانما هي عند ذوى
الا اعتبار من الاسماء قائل القصص قصة آدم عليه السلام وابليس أما تراها كيف اشتركا في اسم المعصية والمخالفة
ثم تباينا في الاجتباء والمعصية أما ابليس قابلس عن رحمته وقيل انه من المبعدين وأما آدم عليه السلام فقبل فيه
(وعصى آدم ربه فغوى ثم اجتبا به فتاب عليه وهدي) وقد ما تاب الله نبيه ﷺ في الاعراض عن عبد والاقبال
على عبد وهما في العبودية سيات ولكن في الحال مختلفان فقال (وأما من جاءك يسعى وهو يخشى فانت عنه تلهي)
وقال في الآخر (أما من استغنى فانت له تصدى) وكذلك أمره بالعودة مع طائفة فقال عز وجل (واذا جاءك الذين

(١) حديث الحسن عن أبي موسى يكون في أمي قوم شعثة رؤسهم دنسة ثيابهم لو أقسموا على الله لأبرههم ابن أبي

بالشكوى وينكره
بقلبه ويلزم نفسه
الانكار ولا يفارقه
ويدعو الله ان
يلسيه ذلك ويشغله
بغيره من ذكره
وطاعته قال وان
غفل عن الانكار
طرفه عين أخاف
عليه أن لا يسلم
وتعمل الخلاوة
في قلبه ولكن
مع وجد ان الخلاوة
يلزم قلبه الانكار
ويحزن فانه
لا يضره (وهذا)
الذي قاله سهل
كاف بالغ لكل
طالب صادق
يريد صحة توبته
(والعارف) القوى
الحال يتمكن من
ازالة الخلاوة عن
باطنه ويسهل
عليه ذلك وأسباب
سهولة ذلك متنوعة
للعارف ومن تمكن
من قلبه خلاوة
حب الله الخاص
عن صفاء مشاهدة
وصرف يقين

يؤمنون بآياتنا فقل سلام عليكم وأمره بالأعراس عن غيرهم فقال وإذا رأيت الذين يخوضون في آياتنا فأعرض عنهم حتى قال فلا تقعد بعد الذكرى مع القوم الظالمين وقال تعالى واصبر نفسك مع الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي فكذا الانسباط والادلال يحتمل من بعض العباد دون بعض فمن انسباط الانس قول موسى عليه السلام ان هي إلا فتنتك تفضل بها من تشاء وتهدي من تشاء وقوله في التعلل والاعتذار لما قيل له اذهب الى فرعون فقال ولهم على ذنب وقوله اني أخاف أن يكذبون ويضيق صدرى ولا يتطلق لسانى وقوله اننا نخاف أن يفرط علينا أو أن يطغى وهذا من غير موسى عليه السلام من سوء الأدب لأن الذى أقيم مقام الانس يلاطف ويحتمل ولم يحتمل ليونس عليه السلام ما دون هذا لما أقيم مقام القبض والهيبة فعوقب بالسجن في بطن الحوت في ظلمات ثلاث ونودي عليه الى يوم القيامة لولا أن تداركه نعمة من ربه لنبذ بالعراء وهو مذموم * قال الحسن العراء هو القيامة ونهى نبينا ﷺ أن يقتدى به وقيل له فاصبر لحكم ربك ولا تكن كصاحب الحوت اذ نادى وهو مكظوم وهذه الاختلافات بعضها اختلاف الاحوال والمقامات وبعضها لما سبق في الازل من التفاضل والتفاوت في القسمة بين العباد وقد قال تعالى ولقد فضلنا بعض النبيين على بعض وقال منهم من كلم الله ورفع بعضهم درجات فكان عيسى عليه السلام من المفضلين ولادلاله سلم على نفسه فقال والسلام على يوم ولدت ويوم أموت ويوم أبعث حيا وهذا انسباط منه لما شاهد من اللطف في مقام الانس وأما يحيى بن زكريا عليه السلام فانه أقيم مقام الهيبة والحياه فلم ينقص حتى أتى عليه خالقه فقال وسلام عليه وانظر كيف احتمل لاختوة يوسف ما فعلوه بيوسف وقد قال بعض العلماء قد عدت من أول قوله تعالى إذ قالوا ليلوسف وأخوه أحب الى أيتنا منا الى رأس العشرين من أخباره تعالى عن زهدم فيه نيما وأربعين خطيئة بعضها كبر من بعض وقد يجتمع في الكلمة الواحدة الثلاث والاربع فغفر لهم وعفاهم ولم يحتمل العزيز في مسألة واحدة سأل عنها في القدر حتى قيل يحيى من ديوان النبوة وكذلك كان بلعام بن باعوراء من أكابر العلماء فاكل الدنيا بالدين ولم يحتمل له ذلك وكان آصف من المسرفين وكانت معصيته في الجوارح فغفاه عنه فقد روى أن الله تعالى أوحى إلى سليمان عليه السلام يا رأس العابدین ويا ابن عجة الزاهدين إلى كم بعصيتي ابن خالك آصف وأنا أحلم عليه مرة بعد مرة فوعزني وجلالى ان أخذته عصفا من عصفا في عليه لا تركته مثلة لمن معه ونكالا لمن بعده فلما دخل آصف على سليمان عليه السلام أخبره بما أوحى الله تعالى اليه فخرج حتى علا كنيها من رمل ثم رفع رأسه ويديه نحو السماء وقال إلهى وسيدى أنت أنت وأنا أنا فكيف أنوب ان لم تنب على وكيف أستعصم ان لم تعصمنى لأعودن فأوحى الله تعالى اليه صدقت يا آصف أنت أنت وأنا أنا استقبل التوبة وقد تبت عليك وأنا التواب الرحيم وهذا كلام مدلل به عليه وهارب منه اليه وناظر به اليه وفي الخبر ان الله تعالى أوحى الى عبد تداركه بعد أن كان أشقى على الهلكة كم من ذنب واجهتني به غفرت لك قد أهلك في دونه أمة من الامم فهذه سنة الله تعالى في عبادته بالتفضيل والتقديم والتأخير على ما سبقت به المشيئة الازلية وهذه القصص وردت في القرآن لتعرف بها سنة الله في عبادته الذين خلوا من قبل لما في القرآن شيء إلا وهو هدى ونور وتعرف من الله تعالى الى خلقه فتارة يتعرف اليه بالتقديس فيقول قل هو الله أحد الله الصمد لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفوا أحد وتارة يتعرف اليهم بصفات جلاله فيقول الملك القدوس السلام المؤمن المهيمن العزيز الجبار المتكبر وتارة يتعرف اليهم في أفعالهم المخوفة والمرجوة فيتلو عليهم سنته في أعدائه وفي أنبيائه فيقول ألم تر كيف فعل ربك بعاد إرم ذات اليماء ألم تر كيف فعل ربك بأصحاب الفيل ولا يعدو القرآن هذه الاقسام الثلاثة وهي الاشارة الى معرفة ذات الله وتقديسه أو معرفة صفاته وأسمائه أو معرفة أفعاله وسنته مع عبادته ولما اشتملت سورة الاخلاص على أحد هذه الاقسام الثلاثة وهو التقديس وازنه رسول الله ﷺ بثلاث القرآن فقال (١) من قرأ سورة الاخلاص فقد قرأ ثلث القرآن لأن منتهى التقديس أن يكون واحدا في ثلاثة

الذي نافي كتاب الاولياء وفيه انقطاع وجهالة (١) حديث من قرأ سورة الاخلاص فقد قرأ ثلث القرآن أحمد

فأى حلاوة تبقى
في قلبه وانما حلاوة
الهوى لعدم حلاوة
حب الله (وسئل)
السوسى عن التوبة
فقال التوبة من كل
شيء ذمه العلم الى
مادحه العلم وهذا
وصف بيم الظاهر
والباطن لمن
كوشف بصريح
العلم لأنه لا بقاء
للجهل مع العلم كما
لا بقاء لليل مع طلوع
الشمس وهذا
وهذا يستوعب جميع
أقسام التوبة
بالوصف الخاص
والعام وهذا العلم
يكون علم الظاهر
والباطن بتطهير
الظاهر والباطن
باخص أو صاف
التوبة وأعم
أوصافها (وقال)
أبو الحسن النورى
التوبة أن تتوب عن
كل شيء سرى الله
تعالى (قولهم) في

أمر لا يكون حاصل منه من هو نظيره وشبهه ودل عليه قوله لم يلد ولا يكون حاصله من هو نظيره وشبهه ودل عليه قوله ولم يولد ولا يكون في درجته وان لم يكن أصلاً له ولا فرطاً من هو مثله ودل عليه قوله ولم يكن له كفواً أحد ويجمع جميع ذلك قوله تعالى قل هو الله أحد وجملة تفصيل قول لا إله إلا الله فهذه أسرار القرآن ولا تنهاه أمثال هذه الأسرار في القرآن ولا رطب ولا يابس إلا في كتاب مبين ولذلك قال ابن مسعود رضي الله عنه نوروا القرآن واتمسوا غرابه فقيه علم الأولين والآخرين وهو كما قال ولا يعرفه إلا من طال في آحاد كلماته فكره وصفها له ففهمه حتى تشهد له كل كلمة منه بأنه كلام جبار قاهر مليك قادر وإنه خارج عن حد استطاعة البشر وأكثر أسرار القرآن معبأة في طي القصص والأخبار فكن حريصاً على استنباطها لينكشف لك فيه من العجايب ما تستعجز معه العلوم المزخرفة الخارجة عنه فهذا ما أردنا ذكره من معنى الانس والانساط الذي هو ثمرته وبيان تفاوت عباد الله فيه والله سبحانه وتعالى أعلم

(القول في معنى الرضا بقضاء الله تعالى وحقيقته وما ورد في فضيلته)

اعلم أن الرضا ثمرة من ثمار المحبة وهو من أعلى مقامات المقربين وحقيقته غامضة على الأكثرين وما يدخل عليه من التشابه والابهام غير منكشف إلا لمن علمه الله تعالى التأويل وفهمه وفقهه في الدين فقد أنكر منكرون تصور الرضا بما يخالف الهوى ثم قالوا إن أمكن الرضا بكل شيء لأنه فعل الله فيدبني أن يرضى بالسكفر والمعاصي وانخدع بذلك قوم فرأوا الرضا بالفجور والفسوق وترك الاعتراض والانكار من باب التسليم لقضاء الله تعالى ولو انكشف هذه الأسرار لمن اقتصر على مباح ظواهر الشرع لما دعا رسول الله ﷺ (١) لابن عباس حيث قال اللهم فقه في الدين وعلمه التأويل فلنبداً ببيان فضيلة الرضا ثم بحكايات أحوال الراضين ثم نذكر حقيقة الرضا وكيفية تصوره فيما يخالف الهوى ثم نذكر ما يظن أنه من تمام الرضا وليس منه كثر لك الدماء والسكوت على المعاصي

(بيان فضيلة الرضا)

(أما من الآيات) فقوله تعالى رضى الله عنهم ورضوا عنه وقد قال تعالى هل جزاء الإحسان إلا الإحسان ومنتهى الإحسان رضى الله عن عبده وهو ثواب رضا العبد عن الله تعالى وقال تعالى ومساكن طيبة في جنات عدن ورضوان من الله أكبر فقد رضى الله الرضا فوق جنات عدن كما رفع ذكره فوق الصلاة حيث قال إن الصلاة تنهى عن الفحشاء والمنكر ولذكر الله أكبر فكأن مشاهدة المذكور في الصلاة أكبر من الصلاة فرضوان رب الجنة أعلى من الجنة بل هو غاية مطلب سكان الجنان وفي الحديث (٢) إن الله تعالى يتجلى للمؤمنين فيقول سلوني فيقولون رضاك فسؤالهم الرضا بعد النظر نهاية التفضيل وأما رضا العبد فسند كحقيقته وأما رضوان الله تعالى عن العبد فهو معنى آخر يقرب مما ذكرناه في حب الله للعبد ولا يجوز أن يكشف عن حقيقته إذ تقصر أفهام الخلق عن دركه ومن يقوى عليه فيستقل بأدراكه من نفسه وعلى الجملة فلا رتبة فوق النظر إليه فأنما سأله الرضا لأنه سبب دوام النظر فكانهم رأوه غاية الغايات وأقصى الأمانى لما ظفروا بنعيم النظر فلما أمروا بالسؤال لم يسألوا إلا دوامه وعلموا أن الرضا هو سبب دوام رفع الحجاب وقال الله تعالى ولدينا ما يزيد وقال بعض المفسرين فيه يأتي أهل الجنة في وقت المزيدي ثلاث تحف من عند رب العالمين إحداها هدية من عند الله تعالى ليس عندهم في الجنان

من حديث أبي بن كعب باسناد صحيح ورواه البخاري من حديث أبي سعيد ومسلم من حديث أبي الدرداء نحوه (١) حديث دعائه لابن عباس اللهم فقه في الدين وعلمه التأويل متفق عليه دون قوله وعلمه التأويل ورواه أحمد بهذه الزيادة وقد تقدم في العلم (٢) حديث أن الله يتجلى للمؤمنين فيقول سلوني فيقولون رضاك البزار والطبراني في الاوسط من حديث أنس في حديث طويل بسند فيه لين وفيه فيجعل لهم بقول أنا الذي صدقتم وعدى وأتممت عليكم نعمتي وهذا عمل أكرامى فسلوني فيسألونه الرضا الحديث ورواه أبو يعلى بلفظ ثم يقول ماذا تريدون

الورع قال رسول الله ﷺ ملاك دينكم الورع (أخبرنا) أبو زرعة إجازة عن أبي بكر ابن خلف عن أبي عبد الرحمن الساسي إجازة قال أنا أبو سعيد الخلال قال حدثني ابن قتيبة قال ثنا عمر بن عثمان قال حدثنا بقية عن أبي بكر بن أبي مريم عن حبيب بن عبيد عن أبي الدرداء رضى الله عنه أن رسول الله ﷺ توضأ على نهر فلما فرغ من وضوئه أفرغ فضله في النهر وقال يبلغه الله عز وجل قوما ينفعهم (وقال) عمر بن الخطاب لا ينبغي لمن أخذ بالتقوى ووزن بالورع أن يذل لصاحب دنيا قال معرف الكرخي احتفظ لسانك

مثله فلذلك قوله تعالى ﴿فَلَا تَعْلَمُ نَفْسٌ مَّا أُخْفِيَ لَهُم مِّن قُرَّةِ أَعْيُنٍ﴾ والثانية السلام عليهم من ربهم فيزيد ذلك على الهدية فضلا وهو قوله تعالى ﴿سَلَامٌ قَوْلًا مِّن رَّبِّ رَحِيمٍ﴾ والثالثة يقول الله تعالى اني عنكم راض فيكون ذلك افضل من الهدية والتسليم فذلك قوله تعالى ﴿وَرَضُوا مِّنْ أَمْرِ اللَّهِ أَكْبَرُ﴾ أي من النعم الذي هم فيه فهذا افضل رضا الله تعالى وهو ثمرة رضا العبد * وأما من الاخبار فقد روى أن النبي ﷺ (١) سأل طائفة من أصحابه ما أتم فقالوا مؤمنون فقال ما علامة إيمانكم فقالوا نعبر على البلاء ونشكر عند الرخاء ونرضى بمواقع القضاء فقال مؤمنون ورب السكينة وفي خبر آخر (٢) أنه قال حكماء علماء كادوا من فقهم أن يكونوا أنبياء وفي الخبر (٣) طوبى لمن هدى للإسلام وكان رزقه كفا فاورضى به وقال ﷺ (٤) من رضي من الله تعالى بالقليل من الرزق رضي الله تعالى منه بالقليل من العمل وقال أيضا إذا أحب الله تعالى عبدا ابتلاه فان صبر اجتباها فان رضى اصطفاها وقال أيضا (٥) إذا كان يوم القيامة أنبت الله تعالى لطائفة من أممي أجنة فيطرون من قبورهم إلى الجنان يسرحون فيها ويتنعمون فيها كيف شاءوا فتقول لهم الملائكة هل رأيتم الحساب فيقولون مارأينا حسبا فتقول لهم هل جزئتم الصراط فيقولون مارأينا صراطا فتقول لهم هل رأيتم جهنم فيقولون مارأينا شيئا فتقول الملائكة من أمة من أتم فيقولون من أمة عهد ﷺ فتقول ناشدناكم الله حدثونا ما كانت أعمالكم في الدنيا فيقولون خصمنا كانا فينا فبلغنا هذه المنزلة بفضل رحمة الله فيقولون وماها فيقولون كنا إذا دخلوا نستحي أن نعصيه ونرضى باليسير مما قسم لنا فتقول الملائكة يحق لكم هذا وقال ﷺ يا معشر القراء (٦) أعطوا الله الرضا من قلوبكم تظفروا بثواب فقرموا فلا وفي أخبار موسى عليه السلام أن بني إسرائيل قالوا له سل لنا ربك أمرا إذا نحن فعلناه يرضى به عنا فقال موسى عليه السلام إلهي قد سمعت ما قالوا فقال يا موسى قل لهم يرضون عني حتى أرضى عنهم ويشهد لهذا ما روى عن نبيتنا صلى الله عليه وسلم أنه قال (٧) من أحب أن يعلم ماله عند الله عز وجل فلينظر ماله عند الله عز وجل فأن الله تبارك وتعالى ينزل العبد منه حيث أنزله العبد من نفسه وفي أخبار داود عليه السلام ما لا وليائي والهم بالدين يا أن الهم يذهب حلاوة مناجاتي من قلوبهم يا داود ان محبتي من أوليائي أن يكونوا روحانيين لا يفتنون وروى أن موسى عليه السلام قال يارب دني على أمر فيه رضاك حتى أعمله فأوحى الله تعالى إليه ان رضائي في كرهك وانت لا تعبر على ما تكره قال يارب دني عليه قال فان رضائي في رضاك بقضائي وفي مناجاة موسى عليه السلام أي رب أي خلقتك أحب إليك قال من إذا أخذت منه المحبوب سلمني قال فأي خلقتك أنت عليه ساخط قال من يستخيرني في الأمر فإذا قضيت له سخط قضائي وقد روى ما هو أشد من ذلك وهو أن الله تعالى (٨) قال أنا الله لا إله إلا أنا من لم يصبر على بلائي ولم يشكر نعمائي ولم يرض بقضائي فليتنذر بأسوائي ومثله

فيقولون رضاك الحديث ورجال الرجال الصحيح (١) حديث سأل طائفة من أصحابه ما أتم فقالوا مؤمنون فقال ما علامة إيمانكم الحديث تقدم (٢) حديث أنه قال في حديث آخر حكاء علماء كادوا من فقهم أن يكونوا أنبياء تقدم أيضا (٣) حديث طوبى لمن هدى للإسلام وكان رزقه كفا فاورضى به الترمذي من حديث فضالة ابن عبيد بلفظ وقع وقال صحيح وقد تقدم (٤) حديث من رضي الله بالقليل من الرزق رضي الله منه بالقليل من العمل رويته في أمالي المحامي بأسناد ضعيف من حديث علي بن أبي طالب ومن طريق المحامي رواه أبو منصور الديلمي في مسند الفردوس (٥) حديث إذا كان يوم القيامة أنبت الله لطائفة من أممي أجنة فيطرون من قبورهم إلى الجنان يسرحون فيها رواه ابن حبان في الضعفاء وأبو عبد الرحمن السلمي من حديث أنس مع اختلاف وفيه حميد ابن علي القيسي ساقط هالك الحديث منكر مخالف للقرآن وللأحاديث الصحيحة في الورود وغيره (٦) حديث أعطوا الله الرضا من قلوبكم تظفروا بثواب فقرموا فلا تقدم (٧) حديث من أحب أن يعلم ماله عند الله فلينظر ماله عند الله الحديث الحاكم من حديث جابر ومحمده بلفظ ومنزلة منزلة الله (٨) حديث قال الله أنا الله لا إله إلا أنا من لم يصبر على بلائي الحديث الطبراني في الكبير وابن حبان في الضعفاء من حديث أبي هند الدارمي مقتصر على

من المدح كما تحفظه
من الذم (نقل)
عن الحرث بن
أسد المحاسبي أنه
كان على طرف
أصبعه الوسطى
عرق إذا مديده
إلى طعام فيه شبهة
ضرب عليه ذلك
العرق (سئل
السبيل) عن الورع
فقال الورع أن
تورع أن يتشتت
قلبك عن الله طرفه
عين (وقال) أبو
سليمان الداراني
الورع أول الزهد
كما أن القناعة طرف
من الرضا (وقال)
يحيى بن معاذ الورع
الوقوف على حد
العلم من غير تأويل
(سئل) الخواص
عن الورع فقال أن
لا يتكلم العبد إلا
بالحق غضب أو
رضى وأن يكون
اهتمامه بما يرضى
الله تعالى (أخبرنا)
أبو زرعة أجازة
عن أبي بكر بن
خلف أجازة عن

في الشدة قوله تعالى فيما أخبر عنه نبينا ﷺ أنه قال (١) قال الله تعالى قدرت المقادير وودبرت التدبير وأحكمت الصنيع فمن رضي فله الرضا مني حتى يلقاني ومن سخط فله السخط مني حتى يلقاني وفي الخبر المشهور (٢) يقول الله تعالى خلقت الخير والشر فطوبى لمن خلقت له الخير وأجريت الخير على يديه وويل لمن خلقت له الشر وأجريت الشر على يديه وويل لمن قال لم وكيف وفي الاخبار السالفة أن نبيا من الانبياء شكوا الى الله عز وجل الجوع والفقر والقمل عشرين فما أجيب الى ما أراد ثم أوحى الله تعالى اليه كم تشكوه هكذا كان بدوك عندي في أم الكتاب قبل أن أخلق السموات والارض وهكذا سبق لك مني وهكذا قضيت عليك قبل أن أخلق الدنيا أفتر يد أن أعيد خلق الدنيا من أجلك أم تريد أن أبذل ما قدرته عليك فيكون ما تحب فوق ما أحب ويكون ما تريد فوق ما أريد وعزتي وجلالي لئن تلجأج هذا في صدرك مرة أخرى لا يحونك من ديوان النبوة وروى أن آدم عليه السلام كان بهض أولاده الصغار يصعدون على بدنه وينزلون يجعل أحدهم رجلاه على أضلاعه كهيئة الدرج فيصعد الى رأسه ثم ينزل على أضلاعه كذلك وهو مطرق الى الارض لا ينطق ولا يرفع رأسه فقال له بعض ولده يا أباي ما ترى ما يصنع هذا بك لو نهيته عن هذا فقال يا بني اني رأيت ما لم تروا وعلمت ما لم تعلموا اني تمحركت حركة واحدة فأهبطت من دار الكرامة الى دار الهوان ومن دار النعيم الى دار الشقاء فأخاف أن أتحرك أخرى فيصيبني ما لا أعلم وقال (٣) أنس بن مالك رضي الله عنه خدمت رسول الله ﷺ عشرين سنة فما قال لي شيء فعلته لم فعلته ولا شيء لم أفعله لم لا فعلته ولا قال في شيء كان ليته لم يكن ولا في شيء لم يكن ليته كان وكان اذا خصمني مخاصم من أهله يقول دعوه لو قضى شيء لكان يروى أن الله تعالى أوحى الى داود عليه السلام يا داود انك تريد أن يدوا نسا يكون ما أريد فان سلمت لي ما أريد كفيتك ما تريد وان لم تسلم لي ما أريد أتعبتك فما تريد ثم لا يكون الا ما أريد (وأما الآثار) فقد قال ابن عباس رضي الله عنهما أول من يدعي الى الجنة يوم القيامة الذين يحمدون الله تعالى على كل حال وقال عمر بن عبد العزيز ما بقي لي سرور الا في مواقع القدر وقيل له ما تشتهي فقال ما يرضي الله تعالى وقال ميمون بن مهران من لم يرض بالقضاء فليس لحقه دواء وقال الفضيل ان لم تصبر على تقدير الله لم تصبر على تقدير نفسك وقال عبد العزيز بن أبي رواد ليس الشاذ في أكل خبز الشعير والحل ولا في لبس الصوف والشعر والكن الشان في الرضا عن الله عز وجل وقال عبد الله بن مسعود لأن الحس جرة أحرقت ما أحرقت وأبقت ما أبقت أحب الى من أن أقول شيء كان ليته لم يكن أو شيء لم يكن ليته كان ونظر رجل الى قرحة في رجل محمد بن واسع فقال اني لأرحمك من هذه القرحة فقال اني لا أشكرها منذ خرجت اذ لم تخرج في عيني وروى في الاسرائيليات أن ما بدا عبد الله دهر اطو يلا ما رى في المنام فلانة الراعية رفيقتك في الجنة فسأل عنها الى أن وجدها فاستضافها ثلاثا لينظر الى عملها فكان بيت قائما وتبيت نائمة ويظل صابها وتظل مفطرة فقال أما لك عمل غير ما رأيت فقالت ما هو والله الا ما رأيت لا أعرف غيره فلم يزل يقول تذكري حتى قالت خصيلة واحدة هي في ان كنت في شدة لم آمن أن أكون في رخاء وان كنت في مرض لم آمن أن أكون في صحة وان كنت في الشمس لم آمن أن أكون في الظل فوضع العابد يده على رأسه وقال أهذه خصيلة هذه والله خصيلة عظيمة يعجز عنها العباد وعن بعض السلف ان الله تعالى اذا قضى في السماء قضاء أحب من أهل الارض ان يرضوا بقضائه وقال أبو الدرداء ذروة الايمان الصبر للحكم والرضا بالقدر وقال عمر رضي الله عنه ما أبالي على أي حال أصبحت قوله من لم يرض بقضائي ويصبر على بلائي ويلتمس ربا سواي واستاده ضعيف (١) حديث قال الله تعالى قدرت

المقادير وودبرت التدبير وأحكمت الصنيع فمن رضي فله الرضا الحديث لم أجده بهذا اللفظ والطبراني في الأوسط من حديث أبي أمامة خلق الله الخلق وقضى القضية وأخذ ميثاق النبيين الحديث واستاده ضعيف (٢) حديث يقول الله خلقت الخير والشر فطوبى لمن خلقت له الخير وأجريت الخير على يديه الحديث ابن شاهين في شرح السنة عن أبي أمامة باستاده ضعيف (٣) حديث أنس خدمت النبي ﷺ فما قال لي شيء فعلته لم فعلته الحديث متفق وقد تقدم

السلمى قال سمعت الحسن بن أحمد بن جعفر يقول سمعت محمد بن داود الدينوري يقول سمعت ابن الجلاء يقول أعرف من أقام بمكة ثلاثين سنة ولم يشرب من ماء زمزم الا من ماء استقاه بركوته ورشائه ولم يتناول من طعام جلب من مصر شيئا (وقال) الخواص الورع دليل الخوف والخوف دليل المعرفة والمعرفة دليل القربة (قولهم في الزهد) قال الجنيد الزهد خلوا ايدي من الاملاك والقلوب من التبع (وسئل) الشبلي الزهد فقال زهد في الحقيقة لانه اما أن يزهد فيما ليس له فليس ذلك يزهد أو يزهد فيما هو له فكيف يزهد فيه وهو معه وعنده فليس

وأصبحت من شدة أورخاء وقال الثوري يومئذ رابعاً اللهم ارض عني فقالت أما تستحي من الله أن تسأله الرضا وأنت عنه غير راض فقال استغفر الله فقال جعفر بن سليمان الضبعي فمضى يكون العبد راضياً عن الله تعالى قالت إذا كان سروره بالمصيبة مثل سروره بالنعمة وكان الفضيل يقول إذا استوى عنده المنع والعطاء فقد رضى عن الله تعالى وقال أحمد بن أبي الخوارى قال أبو سليمان الداراني إن الله عز وجل من كرمه قدر رضى من عبده بما رضى العبيد من موالهم قلت وكيف ذلك قال ليس مراد العبد من الخلق أن يرضى عنه مولاة قلت نعم قال فإن محبة الله من عبده أن يرضوا عنه وقال سهل حفظ العبيد من اليقين على قدر حظهم من الرضا وحظهم من الرضا على قدر عيشهم مع الله عز وجل وقد قال النبي ﷺ (١) إن الله عز وجل بحكمته وجلاله جعل الروح والفرح في الرضا واليقين وجعل الغم والحزن في الشك والسخط

(بيان حقيقة الرضا وتصوره فيما يخالف الهوى)

أعلم أن من قال ليس فيما يخالف الهوى وأنواع البلاء إلا الصبر فأما الرضا فلا يتصور فأنما أتى من ناحية إنكار المحبة فأما إذا ثبت تصور الحب لله تعالى واستغراق الهم به فلا يخفى أن الحب يورث الرضا بأفعال الحبيب ويكون ذلك من وجهين * أحدهما أن يبطل الاحساس بالآلم حتى يجري عليه المؤلم ولا يحس وتصيبه جراحة ولا يدرك ألمها ومثاله الرجل المحارب فإنه في حال غضبه أو في حال خوفه قد تصيبه جراحة وهو لا يحس بها حتى إذا رأى الدم استدبل به على الجراحة بل الذي يغدو في شغل قريب قد تصيبه شوكة في قدمه ولا يحس بألم ذلك اشغل قلبه بل الذي يحجم أو يحاق رأسه بحديدة كآلة يتألم به فإن كان مشغول القلب بهم من مهماته فرغ المزين والحجام وهو لا يشعر به وكل ذلك لأن القلب إذا صار مستغرقاً بامر من الأمور مستوفى به لم يدرك ما عداه فكذلك العاشق المستغرق الهم بمشاهدة مشوقه أو بحبه قد يصيبه ما كان يتألم به أو يغتم له لولا عشقه ثم لا يدرك غمه وألمه لم يطر استيلاء الحب على قلبه هذا إذا أصابه من غير حبيب فكيف إذا أصابه من حبيب وشغل القلب بالحب والعشق من أعظم الشواغل وإذا تصور هذا في ألم يسير بسبب حب خفيف تصور في الألم العظيم بالحب العظيم فإن الحب أيضاً يتصور تضاعفه في القوة كما تصور تضاعف الألم وكما يقوى حب الصبور الجميلة المدركة بحاسة البصر فكذلك يقوى حب الصبور الجميلة الباطنة المدركة بنور البصيرة وجمال حضرة الربوبية وجلالها لا يقاس به جمال ولا جلال فمن ينكشف له شيء منه فقد يسره بحيث يدهش ويغشى عليه فلا يحس بما يجري عليه فقد روى أن امرأة فتح الموصلي عثرت فاقطعت ظفرها فضحك فقبل لها أما تجدين الوجع فقالت إن لذة ثوابه أزالته عن قلبي مرارة وجعه وكان سهل رحمه الله تعالى به علة يعالج غيره منها ولا يعالج نفسه فقيل له في ذلك فقال يادوست ضرب الحبيب لا يوجع * وأما الوجه الثاني فهو أن يحس به ويدرك ألمه ولكن يكون راضياً به بل راغباً فيه يريد له أعنى بقلبه وإن كان كارها بطبعه كالذي يلتبس من الفصاء والقصد والحجامة فإنه يدرك ألم ذلك إلا أنه راض به وراغب فيه ومتقصد من الفصاء به منة بفعله فهذا حال الراضى بما يجري عليه من الألم وكذلك كل من يسافر في طلب الریح يدرك مشقة السفر ولكن حبه لثمره سفره طيب عنده مشقة السفر وجعله راضياً بها ومهما أصابه بلية من الله تعالى وكان له يقين بأن ثوابه الذي ادخره فوق ما فاتته رضى به ورغب فيه وأحبه وشكر الله عليه هذا إن كان يلاحظ الثواب والاحسان الذي يجازى به عليه ويجوز أن يغلب الحب بحيث يكون حظ الحب في مراد محبوبه ورضاه لا معنى آخر وراءه فيكون مراد حبيبه ورضاه محبوباً عنده ومطلوباً وكل ذلك موجود في المشاهدات في حب الخلق وقد توافقت المتواصفون في نظمهم ونثرهم ولا معنى له إلا ملاحظة جمال الصورة الظاهرة بالبصر فإن نظر إلى الجمال فما هو إلا جلد ولحم ودم مشحون بالأقدار والأخبار بدايته من نطفة مذرة ونهايته جيفة قدرة

(١) حديث أن الله بحكمته وجلاله جعل الروح والفرح في الرضا والحديث الطبراني من حديث ابن مسعود إلا أنه قال بقسطه وقد تقدم

الا ظلف النفس
وبذل مواساة يشير
إلى الأقسام التي
سبق بها الأقسام
وهذا لو اطردهم
قاعدة الاجتهاد
والكسب ولكن
مقصود الشبلي أن
يقال الزهد في عين
المعتد بالزهد لئلا
يغتر به (قال رسول
الله ﷺ) إذا رأى يتم
الرجل قد أوتي
زهداً في الدنيا
ومنطقاً فاقربوا منه
فانه يلقى الحكمة
وقد سمي الله عز
وجل الزاهد
علماء في قصة
قارون فقال تعالى
وقال الذين أوتوا
العلم ويلكم ثواب
الله خير مما يجمعون
الزاهدون (وقال)
سهل بن عبد الله
للعقل ألف اسم
ولكل اسم منه
ألف اسم وأول
كل اسم منه ترك

وهو فيما بين ذلك يحمل العذرة وان نظر الى المدرك للجمال فهي العين الحسيسة التي تغايط فيما ترى كثيرا فتري الصغير كبير او الكبير صغير او البعيد قريبا والقيبح جميلا فاذا تصورا استيلاء هذا الحب فمن أين يستحيل ذلك في حب الجمال الأزلي الأبدى الذي لا منتهى لكماله المدرك بعين البصيرة التي لا يعتريها الغلط ولا يدور بها الموت بل تبقى بعد الموت حية عند الله فرحة برزق الله تعالى مستفيدة بالموت مزينة تنبيه واستكشاف فهذا أمر واضح من حيث النظر بعين الاعتبار ويشهد لذلك الوجود وحكايات أحوال المحبين وأقوالهم فقد قال شقيق البلخي من يرى ثواب الشدة لا يشتهي الخروج منها وقال الجنيد سألت سرياً السقطي هل يجد المحب ألم البلاء قال لا قلت وإن ضرب بالسيف قال نعم وإن ضرب بالسيف سبعين ضربة ضربة على ضربة وقال بعضهم أحببت كل شيء بحبه حتى لو أحب النار أحببت دخول النار وقال بشر بن الحرث مررت برجل وقد ضرب ألف سوط في شريعة بغداد ولم يتكلم ثم حمل الى الحبس فتبعته فقلت له لم ضربت فقال لا في عاشق فقلت له ولم سكت قال لان معشوقى كان يحذاني ينظر الى فقلت فلو نظرت الى المعشوق الأكبر قال فز عرق زعقة خرميتا وقال يحيى ابن معاذ الرازي رحمه الله تعالى إذا نظرت أهل الجنة الى الله تعالى ذهبت عيونهم في قلوبهم من لذة النظر الى الله تعالى ثمانمائة سنة لا ترجع اليهم فما ظنك بقلوب وقعت بين جماله وجلاله اذا لاحظت جلاله هابت واذا لاحظت جماله تاهت وقال بشر قصدت عبادان في بدايتي فاذا برجل أعمى مجذوم مجنون قد صرع والنمل يأكل لحمه فرفعت رأسه فوضعت في حجرى واما أردد الكلام فلما أفاق قال من هذا المفضولى الذى يدخل بينى وبين ربي لو قطعنى إربا إربا ما ازدادت له إلا حبا قال بشر فأريت بعد ذلك نقمة بين عبد وبين ربه فأنكرتها وقال أبو عمر ومحمد بن الأشعث ان أهل مصر مكثوا أربعة أشهر لم يكن لهم غذاء إلا النظر الى وجه يوسف الصديق عليه السلام كانوا اذا جاعوا نظروا الى وجهه فشغلهم جماله عن الاحساس بالم الجوع بل فى القرآن ما هو أبلغ من ذلك وهو قطع النسوة أيديهن لاستمثارهن بملاحظة جماله حتى ما أحسسن بذلك وقال سعيد بن يحيى رأيت بالبصرة فى خان عطاء بن مسلم شابا وفى يده مديدة وهو ينادى بأعلى صوته والناس حوله وهو يقول

يوم الفراق من القيامة أطول * والموت من ألم التفرق أجمل

قالوا الرحيل فقلت لست براحل * لىكن مهجتي التى تترحل

ثم نقر بالمدينة بطنه وخر ميتا فأسأت عنه وعن أمره فقبل لى انه كان يهوى فنى لبعض الملوك حجب عنه يوما واحدا ويروى أن يونس عليه السلام قال لجبريل دلى على أعبد أهل الأرض فدل على رجل قد قطع الجذام يديه ورجليه وذهب بضره فسمعه وهو يقول إلهى متعتنى بهما ماشئت أنت وسلبتنى ماشئت أنت وأبقيت لى فيك الأمل بابر يا وصول ويروى عن عبد الله بن عمر رضى الله تعالى عنهما أنه اشتكى له ابن قاشتد وجدته عليه حتى قال بعض القوم لقد خشينا على هذا الشيخ ان حدث بهذا الغلام حدث فمات الغلام فخرج ابن عمر فى جنازته وما رجع أشد ثرورا أبدأ منه فقيل له فى ذلك فقال ابن عمر انما كان حزنى رحمة له فدا وقع أمر الله رضىنا به وقال مسروق كان رجل بالبادية له كلب وحمار وديك قال ديك يوقظهم للصلاة والحمار يتقنون عليه الماء ويحمل لهم خبأهم والكلب يحرسهم قال فجاء الثعلب فأخذ الديك فز نواله وكان الرجل صالحا فقال عسى أن يكون خير انهم جاء ذئب ففرق بطن الحمار فقتله فز نواله عليه فقال الرجل عسى أن يكون خير انهم أصيب الكلب بعد ذلك فقال عسى أن يكون خير انهم أصيبوا ذات يوم فنظروا فاذا قد سبي من حولهم بقوام قال وانما أخذوا أولئك لما كان عندهم من أصوات الكلاب والحمر والديكة فكانت الخيرة لهؤلاء فى هلاك هذه الحيوانات كما قدره الله تعالى فاذا من عرف خفى لطف الله تعالى رضى بفعله على كل حال * ويروى أن عيسى عليه السلام مر برجل أعمى أبرص مقعد مضروب الجنين فبالج وقد تناثر لحمه من الجذام وهو يقول الحمد لله الذى طاقنى مما ابتلى به كثيرا من خلقه فقال له عيسى يا هذا أى شيء من البلاء أراه مصروقا عنك فقال يا روح الله أنا خير ممن لم يجعل الله فى قلبه

الدنيا (وقيل) فى قوله تعالى وجعلناهم أئمة يهدون بأمرنا لما صبروا قليل عن الدنيا (وفى الخبر) العلماء أمناء الرسل ما لم يدخلوا فى الدنيا فاذا دخلوا فى الدنيا فاحذروهم على دينكم (وجاء) فى الأثر لا تزال لا إله إلا الله تدفع عن العباد سخط الله ما لم يبالوا ما نقص من دنياهم فاذا فعلوا ذلك وقالوا لا إله إلا الله قال الله تعالى كذبتم لستم بها صادقين (وقال) سهل أعمال البر كلها فى موازين الزهاد وثواب زهدهم زيادة لهم (وقيل) من سعى باسم الزهد فى الدنيا فقد سعى بألف اسم محمود ومن سعى باسم الرغبة فى الدنيا فقد سعى بألف اسم

ما جعل في قلبي من معرفته فقال له صدقت هات يدك فناوله يده فاذا هو أحسن الناس وجها وأفضلهم هبة وقد
أذهب الله عنه ما كان به فصحب عيسى عليه السلام وتبعه معه وقطع عروة بن الزبير رجله من ركبتيه من أكلة
خرجت بها ثم قال الحمد لله الذي أخذني واحدة وإيمك لئن كنت أخذت لقد أبقيت وإئن كنت ابتليت لقد
عافيت ثم لم يدع ورده تلك اللبلة وكان ابن مسعود يقول الفقر والغنى مطيتان ما أبالي أيتهما ركبت إن كان الفقر
فإن فيه الصبر وإن كان الغنى فإن فيه البذل وقال أبو سليمان الدراني قد نلت من كل مقام حالا إلا الرضا لما لي به
الامشام الريح وعلى ذلك لو أدخل الخلائق كلهم الجنة وأدخلني النار كنت بذلك راضيا وقيل لعافر آخر هل
نلت غاية الرضا عنه فقال أما الغاية فلا ولكن مقام الرضا قد نلت لوجهي جسر على جهنم بعبر الخلائق على إلى
الجنة ثم ملائني جهنم تحلة لقسمه وبدلا من خليفته لأحببت ذلك من حكمه ورضيت به من قسمه وهذا كلام
من علم أن الحب قد استغرق همه حتى منعه الاحساس بألم النار فإن بقي احساس فيغمره ما يحصل من لذته في
استشماره حصول رضا محبوبه بالقائه إياه في النار واستيلاء هذه الحالة غير محال في نفسه وإن كان بعيدا من
أحوالنا الضعيفة ولكن لا ينبغي أن يستنكر الضعيف المحروم أحوال الأقوياء ويظن أن ما هو عاجز عنه بهجز
عنه الأولياء وقال الروذبادي قلت لابي عبد الله بن الجلاء الدمشقي قول فلان وددت أن جسدي قرص
بالمقار يض وإن هذا الخلق أطاعوه ما معناه فقال يا هذا إن كان هذا من طريق التعظيم والجلال فلا أعرف
وإن كان هذا من طريق الاشتاق والنصح للخلق فأعرف قال ثم غشي عليه وقد كان عمران بن الحصين قد
استسقى بطنه فبقي ملقى على ظهره ثلاثين سنة لا يقوم ولا يقعد قد نقب له في سريره من جريد كان عليه موضع
لقضاء حاجته فدخل عليه مطرف وأخوه العللاء فجعل يبكي أسيرا من حاله فقال لم تبكي قال لا في أراك على هذه
الحالة العظيمة قال لا تبك فإن أحبه إلى الله تعالى أحبه إلى ثم قال أحدثك شيئا أمل الله أن ينفعك به وإكنتم على
حقي أموت إن الملائكة تزورني فأنس بها وتسلم على فأمسح تسليمها فاعلم بذلك أن هذا البلاء ليس بعة وبه أذهب
سبب هذه النعمة الجسيمة فمن يشاهد هذا في بلائه كيف لا يكون راضيا به قال ودخلنا على سويد بن منبجة فعوده
فراينا ثوبا مائيا فما ظننا أن تحته شيئا حتى كشف فقالت له امرأته أهلي فدأ لك ما نطعمك ما نسقيك فقال طالت
الضجعة ودبرت الحراقيف وأصبحت نضوا لا أطعم طعاما ولا أسيغ دما بامند كذا فذكر أياما وما يسرني أني
نقصت من هذا قلامة ظفر * ولما قدم سعد بن أبي وقاص إلى مكة وقد كان كف بصره جاءه الناس بهررون
إليه كل واحد يسأله أن يدعو له فيدعوه لهذا ولهذا وكان مجاب الدعوة قال عبد الله بن السائب فأتيته وأنا غلام
فتعرفت إليه فعرفني وقال أنت قارئ أهل مكة قلت نعم فذكر قصة قال في آخرها فقلت له يا عم أنت تدعوا للناس
فلودعوت لنفسك فرد الله عليك بضر كفتيسم وقال يا بني قضاء الله سبحانه عندي أحسن من بصري وضاع
لبعض الصوفية ولد صغير ثلاثة أيام لم يعرف له خبر فقيل له لو سألت الله تعالى أن يرده عليك فقال اعترض عليه
فيما قضى أشد على من ذهاب ولدي وعن بعض العباد أنه قال إن أذنبت ذنبا عظيما فاناأ بكى عليه منذ ستين سنة وكان
قد اجتهد في العبادة لأجل التوبة من ذلك الذنب فقيل له وما هو قال قلت مرة لشيء كان ليته لم يكن وقال بعض
السلف لو قرص جسمي بالمقار يض لكان أحب إلي من أن أقول لشيء قضاء الله سبحانه ليته لم يقضه وقيل
لعبد الواحد بن زيد يدهنار جل قد تعبد خمسين سنة فقصدته فقال له يا حبيبي أخبرني عنك هل قنعت به قال لا قال
أنست به قال لا قال فهل رضيت عنه قال لا قال فأنما مز يدك منه الصوم والصلاة قال نعم قال لولا أني أسنحي منك
لأخبرت بك بأن معاملتك خمسين سنة مدخولة ومعناه أنك لم يفتح لك باب القلب فتترقى إلى درجات القرب بأعمال
القلب وإنما أنت تعد في طبقات أصحاب اليمين لأن مز يدك منه في أعمال الجوارح التي هي مزيد أهل العموم
* ودخل جماعة من الناس على الشبلي رحمه الله تعالى في مارستان قد حبس فيه وقد جمع بين يديه حجارة فقال من أتم
فقالوا محبوك فأقبل عليهم يرميهم بالحجارة فتهاربوا فقاموا بالكم ادعين محبتي إن صدقتهم فاصبروا على بلائي وللشبلي

مذموم (وقال)
السري الزهد ترك
حظوظ النفس
من جميع ما في الدنيا
ويجمع هذا
الحظوظ المالبسة
والجاهية وحب
المزلة عند الناس
وحب المحمدة
والثناء (وسئل)
الشبلي عن الزهد
فقال الزهد غفلة
لأن الدنيا لا شيء
والزهد في لا شيء
غفلة (وقال) بعضهم
لما رأوا حقارة الدنيا
زهدوا في زهدهم في
الدنيا هو أنها عندهم
(وعندي) أن الزهد
في الزهد غير هذا
وإنما الزهد في
الزهد بالخروج من
الاختيار في الزهد
لأن الزاهد اختار
الزهد وأراد
وأرادته تستند إلى
علمه وعلمه قاصر
فاذا أقيم في مقام
ترك الإرادة
وانسلخ من اختياره

رحمه الله تعالى ان المحبة للرحمن أسكرني * وهل رأيت محبا غير سكران
وقال بعض عباد أهل الشام كلهم يأتي الله عز وجل مصدقا وله له قد كذبه وذلك ان أحدكم لو كان له أصبع من
ذهب ظل يشير بها ولو كان بها شلل ظل يوار بها يعني بذلك أن الذهب مذموم عند الله والناس يتفخرون به
والبلاء زينة أهل الآخرة وهم يستنكفون منه * وقيل انه وقع الحريق في السوق فقيل للسري احترق السوق
وما احترق دكانك فقال الحمد لله ثم قال كيف قلت الحمد لله على سلامتي دون المسلمين فتأب من التجارة وترك
الحانوت بقية عمره توبة واستغفارا من قوله الحمد لله فاذا تأملت هذه الحكايات عرفت قطعا أن الرضا بما يخاف
المهوى ليس مستحيلا بل هو مقام عظيم من مقامات أهل الدين ومنها كان ذلك ممكنا في حب الخلق وحظوظهم
كان ممكنا في حق حب الله تعالى وحظوظ الآخرة قطعا وامكانه من وجهين أحدهما الرضا بالآل لم يسا يتوقع من
الثواب الموجود كالرضا بالمعصود والحجامة وشرب الدواء انتظار الشفاء والثاني الرضا به لا لحظ وراءه بل
لكونه مراد المحبوب ورضاه فقد يغلب الحب بحيث ينغمس مراد المحب في مراد المحبوب فيكون أذ لا شيء عنده
سرور قلب محبو به ورضاه ونفوذ ارادته ولو في هلاك روحه كما قيل * لما جرح اذا أرضا كم ألم * وهذا ممكن
مع الاحساس بالآلم وقد يستولى الحب بحيث يدعش عن ادراك الآلم فالقياس والتجربة والمشاهدة دالة على
وجوده فلا ينبغي أن يشكره من فقد من نفسه لانه انما فقد له فقد سببه وهو فرط حبه ومن لم يذق طعم الحب
لم يعرف عجائبه فالمحبين عجائب أعظم مما وصفناه * وقد روى عن عمرو بن الحرث الرافعي قال كنت في مجلس
بالرقة عند صديق لي وكان معنا فتى يتعشق جارية مغنية وكانت معنا في المجلس فضرمت بالقضب وغنت

علامة ذل المهوى * على العاشقين البكا ولا سيما ما شق * اذا لم يجد مشتكى

فقال لها الفتى أحسنت والله يا سيدتي أفأذنن لي أن أموت فقاتمت راشدا قال فوضع رأسه على الوسادة
وأطبق فيه وغمض عينيه فركناه فاذا هو ميت وقال الجنيد رأيت رجلا متعلقا بكم صبي وهو يتضرع اليه ويظهر
له المحبة فالتفت اليه الصبي وقال له الى من ذا النفاق الذي تظهر لي فقال قد علم الله اني صادق فيما أوردته حتى لو قلت
لي مت لمت فقال ان كنت صادقا فالتفت قال فتنحى الرجل وغمض عينيه فوجد ميتا * وقال ممنون المحب كان في
جيراننا رجل وله جار يتهبها غابة الحب فاعتلت الجارية فجلس الرجل ليصاح لها حيسا فيبينها هو يحرك القدر
اذ قالت الجارية آه قال فدهش الرجل وسقطت المعلقة من يده وجعل يركب ما في القدر بيده حتى سقطت
أصابعه فقالت الجارية ما هذا قال هذا كان قولك آه * وحكى عن محمد بن عبد الله البغدادي قال رأيت بالبصرة
شابا على سطح مرتفع وقد أشرف على الناس وهو يقول

من مات عشقا فليمت هكذا * لا خير في عشق بلاموت

ثم رمى نفسه الى الارض فحملوه ميتا فهدأوا أمثاله قد يصدق به في حب المخلوق والتصدق به في حب الخالق أولى
لان البصيرة الباطنة أصدق من البصر الظاهر وجمال الحضرة الربانية أوفى من كل جمال بل كل جمال في العالم فهو
حسنة من حسنات ذلك الجمال نعم الذي فقد البصر يشكر جمال الصور والذي فقد السمع يشكر لذة الالخان
والنغمات الموزونة فالذي فقد القلب لا بد وأن يشكر أيضا هذه اللذات التي لا مظنة لها سوى القلب

(بيان أن الدماء غير مناقض للرضا)

ولا يخرج صاحبه عن مقام الرضا وكذلك كراهة المعاصي ومقت أهلها ومقت أسباها والسعي في ازالها بالامر
بالمعروف والنهي عن المنكر لا يناقضه أيضا وقد غلط في ذلك بعض البطالين المغترين وزعم أن المعاصي والفجور
والكفر من قضاء الله وقدره عز وجل فيجب الرضا به وهذا جهل بالتأويل وغفلة عن أسرار الشرع فاما الدماء
فقد تعبدنا به وكثرة دعوات رسول الله ﷺ وسائر الانبياء عليهم السلام على ما نقلناه في كتاب الدعوات
تدل عليه ولقد كان رسول الله ﷺ في أعلى المقامات من الرضا وقد أنى الله تعالى على بعض عباده

كاشفه الله تعالى
براده فيترك الدنيا
بمراد الحق لا بمراد
نفسه فيكون زهده
بالله تعالى حينئذ
أو يعلم أن مراد
الله منه التلبس
بشيء من الدنيا
فما يدخل بالله في
شيء من الدنيا
لا ينقص عليه زهده
فيكون دخوله في
الشيء من الدنيا بالله
وباذن منه زهدا
في الزهد والزاهد
في الزهد استوى
عنده وجود الدنيا
وعدمها ان تركها
تركها بالله وان
أخذها أخذها بالله
وهذا هو الزهد في
الزهد وقدرأ بنا
من العارفين من
أقيم في هذا المقام
(وفوق) هذا مقام
آخر في الزهد وهو
أن يرد الحق اليه
اختياره اسعة
عليه وطهارة
نفسه في مقام

بقوله ويدعون نار غيا ورهباً وأما انكار المعاصي وكرهاتها وعدم الرضا بها فقد تبسّد الله به عباده وذمهم على الرضا به فقال ورضوا بالحياة الدنيا واطمأنوا بها وقال تعالى ﴿رضوا بأن يكونوا مع الخوارج وطيع الله على قلوبهم﴾ وفي الخبر المشهور من شهد منكراً فرضى به فكأنه قد فعله وفي الحديث (١) الدال على الشر كفاعله وعن ابن مسعود أن العبد ليغيب عن المنكر ويكون عليه مثل وزر صاحبه قيل وكيف ذلك قال يبلغه فيرضى به وفي الخبر (٢) لو أن عبداً قتل بالمشرك ورضى بقتله آخر بالمغرب كان شر يكافئ قتله وقد أمر الله تعالى بالحسد والمنافسة في الخيرات وتوفى الشرور فقال تعالى ﴿وفي ذلك فليتنافس المتنافسون﴾ وقال النبي ﷺ (٣) لا حسد إلا في اثنتين رجل آتاه الله حكمة فهو يشقى في الناس ويعلمها ورجل آتاه الله مالا فسلطه علىهلكته في الحق وفي لفظ آخر ورجل آتاه الله القرآن فهو يقوم به آتاه الليل والنهار فيقول الرجل لو آتاني الله مثل ما آتاني هذا لفعلت مثل ما يفعل وأما بغض الكفار والأهجار والأناكر عليهم ومقتهم فما ورد فيه من شواهد القرآن والأخبار لا يحصى مثل قوله تعالى ﴿لا يتخذ المؤمنون الكافرين أولياء من دون المؤمنين﴾ وقال تعالى ﴿يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا اليهود والنصارى أولياء﴾ وقال تعالى ﴿وكذلك نولي بعض الظالمين بعضاً﴾ وفي الخبر (٤) أن الله تعالى أخذ الميثاق على كل مؤمن أن يبغض كل منافق وعلى كل منافق أن يبغض كل مؤمن وقال عليه السلام (٥) المرء مع من أحب وقال (٦) من أحب قوماً ووالاهم حشر معهم يوم القيامة وقال عليه السلام (٧) أوثق عرى الإيمان الحب في الله والبغض في الله وشواهد هذا قد ذكرناها في بيان الحب والبغض في الله تعالى من كتاب آداب الصحبة وفي كتاب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر فلا نعيده * فإن قلت فقد وردت الآيات والأخبار (٨) بالرضا بقضاء الله تعالى فإن كانت المعاصي بغير قضاء الله تعالى فهو محال وهو قادح في التوحيد وإن كانت بقضاء الله تعالى فكراهتها ومقتها كراهة لقضاء الله تعالى وكيف السبيل إلى الجمع وهو متناقض على هذا الوجه وكيف يمكن الجمع بين الرضا والكراهة في شيء واحد * فاعلم أن هذا مما يلتبس على الضعفاء القاصرين عن الوقوف على أسرار العلوم وقد التبس على قوم حتى رأوا السكوت عن المنكرات مقامات الرضا وسموه بحسن الخلق وهو جهل مخض بل نقول الرضا والكراهة يتضادان إذا تواردا على شيء واحد من جهة واحدة على وجه واحد فليس من التضاد في شيء واحد أن يكره من وجه ويرضى به من وجه إذ قد يموت عدوك الذي هو أيضاً عدو بعض أعدائك وساع في أهلاكه فتكره موته من حيث أنه مات عدو وعدوك وترضاه من حيث أنه مات عدوك وكذلك المعصية لها وجهان وجه إلى الله تعالى من حيث أنه فعله واختياره وأرادته فيرضى به من هذا الوجه

(١) حديث الدال على الشر كفاعله أبو منصور الديلمي في مسند الفردوس من حديث أنس بإسناد ضعيف جداً (٢) حديث لو أن رجلاً قتل بالمشرك ورضى بقتله آخر في المغرب كان شر يكافئ قتله لم أجده إلا أصلاً بهذا اللفظ ولا بن عدى من حديث أبي هريرة من حضر معصية فكرها فكأنما غاب عنها ومن غاب عنها فأحبها فكأنما حضرها وتقدم في كتاب الأمر بالمعروف (٣) حديث لا حسد إلا في اثنتين الحديث البخاري من حديث أبي هريرة ومسلم من حديث ابن مسعود وقد تقدم في العلم (٤) حديث أن الله أخذ الميثاق على كل مؤمن أن يبغض كل منافق الحديث لم أجده إلا أصلاً (٥) حديث المرء مع من أحب تقدم (٦) حديث من أحب قوماً ووالاهم حشر معهم الطبراني من حديث أبي قرصافة وابن عدى من حديث جابر من أحب قوماً على أعمالهم حشر في زمرة هم زاد ابن عدى يوم القيامة وفي طريقه ما عيل بن يحيى التيمي ضعيف (٧) حديث أوثق عرى الإيمان الحب في الله والبغض في الله رواه أحمد وتقدم في آداب الصحبة (٨) الأخبار الواردة في الرضا بقضاء الله الترمذي من حديث سعد بن أبي وقاص من سعادة ابن آدم رضاه بما قسم الله عز وجل الحديث وقال غريب وتقدم حديث ارض بما قسم الله لك تكن أغني الناس وحديث أن الله بقسطه جمل الروح والفرج في الرضا وتقدم في حديث الاستخارة وقادري الخبر حيث كان ثم رضى به وحديث من رضى من الله بالقليل من الرزق رضى منه بالقليل

البقاء فيزهد زهداً
ثالثاً ويترك الدنيا
بعد أن مكن من
ناصبتها وأعيدت
عليه موهوبة
ويكون تركه الدنيا
في هذا المقام
باختياره واختياره
من اختيار الحق
فقد يختار تركها
حينئذ ناسياً
بالأنبياء والصالحين
ويرى أن أخذها
في مقام الزهد رفق
أدخل عليه لموضع
ضعفه عن ذلك
شأن الأقوياء من
الأنبياء والصديقين
فيترك الرفق من
الحق بالحق للحق
وقد يتناوله
باختياره رفقاً
بالنفس بتسديد
يسوسه فيه صريح
العلم (وهذا) مقام
التصرف لأقوياء
العارفين زهدوا
ثالثاً بالله كآرغبوا
ثانياً بالله كآزهدوا
أولاً الله
(قولهم في الصبر)

تسليم الملك الى مالك الملك ورضا بما يقوله فيه ووجه الى العبد من حيث انه كسبه ووصفه وعلامة كونه محموتا عند الله وبغيضا عنده حيث سلط عليه اسباب البعد والمقت فهو من هذا الوجه منكرو ومذموم ولا ينكشف هذا لك الا بمثال فلنرضى محبوبا من الخلق قال بين يدي محبيه اني اريد ان اميز بين من يحبني ويبغضني وانصب فيه معيارا صادا قوميزا انا ناطقا وهو اني اقصد الى فلان فاؤذيه واضربه ضرر باضطرها ذلك الى الشتم لي حتي اذا شتمني ابغضته واتخذته عدوا لي فكل من احبه اعلم ايضا انه عدوي وكل من ابغضه اعلم انه صديقي ومحبي ثم فعل ذلك وحصل مراده من الشتم الذي هو سبب البغض وحصل البغض الذي هو سبب العداوة فحق على كل من هو صادق في محبته وطام بشر وطالحة ان يقول اما تدبيرك في اذياء هذا الشخص وضربه وابعاده وتعريضك اياه للبغض والعداوة فانا محب له وراض به فانه راك وتديرك وفعلك وادراك واشتمه اياك فانه عدوان من جهته اذ كان حقه ان يصبر ولا يشتم ولكنه كان مرادك منه فالك قصدت بضر به استنطاقه بالشتم الموجب للمقت فهو من حيث انه حصل على وفق مرادك وتديرك الذي دبرته فانا راض به ولولم يحصل لكان ذلك نقصا نافي تدبيرك وتعو ينافي مرادك وانا كاره لقوات مرادك ولكنه من حيث انه وصف لهذا الشخص وكسبه واعدوان وتهجم منه عليك على خلاف ما يقتضيه جمالك اذ كان ذلك يقتضي ان يحتمل منك الضرب ولا يقابل بالشتم فانا كاره له من حيث نسبته اليه ومن حيث هو وصف له لا من حيث هو مرادك ومقتضى تدبيرك واما بغضك له بسبب شتمك فانا راض به ومحبه له لانه مرادك وانا على موافقتك ايضا مبغض له لان شرط المحب ان يكون لحبيب المحبوب حبيبا وعدوا او ابغضه لك فاني ارضاه من حيث انك اردت ان يبغضك اذ بعدته عن نفسك وسلطت عليه دواعي البغض ولكن ابغضه من حيث انه وصف ذلك البغض وكسبه وفعله وامقتته لذلك فهو محموت عندى لمقتته اياك وبغضه ومقتته لك ايضا عندى مكروه من حيث انه وصفه وكل ذلك من حيث انه مرادك فهو مرضى وانما التناقض ان يقول هو من حيث انه مرادك مرضى ومن حيث انه مرادك مكروه واما اذا كان مكروها لا من حيث انه فعله ومراده بل من حيث انه وصف غيره وكسبه فهذا التناقض فيه ويشهد لذلك كل ما يكره من وجه ويرضى به من وجه ونظائر ذلك لا تحصى فاذا تسليط الله دواعي الشهوة والمعصية عليه حتى يجره ذلك الى حب المعصية ويجره الحب الى فعل المعصية ايضا هي ضرب المحبوب الشخص الذي ضر بناه مثلا ليجره الضرب الى الغضب والغضب الى الشتم ومقت الله تعالى لمن عصاه وان كانت معصيته بتدبيره يشبه بغض المشتوم لمن شتمه وان كان شتمه انما يحصل بتدبيره واختياره لاسبابه وفعل الله تعالى ذلك بكل عبد من عبيده اعنى تسليط دواعي المعصية عليه يدل على انه سبق مشيئته بابعاده ومقتته فواجب على كل عبد محب لله ان يبغض من ابغضه الله ويمقت من مقتته الله ويبغض من ابغضه الله عن حضرته وان اضطره بقهره وقدرته الى معاداته ومخالفتته فانه بعيد مطرود ملعون عن الحضرة وان كان بعيدا بابعاده قهرا ومطرودا بطرده واضطرابه والمبعد عن درجات القرب ينبغي ان يكون مقبلا بغيضا الى جميع المحبين موافقة للمحبيب باظهار الغضب على من اظهر المحبوب الغضب عليه بابعاده وهذا يتقرر جميع ماوردت به الاخبار من البغض في الله والحب في الله والتشديد على الكفار والتغليظ عليهم والمبالغة في مقتهم مع الرضا بقضاء الله تعالى من حيث انه قضاء الله عز وجل وهذا كله يستمد من سر القدر الذي لا رخصة في افشائه وهو ان الشر والخير كلاهما داخلان في المشيئة والارادة ولكن الشر مراد مكروه والخير مراد مرضى به فمن قال ليس الشر من الله فهو جاهل وكذا من قال انهما جميعا منه من غير افتراق في الرضا والكراهة فهو ايضا مقصور وكشف الغطاء عنه غير ما ذون فيه فالاولى السكوت والتأدب بأدب الشرع فقد قال ^(١) **قال رسول الله** ^(صلى الله عليه وسلم) **القدر سر الله فلا تفشوه وذلك يتعلق بعلم المكاشفة وغرضنا الآن بيان الامكان فيما تعبد به الخلق من الجمع بين الرضا بقضاء الله تعالى**

قال سهل الصبر انظار الفرج من الله وهو افضل الخدمة واعلاها وقال بعضهم الصبر ان تصبر في الصبر أي لا تطالع فيه الفرج (قال) الله تعالى والصابر ين في البأساء والضراء وحسين البأس أولئك الذين صدقوا وأولئك هم المتقون (وقيل) لكل شيء جوهر وجوهر الانسان العقل وجوهر العقل الصبر فالصبر عرك النفس وابعرك تلين والصبر جارف الصابر مجسرى الانفاس لانه يحتاج الى الصبر عن كل منهي ومكروه ومذموم ظاهرا وباطنا والعلم يدل والصبر يقبل ولا تنفع دلالة العلم بغير قبول الصبر ومن كان العلم سائسه في الظاهر

من العمل وحديث أسألك الرضا بالقضاء الحديث وغير ذلك (١) حديث القدر سر الله فلا تفشوه أ. بونعيم

ومقت الما صي مع أنها من قضاء الله تعالى وقد ظهر الغرض من غير حاجة إلى كشف السرفيه وبهذا يعرف أيضا أن الداء بالمغفرة والعصية من المعاصي وسائر الاسباب المعينة على الدين غير مناقض للرضا بقضاء الله تعالى فإن الله تعبد العباد بالدعاء ليستخرج الدعاء منهم صفاء الذكرو وخشوع القلب ورقة التضرع ويكون ذلك جلاء للقلب ومفاته حال الكشف وسببا لتواتر مزايا اللطف كما أن حمل الكوز وشرب الماء ليس مناقضا للرضا بقضاء الله تعالى في العطش وشرب الماء طلبا لزالة العطش مباشرة سبب ربه مسبب الاسباب فكذلك الدعاء سبب ربه الله تعالى وأمر به وقد ذكرنا أن التمسك بالاسباب جريا على سنة الله تعالى لا يناقض التوكل واستقصيناه في كتاب التوكل فهو أيضا لا يناقض الرضا لأن الرضا مقام ملاصق للتوكل ويتصل به نعم إظهار البلاء في معرض الشكوى وانكاره بالقلب على الله تعالى مناقض للرضا وإظهار البلاء على سبيل الشكر والكشف عن قدرة الله تعالى لا يناقض وقد قال بعض السلف من حسن الرضا بقضاء الله تعالى أن لا يقول هذا يوم حار أي معرض الشكوى وذلك في الصيف فأما في الشتاء فهو شكر والشكوى تناقض الرضا بكل حال وذم الاطعمة وعييها يناقض الرضا بقضاء الله تعالى لأن مذمة الصبغة مذمة للصانع والكل من صنع الله تعالى وقول القائل الفقر بلاء ومحنة والعيال هم وتعب والاحتراف كد ومشقة كل ذلك قاذح في الرضا بل ينبغي أن يسلم التدبير لمديره والمملكة لما لكها ويقول ما قاله عمر رضي الله عنه لا أبالي أصبحت غنيا أو فقيرا فاني لا أدري أيهما خير لي

(بيان أن الفرار من البلاد التي هي مظان المعاصي ومذمتها لا يقدح في الرضا)

اعلم أن الضعيف قد يظن (١) أن نهى رسول الله ﷺ عن الخروج من بلد ظهر به الطاعون يدل على النهي عن الخروج من بلد ظهرت فيه المعاصي لأن كل واحد منهما فرار من قضاء الله تعالى وذلك محال بل العلة في النهي عن مفارقة البلد بعد ظهور الطاعون أنه لو فتح هذا الباب لارتحل عنه الأصحاء وبقي فيه المرضى مهملين لا تمتهد لهم فيهلكون ههنا ولا ههنا ولذلك (٢) شبه رسول الله صلى الله عليه وسلم في بعض الاخبار بالفرار من الزحف ولو كان ذلك للفرار من القضاء لما أذن أن قارب البلدة في الانصراف وقد ذكرنا حكم ذلك في كتاب التوكل وإذا عرف المعنى ظهر أن الفرار من البلاد التي هي مظان المعاصي ليس فرارا من القضاء بل من القضاء الفرار مما لا بد من الفرار منه وكذلك مذمة المواضع التي تدعو إلى المعاصي والاسباب التي تدعو إليها لاجل التنفير عن المعصية ليست مذمومة فإزال السلف الصالح يعتادون ذلك حتى اتفق جماعة على ذم بغداد وإظهارهم ذلك وطلب الفرار منها فقال ابن المبارك قد طفت الشرق والغرب فأريت بلدا شرما من بغداد قيل وكيف قال هو بلد تزدري فيه نعمة الله وتستصغرف فيه معصية الله ولما قدم خراسان قيل له كيف رأيت بغداد قال ما رأيت بها الا شرطا غضبان أو تاجر الحفان أو قارئا حيران ولا ينبغي أن تظن أن ذلك من الغيبة لأنه لم يتعرض لشخص بعينه حتى يستضر ذلك الشخص به وإنما قصد بذلك تحذير الناس وكان يخرج إلى مكة وقد كان مقامه ببغداد يرقب استعداد القافلة ستة عشر يوما فكان يصدق ستة عشر دينارا لكل يوم دينار كفارة لمقامه وقد ذم العراق جماعة كعمر بن عبد العزيز وكعب الاحبار وقال ابن عمر رضي الله عنهما لمولى له أين تسكن فقال العراق قال فما تصنع به بلقياني أنه ما من أحد يسكن العراق الا قبض الله قرينه بالبلاء وذكر كعب الاحبار يوما العراق فقال فيه تسعة أعشار الشروفيه الداء العضال وقد قيل قسم الخير عشرة أجزاء تسعة أعشاره بالشام وعشره بالعراق وقسم الشر عشرة أجزاء على العكس من ذلك وقال بعض أصحاب الحديث كنا يوما عند الفضيل بن عياض فجاءه صوفي متدرع بعباءة فأجلسه إلى جانبه وأقبل عليه ثم قال أين تسكن فقال بغداد فأعرض عنه

في الحلية من حديث ابن عمر وابن عدي في الكامل من حديث عائشة وكلاهما ضعيف (١) حديث النهي عن الخروج من بلد الطاعون تقدم في آداب السفر (٢) حديث أنه شبه الخروج من بلد الطاعون بالفرار من الزحف تقدم فيه

والباطن لا يتم ذلك له الا اذا كان الصبر مستقره ومسكنه والعلم والصبر متلازمان كالروح والجسد لا يستقل أحدهما بدون الآخر ومصدرهما الغريزة العقلية وهما متقاربان لا اتحاد مصدرهما وبالصبر يتحمل على النفس وبالعلم يترقى الروح وهما البرزخ والفرقان بين الروح والنفس ليستقر كل واحد منهما في مستقره وفي ذلك صريح العدل وصحة الاعتدال وبانفصال أحدهما عن الآخر أعني العلم والصبر ميل أحدهما على الآخر أعني النفس والروح وبيان ذلك يذوق وناهيك بشرف الصبر قوله تعالى إنما يوفى الصابرون أجرهم بغير حساب

وقال يا تينا أخدم في زى الرهبان فإذا سألناه أين تسكن قال في عش الظلمة وكان بشر بن الحرث يقول مثقال
 المتعبد ببقاد مثقال المتعبد في الحش وكان يقول لا تقتدوا بي في المقام بها من أراد أن يخرج فليخرج وكان أحد
 ابن حنبل يقول لولا تعاق هؤلاء الصبيان بنا كان الخروج من هذا البلد أثر في نفسي قيل وأين تختار السكنى قال
 بالنعور وقال بعضهم وقد سئل عن أهل بغداد زاهد وشريه شرير فهذا يدل على أن من بلى ببلدة تكثر
 فيها المعاصي ويقل فيها الخير فلا عذر له في المقام بها بل ينبغي أن يهاجر قال الله تعالى ﴿ألم تكن أرض الله واسعة﴾
 فتهاجروا فيما كان منعه عن ذلك عيال أو علاقة فلا ينبغي أن يكون راضياً بحاله مطمئناً النفس إليه بل ينبغي أن
 يكون متزعج القلب منها قائل على الدوام ﴿ربنا أخرجنا من هذه القرية الظالم أهلها﴾ وذلك لأن الظلم إذا عم نزل
 البلاء ودمر الجميع وشمل المطيعين قال الله تعالى ﴿واتقوا فتنة لا تصيبن الذين ظلموا منكم خاصة﴾ فإذا ليس
 في شيء من أسباب نقص الدين البتة رضا مطلق إلا من حيث إضاقتها إلى فعل الله تعالى فأما هي في نهسها فلا
 وجه للرضا بها بحال وقد اختلف العلماء في الأفضل من أهل المقامات الثلاث رجل يحب الموت شوقاً إلى لقاء الله
 تعالى ورجل يحب البقاء لخدمة المولى ورجل قال لا أختار شيئاً بل أَرْضِي بما اختاره الله تعالى ورفعت هذه المسألة
 إلى بعض العارفين فقال صاحب الرضا أفضلهم لأنه أقلهم فضولاً واجتمع ذات يوم وهيب بن الورد وسفيان
 الثوري ويوسف بن أسباط فقال الثوري كنت أكره موت الفجأة قبل اليوم واليوم وددت أني مت فقال له
 يوسف لم قال لما أتخوف من الفتنة فقال يوسف لكفي لا أكره طول البقاء فقال سفيان لم قال لعلي أصادف يوماً
 أتوب فيه وأعمل صالحاً فليلو هيب أبش تقول أنت فقال أنا لا أختار شيئاً أحب ذلك إلى أحبه إلى الله سبحانه
 وتعالى فقبل الثوري بين عينيه وقال روحانية ورب الكعبة

(بيان جملة من حكايات المحبين وأقوالهم ومكاشفاتهم)

قيل لبعض العارفين إنك محب فقال لست محباً إنما أنا محبوب والمحبة متعوب وقيل له أيضاً الناس يقولون إنك
 واحد من السبعة فقال أنا كل السبعة وكان يقول إذا رأيت موتى فقد رأيتهم أربعين بدلاً قيل وكيف أنت شخص
 واحد قال لا نرى أربعين بدلاً وأخذت من كل بدل خلقة من أخلاقه وقيل له بل أنت نك ترى الخضر عليه
 السلام فتبسم وقال ليس العجب ممن يرى الخضر ولكن العجب ممن يريد الخضر أن يرى فيحب عنده وحكي عن
 الخضر عليه السلام قال ما حدثت نفسي يوماً قط أنه لم يبق ولي لله تعالى إلا عرفته الا ورايت في ذلك اليوم ولياً لم
 أعرفه وقيل لأبي يزيد البسطامي مرة حدثنا عن مشاهدتك من الله تعالى فصاح ثم قال ويلكم لا يصالح لكم أن
 تعلموا ذلك قيل فحدثنا بأشدها هدتك لنفسك في الله تعالى فقال وهذا أيضاً لا يجوز أن أطاعكم عليه قيل فحدثنا
 عن رياضة نفسك في بدايتك فقال نعم دعوت نفسي إلى الله فجمعت على فعزمت عليها أن لا أشرب الماء سنة ولا
 أدوق النوم سنة فوفيت لي بذلك * ويحكى عن يحيى بن معاذ أنه رأى أبا يزيد في بعض مشاهداته من بعد صلاة
 العشاء إلى طلوع الفجر مستوفزاً على صهوة رقد مبرافاً محميه مع عقبيه عن الأرض خماراً بذقنه على صدره
 شاخها بعينه لا يطرף قال ثم سجد عند السجرة فطاله ثم قعد فقال اللهم ان قوماً طلبوك فأعطيتهم المشي على الماء
 والمشي في الهواء فرضوا بذلك واني أعوذ بك من ذلك وان قوماً طلبوك فأعطيتهم طي الأرض فرضوا بذلك
 واني أعوذ بك من ذلك وان قوماً طلبوك فأعطيتهم كنوز الأرض فرضوا بذلك واني أعوذ بك من ذلك حتى عد
 نيفا وعشرين مقاماً من كرامات الأولياء ثم التفت فرآني يحيى قلت نعم يا سيدي فقال مذمتي أنت ههنا قلت منذ
 حين فسكت فقلت يا سيدي حدثني بشيء فقال أحدثك بما يصلح لك أدخلني في الفلك الأسفل فدورني في
 الملكوت السفلي وأراني الأرضين وما تحتهما إلى الترى ثم أدخلني في الفلك العلوي فطوف بي في السموات وأراني
 ما فيها من الجنان إلى العرش ثم أوقفني بين يديه فقال سلني أي شيء رأيت حتى أهبه لك فقلت يا سيدي ما رأيت شيئاً
 استحسنته فأسألك إياه فقال أنت عبيد حقاً تعبدني لأجلى صديقاً فعلم بك ولا فعلم فذكر أشياء قال يحيى

حساب كل أجبر
 أجره بحساب وأجر
 الصابرين بغير
 حساب (وقال) الله
 تعالى لنبيه وأصبر
 وما صبرك إلا بالله
 أضاف الصبر إلى
 نفسه لشرف
 مكانه وتكميل
 النعمة به * قيل
 وقف رجل على
 الشبلي فقال أي
 صبر أشد على
 الصابرين فقال
 الصبر في الله فقال
 لا فقال الصبر لله
 فقال لا فقال
 الصبر مع الله
 فقال لا فغضب
 الشبلي وقال ويحك
 أي شيء هو فقال
 الرجل الصبر عن
 الله قال فصرخ
 الشبلي صرخة كاد
 أن تلتف روحه
 (وعن سدي) في
 معنى الصبر عن
 الله وجهه ولكونه
 من أشد الصبر على
 الصابرين وجه
 وذلك أن الصبر
 عن الله يكون

فها لى ذلك وامتلأت به وعجبت منه فقلت يا سيدي لم لسا لته المعرفة به وقد قال لك الملك الملوكة ساني ما شئت قال فصاح بي صيحة وقال اسكت ويك غرت عليه حتى لا أحب أن يعرفه سواء وحكي أن باترأب الخشي كان معجبا ببعض المريدين فكان يدنيه ويقوم بمصالحه والمريد مشغول بعبادته ومواجدهته فقال له أبو ترأب يوما لورأيت أبا يزيد فقال انى عنه مشغول فليسأ أكثر عليه أبو ترأب من قوله لورأيت أبا يزيد هاج وجد المريد فقال ويحك ما أصنع بأبي يزيد قد رأيت الله تعالى فأغثنى عن أبي يزيد قال أبو ترأب فهاج طبعي ولم أملك نفسي فقلت ويك تغتر بالله عز وجل لو رأيت أبا يزيد مرة واحدة كان أنفع لك من أن ترى الله سبعين مرة قال فبهت الفتي من قوله وأنكره فقال وكيف ذلك قال له ويك أما ترى الله تعالى عندك فيظهر لك على مقدارك وترى أبا يزيد عند الله قد ظهر له على مقداره نعرف ما قلت فقال احملني اليه فذكر قصة قال في آخرها فوقفنا على تل ننظره ليخرج الينا من الغيضة وكان يأوى الى غيضة فيها سبع قال فر بنا وقد قلب فروة على ظهره فقلت للفتي هذا أبو يزيد فأنظر اليه فنظر اليه الفتى فصعق فخر كناه فاذا هو ميت فتماونا على دفنه فقلت لأبي يزيد يا سيدي نظره اليك قتله قال لا ولكن كان صاحبكم صادقا واستكن في قلبه سر لم ينكشف له بوصفه فلما رأنا انكشف سر قلبه فضاق عن حمله لأنه في مقام الضمحاء المريدين فله ذلك ولما دخل الزنج البصرة فقتلوا الا نفس ونهبوا الأموال اجتمع الى سهل اخوانه فقالوا لوسألت الله تعالى دفعهم فسكت ثم قال ان الله عبادا في هذه البلدة لودعوا على الظالمين لم يصبح على وجه الارض ظالم إلا مات في ليلة واحدة ولكن لا يفعلون قيل لم قال لأنهم لا يحبون مالا يحب ثم ذكر من اجابة الله أشياء لا يستطيع ذكرها حتى قال ولوسأله أن لا يقيم الساعة لم يقمها وهذه أمور ممكنة في أنفسها فمن لم يحفظ بشيء منها فلا ينبغي أن يخلو عن التصديق والايمان أمكانها فان القدرة واسعة والفضل عظيم وعجائب الملك والملوك كثيرة ومقدورات الله تعالى لا نهاية لها وفضله على عباده الذين اصطفى لا غاية له ولذلك كان أبو يزيد يقول ان أعطاك مناجاة موسى وروحانية عيسى وخلة ابراهيم فاطلب ما وراء ذلك فان عنده فوق ذلك أضعا فامضا عفة فان سكنت الى ذلك سحبت به وهذا بلاء مثلهم ومن هو في مثل حالهم لأنهم الأمثل فالأمثل وقد قال بعض العارفين مكشفت بأربعين حوراء رأيتن يتسعين في الهواء عليهن ثياب من ذهب وفضة وجوهر يتخشن وريثنى معهن فنظرت اليهن نظرة فوقت أربعين يوما ثم كوشفت بعد ذلك بثمانين حوراء فوقهن في الحسن والجمال وقيل لي أنظر اليهن قال فسجدت وغمضت عيني في سجودي انملا أنظر اليهن وقلت أعوذ بك مما سواك لا حاجة لي بهذا ألم أزل أتضرع حتى صرفهن الله عني فأمثال هذه المكاشفات لا ينبغي أن يشكرها المؤمن لا فلاسه عن مثلها فلو لم يؤمن كل واحد إلا بما يشاهده من نفسه المظلمة وقلبه القاسي لضاق مجال الايمان عليه بل هذه أحوال تظهر بعد مجاوزة عقبات ويسل مقامات كثيرة أدناها الاخلاص واخراج حظوظ النفس وملاحظة الخلق عن جميع الاعمال ظاهرا وباطنا ثم مكاتمة ذلك عن الخلق بستر الحال حتى يبقى متحصنا بحصن الظن فلهذه أوائل سلوكهم وأقل مقاماتهم وهي أعز وجود في الاقبياء من الناس وبعد تهنية القلب عن كدورة الالتفات الى الخلق فيفيض عليه نور اليقين وينكشف له مبادئ الحق وانكار ذلك دون التجربة وسلوك الطريق بحري مجرى الانكار من أنكر امكان انكشاف الصورة في الحادثة اذا سكنت ونقيت وصقلت وصورت بصورة المرأة فنظر المنكر الى ما في يده من زبرة حديد مظلم قد استولى عليه الصدأ والخبث وهو لا يحكي صورة من الصور فأنكره كان انكشاف المرئي فيها عند ظم وجوهرها وانكار ذلك غاية الجهل والضللال فهذا حكم كل من أنكر كرامات الاولياء اذ لا مستند له إلا قصوره عن ذلك وتوقعه ورأى وليس المستند ذلك في انكار قدرة الله تعالى بل انما يشمروا في المكاشفة من سلك شيئا ولو من مبادئ الطريق كما قيل لبشر بأى شيء بلغت هذه المنزلة قال كنت أكرم الله تعالى حالي معناه أسأله أن يكتم علي ويخفي أمرى وروى أنه رأى الخضر عليه السلام فقال له ادع الله تعالى لي فقال يسر الله عليك طاعته قلت زدني قال وسترها عليك فليل معناه سترها عن الخلق وقيل

في أخص مقامات
المشاهدة يرجع
العهد عن الله
استحياء واجلالا
وتنطبق بصيرته
مخجلا وذوبانا
ويتغيب في مجاوز
استكانته وتخفيه لا
جساسة بعظيم أمر
التجلى وهذا من أشد
الصبر لأنه يود
استدامة هذا الحال
تأدية لحق الجلال
والروح تود أن
تكتحل بصيرها
باستماع نور الحال
وكما أن النفس
منازعة لعدم حال
الصبر فالروح في
هذا الصبر منازعة
فاشد الصبر عن الله
تعالى لذلك (وقال)
أبو الحسن بن سالم
ثم ثلاثة متصير
وصابر وصبار
فالمتصير من صبر في
الله مرة بصبر ومرة
يجزع والصابر من
يصبر في الله والله
ولا يجزع ولكن

معناه سترها عنك حتى لا تلتفت أنت إليها وعن بعضهم أنه قال أقلقني الشوق إلى الخضر عليه السلام فسألت الله تعالى مرة أن يريني إياه ليعلمني شيئا كان أهم الأشياء علي قال فرأيتني لما غلب على همي ولا همي إلا أن قلت له يا أبا العباس علمني شيئا إذا قلته حجت عن قلوب الخلق فلم يكن لي فيها قدر ولا يعرفني أحد بعلاحي ولا ديانة فقال قل اللهم أسبل علي كسيف سترك وحط علي سرادقات حجبك واجعاني في مكنون غيبك واسجنني عن قلوب خلقك قال ثم غاب فلم أره ولم أشق إليه بعد ذلك لما زلت أقول هذه الكلمات في كل يوم فحكي أنه صار بحيث كان يستدل ويمتنح حتى كان أهل الذمة يستخرون به ويستسخرونه في الطرق يحمل الأشياء لهم لسقوطه عند همهم وكان الصبيان يلعبون به فكانت راحتهم ركود قلبه واستقامة حاله في ذلك ومحوه فكذلك حال أولياء الله تعالى في أمثال هؤلاء يذني أن يطلبوا والمغرورون إنما يطلبونهم تحت المرقعات والطيالسة وفي المشهورين بين الخلق بالعلم والورع والرياسة وغيره الله تعالى على أوليائه تأني الاخفاء كما قال تعالى أوليائي تحت قبائي لا يعرفهم غيري وقال ﷺ (١) رب أشعث أغبر ذي طمرين لا يؤبه له لو أقسم على الله لأبره وبالجملة فابعد القلوب عن مشام هذه المعاني القلوب المتكبرة المعجبة بأنفسها المستبشرة بعملها وعلمها وأقرب القلوب إليها القلوب المنكسرة المستشعرة بذل نفسها استشعار الأذل واحتضام لم يحس بالذل كما لا يحس العبد بالذل مهما ترفع عليه مولاه فاذا لم يحس بالذل ولم يشعر أيضا بعدم التفاته إلى الذل بل كان عند نفسه أخس منزلة من أن يرى جميع أنواع الذل ذلا في حقه بل يرى نفسه دون ذلك حتى صار التواضع بالطبع صفة ذات فذل هذا القلب برجي له أن يستنشق مبادئ هذه الروائح فان فقدنا مثل هذا القلب وحرمانا مثل هذا الروح فلا يذني أن يطرح الإيمان بإمكان ذلك لأهله فمن لا يقدر أن يكون من أولياء الله فليكن محبا لأولياء الله مؤمنا بهم فمسي أن يحشر مع من أحب ويشهد لهذا ما روى أن عيسى عليه السلام قال لبني إسرائيل أين يذبت الزرع قالوا في التراب فقال بحق أقول لكم لا تثبت الحكمة إلا في قلب مثل التراب ولقد انتهى المريدون لولاية الله تعالى في طلب شروطها لا ذلال النفس إلى منتهى الضعة والخسة حتى روى أن ابن الكريبي وهو أستاذ الجنيد دماه رجل إلى طعام ثلاث مرات ثم كان يردده ثم يستدعيه فيرجع إليه بعد ذلك حتى أدخله في المرة الرابعة فسأله عن ذلك فقال قدر ضمت نفسي على الذل عشرين سنة حتى صارت بمنزلة الكلب يطرد فينطرد ثم يدعي فيرعى له عظم فيعود ولوردتني خمسين مرة ثم دعوتني بعد ذلك لأجبت وعنه أيضا أنه قال نزلت في محلة فعرفت فيها بالصالح ففتشت على قلبي فدخلت الحمام وعدلت إلى ثياب فاخرة فسرقتها ولبستها ثم لبست مرقعتي فوقها وخرجت وجعلت أمشي قليلا قليلا فلحقوني فزغوا مرقعتي وأخذوا الثياب وصنعوني وأوجعوني ضرا فصرمت بعد ذلك أعرف بلص الحمام فسكنت نفسي فهذا كانوا يرضون أنفسهم حتى يخلصهم الله من النظر إلى الخلق ثم من النظر إلى النفس فان الملتفت إلى نفسه محجوب عن الله تعالى وشغله بنفسه حجاب له فليس بين القلب وبين الله حجاب بعد وتخلل حائل وإنما بعد القلوب شغلها بغيره أو بنفسها وأعظم الحجب شغل النفس ولذلك حكى أن شاهدا عظيم القدر من أعيان أهل بسطام كان لا يفارق مجلس أبي يزيد فقال له يوما أنا منذ ثلاثين سنة أصوم الدهر لا أفطروا قوم الليل لا أنا ولا أجدي في قلبي هذا العلم الذي تذكر شيئا وأنا أصدق به وأحبه فقال أبو يزيد لو صمت ثمانمائة سنة وقت ليها ما وجدت من هذا ذرة قال ولم قال لا نك محجوب بنفسك قال فلهذا دواء قال نعم قال قل لي حتى أعمله قال لا تقبله قال فاذا ذكره إلى حتى أعمل قال اذهب الساعة إلى المزين فاحلق رأسك ولحيتك وانزع هذا اللباس واتزر بعباءة وعاق في عنقك مخلاة مملوءة جوزا واجمع الصبيان حولك وقل كل من صنعني صفقة أعطيته جوزة وادخل السوق وطف الاسواق كلها عند اليهود وعند من يعرفك وأنت على ذلك فقال الرجل سبحان الله تقول لي مثل هذا فقال أبو يزيد يقولك سبحان الله شرك قال وكيف قال لا نك عظمت نفسك فسبحتها وما سبحت ربك فقال هذا لا أفعله ولكن داني على غيره فقال ابتدي بهذا قبل كل شيء فقال لا أطيعه قال قد قلت

تتوقع منه الشكوى وقد يمكن منه الجزع وأما الصبار فذاك الذي صبره في الله والله وبالله فهذا الواقع عليه جميع البلايا لا يجزع ولا يتغير من جهة الوجود والحقيقة لا من جهة الرسم والخلق وإشارته في هذا ظهور حكم العلم فيه مع ظهور صفة الطبيعة (وكان) الشبلي يتمثل بهذين البيتين ان صوت المحب من ألم الشوق وخوف الفراق يورث ضرا صابر الصبر فاستغاث به الصبر وفتحاح المحب للصبر صبرا (قال) جعفر الصادق رحمه الله أمر الله تعالى أنبياءه بالصبر وجعل الحظ الأمل للرسول ﷺ

(١) حديث رب أشعث أغبر ذي طمرين مسلم من حديث أبي هريرة وقد تقدم

لك انك لا تقبل فهذا الذي ذكره أبو يزيد هو دواء من اعتل بنظره الى نفسه ومرض بنظر الناس اليه ولا ينجي من هذا المرض دواء سوى هذا وأمثاله فمن لا يطبق الدواء فلا ينبغي أن ينكر إمكان الشفاء في حق من دواء نفسه بعد المرض أو لم يمرض بمثل هذا المرض أصلاً فأقل درجات الصحة الايمان بإمكانها فويل لمن حرم هذا القدر القليل أيضاً وهذه أمور جليلة في الشرع واضحة وهي مع ذلك مستبعدة عند من يمد نفسه من علماء الشرع فقد قال عليه السلام (١) لا يستكمل العبد الايمان حتى تكون قلة الشيء أحب اليه من كثرتة وحتى يكون أن لا يعرف أحب من أن يعرف وقد قال عليه السلام (٢) ثلاث من كن فيه استكمل ايمانه لا يخاف في الله لومة لائم ولا يراني بشئ من عمله واذا عرض عليه أمران أحدهما لادنيا والآخرة على الدنيا وقال عليه السلام (٣) لا يكمل ايمان عبد حتى يكون فيه ثلاث خصال اذا غضب لم يخرجه غضبه عن الحق واذا رضى لم يدخله رضاء في باطل واذا قدر لم يتناول ما ليس له وفي حديث آخر (٤) ثلاث من أوتيها فقد أوتي مثل ما أوتي آل داود والعدل في الرضا والغضب والقصد في الغنى والفقر وخشية الله في السر والعلانية فهذه شروط ذكرها رسول الله صلى الله عليه وسلم لا ولي الايمان فالعجب ممن يدعي علم الدين ولا يصادف في نفسه ذرة من هذه الشروط ثم يكون نصيبه من علمه وعقله أن يحسد مالا يكون الا بعد مجاوزة مقامات عظيمة عليه وراء الايمان وفي الاخبار أن الله تعالى أوحى الى بعض أنبيائه انما اتخذ خلقي من لا يفتر عن ذكرى ولا يكون لهم غيري ولا يؤثر على شيئاً من خلقي وان حرق بالنار لم يحدل عن النار وجمعا وان قطع بالمناسير لم يحدل عن الحديده ألماف لم يبلغ الى أن يغلبه الحب الى هذا الحد فمن أين يعرف ما وراء الحب من الكرامات والمكاشفات وكل ذلك وراء الحب والحب وراء كمال الايمان ومقامات الايمان وتفاوتته في الزيادة والنقصان لا حصر له ولذلك قال عليه السلام (٥) للصدق رضى الله عنه ان الله تعالى قد أعطاك مثل ايمان كل من آمن بي من أمي وأعطاني مثل ايمان كل من آمن به من ولد آدم وفي حديث آخر (٦) ان الله تعالى ثلثائة خلق من لقيه بخلق منها مع التوحيد دخل الجنة فقال أبو بكر يا رسول الله هل في منها خلق فقال كلها فيك يا أبا بكر وأحبها الى الله السخاء وقال عليه السلام (٧) رأيت ميزانادلى من السماء فوضعت في كفة ووضعت أمي في كفة ففرحت بهم ووضع أبو بكر في كفة ووجىء بأمي فوضعت في كفة فرجع بهم ومع

(١) حديث لا يستكمل عبد الايمان حتى يكون قلة الشيء أحب اليه من كثرتة وحتى يكون أن لا يعرف أحب اليه من أن يعرف ذكره صاحب الفردوس من حديث علي بن أبي طلحة وعلى هذا فهو معضل فعلى بن أبي طلحة انما سمع من التابعين ولم أجده أصلاً (٢) حديث ثلاث من كن فيه استكمل ايمانه لا يخاف في الله لومة لائم الحديث أبو منصور الديلمي في مسند الفردوس من حديث أبي هريرة وفيه سالم المرادي ضعفه ابن معين والنسائي ووثقه ابن حبان واسم أبيه الواحد (٣) حديث لا يكمل ايمان العبد حتى يكون فيه ثلاث خصال اذا غضب لم يخرجه غضبه عن الحق الحديث الطبراني في الصغير بلفظ ثلاث من أخلاق الايمان واسناده ضعيف (٤) حديث ثلاث من أوتيها فقد أوتي ما أوتي آل داود والعدل في الرضا والغضب غريب بهذا اللفظ والمعروف ثلاث منجيات فذكرهن بنحوه وقد تقدم (٥) حديث أنه قال للصدق ان الله قد أعطاك مثل ايمان كل من آمن بي من أمي الحديث أبو منصور الديلمي في مسند الفردوس من رواية الحارث الأعور عن علي مع تقديم وتأخير والحارث ضعيف (٦) حديث ان الله تعالى ثلثائة خلق من لقيه بخلق منها مع التوحيد دخل الجنة الحديث الطبراني في الاوسط من حديث أنس مرفوعاً عن الله خلقت بضعة عشر وثلثائة خلق من جاء بخلق منها مع شهادة أن لا اله الا الله دخل الجنة ومن حديث ابن عباس الاسلام ثلثائة شريعة وثلاثة عشر شريعة وفيه وفي الكبير من رواية المغيرة ابن عبد الرحمن بن عبيد عن أبيه عن جده نحوه بلفظ الايمان وللزار من حديث عثمان بن عفان ان الله تعالى مائة وسبعة عشر شريعة الحديث وليس فيها كلها تعرض لسؤال أبي بكر وجوابه وكلها ضعيفة (٧) حديث رأيت ميزانادلى من السماء فوضعت في كفة ووضعت أمي في كفة فرحت بهم الحديث أحمد من حديث أبي أمامة

حيث جعل صبره بالله لا بنفسه فقال وما صبرك الا بالله (وسئل) السرى عن الصبر فتكلم فيه فدب على رجله عقرب فجعل يضربه بابرته فقل له لم لا تدفعه قال أستحي من الله تعالى أن أنكم في حال ثم أخالف ما أنكم فيه (أخبرنا) أبو زرعة اجازة عن أبي بكر ابن خلف اجازة عن أبي عبد الرحمن قال سمعت محمد بن خالد يقول سمعت الفرغاني يقول سمعت الجنيد رحمه الله يقول ان الله تعالى أكرم المؤمنين بالايمن وأكرم العقول بالايمن وأكرم العقول بالصبر فالايمن زين المؤمنين والعقل زين الايمان والصبر

هذا كله فقد كان استغراق رسول الله ﷺ بالله تعالى بحيث لم يتسع قلبه للخلق مع غيره فقال (١) لو كنت متخذاً من الناس خليلاً لاتخذت أبا بكر ولكن صاحبكم خليل الله تعالى يعني نفسه

(خاتمة الكتاب بكلمات متفرقة تتعلق بالمحبة ينتفع بها)

قال سفيان المحبة اتباع رسول الله ﷺ وقال غيره دوام الذكر وقال غيره إثارة المحبوب وقال بعضهم كراهية البقاء في الدنيا وهذا كله إشارة إلى ثمرات المحبة فاما نفس المحبة فلم يعرضوا لها وقال بعضهم المحبة معنى من المحبوب قاهر للقلوب عن ادراكه وتمتنع اللسان عن عبارته وقال الجنيد حرم الله تعالى المحبة على صاحب العلاقة وقال كل محبة تكون بعوض فاذا زال العوض زالت المحبة وقال ذو النون قل لمن أظهر حب الله إحدرك أن تذلل لغير الله وقيل للشبلي رحمه الله صف لنا العارف والمحبة فقال العارف أن تكلم هلك والمحبة أن سكنت هلك وقال الشبلي

رحمه الله
يا أيها السيد الكريم * حبك بين الحشا مقسم
يارافع النوم عن جفوني * أنت بمأمرى عليهم
عجبت لمن يقول ذكرت لى * وهل أنسى قاذر ما نسيت
أموت اذا ذكرتك ثم أحيأ * ولولا حسن ظني ما حييت
فأحيأ بالسني وأموت شوقاً * فكأحيأ عليك وكأأموت
شربت الحب كأساً بعد كأس * فما نقد الشراب وما رويت
فليت خياله نصب لعيني * فان قصرت في نظري صميت

وقالت رابعة العدوية يوماً من يد لنا على حبينا فقلت خادمة لها حبينا معنا ولكن الدنيا قطة متاعه وقال ابن الجلاء رحمه الله تعالى أوحى الله إلى عيسى عليه السلام اني اذا طلعت على سر عبد فلم أجده فيه حب الدنيا والآخرة ملائمة من حبي وتوليته بحفظي وقيل تكلم ممنون يوماً في المحبة فاذا بطائر نزل بين يديه فلم يزل ينقر بمنقاره الارض حتى صال الدم منه فمات وقال ابراهيم بن آدم ألمي لك تعلم ان الجنة لا ترن عندي جناح بعوضة في جذب ما أكرمتني من محبتك وأستني بذكرك وفرغتني للتفكر في عظمتك وقال السري رحمه الله من أحب الله عاش ومن مال الى الدنيا طاش والاحق يندو وروح في لاش والعاقل عن عيوبه فتاش وقيل لرابعة كيف حبك للرسول الله ﷺ فقالت والله اني لأحبه حباً شديداً ولكن حب الخلق اني شغلني عن حب الخلق وسئل عيسى عليه السلام عن أفضل الأعمال فقال الرضا عن الله تعالى والحب له وقال أبو يزيد المحبة لا يحب الدنيا ولا الآخرة إنما يحب من مولا مولا وقال الشبلي الحب دهش في لذة وحيرة في تعظيم وقيل المحبة ان تمحو أترك عنك حتى لا يبقى فيك شيء راجع منك اليك وقيل المحبة قرب القلب من المحبوب بالاستبشار والفرح وقال الخواص المحبة محو الارادات واختراق جميع الصفات والحاجات وسئل سهل عن المحبة فقال عطف الله بقلب عبده لشاهدته بعد الفهم للمراد منه وقيل معاملة المحب على أربع منازل على المحبة والهيبة والحياء والتعظيم وأفضلها التعظيم والمحبة لان هاتين المنزلتين يقيان مع أهل الجنة في الجنة ويرفع عنهم غيرهما وقال هرم بن حبان المؤمن اذا عرف ربه عز وجل أحبه واذا أحبه أقبل عليه واذا وجد حلاوة الاقبال عليه لم ينظر الى الدنيا بعين الشهوة ولم ينظر الى الآخرة بعين الفرة وهي تحسر في الدنيا وتروحه في الآخرة وقال عبد الله بن محمد سمعت امرأة من المتصديات تقول وهي باكية والدموع على خدها جارية والله لقد سئمت من الحياة حتى لو وجدت الموت يباع لا اشتريته شوقاً الى الله تعالى وحباً لائقاً قال فقلت لها فلي ثقة أنت من عملك قالت لا ولكن لحيي إياه وحسن ظني به أفترأه يعذبني وأنا أحبه وأوحى الله تعالى إلى داود عليه السلام لو يعلم المدبرون عني كيف انتظاري لهم ورفقي بهم وشوقي الى ترك معاصيهم لما تواشوا الى وتقطعت أوصالهم من محبي يا داود هذه ارادتي في المدبرين عني

بسند ضعيف (١) حديث لو كنت متخذاً من الناس خليلاً لاتخذت أبا بكر خليلاً الحديث متفق عليه وقد تقدم

زين العقل وأشد
عن ابراهيم
الخواص رحمه الله
هبرت على بعض
الاذى خوف كله
ودافعت عن نفسي
لنفس فعزت
وجرعتها المكروه
حتى تدربت
ولولا لم أجربها اذا
لا شأزت
ألا رب ذل ساق
للنفس عزة
ويارب نفس
بالتذلل عزت
اذا ما مددت
الحكف النفس
الفني
إلى غير من قال
اسألوني فشلت
سأصبر جهدي
ان في الصبر عزة
وأرضى بديني
وان هي قلت
قال عمر بن عبد
العزير رحمه الله
ما أنعم الله على
عبد من نعمة ثم
انزعها فعاظمه
مما انزع منه
الصبر إلا كان
معاظمه خيراً مما
انزعه منه وأشد

فكيف ارادني في القبلين على ياد اودا حوج ما يكون العبد الى اذا استغنى عني وارحم ما اكون بعدي اذا أدبر عني وأجل ما يكون عندي اذ ارجع الى وقال أبو خالد الصنار لقي نبي من الأنبياء ما بدا فقال له إنكم معاشر المباد تعملون على أمر لسننا معاشر الأنبياء نعمل عليه أتم تعملون على الخوف والرجاء ونحن نعمل على المحبة والشوق وقال الشبلي رحمه الله أوحى الله تعالى الى داود عليه السلام يا داود ذكرى للذاكرين ورجعتي للطيعين وزيارتي للبهشتاقين وأنا خاصة للمحبين وأوحى الله تعالى الى آدم عليه السلام يا آدم من أحب حبيبا صدق قوله ومن أنس بحبيبه رضى فعله ومن اشتاق اليه جدد في مسيره وكان الخواص رحمه الله يضرب على صدره ويقول واشوقاه لمن يراني ولا أراه وقال الجنيد رحمه الله بكى بونس عليه السلام حتى عمى وقام حتى انحنى وصلى حتى أقعد وقال وعزتك وجلالك لو كان بيني وبينك بحر من نار لخصته اليك شوقا فاني اليك وعن (١) علي بن أبي طالب كرم الله وجهه قال سألت رسول الله ﷺ عن سنته فقال المعرفة رأس مالي والعقل أصل ديني والحب أساسى والشوق سر كبي وذكر الله أنيس والثقة كنزى والحزن رفيق والعلم سلاحى والصبر دوائى والرضا غنيمتى والمعجز نفري والزهد حرفتى واليقين قوتى والصدق شفيعى والطاعة حسبى والجهاد خاتى وقرة عينى فى الصلوة وقال ذوالنون سبحة من جعل الأرواح جنودا مجندة فأرواح العارفين جلالية قدسية فلذلك اشتاقوا الى الله تعالى وأرواح المؤمنين روحانية فلذلك حنوا الى الجنة وأرواح الغافلين هوائية فلذلك مالوا الى الدنيا وقال بهض المشايخ رأيت فى جبل المكام رجلا أعمر اللون ضعيف البدن وهو يقفز من حجر الى حجر ويقول

الشوق والهوى * صيراني كاترى

ويقال الشوق نار الله أشعلها فى قلوب أوليائه حتى يحرق بها ما فى قلوبهم من الخواطر والارادات والعوارض والحاجات فهذا القدر كاف فى شرح المحبة والأنس والشوق والرضا فلنقتصر عليه والله الموفق للصواب * تم كتاب المحبة والشوق والرضا والأنس بتلوه كتاب النية والاخلاص والصدق

(كتاب النية والاخلاص والصدق وهو الكتاب السابع من ربيع المنجيات من كتب إحياء علوم الدين)
(بسم الله الرحمن الرحيم)

نحمد الله حمد الشاكرين ونؤمن به إيمان الموقنين ونقر بوحدايته إقرار الصادقين ونشهد أن لا إله إلا الله رب العالمين وخالق السموات والأرضين ومكاف الجن والانس والملائكة المقربين أن يعبدوه عبادة المخلصين فقال تعالى وما أمروا إلا ليعبدوا الله مخلصين له الدين لما لله إلا الدين المخلص المتين * فانه أغنى الأغنياء عن شركة المشاركون والصلوة على نبيه محمد سيد المرسلين وعلى جميع النبيين وعلى آله وأصحابه الطيبين الطاهرين (أما بعد) فقد انكشف لأرباب القلوب بعبادة الايمان وأنوار القرآن أن لا وصول الى السعادة إلا بالعمل والعبادة فالناس كلهم ملكى إلا العالمون والعاملون كلهم ملكى إلا العاملون والعاملون كلهم ملكى إلا المخلصون والمخلصون على خطر عظيم فالعمل بغير نية عناه والنية بغير إخلاص رياء وهو للتناق كفاء ومع العصيان سواء والاخلاص من غير صدق وتحقيق هباء وقد قال الله تعالى فى كل عمل كان بارادة غير الله مشوبا بغيره ووقد منا الى ما عملوا من عمل فعملناه هباء منثورا وليت شعري كيف يصح نية من لا يعرف حقيقة النية أو كيف يخلص من صحيح النية اذا لم يعرف حقيقة الاخلاص أو كيف تطالب المخلص نفسه بالصدق اذا لم يتحقق معناه فالوظيفة الاولى على كل عبد ارادة طاعة الله تعالى أن يتعلم النية أولا لتحصيل المعرفة ثم يصححها بالعمل بعد فهم حقيقة الصدق والاخلاص اللذين هما سبلنا العبد الى النجاة والاخلاص ونحن نذكر معانى الصدق والاخلاص فى ثلاثة

(١) حديث على سأل رسول الله ﷺ عن سنته فقال المعرفة رأس مالي والعقل أصل ديني الحديث ذكره القاضي عياض من حديث علي بن أبي طالب ولم أجده إسنادا

(كتاب النية والاخلاص والصدق)

لسمنون
تجرعت من حاله
نعمى وأبوسا
زمانا اذا أجرى
عز اليه احتسى
فكم غمرة قد
جرعتنى كؤسا
فجرعتها من بحر
صبرى أكوسا
تدرعت صبرى
والنحفت صروفا
وقلت لنفسي الصبر
أو فاملكى أسمى
خطوب لو ان الشم
زاحن خطبها
لساخت ولم تدرك
لها الكف مسلما
(قولهم فى الفقر)
قال ابن الجلاء
الفقر أن لا يكون
لك فاذا كان لك لا
يكون لك حتى تؤخر
(وقال) الكتانى
اذا صبح الافتقار
الى الله تعالى صبح
الغنى بالله تعالى
لاهما حالان لا
يتم أحدهما إلا
بالآخر (وقال)
النورى نعت الفقراء
السككون عند

أبواب (الباب الأول) في حقيقة النية ومعناها (الباب الثاني) في الإخلاص وحقائقه (الباب الثالث) في الصدق وحقيقته (الباب الأول في النية) وفيه بيان فضيلة النية وبيان حقيقة النية وبيان كون النية خيراً من العمل وبيان تفضيل الأعمال المتعلقة بالنفس وبيان خروج النية عن الاختيار (بيان فضيلة النية)

قال الله تعالى (ولا تطرد الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي يريدون وجهه) والمراد بذلك الإرادة هي النية وقال ﷺ (١) إنما الأعمال بالنيات ولكل امرئ ما نوى فمن كانت هجرته إلى الله ورسوله فهجرته إلى الله ورسوله ومن كانت هجرته إلى دنيا يصيبها أو امرأة يشكها فهجرته إلى ما هاجر إليه وقال ﷺ (٢) أكثر شهادة أمتي أصحاب الفريش ورب قتيل بين الصنفين الله أعلم بنيتهم وقال تعالى (إن يريدوا إصلاً ما يوفى الله بينهما) فجعل النية سبب التوفيق وقال صلى الله عليه وسلم (٣) إن الله تعالى لا ينظر إلى صوركم وأموالكم وإنما ينظر إلى قلوبكم وأعمالكم وإنما نظر إلى القلوب لأنهم أمطنة النية وقال ﷺ (٤) إن العبد ليعمل أعمالاً حسنة فتصعد الملائكة في صحن غنمة فتلقى بين يدي الله تعالى فيقول ألقوا هذه الصحيفة فإنه لم يرد بها فيها وجهي ثم نادى الملائكة اكتبوا له كذا وكذا اكتبوا له كذا وكذا فيقولون يا ربنا إنه لم يعمل شيئاً من ذلك فيقول الله تعالى إنه نواه وقال صلى الله عليه وسلم (٥) الناس أربعة رجل آتاه الله عز وجل علماً ومالاً فهو يعمل بعلمه في ماله فيقول رجل لو آتاني الله تعالى مثل ما آتاه لعملت كما يعمل فهما في الأجر سواء ورجل آتاه الله تعالى مالا ولم يؤت علماً فهو يتخبط بحبله في ماله فيقول رجل لو آتاني الله تعالى مثل ما آتاه عملت كما يعمل فهما في الوزر سواء ألا ترى كيف شرکه بانيه في محاسن عمله ومساو يه وكذلك في حديث أنس بن مالك لما خرج رسول الله ﷺ في غزوة تبوك (٦) قال إن بالمدينة أقواماً ما قطعنا وادياً ولا وطننا موطناً فيظن الكفار ولا أنفقنا نفقة ولا أصابنا نخصة إلا شركونا في ذلك وهم بالمدينة قالوا وكيف ذلك يا رسول الله وليسوا معنا قال حبسهم العذر فشرکوا بحسن النية وفي حديث (٧) ابن مسعود من هاجر يبتغي شيئاً فهو له هاجر رجل فتزوج امرأة منا فكان يسمى مهاجر أرم قيس وكذلك جاء في الخبر (٨) أن رجلاً قتل في سبيل الله وكان يدعي قتيل الحمار لأنه قاتل رجلاً ليأخذ سلبه وحماله فقتل على ذلك فأضيف إلى نيته وفي حديث عبادة عن النبي ﷺ (٩) من غزا وهو لا ينوي إلا عقلاً فله ما نوى وقال (١٠) أبي استعنت رجلاً يغزومني فقال لا حتى تجعل لي جعلاً فجعلت له فذكرت

(١) حديث أنما الأعمال بالنيات الحديث متفق عليه من حديث عمرو قد تقدم (٢) حديث أكثر شهادة أمتي أصحاب الفريش ورب قتيل بين الصنفين الله أعلم بنيتهم أحمد من حديث ابن مسعود وفيه عبد الله بن لهيعة (٣) حديث أن الله لا ينظر إلى صوركم وأموالكم الحديث مسلم من حديث أبي هريرة وقد تقدم (٤) حديث أن العبد ليعمل أعمالاً حسنة فتصعد بها الملائكة الحديث الدارقطني من حديث أنس باسناد حسن (٥) حديث الناس أربعة رجل آتاه الله علماً ومالاً الحديث ابن ماجه من حديث أبي كبشة الأنماوي بسند جيد بلفظ مثل هذه الأمة كمثل أربعة نفر الحديث وقد تقدم ورواه الترمذي بزيادة وفيه وإنما الدنيا لأربعة نفر الحديث وقال حسن صحيح (٦) حديث أنس أن بالمدينة أقواماً ما قطعنا وادياً الحديث البخاري مختصراً أو بوداود (٧) حديث ابن مسعود من هاجر يبتغي شيئاً فهو له هاجر رجل فتزوج امرأة منا وكان يسمى مهاجر أرم قيس الطبراني باسناد جيد (٨) حديث أن رجلاً قتل في سبيل الله فكان يدعي قتيل الحمار لم أجده أصلاً في الموصولات وإنما رواه أبو إسحق الفراء في السنن من وجه مرسل (٩) حديث من غزا وهو لا ينوي إلا عقلاً فله ما نوى النساء من حديث عبادة بن الصامت وتقدم غير مرة (١٠) حديث أبي استعنت رجلاً يغزومني فقال لا حتى تجعل لي جعلاً فجعلت له فذكرت ذلك للنبي ﷺ فقال ليس له من دنياه وآخرته إلا ما جعلت له الطبراني في مسند الشاميين ولأبي داود من حديث يعلى بن أمية أنه استأجر أجيراً لغزومني له ثلاثة دنانير فقال النبي صلى الله عليه وسلم

العدم والبذل عند الوجسود وقال غيره والاضطراب عند الموجد وقال الدراج فتشت كنف أستاذي أريد مسكحلة فوجدت فيها قطعة فتحييت فلما جاء قلت له إني وجدت في كنفك هذه القطعة قال قد رأيتها ردها ثم قال أخذها واشترتها شيئاً فقلت ما كان أمر هذه القطعة بحق معبودك فقال ما رزقني الله تعالى من الدنيا صفراء ولا بيضاء غيرها فأردت أن أروحي أن تشد في كفني فأردها إلى الله (وقال) إبراهيم الخواص الفقر رداء الشرف ولباس المرسلين وجلباب العباخين (وسئل) سهل ابن عبد الله عن الفقير العساذق فقال

ذلك للنبي ﷺ فقال ليس له من دنياه وآخرته الا ما جعلت له وروى في الاسرائيليات ان رجلا مر بكشبان من رمل في مجاعة فقال في نفسه لو كان هذا الرمل طعاما لقسمته بين الناس فأوحى الله تعالى الى نبيهم أن قل له ان الله تعالى قد قبل صدقتك وقد شكر حسن نيتك وأعطاك ثواب ما لو كان طعاما فتصدقت به وقد ورد في أخبار كثيرة (١) من هم بحسنة ولم يعملها كتبت له حسنة وفي حديث (٢) عبد الله بن عمرو من كانت الدنيا نيته جعل الله فقره بين عينيه وفارقها أرغب ما يكون فيها ومن تكن الآخرة نيته جعل الله تعالى غناه في قلبه وجمع عليه ضيعته وفارقها أزهى ما يكون فيها وفي حديث (٣) أم سلمة ان النبي ﷺ ذكر جيشا يخسف بهم بالبيداء فقلت يا رسول الله يكون فيهم المكره والاجر فقال يحشرون على نياتهم وقال عمر رضي الله عنه سمعت رسول الله ﷺ يقول (٤) انما يقتل المقتولون على النيات وقال عليه السلام (٥) اذا التقى الصفان نزلت الملائكة تكتب الخلق على مراتبهم فلان يقاتل للدنيا فلان يقاتل حمية فلان يقاتل عصبية الا فلان يقولوا فلان قتل في سبيل الله فمن قاتل لتكون كلمة الله هي العليا فهو في سبيل الله وعن جابر عن رسول الله ﷺ انه قال (٦) يبحث كل عبد على مامات عليه وفي حديث (٧) الاحنف عن أبي بكر اذا التقى المسلمان بسيفيهما قال قاتل والمقتول في النار قيل يا رسول الله هذا القاتل فما بال المقتول قال لأنه أراد قتل صاحبه وفي حديث (٨) أبي هريرة من تزوج امرأة على صداق وهو لا ينوي أداءه فهو زان ومن ادان ديناً وهو لا ينوي قضاءه فهو سارق وقال ﷺ (٩) من تطيب الله تعالى جاء يوم القيامة وريحه أطيب من المسك ومن تطيب لغير الله جاء يوم القيامة وريحه أنف من الجيفة (وأما الآثار) فقد قال عمر بن الخطاب رضي الله عنه أفضل الأعمال أداء ما افترض الله تعالى والورع عما حرم الله تعالى وصدق النية فيما عند الله تعالى وكتب سالم بن عبد الله الى عمر بن عبد العزيز اعلم ان عون الله تعالى للعبد على قدر النية فمن تمت نيته تم عون الله له وان نقصت نقص بقدره وقال بعض السلف رب عمل صغير تعظمه النية ورب عمل كبير تصغره النية وقال داود الطائفي البرمته التقوى فلو تعلقت جميع جوارحه بالدنيا لردته نيته يوم الى نية صالحة وكذلك الجاهل بعكس ذلك وقال الثوري كانوا يتعلمون النية للعمل كما تعلمون العمل وقال بعض العلماء اطلب النية للعمل قبل العمل ومادمت تنوي الخير فانت بخير وهكذا بعض المرادين بطوف على العلماء يقول من يدني على عمل لا أزال فيه طاملاً لله تعالى فاني لأحب أن يأتي على ساعة من ليل أو نهار

ما أجده في غزوته هذه في الدنيا والآخرة الا دناءة التي سمى (١) حديث من هم بحسنة فلم يعملها كتبت له حسنة متفق عليه وقد تقدم (٢) حديث عبد الله بن عمرو من كانت الدنيا نيته جعل الله فقره بين عينيه الحديث ابن ماجه من حديث زيد بن ثابت باسناد جيد دون قوله وفارقها أرغب ما يكون فيها ودون قوله وفارقها أزهى ما يكون فيها وفيه زيادة ولم أجده من حديث عبد الله بن عمرو (٣) حديث أم سلمة في الجيش الذي يخسف بهم يحشرون على نياتهم مسلم وأبو داود وقد تقدم (٤) حديث انما يقتل المقتولون على النيات ابن أبي الدنيا في كتاب الاخلاص والنية من حديث عمر باسناد ضعيف بلفظ انما يبحث وروىناه في فوائد تمام بلفظ انما يبحث المسلمون على النيات ولا بن ماجه من حديث أبي هريرة انما يبحث الناس على نياتهم وفيه ليث بن أبي سليم يختلف فيه (٥) حديث اذا التقى الصفان نزلت الملائكة تكتب الخلق على مراتبهم فلان يقاتل للدنيا الحديث ابن المبارك في الزهد موقوفاً على ابن مسعود وآخر الحديث مرفوع في الصحيحين من حديث أبي موسى من قاتل لتكون كلمة الله هي العليا فهو في سبيل الله (٦) حديث جابر يبحث كل عبد على مامات عليه رواه مسلم (٧) حديث الاحنف عن أبي بكر اذا التقى المسلمان بسيفيهما قال قاتل والمقتول في النار متفق عليه (٨) حديث أبي هريرة من تزوج امرأة على صداق وهو لا ينوي أداءه فهو زان أحده من حديث صهيب ورواه ابن ماجه مقتصر على قصة الدين دون ذكر الصداق (٩) حديث من تطيب لله جاء يوم القيامة وريحه أطيب من المسك الحديث أبو الوليد الصنفاري في كتاب الصلاة من حديث اسحق ابن أبي طلحة مرسل

لا يسأل ولا يرد
ولا يحبس (وقال)
أبو علي الروذباري
رحمه الله سألني
الزقاق فقال يا أبا
علي لم ترك الفقراء
أخذ البلق في وقت
الحاجة قال قلت
لأنهم مستغنون
بالمعطي عن العطايا
قال نعم ولكن
وقع لي شيء آخر
فقلت هات أفدني
ما وقع لك قال
لأنهم قوم لا ينفعهم
الوجود اذ الله فاقهم
ولا تضرهم الفاقة
اذ الله وجودهم قال
بعضهم الفقر
وقوف الحاجة
على القلب ومحوها
عما سوى الرب
وقال المسوسحي
الفقر الذي لا تغنيه
النعم ولا تفقره
الحسن (وقال) يحيى
ابن معاذ حقيقة
المقرآن لا يستغني
الا بالله ورسمه
عند الأسباب

الاوناامل من عمال الله فليل له قد وجدت حاجتك فاعمل الخير ما استطعت فاذا فترت أو تركته فهم بعمله فان
الهام بعمل الخير كعامله وكذلك قال بعض السلف ان نعمة الله عليكم أكثر من أن تحصوها وان ذنوبكم أخفى
من أن تعلموها ولكن أصبحوا توابين وأمسوا توابين يغفر لكم ما بين ذلك وقال عيسى عليه السلام طوبى
لعين نامت ولا نهم بمصيبة وانتهت الى غير اسم وقال أبو هريرة يبعثون يوم القيامة على قدر نياتهم وكان الفضيل
ابن عياض اذا قرأوا ليلونكم حتى نعلم المجاهدين منكم والصابرين ونبأوا أخباركم يبكي ويرددها ويقول انك
ان بلوتنا فضحتنا وهتكت أستارنا وقال الحسن انما اخذ أهل الجنة في الجنة وأهل النار في النار بالنيات وقال
أبو هريرة مكتوب في التوراة ما أريد به وجهي فليله كثير وما أريد به غيري فكثيره قليل وقال بلال ابن
سعدان العبد ليقول قول مؤمن فلا يدعه الله عز وجل وقوله حتى ينظر في عمله فاذا عمل لم يدعه الله حتى ينظر في
ورعه فان تورع لم يدعه حتى ينظر ماذا نوى فان صلحت نيته فبالحرى أن يصلح ما دون ذلك فان عماد الاعمال
النيات فاعمل معتقرا الى النية ليصير بها خيرا والنية في نفسها خير وان تعذر العمل بعائق

﴿ بيان حقيقة النية ﴾

اعلم أن النية والارادة والقصد عبارات متواردة على معنى واحد وهو حالة وصفة للقلب بكتنفها أمران علم وعمل
العلم بقدمه لانه أهله وشرطه والعمل يتبعه لانه ثمرته وفرعه وذلك لان كل عمل أعني كل حركة وسكون
اختياري فانه لا يتم الا بثلاثة أمور علم وارادة وقدرة لانه لا يريد الا انسان مالا يعلمه فلا بد وان يعلم ولا يعمل
مالم يرد فلا بد من ارادة ومعنى الارادة نبغات القلب الى ما يراه موافقا للغرض اما في الحال أو في المآل فقد
خلق الانسان بحيث يوافق به بعض الامور ويلازم غرضه ويخالفه بعض الامور فيحتاج الى جلب الملائم
الموافق الى نفسه ودفع الضار المناهي عن نفسه فافتقر بالضرورة الى معرفة وادراك للشيء المضر والنافع حتى
يجلب هذا ويهرب من هذا فان من لا يبصر الغذاء ولا يعرفه لا يمكنه ان يتناول ومن لا يبصر النار لا يمكنه الهرب
منها فخلق الله الهداية والمعرفة وجعل لها أسباها وهي الحواس الظاهرة والباطنة وليس ذلك من غرضنا ثم لو
أبصر الغذاء وعرف انه موافق له فلا يكفيه ذلك للتناول مالم يكن فيه ميل اليه ورغبة فيه وشهوة له باعثة عليه
اذا المرض يرى الغذاء ويعلم انه موافق ولا يمكنه التناول لعدم الرغبة والميل ولنفقد الداعية المحركة اليه فخلق
الله تعالى له الميل والرغبة والارادة وأعني به نزوفا في نفسه اليه وتوجها في قلبه اليه ثم ذلك لا يكفيه فكم من
مشاهد طعاما راغب فيه يريد تناوله ما جرع عنه لسكونه زمنا فخلقت له القدرة والاعضاء المتحركة حتى يتم به
التناول والعرض لا يتحرك الا بالقدرة والقدرة تنتظر الداعية الباعثة والداعية تنتظر العلم والمعرفة أو الظن
والاعتقاد وهو ان يقوى في نفسه كون الشيء موافقا له فاذا اجزمت المعرفة بأن الشيء موافق ولا بد وان يفعل
وسلمت عن معارضة باعث آخر صارف عنه انبعثت الارادة وتحقق الميل فاذا انبعثت الارادة انتهت القدرة
لتحريك الاعضاء فالقدرة خادمة للارادة والارادة تابعة لحكم الاعتقاد والمعرفة فالتنية عبارة عن الصفة
المتوسطة وهي الارادة وانبغات النفس بحكم الرغبة والميل الى ما هو موافق للغرض اما في الحال واما في
المآل فالمحرك الاول هو الغرض المطلوب وهو الباعث والغرض الباعث هو المقصد المنوي والانبغات هو
القصد والنية وانهاض القدرة لخدمة الارادة بتحريك الاعضاء هو العمل الا ان انهاض القدرة للعمل قد
يكون بباعث واحد وقد يكون بباعثين اجتماعا في فعل واحد واذا كان بباعثين فقد يكون كل واحد بحيث لو
اتفرد لكان مليا بانهاض القدرة وقد يكون كل واحد قاصرا عنه الا بالاجتماع وقد يكون أحدهما كافيا لولا
الآخر لكن الآخر اتهمض باضداله ومعاوناته فيخرج من هذا التقسيم أربعة أقسام فلنذكر لكل واحد مثالا
واسما (أما الاول) فهو ان يتفرد الباعث الواحد ويجرد كما اذا هجم على الانسان سبع فكلما رآه قام من موضعه
فلا مزعج له الا غرض الهرب من السبع فانه رأى السبع وعرفه ضارا فانبعثت نفسه الى الهرب ورغبت
فيه فانتهت القدرة عاملة بمقتضى الانبغات فيقال نيته الفرار من السبع لانيته في القيام لغضبه وهذه

كلها وقال أبو بكر
الطوسي بقيت
مدة أسأل عن
معنى اختيار
أصحابنا لهذا الفقر
على سائر الأشياء
فلم يجني أحد
بجواب يقتضي
حتى سألت نصر
ابن الحامي فقال لي
لانه أول منزل
من منازل التوحيد
فقتعت بذلك
وسئل ابن الجلاء
عن الفقر فسكت
حتى صلى ثم ذهب
ورجع ثم قال اني
لم أسكت الا لدرم
كان عندي فذهبت
فأخرجته
واستحييت من الله
تعالى أن أنكم
في الفقر وعندى
ذلك ثم جلس
ونكم (قال) أبو
بكر ابن طاهر عن
حكم الفقير أن
لا يكون له رغبة
فان كان ولا بد
لأنجاوز رغبته

النية تسمى ^{بالتوبة} وتسمى العمل بوجوبها اخلاصا بالاضافة الى الغرض الباعث ومعناه أنه خلص عن مشاركة غيره ومما زوجه (وأما الثاني) فهو أن يجتمع باعثن كل واحد مستقل بالانهاض لو انفرد ومثاله من المحسوس أن يتعاون رجلان على حمل شيء بمقدار من القوة كان كافيا في الحمل لو انفرد ومثاله في غرضنا أن يسأله قريبه الفقير حاجة فيتمضيها لفقره وقرايته وعلم أنه لو لا فقره لكان يقضيها بمجرد القرابة وأنه لو لا قرابته لكان يقضيها بمجرد الفقر وعلم ذلك من نفسه بأن يحضره قريب غني فيرغب في قضاء حاجته وفقير أجني فيرغب أيضا فيه وكذلك من أمره الحبيب بترك الطعام ودخل عليه يوم عرفة فصام وهو يعلم أنه لو لم يكن يوم عرفة لكان يترك الطعام حية ولو لا الحمية لكان يتركه لأجل أنه يوم عرفة وقد اجتمع جميعا فاقدم على الفعل وكان الباعث الثاني رفيق الاول فلنسم هذا امرافقة للبواعث (والثالث) أن لا يستقل كل واحد لو انفرد ولكن قوى مجموعها على انهاض القدرة ومثاله في المحسوس أن يتعاون ضعيفان على حمل ما لا ينفرد أحدهما به ومثاله من غرضنا أن يقصده قريبه الغني فيطلب درهما فلا يعطيه ويقصده الا جني الفقير فيطلب درهما فلا يعطيه ثم يقصده القرب الفقير فيعطيه فيكون انبعاث داعيته بمجموع الباعثين وهو القرابة والفقر وكذلك الرجل يتصدق بين يدي الناس اغرض الثواب والغرض الثاني ويكون بحيث لو كان منفردا لكان لا يبعثه مجرد قصد الثواب على العطاء ولو كان الطاب فاسقا لا ثواب في التصدق عليه لكان لا يبعثه مجرد الرياء على العطاء ولو اجتمعا أو رثا بمجموعهما تحريك القلب ونسم هذا الجنس مشاركة (والراجح) أن يكون أحد الباعثين مستقلا لو انفرد بنفسه والثاني لا يستقل ولكن لما انضاف اليه لم ينفك عن تأثيره بالاعانة والتسهيل ومثاله في المحسوس أن يعاون الضعيف الرجل القوى على الحمل ولو انفرد للقوى لا مستقل ولو انفرد للضعيف لم يستقل فان ذلك بالجملة يسهل العمل ويؤثر في تخفيفه ومثاله في غرضنا أن يكون للانسان ورد في الصلاة وعادة في الصدقات فانفق أن حضر في وقتها جماعة من الناس فعصار العمل أخف عليه بسبب مشاهدتهم وعلم من نفسه أنه لو كان منفردا خاليا لم يفر عن عمله وعلم أن عمله لو لم يكن طاعة لم يكن مجرد الرياء يحمله عليه فهو شوب تطرق الى النية ولندم هذا الجنس المعاونة فالباعث الثاني اما أن يكون رفيقا أو شريكا أو مميئا وسند كركمها في باب الاخلاص والغرض الآن بيان أقسام النيات فان العمل تابع للباعث عليه فيكسب الحكم منه ولذلك قيل إنما الأعمال بالنيات لأنها تابعة لأحكامها في نفسها وإنما الحكم للمتبع

(بيان سر قوله ﷺ (١) نية المؤمن خير من عمله)

اعلم أن مقتضى هذا الترجيح أن النية سر لا يطلع عليه إلا الله تعالى والعمل ظاهر ولعمل السر فضل وهذا صحيح ولكن ليس هو المراد لأنه لو نوى أن يذكر الله بقلبه أو يتفكر في مصالح المسلمين فيقتضى عموم الحديث أن تكون نية التفكير خيرا من التفكير وقد يظن أن سبب الترجيح أن النية تدوم الى آخر العمل والأعمال لا تدوم وهو ضعيف لأن ذلك يرجع معناه الى أن العمل الكثير خيرا من القليل بل ليس كذلك فان نية أعمال الصلاة قد لا تدوم إلا في لحظات معدودة والأعمال تدوم والعموم يقتضي أن تكون نية خير من عمله وقد يقال أن معناه أن النية بمجرد ما خير من العمل بمجرد دون النية وهو كذلك ولكنه بعيد أن يكون هو المراد بالعمل بلا نية أو على الغفلة لا خير فيه أصلا والنية بمجرد ما خير وظاهر الترجيح لأشتر كين في أصل الخير بل المعنى به أن كل طاعة تنظم بنية وعمل وكانت النية من جملة الخيرات وكان العمل من جملة الخيرات ولكن النية من جملة الطاعات خيرا من العمل أي لكل واحد منهما أثر في المقصود وأثر النية أكثر من أثر العمل لمعناه نية المؤمن من جملة طاعته خير من عمله الذي هو من جملة طاعته والغرض أن للعبد اختيار في النية وفي العمل فهما عملان والنية من جملة خيرها فهما بمعناه وأما سبب كونها خيرا أو مترجحة على العمل فلا يفهم إلا من فهم مقصد الدين وطريقه ومباغ أثر الطريق في الاتصال الى المقصد وقاس بعض الآثار بالبعض حتى يظهر له بعد ذلك الأرجح بالاضافة

(١) حديث نية المؤمن خير من عمله الطبراني من حديث سهل بن سعد ومن حديث النوايس بن مسمان وكلاهما

كفايته (قال)
فارس قات لبعض
المقراء مرة وعليه
أثر الجوع والضر
لم لا تسأل فيطعموك
فقال اني أخاف أن
أن أسألهم فيستعوني
فلا يفلحون وأنشد
لبعضهم قالوا غدا
العبد ماذا أنت
لا بسه * فقلت
خلعة ساق عبده
الجرع
فقر وصبرها ثوبان
تحتها
قلب يرى ربه
الاعباد والجمعا
أحرى الملابس
أن تلقى الحبيب به
يوم التزاور في
الثوب الذي خلعا
الدهر لي مأثم ان
عبت بأمل
والعبد ما دمت لي
مراى ومستمتعا
(قولهم في الشكر)
قال بعضهم الشكر
هو الغيبة عن
النعمة برؤية المنعم
(وقال) يحيى بن
معاذ الرازي لست
بشاكر ما دمت

الى المقصود فمن قال الخبز خير من الفاكهة فاما يعني به أنه خير بالاضافة الى مقصود القوت والاغتذاء ولا يفهم ذلك إلا من فهم أن للغذاء مقصدا وهو الصحة والبقاء وان الاغذية مختلفة آثارها وفهم أن تركل واحد وقاس بعضها ببعض فالطعامات غذاء للقلوب والمقصود شفاؤها وبقاؤها وسلامتها في الآخرة وسعادتها أو نعيمها ببقاء الله تعالى فالمقصود لذة السعادة ببقاء الله فقط ولن ينعم ببقاء الله إلا من مات بحب الله تعالى طارقا بالله ولن يحبه إلا من عرفه ولن يأنس بربه إلا من طال ذكره فلا ناس يحصل بدوام الذكر والمعرفة تحصل بدوام الفكر والمحبة تتبع المعرفة بالضرورة ولن يتفرغ القلب لدوام الذكر والفكر إلا اذا فرغ من شواغل الدنيا ولن يتفرغ من شواغلها إلا اذا انقطع عنه شوائها حتى يصير مائلا الى الخير مريدا له تافرا عن الشر مبغضاله وانما يميل الى الخيرات والطاعات إذ علم أن سعادته في الآخرة منوط بها كما يميل العاقل الى القصد والحجامة لعلمه بأن سلامته فيها اذا حصل أصل الميل بالمعرفة فاما يقوى بالعمل بمقتضى الميل والمواظبة عليه فان المواظبة على مقتضى صفات القلب وارادتها بالعمل تجري مجرى الغذاء والقوت لذلك الصفة حتى ترشح وتقوى بسببها قائل الى طلب العلم أو طلب الرياسة لا يكون ميله في الابتداء إلا ضعيفا فان اتبع مقتضى الميل واشتغل بالعلم وتربية الرياسة والاعمال المطلوبة لذلك تأكد ميله ورسخ وعسر عليه النزوع وان خالف مقتضى ميله ضعف ميله وانكسر ورجمازال وان تحقق بل الذي ينظر الى وجه حسن مثلا فيميل اليه طبعه ميلا ضعيفا لولبعه وعمل بمقتضاه فدوام على النظر والمجالسة والمخالطة والمخاطبة تأكد ميله حتى يخرج أمره عن اختياره فلا يقدر على النزوع عنه ولو قطع نفسه ابتداء وخالف مقتضى ميله لكان ذلك كقطع القوت والغذاء عن صفة الميل ويكون ذلك زبرا ودفعا في وجهه حتى يضعف وينكسر بسببه وينقمع وينمحي وهكذا جميع الصفات والخيرات والطاعات كلها هي التي تراد بها الآخرة والشرور كلها هي التي تراد بها الدنيا والآخرة وميل النفس الى الخيرات الأخروية وانصرافها عن الدنيوية هو الذي يفرغ القلب والفكر ولن يتأكد ذلك إلا بالمواظبة على أعمال الطاعة وترك المعاصي بالجوارح لأن بين الجوارح وبين القلب علاقة حتى أنه يتأثر كل واحد منهما بالآخر فتري العضو اذا أصابته جراحة تألم بها القلب وتري القلب اذا تألم بعلمه يموت عزيز من أعزته أو بهجوم أمر غوف تأثرت به الاعضاء وارتعدت الفرائص وتفسير اللون إلا أن القلب هو الأصل المنبوع فكأنه الامير والراعي والجوارح كالخدم والراعي والاتباع فالجوارح خادمة للقلب بتأكد صفاتها فيه فالقلب هو المقصود والاعضاء آلات موصلة الى المقصود ولذلك قال النبي ﷺ (١) ان في الجسد مضغة اذا صلحت صلح لها سائر الجسد وقال عليه السلام اللهم أصلح الراعي والرعية وأراد بالراعي القلب وقال الله تعالى لن ينال الله لحومها ولا دماؤها ولكن يناله التقوى منك وهي صفة القلب فمن هذا الوجه يجب لا محالة أن تكون أعمال القلب على الجلة أفضل من حركات الجوارح ثم يجب ان تكون النية من جهتها أفضل لأنها عبارة عن ميل القلب الى الخير وارادته له وغرضها من الاعمال بالجوارح أن يعود القلب ارادة الخير ويؤثر كد فيه الميل اليه ليفرغ من شهوات الدنيا ويكب على الذكر والفكر فبالضرورة يكون خيرا بالاضافة الى الغرض لأنه متمكن من نفس المقصود وهذا كما أن المعدة اذا تألمت فقد تداوى بأن يوضع الطلاء على الصدر وتداوى بالشرب والدواء الواصل الى المعدة فالشرب خير من طلاء الصدر لأن طلاء الصدر أيضا إنما أريد به أن يسري منه الاثر الى المعدة فمابلاقي عين المعدة فهو خير وأفع فكذا ينبغي أن تفهم تأثير الطاعات كلها اذا المطلوب منها تغيير القلوب وتبديل صفاتها فقط دون الجوارح فلا تظن أن في وضع الجبهة على الأرض غرضا من حيث أنه يجمع بين الجبهة والأرض بل من حيث أنه بحكم العادة يؤكّد صفة التواضع في القلب فان من يجسّد في نفسه تواضعا فاذا استكان بأعضائه وصورها بصورة التواضع فأكد تواضعه ومن وجد في قلبه رقعة على قيم

ضعيف (١) حديث ان في الجسد مضغة اذا صلحت صلح سائر الجسد متفق عليه من حديث النعمان بن بشير وقد

تقدم (٢) حديث اللهم أصلح الراعي والرعية تقدم ولم أجده

نشكرو غاية الشكر
التحير وذلك أن
الشكر نعمة من الله
يجب الشكر عليها
* وفي أخبار دار
عليه السلام الهى
كيف أشكر وأنا
لا أستطيع أن أشكر
الا بنعمة ثانية من
نعمك فأوحى الله
اليه اذا عرفت هذا
فقد شكرتني ومعنى
الشكر في اللغة هو
الكشف والاعطاء
يقال شكر وكشر
اذا كشف عن ثمره
واظهره فلهذا النعم
وذكرها وتعدادها
باللسان من الشكر
وباطن الشكر ان
تستعين بالنعم على
الطاعة ولا تستعين
بها على المعصية فهو
شكر النعمة وتبعت
شيخنا رحمه الله
بشد عن بعضهم
اولئني نعم ابوح
بشكرها

فإذا مسح رأسه وقبله تأكدت الرقة في قلبه ولهذا لم يكن العمل بتغيير نية مفيداً أصلاً لأن من مسح رأسه يتيم وهو غافل بقلبه أو ظان أنه مسح ثم بالمتشرب من أعضائه أثر إلى قلبه لتأكيده الرقة وكذلك من يسجد غافلاً وهو مشغول الهم بأعراض الدنيا لم ينتشر من جيبته ووضعها على الأرض أثر إلى قلبه بتأكيده التواضع فكان وجود ذلك كعدمه وما ساء وجوده عدمه بالإضافة إلى الغرض المطلوب منه يسمى باطلاً فيقال العبادة بغير نية باطلة وهذا معناه هذا فعل عن غفلة فإذا قصد به رياء أو تعظيم شخص آخر لم يكن وجوده كعدمه بل زاده شراً فإنه لم يؤد كد الصفة المطلوب تأكيدها حتى أكد الصفة المطلوب تمها وهي صفة الرياء التي هي من الميل إلى الدنيا فهذا وجه كون النية خيراً من العمل وهذا أيضاً يعرف معنى قوله ﷺ من هم بحسنة فلم يعملها كتبت له حسنة لأنهم القلب هو ميله إلى الخير وانصرافه عن الهوى وحب الدنيا وهي غاية الحسنات وإنما الاتمام بالعمل يزيدها تأكيدها فليس المقصود من إراقة دم القر بان الدم واللحم بل ميل القلب عن حب الدنيا وبذلها إثاراً لوجه الله تعالى وهذه الصفة قد حصلت عند جزم النية والهمة وإن طاق عن العمل مائق فلن ينال الله لحومها ولا دماؤها ولكن يناله التقوى منكم والتقوى ههنا أعنى القلب ولذلك قال ﷺ إن قوماً بالمدينة قد شاركونا في جهادنا كما تقدم ذكره لأن قلوبهم في صدق إرادة الخير وبذل المال والنفس والرغبة في طلب الشهادة وإعلاء كلمة الله تعالى كقلوب الخارجين في الجهاد وإنما فرقهم بالأبدان لعوائق تخص الأسباب الخارجية عن القلب وذلك غير مطلوب إلا لتأكيده هذه الصفات وهذه المعاني تفهم جميع الأحاديث التي أوردناها في فضيلة النية فاعبر بها عليها لينكشف لك أسرارها فلا تطول بالأمانة

(بيان تفضيل الأعمال المتعلقة بالنية)

اعلم أن الأعمال وإن انقسمت أقساماً كثيرة من فعل وقول وخبركة وسكون وجلب ودفع وفكروذ كرو غير ذلك مما لا يتصور احصاؤه واستقصاؤه فهي ثلاثة أقسام طاعات ومعاصي ومباحات (القسم الأول المعاصي) وهي لا تتغير عن موضعها بالنية فلا ينبغي أن يفهم الجاهل ذلك من عموم قوله عليه السلام إنما الأعمال بالنيات فيظن أن المعصية تنقلب طاعة بالنية كالذي يغتاب امرأة لقلب غيره أو يطعم فقيراً من مال غيره أو يهني مبرسة أو مسجد أو رباطاً بمال حرام وقصده الخير فهذا كله جهل والنية لا تؤثر في إخراجها عن كونها ظاهراً وعدواً أو معصية بل قصده الخير بالشر على خلاف مقتضى الشرع شر آخر فإن عرفه فهو معاند للشرع وإن جهله فهو طامع بجهله إذ طلب العلم فرصة على كل مسلم والخيرات إنما يعرف كونها خيرات بالشرع فكيف يمكن أن يكون الشر خير أهيات بل المروج لذلك على القلب خفي الشهوة وباطن الهوى فإن القلب إذا كان مائلاً إلى طلب الجاه واستمالة قلوب الناس وسائر حظوظ النفس توسل الشيطان به إلى التلبس على الجاهل ولذلك قال سهل رحمه الله تعالى ما عصى الله تعالى بمعصية أعظم من الجهل قيل يا أبا عبد هل تعرف شيئاً أشد من الجهل قال نعم الجهل بالجهل وهو كما قال لأن الجهل بالجهل يسد باب التعلم فمن يظن بالكلية بنفسه أنه عالم فكيف يتعلم وكذلك أفضل ما أطبع الله تعالى به العلم ورأس العلم العلم بالعلم كما أن رأس الجهل الجهل بالجهل فإن من لا يعلم العلم النافع من العلم الضار اشتغل بما أكتب الناس عليه من العلوم المزخرفة التي هي وسائلهم إلى الدنيا وذلك هو مادة الجهل ومنبع فساد العالم والمقصود أن من قصد الخير بمعصية عن جهل فهو غير معذور إلا إذا كان قريب العهد بالسلام ولم يجد بعدهم للتعليم وقد قال الله سبحانه فاستلوا أهل الذكرا إن كنتم لا تعلمون وقال النبي ﷺ لا يعذر الجاهل على الجهل ولا يحمل للجاهل أن يسكت على جهله ولا للعالم أن يسكت على علمه ويقرب من تقرب السلاطين ببناء المساجد والمدارس بالمسالك الحرام تقرب العلماء السوء بتعليم العلم للسفهاء والاشترار

(١) حديث لا يعذر الجاهل على الجهل ولا يحمل للجاهل أن يسكت على جهله الحديث الطبراني في الأوسط وابن السني وأبو نعيم في روضة المتعلمين من حديث جابر بسند ضعيف دون قوله لا يعذر الجاهل على الجهل وقال لا ينبغي

وكفيتني كل الأمور
بأسرها فلا تشكرتك
ما حبيت وإن أمت
فلتسبحك
أعظمى في قبرها
(قال) رسول الله
صلى الله عليه وسلم
أول من يدعى إلى
الجنة يوم القيامة
الذين يحمدون الله
في السراء والضراء
(وقال) رسول الله
صلى الله عليه وسلم
من ابتلى فصير
وأعطى فشكر
وظلم فغفر وظلم
فاستغفر قيل فما باله
قال أو أملك لهم
الأمن وهم مهتدون
(قال) الجنيد فرض
الشكر الاعتراف
بالنعيم بالقلب
واللسان (وفي)
الحديث أفضل
الذكر لا اله الا الله
وأفضل الدعاء
الحمد لله (وقال)
بعضهم في قوله تعالى
واسبح عليكم نعمه
ظاهرة وباطنة قال

الظاهرة العوائق
والغنى والباطنة
البلاوى والفقر
فان هذه نعم اخروية
لما يستوجب بها من
الجزاء (وحقيقة)
الشكر ان يرى
جميع المقضى له به
نعم غير ما يضره في
دينه لان الله تعالى
لا يقضى للعبد
المؤمن شيئا الا وهو
نعمة في حقه فاما
عاجلة يعرفها
ويفهمها واما آجلة
بما يقضى له من
المكارة فاما ان
تكون درجة له
او تمنح صا
او تكفير اذا علم
ان مولاه انصح له
من نفسه واعلم
بمصلحته وان كل
مامنه نعم فقد شكر
(قولهم في الخوف)
قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم
رأس الحكمة
خافة الله (وروى)
عنه عليه الصلاة

المشغولين بالفسق والجور القاصرين همهم على إمارة العلماء ومباراة السفهاء واسمائه وجوه الناس وجمع حطام
الدنيا وأخذ أموال السلاطين واليتامى والمساكين فان هؤلاء اذا تعادوا كانوا قاطع طريق الله واتهم كل
واحد منهم في بلدته نالبا عن الدجال يكالب على الدنيا ويتبع الهوى ويتباع عن التقوى ويستجري الناس
بسبب مشاهدته على معاصي الله ثم قد ينتشر ذلك العلم الى مثله وأمثاله ويتخذونه أيضا آلة ووسيلة في الشروا اتباع
الهوى ويتسلسل ذلك ووبال جميعه يرجع الى المعلم الذي علمه العلم مع علمه بفساد نيته وقصده ومشاهدته أنواع
المعاصي من أقواله وأفعاله وفي مطعمه وملبسه ومسكنه فيموت هذا العالم وتبقى آثاره منتشرة في العالم ألف
سنة مثلا ولقي سنة وطوبى لمن اذا مات مات معه ذنوبه ثم المعجب من جملة حيث يقول انما الاعمال بالنيات وقد
قصدت بذلك نشر علم الدين فان استعمله هو في الفساد فالمعصية منه لا مقي وما قصدت به الا أن يستعين به على الخير
وانما حب الرياسة والاستتباع والتفاخر بعلم العلم بحسن ذلك في قلبه والشيطان بواسطة حب الرياسة يلبس عليه
وليت شعري ما جوابه عن وهب سيفا من قاطع طريق وأعد له خيلا وأسبا يستعين بها على مقصوده ويقول
انما أردت البذل والسخاء والتخلق بأخلاق الله الجميلة وقصدت به أن يفز بهذا السيف والفرس في سبيل الله
فان أعداد الخيل والرباط والقوة للغزاة من أفضل القربات فان هو صرفه الى قطع الطريق فهو العاصي وقد أجمع
الغلاة على أن ذلك حرام مع أن السخاء هو أحب الأخلاق الى الله تعالى حتى قال رسول الله ﷺ (١) ان الله
تعالى ثمانية خلق من تقرب اليه بواحد منها دخل الجنة وأحبها اليه السخاء فليت شعري لم يحرم هذا السخاء
ولم وجب عليه أن ينظر الى قرينة الحال من هذا الظالم فاذا لاح له من ماله انه يستعين بالسلاح على الشرف فيلبيح
أن يسعى في سلب سلاحه لأن يمد به غيره والعلم سلاح يقاتل به الشيطان وأعداء الله وقد يعاون به أعداء الله
عز وجل وهو الهوى فمن لا يزال مؤثرا لدينه على دينه ولهواه على آخرته وهو عاجز عنها لقلة فضله فكيف
يجوز امداده بنوع علم يتصالح به من الوصول الى شهواته بل لم يزل علماء السلف رحمهم الله يتفقدون أحوال
من يتردد اليهم فلورأوا منه تقصير في نقل من النوافل أنكره وتركوا أكرامه واذا رأوا منه فجورا
واستحلل حرام حرره ونفوه عن مجاسمهم وتركوا تكليمه فضلا عن تعليمه لعلمهم بان من تعلم مسئلة
ولم يعمل بها وجاوزها الى غير ما فليس يطلب إلا آلة الشر وقد تعود جميع السلف بالله من الفاجر العالم بالسنة
وما تعودوا من الفاجر الجاهل بحكي عن بعض أصحاب أحمد بن حنبل رحمه الله انه كان يتردد اليه سنين ثم اتفق
أن أعرض عنه أحمد وجره وصار لا يكلمه فلم يزل يسأله عن تغيره عليه وهو لا يذكره حتى قال بلغني أنك طيبت
حائط دارك من جانب الشارع وقد أخذت قدر سمك الطين وهو أجملة من شارع المسلمين فلا تصالح لنقل العلم
فهكذا كانت مراقبة السلف لأحوال طلاب العلم وهذا وأمثاله مما يلتبس على الأغنياء وأتباع الشيطان وان
كانوا رباب الطياسة والأكام الواسعة وأصحاب الألسنة الطويلة والفضل الكثير أعنى الفضل من العلوم التي
لا تستعمل على التحذير من الدنيا والزجر عنها والترغيب في الآخرة والدعاء اليها بل هي العلوم التي تتعلق بالخلق
ويتوصل بها الى جمع الحطام واستتباع الناس والتقدم على الأقران فاذا قوله عليه السلام انما الاعمال بالنيات
يختص من الاقسام الثلاثة بالطاعات والمباحات دون المعاصي اذ الطاعة تنقلب معصية بالقصد والمباح ينقلب
معصية وطاعة بالقصد قاما المعصية فلا تنقلب طاعة بالقصد أصلا نعم للنية دخل فيها وهو انه اذا انضاف اليها
قصد خبيثة تضاعف وزرها وعظم وبالها كما ذكرنا ذلك في كتاب التوبة (القسم الثاني الطاعات) وهي
مرتبطة بالنيات في أصل صحتها وفي تضاعف فضلها أما الأصل فهو أن ينوي بها عبادة الله تعالى لا غير فان نوى
الرياء صارت معصية وأما تضاعف الفضل فبكثرة النيات الحسنة فان الطاعة الواحدة يمكن أن ينوي بها خيرات

بدل ولا يحل وقد تقدم في العلم (١) حديث ان الله ثمانية خلق من تقرب اليه بواحد منها دخل الجنة وأحبها اليه
السخاء تقدم في كتاب المحبة والشوق

كثيرة فيكون له بكل نية ثواب إذ كل واحدة منها حسنة ثم (١) تضاعف كل حسنة عشر أمثالها كما ورد به الخبر ومثاله القعود في المسجد فإنه طاعة ويمكن أن ينوي فيه نيات كثيرة حتى يصير من فضائل أعمال المتقين ويبلغ به درجات المقربين أولها أن يعتقد أنه بيت الله وأن داخله زائر الله فيقصد به زيارة مولاه رجاء لما وعده به رسول الله ﷺ حيث قال (٢) من قعد في المسجد فقد زار الله تعالى وحق على المزور أن يكرام زائره وثانيها أن ينتظر الصلاة بعد الصلاة فيكون في جملة انتظاره في الصلاة وهو معنى قوله تعالى ورا بطوا وثالثها التهرب بكف السمع والبصر والأعضاء عن الحركات والترددات فإن الاعتكاف كف وهو في معنى الصوم وهو نوع تهرب ولذلك قال رسول الله ﷺ (٣) رهبا نية أمتي القعود في المساجد ورا بها عكوف أئمة على الله ولزوم السر للسر في الآخرة ودفع الشواغل الصارفة عنه بالاعتزال إلى المسجد وخامسها التجرد لذكر الله أو لاستماع ذكره وللتذكر به كما روي في الخبر (٤) من غدا إلى المسجد لينذكر الله تعالى أو يذكر به كان كالجاهد في سبيل الله تعالى وسادسها أن يقصد إفاضة العلم بأمر به معروف ونهي عن منكر إذا المسجد لا يخلو عن شيء في صلاته أو يتعاطى ما لا يصلح له فيأمره بالمعروف وينهى عن المنكر فيكون شريكاً معه في الخير الذي يعلم منه فتضاعف خيراؤه وسابعا أن يستفيد أخاف الله فإن ذلك ثبته وذخيرة للدار الآخرة والمسجد معشش أهل الدين المحبين لله وفي الله وثامنها أن يترك الذنوب حياء من الله تعالى وحياء من أن يتعاطى في بيت الله ما يقتضي هتك الحرمه وقد قال الحسن بن علي رضي الله عنهما من أدمن الاختلاف إلى المسجد رزقه الله إحدى سبع خصال أخامستها إذا في الله أو رحمة مستنزلة أو علما مستظرفا أو كلمة تدل على هدى أو تصرفه عن ردى أو يترك الذنوب خشية أو حياء فهذا طريق تكثير النيات وقس به سائر الطاعات والمباحات إذ ما من طاعة إلا وتحتل نيات كثيرة وإنما تحضر في قلب العبد المؤمن بقدر جده في طلب الخير وتشمره له وتفكره فيه فهذا تزكوا لأعمال وتضاعف الحسنات (٥) القسم الثالث المباحات وما من شيء من المباحات إلا ويحتل نية أو نيات يصير بها من محاسن القربات وينال بها معالي الدرجات فما أعظم سران من يغفل عنها ويتعاطاها تعاطى البهائم المهملة عن سهو وغفلة ولا يلبي أن يستحق العبد شيئا من الخطرات والخطوات والحفظات فكل ذلك يسأل عنه يوم القيامة أنه لم فعله وما الذي قصد به هذا في مباح محض لا يشوبه كراهة ولذلك قال رسول الله ﷺ (٦) حلالها حساب وحرامها عقاب وفي حديث (٦) معاذ بن جبل أن النبي ﷺ قال إن العبد ليسأل يوم القيامة عن كل شيء حتى عن كل عينيه وعن فتات العينة بأصبعيه وعن لمسه ثوب أخيه وفي خبر آخر من تطيب لله تعالى جاء يوم القيامة وريحه أطيب من المسك ومن تطيب لغير الله تعالى جاء يوم القيامة وريحه أنث من الجيفة فاستعمال الطيب مباح ولكن لا بد فيه من نية * فإن قلت فما الذي يمكن أن ينوي بالطيب وهو حفظ من حفظ النفس وكيف يتطيب الله * فاعلم أن من يتطيب مثلا يوم الجمعة وفي سائر الأوقات يتصور أن يقصد التتم بلذات الدنيا أو يقصد به اظهار التفاخر بكثرة المال ليحسده الاقران أو يقصد به رياء الخلق ليقوم له الجاه في قلوبهم ويذكر بطيب الرائحة أو ليتودده إلى قلوب

(١) حديث تضعيف الحسن بن بشره أمثالها تقدم (٢) حديث من قعد في المسجد فقد زار الله تعالى وحق على المزور أن يكرام زائره ابن حبان في الضعفاء من حديث سلمان والبيهقي في الشعب نحوه من رواية جماعة من الضعفاء لم يسموا بأسناد صحيح وقد تقدم في الصلاة (٣) حديث رهبا نية أمتي القعود في المساجد لم أجده أصلا (٤) حديث من غدا إلى المسجد يذكر الله أو يذكر به كان كالجاهد في سبيل الله تعالى هو معروف من قول كعب الأحبار وروينا في جزء ابن طوق والطبراني في الكبير من حديث أبي أمامة من غدا إلى المسجد لا يريد إلا أن يتعلم خيرا أو يعلمه كان له كأجر حج تاما حجه واستاده جيد وفي الصحيحين من حديث أبي هريرة من غدا إلى المسجد أراح أعداء الله في الجنة نزلا كما غدا أراح (٥) حديث حلالها حساب وحرامها عذاب تقدم (٦) حديث معاذ بن العبد ليسأل يوم القيامة عن كل شيء حتى عن كل عينيه وعن فتات العندين بأصبعيه وعن لمسه

والسلام أنه قال
كان داود النبي
عليه السلام يعود
الناس بظنون أن به
مرضا وما به مرض
الاخوف الله تعالى
والحياء منه (قال)
أبو عمر الدمشقي
الخائف من يخاف
من نفسه أكثر مما
يخاف من الشيطان
(وقال) بعضهم
ليس الخائف من
يبكى ويمسح بعينه
ولكن الخائف
الطارك ما يخاف أن
يغيب عيسى
(وقيل) الخائف
الذي لا يخاف غير
الله قيل أي لا يخاف
لنفسه إنما يخاف
إجلاله والخوف
للنفس خشوف
العقوبة (وقال)
سهل الخوف ذكر
والرجاء أنى
منها تتولد حقائق
الآيمان (قال) الله

النساء الاجنبيات إذا كان مستحلاً للنظر اليهن ولا مواراً خيراً لا تحصى وكل هذا يجعل التعطيل معصية فبذلك يكون أن من الجيفة في القيامة الا القصد الاول وهو التلذذ والنعم فان ذلك ليس معصية الا أنه يسئل عنه ومن نوقش الحساب عذب ومن أتى شيئاً من مباح الدنيا لم يعذب عليه في الآخرة ولكن ينقص من نعيم الآخرة له بقدره وناهيك خسرانا بان يستعمل ما يفنى ويخسر زيادة نعيم لا يفنى وأما (١) النيات الحسنة فانه ينوي به اتباع سنة رسول الله ﷺ يوم الجمعة وينوي بذلك أيضاً تعظيم المسجد واحترام بيت الله فلا يرى أن يدخله زائر الله الا طيب الرائحة وان يقصد به ترويح جيرانه ليستريحوا في المسجد عند مجاورته برواحه وأن يقصد به دفع الروائح الكريهة عن نفسه التي تؤدي الى ايداء مخالطيه وأن يقصد بحسم باب الغيبة عن المفتابين إذا اغتابوه بالروائح الكريهة فيصحبون الله بسببه فمن تعرض للغيبة وهو قادر على الاحتراز منها فهو شريك في تلك المعصية كما قيل اذا ترملت عن قوم وقد قدروا * أن لا تشاركهم قالوا حلون هم

وقال الله تعالى (ولا تسبوا الذين يدعون من دون الله فيسبوا الله عدوا بغير علم) أشار به الى أن التسبب الى الشر شرواً يقصد به معالجة دماغه ان يزيد به فطنته وكأوه ويسهل عليه درك مهمات دينه بالفكر فقد قال الشافعي رحمه الله من طاب ريحه زاد عقله فهذا أو مثاله من النيات لا يعجز الفقيه عنها إذا كانت تجارة الآخرة وطلب الخير غالباً على قلبه وإذا لم يغلب على قلبه الا نعيم الدنيا لم تحضره هذه النيات وإن ذكرت له لم يلبث لها قلبه فلا يكون معه منها الا حديث النفس وليس ذلك من النية في شيء والمباحات كثيرة ولا يمكن احصاء النيات فيها فقص بهذا لواحد ما عداه ولهذا قال بعض العارفين من السلف اني لا استحب أن يكون لي في كل شيء نية حتى في أكل وشرب ونوم ودخول الى الخلاء وكل ذلك مما يمكن أن يقصد به التقرب الى الله تعالى لان كل ما هو سبب لبقاء البدن وفراغ القلب من مهمات البدن فهو معين على الدين فمن قصده من الاكل والتقوى على العبادة ومن الوقاع تحصيل دينه وتطبيب قلب أهله والتوصل به الى ولد صالح يعبد الله تعالى بعده فتكثر به أمة محمد ﷺ كان مطيعاً باكله ونكاحه وأغلب حظوظ النفس الاكل والوقاع وقصد الخير بها غير ممنوع لمن غلب على قلبه هم الآخرة ولذلك ينبغي أن يحسن نيته مهاضاً له مال ويقول هو في سبيل الله وإذا بلغه اغتيال غير له فليطيب قلبه بانه سيحمل سيئاته وستنقل الى ديوانه حسنة وابتعد ذلك بسكوته عن الجواب في الخبر (٢) ان العبد ليحاسب فتبطل أعماله لدخول الآفة فيها حتى يستوجب النار ثم ينشر له من الاعمال الصالحة ما يستوجب به الجنة فيتعجب ويقول يا رب هذه أعمال ما عملتها قط فيقال هذه أعمال الذين اغتابوك وآذوك وظالموك وفي الخبر (٣) ان العبد ليؤا في القيامة بحسنة أمثال الجبال لو خلصت له لدخل الجنة فيأتي وقد ظلم هذا وشم هذا وضرب هذا فيقتص لهذا من حسنة ولهذا من حسنة حتى لا يبقى له حسنة فتقول الملائكة قد فئت حسنة وبقي طابون فيقول الله تعالى ألقوا عليه من سيئاتهم ثم صبوا له صكاً الى النار وبالجملة قايلاً ثم اياك أن تستحق شيئاً من حركاتك فلا تحترز

نوب أخيه لم أجده اسناداً (١) حديث ان لبس الثياب الحسنة يوم الجمعة سنة أبو داود والحاكم وصححه من حديث أبي هريرة وأبي سعيد من اغتسل يوم الجمعة ومس من طيب ان كان عنده ولبس أحسن ثيابا له الحديث ولا يبي داود وابن ماجه من حديث عبد الله بن سلام نا على أحدكم لو اشترى ثوبين ليوم الجمعة سوى ثوبي مهنته وفي اسناده اختلاف وفي الصحيحين ان عمر رأى حلة سيرة عند باب المسجد فقال يا رسول الله لو اشتريت هذه فلبستها يوم الجمعة الحديث (٢) حديث ان العبد ليحاسب فتبطل أعماله لدخول الآفة فيها حتى يستوجب النار ثم ينشر له من الاعمال الحسنة ما يستوجب به الجنة الحديث وفيه هذه أعمال الذين اغتابوك الحديث أبو منصور الديلمي في مسند الفردوس من طريق أبي نعيم من حديث شيب بن سعد البلوي مختصراً ان العبد ليتق كتابه يوم القيامة منتشراً فينظر فيه فيرى حسنة لم يعملها فيقول هذا لي ولم أعلمها فيقال بما اغتابك الناس وأنت لا تشعر وفيه ابن لميعة (٣) حديث ان العبد ليؤا في القيامة بحسنة أمثال الجبال وفيه ويأتي قد ظلم هذا وشم هذا

تعالى ولقد وصينا الذين أوتوا الكتاب من قبلكم وإياكم أن اتقوا الله (قيل) هذه الآية قطب القرآن لأن مدار الامر كله على هذا (وقيل) ان الله تعالى جمع للخائفين ما فرقه على المؤمنين وهو الهدى والرحمة والعلم والرضوان فقال تعالى هدى ورحمة للذين هم لربهم يرهبون وقال انما يخشى الله من عباده العلماء وقال رضى الله عنهم ورضوا عنه ذلك لمن خشي ربه (وقال) سهل كمال الايمان بالعلم وكمال العلم بالخوف (وقال) أيضاً العلم كسب الايمان والخوف كسب المعرفة (وقال) ذوالنون لا يستحق المحب كأس المحبة إلا من بعد أن

من غرورها وشروها ولا تمدجوا بها يوم السؤال والحساب فان الله تعالى مطلع عليك وشهيد وما يلفظ من قول
الا ليدبر قريب عتيد وقال بعض السلف كتبت كتابا واردت أن أتر به من حائط جاري فتخرجت ثم قلت تراب
وما تراب فتر به ففتفت بي هاتفت سيعلم من استخف بتراب ما يلقي غدا من سوء الحساب وصلى رجل مع الثوري
فراه مقلوب الثوب فعرقه فمد يده ليصلحه ثم قبضها فلم يسوه فسأله عن ذلك فقال اني لهسته الله تعالى ولا أريد أن
أسويه لغير الله وقد قال الحسن ان الرجل ليتعلق بالرجل يوم القيامة فيقول يتي وبيئك الله فيقول والله ما أعرقك
فيقول بلي أنت أخذت لبنه من حائطي وأخذت خيطا من ثوبي فهذا وأمثاله من الأخبار قطع قلوب الخائفين فان
كنت من أولى العزم والنهي ولم تكن من المغترين فانظر لنفسك الآن ودقق الحساب على نفسك قبل أن يدقق
عليك وراقب أحوالك ولا تسكن ولا تتحرك ما لم تتأمل أولا أنك لم تتحرك وماذا تقصد وما الذي تنال به من
الدنيا وما الذي يفوتك به من الآخرة وماذا ترجع الدنيا على الآخرة فإذا علمت أنه لا باعث الا الدين فامض عزمك
وما خطر ببالك والا فامسك ثم راقب أيضا قلبك في امساكك وامتناعك فان ترك الفعل فعل ولا بدله من نية
صحيحة فلا ينبغي أن يكون الداعي هو الذي لا يطلع عليه ولا يترك ظواهر الامور ومشهورات الخيرات
وافطن للاغوار والاسرار تخرج من حين أهل الاغترار فقد روي عن ذكر با عليه السلام أنه كان يعمل في حائط
بالطين وكان أجيرا لقوم فقدموا له رغيفه اذ كان لا يأكل الا من كسب يده فدخل عليه قوم فلم يدعهم الى الطعام
حتى فرغ فتعجبوا منه لما علموا من سخائه وزهده وظنوا ان الخير في طلب المساعدة في الطعام فقال اني أعمل
لقوم بالاجرة وقد مونا الى الرغيف لا تقوى به على عملهم فلوأكلتم معي لم يكفكم ولم يكفني وضعت عن
عملهم فالبصير هكذا ينظر في البواطن بنور الله فان ضعفه عن العمل نقص في فرض وترك الدعوة الى الطعام
نقص في فضل ولا حكم للفضائل مع الفرائض وقال بعضهم دخلت على سفيان وهو يأكل لما كلمني حتى لعق
أصابعه ثم قال لولا اني أخذته يدين لأحببت أن تأكل منه وقال سفيان من دما رجلا الى طعامه وليس له رغبة
أن يأكل منه فان أجابه فأكل فعليه وزر ان وان لم يأكل فعليه وزر واحد واراد بأخيه الوزيرين النفاق وبالداني
نعر بضمه أخاه لما يكره لوعلمه فكذا ينبغي أن يتفقد العبد نيته في سائر الاعمال فلا يقدم ولا يحجم الا بنيته فان لم
تحضره النية توقف فان النية لا تدخل تحت الاختيار (بيان أن النية غير داخلية تحت الاختيار)

اعلم أن الجاهل يسمع ما ذكرناه من الوصية بحسين النية وتكثيرها مع قوله عليه السلام انما الأعمال بالنيات
فيقول في نفسه عند تدبره أو تجارته أو كونه نويت أن أدرس لله أو أن أجعله أو أكل لله و يظن أن ذلك نية
وهيات فذلك حديث نفس وحديث لسان وفكر أو انتقال من خاطر الى خاطر والنية بمنزلة من جميع ذلك وانما
النية انبعثت النفس وتوجهها وميلها الى ما ظهر لها أن فيه غرضها إما طامعا جلا وإما آجلا والميل اذا لم يكن لا يمكن
اختراعه واكتسابه بمجرد الارادة بل ذلك كقول الشبان نويت أن أشتري الطعام وأميل اليه أو قول الفارغ
نويت أن أعشق فلانا وأحبه وأعظمه بقلبي فذلك محال بل لا طريق الى اكتساب صرف القلب الى الشيء وميله
اليه وتوجه نحوه الا باكتساب أسبابه وذلك مما قد يقدر عليه وقد لا يقدر عليه وانما تنبعث النفس الى الفعل اجابة
للغرض الباعث الموافق للنفس الملائم لها وما لم يعتقد الانسان أن غرضه منوط بفعل من الافعال فلا يتوجه نحوه
قصده وذلك مما لا يقدر على اعتقاده في كل حين واذا اعتقد فاما يتوجه القلب اذا كان فارغا غير مصروف
عنه بغرض شاغل أقوى منه وذلك لا يمكن في كل وقت والدواعي والصورات لها أسباب كثيرة بها تجتمع
ويختلف ذلك بالاشخاص وبالأحوال وبالاعمال فاذا غلبت شهوة النكاح مثلا ولم يعتقد غرضا صحيحا في الولد
دنيا ولا دنيا لا يمكنه أن يواقع على نية الولد بل لا يمكن الا على نية قضاء الشهوة اذ النية هي اجابة الباعث ولا باعث
الا الشهوة فكيف ينوي الولد واذا لم يغب على قلبه (١) أن اقامة سنة النكاح انما عاين رسول الله صلى الله عليه وسلم

الحديث تقدم مع اختلاف (١) حديث ان النكاح سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم تقدم في آداب النكاح

ينضح الخوف
قلبه * وقال فضيل
ابن عياض اذا
قبل لك تخاف الله
اسكت فانك ان
قلت لا كفرت
وان قلت نعم كذبت
فليس وصفتك
وصف من يخاف
(قوله في الرجاء)
قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم يقول الله
عز وجل اخرجوا
من النار من كان
في قلبه مثقال حبة
من خردل من ايمان
ثم يقول وعزني
وجلالى لا اجعل
من آمن بي في ساعة
من ليل او نهار كمن
لا يؤمن بي قيل جاء
اعرابي الى رسول
الله صلى الله عليه وسلم فقال
من بلى حساب
الخلق فقال الله
تبارك وتعالى قال
هو بنفسه قال نعم
فتبسم الاعرابي
فقال النبي صلى الله عليه وسلم

يعظم فضاه إلا يمكن أن ينوي بالنكاح اتباع السنة إلا أن يقول ذلك بلسانه وقلبه وهو حديث محض ليس بنية نعم
 طريق اكتساب هذه النية مثلاً أن يقوى أولاً إيمانه بالشرع ويقوى إيمانه بعظم ثواب من سعى في تكثير أمة
 محمد ﷺ ويدفع عن نفسه جميع المنغرات عن الولد من ثقل المؤنة وطول التعب وغيره فإذا فعل ذلك ربما انبعث
 من قلبه رغبة إلى تحصيل الولد للثواب فتتحرك تلك الرغبة وتتحرك أعضاؤه لمباشرة العقد فإذا انتهت القدرة
 المحركة للسان بقبول العقد طاعة لهذا الباعث الغالب على القلب كان نواياً لم يكن كذلك فما يقدره في نفسه
 ويردده في قلبه من قصد الولد وسواس وهذيان ولهذا امتنع جماعة من السلف من جملة من الطاعات اذ لم تحضرم
 النية وكانوا يقولون ليس تحضرنافيه نية حتى أن ابن سيرين لم يصل على جنازة الحسين البصري وقال ليس
 تحضرن في نية ونادى بعضهم امرأته وكان يسرح شعره أن هات المدرى فقالت أجيء بالمرأة فسكت ساعة ثم قال
 نعم فقبل له في ذلك فقال كان لي في المدرى نية ولم تحضرن في المرأة نية فتوقفت حتى هياها الله تعالى ومات حماد
 ابن سليمان وكان أحد علماء أهل الكوفة فقيل للثوري ألا تشهد جنازته فقال لو كان لي نية لفعلت وكان
 أحدهم إذا سئل عملاً من أعمال البر يقول إن رزقني الله تعالى نية ففعلت وكان طاموس لا يحدث إلا بنية وكان
 يسأل أن يحدث فلا يحدث ولا يسأل فيبتدىء فقيل له في ذلك قال أفتتجربون أن أحدث بغير نية إذا حضرني نية
 فعلت وحكي أن داود بن الحبر لما صنف كتاب العقل جاءه أحمد بن حنبل فطلبه منه فنظر فيه أحمد فصفا ورده
 فقال مالك قال فيه أسأني ضعاف فقال له داود أنا لم أخرج على الأسأني فأنظر فيه بعين الخبير إنما نذرت فيه بعين
 العمل فانتفعت قال أحد فرده على حتى أنظر فيه بالعين التي نظرت فأخذه ومكث عنده طويلاً ثم قال جزاك الله
 خير أفقد انتفعت به وقيل لطاموس ادع لنا فقال حتى أجده نية وقال بعضهم انما في طلب نية لزيادة رجل منذ شهر
 لم يصح لي بعد وقال عيسى بن كثير مشيت مع ميمون بن مهران فلما انتهى إلى باب داره انصرفت فقال ابنه ألا
 تعرض عليه العشاء قال ليس من نيتي وهذا لأن النية تتبع النظر فإذا تغير النظر تغيرت النية وكانوا لا يرون أن يعملوا
 عملاً إلا بنية لعلهم بان النية روح العمل وأن العمل بغير نية صادق رياء وتكلف وهو سبب مقت لا سبب قرب
 وعلموا أن النية ليست هي قول القائل بلسانه نويت بل هو انبعاث القلب بحرى مجرى الفتوح من الله تعالى
 فقد تنبسر في بعض الأوقات وقد تتعذر في بعضها نعم من كان الغالب على قلبه أمر الدين يسر عليه في أكثر
 الأحوال احضار النية للخيرات فان قلبه مائل بالجملة إلى أصل الخير فينبعث إلى التفصيل غالباً ومن مال قلبه إلى
 الدنيا وغلبت عليه لم يتيسر له ذلك بل لا يتيسر له في الفرائض إلا بجهده وجهده وغايته أن يترك النار ويحذر نفسه
 عقابها أو نعم الجنة ويرغب نفسه فيها فربما تنبعت له داعية ضمنية فيكون ثوابه بقدر رغبته ونيتته وأما الطاعة
 على نية اجلال الله تعالى لاستحقاقه الطاعة والعبودية فلا تتيسر للراغب في الدنيا وهذه اعز النيات وأعلاها ويعز
 على بساط الارض من يفهمها فضلاً عن يتعاطاها ونيات الناس في الطاعات أقسام إذ منهم من يكون عمله اجابة
 لباعث الخوف فانه يتقى النار ومنهم من يعمل اجابة لباعث الرجاء وهو الرغبة في الجنة وهذا وان كان نازلاً بالاضافة
 إلى قصد طاعة الله وتعظيمه لذاته وجلاله لا مرسوا فهو من جملة النيات الصحيحة لانه ميل إلى الموعود في
 الآخرة وان كان من جلس المألوفات في الدنيا وأغلب البواعث باعث الفرج والبطن وموضع قضاء وطرها
 الجنة فالعامل لأجل الجنة عامل لبطنه وفرجه كالأجير السوء ودرجته درجة البله وانه لينالها بعمله اذا كثرت
 أهل الجنة البله وأما عبادة ذوى الألباب فانها لا تجاوز ذكر الله تعالى والفكر فيه حيا لجماله وجلاله وسائر الاعمال
 تكون مؤكداً وروادف وهو لا أرفع درجة من الالفتات إلى المنكوح والمطعوم في الجنة فانهم لم يقصدوها
 بل هم الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي يريدون وجهه فقط وثواب الناس بقدر نياتهم فلا جرم يتنعمون بالنظر
 إلى وجهه الكريم ويسخرون ممن يلتفت إلى وجه الحور العين كما يتسخر للتعظيم بالنظر إلى الحور العين ممن يتنعم
 بالنظر إلى وجه الصور المصنوعة من الظن بل أشد فان التفاوت بين جمال حضرة الربوبية وجمال الحور العين

مما صوكت يا عرابي
 فقال ان الكريم
 اذا قدر عفا واذا
 حاسب سابع
 (وقال) شاه
 الكرمانى علامة
 الرجاء حسن
 الطاعة (وقيل)
 الرجاء رؤية
 الجلال بعين الجلال
 (وقيل) قرب
 القلب من ملاطفة
 الرب قال ابو على
 الروذبارى الخوف
 والرجاء كجناحي
 الطائر اذا استويا
 استوى الطائر
 وتم في طيرانه
 (قال) ابو عبد
 الله بن خفيف
 الرجاء ارتياح
 القلوب لرؤية
 كرم المرجو (قال)
 مطرف لو وزن
 خوف المؤمن
 ورجاؤه لا اعتدلا
 والخوف والرجاء
 للإيمان كالجناحين
 ولا يكون خائفاً
 إلا وهو راج

أشد وأعظم كثير من التفاوت بين جمال الحور العين والصورة المصنوعة من الطين بل استعظام النفوس البهيمية الشهوانية لقضاء الوطر من مخالطة الحسان وإعراضهم عن جمال وجه الله الكريم بضاهي استعظام الخنفساء لصاحبتهما وإلفها وإعراضها عن النظر إلى جمال وجوه النساء فعمى أكثر القلوب عن أيعبار جمال الله وجلاله بضاهي عمى الخنفساء عن إدراك جمال النساء فانها لا تشعر به أصلا ولا تلتفت إليه ولو كان لها عقل وذو كرم لها لاستحسنت عقل من يلتفت اليهن ولا يزالون مختلفين كل حزب بما لديهم فرحون ولذلك خلقهم * حكى أن أحمد بن خضرويه رأى ربه عز وجل في المنام فقال له كل الناس يطلبون مني الجنة إلا أبا يزيد فإنه يطلبني ورأى أبا يزيد ربه في المنام فقال يارب كيف الطريق إليك فقال اترك نفسك وتعالى إلى ورؤي الشبلي بعد موته في المنام فقيل له ما فعل الله بك فقال لم يطلبنى على الدماوى بالبرهان إلا على قول واحد قلت يوما أى خسارة أعظم من خسران الجنة فقال أى خسارة أعظم من خسران لقائى والغرض أن هذه النيات متفاوتة الدرجات ومن غلب على قلبه واحدة منها ربحا لا يتيسر له العدول إلى غيرها ومعرفة هذه الحقائق تورث أعمالا وأفعالا لا يستنكرها الظاهر يرون من الفقهاء فانا نقول من حضرت له نية في مباح ولم تحضر في مضيلة فالباح أولى وانقلبت الفضيلة إليه وصارت الفضيلة في حقه نقيصة لأن الأعمال بالنيات وذلك مثل العفو فإنه أفضل من الانتصار في الظلم وربما تحضره نية في الانتصار دون العفو فيكون ذلك أفضل ومثل أن يكون له نية في الأكل والشرب والنوم ليرجع نفسه ويتقوى على العبادات في المستقبل وليس تلبث نية في الحالين للصوم والصلاة قالا كل والنوم هو الأفضل له بل لو مل العبادات واظلمت عليه وسكن نشاطه وضعفت رغبته وعلم أنه لو تفرغ ساعة بلمو وحديث ما نشاطه فالله وأفضل له من الصلاة قال أبو الدرداء إني لأستعجم نفسي بشيء من الله فيكون ذلك عوناً على الحق وقال على كرم الله وجهه روي القلوب قاتها إذا أكرهت عمت وهذه دقائق لا يدركها إلا ممارسة العلماء دون الحشوية منهم بل الخاذق بالطب قد يعالج الحور وباللحم مع حرارته ويستبعده القاصر في الطلب وإنما يبتني به أن يعيد أو لا قوته ليحتمل المعالجة بالصدو الخاذق في لب الشطرنج مثلاً قد يزل عن الرخ والفرس مجاًناً ليتوصل بذلك إلى الغلبة والضعيف البصيرة قد يضحك به ويستهجب منه وكذلك الخبير بالقتال قد يفر بين يدي قرينه ويوليه دبره حيلة منه ليستجره إلى مضيق فيكر عليه فيقهره فكذلك سلوك طريق الله تعالى كله قتال مع الشيطان ومعالجة للقلب والبصير الموفق يقف فيها على لطائف من الحيل يستبعد بها الضعفاء فلا يذنبى للمريد أن يضمم إنكاراً على ما يراه من شيخه ولا لتعلم أن يعترض على أستاذة بل يذنبى أن يقف عند حد بصيرته وما لا يفهمه من أحوالها يسلمها إلى أن ينكشف له أسرار ذلك بأن يباخر نيتها وينال درجتهما ومن الله حسن التوفيق

﴿ الباب الثاني في الإخلاص وفضيلته وحقيقته ودرجاته ﴾

﴿ فضيلة الإخلاص ﴾

قال الله تعالى ﴿ وما أمروا إلا ليعبدوا الله مخلصين له الدين ﴾ وقال ﴿ ألا لله الدين الخالص ﴾ وقال تعالى ﴿ إلا الذين تابوا وأصلحو واعتصموا بالله وأخلصوا دينهم لله ﴾ وقال تعالى ﴿ فمن كان يرجو لقاء ربه فليعمل عملاً صالحاً ولا يشرك بعبادة ربه أحداً ﴾ نزات فيمن يعمل لله ويعب أن يحمده عليه وقال النبي ﷺ ثلاث لا يغفل عليهن قلب رجل مسلم إخلاص العمل لله وعن (٢) مصعب بن سعد عن أبيه قال ظن أبي أن له فضلاً على من هودونه من أصحاب رسول الله ﷺ فقال النبي ﷺ إنما نصر الله عز وجل هذه الأمة بضغفاتها ودعوتهم وإخلاصهم

﴿ الباب الثاني في الإخلاص ﴾

(١) حديث ثلاث لا يغفل عليهن قلب رجل مسلم إخلاص العمل لله الترمذي ومحمد بن حنبل في حديث النعمان بن بشير (٢) حديث مصعب بن سعد عن أبيه أنه ظن أن له فضلاً على من دونه من أصحاب النبي ﷺ فقال النبي ﷺ إنما نصر الله هذه الأمة بضغفاتها ودعوتهم وإخلاصهم رواه النسائي وهو عند البخاري بلفظ هل تنصرون وترزقون

ولا راجياً إلا هو
خائف لأن واجب
الخوف الإيمان
وبالإيمان رجاء
وموجب الرجاء
الإيمان ومن
الإيمان خوف
ولهذا المعنى روي
عن لقمان أنه قال
لابنه خف الله
تعالى خوفاً لا تأمن
فيه مكروه وارجو
أشد من خوفك
قال فكيف
أستطيع ذلك وإنما
لي قلب واحد قال
أما علمت أن المؤمن
لذو قلبين يخاف
بأحدهما ويرجو
بالآخر وهذا لأنها
من حكم الإيمان
(قولهم في التوكل)
قال السري التوكل
الانخلاع من
الحول والقوة
(وقال) الجنيد
التوكل أن تكون
لله كما لم تكن
فيكون الله لك كما
لم يزل (وقال)

وصلا منهم وعن (١) الحسن قال قال رسول الله ﷺ يقول الله تعالى الا خلاص سر من سرى استودعته قلب من احببت من عبادي وقال علي بن ابي طالب كرم الله وجهه لا تهتموا لقلة العمل واهتموا للقبول فان النبي ﷺ قال لمعاذ بن جبل اخا ص العمل يحزك منه القليل وقال عليه السلام (٢) ما من عبد يخلص لله العمل أربعين يوما الا ظهرت بناييع الحكمة من قلبه على اسائه وقال عليه السلام (٣) أول من يسئل يوم القيامة ثلاثة رجل آتاه الله العلم فيقول الله تعالى ما صنعت فيما علمت فيقول يارب كنت اقوم به آتاه الليل واطراف النهار فيقول الله تعالى كذبت وتقول الملائكة كذبت بل اردت أن يقال فلان عالم الا فقد قيل ذلك ورجل آتاه الله مالا فيقول الله تعالى لقد أنعمت عليك فماذا صنعت فيقول يارب كنت أتصدق به آتاه الليل واطراف النهار فيقول الله تعالى كذبت وتقول الملائكة كذبت بل اردت أن يقال فلان جواد الا فقد قيل ذلك ورجل قتل في سبيل الله تعالى فيقول الله تعالى ماذا صنعت فيقول يارب أمرت بالجهاد فقاتلت حتى قتلت فيقول الله تعالى كذبت وتقول الملائكة كذبت بل اردت أن يقال فلان شجاع الا فقد قيل ذلك قال ابو هريرة ثم خطر رسول الله ﷺ على غنذى وقال يا باهريرة أولئك أول خلق تسعرون نار جهنم بهم يوم القيامة قد دخل راوى هذا الحديث على معاوية وروى له ذلك فبكى حتى كادت نفسه تزهق ثم قال صدق الله إذ قال (من كان يريد الحياة الدنيا وزينتها الآية) وفي الاسرائيليات ان ما بدا كان يعبد الله دهر اطويل لا يجاهه قوم فقالوا ان ههنا قوما يعبدون شجرة من دون الله تعالى ففضض لذلك وأخذ فأسه على مائته وقصد الشجرة ليقطعها فاستقبله إبليس في صورة شيخ فقال أين تريد رحلك الله قال أريد أن أقطع هذه الشجرة قال وما أنت وذاك تركت عبادتك واشتغالك بنفسك وتفرغت لغير ذلك فقال ان هذا من عبادتي قال فاني لا أتركك أن تقطعها فقال له فأخذه العابد فطرحه الى الارض وقعد على صدره فقال له إبليس أطلقني في حقك أكلبك فقام عنه فقال له إبليس يا هذا ان الله تعالى قد أسقط عنك هذا ولم يفرضه عليك وما تعبدوها أنت وما عليك من غيرك والله تعالى أنبياء في أقاليم الارض ولوشاء لبعثهم الى أهلها وأمرهم بقطعها فقال العابد لا بد لي من قطعها فنادى للقتال فغلبه العابد وصرعه وقعد على صدره فعمجز إبليس فقال له هل لك في أمر فصل بيني وبينك وهو خير لك وأنفع قال وما هو قال أطلقني في حقك أقول لك فأطلقه فقال إبليس أنت رجل فقير لا شيء لك إنما أنت كل على الناس به ولونك وله لك تحب أن تنفضل على إخوانك وتواسي جيرانك وتشبع وتستغني عن الناس قال نعم قال فارجع عن هذا الأمر ولك على أن أجعل عند رأسك في كل ليلة دينارين اذا أصبحت أخذتهما فأثقت على نفسك وعيالك وتصدقتهما على إخوانك فيكون ذلك أنفع لك وللمسلمين من قطع هذه الشجرة التي يفرس مكانها ولا يضرهم قطعها شيئا ولا ينفع إخوانك المؤمنين قطعك إياها فتفكر العابد فيما قال وقال صدق الشيخ است بني فيلزم من قطع هذه الشجرة ولا أمرني الله أن أقطعها فأكون طاميا بتركها وما ذكره أكثر من نفع فعاذه على الوفاء بذلك وحلف له فرجع العابد الى متعبده فبات فلما أصبح رأى دينارين عند رأسه فأخذها وكذلك الغد ثم أصبح اليوم الثالث وما بعده فلم ير شيئا ففضض وأخذ فأسه على مائته فاستقبله

الا بضع فائكم (١) حديث الحسن مرسل يقول الله تعالى الا خلاص سر من سرى استودعته قلب من احببت من عبادي رويناه في جزء من مسلسلات القزويني مسلسلة يقول كل واحد من رواه سأل فلان عن الا خلاص فقال وهو من رواية أحد بن عطاء المجيمي عن عبد الواحد بن زيد عن الحسن عن حذيفة عن النبي ﷺ عن جبريل عن الله تعالى وأحد بن عطاء وعبد الواحد كلاهما متروك وهما من الزهاد ورواه أبو القاسم القشيري في الرسالة من حديث علي بن أبي طالب بسند ضعيف (٢) حديث انه قال لمعاذ اخلص العمل يحزك منه القليل أبو منصور الديلمي في مسند الفردوس من حديث معاذ واستاده منقطع (٣) حديث ما من عبد يخلص لله أربعين يوما بن عدى ومن طريقه بن الجوزي في الموضوعات عن أبي موسى وقد تقدم (٤) حديث أول من يسئل يوم القيامة ثلاثة رجل آتاه الله العلم الحديث وقد تقدم

سهل كل المقامات لها وجه وقفا غير التوكل فانه وجه بلا قفا (قال) بعضهم يريد توكل العناية لا توكل الكفاية والله تعالى جعل التوكل مقرونا بالايمن فقال وعلى الله فتوكلوا إن كنتم مؤمنين وقال وعلى الله فليتوكل المؤمنون وقال لئيبه وتوكل على الحي الذي لا يموت (وقال) ذو النون التوكل ترك تدبير النفس والانحلال من الحول والقوة (وقال) ابوبكر الرقاق التوكل رد العيش الى يوم واحد وإسقاطهم غد (وقال) ابوبكر الواسطي أصل التوكل صدق الفاقة والافتقار وأن لا يفارق التوكل في أمانيه ولا يلتفت بسره الى توكله لحظة

ابليس في صورة شيخ فقال له الى أين قال أقطع تلك الشجرة فقال كذبت والله ما أنت بقادر على ذلك ولا سبيل لك اليها قال فتناوله العابد ليفعل به كما فعل أول مرة فقال هيهات فاخذه ابليس وصرعه فاذا هو كالعصفور بين رجله وقعدا ابليس على صدره وقال لتنتهين عن هذا الامر أولا ذبحنك فنظر العابد فاذا لا طاقة له به قال يا هذا غلبتني نخل عني وأخبرني كيف غلبتك أولا وغلبتني الآن فقال لا نك غضبت أول مرة لله وكانت نيتك الآخرة فسخرني الله لك وهذه المرة غضبت لنفسك وللدنيا فصرعتك وهذه الحكايات تصديق قوله تعالى ﴿إلا عبادك منهم المخلصين﴾ إذ لا يتخلص العبد من الشيطان إلا بالاخلاص ولذلك كان معروف الكرخي رحمه الله تعالى يضرب نفسه ويقول يا نفس اخلصي تتخلصي وقال يعقوب المكفوف المخلص من يكتم حسنة كما يكتم سيئة وقال سليمان طوبى لمن صحت له خطوة واحدة لا يريد بها إلا الله تعالى وكتب عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه إلى أبي موسى الأشعري من خلعت نيتك كفاء الله تعالى ما بينه وبين الناس وكتب بعض الأولياء إلى أخ له أخلص النية في أعمالك يكمل القليل من العمل وقال أيوب السخيتاني تخلص النيات على العمال أشد عليهم من جميع الأعمال وكان مطرف يقول من صفا صني له ومن خلط خلط عليه ورؤى بعضهم في المنام فقيس له كيف وجدت أعمالك فقال كل شيء عملته لله وجدته حق حبة رمان لقطنها من طريق وحتي هرة ماتت لنار أيتها في كفة الحسنات وكان في قلنسوتي خيط من حرير فقرأت في كفة السيئات وكان قد نطق حماري قيمته مائة دينار فمأرت له ثوبا فقلت موت سنور في كفة الحسنات وموت حمار لبس فيها فقيس لي أنه قد وجه حيث بعثت به فانه لما قيل لك قدماء قلت في لمة الله فبطل أجره فيه ولوقات في سبيل الله لوجدته في حسناتك وفي رواية قال وكنت قد تصدقت بصدقة بين الناس فأعجبني نظرم إلى فوجدت ذلك لا على ولا لي قال سفيان لما سمع هذا ما أحسن حاله إذ لم يكن عليه فقد أحسن إليه وقال يحيى بن معاذ الاخلاص يميز العمل من العيوب كتمييز اللبن من الثمر والدم وقيل كان رجل يخرج في زى النساء ويحضر كل موضع يجتمع فيه النساء من عرس أو مأتم فاتفق أن حضر يوما موضعا فيه مجمع للنساء فسرقت درة فصاحوا أن أغافوا الباب حتي تفتش فكانوا يفتشون واحدة واحدة حتي بانفت النوبة إلى الرجل وإلى امرأة معه فداها الله تعالى بالاخلاص وقال ان نجوت من هذه الفضيحة لا أعود إلى مثل هذا فوجدت الدرة مع تلك المرأة فصاحوا أن أطلقوا الحرة فقد وجدنا الدرة * وقال بعض الصوفية كنت قائما مع أبي عبيد الله سري وهو يحرق أرضه بعد العصر من يوم عرفة فمر به بعض اخوانه من الأبدال فساره بشيء فقال أبو عبيد لا تمركا لسحاب يمسح الأرض حتي غاب عن عيني فقلت لأبي عبيد ما قال لك فقال سأني أن أحج معه قلت لا قلت فهل فعلت قال ليس لي في الحج نية وقد نويت أن أتم هذه الأرض العشية فاخاف أن سحجت معه لاجله تعرضت لقت الله تعالى لأني أدخل في عمل الله شيئا غيره فيكون ما أنا فيه أعظم عندي من سبعين حجة ويروي عن بعضهم قال غزوت في البحر فعرض بعضنا غلظة فقلت أشتريها فانتفع بها في غزوي فاذا دخلت مدينة كذا بعثتها فربحت فيها فاشتريتها فمأرت تلك الليلة في النوم كأن شخصين قد نزلوا من السماء فقال أحدهما لصاحبه اكتب الغزاة فأملى عليه خرج فلان متزها وفلان مرأيا وفلان تاجرا وفلان في سبيل الله ثم نظر إلى وقال اكتب فلان خرج تاجرا فقلت الله الله في أمري ما خرجت أنجروا معي تجارة أبحر فيها ما خرجت إلا للغزو فقال يا شيخ قد اشتريت أمس غلظة تريد أن ترجع فيها فبكيت وقلت لا تكتبوني تاجرا فنظر إلى صاحبه وقال ما ترى فقال اكتب خرج فلان غازيا إلا أنه اشترى في طريقه غلظة ليرجع فيها حتي يحكم الله عز وجل فيها بما يرى وقال سري السقطي رحمه الله تعالى لأن تصلي ركعتين في خلوة تخلصهما خير لك من أن تكتب سبعين حديثا أو سبع مائة بعلو وقال بعضهم في اخلاص ساعة نجاة لا بد ولكن الاخلاص عزيز ويقال العلم بذرو العمل زرع وماؤه الاخلاص وقال بعضهم إذا أبغض الله عبدا أعطاه ثلاثا ومنه ثلاثا أعطاه محبة الصالحين ومنه القبول منهم وأعطاه الأعمال الصالحة ومنه الاخلاص فيها وأعطاه الحكمة ومنه الصدق فيها وقال السوسي مراد الله من عمل الخلائق الاخلاص فقط وقال الجنيد ان لله عبادا

في عمره (وقال)
بعضهم من أراد
أن يقوم بحق
التوكل فليحتمس
لنفسه قبرا
يدفنها فيه ويلبس
الدنيا وأهلها
لأن حقيقة
التوكل لا يقوم لها
أحد من الخلق على
كماله (وقال) سهل
أول مقامات
التوكل أن يكون
العبد بين يدي الله
تعالى كاليت بين
يدي الغاسل بقلبه
كيف أراد ولا
يكون له حركة ولا
تدبير (وقال)
حمدون القصار
التوكل هو
الاعتصام بالله
(وقال) سهل أيضا
العلم كله باب من
التعب والتعب كله
باب من الورع
والورع كله باب
من الزهد والزهد
كله باب من التوكل
(وقال) التقوى
واليقين مثل
كفتي الميزان

عقلوا فاعلموا عملوا فاعلموا اخلصوا فاستدام الاخلاص الى ابواب البر اجمع وقال محمد بن سعيد المروزي
الامر كله يرجع الى اهلين فعل منه بك وفعل منك له فترض ما فعل وتخلص فيما تعمل فاذا انت قد سددت بهذين
وفزت في الدارين (بيان حقيقة الاخلاص)

اعلم ان كل شيء يتصور ان يشوبه غير فاذا صفا عن شوبه وخلص عنه حتى خالصا وبسمى الفعل المصفي
المخلص اخلاصا قال الله تعالى (من بين فرث ودم لبنا خالصا سائغا للشاربين) فاما خلوص اللب ان لا يكون فيه
شوب من الدم والفرث ومن كل ما يمكن ان يمزج به والاخلاص بصفاه الاشرار فمن ليس بخلصا فهو مشرك
الا ان الشرك درجات فالاخلاص في التوحيد بصفاه التشرية في الالهية والشرك منه خفي ومنه جلي وكذا
الاخلاص والاخلاص وخفيه يتواردان على القلب فحله القلب وانما يكون ذلك في القصد والنيات وقد
ذكرنا حقيقة النية وانما ترجع الى اجابة البواعث فهما كان الباعث واحد على التجرد سمي الفعل الصادر عنه
اخلاصا بالاضافة الى المتوى فمن تصدق وغرضه محض الرياء فهو مخلص ومن كان غرضه محض التقرب الى الله
تعالى فهو مخلص ولكن العادة جارية بتخصيص اسم الاخلاص بتجريد قصد التقرب الى الله تعالى عن جميع
الشوائب كما ان الاتحاد عبارة عن الميل ولكن خصصته العادة بالميل عن الحق ومن كان باعته مجرد الرياء فهو
معرض للهلاك ولستنا نتكلم فيه إذ قد ذكرنا ما يتعلق به في كتاب الرياء من ربيع المهلكات واقل اموره ما ورد في
الخبر من (١) ان المرائي يدعي يوم القيامة بأربع اسام بمرائي ياخذاع بامشرك يا كافرو انما تتكلم الآن فيمن
انبعت لقصد التقرب ولكن اتمزج بهذا الباعث باعث آخر اما من الرياء او من غيره من حظوظ النفس ومثال
ذلك ان يصوم لينتفع بالحياة الحاصلة بالعموم مع قصد التقرب او يعتق عبدا ليتخلص من مؤنته وشوئه خلقه
او يخرج ليصبح مزاجه بحركة السفر او يتخلص من شر يعرض له في بلده او ليهرب عن عدوه في منزله او يتبرم
بأهله وولده او يشغل هو فيه فاراد ان يستريح منه اياما او ليغزو ليمارس الحرب ويتعلم اسبابه ويقدر به على تهينة
العساكر وجرحها او يصلي بالليل وله غرض في دفع الناس عن نفسه به ليراقب أهله او رحله او يتعلم العلم ليسهل
عليه طلب ما يكفيه من المال او ليكون عزيزا بين العشيرة او ليكون عقاره او ماله محروسا بعز العلم عن الاطباع
او اشتغل بالدرس والوعظ ليتخلص عن كرب الصمت ويتفرج بلذة الحديث او تكفل بخدمة العلماء والصوفية
لتكون حرمة وافرة عندهم وعند الناس او لينال به رفقا في الدنيا او كتب مصحفا ليجود بالمواظبة على الكتابة
خطه او حج ماشيا ليخفف عن نفسه الكراء او توحدا ليتنظف او يتبردا واغتسل لتطيب رائحته او روى
الحديث ليعرف بعلا الاسناد او اعتكف في المسجد ليخفف كراء المسكن او صام ليخفف عن نفسه التردد في
طبخ الطعام او ليتفرغ لاشغاله فلا يشغله الاكل عنها او تصدق على السائل ليقطع ابرامه في السؤال عن نفسه
او يعود مريضا ليعاد اذا مرض او يشيع جنازة ليشيع جنازة أهله او يفعل شيئا من ذلك ليعرف بالخير ويذكر
به وينظر اليه بعين الصلاح والوقار فهما كان باعته هو التقرب الى الله تعالى ولكن انضاف اليه خطرة من هذه
الخطرات حتى صار العمل اخف عليه بسبب هذه الامور فقد خرج عمله عن جد الاخلاص وخرج عن ان يكون
خالصا لوجه الله تعالى ونطرق اليه الشرك وقد قال تعالى انا أغني الشركاء عن الشرك وبالجملة كل حظ من حظوظ
الدنيا تستريح اليه النفس ويميل اليه القلب قل أم كثر اذا تطرق الى العمل تكدر به صفوه وزال به اخلاصه
والانسان مرتبط بحظوظه منغمس في شهواته قلما ينفك فعل من أفعاله وعبادة من عباداته عن حظوظ واغراض
ما جلة من هذه الاجناس فلذلك قيل من سلم له من عمره لحظة واحدة خالصة لوجه الله نجا وذلك لعزلة الاخلاص
وعسر تنقية القلب عن هذه الشوائب بل الخالص هو الذي لا باعث عليه الا طلب القرب من الله تعالى وهذه الحظوظ
ان كانت هي الباعثة وحدها فلا يخفى شدة الامر على صاحبها فيها وانما نظرنا فيما اذا كان القصد الاصيل هو التقرب

(١) حديث ان المرائي يدعي يوم القيامة بامراني ياخذاع الحديث ابن أبي الدنيا في كتاب السنة والاخلاص
وقد تقدم

والتوكل لسانه به
نعرف الزيادة
والنقصان ويقع
لي أن التوكل على
قدر العلم بالوكيل
فكل من كان أتم
معرفة كان أتم
توكلا ومن كل
توكله غاب في
رؤية الوكيل عن
رؤية توكله ثم ان
قوة المعرفة تفيد
صرف العلم بالعدل
في القسمة وان
الاقسام نصبت
بازاء المقسوم لهم
عدلا وموازنة
فان النظر الى غير
الله لوجود الجهل
في النفس وكل
ما أحس بشيء
يقدر في توكله
يراه من منبع
النفس فنقصان
التوكل بظهر
بظهور النفس
وكاله ثبت بغيبة
النفس وليس
للاقوياء اعتداد
بمصحح توكلم
وانما شغلهم في
تغيب النفس

وانضافت اليه هذه الامور ثم هذه الشوائب اما أن تكون في رتبة الموافقة أو في رتبة المشاركة أو في رتبة المعاونة كما سبق في النية وبالجملة فاما أن يكون الباعث النفس مثل الباعث الديني أو أقوى منه أو أضعف ولكل واحد حكم آخر كما سنده وانما الاخلاص تخليص العمل عن هذه الشوائب كلها قليلا وكثيرا حتى يتجر فيه قصد القريب فلا يكون فيه باعث سواه وهذا لا يتصور إلا من محب لله مستهتر بالله مستغرق الهمة بالآخرة بحيث لم يبق لحب الدنيا في قلبه قرار حتى لا يحب الا كل والشرب ايضا بل تكون رغبته فيه كرهته في قضاء الحاجة من حيث أنه ضرورة الجلبة فلا يشتهي الطعام لأن طعمه بل لأنه يقويه على عبادة الله تعالى ويضمن أن لو كفى شر الجوع حتى لا يحتاج الى الاكل فلا يبقى في قلبه حظ من الفضول الزائدة على الضرورة ويكون قدر الضرورة مطلوباً عنده لأنه ضرورة دينه فلا يكون له هم الا الله تعالى مثل هذا الشخص لو أكل أو شرب أو قضى حاجته كان خالص العمل صحيح النية في جميع حركاته وسكناته فلونام مثلاً حتى يرج نفسه لينتقى على العبادة بعده كان نومه عبادة وكان له درجة المخلصين فيه ومن ليس كذلك فباب الاخلاص في الاعمال مسدود عليه إلا على السدور وكما أن من غلب عليه حب الله وحب الآخرة فاكسبت حر كانه الاعتيادية صفة همه وصارت اخلاصاً فاذي يغلب على نفسه الدنيا والعلو والرياسة وبالجملة غير الله فقد اكسبت جميع حر كانه تلك الصفة فلا تسلم له عباداته من صوم وصلاة وغير ذلك إلا نادراً فاذا علاج الاخلاص كسر حظوظ النفس وقطع الطمع عن الدنيا والتجرد للآخرة بحيث يغلب ذلك على القلب فاذا ذلك يسر الاخلاص وكم من أعمال يتعب الانسان فيها ويظن أنها خالصة لوجه الله ويكون فيها مغروراً لأنه لا يرى وجه الآفة فيها كما حكى عن بعضهم أنه قال قضيت صلاة ثلاثين سنة كنت صليتها في المسجد في الصف الأول لا في تأخرت يوماً لعذر فصليت في الصف الثاني فاعتزني خجلة من الناس حيث رأوني في الصف الثاني فعرفت ان نظر الناس الى في الصف الأول كان مسرتي وسبب استراحة قلبي من حيث لا اشعر وهذا دقيق فامض قلماً تسلم الاعمال من امثاله وقل من يثبه له الا من وفقه الله تعالى والغافلون عنه يرون حسنا ثم كلها في الآخرة سيئات وهم المرادون بقوله تعالى وبداهم من الله ما لم يكونوا يحسبون وبداهم سيئات ما كسبوا وبقوله تعالى قل هل ننبئكم بالاخسرين اعمالاً الذين ضل سعيهم في الحياة الدنيا وهم يحسبون أنهم يحسنون صنعا وأشد الخلق تعريضا لهذه الفتنة العلماء فان الباعث للأكثرين على نشر العلم لذة الاستيلاء والفرح بالاستيلاء والاستبشار بالحمد والثناء والشيطان يلبس عليهم ذلك ويقول غرضكم نشر دين الله والنضال عن الشرع الذي شرعه رسول الله ﷺ وترى الواعظ يمين على الله تعالى بنصيحة الخلق ووعظه للسلطين ويفرح بقبول الناس قوله واقبالهم عليه وهو يدعي أنه يفرح بما يسره من نصرة الدين ولو ظهر من اقراءه من هواحسن منه وعظا وانصرف الناس عنه واقلوا عليه ساء ذلك وغمه ولو كان باعث الدين لشكر الله تعالى اذ كفاه الله تعالى هذا المهم بغيره ثم الشيطان مع ذلك لا يخليه ويقول انما غمك لا نقطاع الثواب عنك لالا نصراف وجوه الناس عنك الى غيرك اذ لو اعطوا بقولك لكنت انت المتأثر والغمامك لغواب الثواب محمود ولا يدري المسكين ان انقياده للحق وتسليمه الا مراً افضل واجزل ثواباً واعود عليه في الآخرة من انفراد وليت شعري لو اغتم عمر رضي الله عنه بتصدي أبي بكر رضي الله تعالى عنه للإمامة اكان غمه محموداً او مذموماً ولا يستريب ذو دين أن لو كان ذلك لكان مذموماً لأن انقياده للحق وتسليمه الأمر الى من هو اصلح منه أعود عليه في الدين من تكلفه بمصالح الخلق مع ما فيه من الثواب الجزيل بل فرح عمر رضي الله تعالى عنه باستقلال من هو اولى منه بالامر فما بال العلماء لا يفرحون بمثل ذلك وقد يتخذ بعض اهل العلم بغرور الشيطان فيحدث نفسه بأنه لو ظهر من هو اولى منه بالامر لفرح به واخبره بذلك عن نفسه قبل التجربة والامتحان محض الجهل والغرور فان النفس سهلة القيا في الوعد بأمثال ذلك قبل نزول الامر ثم اذا داهاه الامر تغير ورجع ولم يف بالوعد وذلك لا يعرفه الا من عرف مكاييد الشيطان والنفس وطال اشتغاله بامتحانها لمعرفة حقيقة الاخلاص والعمل به بحر عميق يفرق فيه الجميع إلا الشاذ

بتقوية مواد القلب
 فاذا غابت النفس
 انحصرت مادة
 الجهل فصح التوكل
 والعبد غير ناظر
 اليه وكله اتحرك من
 النفس بقية يرد على
 ضميره ثم سرقوله تعالى
 ان الله يعلم ما يدعون
 من دونه من شيء
 فيغلب وجود الحق
 الالهيان والاكون
 ويرى الكون بالله
 من غير استقلال
 الكون في نفسه
 ويعصم التوكل
 حينئذ اضطرارا
 ولا يدح في توكل
 مثل هذا المتوكل
 ما يدح في توكل
 الضعفاء في التوكل
 من وجود الاسباب
 والوسائط لانه
 يرى الاسباب
 موتا لا حياة لها الا
 بالتوكل وهذا
 توكل خواص
 اهل المعرفة

النادر والفرد الفذ وهو المستثنى في قوله تعالى لا عبادك منهم المخلصين فليكن العبد شديد التفقد والمراقبة لهذه الدقائق وإلا التحق باتباع الشياطين وهو لا يشعر

(بيان أقاويل الشيوخ في الاخلاص)

قال السوسي الاخلاص نقدره الى الاخلاص فان من شاهد في اخلاصه الاخلاص فقد احتاج اخلاصه الى اخلاص وما ذكره الى تصفية العمل عن العجب بالفعل فان الالتفات الى الاخلاص والنظر اليه عجب وهو من جملة الآفات والمخالص ما صفا عن جميع الآفات فهذا تعرض لآفة واحدة وقال سهل رحمه الله تعالى الاخلاص أن يكون سكون العبد وحركته الله تعالى خاصة وهذه كلمة جامعة محيطه بالفرض وفي معناه قول ابراهيم بن آدم الاخلاص صدق النية مع الله تعالى وقيل لسهل أى شيء أشد على النفس فقال الاخلاص إذ ليس لما فيه نصيب وقال ربيع الاخلاص في العمل هو أن لا يريد صاحبه عليه عوضا في الدارين وهذا الإشارة الى أن حظوظ النفس آفة آجلة وما جلا والمابد لا جل تنعم النفس بالشهوات في الجنة معلول بل الحقيقة أن لا يراد بالعمل إلا وجه الله تعالى وهو إشارة الى اخلاص الصديقين وهو الاخلاص المطلق فاما من يعمل لرجاء الجنة وخوف النار فهو مخلص بالاضافة الى الحظوظ العاجلة وإلا فهو في طلب حظ البطن والفرج وإنما المطلوب الحق لذوى الالباب وجه الله تعالى فقط وهو القائل لا يتحرك الانسان إلا لحظ والبراءة من الحظوظ صفة الالهية ومن ادعى ذلك فهو كافر وقد قضى القاضي أبو بكر الباقلاني بكفر من يدعي البراءة من الحظوظ وقال هذا من صفات الالهية وما ذكره حق ولكن القوم إنما أرادوا به البراءة عما يسميه الناس حظوظا وهو الشهوات الموصوفة في الجنة فقط فاما الن لذى بمجرد المعرفة والمناجات والنظر الى وجه الله تعالى فهذا حظ هؤلاء وهذا لا بعده الناس حظا بل يعجبون منه وهؤلاء عوضوا عما هم فيه من لذة الطعام والمناجاة وملازمة الشهود للحضرة الالهية سرا وجهرا جميع نعم الجنة لا يستحقروها ولم يفتنوا اليه فخر كنهم لحظ وطاعتهم لحظ ولكن حظهم معبودهم فقط دون غيره وقال أبو عثمان الاخلاص نسيان رؤية الخلق بدوام النظر الى الخالق فقط وهذا الإشارة الى آفة الرياء فقط ولذلك قال بعضهم الاخلاص في العمل أن لا يطاع عليه شيطان فيفسده ولا ملك فيكتبه فانه إشارة الى مجرد الاخفاء وقد قيل الاخلاص ما استتر عن الخلق وصفاعن العلائق وهذا أجمع للمقاصد وقال المحاسبي الاخلاص هو اخراج الخلق عن معاملة الرب وهذا الإشارة الى مجرد نفي الرياء وكذلك قول الخواص من شرب من كأس الرياسة فقد خرج عن اخلاص العبودية وقال الخواريون لعبس عليه السلام ما الخالص من الاعمال فقال الذي يعمل لله تعالى لا يجب أن يحمده عليه أحد وهذا أيضا تعرض لترك الرياء وإنما خصه بالذكر لأنه أقوى الاسباب المشوشة للاخلاص وقال الجنيد الاخلاص تصفية العمل من الكدورات وقال الفضيل ترك العمل من أجل الناس رياء والعمل من أجل الناس شرك والاخلاص أن يعافيك الله من هار قيل الاخلاص دام المراقبة ونسيان الحظوظ كلها وهذا هو البيان الكامل والا قويل في هذا كثيرة ولا فائدة في تكثير النقل بعد انكشاف الحقيقة وإنما البيان الشافي بيان سيد الاولين والآخرين عليه السلام ^(١) إذ سئل عن الاخلاص فقال أن تقول ربى الله ثم تستقيم كما أمرت أن لا تعبدواك ونفسك ولا تعبد إلا ربك وتستقيم في عبادته كما أمرت وهذا الإشارة الى قطع ما سوى الله عن مجرى النظر وهو الاخلاص حقا

(بيان درجات الشوائب والآفات المكدرة للاخلاص)

اعلم أن الآفات المشوشة للاخلاص بعضها جلي وبعضها خفي وبعضها ضعيف مع الجلاء وبعضها قوى مع الخفاء ولا يفرقهم اختلاف درجاتها في الخفاء والجلاء إلا بمثال وأظهر مشوشات الاخلاص الرياء فلنذكر منه مثلا فنقول

(١) حديث سئل عن الاخلاص فقال أن تقول ربى الله ثم تستقيم كما أمرت لم أره بهذا اللفظ وللمزمذى وصححه وابن ماجه من حديث سفيان بن عبد الله الثقفي قلت يا رسول الله حدثني بأمر أعتصم به قال قل ربى الله ثم استقم

(قولهم في الرضا)
قال الحرث الرضا
وسكون القلب
تحت جريان الحكم
وقال ذوالنون الرضا
سرور القلب بمسر
القضاء (وقال)
سفيان عند رابعة
اللهم ارض عنا
فقاتله أما نستحي
أن نطلب رضا من
لست عنه راض
فسألها بعض
الحاضرين متى
يكون العبد راضيا
عن الله تعالى فقالت
إذا كان سروره
بالمصيبة كسروره
بالنعمة وقال سهل
إذا اتصل الرضا
بالرضوان اتصلت
الطمانينة فطوبى
لهم وحسن ما آب
(وقال) رسول الله
ﷺ ذاق طعم
الايمان من رضى
بالله ربا (وقال) عليه
السلام ان الله
تعالى يحكمه

الشیطان يدخل الآفة على المصلي بها كان غلصا في صلاته ثم نظر إليه جماعة أو دخل عليه داخل فيقول له حسن صلاتك حتى ينظر إليك هذا الحاضر بعين الوقاء والصلاح ولا يزدرى ولا يغتا بك فتخشع جوارحه وتسكن أطرافه وتحسن صلاته وهذا هو الرياء الظاهر ولا ينبغي ذلك على المبتدئين من المريدین * الدرجة الثانية يكون المريد قد فهم هذه الآفة وأخذ منها حذره فصار لا يطيع الشيطان فيها ولا يلتفت إليه ويستمر في صلاته كما كان فيأتيه في معرض الخير ويقول أنت متبوع ومقتدى بك ومنظور إليك وما نفع له يؤثر عنك ويقامى بك غيرك فيكون لك ثواب أعمالهم إن أحسنت وعليك الوزر إن أسأت فأحسن عملك بين يده فعساه يقتدى بك في الخشوع وتحسين العبادة وهذا أغمض من الأول وقد يتخذ به من لا يتخذ بالاول وهو أيضا عين الرياء ومبطل للاخلاص فإنه إن كان يرى الخشوع وحسن العبادة خيرا لا يرضى لغيره تركه فلم يرتض لنفسه ذلك في الخلوة ولا يمكن أن تكون نفس غيره أعز عليه من نفسه فهذا محض التلبس بل المقتدى به هو الذي استقام في نفسه واستنار قلبه فانتشر نوره إلى غيره فيكون له ثواب عليه كما هذا المحض النفاق والتلبس فمن اقتدى به أثيب عليه وأما هو فيطالب بتلبسه ويعاقب على اظهاره من نفسه ما ليس متصفا به * الدرجة الثالثة وهي أدق مما قبلها أن يجرب العبد نفسه في ذلك ويتنبه لكيد الشيطان ويحلم أن مخالفته بين الخلوة والمجاهدة للغير محض الرياء وبعلم أن الاخلاص في أن تكون صلاته في الخلوة مثل صلاته في الملا ولا يستحي من نفسه ومن ربه أن يتخشع لمشاهدة خلقه تخشعا زائدا على عادته فيقبل على نفسه في الخلوة ويحسن صلاته على الوجه الذي يرتضيه في الملا ويصلي في الملا أيضا كذلك فهذا أيضا من الرياء الفاضل لا نه حسن صلاته في الخلوة لتحسن في الملا فلا يكون قد فرق بينهما فالتفات في الخلوة والملا إلى الخلق بل الاخلاص أن تكون مشاهدة البهائم لصلاته ومشاهدة الخلق على وتيرة واحدة فكأن نفس هذا ليست تسمح بإساءة الصلاة بين أظهر الناس ثم يستحي من نفسه أن يكون في صورة المرائين ويظن أن ذلك يزول بأن تستوى صلاته في الخلوة والملا وهيئات بل زوال ذلك بأن لا يلتفت إلى الخلق كما لا يلتفت إلى الجمادات في الخلوة والملا جميعا وهذا من شخص مشغول بهم بالخلق في الملا والجميعا وهذا من المكاييد الخفية للشيطان * الدرجة الرابعة وهي أدق وأخفى أن ينظر إليه الناس وهو في صلاته فيه جز الشيطان عن أن يقول له اخشع لاجلهم فإنه قد عرف أنه تقطن لذلك فيقول له الشيطان تفكر في عظمة الله تعالى وجلاله ومن أنت واقف بين يديه واستحي من أن ينظر الله إلى قلبك وهو غافل عنه فيحضر بذلك قلبه وتخشع جوارحه ويظن أن ذلك عين الاخلاص وهو عين المكر والخداع فإن خشوعه لو كان لنظره إلى جلالة لكانت هذه الخطرة تلازمه في الخلوة ولكان لا يختص بحضورها بحالة حضور غيره وعلامة الا من من هذه الآفة أن يكون هذا الخاطر مائلا في الخلوة كما يائله في الملا ولا يكون حضور الغير هو السبب في حضور الخاطر كما لا يكون حضور البهيمة سببا لما دام يفرق في أحواله بين مشاهدة انسان ومشاهدة بهيمة فهو بعد خارج عن صفو الاخلاص مدنس الباطن بالشرك الخفي من الرياء وهذا (١) الشرك أخفى في قلب ابن آدم من ديب التهمة السوداء في الليلة الظلماء على الصخرة العما كما ورد به الخبر ولا يسلم من الشيطان الا من دق نظره وسعد بمعصية الله تعالى وتوفيقه وهدايته والا فالشيطان ملازم للمتشرعين لعبادة الله تعالى لا يغفل عنهم لحظة حتى يحملهم على الرياء في كل حركة من الحركات حتى في كل العين وقص الشارب وطيب يوم الجمعة وليس الثياب فإن هذه سنن في أوقات مخصوصة وللنفس فيها حظ خفي لا ارتباط بنظر الخلق بها ولا استئناس الطبع بها فيدعو الشيطان إلى فعل ذلك ويقول هذه سنة لا ينبغي أن تتركها ويكون انبعاث القلب باطنا لها لاجل تلك الشهوة الخفية أو مشوبة بها شو بايخرج عن حد الاخلاص بسببه وما لا يسلم عن هذه الآفات كلها فليس وهو عند مسلم بلفظ قل لي في الاسلام قول لا أسأل عنه أحدا بعدك قال قل آمنت بالله ثم استقم (١) حديث الشرك أخفى في قلب ابن آدم من ديب التهمة السوداء في الليلة الظلماء على الصخرة تقدم في العلم وفي ذم الجاه والرياء

جعل الروح والفرح
في الرضا واليقين
وجعل الهم والحزن
في الشك والسخط
(وقال) الجنيد
الرضا هو صحة العلم
الواصل إلى القلوب
فإذا باشر القلب
حقيقة العلم أداه
إلى الرضا وليس
الرضا والمحبة
كالخوف والرجاء
فانهما حالان
لا يفارقان العبد في
الدنيا والآخرة
لانه في الجنة
لا يستغنى عن الرضا
والهبة (وقال) ابن
عطاء الرضا سكون
القلب إلى قديم
اختيار الله للعبد
لانه اختاره الا
فضل فيرضى له
وهو ترك السخط
(وقال) أبو تراب
ليس ينال الرضا
من الله من الدنيا في
قلبه مقدار وقال
السري خمس من
أخلاق المقرين
الرضا عن الله فيما
تعب النفس وتكره

يخالص بل من يعتكف في مسجده معمور نظيف حسن العبادة يأنس إليه الطبع فالشيطان يرغب فيه ويكثر عليه من فضائل الاعتكاف وقد يكون المحرك الخلق في سره هو الانس بحسن صورة المسجد واستراحة الطبع إليه ويتبين ذلك في ميله إلى أحد المسجدين أو أحد الموضعين إذا كان أحسن من الآخر وكل ذلك امتزاج بشوائب الطبع وكدورات النفس ومبطل حقيقة الاخلاص لعمرى الغش الذي يمزج بخالص الذهب له درجات متفاوتة فمنها ما يغلب ومنها ما يقل لكن يسهل دركه ومنها ما يدق بحيث لا يدركه الا الناقد البصير وغش القلب ودغل الشيطان وخبت النفس أغمض من ذلك وأدق كثير ولهذا قيل ركعتان من عالم أفضل من عبادة سنة من جاهل وأريد به العالم البصير بدقائق آفات الاعمال حتى يخلص عنها فان الجاهل نظره إلى ظاهر العبادة واغتراره بها كنظر السوادى إلى حمرة الدينار المموه واستدارته وهو مغشوش زائف في نفسه وقيراط من الخالص الذي يرتضيه الناقد البصير خير من ديتار يرتضيه الغرائبي فكذا تفاوتت أمور العبادات بل أشد وأعظم ومداخل الآفات المتطرفة إلى فنون الاعمال لا يمكن حصرها واحصاؤها فلينتفع بما ذكرناه مثالا والفتن يغنيه القليل عن الكثير والبليد لا يغنيه التطويل أيضا فلا فائدة في التفصيل

بيان حكم العمل المشوب واستحقاق الثواب به

اعلم أن العمل اذا لم يكن خالصا لوجه الله تعالى بل امتزج به شوب من الرياء أو حظوظ النفس فقد اختلف الناس في أن ذلك هل يقتضى ثوابا أم يقتضى عقابا أم لا يقتضى شيئا أصلا فلا يكون له ولا عليه وأما الذي لم يرد به الا الرياء فهو عليه قطعا وهو سبب العقاب وأما الخالص لوجه الله تعالى فهو سبب الثواب وانما النظر في المشوب وظاهره^(١) الاخبار تدل على انه لا ثواب له وليس تخلو الاخبار عن تعارض فيه والذي ينقدح لنا فيه والعلم عند الله أن ينظر إلى قدرة الباعث فان كان الباعث الديني مساويا للباعث النفسى تقاوما وتساقطا وصار العمل لاله ولا عليه وان كان باعث الرياء أغلب وأقوى فهو ليس بنافع وهو مع ذلك مضر ومض للعباب ثم العقاب الذي فيه أخف من عقاب العمل الذي تجرد للرياء ولم يمتزج به شائبة التقرب وان كان قصد التقرب أغلب بالاضافة إلى الباعث الآخر فله ثواب بقدر ما فضل من قوة الباعث الديني وهذا لقوله تعالى ﴿من يعمل مثقال ذرة خيرا يره ومن يعمل مثقال ذرة شرا يره﴾ وأقوله تعالى ان الله لا يظلم مثقال ذرة وان لك حسنة يضاعفها فلا ينبغي أن يضيع قصد الخير بل ان كان غالبا على قصد الرياء حبط منه القدر الذي يساويه وبقيت زيادة وان كان مغلوبا سقط بسببه شيء من عقوبة القصد الفاسد وكشف الغاء عن هذا أن الاعمال تأثير في القلوب بتأكيدها فداعية الرياء من المهلكات وانما غذاء هذا المهلك وقوته العمل على وفقه وداعية الخير من المنجيات وانما قوتها بالعمل على وفقها فاذا اجتمعت الصفتان في القلب فهما متضادتان فاذا عمل على وفق مقتضى الرياء فقد قوى تلك الصفة واذا كان العمل على وفق مقتضى التقرب فقد قوى أيضا تلك الصفة وأحدهما مهلك والآخر منجى فان كان تقوية هذا بقدر تقوية الآخر فقد تقاوما فكان كالمستضر بالحرارة اذا تناول ما يضره ثم تناول من المبردات ما يقاوم قدر قوته فيكون بعد تناوله كما انه لم يتناول ولهما وان كان أحدهما غالبا لم يخل الغالب عن أثره فكما لا يضيع مثقال ذرة من الطعام والشراب والادوية ولا ينفع عن أثره في الجسد بحكم سنة الله تعالى فكذلك لا يضيع مثقال ذرة من الخير والشر ولا ينفع عن تأثيره في انارة القلب أو تسويده وفي تقربه من الله أو ابتعاده فاذا جاء بما يقربه شبرا مع

(١) حديث الأخبار التي يدل ظاهرها على ان العمل المشوب لا ثواب له قال وايس تخلو الاخبار عن تعارض أبو داود من حديث أبي هريرة ان رجلا قال يا رسول الله رجل يبتغي الجهاد في سبيل الله وهو يبتغي عرضا من عرض الدنيا فقال رسول الله ﷺ لا أجر له الحديث وللنساء من حديث أنى أماءة باسناد حسن رأيت رجلا غزا ياتمس الاجر والذكر ما له فقال لا شيء له فأما هذا ثلاث مرات يقول لا شيء له ثم قال ان الله لا يقبل من العمل الا ما كان خالصا وبني به وجهه ولترمذى وقال غريب وابن حبان من حديث أبي هريرة الرجل يعمل العمل فيسره فاذا اطلع عليه أعجبه قال له أجران أجر السر وأجره لانية وقد تقدم في ذم الجاهل والرياء

والحب له بالتحجب إليه والحياء من الله والانس به والوحشة مما سواه (وقال) الفضيل الراضى لا يتمنى فوق منزلته شيئا وقال ابن شمعون الرضا بالحق والرضا له والرضا عنه فالرضا به مسددا ومختارا والرضا عنه قاسما ومعطيا والرضا له إلها وربا (سئل) أبو سعيد هل يجوز أن يكون العبد راضيا ساخطا قال نعم يجوز أن يكون راضيا عن ربه ساخطا على نفسه وعلى كل قاطع يقطعه عن الله وقيل للحسن ابن علي بن أبي طالب رضى الله عنهما ان أبادر يقول الفقير أحب إلى من الغنى والسقم أحب إلى من

شربا فقد ماد إلى ما كان فلم يكن له ولا عليه وإن كان الفعل مما يقرب به شربا من الآخر يبعده شربا واحدا أفضل له
 لا محالة شربا وقد قال النبي ﷺ (١) أتبع السيئة الحسنة تمحها فإذا كان الرياء المحض بمحوه الإخلاص المحض
 عقيبها فإذا اجتمع جميعا فلا بد أن يتدافعا بالضرورة ويشهد لهذا إجماع الأمة على أن من خرج حاجا ومعه تجارة
 صح حجه وأتبع عليه وقد امتزج به حظ من حظوظ النفس نعم يمكن أن يقال إنما يثاب على أعمال الحج عند
 انتهائه إلى مكة ونجارتها غير موقوفة عليه فهو خالص وإنما المشترك طول المسافة ولا ثواب فيه مهما قصد
 التجارة ولكن الثواب أن يقال مهما كان الحج هو المحرك الأصلي وكان غرض التجارة كالمعين والتابع فلا
 ينفعك نفس السفر عن ثواب وما عندى أن الغزاة لا يدركون في أنفسهم تفرقة بين غزو الكفار في جهة تكثف فيها
 الغنائم وبين جهة لا غنيمه فيها ويبعد أن يقال ادراك هذه التفرقة يحبط بالسكينة ثواب جهادهم بل العدل أن
 يقال إذا كان الباعث الأصلي والمزيج القوي هو أعلاء كلمة الله تعالى وإنما الرغبة في الغنيمه على سبيل التبعية فلا
 يحبط به الثواب نعم لا يساوى ثوابه ثواب من لا يلتفت قلبه إلى الغنيمه أصلا فإن هذا الالتفات نقصان لا محالة
 *فإن قلت فالآيات والأخبار تدل على أن شوب الرياء محبط للثواب وفي معناه شوب طلب الغنيمه والتجارة وسائر
 الحظوظ فقد روى (٢) طاوس وغيره من التابعين أن رجلا سأل النبي ﷺ عن بصطع المعروف أوقال
 يتصدق فيجب أن يحمده ويؤجر فلم يدر ما يقول له حتى نزلت (٣) فمن كان يرجو لقاء ربه فليعمل عملا صالحا
 ولا يشرك بعبادة ربه أحدا وقد قدمنا الأجر والحمد جميعا وروى (٤) معاذ عن النبي ﷺ أنه قال أدنى الرياء
 شرك وقال (٥) أبو هريرة قال النبي ﷺ يقول لمن أشرك في عمله خذ أجره ممن عملت له وروى عن عبادة أن
 الله عز وجل يقول أنا أغنى الأغنياء عن الشرك من عمل لي عملا فأشرك معي غيري ودعت نصيبي أشركي
 وروى (٦) أبو موسى أن أعرابيا أتى رسول الله ﷺ فقال يا رسول الله الرجل يقاتل حمية والرجل يقاتل
 شجاعة والرجل يقاتل ليرى مكانه في سبيل الله فقال ﷺ من قاتل لتكون كلمة الله هي العليا فهو في سبيل الله
 وقال عمر رضي الله عنه تقولون فلان شهيد ولعله أن يكون قد ملا دفني راحته ورقا وقال (٧) ابن مسعود رضي
 الله تعالى عنه قال رسول الله ﷺ من هاجر يبتغي شيئا من الدنيا فهو له فنقول هذه الأحاديث لا تماقض
 ما ذكرناه بل المراد بها من لم يرد بذلك إلا الدنيا كقوله من هاجر يبتغي شيئا من الدنيا وكان ذلك هو الأغلب على
 همه وقد ذكرنا أن ذلك عصيان وعدوان لأن طلب الدنيا حرام ولكن طلبها بأعمال الدين حرام لما فيه من
 الرياء وتغيير العبادة عن موضعها وأما لفظ الشركه حيث ورد فمطلق للتساوى وقد بينا أنه إذا تساوى القصدان
 تقاوما ولم يكن له ولا عليه فلا ينبغي أن يرجح عليه ثواب ثم إن الإنسان عند الشركه أبدى في خطر فانه لا يدري أي
 الأمرين أغلب على قصده فربما يكون عليه وبالا ولذلك قال تعالى (٨) فمن كان يرجو لقاء ربه فليعمل عملا صالحا
 ولا يشرك بعبادة ربه أحدا أي لا يرجح اللقاء مع الشركه التي أحسن أحوالها التساقط ويجوز أن يقال أيضا
 منصب الشهادة لا ينال إلا بالاخلاص في الغزو ويعد أن يقال من كانت داعيته الدينية بحيث ترجحه إلى مجرد
 الغزو وإن لم يكن غنيمه وقد روي غزوطا فثبت من الكفار أحدا غنيمه والاخرى فقيرة فمال إلى جهة

(١) حديث أتبع السيئة الحسنة تمحها تقدم في رياضة النفس وفي التوبة (٢) حديث طاوس وعدة من التابعين
 أن رجلا سأل النبي ﷺ عن بصطع المعروف أوقال يتصدق فيجب أن يحمده ويؤجر فنزلت فمن كان يرجو
 لقاء ربه ابن أبي الدنيا في كتاب السنة والحاكم نحوه من رواية طاوس مرسلًا وقد تقدم في ذم الجاه والرياء (٣)
 حديث معاذ أدنى الرياء شرك الطبراني والحاكم وتقدم فيه (٤) حديث أبي هريرة يقال لمن أشرك في عمله خذ
 أجره ممن عملت له تقدم فيه من حديث محمود بن لبيد بنحوه وتقدم فيه حديث أبي هريرة من عمل عملا أشرك
 فيه معي غيري تركته وشريكه وفي رواية مالك في الموطأ قوله كله (٥) حديث أبي موسى من قاتل لتكون كلمة
 الله هي العليا فهو في سبيل الله تقدم فيه (٦) حديث ابن مسعود من هاجر يبتغي شيئا من الدنيا فهو له فنقول تقدم في

الصحة قال رحم
 الله أبا ذر أما أنا
 فأقول من اتكل
 على حسن اختيار
 الله لم يتمن أنه في
 غير الحالة التي
 اختار الله له وقال
 على رضي الله عنه
 من جلس على
 بساط الرضا لم ينله
 من الله مكروه أبدا
 ومن جلس على
 بساط السؤال لم
 يرض عن الله في
 كل حال (وقال)
 يحيى يرجع الأمر
 كله إلى هذين
 الأصولين فعل منه
 بك وفعل منك له
 فترضى بما عمل
 وتخلص فيما عمل
 (وقال) بعضهم
 الراضى من لم يندم
 على فائت من الدنيا
 ولم يتأسف عليها
 (وقيل) ليحيى
 ابن معاذ متى يبلغ
 العبد إلى مقام
 الرضا قال إذا أقام
 نفسه على أربعة
 أصول فيما يعامل

الاغنياء لاعلاء كلمة الله وللغنيمة لا ثواب له على غزوه لبعثه ونموذ بالله أن يكون الأمر كذلك فان هذا خرج في الدين ومدخل لليأس على المساكين لان أمثال هذه الشوائب التابعة فقط لا ينفعك الا نسان عنها الاعلى الدور فيكون تأثير هذا في نقصان الثواب قاما أن يكون في احباطه فلا نعم الا نسان فيه على خطر عظيم لانه ربما يظن ان الباعث الاقوى هو قصد التقرب الى الله ويكون الاغلب على مره الحظ النفس وذلك مما يخفى غاية الخفاء فلا يحصل الاجر الا بالاخلاص والاخلاص قلما يستيقنه العبد من نفسه وان بالغ في الاحتياط فلذلك ينبغي أن يكون أبدا بعد كمال الاجتهاد مترددا بين الرد والقبول خاتما أن تكون في عبادته آفة يكون وبالها أكثر من ثوابها وهكذا كان الخائفون من ذوى البصائر وهكذا ينبغي أن يكون كل ذى بصيرة ولذلك قال سفيان رحمه الله لا اعتد بما ظهر من عملي وقال عبد العزيز بن أبي رواد جاورت هذا البيت ستين سنة وحججت ستين حجة فما دخلت في شيء من أعمال الله تعالى الا وحاسبت نفسي فوجدت نصيب الشيطان أوفى من نصيب الله لئنه لالى ولا على ومع هذا فلا ينبغي أن يترك العمل عند خوف الآفة والرياء فان ذلك منتهى بغية الشيطان منه اذا المقصود أن لا يفوت الاخلاص ومما ترك العمل فقد ضيع العمل والاخلاص جميعا وقد حكي أن بعض الفقراء كان يخدم أباسعيد الخراز ويغف في أعماله فتكلم أبوسعيد في الاخلاص يوما يريد الاخلاص الحركات فأخذ الفقير يتفقد قلبه عند كل حركة وبطال به بالاخلاص فتعذر عليه قضاء الحوائج واستضر الشيخ بذلك فسأله عن أمره فأخبره بمطالته نفسه بحقيقة الاخلاص وانه يعجز عنها في أكثر أعماله فيتركها فقال أبوسعيد لا تفعل اذا الاخلاص لا يقطع المعاملة فواظب على العمل واجتهد في تحصيل الاخلاص لما قلت لك اترك العمل وانما قلت لك أخلص العمل وقد قال الفضيل ترك العمل بسبب الخلق رياء وفعله لاجل الخلق شرك

﴿ الباب الثالث في الصدق وفضيلته وحقيقته ﴾

﴿ فضيلة الصدق ﴾

قال الله تعالى ﴿ رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه ﴾ وقال النبي ﷺ ﴿ ان الصدق يهدي الى البر والبر يهدي الى الجنة وان الرجل ليصدق حتى يكتب عند الله صديقا وان الكذب يهدي الى الفجور والفجور يهدي الى النار وان الرجل ليكذب حتى يكتب عند الله كذابا ويكنى في فضيلة الصدق أن الصدق مشتق منه والله تعالى وصف الأنبياء به في معرض المدح والثناء فقال ﴿ واذكر في الكتاب ابراهيم انه كان صديقا نبيا ﴾ وقال ﴿ واذكر في الكتاب اسمعيل انه كان صادقا الوعد وكان رسولا نبيا ﴾ وقال تعالى ﴿ واذكر في الكتاب ادريس انه كان صديقا نبيا ﴾ وقال ابن عباس أربع من كن فيه فقد ربح الصدق والحياة وحسن الخلق والشكر وقال بشر بن الحرث من مامل الله بالصدق استوحش من الناس وقال أبو عبد الله الرملي رأيت منصور الدينوري في المنام فقلت له ما فعل الله بك قال غفر لي ورحمني وأعطاني مالم أؤمل فقلت له أحسن ما توجه العبد به الى الله ماذا قال الصدق وأقبح ما توجه به الكذب وقال أبو سليمان اجعل الصدق مطيتك والحق سيفك والله تعالى غاية طلبتك وقال رجل للحكم ما رأيت صدقا فقال له لو كنت صادقا لعرفت الصادقين وعن محمد بن علي الكتاني قال وجد نادى الله تعالى مبيد على ثلاثة أركان على الحق والصدق والعدل فالحق على الجوارح والعدل على القلوب والصدق على العقول وقال الثوري في قوله تعالى ﴿ ويوم القيامة ترى الذين كذبوا على الله وجوههم مسودة ﴾ قال هم الذين ادعوا محبة الله تعالى ولم يكونوا بها صادقين وأوحى الله تعالى الى داود عليه السلام باداود من صدقني في سريره صدقته عند المخلوقين في علانيته وصاح رجل في مجلس الشبلي ورمى نفسه في دجلة فقال الشبلي ان كان صادقا قاله تعالى ينحيه كما نحى موسى عليه السلام وان كان كاذبا قاله تعالى يخرقه كما أغرق فرعون وقال بعضهم أجمع الفقهاء والعلماء على ثلاث

﴿ الباب الثالث في الصدق ﴾

الباب الذي قبله

(١) حديث ان الصدق يهدي الى البر الحديث متفق عليه من حديث ابن مسعود وقد تقدم

به يقول ان
أعطيتني قبلت وان
منعتني رذيت وان
تركتني عبت
وان دعسوني
أجبت وقال الشبلي
رحمه الله بين يدي
الجنيد لا حول ولا
قوة الا بالله قال
الجنيد قولك ذا
ضيق صدر فقال
صدقت قال فضيق
الصدر ترك الرضا
بالقضاء وهذا انما
قاله الجنيد رحمه
الله تنبيهاته على
أصل الرضا وذلك
أن الرضا يحصل
لا شراح القلب
وانفسا خسه
وانشراح القلب
من نور اليقين
قال الله تعالى أفمن
شرح الله صدره
للإسلام فهو على
نور من ربه فاذا
تمسكن النور من
الباطن اتسع
الصدر وانفتحت
عين البصيرة وطاب

خصال انها اذا صحت ففيها النجاة ولا يتم بعضها الا ببعض الاسلام الخالص عن البدعة والهوى والصدق لله تعالى في الاعمال وطيب المطعم وقال وهب بن منبه وجدت على حاشية التوراة اثنين وعشرين حرفا كان صلحاء بني اسرائيل يجتمعون فيقرؤنها ويتدارسونها * لا كثر انفع من العلم ولا مال ارجح من الحلم ولا حسب اوضع من الفضب ولا قرين ازين من العلم ولا رفيق اشين من الجهل ولا شرف اعز من التقوى ولا كرم اوفى من ترك الهوى ولا عمل افضل من الفكر ولا حسنة اعلی من الصبر ولا سببة اخيرى من التكبر ولا دواء الين من الرفق ولا داء اوجع من الطرقي ولا رسول اعدل من الحق ولا دليل اضعى من العبدق ولا فقر اذل من الطمع ولا غنى اشقى من الجمع ولا حياة اطيب من الصحة ولا معيشة اهنأ من العفة ولا عبادة احسن من الخشوع ولا زهد خير من القنوع ولا حارس احفظ من الصمت ولا غائب اقرب من الموت * وقال محمد بن سعيد المروزي اذا طلبت الله بالصدق آتاك الله تعالى مرآة يبدك حتى تبصر كل شيء من عجائب الدنيا والآخرة وقال أبو بكر الوراق احفظ الصدق فيما بينك وبين الله تعالى والرفق فيما بينك وبين الخلق وقيل لذي النون هل للعبد الى صلاح أموره سبيل فقال قد بقينا من الذنوب حيارى * نطلب الصدق ما ليه سبيل فدعاوى الهوى تخف علينا * وخلاف الهوى علينا ثقل

وقيل لسهل ما أهل هذا الامر الذي نحن عليه فقال الصدق والسخاء والشجاعة قليل زدنا فقال التقى والحياة وطيب الغذاء وعن (١) ابن عباس رضى الله عنهما أن النبي ﷺ سئل عن الكمال فقال قول الحق والعمل بالصدق وعن الجنيدي قوله تعالى ليسأل الصادقين عن صدقهم قال يسأل الصادقين عند أنفسهم عن صدقهم عند ربهم وهذا أمر على خطر

(بيان حقيقة الصدق ومعناه ومراتبه)

اعلم أن لفظ الصدق يستعمل في ستة معان صدق في القول وصدق في النية والارادة وصدق في العزم وصدق في الوفاء بالعزم وصدق في العمل وصدق في تحقيق مقامات الدين كلها فمن انصف بالصدق في جميع ذلك فهو صديق لأنه مبا لفة في الصدق ثم هم أيضا على درجات فمن كان له حظ في الصدق في شيء من الجنة فهو صادق بالاضافة الى ما فيه صدقه (الصدق الاول) صدق اللسان وذلك لا يكون الا في الاخبار او فيما يتضمن الاخبار ويثبه عليه واخبر بما أن يتعلق بالماضي او بالمستقبل وفيه يدخل الوفاء بالوعد والخلف فيه وحق على كل عبد أن يحفظ الفاظه فلا يتكلم الا بالصدق وهذا هو أشهر أنواع الصدق وأظهرها فمن حفظ لسانه عن الاخبار عن الاشياء على خلاف ما هي عليه فهو صادق ولكن لهذا الصدق كالان أحدهما الاحتراز عن المعارض فقد قيل في المعارض مندوحة عن الكذب وذلك لأنها تقوم مقام الكذب اذا المذمور من الكذب تفهم الشيء على خلاف ما هو عليه في نفسه إلا أن ذلك مما تمس اليه الحاجة وتقتضيه المصلحة في بعض الاحوال وفي تأديب الصبيان والنسوان ومن يجرى مجراهم وفي الخذر عن الظلمة وفي قتال الاعداء والاحتراز على اطلاعهم على أسرار الملك فمن اضطر الى شيء من ذلك فصدقه فيه أن يكون نطقه فيه لله فيما يأمره الحق به ويقتضيه الدين فاذا نطق به فهو صادق وان كان كلامه منهما غير ما هو عليه لأن الصدق ما أريد لذاته بل للدلالة على الحق والدعاء اليه فلا ينظر الى صورته بل الى معناه نعم في مثل هذا الموضع ينبغي أن يعدل الى المعارض ما وجد اليه سبيلا (٢) كان رسول الله ﷺ اذا توجه الى سفر ورى بغيره وذلك كى لا ينتهى الخبر الى الاعداء فيقصد وليس هذا من الكذب في شيء قال رسول الله ﷺ (٣) ليس بكذاب من أصلح بين اثنين فقال خيرا أو أمني خيرا وخص في النطق على وفق المصلحة في ثلاثة مواضع من أصلح بين اثنين ومن كان له زوجتان ومن كان في مصالح الحرب

(١) حديث ابن عباس سئل عن الكمال فقال قول الحق والعمل بالصدق لم أجده بهذا اللفظ (٢) حديث كان اذا أراد سفر ورى بغيره متفق عليه من حديث كعب بن مالك (٣) حديث ليس بكذاب من أصلح بين الناس

حسن تدبير الله تعالى فيتنزع السخط والبصير لأن اتساع الصدر يتضمن حلاوة الحب وفعل المحبوب بموقع الرضا عن المحب الصادق لأن المحب يرى أن الفعل من المحبوب مراده واختياره فيفنى في لذة رؤية اختيار المحبوب عن اختيار نفسه كما قيل وهكذا ما يفعل المحبوب محبوب (الباب الحادي والستون في ذكر الاحوال وشرحها) (حدثنا) شيخنا شيخ الاسلام أبو النجيب السهروردي رحمه الله قال أنا أبو طالب الزيني قال أخبرتنا كريمة المروزية قالت أنا أبو الهيثم الكشميرى قال أنا أبو عبد الله القزوينى قال أنا

أبو عبد الله
البخاري قال ثنا
سليمان بن حرب قال
حدثنا شعبة عن
قنادة عن أنس بن
مالك رضي الله عنه
عن النبي ﷺ قال
ثلاثة من كن فيه
وجد حلاوة
الآية من كان الله
ورسوله أحب إليه
مما سواهما ومن
أحب عبد لا يحبه
إلا الله ومن يكره
أن يعود في الكفر
بعد إذ أنقذه الله
منه كما يكره أن
يأتي في النار واخبرنا
شيخنا أبو زرعة
طاهر بن أبي
الفضل قال أنا أبو
بكر بن خلف قال
أنا أبو عبد الرحمن
قال أنا أبو عمر بن
حيوة قال حدثني
أبو عبيد بن مؤمل
عن أبيه قال حدثني
بشر بن محمد قال
حدثنا عبد الملك

والصدق ههنا يتحول إلى النية فلا يراعى فيه إلا صدق النية وإرادة الخير فهما صحيح قصده وقصدت نيته
وتجردت للخير إرادته صار صادقا وصدقا كيفما كان لفظه ثم التعريض فيه أولى وطريقه ما حكى عن بعضهم
أنه كان يطلبه بعض الظلمة وهو في داره فقال لزوجته خطي بأصبعك دائرة وضعي الأصبع على الدائرة وقولي
ليس هو ههنا واحترز بذلك عن الكذب ودفع الظالم عن نفسه فكان قوله صدقا وأفهم الظالم أنه ليس في الدار
فالكال الأول في اللفظ أن يحترز عن صريح اللفظ وعن المعارض أيضا إلا عند الضرورة والكال الثاني أن
يراعي معنى الصدق في ألفاظه التي يتأجج بها ربه كقوله وجهي للذي فطر السموات والأرض فإن قلبه أن
كان منصرفا عن الله تعالى مشغولا بأماني الدنيا وشهواته فهو كاذب وكقوله إياك نعبد وإياك نستعين فانه إذا
لم يتصف بحقيقة العبودية وكان له مطلب سوى الله لم يكن كلامه صدقا ولو طوّل يوم القيامة بالصدق في قوله أنا
عبد الله لم يجز عن تحقيقه فانه إن كان عبد لنفسه أو عبد الدنيا أو عبد الشهوات لم يكن صدقا في قوله وكل ما تقيد
العبد به فهو عبده كما قال عيسى عليه السلام يا عبدة الدنيا وقال نبينا ﷺ (١) نعس عبد الدينار نعس عبد
الدرهم وعبد الحلة وعبد الخيصة معنى كل ما تقيد قلبه بشيء عبد الله وإنما العبد الحق لله عز وجل من أعتق أولا من
غير الله تعالى فصار حرا مطلقا فإذا تقدمت هذه الحرية صار القلب فارغا فخلت فيه العبدية لله فتشغله بالله وبمحبه
وتقيد باطنه وظاهره بطاعته فلا يكون له مراد إلا الله تعالى ثم قد تجاوز هذا إلى مقام آخر أسنى منه يسمى الحرية
وهو أن يعتق أبضا عن إرادته لله من حيث هو بل يقنع بما يريد الله له من تقرب أو إبعاد فتفنى إرادته في إرادة الله
تعالى وهذا عبدة عن غير الله فصار حرا ثم عاد وعتق عن نفسه فصار حرا وصار مفعودا لنفسه موجودا
لسيده ومولاه إن حركه تحرك وان سكنه سكن وإن ابتلاه رضى لم يبق فيه منسع لطلب والتمس واعتراض
بل هو بين يدي الله كاليت بين يدي الغاسل وهذا منتهى الصدق في العبودية لله تعالى فالعبد الحق هو الذي وجوده
لمولاه لا لنفسه وهذه درجة الصديقين وأما الحرية عن غير الله فدرجات الصادقين وبعدها تتحقق العبودية لله
تعالى وما قبل هذا فلا يستحق صاحبه أن يسمى صادقا ولا صديقا فهذا هو معنى الصدق في القول (٢) الصدق
الثاني في النية والإرادة ويرجع ذلك إلى الإخلاص وهو أن لا يكون له باعث في الحركات والسكنات إلا
الله تعالى فإن ما رجه شوب من حظوظ النفس بطل صدق النية وصاحبه يجوز أن يسمى كاذبا كما روينا في
فضيلة الإخلاص من حديث (٣) الثلاثة حين يسأل العالم ما عملت فيما علمت فقال فعلت كذا وكذا فقال الله
تعالى كذبت بل أردت أن يقال فلان طام فانه لم يكذب ولم يقل لم يعمل ولكنه كذب في إرادته ونيته وقد قال
بعضهم الصدق صحة التوحيد في القصد وكذلك قول الله تعالى (٤) والله يشهد أن المنافقين لكاذبون وقد قالوا انك
رسول الله وهذا صدق ولكن كذبهم لا من حديث نطق اللسان بل من حيث ضمير القلب وكان التكذيب
يتطرق إلى الخير وهذا القول يتضمن أخبارا بقرينة الحال إذ صاحبه يظهر من نفسه أنه يعتقد ما يقول فكذب
في دلالة بقرينة الحال على ما في قلبه فانه كذب في ذلك ولم يكذب فيما يلفظه فيرجع أحد معاني الصدق إلى
خلوص النية وهو الإخلاص فكل صادق فلا بد أن يكون مخلصا (الصدق الثالث) صدق العزم فإن الإنسان
قدم يقدم العزم على العمل فيقول في نفسه إن رزقي الله مالا تصدقت بجميعه أو بشطره أو إن لقيت عدوا في
سبيل الله تعالى قاتلت ولم أبال وإن قتلت وإن أعطاني الله تعالى ولاية عدلت فيها ولم أعص الله تعالى بظلم وميل إلى
خلق فهذه العزيمة قد يصادفها من نفسه وهي عزيمة جازمة صادقة وقد يكون في عزمه نوع ميل وتردد وضعف
بضاد الصدق في العزيمة فكان الصدق ههنا عبارة عن التمام والقوة كما يقال فلان شهوة صادقة ويقال هذا المريض
شهوته كاذبة مهمالم تكن شهوته عن سبب ثابت قوى أو كانت ضعيفة فقد يطلق الصدق ويراد به هذا المعنى

الحديث متفق عليه من حديث أم كلثوم بنت عقبة بن أبي معيط وقد تقدم (١) حديث نعس عبد الدينار الحديث
البخاري من حديث أبي هريرة وقد تقدم (٢) حديث الثلاثة حين سأل العالم ماذا عملت فيما علمت الحديث تقدم

والصدق والصدق هو الذي تصادف عزيمته في الخيرات كلها قوة تامة ليس فيها ميل ولا ضعف ولا تردد بل
تستوفيه أبدأ بالعزم المصمم الجازم على الخيرات وهو كما قال عمر رضي الله عنه لأن أقدم فتضرب عتقي أحب
الي من أن تأمر على قوم فيهم أبو بكر رضي الله عنه فانه قد وجد من نفسه العزم الجازم والمحبة الصادقة بانه
لا يتأمر مع وجود أبي بكر رضي الله عنه وكذلك بما ذكره من القتل ومراعاة الصديقين في العزائم تختلف
فقد تصادف العزم ولا ينتهي به الى أن يرضى بالقتل فيه ولكن اذا خلى ورأى به لم يقدم ولو ذكر له حديث القتل
لم يذم عزمه بل في الصدائق والمؤمنين من لو خير بين أن يقتل هو أو أبو بكر كانت حياته أحب اليه من حياة أبي
بكر الصديق الرابع في الوفاء بالعزم فان النفس قد تسخو بالعزم في الحال اذا لمشقة في الوعد والعزم
والثبوت فيه خفيفة فاذا حقت الحقائق وحصل التمكن وما جت الشهوات انحلت العزيمة وغلبت الشهوات ولم يتفق
الوفاء بالعزم وهذا ايضا صدق فيه ولذلك قال الله تعالى رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه فقد روى عن (١)
أنس ان عمه أنس بن النضر لم يشهد بدرامع رسول الله ﷺ فشق ذلك على قلبه وقال أول مشهد شهده رسول الله
ﷺ غبت عنه أما والله لئن أراي الله مع شهداء رسول الله ﷺ ليرين الله ما صنع قال فشهدا حداثا في العام
القبلي فاستقبله سعد بن معاذ فقال يا أبا عمرو الى أين فقال واهل الریح الجنة اني أجدر بمجاهدون أحد فقاتل حتى
قتل فوجد في جسده بضع وثمانون ما بين رمية وضربة وطعنة فقاتل أخته بلى النضر ما عرفت أخي الا بئيا به
فنزلت هذه الآية رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه (٢) ووقف رسول الله ﷺ على مصعب بن عمير وقد سقط
على وجهه يوم أحد شهيدا وكان صاحب لواء رسول الله ﷺ فقال عليه السلام رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه
فمنهم من قضى نحبه ومنهم من ينتظر وقال (٣) فضالة بن عبيد سمعت عمر بن الخطاب رضي الله عنه يقول سمعت
رسول الله ﷺ يقول الشهداء أربعة رجل مؤمن جيد الايمان اتى العدو فصدق الله حتى قتل فذلك الذي يرفع
الناس اليه أعينهم يوم القيامة هكذا ورفعه رأسه حتى وقعت قلنسوته قال الراوي فلا أدري قلنسوة عمر
أو قلنسوة رسول الله ﷺ ورجل جيد الايمان اذ اتى العدو فكانما يضرب وجهه بشوك الطلح أتاها سهم عائر
فقتله فهو في الدرجة الثانية ورجل مؤمن خلط عملا صالحا وآخر سيئا اتى العدو فصدق الله حتى قتل فذلك في
الدرجة الثالثة ورجل أسرف على نفسه اتى العدو فصدق الله حتى قتل فذلك في الدرجة الرابعة * وقال مجاهد
رجلان خرجا على مالا من الناس فمؤد فقالا ان رزقنا الله تعالى مالا لنصدقن فبخلوا به فنزلت ومنهم من عاهد
الله لئن آتانا من فضله لنصدقن ولنكونن من الصالحين وقال بمضهم انما هو شيء نووه في أنفسهم لم يتكلموا به
فقال ومنهم من عاهد الله لئن آتانا من فضله لنصدقن ولنكونن من الصالحين فلما آتاهم من فضله بخلوا به
وتولوا وهم معرضون فأعقبهم نفاقا في قلوبهم الى يوم يلقونه بما أخلفوا الله ما وعدوه وبما كانوا يكذبون
فجعل العزم عهدا وجعل الخلف فيه كذبا والوفاء به صدقا وهذا الصدق أشد من الصدق الثالث فان النفس
قد تسخو بالعزم ثم تكسب عند الوفاء لشدة عليها ولهيجان الشهوة عند التمكن وحصول الاسباب ولذلك
استثنى عمر رضي الله عنه فقال لأن أقدم فتضرب عتقي أحب الي من أن تأمر على قوم فيهم أبو بكر
اللهم إلا أن تسول لي نفسي عند القتل شيئا لا أجده الآن لاني لا آمن أن يشغل عليم ذلك فتتغير عن عزمها أشار
بذلك الى شدة الوفاء بالعزم وقال أبو سعيد الخزاز رأيت في المنام كأن ملكين نزل من السماء فقالا لي ما الصدق

(١) حديث أنس ان عمه أنس بن النضر لم يشهد بدرامع رسول الله ﷺ الحديث في قتاله بأحد حتى قتل فوجد
في جسده بضع وثمانون من بين رمية وضربة وطعنة ونزول رجال صدقوا الآية الترمذي وقال حسن صحيح
والنسائي في الكبرى وهو عند البخاري مختصرا ان هذه الآية نزلت في أنس بن النضر (٢) حديث وقف على
مصعب بن عمير وقد سقط على وجهه يوم أحد وقرأ هذه الآية أبو بريم في الحلية من رواية عبيد بن عمير مر سلا
(٣) حديث فضالة بن عبيد عن عمر بن الخطاب الشهداء أربعة رجل مؤمن جيد الايمان الحسدي الترمذي

ابن وهب عن
ابراهيم بن أبي
عبلة عن العرياض
ابن سارية قال كان
رسول الله ﷺ
يدعو اللهم اجعل
حبك أحب الي من
نفسى وسمعى
وبصرى وأهلى
ومالى ومن الماء
البارد فمكأن
رسول الله ﷺ
طلب خالص الحب
وخالص الحب هو
أن يحب الله تعالى
بكلية وذلك ان
العبد قد يكون في
حال قائما بشروط
حاله بحكم العلم
والجسلة تتقاضاه
بضد العلم مثل أن
يكون راضيا
والجسلة قد تكره
ويكون النظرا الى
الانقياد بالعلم
لا الى الاستعصاء
بالجسلة فقد يجب
الله تعالى ورسوله
بحكم الايمان
ويحب الاهل
والولد بحكم الطبع

قلت الوفاء بالعهد فقال لا صدقت وعرجا إلى السماء (الصدق الخامس) في الأعمال وهو أن يجتهد حتى لا تدل أعماله الظاهرة على أمر في باطنه لا يتصف هو به لا بأن يترك الأعمال ولكن بأن يستجبر الباطن إلى تصديق الظاهر وهذا مخالف لما ذكرنا من ترك الرياء لأن المرائي هو الذي يقصد بذلك ويرب واقف على هيئة الخشوع في صلاته ليس يقصد به مشاهدة غيره ولكن قلبه غافل عن الصلاة فمن ينظر إليه يراه قائما بين يدي الله تعالى وهو بالباطن قائم في السوق بين يدي شهوة من شهواته فهذه أعمال تعرب بلسان الحال عن الباطن أعرا باهوفيه كاذب وهو مطالب بالصدق في الأعمال وكذلك قد يمشي الرجل على هيئة السكون والوقار وليس باطنه موصوفا بذلك الوقار فهذا غير صادق في عمله وإن لم يكن ملتفتا إلى الخلق ولا مراياياهم ولا ينجو من هذا إلا باستواء السريرة والعلانية بأن يكون باطنه مثل ظاهره أو خيرا من ظاهره ومن خيفة ذلك اختار بعضهم تشويش الظاهر وأبس ثياب الأشرار كيلا يظن به الخير بسبب ظاهره فيكون كاذبا في دلالة الظاهر على الباطن فإذا غلبت لفة الظاهر للباطن إن كانت عن قصد سميت رياء ويقوت بها الإخلاص وإن كانت عن غير قصد فيقوت بها الصدق ولذلك قال رسول الله ﷺ (١) اللهم اجعل سريري خيرا من علانيتي واجعل علانيتي صالحة وقال يزيد بن الحرث إذا استوت سريرة العبد وعلانيته فذلك النصف وإن كانت سريرته أفضل من علانيته فذلك الفضل وإن كانت علانيته أفضل من سريرته فذلك الجور وأنشدوا

إذا السر والاعلان في المؤمن استوى * فمعد عز في الدارين واستوجب الثنا
فإن خالف الاعلان سرا له * على سعيه فضل سوى الكد والعنا
فما خالص الدينار في السوق نافق * ومغشوشه المردود لا يقتضى المنا

وقال عطية بن عبد الغفار إذا وافقت سريرة المؤمن علانيته باهى الله به الملائكة يقول هذا عبدي حقا وقال معاوية بن قرة من يداني على بكاء بالليل بسام بالنهار وقال عبد الواحد بن زيد كان الحسن إذا أمر بشيء كان من أعمال الناس به وإذا نهى عن شيء كان من أترك الناس له ولم أر أحدا قط أشبه سريرة بعلانية منه وكان أبو عبد الرحمن الزاهد يقول ألممت الناس فيما بيني وبينهم بالأمانة وعاملتك فيما بيني وبينك بالثبانية ويكي وقال أبو يعقوب النهرجوري الصدق موافقة الحق في السر والعلانية فإذا مساواة السريرة للعلانية أجد أنواع الصدق (الصدق السادس) وهو أعلى الدرجات وأعزها الصدق في مقامات الدين كالصدق في الخوف والرجاء والتعظيم والزهد والرضا والتوكل والحب وسائر هذه الأمور فإن هذه الأمور لها مباد ينطلق الاسم بظهورها ثم لها غايات وحقائق والصادق المحقق من نال حقيقتها وإذا غلب الشيء وتمت حقيقتها مسمى صاحبها صادق كما يقال فلان صادق القتال ويقال هذا هو الخوف الصادق وهذه هي الشهوة الصادقة وقال الله تعالى إنما المؤمنون الذين آمنوا بالله ورسوله ثم لم يرتابوا إلى قوله أولئك هم الصادقون وقال تعالى ولكن البر من آمن بالله واليوم الآخر إلى قوله أولئك الذين صدقوا (٢) وسئل أبو ذر عن الإيمان فقرا هذه الآية فقل له سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الإيمان فقرا هذه الآية ولنضرب للخوف مثلا فإيمان عبديؤ من بالله واليوم الآخر ألا وهو خائف من الله خوفا ينطلق عليه الاسم ولكنه خوف غير صادق أي غير بالغ درجة الحقيقة أما تراها إذا خاف سلطانا أو قاطع طريق في سفره كيف يصغرونه وترتعبد فرائضه ويتنقص عليه عيشه ويتعذر عليه أكله ونومه وينقسم عليه فكره حتى لا ينتفع به أهله وولده وقد يزعج عن الوطن فيستبدل بالانس الوحشة وبالراحة التعب والمشقة والتعرض للاخطار كل ذلك خوفا من درك المذووم ثم انه يخاف النار ولا يظهر عليه شيء من ذلك عند جريان معصية

وقال حسن (١) حديث اللهم اجعل سريري خيرا من علانيتي الحديث تقدم ولم أجده (٢) حديث أبي ذر سأله عن الإيمان فقرا قوله تعالى ولكن البر من آمن بالله واليوم الآخر إلى قوله أولئك الذين صدقوا رواه محمد ابن نصر المروزي في تعظيم قدر العبادة بأما نيد منقطعة لم أجده اسنادا

وللمحبة وجوه
وبواعث المحبة في
الانسان متنوعة
* فمنها محبة الروح
ومحبة القلب ومحبة
النفس ومحبة العقل
فقول رسول الله
ﷺ وقد ذكر
الاهل والمال والماء
البارد معناه
استئصال عروق
المحبة بمحبة الله
تعالى حتى يكون
حب الله تعالى
غالب فيحب الله
تعالى بقلبه وروحه
وكليته حتى يكون
حب الله تعالى
أغلب في الطبع
أيضا والجلبة من
حب الماء البارد
وهذا يكون حبا
صافيا ليخواس
تنغمربه وبنوره
نار الطبع والجلبة
وهذا يكون حب
الذات عن مشاهدة
بمعكوف الروح
وخلوصه إلى
موطن القرب
(قال) الواسطي في
قوله تعالى يحبهم

عليه ولذلك قال ﷺ (١) لم أر مثل النار نام هاربها ولا مثل الجنة نام طالبا لها فالتحقى في هذه الأمور عز وجل
ولا غاية لهذه المقامات حتى ينال تمامها ولكن لكل عبد منه حظ بحسب حاله إما ضعيف وإما قوى فإذا قوى سمى
صادقا فيه فعرفة الله وتعظيمه والخوف منه لا نهاية لها ولذلك قال النبي ﷺ (٢) لجبريل عليه السلام أحب أن
أراك في صورتك التي هي صورتك فقال لا تطيق ذلك قال بل أرني فواعده البقيع في ليلة مقمرة فأناه فنظر النبي
ﷺ فإذا هو به قد سد الأفق يعني جوارب السماء فوق النبي ﷺ مغشيا عليه فأفاق وقد ماد جبريل لصورته
الأولى فقال النبي ﷺ ما ظننت أن أحدا من خلق الله هكذا قال وكيف لورأت إسرأفيل أن العرش لعل كاهله
وأن رجله قد مر قناتخوم الأرض السفلى وأنه ليتصاغر من عظمة الله حتى يصير كالوصع يعني كالصغير
الصغير فأنظر ما الذي يشاء من العظمة والهبة حتى يرجع إلى ذلك الحد وسائر الملائكة ليسوا كذلك لتفاوتهم
في المعرفة فهذا هو الصدق في التعظيم وقال جابر قال رسول الله ﷺ (٣) مرت ليلة أسري بي وجبريل بالملا
الأعلى كالحلس البالي من خشية الله تعالى يعني الكساء الذي يلقي على ظهر البعير وكذلك الصحابة كانوا خائفين
وما كانوا بلغوا خوف رسول الله ﷺ ولذلك قال ابن عمر رضي الله عنهما لن تبلغ حقيقة الإيمان حتى تنظر
الناس كلهم حتى في دين الله وقال مطرف ما من الناس أحد إلا وهو أحمق فيما بينه وبين ربه إلا أن بعض الحمقى
أهون من بعض وقال النبي ﷺ (٤) لا يبلغ عبد حقيقة الإيمان حتى ينظر إلى الناس كالأباعر في جنب الله ثم
يرجع إلى نفسه فيجدها أحقر حقير فالصادق إذا في جميع هذه المقامات عز وجل درجات الصدق لا نهاية لها
وقد يكون للعبد صدق في بعض الأمور دون بعض فإن كان صادقا في الجميع فهو الصدق حقا قال سعد بن معاذ
ثلاثة أنا فيهن قوى وفيما سواهن ضعيف ما صليت صلاة منذ أسلمت فحدثت نفسي حتى أفرغ منها ولا شيعت
جنازة فحدثت نفسي بخير ما هي قاتلة وما هو مقول لها حتى يفرغ من دفنها وما سمعت رسول الله ﷺ يقول قولا
إلا علمت أنه حق فقال ابن المسيب ما ظننت أن هذه الخصال تجتمع إلا في النبي عليه السلام فهذا صدق في هذه
الأمور كم قوم من جلة الصحابة قد أدوا الصلاة واتبعوا الجنائز ولم يبلغوا هذا المبلغ فهذه هي درجات الصدق
ومعانيه والكلمات المأثورة عن المشايخ في حقيقة الصدق في الأغلب لا تعرض إلا لأحد هذه المعاني ثم قد
قال أبو بكر الوراق الصدق ثلاثة صدق التوحيد وصدق الطاعة وصدق المعرفة فصدق التوحيد لعامة المؤمنين
قال الله تعالى ﴿والذين آمنوا بالله ورسوله أولئك هم الصديقون﴾ وصدق الطاعة لأهل العلم والورع وصدق
المعرفة لأهل الولاية الذين هم أوتاد الأرض وكل هذا يدور على ما ذكرناه في الصدق السادس ولكن ذكر
أقسام ما فيه الصدق وهو أيضا غير محيط بجميع الأقسام وقال جعفر الصادق الصدق هو المجاهدة وأن لا تختار
على الله غيره كما لم تختار عليك غيرك فقال تعالى هو اجتباكم وقيل أوحى الله تعالى إلى موسى عليه السلام إنني إذا
أحببت عبدا ابتليت به لايتقون لها الجبال لا ينظرون كيف صدقه فإن وجدته صابرا اتخذته وليا وحييا وإن
وجدته جزوا ما يشكوني إلى خلقي خذلته ولا أبالي فإذا من علامات الصدق كثرة المصائب والطاعات جميعا
وكرهه اطلاع الخلق عليها * ثم كتاب الصدق والاخلص يتلوه كتاب المراقبة والمحاسبة والحمد لله

(١) حديث لم أر مثل النار نام هاربها الحديث تقدم (٢) حديث قال لجبريل أحب أن أراك في صورتك التي هي
صورتك فقال لا تطيق ذلك الحديث تقدم في كتاب الرجا والخوف أخصر من هذا والذي ثبت في الصحيح أنه
رأى جبريل في صورته مرتين (٣) حديث مرت ليلة أسري بي وجبريل بالملا الأعلى كالحلس البالي من خشية
الله الحديث عهد بن نصر في كتاب تعظيم قدر الصلاة والبيهقي في دلائل النبوة من حديث أنس وفيه الحارث بن
عبيد الأيادي ضعفه الجمهور وقال البيهقي ورواه حماد بن سلمة عن أبي عمران الجوني عن محمد بن عمير بن عطار
وهذا مرسل (٤) حديث لا يبلغ عبد حقيقة الإيمان حتى ينظر إلى الناس كالأباعر في جنب الله ثم يرجع إلى نفسه
فيجدها أحقر حقير لم أجده أصلا في حديث مرفوع

ويحبونه كما أنه
ذاته يحبهم كذلك
يحبون ذاته قالها
راجعة إلى الذات
دون السموات
والصفات (وقال)
بعضهم الحب
شرطه أن تلحقه
سكرات المحبة فإذا
لم يكن ذلك لم يكن
حبه فيه حقيقة فإذا
الحب حبان حب
عام وحب خاص
فالحب العام مفسر
بامتثال الأمر بما
كان حبا من معدن
العلم بالآلاء والنعمة
وهذا الحب يخرج
من الصفات وقد
ذكر جمع من المشايخ
الحب في المقامات
فيكون النظر إلى
هذا الحب العام
الذي يكون لكسب
العبد فيه مدخل
(وأما) الحب
الخاص فهو حب
الذات عن مطالعة
الروح وهو الحب
الذي فيه السكرات
وهو الاضطباع من

﴿ كتاب المراقبة والمحاسبة وهو الكتاب الثامن من ربيع المنجيات من كتب إحياء علوم الدين ﴾

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

الحمد لله القائم على كل نفس بما كسبت الرقيب على كل جارية بما اجتاحت المطالع على ضمائر القلوب اذا هجست الحسب على خواطر عباده اذا اختلجت الذي لا يعزب عن علمه مثقال ذرة في السموات والأرض تحركت أو سكنت الحاسب على النقيير والقطمير والقليل والكثير من الأعمال وان خفيت المتفضل بقبول طاعات العباد وان صغرت المتطول بالعفو عن معاصيهم وان كثرت وانما يحاسبهم لتعلم كل نفس ما أحضرت وتنتظر فيما قدمت وأخرت فتعلم انه لولا لزومها المراقبة والمحاسبة في الدنيا لشقيت في صعيد القيامة وهلكت وبعد المجاهدة والمحاسبة والمراقبة لولا فضله بقبول بضاعتها المزجاة لحابت وخسرت فسبحان من عمت نعمته كافة العباد وشمت واستغفرت رحمة الخلاق في الدنيا والآخرة وغمرت بفيضات فضله اتسعت القلوب للإيمان وانشرت ويمن توفيقه تقيدت الجوارح بالعبادات وتادبت وبحسن هدايته انجلى عن القلوب ظلمات الجهل وانقشعت وبنا يده ونصرته انقطعت مكاييد الشيطان واندفعتو بلطف عنايته ترجح كفة الحسنات اذا ثقلت وبتييسره تبسرت من الطاعات ما تبسرت منه العطاء والجزاء والاباء والادناء والاسعاد والاشقاء والصلاة على محمد سيد الانبياء وعلى آله سادة الأصفياء وعلى أصحابه قادة الأنبياء (أما بعد) فقد قال الله تعالى ﴿ ونضع الموازين القسط ليوم القيامة فلا تظلم نفس شيئا وان كان مثقال حبة من خردل أتينا بها وكفى بنا حاسبين ﴾ وقال تعالى ﴿ ووضع الكتاب فترى المجرمين مشفقين مما فيه ويقولون ياويلتنا مال هذا الكتاب لا يغادر صغيرة ولا كبيرة إلا أحصاها ووجدوا ما عملوا حاضرا ولا يظلم بك أحد ﴾ وقال تعالى ﴿ يوم يبعثهم الله جميعا فينبئهم بما عملوا أحصاء الله ونسوه والله على كل شيء شهيد ﴾ وقال تعالى ﴿ يومئذ يصدرون الناس أشبانا ليروا أعمالهم فمن يعمل مثقال ذرة خيرا يره ومن يعمل مثقال ذرة شرا يره ﴾ وقال تعالى ﴿ ثم نوفي كل نفس ما كسبت وهم لا يظلمون ﴾ وقال تعالى ﴿ يوم تجدد كل نفس ما عملت من خير محضرا وما عملت من سوء تود لو أن بينها وبينه أمدا بعيدا ويحذركم الله نفسه ﴾ وقال تعالى ﴿ واعلموا أن الله يعلم ما في أنفسكم فاحذروه ﴾ فعرف أرباب البصائر من جملة العباد أن الله تعالى لهم بالمره بادوانهم سينا قشون في الحساب ويطالبون بمثاقيل الذر من الخطرات واللحظات وتحققوا أنه لا ينجيهم من هذه الأخطار إلا لزوم المحاسبة وصدق المراقبة ومطالبة النفس في الأنفاس والحركات ومحاسبتها في الخطرات واللحظات فمن حاسب نفسه قبل أن يحاسب خفي في القيامة حسابه وحضر عند السؤال جوابه وحسن منقلبه وما به ومن لم يحاسب نفسه دامت حسراته وطالت في عرصات القيامة وقفاته وقادته الى الخزي والمقت سبائته فلما انكشف لهم ذلك علموا أنه لا ينجيهم منه إلا طاعة الله وقد أمرهم بالصبر والمرا بطة فقال عز من قائل يا أيها الذين آمنوا اصبروا وصابروا وصابروا فإبطوا أنفسكم أولا بالمشاركة ثم بالمراقبة ثم بالمحاسبة ثم بالمعاقبة ثم بالمجاهدة ثم بالمعاقبة فكانت لهم في المراقبة ست مقامات ولا بد من شرحها وبيان حقيقتها وفضيلتها وتفصيل الأعمال فيها وأصل ذلك المحاسبة ولكن كل حساب فبعد مشاركة ومراقبة ويتبعه عند الحسرة ان المعاقبة والمعاينة فلنذكر شرح هذه المقامات وبالله التوفيق

﴿ المقام الاول من المراقبة المشاركة ﴾

اعلم أن مطلب المتعاملين في التجارات المشتركة في البضائع عند المحاسبة سلامة الرمح وكما أن التاجر يستعين بشريكه فيسلم اليه المال حتى يتجر ثم يحاسبه فكذلك العقل هو التاجر في طريق الآخرة وانما مطلبه وربحه تزكية النفس لان بذلك فلاحها قال الله تعالى ﴿ قد أفلح من زكاها وقد خاب من دساها ﴾ وانما فلاحها بالأعمال الصالحة والعقل يستعين بالنفس في هذه التجارة إذ يستعملها ويستسخرها فيما يزكيا كما يستعين التاجر بشريكه وغلामه الذي يتجر في ماله وكما أن الشريك يصير خصما منازعا يجاذبه في الرمح فيحتاج الى أن يشارطه أولا ويراقبه ثانيا ويحاسبه ثالثا ويراقبه أو يعاقبه رابعا فكذلك العقل يحتاج الى مشاركة النفس أولا فيوظف عليها الوظائف

﴿ كتاب المحاسبة والمراقبة ﴾

الله الكريم لعبده
واصطفاه له إياه
وهذا الحب يكون
من الأحوال لانه
محض موهبة ليس
للكسب فيه مدخل
وهو مفهوم من قول
النبي ﷺ أحب
إلى من الماء البارد
لانه كلام عن
وجدان روح التذ
بالحب للذات (وهذا)
الحب روح والحب
الذي يظهر عن
مطالعة الصفات
ويطلع من مطالع
الإيمان قالب هذا
الروح والصحاح
عجبهم هذه أخير
الله تعالى عنهم
بقوله أدلة على
المؤمنين لان الحب
يذل المحبوبة
ولمحبوب محبوبة
وينشد

لعين تقدي الف
عين وتقي
ويكرم ألف
للحبيب المكرم
وهذا الحب
الخالص هو أصل

والاحوال السنية
وموجبها وهو
في الاحوال
كالتسوية في
المقامات فمن صحت
توبته على السكال
تحقق بسائر
المقامات من الزهد
والرضا والتوكل
على ما شرعناه أولا
ومن صحت محبته
هذه تحقق بسائر
الاحوال من الفناء
والبقاء والصحو
والخمر وغير ذلك
والتوبة لهذا الحب
ايضا بمثابة الجسدان
لانها مشتملة على
الحب العام الذي
هو لهذا الحب
كالجسد ومن
أخذ في طريق
المحبوبين وهو
طريق خاص من
طريق المحبة
يتكامل فيه
ويجتمع له روح
الحب الخاص مع
قالب الحب العام
الذي تشتمل
عليه التوبة
النصوح وعند
ذلك لا يتقلب في

وشرط عليها الشروط ويرشدها الى طرق الفلاح ويجزم عليها الامر بسلوك تلك الطرق ثم لا يغفل عن مراقبتها لحظة فانه لو اهملها لم يرم منها الا الحياطة وتضييع رأس المال كالعبء الخائن اذا خلا له الجو وانفرد بالمال ثم بعد الفراغ ينبغي أن يحاسبها ويطلبها بالوفاء بالشرط عليها فان هذه تجارة ربها الفردوس الاعلى وبلوغ سدرة المنتهى مع الانبياء والشهداء فتدقيق الحساب في هذا مع النفس أهم كثير من تدقيقه في أرباح الدنيا مع انها محتقرة بالاضافة الى نعم العقبى ثم كيفما كانت لمصيرها الى التصرم والا نقضاء ولا خير في خير لا يدوم بل شر لا يدوم خير من خير لا يدوم لان الشر الذي لا يدوم اذا انقطع بقي الفرح بانقطاعه دائما وقد انقضى الشر والخير الذي لا يدوم يبقى الاسف على انقطاعه دائما وقد انقضى الخير ولذلك قيل

أشد النعم عندى في سرور * تيقن عنه صاحبها انتقالا

فحتم على كل ذي حزم آمن بالله واليوم الآخر أن لا يغفل عن محاسبة نفسه والتضييق عليها في حركاتها وسكناتها وخطراتها وحفظاتها فان كل نفس من أنفاس العمر جوهره نفيسة لا عوض لها يمكن أن يشتري بها كنز من الكنوز لا يتناهى نعيمه أبداً لا بآفاق نقضاء هذه الا نفاس ضائعة أو مصروفة الى ما يجلب الهلاك خسران عظيم هائل لا تسمح به نفس عاقل فاذا أصبح العبد وفرغ من فريضة الصبح ينبغي أن يفرغ قلبه ساعة لمشاركة النفس كما أن التاجر عند تسليم البضاعة الى الشريك العامل يفرغ المجلس لمشارطته فيقول للنفس مالى بضاعة الا العمر ومهما فنى فقد فنى رأس المال ووقع اليأس عن التجارة وطلب الرخ وهذا اليوم الجديد قد أمهلى الله فيه وانساً في أجلى وأهم على به ولو توفانى لكنت أتمنى أن يرجعنى الى الدنيا يوماً واجدا حتى أعمل فيه صالحاً فاحسبى أنك قد توفيت ثم قد رددت فأياك ثم إياك أن تضيعى هذا اليوم فان كل نفس من الا نفاس جوهره لا قيمة لها واعلمى يا نفس أن اليوم واليلة أربع وعشرون ساعة وقد ورد في الخبر أنه ^(١) ينشر للعبد بكل يوم ويلة أربع وعشرون خزانة مصفوفة فيفتح له منها خزانة فيراها مملوءة نوراً من حسناته التي عملها في تلك الساعة فيناله من الفرح والسرور والاستبشار بمشاهدة تلك الانوار التي هي وسيلته عند الملك الجبار مالو وزع على أهل النار لادهمهم ذلك الفرح عند الاحساس بالانوار وافتح له خزانة أخرى سوداء مظلمة يفوح منها وبغشاء ظلامها وهي الساعة التي عصى الله فيها فيناله من الهول والفرع ما لو قسم على أهل الجنة لتنفص عليهم نعيمها وافتح له خزانة أخرى فارغة ليس فيها ما يسره ولا ما يسوؤه وهي الساعة التي نام فيها أو غفل أو اشتغل بشئ من مباحات الدنيا فيتحسر على خلوها ويناله من غبن ذلك ما ينال القادر على الرجوع الكثير والملك الكبير اذا أهمله وتساهل فيه حتى فاته وناهيك به حسرة وغيبا وهكذا تعرض عليه خزائن أوقاته طول عمره فيقول لنفسه اجتهدى اليوم في أن تعمري خزائنك ولا تدعها فارغة من كوزك التي هي أسباب ملكك ولا تميل الى الكسل والدعة والاستراحة فيهنونك من درجات عليين ما يدركه غيرك وتبقى عندك حسرة لا تفارقك وان دخلت الجنة فألم الغن وحسرتك لا يطاق وان كان دون ألم النار وقد قال بعضهم هب ان المسى قد عفى عنه ليس قد فاته ثواب المحسنين أشار به الى الغن والحسرة وقال الله تعالى يوم يجمعكم ليوم الجمع ذلك يوم التغابن فهذه وصيته لنفسه في أوقاته ثم ليستأ نفها ووصية في أعضائه السبعة وهي العين والاذن واللسان والبطن والفرج واليد والرجل وتسليمها اليها فاما رطابا خادمة لنفسه في هذه التجارة وبها تتم أعمال هذه التجارة وان لهن سبعة أبواب لكل باب منهن جزء مقسوم وانما تتمين تلك الابواب لمن عصى الله تعالى بهذه الاعضاء فيوصيها بحفظها عن معاصيها اما العين فيحفظها عن النظر الى وجه من ليس له بحرم أو الى عورة مسلم أو النظر الى مسلم بعين الاحتقار بل عن كل فضول مستغنى عنه فان الله تعالى يسأل عبده عن فضول النظر كما يسأل عن فضول الكلام ثم اذا صرفها عن هذا لم تنفع به حتى يشغلها بما فيه تجارتها وربحها وهو ما خلقت له من النظر الى عجائب صنع الله بعين الاعتبار والنظر الى أعمال الخير للاقتداء

(١) حديث ينشر للعبد كل يوم ويلة أربع وعشرون خزانة مصفوفة فيفتح له منها خزانة فيراها مملوءة من

والنظر في كتاب الله وسنة رسوله ومطالعة كتب الحكمة للانعاط والاستفادة وهكذا ينبغي ان يفصل الامر عليها في عضو عضو لاسيما اللسان والبطن اما اللسان فلا نه منطلق بالطبع ولا مؤنة عليه في الحركة وجنابه عظمة بالغبية والكذب والنميمة ونزكية النفس ومذمة الخلق والاطعمة واللحن والدعاء على الاعداء والمهارة في الكلام وغير ذلك مما ذكرناه في كتاب آفات اللسان فهو بهد ذلك كله مع انه خلق للذكور والتذكير وتكرار العلم والتعليم وارشاد عباد الله الى طريق الله واصلاح ذات البين وسائر خيرات الله فليشترط على نفسه ان لا يحرك اللسان طول النهار الا في الذكرو فتنطق المؤمن ذكر ونظرة عبرة وصحبة فكرة وما يلفظ من قول الا لربه رقيب عتيد واما البطن فيه كفه ترك الشره وتقليل الاكل من الحلال واجتناب الشهوات ويمنعه من الشهوات ويقتصر على قدر الضرورة ويشترط على نفسه ان لا يخالط شيئا من ذلك ما يقربها بالمنع عن شهوات البطن لينفوتها أكثر مما ناله بشهواتها وهكذا يشترط عليهم في جميع الاعضاء واستقصاء ذلك بطول ولا تخفى معاصي الاعضاء وطاعتها ثم يستأنف وصيتها في وظائف الطاعات التي تتكرر عليه في اليوم والليلة ثم في النوافل التي بقدر عليها ويقدر على الاستكثار منها ويرتب لها تفصيلها وكيفية الاستعداد لها بأسبابها وهذه شروط يفترض اليها في كل يوم ولكن اذا تعود الانسان شرط ذلك على نفسه أياما وطاوعته نفسه في الوفاء بجميعها استغنى عن المشاركة فيها وان أطاع في بعضها بقيت الحاجة الى تجديد المشاركة فيما بقي ولكن لا يخلو كل يوم عن مهم جديد وواقعة حادثة لها حكم جديد والله عليه في ذلك حق ويكثر هذا على من يشتغل بشيء من أعمال الدنيا من ولاية أو نجارة أو تدريس إذ كلما يخلو يوم عن واقعة جديدة يحتاج الى أن يقضى حق الله فيها فعليه أن يشترط على نفسه الاستقامة فيها والا لقياد الحق في مجاريها ويحذر ما يغلبه الا همال ويعظمها كما يوعظ المبدأ الا بقى المتمرد فان النفس بالطبع متمردة عن الطاعات مستعصية عن العبودية ولكن الوعظ والتأديب يؤثر فيها وذكروا ان الذكرى تنفع المؤمنين فهذا وما يجري مجراه هو أول مقام المراقبة مع النفس وهي محاسبة قبل العمل والمحاسبة تارة تكون بعد العمل وتارة قبله للتحذير قال الله تعالى واعلموا أن الله يعلم ما في أنفسكم فاحذروه وهذا للمستقبل وكل نظر في كثرة ومقدار لمعرفته زيادة ونقصان فانه يسمى محاسبة فالنظر فيما بين يدي العبد في نهاره ليعرف زيارته من نقصانه من المحاسبة وقد قال الله تعالى يا أيها الذين آمنوا إذا ضربتم في سبيل الله فتبينوا وقال تعالى يا أيها الذين آمنوا ان جاءكم فاسق بنبأ فتبينوا وقال تعالى ولقد خلقنا الانسان ونعلم ما توسوس به نفسه ذكروا ذلك تحذيرا وتنبيها للاحتراز منه في المستقبل وروى (١) عبادة بن الصامت أنه عليه السلام قال لرجل سأله أن يوصيه ويعظه اذا أردت أمرا فتدبر ما قبله فان كان رشدا فامضه وان كان غيا فانه عنه وقال بعض الحكماء اذا أردت أن يكون العقل غالبا للهوى فلا تعمل بقضاء الشهوة حتى تنظر العاقبة فان مكث الندامة في القلب أكثر من مكث خفة الشهوة وقال لقمان ان المؤمن اذا أبصر العاقبة أمن الندامة وروى شداد بن اوس عنه عليه السلام أنه قال (٢) الكيس من دان نفسه وعمل لما بعد الموت والاحق من أتبع نفسه هواها وتمنى على الله دان نفسه أي حاسبها يوم الدين يوم الحساب وقوله أنما لمدنيون أي لحاسبون وقال عمر رضي الله عنه حاسبوا أنفسكم قبل أن تحاسبوا وزنها قبل أن توزنوا وتنبؤ العرض الاكبر وكتب الى أبي موسى الاشعري حاسب نفسك في الرخاء قبل حساب الشدة وقال لكعب كيف تجدها في كتاب الله قال ويل لذيان الارض من ديان السماء فعلاه بالذرة وقال الامن حاسب نفسه فقال كعب يا امير المؤمنين انها الى جنبها في النوراة ما بينهما حرف الامن حاسب نفسه وهذا كله اشارة الى المحاسبة للمستقبل اذ قال من دان نفسه يعمل لما بعد الموت ومعناه وزن الامور والاولاد ودرها ونظر فيها وتدبرها ثم أقدم عليها فباشرها

(المراقبة الثانية المراقبة) إذا أوصى الانسان نفسه وشروط عليها ما ذكرناه فلا يبقى الا المراقبة لها عند الخوض

حسناته الحديث بطوله لم أجده أصلا (١) حديث عبادة بن الصامت اذا أردت أمرا فتدبر ما قبله الحديث

تقدم (٢) حديث الكيس من دان نفسه وعمل لما بعد الموت الحديث تقدم

أطوار المقامات
لان القلب في
أطوار المقامات
والترقي من شيء
منها الى شيء
طريق المحبين ومن
أخذ في طريق
المجاهدة من
قوله تعالى والذين
جاهدوا فينا
لنهديهم سبلنا
وهن قوله تعالى
ويهدي إليه من
ينيب أثبت كون
الانابة سببا للهداية
في حق المحب وفي
حق المحبوب
صرح بالاجتناب
غير معلل
بالكسب فقال
تعالى الله يحب
اليه من يشاء
فمن أخذ في
طريق المحبين
يطوى بساط
أطواره المقامات
ويندرج فيه
صفوها وخالصها
بأنهم وصفتها
والمقامات لا تقيد
ولا تحبس وهو
يقيدها ويحبسها

في الاعمال وملاحظتهم بالعين الكالفة قاتنا ان تركت طفت وفسدت بولند كرفضية المراقبة ثم درجاتها (١) أما
 الفضيلة فقد (١) سأل جبريل عليه السلام عن الاحسان فقال ان تعبد الله كأنك تراه وقال عليه السلام (٢)
 اعبد الله كأنك تراه فان لم تكن تراه فانه يراك وقد قال تعالى (الذين هموا قائمون على كل نفس بما كسبت) وقال تعالى
 (لم يعلم بأن الله يرى) وقال الله تعالى (ان الله كان عليكم رقيباً) وقال تعالى (والذين هم لاماناتهم وعهدهم راعون
 والذين هم بشهاداتهم قائمون) وقال ابن المبارك لرجل راقب الله تعالى فسأله عن تفسيره فقال كن أبداً كأنك
 ترى الله عز وجل وقال عبد الواحد بن زيد إذا كان سيدي رقيباً على فلا أبالي بغيره وقال أبو عثمان المغربي أفضل
 ما يلزم الانسان نفسه في هذه الطريقة المحاسبة والمراقبة وسياسة عمله بالعلم وقال ابن عطاء أفضل الطاعات
 مراقبة الحق على دوام الاوقات وقال الجريري أمرنا هذا مبني على أصلين أن تلزم نفسك المراقبة لله عز وجل
 ويكون العلم على ظاهرك قائماً وقال أبو عثمان قال لي أبو حفص اذا جلست للناس فكن واعظاً لنفسك وقلبك
 ولا يفرئك اجتماعهم عليك قائم يراقبون ظاهرك والله رقيب على باطنك ووحى أنه كان لبعض المشايخ من
 هذه الطائفة تلميذ شاب وكان يكرمه ويقدمه فقال له بعض أصحابه كيف تكرم هذا وهو شاب ونحن شيوخ
 فدعا بعدة طيور وناول كل واحد منهم طائراً وسكينا وقال ليذبح كل واحد منكم طائره في موضع لا يراه أحد
 ودفع الى الشاب مثل ذلك وقال له كما قال لهم فرجع كل واحد بطائره مذبحاً ورجع الشاب والطائر حتى في يده
 فقال مالك لم تذبح كما ذبح أصحابك فقال لم أجد موضعاً لا يراى فيه أحد اذا الله مطلع على كل مكان فاستحسنوا
 منه هذه المراقبة وقالوا حق لك أن تكرم ووحى ان زليخا لما خلت يوسف عليه السلام قامت فغطت وجهه صتم
 كان لها فقال يوسف مالك أستحيين من مراقبة حماد ولا أستحي من مراقبة الملك الجبار ووحى عن بعض
 الاحداث أنه راود جارية عن نفسها فقالت له ألا تستحي فقال ممن أستحي وما يرانا الا الكواكب قالت فأين
 مكو كها وقال رجل للجنيديم أستعين على غص البصر فقال بملك أن نظرك الناظر اليك أسبق من نظرك الى
 المنظور اليه وقال الجنيد انما يتحقق بالمراقبة من يخاف على فوت حفظه من ربه عز وجل وعن مالك بن دينار قال
 جنات عدن من جنات الفردوس وفيها حور خلقن من ورد الجنة قيل له ومن يسكنها قال يقول الله عز وجل انما
 يسكن جنات عدن الذين إذا هموا بالمعاصي ذكروا عظمى فراقبون والذين أنزلت أصلابهم من خشيتي
 وعزتي وجلالي اني لام بعذاب أهل الارض فاذا نظرت الى أهل الجوع والعطش من مخافتي صرفت عنهم
 العذاب وسئل الهاسبي عن المراقبة فقال أولها علم القلب بقرب الرب تعالى وقال المرتضى المراقبة مراعاة السر
 بملاحظة الغيب مع كل لحظة ولغة ويروي أن الله تعالى قال لللائكة أنتم موكلون بالظاهروا أنا الرقيب على
 الباطن وقال مجدي بن علي الترمذي اجعل مراقبتك لمن لا تغيب عن نظره اليك واجعل شكرك لمن لا تنقطع نفسه
 عنك واجعل طاعتك لمن لا تستغنى عنه واجعل خضوعك لمن لا تخرج عن ملكه وسلطانه وقال سهل لم يترين
 القلب بشيء أفضل ولا أشرف من علم العبد بان الله شاهده حيث كان وسئل بعضهم عن قوله تعالى (رضي الله
 عنهم ورضوا عنه ذلك لمن خشي ربه) فقال معناه ذلك لمن راقب ربه عز وجل وحاسب نفسه وزود لمعاده
 وسئل ذوالنون بن مينا العبد الجنة فقال بخمس استقامة ليس فيها روغان واجتهاد ليس معه سهو ومراقبة الله
 تعالى في السر والعلاية وانتظار الموت بالتأهب له ومحاسبة نفسك قبل أن تحاسب وقد قيل

إذا ما خلوت الدهر يوماً فلا تقل * خلوت ولكن قل على رقيب

ولا تحسبن الله يغفل ساعة * ولا أن ما تخفيه عنه يغيب

لم تر أن اليوم أسرع ذاهب * وان غدا للناس ظن قريب

وقال حميد الطويل سليمان بن علي عظمي فقال لئن كنت اذا عصيت الله خاليا ظننت أنه يراك لقد اجترأت على

(١) حديث سأل جبريل عن الاحسان فقال ان تعبد الله كأنك تراه متفق عليه من حديث أبي هريرة روى

مسلم من حديث عمرو وقد تقدم (٢) حديث اعبد الله كأنك تراه الحديث تقدم

بترقيته منها
 وانزاعه صفوها
 وخالصها لانه حيث
 أشرقت عليه أنوار
 الحب الخاص
 خلعت ملابس
 صفات النفس
 ونعوتها والمقامات
 كلها مصفية
 للنعوت والصفات
 النفسانية فالزهد
 يصفيه عن الرغبة
 والتوكل يصفيه
 عن قلة الاعتماد
 المتولد عن جهل
 النفس والرضا
 يصفيه عن ضربان
 عرق المنازعة
 والمنازعة لبقائه
 جمود في النفس
 ما أشرق عليها
 شمس المحبة
 الخاصة فبقى ظلمتها
 وجموده فمضى تحقق
 بالحب الخاص
 لا أنت نفسه وذهب
 جموده فلماذا ينزع
 الزهد منه من
 الرغبة ورغبة
 الحب أحرقت

أمر عظيم وإن كنت تظن أنه لا يراك فلو كبرت وقال سفيان الثوري عليك بالمراقبة من لا تخفى عليه خافية
وعليك بالرجاء من يملك الوفاء عليك بالحد من يملك العقوبة وقال فرقد السنجي إن المناق ينظر فإذا لم ير أحدا
دخل مدخل السوء وإنما يراقب الناس ولا يراقب الله تعالى وقال عبد الله بن دينار خرجت مع عمر بن الخطاب
رضي الله عنه إلى مكة فمرسنا في بعض الطريق فأنحدر عليه راع من الجبل فقال له ياراعي بعني شاة من هذه الغنم
فقال أني مملوك فقال قل لسيدك أكلها الذئب قال فآين الله قال فبكي عمر رضي الله عنه ثم غدا إلى المملوك فاشتراه
من مولاه وأعتقه وقال أعتقتك في الدنيا هذه الكلمة وأرجو أن تعتقك في الآخرة

(بيان حقيقة المراقبة ودرجاتها)

اعلم أن حقيقة المراقبة هي ملاحظة الرقيب وانصراف الهم إليه فمن احتاز من أمر من الأمور بسبب غيره يقال
أنه يراقب فلان ويراعي جانبه وبمعنى هذه المراقبة حالة للقلب يشمرها نوع من المعرفة وتثمر تلك الحالة أعمالا في
الجوارح وفي القلب أما الحالة فهي مراعاة القلب للرقيب واشتغاله به والتمناه إليه وملاحظته إياه وانصرافه
إليه وأما المعرفة التي تثمر هذه الحالة فهو العلم بأن الله مطلع على الضامير عالم بالسرائر رقيب على أعمال العباد قائم على
كل نفس بما كسبت وإن سر القلب في حقه مكشوف كما أن ظاهر البشرة للخلق مكشوف بل أشد من ذلك فهذه
المعرفة إذا صارت يقينا أعني أنها خلت على الشك ثم استولت بعد ذلك على القلب وقهرته فرب علم لا شك فيه
لا يغلب على القلب كالموت فإذا استولت على القلب استجرت القلب إلى مراعاة جانب الرقيب وصرفت همه
إليه والموقنون بهذه المعرفة هم المقربون وهم ينقسمون إلى الصديقين وإلى أصحاب اليمين فراقبتهم على درجتين
الدرجة الأولى مراقبة المقربين من الصديقين وهي مراقبة التعظيم والاحترام وهو أن يصير القلب مستغرقا
بملاحظة ذلك الجلال ومنكسرا تحت الهيبة فلا يبقى فيه متسع للالتفات إلى الغير أصلا وهذه مراقبة لا تطول
النظر في تفصيل أعمالها فاتها مقصورة على القلب أما الجوارح فاتها تتمتع عن التلفت إلى المباحات فضلا عن
المحظورات وإذا تحركت بالطاعات كانت كالمستعملة بها فلا تحتاج إلى تدبير وتثبيت في حفظها على سنن السداد
بل يسدد الرعية من ملك كلية الراعي والقلب هو الراعي فإذا صار مستغرقا بالمعبود صارت الجوارح مستعملة
جارية على السداد والاستقامة من غير تكلف وهذا هو الذي صار همه ما واحد أفكناه الله سائر الهموم ومن
نال هذه الدرجة فقد يغفل عن الخلق حتى لا يبصر من يحضر عنده وهو فاتح عليه ولا يسمع ما يقال له مع أنه لا صمم
به وقد يمر على ابنه مثلا فلا يكلمه حتى كان بعضهم يجري عليه ذلك فقال لمن مانبه إذا مررت بي فركني ولا تستبعد
هذا قاذك تجد نظير هذا في القلوب المعظمة للملوك الأرض حتى أن خدام الملك قد لا يحسون بما يجري عليهم في
مجالس الملوك لشدة استغراقهم بهم بل قد يشتغل القلب بهم حقير من مهمات الدنيا فيغوص الرجل في الفكر
فيه ويمشي فرما يجاوز الموضع الذي قصده وينسى الشغل الذي نهض له وقد قيل لعبد الواحد بن زيد هل تعرف
في زمانك هذا رجلا قد اشتغل بحاله عن الخلق فقال ما أعرف إلا رجلا سيدخل عليكم الساعة لما كان الأسر بها
حتى دخل عتبة الغلام فقال له عبد الواحد بن زيد من أين جئت يا عتبة فقال من موضع كذا وكان طريقه على
السوق فقال من لقيت في الطريق فقال ما رأيت أحدا ويروي عن يحيى بن زكريا عليهما السلام أنه مر بامرأة
فدفعها فسقطت على وجهها فقبل له لم فعلت هذا فقال ما ظننتها إلا جدارا وحكي عن بعضهم أنه قال مررت بجماعة
يترامون وواحد جالس بعيد منهم فتقدمت إليه فأردت أن أكلمه فقال ذكر الله تعالى أشهى فقلت أنت وحدك
فقال معي ربي وملكاي فقلت من سبق من هؤلاء فقال من غفر الله له فقلت أين الطريق فأشار نحو السماء وقام
ومشي وقال أكره خلقك شاغل عنك فهذا كلام مستغرق بمشاهدة الله تعالى لا يتكلم إلا منه ولا يسمع إلا فيه
فهذا لا يحتاج إلى مراقبة لسانه وجوارحه قانها لا تتحرك إلا بما هو فيه ودخل السبيل على أبي الحسين النوري
وهو معتكف فوجده ساكنا حسن الاجتماع لا يتحرك من ظاهره شيء فقال له من أين أخذت هذه المراقبة

رغبته وماذا يصني
منه التوكل ومطالعة
الوكيل حشو
بصيرته وماذا
يسكن فيه الرضا
من عروق المنازعة
والمنازعة ممن لم
تسلم كليته (قال)
الروذباري ما لم
تخرج من كليتك
لا تدخل في حد
المحبة وقال أبو
يزيد من قتلت
محبة فديته رؤيته
ومن قتله عشقه
فديته منادته
(أخبرنا) بذلك
أبوزرعة عن ابن
خلف عن أبي عبد
الرحمن قال سمعت
أحمد بن علي بن
جعفر يقول سمعت
الحسين بن علويه
يقول قال أبو
يزيد ذلك قاذ
القلب في أطوار
المقامات لعوام
المحبين وطى بساط
الأطوار لخواص
المحبين وهم
المحبسون
تخلعت عن همهم

والسكون فقال من سنور كانت لنا فكانت اذا ارادت العبيد را بطت رأس الحجر لا تتحرك لها شعرة وقال أبو عبد الله بن خفيف خرجت من مصر أريد الرملة للقاء أبي علي الرودباري فقال لي عيسى بن يونس المصري المعروف بالزاهدان في صوره شاو كهلالة اجتماعا على حال المراقبة فلو نظرت اليها نظرة لملك تستفيد منها فدخلت صورا وأنا جائع عطشان وفي وسطى خرقة وليس على كتفي شيء فدخلت المسجد فإذا بشخصين قاعدين مستقبلين القبلة فسلمت عليهما فلما أجاباني فسلمت ثانية وثالثة فلم أسمع الجواب فقلت نشدتكما بالله ألا ردتما علي السلام فرفع الشاب رأسه من مرقعته فنظر إلى وقال يا ابن خفيف الدنيا قليل وما بقي من القليل إلا القليل فخذ من القليل الكثير يا ابن خفيف ما أقل شغلك حتى تنفرغ إلى لقائنا قال فأخذ بكليتي ثم طأ رأسه في المكان فبقيت عندهما حتى صلينا الظهر والعصر فذهب جوعي وعطشي وعنائى فلما كان وقت العصر قلت عظمي فرفع رأسه إلى وقال يا ابن خفيف نحن أصحاب المصائب ليس لنا لسان العظة فبقيت عندهما ثلاثة أيام لا آكل ولا أشرب ولا أنام ولا رأيتهما كلاً شيئاً ولا شرباً فلما كان اليوم الثالث قلت في سرى أحلفها أن يعطاني لعل أن أتفع بعظمي فأنزع الشاب رأسه وقال لي يا ابن خفيف عليك بصحبة من يذكرك الله رؤيته وتقع هيبتة على قلبك يعظك بلسان فعله ولا يعظك بلسان قوله والسلام قم عنافه هذه درجة المراقبين الذين غلب على قلوبهم الاجلال والتعظيم فلم يبق فيهم متسع لغير ذلك * الدرجة الثانية مراقبة الورعين من أصحاب اليمين وهم قوم غلب يقين اطلاع الله على ظاهريهم وباطنيهم على قلوبهم ولكن لم تدهشهم ملاحظة الجلال بل بقيت قلوبهم على حد الاعتدال متسعة للثقت إلى الاحوال والاعمال الا أنهم اجمع ممارسة الاعمال لا تخلو عن المراقبة نعم غلب عليهم الحياء من الله فلا يقدمون ولا يحجمون الا بعد التثبت فيه ويمتنعون عن كل ما يفتضحون به في القيامة فانهم يرون الله في الدنيا مطلقا عليهم فلا يحتاجون الى انتظار القيامة وتعرف اختلاف الدرجتين بالمشاهدات فانك في خلوتك قد تتعاطى اعمالا فيحضرك صهي أو امرأة فتعلم انه مطلع عليك فتستحي منه فتعسج جلوسك وتراعي احوالك لا عن اجلال وتعظيم بل عن حياء فان مشاهدته وان كانت لا تدهشك ولا تستغرك فانها تبيح الحياء منك وقد يدخل عليك ملك من الملوك أو كبير من الأكابير فيستغرك التعظيم حتى تترك كل ما أنت فيه شغلا به لا حياء منه فكذلك تختلف مراتب العباد في مراقبة الله تعالى ومن كان في هذه الدرجة فيحتاج أن يراقب جميع حركاته وسكناته وخطراته ولحظاته وبالجملة جميع اختياراته وله فيها نظران نظرا قبل العمل ونظرا في العمل أما قبل العمل فلينظر أن ما ظهر له وتحرك بفعله خاطره أهو لله خاصة أو هو في هوى النفس ومتابعة الشيطان فيتوقف فيه ويثبت حتى يشكشف له ذلك بنور الحق فان كان لله تعالى أمضاه وان كان لغير الله استحي من الله وانكف عنه ثم لام نفسه على رغبته فيه وهمه به وميله اليه وعرفها سوء فعلها وسعيها في فضيحتها وانها عدوة نفسها ان لم يتداركها الله بعصمته وهذا التوقف في بداية الامور الى حد البيان واجب محتوم لا محيص لاحد عنه فان في الخبر انه (١) ينشر للعبد في كل حركة من حركاته وان صغرت ثلاثة دواوين الديوان الاول والثاني والثالث كيف والثالث لمن لم فعلت هذا كان عليك أن تفعله لولاك أو ملت اليه بشهوتك وهواك فان سلم منه بأن كان عليه أن يعمل ذلك لولاه سئل عن الديوان الثاني فقيل له كيف فعلت هذا فان الله في كل عمل شرطاً وحكماً لا يدرك قدره ووقته وصفته الا بعلم فيقال له كيف فعلت أم بعلم محقق أم بجهل وظن فان سلم من هذا نشر الديوان الثالث وهو المطالبة بالاخلاص فيقال له لمن عملت الوجه الله خالصاً بقاء بقولك لا إله الا الله فيكون أجرك على الله أو لم آت خلق مثلك فخذ أجرك منه أم عملته لتنال عاجل دنياك فقد وفيناك نصيبك من الدنيا أم عملته بسوء وغفلة فقد سقط أجرك وحبط عملك وخاب سعيك وان عملت لغيري فقد استوجبت مقتي وعقابي إذ كنت عبداً لي تأكل رزقي وترفعه بنعمتي ثم تعمل لغيري أما سمعتني أقول ان الذين تدعون من دون الله عباداً أمثالكم ان الذين تعبدون من دون الله لا يملكون

(١) حديث ينشر للعبد في كل حركة من حركاته وان صغرت ثلاثة دواوين الاول والثاني والثالث كيف والثالث لمن لم

المقامات وربما
كانت المقامات
على مدارج طبقات
السموات وهي
مواطن من تعترف
أذبال بقاياه (قال)
بعض الصغار
لابراهيم الخواص
إلى ماذا أدى بك
التصوف فقال إلى
التوكل فقال تسعي
في عمران باطنك
أين أنت من الغناء
في التوكل برؤية
الوكيل فالنفس
إذا تحركت بصفتها
متفلتة من دائرة
الرهديردها الزاهد
إلى الدائرة بزهد
والتوكل إذا
تحركت نفسه يردّها
بتوكله والراضى
يردها برضاه وهذه
الحركة من النفس
بقايا وجودية تقتقر
إلى سياسة العلم
وفي ذلك تنسم روح
القرب من بعيد
وهو أداء حق
العبودية مبلغ العلم
وبحسبه الاجتهاد

لكم رزقا فتبغوا عند الله الرزق واعبدوه ويحك أما سمعتني أقول ألا لله الدين الخالص فاذا عرف العبد أنه بصدده هذه المطالبات والتوحيحات طالب نفسه قبل أن تطالب وأعد للسؤال جوابا وليكن الجواب صوابا فلا يبدى ولا يعيد إلا بعد التثبت ولا يحرك بعقله ولا أمانة إلا بعد التأمل وقد قال النبي ﷺ (١) لهاذا إن الرجل يسئل عن كحل عيبيه وعن فتنة الطين بأصبعيه وعن لسه ثوب أخيه وقال الحسن كان أحدهم إذا أراد أن يصدق بصدقة نظرو تثبت فإن كان لله أمضاه وقال الحسن رحم الله تعالى عبدا وقف عندهم فإن كان لله مضى وإن كان لغيره تأخرو وقال في حديث (٢) سعد بن أوصاه سلمان أتى الله عندهمك إذا هممت وقال محمد بن علي إن المؤمن وقاف متأن يقف عندهم ليس كخاطب ليل فهذا هو النظر الأول في هذه المراقبة ولا يخلص من هذا العلم المتعين والمعرفة الحقيقية بأسرار الأعمال وأغوار النفس ومكاييد الشيطان لم يفرغ نفسه وربه وعدوه بليس ولم يعرف ما يوافق هو ولم يميز بينه وبين ما يحبه الله ويرضاه في نيته ومهمته وفكرته وسكونه وحر كته فلا يسلم في هذه المراقبة بل إلا كثرون يرتكبون الجاهل فيما يكرهه الله تعالى وهم يحسبون أنهم يحسنون صنعا ولا تظن أن الجاهل بما يقدر على التعلم فيه يعذر هيئات بل طلب العلم فريضة على كل مسلم ولهذا كانت ركعتان من عالم أفضل من ألف ركعة من غير عالم لأنه يعلم آفات النفوس ومكاييد الشيطان ومواقع الغرور فيمتقي ذلك والجاهل لا يعرفه فكيف يحترز منه فلا يزال الجاهل في تعب والشيطان منه في فرح وشماة فتعوز بالله من الجهل والغفلة فهو رأس كل شقاوة وأساس كل خسار فحكم الله تعالى على كل عبد أن يراقب نفسه عندهم بالفعل وسعيه بالجراحة فيتوقف عن الهوى وعن السعي حتى ينكشف له نور العلم أنه لله تعالى فيمضي به أو هو طوى النفس فيتقيه ويزجر القلب عن الفكر فيه وعن الهوى به فإن الخطرة الأولى في الباطل إذا لم تدفع أورت الرغبة والرغبة تورث الهوى والهوى يورث جزم القصد والقصد يورث الفعل والفعل يورث البوار والمقت فينبغي أن تحسم مادة الشر من منبعه الأول وهو الخاطر فإن جميع ما وراءه يتبعه ومنها أشكال على العبد ذلك وأظلمت الواقعة فلم ينكشف له فيتفكر في ذلك بنور العلم ويستعين بالله من مكر الشيطان بواسطة الهوى فإن عجز عن الاجتهاد والفكر بنفسه فيستضيء بنور علماء الدين ولا يفر من العلماء المضلين المقلين على الدنيا فراره من الشيطان بل أشد فقد أوحى الله تعالى إلى داود عليه السلام لا تسأل عني ما لا أسكره حب الدنيا فيقطعك عن محبي أولئك قطاع الطريق على عبادي فالقلوب المظلمة بحب الدنيا وشدة الشر والتكالب عليها محجوبة عن نور الله تعالى فإن مستضاء أنوار القلوب حضرة الربوبية فكيف يستضيء بها من استبرها وأقبل على عدوها وعشق بغيضها ومقيتها وهي شهوات الدنيا فلتكن همة المرید أولاً في أحكام العلم أو في طلب عالم معرض عن الدنيا أو ضعيف الرغبة فيم أن لم يجد من هو عديم الرغبة فيها وقد قال رسول الله ﷺ (٣) إن الله يحب البصر الناقد عند ورود الشبهات والعقل الكامل عند هجوم الشهوات جمع بين الأمرين وهما ملازمان حقاً فمن ليس له عقل وازع عن الشهوات فليس له بصير ناقد في الشبهات ولذلك قال عليه السلام (٤) من قارف ذنبا فارقه عقل لا يعود إليه أبداً فقدر العقل الضعيف الذي ساعد آدمي به حتى بعد إلى محوه وعقده بمقارفة الذنوب ومعرفة آفات الأعمال قد اندرست في هذه الأعصار فإن الناس كلهم قد هجروا هذه العلوم واشتغلوا بالتوسط بين الخلق في الخصومات النائرة في اتباع الشهوات وقالوا هذا هو الفقه وأخرجوا هذا العلم الذي هو فقه الدين عن جملة العلوم وتجردوا لفقه الدنيا الذي ما قصد به الادفع الشواغل عن القلوب ليتفرغ لفقه الدين فكان

أقف له على أصل (١) حديث قال لما ذان الرجل ليسأل عن كحل عيبيه الحديث تقدم في الذي قبله (٢) حديث سعد بن أوصاه سلمان أن أتى الله عندهمك إذا هممت أحدوا الحاكم ومصححه وهذا القدر منه موقوف وأوله مرفوع تقدم (٣) حديث أن الله يحب البصر الناقد عند ورود الشبهات الحديث أبو نعيم في الحلية من حديث عمران بن حصين وفيه حفص بن عمر العدني ضعفه الجمهور (٤) حديث من قارف ذنبا فارقه عقل لا يعود إليه أبداً تقدم ولم أجده

والعكس ومن أخذ في طريق الخاصة عرف طريق التخلص من البقايا بالانستر بأنوار فضل الحق ومن اكتسى ملابس نور القرب بروج دائمة العكوف محبة عن الطوارق والصروف لا يزعجه طلب ولا يوحشه سلب قال زهد والذوكل والرضا كائن فيه وهو غير كائن فيها على معنى أنه كيف تقلب كان زاهداً وإن رغب لانه بالحق لا بنفسه وإن رأى منه الالتفات إلى الأسباب فهو متوكل وإن وجد منه الكراهة فهو راض لأن كراهته لنفسه ونفسه للحق وكراهته للحق أعيد إليه نفسه بدواعيها وصفتها مطهرة

فقه الدين من الدين بواسطة هذا الفقه وفي الخبر (١) أتم اليوم في زمان خير كم فيه المسارع وسيا في عليكم زمان
خير كم فيه المتثبت ولهذا توقف طائفة من الصحابة في القتال مع أهل العراق وأهل الشام لما أشكل عليهم الأمر
كسعد بن أبي وقاص وعبد الله بن عمرو وأسامة ومحمد بن مسلمة وغيرهم فمن لم يتوقف عند الاشتباه كان متبعاً
لهواه متعجباً برأيه وكان ممن وصفه رسول الله ﷺ اذ قال (٢) فإذا رأيت شجاعتاً وهو متبعاً وانجاب
كل ذي رأي برأيه فعليك بخاصة نفسك وكل من خاص في شبهة بغير تحقيق فقد خالف قوله تعالى ﴿ولا تقف
ما ليس لك به علم﴾ وقوله عليه السلام (٣) إياكم والظن فإن الظن أكذب الحديث وأراد به ظناً بغير دليل كما
يستفتي بعض العوام قلبه فيما أشكل عليه ويتبع ظنه ولصعوبة هذا الأمر وعظمه كان دماء الصديق رضي الله
تعالى عنه اللهم أرني الحق حقاً وارزقني اتباعه وأرني الباطل باطلاً وارزقني اجتنابه ولا تجعله متشابهاً على
فاتبع الهوى (٤) وقال عيسى عليه السلام الأمور ثلاثة * أمر استبان رشده فاتبعه وأمر استبان غيه فاجتنبه
وأمر أشكل عليك فكله إلى ماله وقد كان من دماء النبي ﷺ (٥) اللهم إني أعوذ بك أن أقول في الدين بغير
علم فأعظم نعمة الله على عباده هو العلم وكشف الحق والإيمان عبارة عن نوع كشف وعلم ولذلك قال تعالى
امتنا على عبده ﴿وكان فضل الله عليك عظيماً﴾ وأراد به العلم وقال تعالى ﴿فاسألوا أهل الذكوان كنتم
لا تعلمون﴾ وقال تعالى ﴿إن علينا للهدى﴾ وقال ﴿ثم إن علينا ليلاً ونهاراً﴾ وقال ﴿وعلينا السبيل﴾ وقال على كرم الله
وجبه الهوى شريك العمى ومن التوفيق التوقف عند الحيرة ونعم طاردهم اليقين وعاقبة الكذب الندم وفي
الصديق السلامة رب بعيد أقرب من قريب وغريب من لم يكن له حبيب والصديق من صدق غيبه ولا يصدك
من حبيب سيئه ظن نعم الخلق التكرم والحياء سبب إلى كل جميل وأوثق العرا التقوى وأوثق سبب أخذت به
سبب بينك وبين الله تعالى إن مالك من دنياك ما أصلحت به مثواك والرزق رزقاً ورزق تطلبه ورزق يطلبك فإن
فان لم تأته أذاك وان كنت جازعاً على ما أصيب بمافي يدك فلا تجزع على ما لم يصل اليك واستدل على ما لم يكن
بما كان فأنما الأمور أشباه والمرء يسره درك ما لم يكن ليفوته وبسوءه فوت ما لم يكن ليدركه فمالك من دنياك
فلا تكثرن به فرحاً وما فاتك منها فلا تتبعه نفسك أسفاً وليكن سرورك بما قدمت وأسفك على ما خلقت وشغلك
لا آخرتك وهمك فيما بعد الموت وغرضنا من نقل هذه الكلمات قوله ومن التوفيق التوقف عند الحيرة * فإذا
النظر الأول للمراقب نظره في المهم والحركة أهمل الله أم للهوى وقد قال ﷺ (٦) ثلاثة من كن فيه استكمل
إيمانه لا يخاف في الله لومة لائم ولا يراى بشيء من عمله وإذا عرض له أمر أن أحد ما للدين والآخر للآخر
آثر الآخر على الدين وأكثراً ينكشف له في حركته أن يكون مباحاً ولكن لا يعنيه فيتركه لقوله ﷺ
(٧) من حسن إسلام المرء تركه ما لا يعنيه * النظر الثاني للمراقبة عند الشروع في العمل وذلك بتفقد كيفية
العمل ليقضي حق الله فيه ويحسن النية في اتمامه ويكمل صورته ويتعاطاه على أكمل ما يمكنه وهذا ملازم له في
جميع أحواله فإنه لا يخلو في جميع أحواله عن حركة وسكون فإذا راقب الله تعالى في جميع ذلك قدر على عبادة
الله تعالى فيها بالنية وحسن العمل ومراعاة الأدب فإن كان قاعداً مثلاً فينبغي أن يقعد مستقبل القبلة لقوله ﷺ
(٨) خير المجلس ما استقبل به القبلة ولا يجلس متربعا إذ لا يجالس الملوك كذلك وملك الملوك مطلع عليه قال

(١) حديث أتم اليوم في زمان خير كم فيه المسارع وسيا في عليكم زمان خير كم فيه المتثبت لم أجده (٢) حديث فإذا
رأيت شجاعتاً وهو متبعاً الحديث تقدم (٣) حديث إياكم والظن الحديث تقدم (٤) حديث قال عيسى
الأمور ثلاثة الحديث الطبراني من حديث ابن عباس باسناد ضعيف (٥) حديث اللهم إني أعوذ بك أن أقول في
الدين بغير علم لم أجده (٦) حديث ثلاث من كن فيه استكمل إيمانه لا يخاف في الله لومة لائم الحديث أبو منصور
الديلمي في مسند الفردوس من حديث أبي هريرة وقد تقدم (٧) حديث من حسن إسلام المرء تركه ما لا يعنيه
تقدم (٨) حديث خير المجلس ما استقبل به القبلة الحاكم من حديث ابن عباس وقد تقدم

موهوبة محسولة
ملطوف بها صار
عين الداء دواءه
وصار الاعلال
شفاهه وناب طلب
الله له مناب كل
طالب من زهد
وتوكل ورضا أو
صار مطلوبه من
الله ينوب عن كل
مطلوب من زهد
وتوكل ورضا
(قالت) رابعة عجب
الله لا يسكن أنيه
وحنيه حتى يسكن
مع محبوبه (وقال)
أبو عبد الله القرشي
حقيقة المحبة أن
تقبل من أحببت كلك
ولا يبقى لك منك
شئ (وقال) أبو
الحسين الوراق
السرور بالله من شدة
المحبة والمحبة في
القلب نار تحرق
كل دنس (وقال)
يحيى بن معاذ صبر
المحبين أشد من
صبر الزاهدين
واعجبا كيف يصبر
الإنسان عن

ابراهيم بن ادم رحمه الله جلست مرة متر بما قسمت ما تنافوا يقول هكذا تجالس الملوك فلم اجلس بعد ذلك متر بما
وان كان ينام فينام على اليد اليمنى مستقبل القبلة مع سائر الآداب التي ذكرناها في مواضعها فكل ذلك دائخل في
المراقبة بل لو كان في قضاء الحاجة فراغاً له لا دأبها وقاء بالمراقبة فاذا لا يخلو العبد إيماناً أن يكون في طاعة أوفى
معصية أوفى مباح فراقبته في الطاعة بالاخلاص والاكمال ومراعاة الأدب وحرسها عن الآفات وان كان
في معصية فراقبته بالنوبة والندم والاقلاع والحياء والاشتغال بالتفكير وان كان في مباح فراقبته بمراعاة
الأدب ثم بشهود المذم في النعمة والشكر عليها ولا يخلو العبد في جملة أحواله عن بلية لا بد له من الصبر عليها ونعمة
لا بد له من الشكر عليها وكل ذلك من المراقبة بل لا ينفك العبد في كل حال من فرض الله تعالى عليه إماماً فليزمه
مباشرة أو محظوراً يزمه تركه أو تدب حث عليه ليسارع به الى مغفرة الله تعالى ويسابق به عباد الله أو مباح فيه
صلاح جسمه وقلبه وفيه عون له على طاعته ولكل واحد من ذلك حدود لا بد من مراعاتها بدوام المراقبة
(ومن بعد حدود الله فقد ظلم نفسه) فيلبي أن يفقد العبد نفسه في جميع أوقاته في هذه الأقسام الثلاثة فاذا
كان فارغاً من الفرائض وقدر على الفضائل فيلبي أن يلتمس أفضل الأعمال ليستغل بها فان من فاته مز يدري وهو
قادر على دركه فهو مغبون والارباح تنال بمزايا الفضائل فذلك يأخذ العبد من دنياه لا آخرته كما قال تعالى ولا
تنس نصيبك من الدنيا وكل ذلك إنما يمكن بصبر ساعة واحدة فان الساعات ثلاث ساعة مضت لا تب فيها على
العبد كيفما انقضت في مشقة أو راحة وساعة مستقبلية لم تأت بعد لا يدري العبد يعيش اليها أم لا ولا يدري
ما يقضي الله فيها وساعة راهنة يبنى أن يجاهد فيها نفسه ويراقب فيها ربه فان لم تأت الساعة الثانية لم يتحسر على
فوات هذه الساعة وان أتته الساعة الثانية استعوف في حقها منها كما استعوف من الأولى ولا يطول أمه خمسين سنة
فيطرل عليه العزم على المراقبة فيها بل يكون ابن رقة كما أنه في آخر نفاسه فلعله آخر نفاسه وهو لا يدري واذا
أمكن أن يكون آخر نفاسه فيلبي أن يكون على وجه لا يكره أن يدركه الموت وهو على تلك الحالة وتكون جميع
أحواله مقصورة على ما رواه (١) أبو ذر رضي الله تعالى عنه من قوله عليه السلام لا يكون المؤمن ظاعناً إلا في ثلاث
نزود لمعاد أو مرمة لمعاش أو لذة في غير محرم وما روى عنه أيضاً في معناه (٢) وعلى العاقل أن تكون له أربع ساعات
ساعة يناجي فيها ربه وساعة يحاسب فيها نفسه وساعة يتفكر فيها في صنع الله تعالى وساعة يخلو فيها بالمطعم والمشرب
فان في هذه الساعة عوناً له على بقية الساعات ثم هذه الساعة التي هو فيها مشغول الجوارح بالمطعم والمشرب لا ينبغي
أن يخلو عن عمل هو أفضل الأعمال وهو الذكروا الفكر فان الطعام الذي يتناوله مثلاً فيه من العجائب ما لو تفكر
فيه وفطن له كان ذلك أفضل من كثير من أعمال الجوارح والناس فيه أقسام قسم ينظرون اليه بعين التبصر
والاعتبار فينظرون في عجائب صنعته وكيفية ارتباط قوام الحيوانات به وكيفية تقدير الله لاسبابه وخلق
الشهوات الباعثة عليه وخلق الآلات المسخرة للشهوة فيه كما فصلنا بعضها في كتاب الشكر وهذا مقام ذوى
الالباب وقسم ينظرون فيه بعين المقت والكرهات ويلاحظون وجه الاضطراب اليه وبودهم لو استغنوا عنه
ولم يكن يرون أنفسهم مقهورين فيه مسخرين لشهواته وهذا مقام الزاهدين وقوم يرون في الصنعة الصانع
ويترقون منها الى صفات الخالق فتكون مشاهدة ذلك سبباً لتذكر أبواب من الفكر تفتح عليهم بسببه وهو أعلى
المقامات وهو من مقامات العارفين وعلامات المحبين اذا أحب إدارى صنعة حبيبه وكتابه وتصنيفه نسي الصنعة
واشتغل قلبه بالصانع وكل ما يتردد العبد فيه صنع الله تعالى فله في النظر منه الى الصانع مجال رحب ان فتحت له
أبواب الملكوت وذلك عزيز جداً وقسم رابع ينظرون اليه بعين الرغبة والحرص فيتأسفون على ما فاتهم منه

(١) حديث أبي ذر لا يكون المؤمن ظاعناً إلا في ثلاث نزود لمعاد الحديث أحمد وابن حبان والحاكم وصححه انه
رواه الله تعالى قال انه في صحيف موسى وقد تقدم (٢) حديث وعلى العاقل أن يكون له ثلاث ساعات يناجي فيها ربه
الحديث وهي بقية حديث أبي ذر الذي قبله

حبيبه وقال بعضهم
من ادعى محبة الله
من غير تورع عن
محارمة فهو كذاب
ومن ادعى محبة
الجنة من غير انفاق
ملكه فهو كذاب
ومن ادعى حب
رسول الله ﷺ
من غير حب المقرء
فهو كذاب وكانت
رأية لشدة
تعصى الاله وأنت
تظهر حبه
هذا المعنى في
الفعال بديع
لو كان حبك صادقا
لأطعته
ان المحب لمن يحب
مطيع
واذا كان الحب
للاحوال كالنوبة
للمقامات فن ادعى
حالا بعين حبه
ومن ادعى محبة
تعتبر توبته فان
النوبة قالب روح
الحب وهذا الروح
قيامه بهذا
القالب والاحوال

و يفرحون بحضرتهم من جملة و يذمون منه لا يوافقوا هم و يعيبونه و يذمون فاعله فيذمون الطيبخ والطباخ
ولا يعابون أن الفاعل للطيبخ والطباخ ولقدرته ولعلمه والله تعالى وان من ذم شيئاً من خلق الله بغير إذن الله
فقد ذم الله ولذلك قال النبي ﷺ (١) لا تسبوا الدهر فان الله هو الدهر فبهذه المراقبة الثانية بمراقبة الاعمال على
الدوام والا نصال وشرح ذلك بطول وفيما ذكرناه تنبيه على المنهج ان لحكم الاصول

﴿ المراقبة الثالثة محاسبة النفس بعد العمل ولذا كرفضية المحاسبة ثم حقيقتها ﴾

﴿ أما المضيئة ﴾ فقد قال الله تعالى ﴿ يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله ولتنظر نفس ما قدمت لغد ﴾ وهذه اشارة الى
المحاسبة على ما مضى من الاعمال ولذلك قال عمر رضي الله تعالى عنه حاسبوا أنفسكم قبل أن تحاسبوا وزنوها قبل
أن توزنوا وفي الخبر أنه عليه السلام جاءه رجل فقال يا رسول الله أوصني فقال أمهت ووصيت فقال نعم قال اذا
هممت بأمر فتدبر ما قبلته فان كان رشدا فامضه وان كان غيا فانه عنه وفي الخبر ويلبني للعقل أن يكون له أربع
ساعات ساعة يحاسب فيها نفسه وقال تعالى ﴿ وتوبوا الى الله جميعا أيها المؤمنون لعلكم تفلحون ﴾ والتوبة نظر
في الفعل بعد الفراغ منه بالندم عليه وقد قال النبي ﷺ (٢) اني لأستغفر الله تعالى وأتوب اليه في اليوم مائة مرة
وقال الله تعالى ﴿ ان الذين اتقوا اذا همهم طائف من الشيطان تذكروا فاذا هم مبصرون ﴾ وعن عمر رضي الله
تعالى عنه انه كان يضرب قدميه بالدرة إذا جئته الليل ويقول لنفسه ماذا عملت اليوم وعن ميمون بن مهران انه قال
لا يكون العبد من المتقين حتى يحاسب نفسه أشد من محاسبة شر يكده والشر يكاد يتحاسبان بعد العمل وروى عن
عائشة رضي الله تعالى عنها أن أبابكر ضوان الله عليه قال لما عند الموت ما أحد من الناس أحب الى من عمر ثم قال
لها كيف قلت فأعادت عليه ما قال فقال لا أحد أعز علي من عمر فأنظر كيف نظر بعد الفراغ من الكلمة فتدبرها
وأبدلها بكلمة غيرها وحديث (٣) أبي طلحة حين شغله الطائر في صلاته فتدبر ذلك فجعل حائطه صدقة لله تعالى
ندما ورجاه للعوض مما فاته وفي حديث ابن سلام انه حمل حزمة من حطب فقيل له يا أبا يوسف قد كان في بئيك
وغلما نك ما يكفيك هذا فقال أردت أن أجرب نفسي هل تنكره وقال الحسن المؤمن قوام على نفسه يحاسبها الله
وانما خف الحساب على قوم حاسبوا أنفسهم في الدنيا وانما شق الحساب يوم القيامة على قوم أخذوا هذا الامر
من غير محاسبة ثم فسر المحاسبة فقال ان المؤمن يفجؤه الشيء يعجبه فيقول والله انك لتعجبني وانك من حاجتي
ولكن هيأت حيل بيني وبينك وهذا حساب قبل العمل ثم قال ويفرط منه الشيء فيرجع الى نفسه فيقول ماذا
أردت بهذا والله لا أعذر بهذا والله لا أعود لهذا أبدا ان شاء الله وقال أنس بن مالك سمعت عمر بن الخطاب
رضي الله تعالى عنه يوما وقد خرج وخرجت معه حتى دخل حائطا فسمعه يقول و بيني وبينه جنود وهو في
الحائط عمر بن الخطاب أمير المؤمنين يخرج والله لتتقين الله أو ليعذبنك وقال الحسن في قوله تعالى ﴿ ولا أقسم
بالنفس اللوامة ﴾ قال لا يلني المؤمن الا يعاتب نفسه ماذا أردت بكلمتي ماذا أردت بأكلامي ماذا أردت بشري
والعاجر يمضي قدما لا يعاتب نفسه وقال مالك بن دينار رحمه الله تعالى رحم الله عبدا قال لنفسه ألسنت صالحة
كذا ألسنت صالحة كذا ثم ذمها ثم خطمها ثم ألزمها كتاب الله تعالى فكان له قائدا وهذا من معاتبة النفس
كما سيأتي في موضعه وقال ميمون بن مهران التي أشد محاسبة لنفسه من سلطان غاشم ومن شريك شحيح وقل
ابراهيم التيمي مئاة نفسي في الجنة آكل من ثمارها وأشرب من أنهارها وأعانق أبنكارها ثم مثلت نفسي في النار
آكل من زقومها وأشرب من صديد هلا وأعالج سلاسلها وأغلاها فقلت لنفسى يا نفس أى شئ تريد بن فقالت
أريد أن أرد الى الدنيا فاعمل بها لحا قلت فانت في الآمنية فاعمل وقال مالك بن دينار سمعت الحجاج يخطب وهو

(١) حديث لا تسبوا الدهر فان الله هو الدهر مسلم من حديث أبي هريرة (٢) حديث اني لأستغفر الله وأتوب

اليه في اليوم مائة مرة تقدم غير مرة (٣) حديث أبي طلحة حين شغله الطائر عن صلاته فجعل حائطه صدقة

تقدم غير مرة

أعراض قوامها
بحسب الروح
(وقال) سمون
ذهب المحبون لله
بشرف الدنيا
والآخرة لان النبي
صلى الله عليه وسلم
قال المرء مع من
أحب فهم مع الله
تعالى (وقال) أبو
يعقوب السومى
لا تصح المحبة حتى
تخرج من رؤية
المحبة الى رؤية
المحبوب بفناء علم
المحبة من حيث كان
له المحبوب في الغيب
ولم يكن هذا بالمحبة
فاذا خرج المحب
الى هذه النسبة كان
محباً من غير محبة
(سئل) الجنيد عن
المحبة قال دخول
صفات المحبوب على
البذل من صفات
المحب (قيل) هذا
على معنى قوله تعالى
فاذا أحببتك كنت
له سمعا وبصرا وذلك
أن المحبة اذا صفت

يقول رحم الله امرأه أحاسب نفسه قبل أن يصير الحساب إلى غيره رحم الله امرأه أخذ بهن أن عمله ينظر ماذا يرد
به رحم الله امرأه نظر في مكيا له رحم الله امرأه نظر في ميزانه فما زال يقول حتى أبكاني وحكي صاحب الزرع
ابن قيس قال كنت أصعبه فكان عامة صلاته بالليل الدعاء وكان يحسني إلى الصباح فيضع أصعبه فيه حتى يتجسس
بالنار ثم يقول لنفسه يا حنيف ما حلك على ما صنعت يوم كذا ما حلك على ما صنعت يوم كذا

﴿ بيان حقيقة المحاسبة بعد العمل ﴾

اعلم أن الصد كما يكون له وقت في أول النهار يشارط فيه نفسه على سبيل التوضيعة بالحق فينبغي أن يكون له في آخر
النهار ساعة يخالط فيها النفس ويحاسبها على جميع حركاتها وسكناتها كما يفعل التجار في الدنياء مع الشراكاه في
آخر كل سنة أو شهر أو يوم حرصا منهم على الدنيا وخوفهم أن يفوتهم منها ما لو فاتهم لكانت الخسارة لهم في قوائمه
ولرحمهم ذلك لهم فلا يبقى إلا أياما لا تل فكيك لا يحاسب العاقل نفسه فيما يتعلق به خطر الشقاوة والسعادة
أبدا لا يبادم هذه المساهلة إلا عن الغفلة والخذلان وقلة التوفيق نعوذ بالله من ذلك ومعنى المحاسبة مع الشريك أن
ينظر في رأس المال وفي الربح والخسران ليتبين له الزيادة من النقصان فإن كان من فضل حاسب استوفاه وشكره
وإن كان من خسران طال به بضائه وكادته تداركه في المستقبل فكذلك رأس مال العبد في دينه الفرائض ويرى به
النوافل والنضائل وخسرا نه المعاصي وموئمه هذه التجارة جملة النهار ومعاملة نفسه إلا مارة بالسوء فيجتنبها
على الفرائض أولا فإن أداها على وجهها شكر الله تعالى عليه ورغبها في مثلها وإن فوتها من أصلها طال بها بالقضاء
وإن أداها ناقصة كلفها الجبران بالنوافل وإن ارتكب معصية اشتغل بعقوبتها وتعذيبها ومعاتبتها ليستوفي
منها ما يتداركه به ما فرط كما يصنع التاجر بشريكه وكما أنه يفتش في حساب الدنياء عن الحبة والقريراط فيحفظ
مداخل الزيادة والنقصان حتى لا يفتن في شيء منها فينبغي أن يفتن غيبة النفس ومكرها فأنها خداعة ملهسة
مكاره فليطال بها أولا بتصحيح الجواب عن جميع ما تكلم به طوال نهاره وايتحصن بنفسه من الحساب
ما سيقولاه غيره في صعيد القيامة وهكذا عن نظره بل عن خواطره وادكاره وقيامه وقعوده وأكله وشربه
ونومه حتى عن سكوته أنه لم يسكت وعن سكوته لم يسكن فاذا عرف مجموع الواجب على النفس وصنع عنده قدر
أدى الواجب فيه كان ذلك القدر محسوبا به فيظهر له الباقي على نفسه فليثبت عليه وليكتبه على صحيفة قلبه كما
يكتب الباقي الذي على شريكه على قلبه وفي جريرة حسابه ثم النفس غريم يمكن أن يستوفي منه الديون أما بعضها
فما انقراة والضمان وبعضها برديعته وبعضها بالعقوبة لها على ذلك ولا يمكن شيء من ذلك إلا بعد تحقيق الحساب
وتبين الباقي من الحق الواجب عليه فاذا حصل ذلك اشتغل بعده بالمطالعة والاستيعاف ثم ينبغي أن يشاخص نفسه
على جميع العمر يوما يوما وساعة ساعة في جميع الأعضاء الظاهرة والباطنة كما نقل عن توبة ابن الصمة وكان
بالرقة وكان محاسبا لنفسه فحسب يوما فاذا هو ابن ستين سنة فحسب أياما فاذا هو أحد وعشرون ألف يوم
وخمسمائة يوم فصرخ وقال ياويلي ألقى الملك بأحد وعشرين ألف ذنب فكيف وفي كل يوم عشرة آلاف ذنب
ثم خر مغشيا عليه فاذا هو ميت فسمعوا قائل يقول يا لك ركضة إلى الفردوس الأعلى فهكذا ينبغي أن يحاسب
نفسه على الاتقاس وعلى معصيته بالقلب والجوارح في كل ساعة ولو رمى العبد بكل معصية حجرا في دأره
لا متلات دأره في مدة يسيرة قريبة من عمره ولكنه يتساهل في حفظ المعاصي والمكاتب يحفظان عليه ذلك
أعضاؤه الله ونسوه

﴿ الرابطة الرابعة في معاقبة النفس على تقصيرها ﴾

مهاحاسب نفسه فلم تسلم عن مقارفة معصية وارتكاب تقصير في حق الله تعالى فلا ينبغي أن يهملها فإنه إن أهملها
سهل عليه مقارفة المعاصي وأست بها نفسه وعسر عليه فطامها وكان ذلك سبب هلاكها بل ينبغي أن يعاقبها فاذا
أكل لقمة شبيهة بشهوة نفس ينبغي أن يعاقب البطن بالجوع وإذا نظر إلى غير محرم ينبغي أن يعاقب العين بمنع
النظر وكذلك يعاقب كل طرف من أطراف بدنه بمنعه عن شهواته هكذا كانت عادة سالكى طريق الآخرة فقد

وكلت لا تزال
تجذب بوصفها إلى
عصوبها فاذا انتهت
إلى غاية جهدها
وقفت والراطة
متصلة متأكدة
وكما وصف المحبة
أزال الموانع من
المحب وبكال
وصف المحبة تجذب
صفات المحبوب
تعطفا على المحب
الخاص من موانع
قادرة في صدق
الحب ونظرا إلى
قصوره بعد
استنفاد جهده
في عبود المحب
بنوائدا كتساب
الصفات من المحبوب
فبقول عند ذلك
أنا من أهوى ومن
أهوى أنا
نحن روحان حللنا
بدنا
فاذا أبصر نفسي
أبصرته
وإذا أبصرته
أبصرتنا
وهذا الذي
عبرنا عنه حقيقة
قول رسول الله
صلى الله عليه وسلم

روى عن منصور بن ابراهيم أن رجلا من العباد كلم امرأة فلم يزل حتى وضع يده على فخدها ثم ندم فوضع يده على النار حتى بدست وروى أنه كان في بني اسرائيل رجل يتعبد في صومعته لمسكت كذلك زمانا طويلا فأشرف ذات يوم فاذا هو بامرأة فافتتن بها وهم بها فأخرج رجله لينزل اليها فأدركه الله بساقية فقال ما هذا الذي أريد أن أصنع فرجعت اليه نفسه وعصمه الله تعالى فندم فلما أراد أن يعيد رجله الى الصومعة قال هيهات هيهات رجل خرجت تريد أن تعصى الله تعود معي في صومعتي لا يكون والله ذلك أبدا فتركها معلقة في الصومعة تصيبها الامطار والرياح والنلج والشمس حتى تقطعت فسقطت فشكر الله له ذلك وأنزل في بعض كتبه ذكره ويحكى عن الجنيد قال سمعت ابن السكري يقول أصابني ليلة جنة فاحتجت أن أغتسل وكانت ليلة باردة فوجدت في نفسي تأخرا وتقصيرا فخذتني نفسي بالتأخير حتى أصبح وأسخن الماء وأدخل الحمام ولا أعني على نفسي فقلت واغيباه أنا فأمل الله في طول عمري فيجب له على حق فلا أجدي في المسارعة وأجد الوقوف والتأخرا ليت أن لا أغتسل إلا في مرقعي هذه وآليت أن لا أزورها ولا أعصرها ولا أجففها في الشمس ويحكى أن غزوان وأبا موسى كانا في بعض مغازيهما فتكشفت جارية فنظر اليها غزوان فرفع يده فلطم عينه حتى بقرت وقال انك للحاظلة الى ما يضرك ونظر بعضهم نظرة واحدة الى امرأة فجعل على نفسه أن لا يشرب الماء البارد طول حياته فكان يشرب الماء الحار لينقص على نفسه العيش ويحكى أن حسان بن أبي سنان مر بغرفة فقال متى بنيت هذه ثم أقبل على نفسه فقال تسألين عما لا يعينك لا عفا بك بصوم سنة فصامها وقال مالك بن خنيس جابر بن جابر القيسي يسأل عن أبي بعد العصر فقلنا انه نائم فقال أنوم هذه الساعة هذا وقت نوم ثم ولى منصرفا فاتبعناه رسولا وقلنا له ألا توقظ لك فجاء الرسول وقال هو أشغل من أن يفهم عني شيئا أدركته وهو يدخل المقابر وهو يما تب نفسه ويقول أقلت وقت نوم هذه الساعة أفكان هذا عليك بنام الرجل متى شاء وما يدريك أن هذا ليس وقت نوم تشككين بالاعتامين أما ان الله على عهدا لا أنقصه أبدا لا أوسدك الارض لنوم حول الا لمرض حائل أو اقل زائل سواء لك أما تستعين كم نوحين وعن غيرك لا تمنحين قال وجعل يبكي وهو لا يشعر بمكاني فلما رأيت ذلك انصرفت وتركته ويحكى عن نعيم الداري أنه نام ليلة لم يقم فيها بهجد فقام سنة لم يتم فيها عقوبة للذي صنع^(١) وعن طلحة رضي الله تعالى عنه قال انطلق رجل ذات يوم فزرع ثيابا به وتمرغ في الرمضاء فكان يقول لنفسه ذوقى ونار جهنم أشد حرا أجيفة بالليل بطالة بالنهار فيبناها كذلك إذا بصر النبي ﷺ في ظل شجرة فأناه فقال غلبتني نفسي فقال له النبي ﷺ ألم يكن لك بدن الذي صنعت أما لقد فتحت لك أبواب السماء ولقد باهى الله بك الملائكة ثم قال لا صها به تزودوا من أخيك فجعل الرجل يقول له يا فلان ادع لي يا فلان ادع لي فقال النبي ﷺ عنهم فقال اللهم اجعل التقوى زادهم واجمع على الهدى أمرهم فجعل النبي ﷺ يقول اللهم سدده فقال الرجل اللهم اجعل الجنة مأبهم وقال حذيفة ابن قتادة قبيل لرجل كيف تصنع بنفسك في شهواتها فقال ما على وجه الارض نفس أبغض الى منها فكيف أعطيها شهواتها ودخل ابن السمال على داود الطائي حين مات وهو في بيته على التراب فقال يا داود سجنحت نفسك قبل أن تسجن وعذبت نفسك قبل أن تعذب فالجواب من كنت تعمل له وعن وهب بن منبه أن رجلا تعبد زمانا ثم بدت له الى الله تعالى حاجة فقام سبعين سبعا يأكل في كل سبت إحدى عشرة ثمرة ثم سأل حاجته فلم يعطها فرجع الى نفسه وقال منك أتيت لو كان فيك خير لأعطيت حاجتك فنزل اليه ملك وقال يا ابن آدم ساعتك هذه خير من عبادك التي مضت وقد قضى الله حاجتك وقال عبد الله بن قيس كنانا في غزاة لنا فحضر العدو فصيح في الناس فقاموا الى المصاف في يوم شديد الريح وإذا رجل أمامي وهو مخاطب نفسه ويقول أي نفسي ألم أشهد مشهد كذا وكذا فقلت لي أهلك وعيالك فأطعتك ورجعت ألم أشهد مشهد كذا وكذا فقلت لي

(١) حديث طلحة انطلق رجل ذات يوم فزرع ثيابا به وتمرغ في الرمضاء وكان يقول لنفسه ونار جهنم أشد حرا الحديث بطوله ابن أبي الدنيا في محاسبة النفس من رواية ليث بن أبي سليم عنه وهذا منقطع او مرسل ولا ادري

تخلقوا بأخلاق
الله لأنه بنزاهة
النفس وكمال
الزكية يستعد
للمحبة والمحبة
موهبة غير معللة
بالزكية ولكن سنة
الله جارية أن يزكي
نفوس أحبائه
بحسن توفيقه
ونأ يده واذا منح
نزاهة النفس
وطهارتها ثم جذب
روحه بمجاذب المحبة
خام عليه خلق
الصفات والا خلاق
ويكون ذلك عنده
رتبة في الوصول
فتارة ينبعث الشوق
من باطنه الى ما وراء
ذلك لكون عطايا
الله غير متناهية
ونارة يسلى بما منح
فيكون ذلك
وصوله الذي يسكن
نيران شوقه
ويباعث الشوق
تستقر الصفات
الموهوبة المحقة
رتبة الوصول عند
الحب ولولا باع

أقواما يحسبهم الناس مرضى ومما هم بمرضى قال الحسن أجهدتهم العبادة قال الله تعالى والذين يؤتون ما آتوا
وقلو بهم وجهة قال الحسن يعملون ما عملوا من أعمال البر ويخافون أن لا ينجيهم ذلك من عذاب الله وقال رسول
الله ﷺ (١) طوبى لمن طال عمره وحسن عمله و يروى أن الله تعالى يقول للملائكة ما بال عبادي مجتهدين
فيقولون إلهنا خوفهم شيئا يخافوه وشوقهم الى شيء فاشتاقوا اليه فيقول الله تبارك وتعالى فكيف لو رأوني عبادي
لكانوا أشد اجتهادا و قال الحسن أدر كت أقواما وصفت طوائف منهم ما كانوا يفرحون بشيء من الدنيا
أقبل ولا يتأسفون على شيء منها أدر ولمى كانت أهون في أعينهم من هذا التراب الذي تغطونه بأرجلكم ان كان
أحدهم ليعيش عمره كله ما طوى له ثوب ولا أمر أهله بصنعة طعام قط ولا جعل بينه وبين الأرض شيئا قط
وأدر كنهم طمخين بكتاب ربهم وسنة نبيهم اذا جنهم الليل فقيام على أطرافهم يفتشون وجوههم تجرى دموعهم
على خدودهم يتاجرون بهم في فكالك رقابهم إنا عملوا الحسنة فرحوا بها وادأبوق شكرها وسألوا الله أن يتقبلها
واذا عملوا السيئة أحزنهم وسألوا الله أن يغفرها لهم والله ما زالوا كذلك وعلى ذلك والله ما سلموا من الذنوب ولا
نجوا الا بالمغفرة ويحكى أن قوما دخلوا على عمر بن عبد العزيز يعودونه في مرضه وادأفهم شاب ناحل الجسم
فقال عمر له يافى ما الذى بلغ بك ما أرى فقال يا أمير المؤمنين أسقام وأمراض فقال سألتك بالله الا صدقتنى فقال
يا أمير المؤمنين ذقت حلاوة الدنيا فوجدتها مرة وصغر عندى زهرتها وحلاوتها واستوى عندى ذهبها وحجرها
وكأبى أنظر الى عرش ربي والناس يساقون الى الجنة والنار فاضطأت لذلك نهاري وأسهرت ليلي وقليل حقير
كل ما أنا فيه في جنب ثواب الله وعقابه وقال أبو نعيم كان داود الطائي يشرب الفتيت ولا يأكل الخبز ف قيل له في
ذلك فقال بين مضغ الخبز وشرب الفتيت قراءة خمسين آية ودخل رجل عليه يوما فقال ان في سقف بيتك جذعا
مكسورا فقال يا ابن أخي ان لي في البيت منذ عشرين سنة ما نظرت الى السقف وكانوا يكرهون فضول النظر كما
يكرهون فضول الكلام وقال محمد بن عبد العزيز جلسنا الى احمد بن رزين من غدوة الى العصر فما التفت يمنة ولا
يسرة ف قيل له في ذلك فقال ان الله عز وجل خلق العينين لينظر بهما العبد الى عظمة الله تعالى فكل من نظر بغير
اعتبار كتبت عليه خطيئة وقالت امرأة مسروق ما كان يوجد مسروق الا وساقاه منتفختان من طول الصلاة
وقالت والله ان كنت لأجلس خلفه فابكي رحمة له وقال أبو الدرداء لولا ثلاث ما أحببت العيش يوما واحدا
الظما لله بالهواجر والسجود لله في جوف الليل ومجالسة أقوام ينتقون أطيب الكلام كما ينتقى أطيب الثمر
وكان الاسود بن يزيد يجتهد في العبادة ويصوم في الحر حتى يخضر جسده ويصفر فكان علقه بن قيس يقول له
لم تعذب نفسك فيقول كرامتها أريد وكان يصوم حتى يخضر جسده ويصلي حتى يسقط فدخل عليه أنس بن
مالك والحسن فقالا له ان الله عز وجل لم يأمر بك بكل هذا فقال انما أنا عبد مملوك لا أدع من الاستكانة شيئا الا
جئت به وكان بعض المجتهدين يصلي كل يوم ألف ركعة حتى أقعد من رجله فكان يصلي جالسا ألف ركعة فاذا
صلى العصر احتجى ثم قال عجب للخلقة كيف أرادت بك بدلا منك عجب للخلقة كيف أسست بسؤالك بل عجب
للخلقة كيف استنارت قلوبها بذلك كرسوا لك وكان ثابت البناني قد حبت اليه الصلاة فكان يقول اللهم ان كنت
أدت لاحد أن يصلي لك في قبره فائذن لي أن أصلي في قبري وقال الجنيد ما رأيت عبدا من السرى أتت عليه ثمان
ونسعون سنة ما رأى مضطجعا الا في علة الموت وقال الحرث بن سعد مر قوم براهب فراهب ما يصنع بنفسه من
شدة اجتهاده فكلموه في ذلك فقال وما هذا عند ما يراد بالخلق من ملاقة الا هو الهم غافلون قد اعتكفوا على
حظوظ أنفسهم ونسوا حظهم الا كبر من ربه فبكي القوم عن آخرهم وعن أبي عبد المفسار لي قال جابر أبو محمد

من مرض (١) حديث طوبى لمن طال عمره وحسن عمله الطبراني من حديث عبد الله بن بشر وفيه بقية
رواه بصيغة عن وهو مدلس وللهذه من حديث أبي بكر خير الناس من طال عمره وحسن عمله وقال
حسن صحيح وقد تقدم

في النفوس تلاشت
(وقيل) للمحبة
ظاهر وباطن
ظاهرها اتباع
رضا المحبوب
وباطنها أن يكون
مفتونا بالحبيب عن
كل شيء ولا يبقى
فيه بقية لغيره ولا
لنفسه (فمن
الاحوال السنية
في المحبة الشوق)
ولا يكون المحب
الامشاقا بالان
أمر الحق تعالى
لانهاية له فما من
حال يبلغها المحب
الا ويعلم أن ما وراء
ذلك أوفى منها وأن
حزني كحسبك
لذا أمد
ينهي اليه ولا لذا
أمد
(ثم) هذا الشوق
الحادث عنده ليس
أكسبه وانما هو
موهبة خص الله
تعالى بها المحبين
قال أحمد بن أبي
الحواري دخلت
على أبي سليمان

الجريري بمكة سنة فلم يتم ولم يتكلم ولم يستند الى عمود ولا الى حائط ولم يدر جليه فصر عليه أبو بكر الكتاني فسلم عليه وقال له يا أبا محمد قد رت على اعتكافك هذا فقال علم صديق باطني فأما نبي على ظاهري فأطرق الكتاني ومشى مفكرا وعن بعضهم قال دخلت على فتى الموصلي فرأيت قد مد كفيه بيكي حتى رأيت الدموع تنحدر من بين أصابعه فدوت منه فاذا دموعه قد سقاها لطلها صغرة فقلت ولم بالله يا فتى بكيت الدم فقال لولا أنك أحلفتني بالله ما أخبرتك نعم بكيت دما فقلت له على ماذا بكيت الدموع فقال على تخافني عن واجب حق الله تعالى وبكيت الدم على الدموع لئلا يكون ما صحت لي الدموع قال فرأيت به صدموته في المنام فقلت ما صنع الله بك قال غفر لي فقلت له لماذا صنع في دموعك فقال قريني عز وجل وقال لي يا فتى الدموع على ماذا قلت يا رب على تخلفي عن واجب حقك فقال والدم على ماذا فقلت على دموعي أن لا تصبح لي فقال لي يا فتى ما أردت بهذا كله وعزتي وجلالي لقد صعد حافضا لك أربعين سنة بصحيفة منك ما فيها خطيئة وقيل إن قوما أرادوا سفرا فغادوا عن الطريق فأتهموا إلى راهب منفرد عن الناس فنادوه فأنصرف عليهم من صومعته فقالوا يا راهب اننا قد أخطانا الطريق فكيف الطريق فأومأ برأسه إلى السبيل فعمل القوم ما أراد فقالوا يا راهب اناسا ثلوك قبل أنت مجيئنا فقال سلوا ولا تكثروا فان النهار لن يرجع والعمر لا يعود والطالب حيث فحجب القوم من كلامه فقالوا يا راهب علام الخلق غدا عند ما يسكنهم فقال على نياتهم فقالوا اوصنا فقال تزودوا على قدر سفركم فان خير الزاد ما بلغ البقية ثم أرشدهم إلى الطريق وأدخل رأسه في صومعته وقال عبد الواحد بن زيد مررت بصومعة راهب من رهبان الصين فنادى به يا راهب فلم يجني فنادى به الثانية فلم يجني فنادى به الثالثة فأنصرف علي وقال يا هذا ما أنا براهب إنما الراهب من رهب الله في معاشه وعظمه في كبريائه وصبر على بلائه ورضى بقضائه وحده على آلائه وشكره على نعمائه وتواضع لعظمته وذل لعزته واستسلم لقدرته وخضع لما به وفكر في حسابه وعقابه فنهاره صائم وليله قائم قد أسهره ذكر النار ومسألة الجبار فذلك هو الراهب نأ ما أنا فكلب عقور حبست نفسي في هذه الصومعة عن الناس ائسلا أعقرم فقلت يا راهب فما الذي قطع الخلق عن الله بعد أن عرفوه فقال يا أخي لم يقطع الخلق عن الله الا حب الدنيا وزيلتها لانها محل المصايب والذنوب والمآل من ربي بها عن قلبه وتاب إلى الله تعالى من ذنبه وأقبل على ما يقربه من ربه وقيل لداود الطائي أو سرحت لحيتك فقال اني اذا الفارغ وكان أويس القرني يقول هذه ليلة الركوع فبحي الليل كله في ركعة واذا كانت الليلة الآتية قال هذه ليلة السجود فيحيي الليل كله في سجدة وقيل لما تاب هبة الغلام كان لا يهتأ بالظعام والشراب فقالت له أمه لورفت بنفسك قال الرفق أطلب دعيني أتعب قليلا وأتعم طويلا وحج مسروق فنام قط الا ساجد وقال سفيان الثوري عند الصباح يحمد القوم السرى وعند الممات يحمد القوم النقي وقال عبد الله بن داود كان أحدهم اذا بلغ أربعين سنة طوى فراشه أي كان لا ينام طول الليل وكان كهمس بن الحسن يصلي كل يوم ألف ركعة ثم يقول لنفسه قومي يا مومي كل شرف فلما ضعف اقتصر على خمسمائة ثم كان يبكي ويقول ذهب نصف عملي وكانت ابنة الربيع بن خيثم تقول له يا أبت مالي أرى الناس ينامون وانت لا تنام فيقول يا ابتاه إن أبالك يخاف البيات ولما رأت أم الربيع ما يلقى الربيع من البكاء والسهر نادته يا بني لعلك قتلت قتيلا قال نعم يا أمه قالت فمن هو حتى نطلب أهله فيعفوك فوالله لو يعلمون ما أنت فيه لرحوك وعفوا عنك فيقول يا أمه هي نفسي وعن عمر بن أخت بشر بن الحرث قال سمعت خالي بشر بن الحرث يقول لأمي يا أختي جوفي وخواصري تضرب على فقالت له أمي يا أخي تأذن لي حتى أصالح لك قليل حساء يكف دقيق عند تحساه يرم جوفك فقال لها ويحك أخاف أن يقول من أين لك هذا الدقيق فلا أدري أبش أقول له فيكت أمي وبكى معها وبكى معهم قال عمر ورأت أمي ما يبشر من شدة الجوع وجعل يتنفس تنفسا ضميضا فقالت له أمي يا أخي ليت أمك لم تلدني فقد والله تقطعت كبدي مما أرى بك فسمعتته يقول لها وأنا فليت أمي لم تلدني واذا ولدني لم يدر تدبها على قال عمرو كانت أمي تبكي عليه الليل والنهار وقال الربيع أبيت أو يسافو يوجدته جالساً حتى صلى الفجر ثم جلس فجلس فقلت لا أشغله عن التسبيح فكنت مكانه حتى صلى الظهر ثم قام إلى الصلاة

الداراني فرأيت
بيكي فقلت ما يبكيك
رحمك الله قال
ويحك يا أحمد اذا
جن هذا الليل
افترشت أهل الحبة
أقدامهم وجرت
دموعهم على
خدودهم وأشرف
الجليل جل جلاله
عليهم يقول يعني
من تلذذ بكلامي
واستراح إلى
مناجاني واني
مطلع عليهم في
خلواتهم اسمع
أبينهم وأرى
بكاهم يا جبريل
ناد فيهم ما هذا
البكاء الذي أراه
فيكم هل خبركم
خبر أن حبيبا يذهب
أحبابه بالنار كيف
يحصل بي أن
أعذب قوما اذا
جن عليهم الليل
تعلقوا إلى في
حلقت اذا وردوا
القيامه على ان
أسفر لهم عن

الصلاة حتى صلى العصر ثم جلس موضعه حتى صلى المغرب ثم نبت مكانه حتى صلى المشاء ثم نبت مكانه حتى صلى
 الصبح ثم جلس فقلبت عيناه فقال اللهم اني أعوذ بك من عين نائمة ومن بطن لا تشبع فقلت حسبي هذا منه ثم
 رجعت ونظرت رجل الى أويس فقال يا أبا عبد الله مالي أراك كذا كذا من مرضى فقال وما لأويس أن لا يكون مريضاً
 يعلم المرضي وأويس غير طاعم وبنام المريض وأويس غير فائم وقال أحمد بن حرب يا عجباً لمن يعرف ان الجنة
 نزين فوقه وان النار تسمر تحته كيف بنام بينهما وقال رجل من النساء أتيت ابراهيم بن آدم فوجدته قد صلى
 المشاء فقلت أرقيته فلف نفسه بعباءة ثم رمى بنفسه فلم يتقلب من جنب الى جنب الليل كله حتى طلع النجم
 وأذن المؤذن فوثب الى الصلاة ولم يحدث وضوءاً فذكر ذلك في صدري فقلت له رحلك الله قد نمت الليل كله
 مضطجعاً ثم تجدد الوضوء فقال كنت الليل كله جائلاً في رياض الجنة أحياناً وفي أودية النار أحياناً فهل في
 ذلك نوم وقال ثابت البناني أدر كنت رجلاً كان أحدهم يصلي فيعجز عن ان يأتي فراشه الا حبوا وقيل مكث أبو
 بكر بن عياش أربعين سنة لا يضع جنبه على فراش وزل الماء في إحدى عينيه لمكث عشرين سنة لا يعلم به أهله
 وقيل كان يريد يمنون في كل يوم خمسمائة ركعة وعن أبي بكر المطوعي قال كان وردى في شيتي كل يوم وليلة أقرأ
 فيه قل هو الله أحد احدى وثلاثين ألف مرة أو أربعين ألف مرة شك الراقي وكان منصور بن المعتمر اذا رآه
 قلت رجل أصيب بمصيبة منكسر الطرف من خفض الصوت رطب العينين ان حركته جاءت عيناه بأربعين ولقد
 قالت له أمه ما هذا الذي تصنع بنفسك تبكي الليل مامته لا تسكت لعلك يا بني أصبت نفسك قتلاً فيقول
 يا أمه أنا أعلم بما صنعت بنفسى وقبل لما مررت بعبد الله كيف صبر على سهر الليل وقلماً هو اجر فقال هل هو الا
 اني صرف طعام النهار الى الليل ونوم الليل الى النهار وليس في ذلك خطير أمر وكان يقول ما رأيت مثل الجنة نام
 طاب لها ولا مثل النار نام هاربها وكان اذا جاء الليل قال اذهب حر النار النوم لما بنام حتى يصبح فاذا جاء النهار قال
 اذهب حر النار النوم لما بنام حتى يمسي فاذا جاء الليل قال من خاف أدلج وعند الصباح يحمد القوم السرى وقال
 بعضهم سمعت عامر بن عبد القيس أربعة أشهر لما رآه نام بليل ولا نهار وروى عن رجل من أصحاب علي بن أبي
 طالب رضي الله تعالى عنه أنه قال صليت خلف علي رضي الله تعالى عنه العجرفة لما سلم انقل عن يمينه وعليه كآبة
 لمكث حتى طلعت الشمس ثم قلب يده وقال والله لقد رأيت أصحاب محمد صلى الله عليه وآله وما أرى اليوم شيئاً يشبههم كانوا
 يصبحون شعثاً غير اصفر اقداباً والله سجدوا قياماً يتلون كتاب الله يراو حون بين أقدامهم وجباههم وكانوا اذا
 ذكروا الله مادوا كأيمة الشجر في يوم الريح وهملت أعينهم حتى نيل ثيابهم وكان القوم باتوا غافلين يعني من
 كان حوله وكان أبو مسلم الخولاني قد علق سوطاً في مسجد بيته يخوف به نفسه وكان يقول لنفسه قومي فوالله
 لأزحفن بك زحفا حتى يكون الكحل منك لا مني فاذا دخلت الفترة تناول سوطه وضرب به ساقه ويقول أنت
 أولي بالضرب من دأبي وكان يقول أبطن أصحاب محمد صلى الله عليه وآله أن يستأثروا به دوننا كلا والله لئراهم عليه زحاما
 حتى يعلموا انهم قد خلفوا وراءهم رجلاً وكان صفوان ابن سليم قد تعبدت ساقاه من طول القيام وبلغ من
 الاجتهاد ما لو قيل له القيامة غدا ما وجد من زياد او كان اذا جاء الشتاء اضطلع على السطح ليضرب به البرد واذا كان
 في الصيف اضطلع داخل البيوت ليجد الحر فلا ينام وانه مات وهو ساجد وان كان يقول اللهم اني أحب لقاءك
 فأحب لقاائي وقال القاسم بن محمد غدت يوماً وكنت اذا غدت بدأت بعائشة رضي الله عنها أسلم عليها فغدت
 يوماً اليها فاذا هي تهمل صلاة الغنحي وهي تقرأ فمن الله علينا ووقانا عذاب السموم وتبكي وتدعو وتردد الآية
 ففقت حتى ملأت وهي كما هي فلما رأيت ذلك ذهبت الى السوق فقلت أفرغ من حاجتي ثم أرجع ففرغت من
 حاجتي ثم رجعت وهي كما هي تردد الآية وتبكي وتدعو وقال محمد بن اسحق لما ورد علينا عبد الرحمن بن الاسود
 حاجاً اعتلت إحدى قدميه فقام يصلي على قدم واحدة حتى صلى الصبح بوضوء العشاء وقال بعضهم ما أخاف من
 الموت الا من حيث يحول بيني وبين قيام الليل وقال علي بن أبي طالب كرم الله وجهه سبب الصالحين بصفرة الالوان

وجبه وأبيضهم
 رياض قسدي
 (وهذه) أحوال
 قوم من الصبيان
 أقبلوا مقام الشوق
 والشوق من المحبة
 كالزهد من التوبة
 اذا استقرت التوبة
 ظهر الزهد واذا
 استقرت المحبة ظهر
 الشوق (قال)
 الواسطي في قوله
 تعالى وعجلت اليك
 رب لترضى قال
 شوقاً واستبانة ممن
 وراءه قال هم أولاء
 على أرى من شرقه
 الى مكالمه الله وروى
 أبو اللاحق لما فاته
 من وقته (قال) أبو
 عثمان الشوق ثمرة
 المحبة فمن أحب الله
 اشتاق الى لقائه
 (وقال) أيضاً في
 قوله تعالى فان أجل
 الله لآت تقسرية
 للمشاقين معناه اني
 أعلم ان شوقكم الى
 غالب وأنا أجلت

من السهر وشمس العيون من البكاء وديول الشفاء من الصوم عليهم غير ما لحاشعين وقيل للحسن ما بال المتجددين
أحسن الناس وجوهاً يقال لا بهم خلوا بالرحم فالسهم نوراً من نوره وكان ما من عبد القيس يقول الهى خلقتنى
ولم تؤمرنى وتميتنى ولا تعلمنى وخلقت معى عبداً وجعلته يحمرى منى مجرى الدم وجعلته يرانى ولا أراه ثم قلت
لى استميك الهى كيف استميك ان لم تمسكنى الهى فى الدنيا اليوم والاحزان وفى الآخرة العقاب والحساب
فأين الراحة والفرح وقال جعفر بن محمد كان عتية الغلام يقطع الليل بثلاث صبيحات كان اذا صلى العتمة وضع
رأسه بين ركبتيه يتفكر فاذا مضى ثلث الليل صاح صبيحة ثم وضع رأسه بين ركبتيه يتفكر فاذا مضى الثلث الثانى
صاح صبيحة ثم وضع رأسه بين ركبتيه يتفكر فاذا كان السحر صاح صبيحة قال جعفر بن محمد فحدثت به بعض
البصر بين فقال لا تنظر الى صياحه ولكن انظر الى ما كان فيه بين الصبيحتين حق صاح وعن القاسم بن راشد
الشياني قال كان زمعة نازلاً عندنا بالمحصب وكان له أهل وبنات وكان يقوم فيصلي ليلا طويلاً فاذا كان السحر
نادى بأعلى صوته أبها الركب المرسون أي كل هذا الليل تركدون أفلا تقومون فتزحلون فيتوانبون فيسمع
من ههنا بك ومن ههنا داع ومن ههنا قارئ ومن ههنا متوضي فاذا طلع الفجر نادى بأعلى صوته عند الصباح بحمد
القوم السرى وقال بعض الحكماء ان الله عاذا أم عليهم فرفوه وقرح صدورهم فطاعوه وتكلموا عليه فسلموا
الخلق والامر اليه فصار قلوبهم معادن لصفاء اليقين ويوتأ للحكمة وتوايت للعظمة وخزائن للقدرة فهم بين
الخلق مقبلون ومدبرون وقلوبهم تجول في الملكوت وتلوذ بحجوب الغيوب ثم ترجع ومعها طوائف من لطائف
الغرائب وما لا يمكن واصفاً ان يصفه فهم في باطن أمورهم كالدجاج حسناوهم في الظاهر متادبل مبدلون لمن
أرادهم تواضعا وهذه طريقة لا يبلغ اليها بالتكافؤ وإنما هو فضل الله بقرينه من يشاء وقال بعض الصالحين بينما أنا
أسير في بعض جبال بيت المقدس ذهبت الى واد هناك فاذا أنا بصوت قد علا واذا تلك الجبال تحييه لها دوى
مال فابتعت الصوت فاذا أنا بزوضة عليها شجر ملتف واذا أنا برجل قائم فيها يردد هذه الآية يوم تجد كل نفس
ما عملت من خير محضراً الى قوله ويحذركم الله نفسه قال جلست خلفه أسمع كلامه وهو يردد هذه الآية اذ صاح
صبيحة خر مغشياً عليه فقلت وا أسفاه هذا الشقائي ثم انتظرت افاقته فأفاق بعد ساعة فسمعتة وهو يقول أعوذ
بك من مقام الكذا بين أعوذ بك من أعمال الباطل بين أعوذ بك من اعراض الغافلين ثم قال لك خشت قلوب الغافلين
واليك فرغت آمال المقصرين ولعظمتك ذلت قلوب العارفين ثم تقص يده فقال مالي وللدنيا وما للدنيا ولي عليك
يا دنيا ببناء جحيمك وآلاف نعيمك الى تحييك فاذهبي واياهم فأخسدي ثم قال أين القرون الماضية وأهل الدهور
السائلة في التراب يبلون وعلى الزمان يفتنون فتأذبه يا عبد الله تأمنا اليوم خلقك أنتظر فراغك فقال وكيف يفرغ
من بادر الاوقات وتبادره يخاف سبقتها بالموت الى نفسه أم كيف يفرغ من ذهبت أيامه وبقيت أيامه ثم قل أنت
لها ولكل شدة أوقع نزولها ثم لها على ساعة يقرأ بدها من الله ما لم يكونوا يحسبون ثم صاح صبيحة أخرى أشد
من الاولى وخر مغشياً عليه فقلت قد خرجت زوجه قد توت منه فاذا هو مضطرب ثم أفاق وهو يقول من أنا ما
خاطري هب لي اساءة من فضلك وجلاتي بسيفك واغف عن ذنوبي بكرام وجهك اذا وقفت بين يديك فقلت له
بالذي ترجوه لنفسك وتنق به الا كلمتي فقال عليك بكلام من ينفعك كلامه ودع كلام من يؤذيه ذنوبه انى اتى
هذا الموضع منذ شاء الله أجاهدا بليس ويجاهدنى فلم يجد عونا على ليخرجنى مما أنا فيه غيرك فإليك عنى يا خذوع
فقد عطلت على لساني وميلت الى حديثك شعبة من قلبي وأنا أعوذ بالله من شرك ثم أرجو ان يهتدى من سخطه
ويتفضل على برحمته قال فقلت هذا ولى الله أخاف ان أشغله فأما قب في موضعى هذا فانصرفت وركعتة وقال بعض
الصالحين بينما أنا أسير في مسيرى اذملت الى شجرة لا سترج تحميها فاذا أنا بشيخ قد أشرف على فقال لى يا هذا قم
فان الموت لم يمت ثم هام على وجهه فاتبعته فسمعتة وهو يقول (كل نفس دائمة الموت) اللهم برك لى في الموت
فقلت وفيما بعد الموت فقال من أين بما بعد الموت شمر مغرراً لحذر ولم يكن له فى الدنيا مستقر ثم قال يا من لوجهه
عنت الوجوه يضر وجهي بالطرأيت وأملأ قلبي من المحبة لك وأجرني من دل التو يسخ غدا عندك فقد آن لى

القائم أجلا
وعن ترتيب يكون
وصولكم الى من
تشاقون اليه
(وقال) ذوالنون
الشوق أعلى
الترجات وأعلى
المقامات فاذا بلغها
الانسان استبطا
الموت شوقا الى
ربه ورجاه لقائه
والنظر اليه
(وعندى) ان
مشوق الكائن في
المحبين الى رتب
يتوقونها في الدنيا
غير الشوق الذي
يتوقون به ما بعد
الموت والله تعالى
يكاشف أهل وده
بطاها بمجدونها
علما و يطلبونها
ذوقا فكذلك
يكون شوقهم
ليصير العلم ذوقا
وليس من ضرورة
مقام الشوق
استبطاء الموت
وربما الاسماء
من المحبين
يلتذون بالحياة
الله تعالى كما قال

الحياة منك وحنان الرجوع عن الاعراض عنك ثم قال لولا حملك لم يسمنى أجلى ولولا عفوك لم ينسبط فيما عندك أملى ثم مضى وتركنى وقد أنشدوا في هذا المعنى

نحسب الجسم مكتئب الفؤاد * تراه بقمة أوبطن وادى
ينوح على معاص فاضحات * يحكدر ثقلها صفو الرقاد
فان هاجت مخاوفه وزادت * فدعوته أغثنى يا عمادى
فانت بما ألقى به عليم * كثير الصبح عن زلل العباد
أله من التلذذ بالنسوانى * اذا أقبلن فى حلق حسان
منيب فر من أهل ومال * يسبح الى مكان من مكان
ليخمل ذكره وبعش فردا * ويظهر فى العبادة بالامانى
تلذذه التلاوة أين ولى * وذكر بالفؤاد وباللسان
وعند الموت يأتيه بشير * يبشر بالنجاة من الهوان
فيسدرك ما أراد وما تمنى * من الراحة فى غرف الجنان

وقيل أيضا

وكان كوزن وبرة ينجم القرآن فى كل يوم ثلاث مرات ويجاهد نفسه فى العبادات غاية المجاهدة ففعل له قد اجهدت نفسك فقال كم عمر الدنيا فقيل سبعة آلاف سنة فقال كم مقدار يوم القيامة فقيل خمسون ألف سنة فقال كيف يعجز أحدكم أن يعمل سبع يوم حتى بامن ذلك اليوم يعنى انك لو عشت عمر الدنيا واجتهدت سبعة آلاف سنة وتخلصت من يوم واحد كان مقداره خمسين ألف سنة لكان ربك كثير او كنت بالرغبة فيه جديرا فكيف وعمرك قصير والآخرة لا غاية لها فهكذا كانت سيرة السلف الصالحين فى مراقبة النفس ومراقبتها بها تمردت نفسك عليك وامتنعت من المواظبة على العبادة فطالع أحوال هؤلاء فانه قد عز الآن وجود مثلهم ولو قدرت على مشاهدة من اقتدى بهم فهو أنجع فى القلب وأبعث على الاقتداء فليس الخبير كالمعينة واذا عجزت عن هذا فلا تفعل عن سماع أحوال هؤلاء فان لم تكن ابل فعزى وخير نفسك بين الاقتداء بهم والكون فى زمرةهم وغمارهم وم العقلاء والحكماء وذو البصائر فى الدين وبين الاقتداء بالجهلة الغافلين من أهل عصره ولا ترض لها أن تدخر طي سالك الحق وتفتن بالتشبه بالاغبياء وتؤثر بخالفة العقلاء فان حدثك نفسك بان هؤلاء رجال أقوياء لا يطاق الاقتداء بهم فطالع أحوال النساء المجتهدات وقل لها يا نفس لا تستنكفى أن تكونى أقل من امرأة فاحسب رجل يقصر عن امرأة فى أمر دينها وديارها * ولندكر الآن نبذة من أحوال المجتهدات فقد روى حبيبة العدوية انها كانت اذا صلت العتمة قامت على سطح لها وشدت عليها درعها وخمارها ثم قالت إلهى قد غارت النجوم ونامت العيون وغلقت الملوك أبوابها وخلا كل حبيب بحبيبه وهذا مقامى بين يديك ثم تقبل على صلاتها فاذا طلع الفجر قالت إلهى هذا الليل قد أدبر وهذا النهار قد أسفر فليت شعرى أقبلت منى ليلتي فاهنا أم رددتها على فاعزى وعزت لك لهذا أدبى ودا بك ما بقيتني وعزت لك لو انتهرتني عن بابك ما برحت لما وقع فى نفسى من جودك وكرمك ويروى عن عجرة أنها كانت تحبى الليل وكانت مكفوفة البصر فاذا كان فى السحر نادى بصوت لها عزون اليك قطع العابدون دجى الليالى يستبقون الى رحمتك وفضل مغفرتك فيك يا إلهى أسألك لا بغيرك أن تجعلنى فى أول زمرة السابقين وأن ترفنى لديك فى عابدين فى درجة المقر بين وان تلحقني بعبادك الصالحين فانت أرحم الرحماء وأعظم العظماء وأكرم الكرماء يا كريم ثم تخر ساجدة فيسمع لها وجة ثم لا تزال تدعو وتبكي الى الفجر وقال يحيى بن بسطام كنت أشهد مجلس شعوانة فكنت أرى ما تمنع من النياحة والبكاء فقلت لصاحبلى لو أتيناها اذا خلت فامرناها بالرفق بنفسها فقال أنت وذاك قال فأتيناها فقلت لها لورفت بنفسك وأقصرت عن هذا البكاء شيئا فكان لك أقوى على ما تريد بن قال فبكيت ثم قالت والله لو ددت أنى أبكى حتى تنفد موعى ثم أبكى دما حتى لا تبقى قطرة من دم فى جارحة من جوارحي وأنى لى بالبكاء وأنى لى بالبكاء فلم تزل ترد دوائى

الجليس لرسوله
عليه الصلوة
والسلام قل ان
صلىانى ونسكى
ومحياى ومماتى
لله رب العالمين فمن
كانت حياته لله
منحه الكرم لذة
المناجاة والمحبة
فتنتلى عينه من
النقد ثم يكاشفه من
المنح والعطايا فى
الدينا ما يتحقق
بمقام الشوق من
غير الشوق الى
ما بعد الموت
وأنكر بعضهم
مقام الشوق وقال
انما يكون الشوق
لغائب ومضى يغيب
الحبيب عن الحبيب
حقى يشاق ولهذا
سئل الانطاكي
عن الشوق فقال
انما يشاق الى
الغائب وما غبت
عنه منذ وجدته
واسكار الشوق
على الاطلاق
لا أرى له وجهها
لان رتب العطايا
والمنح من أنصبة

لى بالبكاء حتى غشى عليها وقال محمد بن معاذ حدثني امرأة من المتعبدات قالت رأيت في منامي كأنني أدخلت الجنة
 فإذا أهل الجنة قيام على أبوابهم فقلت ما شأن أهل الجنة قيام فقال لي قائل خرجوا ينظرون الى هذه المرأة التي
 زخرقت الجنان لقدومها فقلت ومن هذه المرأة فقيل أمة سوداء من أهل الأيكة يقال لها شعوانة قالت فقلت
 أختي والله قالت فبينما أنا كذلك إذ أقبل بها على نجبية تطير بها في الهواء فلما رأيتها ناديت يا أختي أما ترين مكاني من
 مكانك فلو دعوت لي مولاي فالحق في بك قالت فتبسمت الي وقالت لم يأن لقدومك ولكن احفظي عن اثنين
 ألزمني الحزن قلبك وقدسى محبة الله على هواك ولا يضرك متى مت وقال عبد الله بن الحسن كانت لي جارية رومية
 وكنت بها مسجبا فكانت في بعض الليالي نائمة الى جني فاقبعت فالتفتها فلم أجدها فقمت أطلبها فإذا هي ساجدة
 وهي تقول بحبك لي الا ما غفرت لي ذنوبي فقلت لها لا تقولي بحبك لي ولكن قولي بحبي لك فقالت يا مولاي بحبه
 لي أخرجني من الشرك الى الاسلام وبحبه لي أيقظ عيني وكثير من خالقه نيام وقال أبوهاشم القرشي قدمت
 علينا امرأة من أهل اليمن يقال لها سريفة فزلت في بعض ديارنا قال فكنيت اسمع لها من الليل أبنينا وشبهنا فقلت
 يوما لخادم لي أشرف على هذه المرأة ماذا تمنع قال فأشرف عليها فلما آهات تمنع شيئا غير أنها لا ترد طرفها عن
 السماء وهي مستقبلة القبلة تقول خالفت سريفة ثم غديتها بنعمتك من حال الى حال وكل أحوالك لها حسنة وكل
 بلائك عندها جميل وهي مع ذلك متعرضة استخطك بالتوب على معاصيك فأنه بعد فلتة أراها تظن انك لا ترى
 سوء فعالها وأنت عالم خبير وأنت على كل شيء قدير * وقال ذو النون المصري خرجت ليلة من وادي كنعان
 فلما علوت الوادي إذا سواد مقبل على وهو يقول وبداءهم من الله ما لم يكونوا يحسبون ويكي فلما قرب مني
 السواد إذا هي امرأة عليهم أجبة صوف ويدها ركوة فقال لي من أنت غير فرعة مني فقلت رجل غرب فقالت
 يا هذا وهل يوجد مع الله غربا قال فبكيت لقولها فقالت لي ما الذي أبكاك فقلت قد وقع الدواء على داء قد قرح
 فأسرع في نجاحه قالت فان كنت صادقا فلم بكيت قلت يرحمك الله والصادق لا يبكي قالت لا قلت ولم ذاك قالت
 لان البكاء راحة القلب فسكنت متعجبا من قولها * وقال أحمد بن علي استأذنا على عفيفة فخرجتنا فلما الباب
 فلما علمت ذلك قامت لتفتح الباب لنا فسمعتها وهي تقول اللهم اني أعوذ بك من جاء يشغلني عن ذكرك ثم
 فتحت الباب ودخلنا عليها فقلنا لها يا أمة الله ادعي لنا فقال جعل الله قراكم في بيتي المغفرة ثم قالت لنا مكث عطاء
 السلي أربعين سنة فكان لا ينظر الى السماء فحانت منه نظرة فخر مغشيا عليه فأصابه فتق في بطنه فبليت عفيفة
 إذا رفعت رأسها لم تعص ويا ليتها إذا عصت لم تعد وقال بعض الصالحين خرجت يوما الى السوق وهي جارية
 حبشية فاحتسبتها في موضع بناحية السوق وذهبت في بعض حوائجي وقلت لا تبرح حتى أنصرف اليك قال
 فأنصرفت فلم أجدها في الموضع فأنصرفت الى منزلي وأما شديد الغضب عليها فلما رأته عرفت الغضب في وجهي
 فقالت يا مولاي لا نهجل على أنك أجلسة في موضع لم أرفيه ذا كر الله تعالى فحنت أن يخسف بذلك الموضع
 فعجبت لقولها وقالت لها أنت حرة فقالت ساء ما صنعت كنت أخدمك فيكون لي أجران وأما الآن فقد ذهب عني
 أحدهما وقال ابن العلاء السعدي كانت لي ابنة عم يقال لها بريرة تعبدت وكانت كثيرة القراءة في المصحف فكلما
 أنت على آية فيها ذكر النار بكت فلم تزل تبكي حتى ذهبت عيناها من البكاء فقال بنوعها انطلقوا بنا الى هذه
 المرأة حتى نعد لها في كثرة البكاء قال قد دخلنا عليها فقلنا يا بريرة كيف أصبحت قالت أصبحت ضياء فامنيخين
 بأرض غربة نلظرمي تدعي فنجيب فقلنا لها كم هذا البكاء قد ذهبت عيناك منه فقالت ان يكن لعيني عند الله
 خير لما يضرهما مذهب منها في الدنيا وان كان لها عند الله شرف يسير يدها بكاء أطول من هذا ثم أعرضت قال فقال
 القوم قوموا بنا فهي والله في شيء غير ما نحن فيه * وكانت معاذة العدوية إذا جاء النمار تقول هذا يوم الذي
 أموت فيه فما تطعم حتى تسمى فإذا جاء الليل تقول هذه الليلة التي أموت فيها فتصلي حتى تصبح وقال أبو سليمان
 الدرازي بت ليلة عند راحة فقامت الى محراب لها وقت أنا الى ناحية من البيت فلم تزل قائمة الى السحر فلما كان

القرب إذا كانت
 غير متناهية كيف
 ينكر الشوق من
 الحب فهو غير غائب
 وغير مشتاق
 بالنسبة الى ما وجب
 وان كان يكون
 مشتاقا الى ما لم يجد
 من أنصبة القرب
 فكيف يمنع حال
 الشوق والامر
 هكذا (ووجه
 آخر) أن الانسان
 لا بد له من أمور
 يردّها حكم الحال
 أو يضع بشرية
 وطبيعته وعدم
 وقوفه على حد
 العلم الذي يقتضيه
 حكم الحال ووجود
 هذه الامور مثير
 لنار الشوق ولا
 نعى بالشوق الا
 مطالبة تنبعث من
 الباطن الى الاولى
 والاعلى من
 أنصبة القرب
 وهذه المطالبة
 كائنة في المحبين
 فالشوق إذا
 كان لا وجه

السحر قلت ما جزاء من قواني على قيام هذه الليلة قالت جزاؤه أن يصوم له غدا وكانت شعوانة تقول في دعائها
 إلهي ما أشوقني إلى لقائك وأعظم رجائي لجزائك وأنت الكريم الذي لا يخيّب لديك أمل الآملين ولا يبطل
 عندك شوق المشتاقين إلهي إن كان دنا أجلي ولم يقرني منك على فقد جعلت الاعتراف بالذنب وسائل على فان
 عفوت فمن أولى منك بذلك وإن عذبت فمن أعدل منك هنالك إلهي قد جرت على نفسي في النظر لها وتبني لها حسن
 نظرك فالويل لها إن لم تسعد بها إلهي انك لم تزل بي برا أيام حياتي فلا تقطع عني برك بعد مماتي ولقد رجوت ممن
 تولاني في حياته بإحسانه أن يسعني عند مماتي بغيرانه إلهي كيف أيا من حسن نظرك بعد مماتي ولم تولني إلا
 الجمل في حياتي إلهي إن كانت ذنوبي قد أخافتني فإن محبتي لك قد أجارتني فتول من أمرى ما أنت أهله وعد
 بفضلك على من غره جملة إلهي لو أردت إلهي لما هديتني ولو أردت فضيحتي لم تسترني بما له هديتي وأدم لي
 ما به سترتني إلهي ما أظنك تردني في حاجة أفنت فيها عمري إلهي لولا ما قارفت من الذنوب ما خفت عقابك ولولا
 ما عرفت من كرمك ما رجوت ثوابك وقال الخواص دخلنا على رحمة العابدة وكانت قد صامت حتى اسودت
 وبكت حتى عميت وصليت حتى أقعدت وكانت تصلي قاعدة فسامنا عليها ثم ذكرناها شيئا من العقوليهون عليها
 إلا مرقا فشفقت ثم قالت علمي بنفسى قرح فؤادي وكلم كبدي والله لو ددت أن الله لم يخلقني ولم أكن شيئا مذكورا
 ثم أقبلت على صلاتها * فعليك أن كنت من المرابطين المراقبين لنفسك أن تطالع أحوال الرجال والنساء من
 المجتهدين لينبث نشاطك ويزيد حرصك وإياك أن تنظر إلى أهل عصرك فأنك إن تطع أكثر من في الأرض
 يضلوك عن سبيل الله وحكايات المجتهدين غير محصورة وفيما ذكرناه كفاية للمعتبر وإن أردت مزيدا فعليك
 بالمواظبة على مطالعة كتاب حلية الأولياء فهو مشتمل على شرح أحوال الصعابة والتأبين ومن بعدهم وبالوقوف
 عليه يستبين لك بعدك وبعد أهل عصرك من أهل الدين فإن حدثت نفسك بالنظر إلى أهل زمانك وقالت إنما
 تبسر الخمر في ذلك الزمان لكثرة الاعوان والآن فإن خالفت أهل زمانك رأوك عجنونا وسخروا بك فوافقهم
 فيما هم فيه وعليه فلا يجرى عليك إلا ما يجرى عليهم والمصيبة إذا عمت طابت فإياك أن تتدلى بحبل غرورها وتنخدع
 بتزيورها وقل لها أرايت لو هجم سيل جارف يغرق أهل البلد وتبوا على مواضعهم ولم يأخذوا أحدا منهم ليهلكهم
 بحقيقة الحال وقد رت أنت على أن تفارقهم وتركهم في سفينة تتخلصين بها من الفرق فهل يحتاج في نفسك أن
 المصيبة إذا عمت طابت أم تركين موافقتهم وتستجلبينهم في صنيعهم وتأخذين حذرهم بمادهاك فإذا كنت
 تركين موافقتهم خوفا من الفرق وعذاب الفرق لا ينادى إلا ساعة فكيف لا تهربين من عذاب الابد أنت
 متعرضة له في كل حال ومن أين تطيب المصيبة إذا عمت ولأهل النار شغل شاغل عن الالتفات إلى العموم
 والخصوص ولم يهلك الكفار إلا بموافقة أهل زمانهم حيث قالوا لا نوجدنا أباه ناعلي أمة وناعلى آثارهم مقتدون
 فعليك إذا اشتغلت بمعاينة نفسك وحملها على الاجتهاد فاستمعصت أن لا تترك معاتبتها وتوبخها وتقره بها
 وتعرفها سوء نظرها لنفسها فمساها تخرج عن طغيانها

(المراجعة السادسة في توبيخ النفس ومعاتبتها)

اعلم أن أعدى عدوك نفسك التي بين جنبيك وقد خلقت أمارا بالسوء ميالة إلى الشر فرارة من الخير وأمرت
 بتركها وتقويتها وقودها بسلاسل القهر إلى عبادة ربها وخالقها ومنعها عن شهواتها وطمعها عن لذاتها فإن
 أهملتها جمحت وشردت ولم تنظر بها بعد ذلك وإن لازمتها بالتوبيخ والمعاتبة والعدل والملامة كانت نفسك
 هي النفس اللوامة التي أقسم الله بها ورجوت أن تصير النفس المطمئنة المدعوة إلى أن تدخل في زمرة عباد الله
 راضية مرضية فلا تغفل ساعة عن تذكيرها ومعاتبتها ولا تشتغلن بوعظ غيرك ما لم تشتغلن أولا بوعظ نفسك
 أوحى الله تعالى إلى عيسى عليه السلام يا ابن مريم عظم نفسك فإن اتعظت فعظ الناس وإلا فاستحي مني وقال تعالى
 وذكرك أن ترفع المؤمنين وسبيلك أن تقبل عليها فتقرر عندها جملها وغياوتها وإنها أبدأ تتمزق بقطعتها

لا نكاره وقد قال
 قوم شوق المشاهدة
 واللقاء أشد من
 شوق البعد والغيوبة
 فيكون في حال
 الغيبة مشتاقا إلى
 اللقاء ويكون في
 حال اللقاء
 والمشايدة مشتاقا
 إلى زوائد ومبار
 من الحبيب وأفضاله
 وهذا هو الذي أراه
 واختاره (وقال)
 فارس قلوب
 المشتاقين منورة
 بنسور الله فإذا
 تحركت اشتياقا
 أضواء النور ما بين
 المشرق والمغرب
 فيعرضهم الله على
 الملائكة فيقول
 هؤلاء المشتاقون
 إلى أشهدكم أني إليهم
 أشوق (وقال) أبو
 يزيد لو أن الله سجد
 أهل الجنة عن
 رؤيته لاستغاثوا
 من الجنة كما يستغيث
 أهل النار من النار
 (سئل) ابن عطاء

وهذا يتهاوى بشدة نفعها واستنكافها اذا نسبت الى الحق فتقول لها يا نفس ما اعظم جهلك تدعين الحكمة والذكاء
والنظنة وانت اشد الناس غباوة وحمقا اما تعرفين ما بين يديك من الجنة والنار وانك صائرة الى احدهما على
القرب فمالك تفرحين وتضحكين وتشتغلين باللهو وانت مطلوبة لهذا الخطب الجسم وعساك اليوم تختطفين أو
غدا فارالك ترين الموت بعيدا ويراها الله قريبا اما تعلمين أن كل ما هو آت قريب وأن البعيد ما ليس بآت اما تعلمين
أن الموت يأتي بغتة من غير تقديم رسول ومن غير موعدة ومواعدة وأنه لا يأتي في شيء دون شيء ولا في شتاء دون
صيف ولا في صيف دون شتاء ولا في نهار دون ليل ولا في ليل دون نهار ولا يأتي في الصبادون الشباب ولا في
الشباب دون الصبا بل كل نفس من الانفس يمكن أن يكون فيه الموت فجأة فان لم يكن الموت فجأة فيكون المرض
فجأة ثم يفضي الى الموت فمالك لا تستعدين الموت وهو اقرب اليك من كل قريب اما تتدبرين قوله تعالى اقرب
لناس حسابه وهم في غفلة معرضون ما يأتيهم من ذكر من ربهم محدث الا استمعوه وهم يلعبون لاهية قلوبهم ويحك
يا نفس ان كانك جراءك على معصية الله لا اعتقادك أن الله لا يراك فما اعظم كفرتك وان كان مع علمك باطلاعه
عليك فما اشد وقاحتك واقل حياءك ويحك يا نفس لو واجهك عبد من عبيدك بل أخ من اخوانك بما تكرهينه
كيف كان غضبك عليه ومقتك له فبأي جسارة تتعرضين لمقت الله وغضبه وشديده عاقبه انظنين أنك تطيقين
عذابه هيئات هيئات جربي نفسك ان اهلك البطر عن أليم عذاب فاحتبسي ساعة في الشمس أو في بيت الحمام أو
قربي أصبعك من النار ليتبين لك قدر طاقتك أو تغترين بكرم الله وفضله واستغنائك عن طاعتك وعبادتك فمالك
لا تعولين على كرم الله تعالى في مهمات دنياك فاذا قصدك عد وقلم تستنبطين الحيل في دفعه ولا تكلينه الى كرم
الله تعالى واذا أرمقت حاجتك الى شهوة من شهوات الدنيا لا ينقضى الا بالدينار والدرهم فمالك تزعين الروح
في طلبها وتحصيلها من وجوه الحيل فلم لا تعولين على كرم الله تعالى حتى يمتريك على كنز أو يسخر عبد من عبيده
فيحمل اليك حاجتك من غير سعي منك ولا طلب أنت تحسبين أن الله كريم في الآخرة دون الدنيا وقد عرفت أن
سنة الله لا تبدل لها وان رب الآخرة والدنيا واحد وان ليس للانسان الا ما سعى ويحك يا نفس ما أعجب ثقافتك
ودعائك الباطلة فانك تدعين الايمان بلسانك وأثر النفاق ظاهر عليك ألم يقل لك سيدك ومولاه وما من دابة في
الارض الا على الله رزقها وقال في أمر الآخرة وان ليس للانسان الا ما سعى فقد تكفل لك بأمر الدنيا خاصة
وصرفك عن السعي فيها فكذبته بأفعالك وأصبحت تتكالبين على طلبها تسكاب المدهوش المستهزئ وكل أمر
الآخرة الى سعيك فاعرضت عنها اعراض المغرور المستحقر ما هذا من علامات الايمان لو كان الايمان باللسان
فلم كان المنافقون في الدرك الاسفل من النار ويحك يا نفس كانك لا تؤمنين بيوم الحساب وتظنين أنك اذا مت
انقلت وتخلصت وهيئات التحسبين أنك تتركين سيدي ألم تكوني نطفة من مني بمنى ثم كنت علقة خلق فسوى
أليس ذلك بقادر على ان يحيي الموتي فان كان هذا من اضمالك فما كفرتك واجهلك اما تنفكرين انه مما اذا خلقتك
من نطفة خلقتك فقدرتك ثم السبيل يسرك ثم امانتك فأقبرك أنت كذبته في قوله تعالى ثم اذا شاء انشره فان لم
تكوني مكذبة فمالك لا تأخذين حذرَكَ ولوان يهوديا اخبرك في الذاطمعتك بانه يضرك في مرضك لصبرت عنه
وتركته وجاهدت نفسك فيه افكان قول الانبياء المؤيدين بالمعجزات وقول الله تعالى في كفيه المنزلة اقل عندك
تأثيرا من قول يهودي يخبرك عن جدس وتخمين وظن مع نقصان عقل وقصور علم والعجب انه لو اخبرك طفل بان
في ثوبك عقر بالرميت ثوبك في الحال من غير مطالبة له بدليل وبرهان افكان قول الانبياء والعلماء والحكماء وكافة
الاولياء اقل عندك من قول صبي من جملة الاغنياء ام صار حرجهم واغلاها وانك لها وز قومها ومقامها وصديدها
ومحومها واطاعها وعقاربها احقر عندك من عقرب لا تحسبين بأنها الا يوما واكل منه ما هذه افعال العقلاء
بل لو انكشف للبهائم حالك لضحكوا منك وسخروا من عقلك فان كنت يا نفس قد عرفت جميع ذلك وآمنت به
فمالك تسرفين العمل والموت لك بالمرصاد ولعله يختطفك من غير مهلة فيما اذا امنت استعجال الاجل وهبك انك

عن الشوق فقال هو
احترق الحشا
وتلهب القلوب
وتقطع الاكباد
من البعد بعد القرب
(سئل) بعضهم هل
الشوق اعلى ام
المحبة فقال المحبة
لأن الشوق يتولد
منها فلا مشتاق الا
من غلبه الحب
قلوب اصبل
والشوق فرع وقال
النصر ابا ذى اللخلى
كلهم مقام الشوق
لامقام الاشتياق
ومن دخل في حال
الاشتياق هاهنا فيه
حق لا يرى له اثر
ولا قرار (ومنها)
الانس وقد سئل
الجني عن الانس
فقال هو ارتباع
الحشمة (وسئل)
ذو النون عن الانس
فقال هو انبساط
الحب الى المحبوب
قيس معناه قول
الخليل ارني

وعدت بالامهال مائة سنة أفتظنين أن من يطعم الدابة في حضيض العقبة يفلح ويقدر على قطع العقبة بها إن ظننت ذلك لما أعظم جهلك أرايت لو سافر رجل ليتفقه في الفريضة فأقام فيها سنين متعطلا بلا يعد نفسه بالتفقه في السنة الأخيرة عند رجوعه الى وطنه هل كنت تضحك من عقله وظنه أن تفقيه النفس مما يطمع فيه بمدة قريبة أو حسبا نه ان مناصب الفقهاء تنال من غير تفقه اعتمادا على كرم الله سبحانه وتعالى ثم هي ان الجهد في آخر العمر نافع وأنه موصل الى الدرجات العلا فعمل اليوم آخر عمرك فلم لا تشتغلين فيه بذلك فإن أوحى اليك بالامهال فما المانع من المبادرة وما الباحث لك على التسوية هل له سبب الا عجزك عن مخالفة شهواتك لما فيها من التعب والمشقة أفتتظرين يوما يأتيك لا تسرف فيه مخالفة الشهوات هذا يوم لم يخلق الله قط ولا يخلق قط فلا تكون الجنة قط الا محفوفة بالمكاره ولا تكون المكاره قط خفيفة على النفوس وهذا محال وجوده أما تأملين مذكم تعدين نفسك وتقولين غدا غدا فقد جاء الغد وصار يوما فكيف وجدته ما علمت ان الغد الذي جاء وصار يوما كان له حكم الامس لا بل تعجزين عنه اليوم فانت غدا عنه أعجز وأعجز لان الشهوة كالشجرة الراسخة التي تعبد العبد بقلعها فاذا عجز العبد عن قلعها للضعف وأخرها كان كمن عجز عن قلع شجرة وهو شاب قوى فأخرها الى سنة أخرى مع العلم بان طول المدة يزيد الشجرة قوة ورسوخا ويزيد القالع ضعفا وهذا لا يقدر عليه في الشباب لا يقدر عليه قط في المشيب بل من العناية رياضة الهرم ومن التعذيب تهذيب الديب والقضب الرطب يقبل الانحاء فاذا جف وطال عليه الزمان لم يقبل ذلك فاذا كنت أيتها النفس لا تفهمين هذه الامور الجلية وتركين الى التسوية فما بالك تدعين الحكمة وأية حماقة تريد على هذه الحماقة ولعلك تقولين ما يمنعني عن الاستقامة الا حرصي على لذة الشهوات وقلة صبري على الآلام والمشقات فما أشد غياوتك وأقبح اعتذارك ان كنت صادقة في ذلك فاطلبي النعم بالشهوات الصافية عن الكدورات الدائمة أبدا لا يابو ولا مطمع في ذلك الا في الجنة فان كنت ناظرة لشهواتك فالنظر لها في مخالفتها قرب أكلة تمنع أكالات وما قولك في عقل مريض أشار عليه الطبيب بترك الماء البارد ثلاثة أيام ليصبح ويهنا بشر به طول عمره وأخبره أنه ان شرب ذلك مرض مرضا مزمننا وامتنع عليه شر به طول العمر فما مقتضى العقل في قضاء الحق الشهوة أيصبر ثلاثة أيام ليتنم طول العمر أم يقضى شهوته في الحال خوفا من ألم المخالفة ثلاثة أيام حتى يلزمه ألم المخالفة ثلثمائة يوم وثلاثة آلاف يوم وجميع عمرك بالاضافة الى الأبد الذي هو مدة أهل الجنة وعذاب أهل النار أقل من ثلاثة أيام بالاضافة الى جميع العمر وان طالته مدته وليت شعري ألم الصبر عن الشهوات أعظم شدة وأطول مدة أو ألم النار في دركات جهنم فمن لا يطيق الصبر على ألم المجاهدة كيف يطيق ألم عذاب الله ما أراك تتوانين عن النظر لنفسك الا لكفر خفي أو لحق جلي أما الكفر الخفي فهو ضعف ايمانك يوم الحساب وقلة معرفتك بعظم قدر الثواب والعقاب وأما الحق الجلي فاعتمادك على كرم الله تعالى وعفوه من غير التفات الى مكروه استدراج واستغنائك عن عبادتك مع أنك لا تعتمدين على كرمه في لقمة من الخبز أو حبة من المال أو كلمة واحدة تسمعنيها من الخلق بل تتوصلين الى غرضك في ذلك بجميع الحيل وهذا الجمل تستحقين لقب الحماقة من رسول الله ﷺ حيث قال الكيس من دان نفسه وعمل لما بعد الموت والاحق من اتبع نفسه هواها وتمنى على الله الا ماني ويحك يا نفس لا ينبغي ان تغرك الحياة الدنيا ولا يغرتك بالله الغرور فانظري لنفسك فما امرك بهم لغيرك ولا تضيعي أوقاتك فالا نفاس معدودة فاذا مضى منك نفس فقد ذهب بعضك فاغتنمي الصحة قبل السقم والفراغ قبل الشغل والغنى قبل الفقر والشباب قبل الهرم والحياة قبل الموت واستعدي للاخرة على قدر بقائك فيها فانفس اما تستعدين للشتاء بقدر طول مدته فتجمعين له القوت والكسوة والحطب وجميع الاسباب ولا تتكلمين في ذلك على فضل الله وكرمه حتى يدفع عنك البرد من غير جبة ولبدوحطب وغير ذلك فانه قادر على ذلك أفتظنين أيتها النفس ان زمهرير جهنم اخف بردا واقصر مدة من زمهرير الشتاء ام تظنين ان ذلك دون هذا كلا ان يكون هذا كذلك وان يكون بينهما مناسبة في الشدة والبرودة أفتظنين

كيف تحيي الموتى
وقول موسى
ارتق انظر اليك
وانشد لرويم
شغلت قلبي بما
لديك فلا
ينفك طول الحياة
عن فكر
آنستني منك
بالوادة فقد
أوحشتني من
جميع ذا البشر
ذكرك لي مؤنس
يعارضني
يوعدني عنك
منك بالظفر
وحينا كنت
يامدى همي
فأنت مني بموضع
النظر
(ودوي) ان
مطرف بن
الشيخير كتب
الى عمر بن عبد
العزيز ليكن
أنسك بالله
وانقطاعك اليه
فان الله عبادة
استأنسوا بالله
وكانوا في وحدتهم
أشد استئناسا
من الناس في
كثرهم وأوحش
ما يكون الناس

انس ما يكونون
 و انس ما يكون
 الناس اوحش
 ما يكونون قال
 الواسطي لا يصل
 الاعمل الانس
 من لم يستوحش
 من الاكوان كلها
 (وقال) ابوالحسن
 الوراق لا يكون
 الانس بالله الا
 ومعه التعظيم
 لان كل من
 استأنست به
 سقط عن قلبك
 تعظيمه الا الله
 تعالى فانك لا تزايد
 به انسا الا زددت
 منه هيبة وتعظما
 (قالت) رابعة
 كل مطيع مستأنس
 وانشدت
 ولقد جعلتك في
 الفؤاد محذو
 وابتحت جسمي
 من اراد جلوسي
 فاجسم مني
 للجلوس مؤانس
 وحبيب قاي في
 الفؤاد انيسي
 (وقال مالك بن
 دينار) من لم
 يانس بمحادثة

ان العبد ينجو منها بغير سعي هيات كالا يندفع برد الشتاء الا بالجبة والنار وسائر الاسباب فلا يندفع حر النار
 ووردها الا بحصن التوحيد وخندق الطاعات وانما كرم الله تعالى في أن عرفك طريق التحصن ويسرك اسبابه
 لا في أن يندفع عنك العذاب دون حصنه كما أن كرم الله تعالى في دفع برد الشتاء أن خلق النار وهداك لطريق
 استخراجها من بين حديدته وحجر حتى تدفع بها برد الشتاء عن نفسك وكان شراء الحطب والجبة مما يستغني عنه
 خالفك ومولاك وانما تشتريته لنفسك اذ خلقه سببا لاستراحتك فطاعاتك ومجاهداتك ايضا هو مستغن عنها
 وانما هي طريقك الى نجاتك فمن أحسن فلنفسه ومن أساء فعاليها والله غني عن العالمين ويحك يا نفس انزع عن
 جبهك وقبسي آخرتك بدنياك لما خلقك ولا بعثك الا كنفس واحدة وكابدنا أول خلق نعيده وكابدكم
 تعودون وسنة الله تعالى لا تجد من لها تبدل ولا تحو ولا يحو ولا يحوك يا نفس ما أراك الا ألفت الدنيا وانست بها ففسر
 عليك مفارقتها وانت مقبلة على مقاربتها وتؤكدين في نفسك مودتها فاحسبي أنك غافلة عن عقاب الله وثوابه
 وعن أهوال القيامة وأحوالها فانك مؤمنة بالموت المفرق بينك وبين محابك أفترين أن من يدخل دار ملك
 ليخرج من الجانب الآخر قد بضره الى وجهه مليح يعلم أنه يستغرق ذلك قلبه ثم يضطر لا محالة الى مفارقتها أهو
 معدود من الصقلاء أم من الحق أم متعسين أن الدنيا دار ملك الملوك ومالك فيها لا يجازو كل ما فيها لا يصحب
 المجتازين بها بعد الموت ولذلك قال سيد البشر ﷺ (١) ان روح القدس نفث في روعي أحب من أحببت فانك
 مفارقة واعمل ماشئت فانك مجزى به وعش ماشئت فانك ميت ويحك يا نفس اتعلمين أن كل من يلتفت الى
 ملاذ الدنيا ويأنس بها مع ان الموت من ورائه فانما يستكثر من الحسرة عند المفارقة وانما يتزود من السم المملوك
 وهو لا يدري أو ما تنتظرين الى الذين مضوا كيف بنوا وعلاؤهم ذهبوا وخلوا وكيف أودت الله أرضهم وديارهم
 أعداءهم أم أترينهم كيف يجمعون مالا يأكلون ويبنون مالا يسكنون ويؤملون مالا يدركون يبقى كل واحد
 قصر امر فوطا الى جهة السماء ومقره قبر محفور تحت الارض فهل في الدنيا حق وانسكاس أعظم من هذا يعمر
 الواحد نياه وهو من نحل عنها بقينا ويخرب آخرته وهو صائر اليها قطعاً ما تستحيين يا نفس من مساعدة
 هؤلاء الحق على حماقتهم واحسبي انك لست ذات بصيرة تهتدي الى هذه الامور وانما تملين بالطبع الى التشبه
 والافتداء فقبسي عقل الانبياء والعلماء والحكماء بمقل هؤلاء المنسكين على الدنيا واقتدي من الفريقين بمن هو
 أعقل عنده ان كنت تعتقدين في نفسك العقل والذكاء يا نفس ما أعجب أمرك وأشد جملتك وأظهر طغيانك
 عجبك كيف تعمين عن هذه الامور الواضحة الجليلة ولعلك يا نفس أسكرتك حب الجاه وأدهشك عن فهمها
 أو ما تنفكرين ان الجاه لا معنى له الا ميل القلوب من بعض الناس اليك فاحسبي ان كل من طي وجهه الارض
 سجد لك وأطاعك ألما تعرفين أنه بعد خمسين سنة لا تبقى أنت ولا أحد من على وجه الارض ممن عبدك
 وسجد لك وسيأتي زمان لا يبقى ذكرك ولا ذكر من ذكرك كما أتى على الملوك الذين كانوا من قبلك (فهل تحس
 منهم من أحد أو تسمع لهم ركرا) فكيف تدعين يا نفس ما يبقى أبداً لا يبادى لا يبقى أكثر من خمسين سنة ان بقي هذا
 ان كنت ملكاً من ملوك الارض سلم لك الشرق والغرب حتى أذعنت لك الرقاب وانتظمت لك الاسباب كيف
 وبأي ادبارك وشقاوتك أن يسلم لك أمر محانتك بل أصدرارك فضلاً عن محانتك فان كنت يا نفس لا تتركين
 الدنيا رغبة في الآخرة لجهلك وعمى بصيرتك فمالك لا تتركينها ترغماً عن خسة شركائها وتنزها عن كثرة عنائها
 وتوقيا من سرعة فناها أم مالك لا تهدين في قليلها بعد أن زهدت فيك كثيرها ومالك تفرحين بدنيا ان ساعدتك
 فلا تخلو بلدك من جماعة من اليهود والنصارى يسبقونك بها ويريدون عليك في نصيهاوز ينتموا ف لدنيا
 يسبقك بها هؤلاء الاخساء فما أجملك وأخس همتك واسقط رأيك اذ رغبت عن ان تكون في زمرة
 المقر بين من الذين والصديقين في جوار رب العالمين أبداً لا بد من تكون في صف النعال من جملة الحق الجاهلين
 أيا ما قلائل قيا حسرة عليك ان خسرت الدنيا والدين فبادري ويحك يا نفس قد أشرفت على الهلاك واقترب

(١) حديث ان روح القدس نفث في روعي أحب من أحببت فانك مفارقة الحديث تقدم في العلم وغيره

الموت وورد النذير لمن ذا يصل عنك بعد الموت ومن ذا يصوم عنك بعد الموت ومن ذا يترضى عنك ربك بعد الموت ويحك يا نفس مالك الا ايام معدودة هي بضاعتك ان انجرت فيها وقد ضيعت اكثرها فلو بكيت بقية عمرك على ما ضيعت منها لكنت مقصرة في حق نفسك فكيف اذا ضيعت البقية واصررت على مادتك اما تعلمين يا نفس ان الموت موعدك والقبر بيتك والزاب فراشك والدود انيسك والفرع الاكبر بين يديك اما علمت يا نفس ان عسكر الموتى عندك على باب البلد ينتظرونك وقد آلوا على انفسهم كلهم بالايمان المغلظة انهم لا يرحلون من مكانهم ما لم ياخذوك معهم اما تعلمين يا نفس انهم يحنون الرجعة الى الدنيا يوما ليستغلوا بتدارك ما فرط منهم وانت في امنيتهم ويوم من عمرك لو بيع منهم بالدينار بغيره لاشتروه لو قدروا عليه وانت تضيعين ايامك في الغفلة والبطالة ويحك يا نفس اما تستحيين تزينين ظاهرك للخلق وتبارزين الله في السر بالعظائم افتستحيين من الخلق ولا تستحيين من الخالق ويحك اهو اهلون الناظرين عليك ان امرين الناس بالخير وانت متلطفة بالذائل تدعين الى الله وانت عنه قارة وتذكرين بالله وانت له ناسية اما تعلمين يا نفس ان المذنب انق من العذرة وان العذرة لا تطهر غير ما فلم تطهرين في تطهير غيرك وانت غير طيبة في نفسك ويحك يا نفس لو عرفت نفسك حق المعرفة لظننت ان الناس ما يصيبهم بلاء الا بشؤمك ويحك يا نفس قد جعلت نفسك حمارا لا بليس بقودك الى حيث يريد ويسخر بك ومع هذا فتعجبين بعملك وفيه من الآفات ما لو نجوت منه راسا برأس لكان الرجح في يدك وكيف تعجبين بعملك مع كثرة خطاياك وزلل لك وقد لعن الله ابليس بخطيئة واحدة بعد ان عبده مائتي ألف سنة وأخرج آدم من الجنة بخطيئة واحدة مع كونه نبيه وصفيه ويحك يا نفس ما أغدر لك ويحك يا نفس ما أوقحك ويحك يا نفس ما أجعلك وما أجزأك على المعاصي ويحك كم تعقدين فتنقضين ويحك كم تمسدين فتفترين ويحك يا نفس اشتغلين مع هذه الخطايا بعمارة دنياك كما نك غير مرتحلة عنها اما تنظرين الى أهل القبور كيف كانوا جمعوا كثير او بنوا مشيدا او ملوا بجيدا فاصبح جمعهم يوراو بليسا منهم قبورا واملهم غرورا ويحك يا نفس اما لك بهم عبرة اما لك اليهم نظرة انظنين انهم دعوا الى الآخرة وانت من المخالدين هيئات هيئات ساء ما تتوهمين ما انت الا في هدم عمرك منذ سقطت من بطن أمك فابقي على وجه الارض قصر كقصر فان بطنها من قليل يكون قبرك اما تخافين اذا بلغت النفس منك التراقي ان تبدور سلا ربك منحدرة اليك بسواد الألوان وكبح الوجوه وبشرى بالعذاب فهل ينفعك حينئذ الندم او يقبل منك الحزن او يرحم منك البكاء والعجب كل العجب منك يا نفس انك مع هذا تدعين البصيرة والفطنة ومن فطنتك انك تفرحين كل يوم بزيادة مالك ولا تحزينين بنقصان عمرك وما نفع مال يزيد وعمر ينقص ويحك يا نفس تعرضين عن الآخرة وهي مقبلة عليك وتقبلين على الدنيا وهي معرضة عنك فكم من مستقبل يوما لا يستكمل وكم من مؤمل لغدا لا يبلغه فانت تشاهدن ذلك في اخوانك واقاربك وجيرانك فترين تحسرم عند الموت ثم لا ترجعين عن جهالك فاحذري ايها النفس المسكينة يوما الى الله فيه على نفسه ان لا يترك عبدا امره في الدنيا ونهاه حتى يسأله عن عمله دقيقه وجليله سره وعلايته فانظري يا نفس باي بدن تقفين بين يدي الله وباي لسان تحيين واعدي للسؤال جوابا وللجواب جوابا واعلمي بقية عمرك في ايام قصار لا ايام طوال وفي دار زوال لدار مقامة وفي دار حزن ونصب لدار نعيم وخلود اعلمي قبل ان لا تعمل اخرجي من الدنيا اختيارا وخروج الا حرا قبل ان تخرجي منها على الاضطرار ولا تفرحي بما يساعدك من زهرات الدنيا قرب مسرور مغبون ورب مغبون لا يشعر فويل لمن له الويل ثم لا يشعر بضحك وفرح وبله وويل يرح وبأكل ويشرب وقد حق له في كتاب الله انه من وقود النار فليكن نظرك يا نفس الى الدنيا اعتبارا وسعيك لها اضطرارا ورفضك لها اختيارا وطلبك للآخرة ابتداء واولا تكوني ممن يعجز عن شكر ما أوتي ويبتغي الزيادة فيما بقي وينهى الناس ولا ينتهى واعلمى يا نفس انه ليس للدين عوض ولا للإيمان بدل ولا للجسد خلف ومن كانت مطيته الليل والنهار فانه يساربه وان لم يسرقا تعطى يا نفس بهذه الموعظة واقبل هذه

الله عن محادثة
الخنوقين فقد قل
عليه وعمى قلبه
وضيع عمره قيل
لبعضهم من مسك
في الدار قال الله
تعالى مي ولا
يستوحش من
أنس بره (وقال
الحراز) الانس
عادة الارواح
مع المهبوب في
محاسن القرب
ووصف بعض
العارفين صفة أمل
المحبة الواصلين
فقال جدد لهم الود
في كل طرفه بدوام
الاتصال وآوام
في كنفه بمحائق
السكون اليه
حتى أنت قلوبهم
وحنن ارواحهم
شوقا وكان الحب
والشوق منهم
اشارة من الحق
اليهم عن حقيقة
التوحيد وهو
الوجود بالله
فذهبت مناهم
وانقطعت آمالهم
عنده لما بان منه

النصيحة فان من أعرض عن الموعدة فقد رضى بالنار وما أراك بهاراضية ولا لهذه الموعدة واعية فان كانت
 القساوة تمنعك عن قبول الموعدة فاستعني عليها بدوام التمجيد والقيام فان لم تزل فبالمواعدة على الصيام فان لم تزل
 قبلة الخالطة والكلام فان لم تزل فبصلة الارحام والطف بالايتام فان لم تزل فاعلمى أن الله قد طبع على قلبك
 وأقفل عليه وانه قد تراكت ظلمة الذنوب على ظاهره وباطنه فوطئ نفسك على النار فقد خلق الله الجنة وخلق
 لها أهلا وخلق النار وخلق لها أهلا فكل ميسر لخلق له فان لم يبق فيك مجال للوعظ فاقنعنى من نفسك والقنوط
 كبيرة من الكبائر فعوذ بالله من ذلك فلا سبيل لك الى القنوط ولا سبيل لك الى الرجاء مع انسداد طرق الخير عليك
 فان ذلك اغترار وليس برجاء فانظري الآن هل يأخذك حزن على هذه المصيبة التي ابتليت بها وهل تسمح عينك
 بدفعة رحمة منك على نفسك فان سمحت فستقي الدمع من بحر الرحمة فقد بقي فيك موضع للرجاء فواظبي على النياحة
 والبكاء واستغثي بأرحم الراحمين واشتكي الى أكرم الأكرمين وادمنى الاستغاثة ولا تمل طول الشكاية
 لعله أن يرحم ضعفك ويغثك فان مصيبتك قد عظمت وبليتك قد تفاقت وتماديك قد طال وقد انقطعت منك
 الخيل وراحت عنك العلل فلا مذهب ولا مطلب ولا مستغاث ولا مهرب ولا ملجأ ولا منجاة الا الى مولاه
 فافزعي اليه بالتضرع واخشعي في تضرعك على قدر عظم جهالك وكثرة ذنوبك لانه يرحم المتضرع الذليل ويغث
 الطاب المتلهف ويوجب دعوة المضطر وقد أصبحت اليه اليوم مضطرة والى رحمته محتاجة وقد ضاقت بك
 السبل وانسدت عليك الطرق وانقطعت منك الخيل ولم تنجح فيك العفوات ولم يكسر التوبى فاطلوب منه
 كرم والمسؤل جواد والمستغاث به برؤف والرحمة واسعة والكرم قانص والعفو شامل وقول يا أرحم
 الراحمين يا رحمن يا رحيم يا حليم يا عظيم يا كريم أنا المذنب المصرا أنا الجريء الذي لا ألق أنا المهادى الذي
 لا أستحي هذا مقام المتضرع المسكين والبائس الفقير والضعيف الحقير والهالك الفريق فعجل لإغاثي وفرجى
 وأرنى آثار رحمتك وأدقني برء عموك ومغفرتك وارزقني قوة عظمتك يا أرحم الراحمين اقتداء بأبيك آدم عليه
 السلام فقد قال وهب بن منبه لما أهبط الله آدم من الجنة الى الارض مكث لا ترقأ له دمة فاطلع الله عز وجل عليه
 في اليوم السابع وهو محزون كئيب كظيم منكسر رأسه فأوحى الله تعالى اليه يا آدم ما هذا الجهد الذي أرى بك
 قال يا رب عظمت مصيبتى وأحاطت بي خطيئتي وأخرجت من ملكوت ربى فصرت في دار الهوان بعد الكرامة
 وفي دار الشقاء بعد السعادة وفي دار النصب بعد الراحة وفي دار البلاء بعد العافية وفي دار الزوال بعد القرار وفي
 دار الموت والفناء بعد الخلود والبقاء فكيف لا أبكى على خطيئتي فأوحى الله تعالى اليه يا آدم ألم أصطفك لنفسى
 وأحللتك دارى وخصصت بك بكرامتي وحذرتك لسخطى ألم أخلقك بيدي ونفخت فيك من روحي واسجدت
 لك ملائكتى فعميت أمرى ونسيت عهدى وتعرضت لسخطى فوعزنى وجلالى لوملات الارض رجالا
 كلهم مثلك يعبدونى ويسبحوننى ثم عصونى لا تزلتم منازل العاصين فبكى آدم عليه السلام عند ذلك ثلاثا
 تام وكان عبيد الله البجلي كثير البكاء يقول فى بكائه طول ليلة الهى أنا الذى كلما طال عمرى زادت ذنوبى أنا
 الذى كلما هممت بترك خطيئة عرضت لى شهوة أخرى واعيداه خطيئة لم تبلى وصاحبها فى طلب أخرى واعيداه
 ان كانت الباركة مقيلا وماوى واعيداه ان كانت المقامع لرأسك تهيأ واعيداه قضيت حوائج الطالبين ولعل
 حاجتك لا تقضى وقال منصور بن عمار سمعت فى بعض الليالى بالكوفة عابدا ينادى ربه وهو يقول يا رب وعزتك
 ما أردت بمصيبتك عخانفتك ولا عصيتك اذ عصيتك وأنا بمكانك جاهل ولا لعقوبتك متعرض ولا لنظرك
 مستخف ولكن سوت لى نفسى وأعاننى على ذلك شقوتى وغرنى سترك المرخى على عصيتك بجهلى وخانفتك
 بفعلى فمن عذابك الآن من يستنقذنى أو يحبل من اعتصم ان قطعت حبلك عني واسوأناه من الوقوف بين يديك
 غدا اذا قيل للمخفين جوزوا وقيل للمثقلين حطوا مع المخفين أجوز أم مع المثقلين أحطوبى كلما كبرت
 سنى كثرت ذنوبى وبلى كلما طال عمرى كثرت معاصى قال منى أتوب والى منى أعود أما أنى أن أستحي

لهم ولو ان الحق
 تعالى امر جميع
 الانبياء يسألون
 لهم ما سألوه بعض
 ما عدا لهم من
 قديم وحدانيته
 ودوام أزليته
 وسابق علمه وكان
 نصيبهم معرفتهم
 به وفراغ همهم
 عليه واجتماع
 أهوائهم فيه فعبار
 بحسدهم من عبيده
 العموم أن رفع عن
 قلوبهم جميع الهموم
 (وأشدد فى معناه)
 كانت لقلبي أهواء
 مفرقة
 فاستجمعت إذ
 رأيتك النفس
 أهوائى
 فعبار بحسدى
 من كنت احسده
 وصرت مولى
 الورى مذمرت
 مولائى
 تركت للناس
 نيام ودينهم
 شغلا بذكرك
 يادى ودينائى
 (وقد) يحكون

من ربي فهذه طرق القوم في مناجاة مولاهم وفي معانية نفوسهم وإنما مطلبهم من المناجاة الاسترخاء ومقصدهم من المعانية التذية والاسترخاء فمن أمله المعانية والمناجاة لم يكن لنفسه مراعيًا ويوشك أن لا يكون الله تعالى عنه راضيًا والسلام * تم كتاب المحاسبة والمراقبة يتلوه كتاب التفكير إن شاء الله تعالى والحمد لله وحده وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلامه (كتاب التفكير وهو الكتاب التاسع من ربيع المنجيات من كتب إحياء علوم الدين) ﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾ الحمد لله الذي لم يقدر لا انتهاء عزته نحوًا ولا قطرا ولم يجعل لمراقبي أقدام الأرواح ومصري سهام الأفهام إلى حمى عظمتهم مجرى بل ترك قلوب الطالبين في يدهاء كبريائه والهة حيرى كله اهتزت لنيل مطلوبها ردت سبحات الجلال قسرا وإذا هممت بالأناصرة أفيسة نوديت من سرادقات الخيال صبرا صبرا ثم قيل لها أجيلي في ذل العبودية منك ففكر ألا نك لو تفكرت في جلال الربوبية لم تقدرى له قدرا وإن طلبت وراء العكر في صفاتك أمرا فانظري في نعم الله تعالى وأياديه كيف توات عليك تترى وجددي لكل نعمة منها ذكرا وشكرا وتأمل في بحار المقادير كيف قاضت على العالمين خير أو شرا ونفع أو ضرا وعسر أو يسرا وفوز أو خسرا وجبرا وكسرا وطيا وشرًا إيمانًا وكفرًا وعرفانًا ونكرانًا فإن جاوزت النظر في الأفعال إلى النظر في الذات فقد حاولت أسرا وإسرا وخاطرت بنفسك مجاوزة حدة طاقة البشر ظلمًا وجورًا فقد انبهرت العقول دون مبادي إشراقه وانكصت على أعقابها اضطرابًا وقهرًا والصلاة على محمد سيد ولد آدم وإن كان لم يعد سيادته فخرًا صلوة تبتى لنا في عرصات القيامة عدة وذخرا وعلى آله وأصحابه الذين أصبح كل واحد منهم في سماء الدين بدرًا واطوانف المسادين صمدًا وسلم تسليمًا كثيرًا (أما بعد) فقد وردت السنة بأن (١) تفكر ساعة خير من عبادة سنة وأكثر الحسن في كتاب الله تعالى على التدبر والاعتبار والنظر والافتكار ولا ينبغي أن الفكر هو مفتاح الأنوار ومبدأ الاستبصار وهو شبكة العلوم ومصيدة المعارف والفهوم وأكثر الناس قد عرفوا فضله ورتبته لكن جهلوا حقيقة ثمرته ومصدره ومورده ومجراه ومسرحه وطريقه وكيفيته ولم يعلم أنه كيف يفكر وفيما إذا يفكر ولما إذا يفكر وما الذي يطلب به أم مراد أمينة أم ثمرة تستفاد منه فإن كان ثمرة لما تلك الثمرة أم هي من العلوم أو من الأحوال أو منهما جميعا وكشف جميع ذلك مهم ونحن نذكر أولا فضيلة التفكير ثم حقيقة التفكير وثمرته ثم مجاري الفكر ومسارحه إن شاء الله تعالى

(فضيلة التفكير)

قد أمر الله تعالى بالتفكير والتدبر في كتابه العزيز في مواضع لا تحصى وأثنى على المتفكرين فقال تعالى الذين يذكرون الله قياما وقعودا وعلى جنوبهم ويتفكرون في خلق السموات والأرض ربنا ما خلقت هذا باطلا وقد قال (٢) ابن عباس رضي الله عنهما إن قوما تفكروا في الله عز وجل فقال النبي ﷺ تفكروا في خلق الله ولا تتفكروا في الله فأنكم لن تقدرُوا قدره وعن النبي ﷺ (٣) أنه خرج على قوم ذات يوم وهم يتفكرون فقال ما لكم لا تتكلمون فقالوا نتفكر في خلق الله عز وجل قال فكذلك قافلوا تفكروا في خلقه ولا تتفكروا فيه فإن بهذا المغرب أرضا بيضاء نورها يياضها وياضها نورها مسيرة الشمس أربعين يوما بها خلق من خلق الله

(كتاب التفكير)

(١) حديث تفكر ساعة خير من عبادة سنة ابن حبان في كتاب العظمة من حديث أبي هريرة يلفظ ستين سنة بإسناد ضعيف ومن طريقه ابن الجوزي في الموضوعات ورواه أبو منصور الديلمي في مسند الفردوس من حديث أنس يلفظ ثمانين سنة وإسناده ضعيف جدا ورواه أبو الشيخ من قول ابن عباس يلفظ خيرا من قيام ليلة (٢) حديث ابن عباس أن قوما تفكروا في الله عز وجل فقال النبي ﷺ تفكروا في خلق الله ولا تتفكروا في الله فأنكم لن تقدرُوا قدره أبو نعيم في الحلية بالمرفوع منه بإسناد ضعيف ورواه الأصبهاني في الترغيب والترهيب من وجه آخر أصح منه ورواه الطبراني في الأوسط والبيهقي في الشعب من حديث ابن عمرو قال هذا إسناد فيه نظر قلت فيه الوازع بن نافع متروك (٣) حديث خرج على قوم ذات يوم وهم يتفكرون فقال ما لكم لا تتكلمون

من الأنس الأنس
بطاعة الله وذكره
وتلاوة كلامه
وسائر أبواب
القربات وهذا
القدر من الأنس
نعمة من الله تعالى
ومنحة منه ولكن
ليس هو حال
الأنس الذي يكون
للمحبين والأنس
حال شريف يكون
عند طهارة الباطن
وكنسه بصدق
الزهد وكال التقوى
وقطع الأسباب
والعلائق ومحو
الخواطر والهواجس
وحقيقته عندي
كنس الوجود
بثقل لا تخ العظمة
وانتشار الروح في
ميادين التنوير وله
استقلال بنفسه
يشتمل على القلب
فيجمعه به عن
الهيبة وفي الهيبة
اجتماع الروح
ودسوه إلى محل
النفس ومصفاه
الذي وصفناه
من أنس الذات

وهبة الذات يكون
في مقام البقاء بعد
العبور على ممر الفناء
وهما غير الأنس
والهبة اللذين
ينذهبان بوجود
الفناء لأن الهبة
والأنس قبل الفناء
ظهرا من مطالعة
الصفات من الجلال
والجمال وذلك مقام
التوحيين وما ذكرناه
بعد الفناء في مقام
التسكين والبقاء من
مطالعة الذات
ومن الأنس
خضوع النفس
المطمئنة ومن
الهبة خشوعها
والخضوع
والخشوع بتقارب
ويفترقان بفرق
لطيف يدرك بإيحاء
الروح (ومنها)
القرب قال الله تعالى
لنبيه عليه الصلاة
والسلام واسجد
واقرب وقد ورد
أقرب ما يكون
العبد من ربه في
سجوده قال ساجد
إذا أذيق طعم
السجود يقرب
لأنه يسجد
ويطوى بسجوده

عز وجل لم يعصوا الله طرفه عين قالوا يا رسول الله فأن الشيطان منهم قال ما يدرون خلق الشيطان أم لا قالوا من
ولد آدم قال لا يدرون خلق آدم أم لا وعن (١) عطاء قال انطلقت يوما أنا وعبيد بن عمير إلى عائشة رضي الله عنها
فكلمتنا وبيننا وبينها حجاب فقالت يا عبيد ما يمنعك من زيارتنا قال قول رسول الله ﷺ زرغبنا زرد حبا قال ابن
عمير فاخبرنا بأعجب شيء رأيته من رسول الله ﷺ قال فبكيت وقالت كل أمره كان عجا أنا في ليالي حتى
مس جلده جلدي ثم قال ذريني أن عبد لربي عز وجل فقام إلى القربة فتوضأ منها ثم قام يصلي فبكي حتى بل لحبته
ثم سجد حتى بل الأرض ثم اضطجع على جنبه حتى أتى بلال يؤذنه بصلاة الصبح فقال يا رسول الله ما يبكيك
وقد غفر الله لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر فقال ويحك يا بلال وما يمنعني أن أبكي وقد أنزل الله تعالى علي في هذه
الليلة أن في خلق السموات والأرض واختلاف الليل والنهار لآيات لأولي الألباب ثم قال ويل لمن قرأها ولم
يتفكر فيها فقليل للأوزاعي ما غاية التفكر فيهن قال يقرؤهن ويعقلن وعن محمد بن واسع أن رجلا من أهل
البصرة ركب إلى أم ذر بعد موت أبي ذر فأسأله عن عبادته أبي ذر فقالت كان نهاره أجمع في ناحية البيت يتفكر
وعن الحسن قال تفكر ساعة خير من قيام ليلة وعن الفضيل قال التفكر مرة تريك حسنا تك وسبنا تك وقيل
لأبراهيم لك تطيل الفكرة فقال التفكر مخ العقل وكان سفيان بن عيينة كثيرا ما يشتمل بقول القائل
إذا المرء كانت له فكرة * ففي كل شيء له عبرة

وعن طاوس قال قال الحراريون لعيسى بن مريم يا روح الله هل على الأرض اليوم مثلك فقال نعم من كان منطقته
ذكر أو صمته فكروا ونظروا عبرة فانه مثلي وقال الحسن من لم يكن كلامه حكمة فهو لغو ومن لم يكن سكوتة تفكرا
فهو سهو ومن لم يكن نظره اعتبارا فهو لغو وفي قوله تعالى سأصرف عن آياتي الذين يتكبرون في الأرض بغير الحق
قال أمتع قلوبهم التفكر في أمرى وعن (٢) أبي سعيد الخدري قال قال رسول الله ﷺ أعطوا أعينكم حظها
من العبادة فقالوا يا رسول الله وما حظها من العبادة قال النظر في المصحف والتفكير فيه والاعتبار عند عجائبه وعن
امرأة كانت تسكن البادية قريبا من مكة أنها قالت لو نظرت قلوب المتقين بتفكرها إلى ما قد أدرجها في حجب
الغيب من خير الآخرة لم يصف لهم في الدنيا عيش ولم تقر لهم في الدنيا عين وكان لقمان بطيل الجلوس وحده
فكان يمر به مولا فيقول يا لقمان إنك تديم الجلوس وحدك فلو جلست مع الناس كان أنس لك فيقول لقمان
إن طول الوحدة أفهم للفكر وطول الفكر دليل على طريق الجنة وقال وهب بن منبه ما طالت فكرة امرئ قط
إلا علم وما علم امرؤ قط إلا عمل وقال عمر بن عبد العزيز الفكرة في نعم الله عز وجل من أفضل العبادة وقال عبد الله
ابن المبارك يوما لسهل بن علي ورأه ساكتا متفكرا أين بلغت قال الصراط وقال بشر لو تفكر الناس في عظمة الله
ما عصوا الله عز وجل وعن ابن عباس ركعتان مقتصدتان في تفكر خير من قيام ليلة بلا قلب وبيننا أبو شرحب
يمشي إذ جلس فتقنع بكسائه فجعل يبكي فقليل له ما يبكيك قال تفكرت في ذهاب عمري وقلة عملي واقتراب أجلي
وقال أبو سليمان عودوا أعينكم البكاء وقلوبكم التفكر وقال أبو سليمان الفكر في الدنيا حجاب عن الآخرة
وعقوبة لأهل الولاية والفكر في الآخرة يورث الحكمة ويحيي القلوب وقال حاتم من العبرة بزيادة العلم ومن
الذكر بزيادة الحب ومن التفكر بزيادة الخوف وقال ابن عباس التفكر في الخير يدعو إلى العمل به والندم على الشر
يدعو إلى تركه ويروى أن الله تعالى قال في بعض كتبه إني لست أقبل كلام كل حكيم ولكن أنظر إلى همه وهواه

فقالوا نتفكر في خلق الله الحديث رويناه في جزء من حديث عبد الله بن سلام (١) حديث عطاء انطلقت أنا
وعبيد بن عمير إلى عائشة الحديث قال ابن عمير فاخبرنا بأعجب شيء رأيته من رسول الله ﷺ الحديث في نزول
أن في خلق السموات والأرض وقال ويل لمن قرأها ولم يتفكر فيها تقدم في الصبر والشكر وأنه في صحيح ابن
حبان من رواية عبد الملك بن أبي سليمان عن عطاء (٢) حديث أبي سعيد الخدري أعطوا أعينكم حظها من
العبادة الحديث ابن أبي الدنيا ومن طريقه أبو الشيخ بن حبان في كتاب العظمة باسناد ضعيف

فإذا كان همه وهو اهل جعلت صمته تفكرا وكلامه حمدا وإن لم يتكلم وقال الحسن ان اهل العقل لم يزالوا يعودون
بالذكر على الفكر والفكر على الذكر حتى استنطقوا قلوبهم فنطقوا بالحكمة وقال إسحاق بن خلف كان
داود الطائي رحمه الله تعالى على سطح في ليلة قمراء فتفكر في ملكوت السموات والارض وهو ينظر الى السماء
ويبكي حتى وقع في دار جاره قال فوثب صاحب الدار من قراشه عريانا ويده سيف وظن أنه لص فلما نظر الى
داود رجع ووضع السيف وقال من ذا الذي طرحك من السطح قال ما شعرت بذلك وقال الجنيد اشرف المجالس
وأعلامها الجلوس مع الفكرة في ميدان التوحيد والتسليم بنسيم المعرفة والشرب بكأس المحبة من بحر الوداد والنظر
بمحسن الظن لله عز وجل ثم قال يا لها من مجالس ما أجلها ومن شراب ما ألذ طوبى لمن رزقه وقال الشافعي رحمه الله
تعالى استمعينوا على الكلام بالصمت وعلى الاستنباط بالفكر وقال أيضا لصحة النظر في الأمور نجاة من الغرور
والزم في الرأي سلامة من التعريط والندم والروية والفكر يكشفان عن الحزم والفتنة ومشاورة الحكماء
ثبات في النفس وقوة في البصيرة ففكر قبل أن تعزم وتدبر قبل أن تهجم وشاور قبل أن تقدم وقال أيضا
الفضائل أربع إحداها الحكمة وقوامها الفكرة والثانية العفة وقوامها في الشهوة والثالثة القوة وقوامها في
الغضب والرابعة العدل وقوامه في اعتدال قوى النفس فهذه أقوال العلماء في الفكرة وما تشرع أحد منهم في
ذكر حقيقتها وبيان مجاريها

(بيان حقيقة الفكر وثمرته)

إعلم أن معنى الفكر هو إحضار معرفتين في القلب ليستثمر منهما معرفة ثالثة ومثاله ان من مال الى العاجلة وآثر
الحياة الدنيا وأراد أن يعرف أن الآخرة أولى بالاثار من العاجلة فله طريقان أحدهما أن يسمع من غيره أن
الآخرة أولى بالاثار من الدنيا فيقلده ويصدقه من غير بصيرة بحقيقة الامر فيميل بعمله الى اثار الآخرة
اعتمادا على مجرد قوله وهذا يسمى تقليدا ولا يسمى معرفة والطريق الثاني أن يعرف أن الآخرة أولى بالاثار
ثم يعرف أن الآخرة أولى بالاثار لا بالمعرفتين السابقتين فاحضار المعرفتين السابقتين في القلب للتوصل
به الى المعرفة الثالثة يسمى تفكرا واعتبارا وتذكر او نظرا وتذكر او تأملا وتدبرا أما التدبر والتأمل والتفكير فعبارة
مترادفة على معنى واحد ليس تحتها معان مختلفة وأما اسم التذكر والاعتبار والنظر فهي مختلفة المعاني وإن كان
أهل المسمى واحدا كما أن اسم العارم والمهند والسيف يتوارد على شيء واحد ولكن باعتبارات مختلفة
فالعارم يدل على السيف من حيث هو قاطع والمهند يدل عليه من حيث نسبته الى موضعه والسيف يدل دلالة
مطلقة من غير إشعار بهذه الزوائد كذلك الاعتبار ينطلق على إحضار المعرفتين من حيث انه يعبر عنهما
الى معرفة ثالثة وإن لم يقع العبور ولم يمكن إلا الوقوف على المعرفتين فينطلق عليه اسم التذكر لا اسم الاعتبار
وأما النظر والتفكير فيقع عليه من حيث ان فيه طلب معرفة ثالثة فمن ليس يطلب المعرفة الثالثة لا يسمى ناظرا
فكل متفكر فهو متذكر وليس كل متذكر متفكرا وفائدة التذكر ان تكرار المعارف على القلب لترسخ ولا
تنمحي عن القلب وفائدة التفكير تكثير العلم واستجلاب معرفة ليست حاصلة فهذا والفرق بين التذكر
والتفكير والمعارف اذا اجتمعت في القلب وازدوجت على ترتيب مخصوص أثرت معرفة أخرى فالمعرفة
نتاج المعرفة فاذا حصلت معرفة أخرى وازدوجت مع معرفة أخرى حصل من ذلك نتاج آخر وهكذا يتبادى
النتائج ويتبادى العلوم ويتبادى التفكير الى غير نهاية وانما تنسد طريق زيادة المعارف بالموت أو بالعوائق هذا
لمن يقدر على استثمار العلوم ويهتدى الى طريق التفكير وأما أكثر الناس فأنما منعوا الزيادة في العلوم لفقد
رأس المال وهو المعارف التي بها تستثمر العلوم كالذي لا بضاعة له فانه لا يقدر على البيع وقد يملك البضاعة
ولكن لا يحسن صناعة التجارة فلا يرجح شيئا فكذلك قد يكون معه من المعارف ما هو رأس مال العلوم ولكن
ليس يحسن استثمارها وتأليفها وإيقاع الازدواج المفضي الى النتائج فيها ومعرفة طريق الاستعمال والاستثمار
تارة تكون بنور إلهي في القلب يحصل بالفطرة كما كان للانبياء صلوات الله عليهم أجمعين وذلك عزيز جدا وقد

بساط الكون
ما كان وما يكون
ويسجد على طرف
رداء العظمة
فيقرب (قال)
بعضهم اني لأجد
الحضور فأقول
يا الله أو يارب
فأجد ذلك على
أقل من الجبال
قليل ولم قال لان
النساء يكون من
وراء حجاب وهل
رأيت جليسا
ينادى جليسه وانما
هي إشارات
وملاحظات
وملازمة وملاطفات
وهذا الذي وصفه
مقام عزيز متحقق
فيه القرب ولكنه
مشعر بمحو ومؤذن
بسكر يكون ذلك
لمن غابت نفسه في
نور روجه لغلبة
سكره وقوة محوه
فاذا صفا وأفاق
تخلص الروح
من النفس
والنفس من الروح
ويعود كل من
العبد الى محله

تكون بالتعلم والممارسة وهو الأكثر ثم التفكير قد تحضره هذه المعارف وتحصل له الثمرة وهو لا يشعر بكيفية حصولها ولا يقدر على التعبير عنها لقلة مارسته لصناعة التعبير في الإرادة فكمن من إنسان يعلم أن الآخرة أولى بالإشارة على حقيقتها ولو سئل عن سبب معرفته لم يقدر على إيرادها والتعبير عنه مع أنه لم تحصل معرفته إلا عن المرفقين السابقين وهو أن الأبقأولى بالإشارة وأن الآخرة أبقى من الدنيا فتحصل له معرفة ثالثة وهو أن الآخرة أولى بالإشارة فراجع حاصل حقيقة التفكير إلى إحصاء معرفتين للتوصل بهما إلى معرفة ثالثة وأما ثمرة التفكير في العلوم والاحوال والأعمال ولكن ثمرة الخاصة العلم لا غير نعم إذا حصل العلم في القلب تغير حال القلب وإذا تغير حال القلب تغيرت أعمال الجوارح فالعمل تابع للحال والحال تابع العلم والعلم تابع الفكر فالفكر إذا هو المبدأ أو المفتاح للخير مت كلها وهذا هو الذي يكشف لك عن فضيلة التفكير وأنه خير من الذكر والتذكر لأن الفكر ذكر وزيادة وذكر القلب خير من عمل الجوارح بل شرف العمل أسافيه من الذكر فإذا التفكير أفضل من جملة الأعمال ولذلك قيل تفكر ساعة خير من عبادة سنة فقل هو الذي ينقل من المسكاره إلى المحاب ومن الرغبة والحرص إلى الزهد والقناعة وقبل هو الذي يحدث مشاهدة وتقوى ولذلك قال تعالى ﴿الملم يتقون أو يحدث لهم ذكرا﴾ وإن أردت أن تفهم كيفية تغير الحال بالفكر فثاله ما ذكرناه من أمر الآخرة فإن الفكر فيه يعرفنا أن الآخرة أولى بالإشارة إذا رسخت هذه المعرفة بقيتنا في قلوبنا تغيرت القلوب إلى الرغبة في الآخرة والزهد في الدنيا وهذا ما عثنا به الحال إذا كان حال القلب قبل هذه المعرفة حب العاجلة والميل إليها والنفرة عن الآخرة وقلة الرغبة فيها وبهذه المعرفة تغير حال القلب وتبدلت إرادته ورغبته ثم أثمر تغير الإرادة أعمال الجوارح في أطراح الدنيا والقبال على أعمال الآخرة فمنها خمس درجات أولها التذكر وهو إحصاء معرفتين في القلب وثانيها التفكير وهو طلب المعرفة المقصودة منهم ما والثالثة حصول المعرفة المطلوبة واستنارة القلب بها والرابعة تغير حال القلب عما كان بسبب حصول نور المعرفة والخامسة خدمة الجوارح للقلب بحسب ما يتجدد له من الحال فكما يضرب الحجر على الحديد فيخرج منه نار يستضيء بها الموضع فتصير العين مبصرة بعد أن لم تكن مبصرة وتتمض الأعضاء للعمل فكذلك زاد نور المعرفة هو الفكر فيجمع بين المرفقين كما يجمع بين الحجر والحديد ويؤلف بينهما نارا لينا مخصوصا كما يضرب الحجر على الحديد ضربا مخصوصا فينبعث نور المعرفة كما تنبعث النار من الحديد ويتغير القلب بسبب هذا النور حتى يميل إلى ما لم يكن يميل إليه كما يتغير البصر بنور النار فيرى ما لم يكن يراه ثم تتمض الأعضاء للعمل بمقتضى حال القلب كما ينتهض العاجز عن العمل بسبب الظلمة للعمل عند إدراك البصر ما لم يكن يبصره فإذا ثمره الفكر العلوم والاحوال والعلوم لأنها لها والاحوال التي تتصور أن تنقلب على القلب لا يمكن حصرها ولهذا لو أراد مرشد أن يحضر فنون الفكر ومجاريه وأنها فمأذا يتفكر لم يقدر عليه لأن مجاري الفكر غير محصورة وثمراته غير متناهية نعم نحن نجتهد في ضبط مجاريه بالإضافة إلى مهمات العلوم الدينية وبالإضافة إلى الاحوال التي هي مقامات السالكين ويكون ذلك ضبطا جليا فإن تفصيل ذلك يستدعي شرح العلوم كلها وجملة هذه الكتب كالشرح لبعضها فإنها مشتملة على علوم تلك العلوم تستفاد من أفكار مخصوصة فلنشأ إلى ضبط المجامع فيها ليحصل الوقوف على مجاري الفكر

(بيان مجاري الفكر)

إعلم أن الفكر قد يجري في أمر يتعلق بالدين وقد يجري فيما يتعلق بغير الدين وإنما غرضنا ما يتعلق بالدين فلنترك القسم الآخر ونعني بالدين المعاملة التي بين العبد وبين الرب تعالى فجميع أفكار العبد إما أن تتعلق بالعبد وصفاته وأحواله وإما أن تتعلق بالمعبود وصفاته وأفعاله لا يمكن أن يخرج عن هذين القسمين وما يتعلق بالعبد إما أن يكون نظرا فيما هو محبوب عند الرب تعالى أو فيما هو مكروه ولا حاجة إلى الفكر في غير هذين القسمين وما يتعلق بالرب تعالى إما أن يكون نظرا في ذاته وصفاته وأسمائه الحسنى وإما أن يكون في أفعاله وملكه وملكوته وجميع ما في السموات والأرض وما بينهما وينكشف لك انحصار الفكر في هذه الأقسام بثال وهو أن حال السائر من إلى الله

ومقامه فيقول
يا الله ويا رب
بلسان النفس
المطمئنة العائدة
إلى مقام حاجتها
وعلى عبوديتها
والروح تستقل
بفتوحه وبكال
الحال عن الأقوال
وهذا أتم وأقرب
من الأول لأنه
وفي حق القرب
باستقلال الروح
بالفتح وأقام رسم
العبودية بعبود حكم
النفس إلى محل
الافتقار وحظ
القرب لا يزال
بتوقر نصيب
الروح باقامة رسم
العبودية من النفس
(وقال) الجنيد إن
الله تعالى يقرب
من قلوب عباده على
حسب ما يرى من
قرب قلوب عباده
منه فانظر ماذا
يقرب من قلبك
(وقال أبو يعقوب
السوسي) ما دام
العبد يكون بالقرب
لم يكن قريبا حتى

تعالى والمستأقنين الى لقائه يضاهي حال العشاق فليخذ العاشق المستهتر مثالا * فنقول العاشق المستغرق بهم
بعشه لا يعد وفكره من ان يتعلق بمعشوقه أو يتعلق بنفسه فان تفكر في معشوقه فاما أن يتفكر في جماله وحسن
صورته في ذاته ليتنعم بالله كره فيه وبمشاهدته واما أن يتفكر في أفعاله اللطيفة الحسنة الدالة على أخلاقه وصفاته
ليكون ذلك مضاعفا لذاته ومقويا لمحبه وان تفكر في نفسه فيكون فكره في صفاته التي تسقطه من عين محبوه
حق يتنزه عنها أو في الصفات التي تقر به منه وتحببه اليه حتى يتصف بها فان تفكر في شيء خارج عن هذه الاقسام
فذلك خارج عن حد العشق وهو نقصان فيه لان العشق التام الكامل ما يستغرق العاشق ويستوفي القلب حتى
لا يترك فيه متسعاً لغيره فحب الله تعالى يلبي أن يكون كذلك فلا يعد ونظيره وتفكره محبوه ومما كان تفكره
محسوراً في هذه الاقسام الاربعة لم يكن خارجاً عن مقتضى المحبة أصلاً فلنبداً بالقسم الأول وهو تفكره في صفات
نفسه وأفعال نفسه ليميز المحبوب منها عن المكروه فان هذا الفكر هو الذي يتعلق بعلم المعاملة الذي هو المقصود
بهذا الكتاب وأما القسم الآخر فيتعلق بعلم المكاشفة ثم كل واحد مما هو مكروه عند الله أو محبوب ينقسم الى ظاهر
كالطاعات والمعاصي والى باطن كالصفات المنجيات والمهلكات التي محلها القلب وذكرنا تفصيلها في ربيع
المهلكات والمنجيات والطاعات والمعاصي تنقسم الى ما يتعلق بالأعضاء السبعة والى ما ينسب الى جميع البدن
كالقمار من الزحف وعقوق الوالدين والسكون في المسكن الحرام ويجب في كل واحد من المكروهات التفكر في
ثلاثة أمور الأول التفكر في أنه هل هو مكروه عند الله أم لا فرب شيء لا يظهر كونه مكروهاً بل يدركه بدقيق
النظر والثاني التفكر في أنه ان كان مكروهاً فطريق الاحتراز عنه والثالث ان هذا المكروه هل هو متصف
به في الحال فيتركه أو هو متعرض له في الاستقبال فيحتراز عنه أو قاربه فيما مضى من الاحوال فيحتاج الى تداركه
وكذلك كل واحد من المحبوبات ينقسم الى هذه الانقسامات فاذا جمعت هذه الاقسام زادت مجاري الفكر في
هذه الاقسام على مائة والعبد مدفوع الى الفكر إما في جميعها أو في أكثرها وشرح آحاد هذه الانقسامات
يطول ولكن انحصر هذا القسم في أربعة أنواع الطاعات والمعاصي والصفات المهلكات والصفات المنجيات
فلنذكر في كل نوع مثالا ليقبس به المرید ساثرها ويفتح له باب الفكر ويتسع عليه طريقه في النوع الأول
المعاصي يلبي أن يفتش الانسان صبيحة كل يوم جميع أعضائه السبعة تفصيلاً ثم يدنه على الجملة هل هو في
الحال ملابس لمعصية بها فيتركها أو لا يسها بالامس فيتداركها بالترك والتندم أو هو متعرض لها في نهارة
فيستعد للاحتراز والتباعد عنها فينظر في اللسان ويقول انه متعرض للغيبة والكذب وتركية النفس
والاستهزاء بالغير والممازاة والممازحة والخوض فيما لا يعني الى غير ذلك من المكروه فيقرر أولاً في نفسه انها
مكروهة عند الله تعالى ويتفكر في شواهد القرآن والسنة على شدة العذاب فيها ثم يتفكر في أحواله انه كيف
يتعرض لها من حيث لا يشعر ثم يتفكر انه كيف يحتز منه ويعلم انه لا يتم له ذلك الا بالعزلة والا فتراد أو بان
لا يجالس الا صالحاً نقياً يشكر عليه مما تكلم بما يكرهه الله والا فيضع حجر في فيه اذا جالس غيره حتى يكون
ذلك مذكراً له فهكذا يكون الفكر في حيلة الاحتراز ويتفكر في سمعه انه يصغي به الى الغيبة والكذب وفضول
الكلام والى الله والبدعة وأن ذلك انما يسمعه من زبد وعمروروا نه يلبي أن يحتز عنه بالا عزال أو بالهوى عن
المنكر فيها كان ذلك في تفكر في بطنه انه انما يصغى الله تعالى فيه بالا كل والشرب اما بكثرة الاكل من الحلال
فان ذلك مكروه عند الله ومقول للشهوة التي هي سلاح الشيطان عدو الله واما باكل الحرام أو الشهية فينظر من
أين مطعمه وملبسه ومسكنه ومكسبه ومما مكسبه ويتفكر في طريق الحلال ومداخله ثم يتفكر في طريق
الحيلة في الاكتساب منه والاحتراز من الحرام ويقرر على نفسه أن العبادات كلها ضامة مع أكل الحرام وان
أكل الحلال هو أساس العادات كلها^(١) وأن الله تعالى لا يقبل صلاة عبد في ثمن ثوبه درهم حرام كما ورد الخبر به
فهكذا يتفكر في أعضائه في هذا القدر كفاية عن الاستقصاء فمما حصل بالتفكر حقيقة المعرفة بهذه الاحوال
اشتغل بالمراقبة طول النهار حتى يحفظ الأعضاء عنها (وأما النوع الثاني وهو الطاعات) فينظر أولاً في الفرائض

(١) حديث ان الله لا يقبل صلاة عبد في ثمن ثوبه درهم حرام احمد من حديث ابن عمر بسند فيه مجهول وقد تقدم

بغيبه عن رؤية
القرب بالقرب
فاذا ذهب عن رؤية
القرب بالقرب
فذلك قرب وقد
قال قائلهم
قد تحققت في الله
مر فناجك لسان
فاجتمعنا لمعان
وافترقنا لمعان
ان يكن غيبك الله
ظلم عن لحظ عياني
فلقد صيرك الوجه
من الاحشاء داني
قال ذو النون
ما زاد احد من
الله قرباً الا زاد
هيبه (وقال سهل)
أدنى مقام من
مقامات القرب الحياء
وقال النصراني
باتباع السنة تنال
المعرفة وبإداء
الفرائض تنال
القربة وبالمواظبة
على التوافل تنال
المحبة * ومنها
الحياء والحياء على
الوصف العام
والوصف الخاص
فأما الوصف العام
فما أمر به رسول
الله ﷺ في قوله

المكتوبة عليه انه كيف يؤديها وكيف يحرسها عن النقصان والتقصير أو كيف يجبر نقصانها بكثرة النوافل ثم يرجع الى عضو عضو فيفكر في الأفعال التي تتعلق بها مما يحبه الله تعالى فيقول مثلاً ان العيين خلقت للنظر في ملكوت السموات والارض عبرة ولتستعمل في طاعة الله تعالى وتنظر في كتاب الله وسنة رسوله ﷺ وأنا قادر على أن أشغل العيين بمطالعة القرآن والسنة فلم لأفعله وأنا قادر على أن أنظر الى فلان المطيع بعين التعظيم قادخل السرور على قلبه وأناظر الى فلان الفاسق بعين الازدراء فازجره بذلك عن معصيته فلم لأفعله وكذلك يقول في سمعه اني قادر على استماع كلام ملهوف أو استماع حكمة وعلم أو استماع قراءة وذكر ثم اني أعطيه وقد أنعم الله علي به وأودعني لا شكره ثم اني أكفر نعمة الله فيه بفضيحه أو تعطيله وكذلك يفكر في اللسان ويقول اني قادر على أن أتقرب الى الله تعالى بالتعليم والوعظ والتودد الى قلوب أهل الصلاح وبالسؤال عن أحوال الفقراء وادخال السرور على قلب زيد الصالح وعمر والعالم بكلمة طيبة وكل كلمة طيبة فانها صدقة وكذلك يفكر في ماله فيقول أنا قادر على أن أتصدق بالمال الفلاني فاني مستغن عنه ومما احتجت اليه رزقي الله تعالى مثله وان كنت محتاجاً الآن فانا الى ثواب الابنار اخرج مني الى ذلك المال وهكذا يفنش عن جميع أعضائه وجملة بدنه وأمواله بل عن دوابه وغلبانه وأولاده فان كل ذلك أدواته وأسبابه ويقدر على أن يطيع الله تعالى بها فيستنبط بدقيق الفكر وجوه الطاعات الممكنة بها ويفكر فيما يرغبه في البدار الى تلك الطاعات ويفكر في اخلاص النية فيها ويطلب لها مظان الاستحقاق حتى يزكو بها عمله وقس على هذا سائر الطاعات (وأما النوع الثالث فهي الصفات المهلكة التي محلها القلب) فيعرفها بما ذكرناه في ربيع المهلكات وهي استيلاء الشهوة والغضب والبخل والكبر والعجب والرياء والحسد وسوء الظن والغفلة والغرور وغير ذلك ويتفقد من قلبه هذه الصفات فان ظن أن قلبه منزّه عنها فيفكر في كيفية امتحانه والاستشهاد بالعلامات عليه فان النفس أبدأت بعد بالخير من نفسها وتخلف فاذا ادعت التواضع والبراءة من الكبر فينبغي ان تجرب بحمل حزمة حطب في السوق كما كان الاولون يجربون به أنفسهم واذا ادعت الحلم تعرض لغضب يناله من غيره ثم يجرب بها في كظم الغيظ وكذلك في سائر الصفات وهذا يفكر في أنه هل هو موصوف بالصفة المكروهة أم لا ولذلك علامات ذكرناها في ربيع المهلكات فاذا دلت العلامة على وجودها ففكر في الاسباب التي تقبح تلك الصفات عنده وتبين أن منشأها من الجهل والغفلة وخبث الدخلة كالورأى في نفسه عجباً بالعمل في تفكيره قول انما عمل بيدي وجارحتني وبقدرتي وارادتي وكل ذلك ليس مني ولا الى وانما هو من خلق الله وفضله علي فهو الذي خلقني وخلق جارحتني وخلق قدرتي وارادتي وهو الذي حرك أعضائي بقدرته وكذلك قدرتي وارادتي فكيف أعجب بعملي أو بنفسي ولا أقوم لنفسي بنفسى فاذا أحسن في نفسه بالكبر قرر على نفسه ما فيه من الحماقة ويقول لها لم ترين نفسك أكبر والكبر من هو عند الله كبير وذلك ينكشف بعد الموت وكم من كافر في الحال يموت مقر بالي الله تعالى بزوجه عن الكفر وكم من مسلم يموت شقياً بتغير حاله عند الموت بسوء الخاتمة فاذا عرف أن الكبر مهلك وان أصله الحماقة فيفكر في علاج ازالة ذلك بان يتعاطى أفعال المتواضعين واذا وجد في نفسه شهوة الطعام وشرهه تفكر في أن هذه صفة البهائم ولو كان في شهوة الطعام والوقاع كمال لكان ذلك من صفات الله وصفات الملائكة كالهلم والقدرة ولما اتصف به البهائم ومهما كان الشره عليه أغلب كان بالبهائم أشبهه وعن الملائكة المقر بين أبعده وكذلك يقرر على نفسه في الغضب ثم يفكر في طريق العلاج وكل ذلك ذكرناه في هذه الكتب فمن يريد أن يتسرع له طريق الفكر فلا بد له من تحصيل ما في هذه الكتب (وأما النوع الرابع وهو المنجيات) فهو التوبة والندم على الذنوب والصبر على البلاء والشكر على النعماء والخوف والرجاء والزهد في الدنيا والاخلاص والصدق في الطاعات ومحبة الله وتعظيمه والرضا بأفعاله والشوق إليه والخشوع والتواضع له وكل ذلك ذكرناه في هذا الربيع وذكرنا أسبابه وعلاماته فليتفكر العبد كل يوم في قلبه ما الذي يعوزه من هذه الصفات التي هي المقربة الى الله تعالى فاذا افتقر الى شيء منها فليعلم أنها أحوال لا يشرها الا علوم وان العلوم لا يشرها الا افكار فاذا اراد ان يكتسب لنفسه احوال التوبة والندم فليفتش ذنوبه اولاً وليتفكر فيها وليجمعها على نفسه وليعظمها في قلبه

استحيوا من الله
حق الحياء قالوا انا
نستحيي بارسول
الله قال ليس ذلك
ولكن من استحييا
من الله حق الحياء
فليحفظ الرأس
وما وعي والبطن
وما حوى وليذكر
الموت والبلى ومن
أراد الآخرة ترك
زينه الدنيا فمن
فعل ذلك فقد
استحيا من الله
حق الحياء وهذا
الحياء من المقامات
وأما الحياء الخاص
فمن الاحوال
وهو ما نقل عن
عثمان رضي الله عنه
انه قال اني لا اغتسل
في البيت المظلم
فانطوى حياء من
الله (اخبرنا ابو
زرعة) عن ابن
خلف عن أبي عبد
الرحمن قال سمعت
ابا العباس البغدادي
يقول سمعت احمد
السقطلي ابن صالح

ثم لينظر في الوعيد والنشد الذي ورد في الشرع فيها وليتحقق عند نفسه انه متعرض لمقت الله تعالى حتى ينبت له حال الندم واذا اراد ان يستثير من قلبه حال الشكر فلينظر في احسان الله اليه وايا به عليه وفي ارساله جميل ستره عليه على ما شرحتنا بعضه في كتاب الشكر فليطالع ذلك واذا اراد حال المحبة والشوق فليتكفر في جلال الله وجماله وعظمته وكبريائه وذلك بانظر في عجائب حكمته وبدائع صنعه كما سنشير الى طرف منه في القسم الثاني من الفكر واذا اراد حال الخوف فلينظر اولاً في ذنوبه الظاهرة والباطنة ثم لينظر في الموت وسكرته ثم فيما بعده من سؤال منكرو نكير وعذاب القبر وحياته وعقار به وديدانه ثم في هول النداء عند نفخة الصور ثم في هول المحشر عند جمع الخلائق على صعيد واحد ثم في المناقشة في الحساب والمضايقة في النقيير والقطمير ثم في الصراط ودقته وحدته ثم في خطر الامر عنده انه يصرف الى الشمال فيكون من اصحاب النار او يصرف الى اليمين فينزل دار القرار ثم ليحضر بعد احوال القيامة في قلبه صورة جهنم ودر كاتها ومقامها واهوالها وسلاسلها واغلالها وزقومها وصديدها وانواع العذاب فيها وقبح صور الزبانية الموكلين بها وانهم كلما انضجت جلودهم بدلو جلودا غيرها وانهم كلما ارادوا ان يخرجوا منها اعيدوا فيها وانهم اذا راوا من مكان بعيد معموا لها نفقاً وزفيرا وهلم جرا الى جميع ما ورد في القرآن من شرحها واذا اراد ان يستجاب حال الرجاء فلينظر الى الجنة ونعيمها واشجارها وانهارها وحورها ولدانها ونعيمها المقيم وملوكها الدائم فكذلك اطرق الفكر الذي يطلب به العلوم التي تثمر اجتلاب احوال محبوبة أو التزهد عن صفات مذمومة وقد ذكرنا في كل واحد من هذه الاحوال كتاباً مفرداً يستعان به على تفصيل للفكر اما يذكر مجامع فلا يوجد فيه ارفع من قراءة القرآن بالتفكر فانه جامع لجميع المقامات والاحوال وفيه شفاء للعالمين وفيه ما يورث الخوف والرجاء والصبر والشكر والمحبة والشوق وسائر الاحوال وفيه ما يزجر عن سائر الصفات المذمومة فينبني ان يقرأه العبد ويردد الآية التي هو محتاج الى التفكير فيها مرة بعد اخرى ولو مائة مرة فقراءة آية بتفكير وفهم خير من ختمه بغير تدبر وفهم فليتوقت في التأمل فيها ولو ليلة واحدة فان تحت كل كلمة منها اسرار لا تنحصر ولا يوقف عليها الا بدقيق الفكر عن صفاء القلب بعد صدق المعاملة وكذلك مطالعة اخبار رسول الله ﷺ (١) فانه قد اوتي جوامع الحكم وكل كلمة من كلماته بحر من بحور الحكمة ولو تأملها العالم حق التأمل لم ينقطع فيها نظره طول عمره وشرح آحاد الآيات والاخبار بطول فانظر الى قوله ﷺ (٢) ان روح القدس نفث في روعي احبب من احببت فانك مفارقة وعش ماشئت فانك ميت واعمل ماشئت فانك مجزي به فان هذه الكلمات جامعة حكم الاولين والآخرين وهي كافية للمتأملين فيها طول العمر اذ لو وقفوا على معانيها وغلبت على قلوبهم غلبة يقين لا تستغرقهم وحال ذلك بينهم وبين التلقت الى الدنيا بالكلية فهذا هو طريق الفكر في علوم المعاملة وصفات العبد من حيث هي محبوبه عند الله تعالى او مكروهه والمبتدئ به ينبغي ان يكون مستغرق الوقت في هذه الافكار حتى يعمر قلبه بالاخلاق الحمودة والمقامات الشريفة وينزه باطنه وظاهره عن المكاره وليعلم ان هذا مع انه افضل من سائر العبادات فليس هو له غاية المطلب بل المشغول به محبوب عن مطلب الصديقين وهو التزم بالفكر في جلال الله تعالى وجماله واستغراق القلب بحيث يفني عن نفسه أي ينسى نفسه واهواله ومقاماته وصنماته فيكون مستغرق الهم بالمحجوب كالعاشق المستهتر عند لقاء الحبيب فانه لا يتفرغ للنظر في احوال نفسه واصنافها بل يبقى كالمبهوت الغافل عن نفسه وهو منتهى لذة العشق فاما ما ذكرناه فهو تفكير في عمارة الباطن ليصلح للقرب والوصول فاذا ضيع جميع عمره في اصلاح نفسه فحق ينتم بالقرب ولذلك كان الخواص يدور في البوادي فلقبه الحسين بن منصور وقال فيم انت قال ادور في البوادي اصلح حال في التوكل فقال الحسين انيت عمرك في عمران باطنك فابن الفناء في التوحيد فالفناء في الواحد الحق هو غاية مقصد الطالبين ومنتهى نعم الصديقين واما التزهد عن الصفات المهلكات فيجري مجرى الخروج عن العدة في النكاح واما الانصاف بالصفات المنجيات وسائر الطاعات فيجري مجرى تهئية المرأة جهازها وتنظيفها وجهها ومشطها

(١) حديث انه ﷺ اوتي جوامع الكلم تقدم (٢) حديث ان روح القدس نفث في روعي احبب من احببت فانك مفارقة الحديث تقدم غير مرة

يقول سمعت محمد بن
عبدون يقول
سمعت ابا العباس
المؤدب يقول قال
لي سري احفظ عني
ما أقول لك ان الحياء
والانس بطوفان
بالقلب فاذا وجد
فيه الزهد والورع
حطاً والارحلا
والحياء اطراق
الروح اجسلا
لعظيم الحسلا
والانس التذاذ
الروح بكال الجمال
فاذا اجتمعا فهو
الفاية في المني
والنهاية في العطاء
وانشد شيخ
الاسلام
اشتاقه فاذا بدا
أطرق من اجلاله
لاخيفة بل هيبة
وصيانة لجماله
الموت في ادماره
والعيش في اقباله
وأصد عنه اذا بدا
وأروم طرف خياله
قال بعض الحكماء
من تكلم في الحياء
ولا يستحي من
الله فيما يتكلم به

شعرها لتصلح بذلك للقاء زوجها فان استغرقت جميع عمرها في تربية الرحم وتزويج الوجه كان ذلك حجابا لها عن لقاء المحبوب فهكذا ينبغي أن تفهم طريق الدين أن كنت من أهل الجلالة وان كنت كالعبد السوء لا يتحرك الا خوفا من الضرب وطمعا في الاجرة فدونك وانعاب البدن بالاعمال الظاهرة فان بينك وبين القلب حجابا كثيفا فاذا قضيت حق الاعمال كنت من أهل الجنة ولكن للمجالسة أقوام آخرون واذا عرفت مجال الفكر في علوم المعاملة التي بين العبد وبين ربه فينبغي أن تتخذ ذلك عادة وتذكر دائما وصباحا ومساء فلا تغفل عن نفسك وعن صفاتك المبددة من الله تعالى وأحوالك المقررة اليه سبحانه وتعالى بل كل مر يد فينبغي أن يكون له جريدة ثبت فيها جملة الصفات المملكات وجملة الصفات المنجيات وجملة المعاصي والطاعات ويعرض نفسه عليها كل يوم * ويكفيه من المملكات النظر في عشرة فانه ان سلم منها سلم من غيرها وهي البخل والكبر والعجب والرياء والحسد وشدة الغضب وشدة الطعام وشدة الوقوع وحب المال وحب الجاه ومن المنجيات عشرة الندم على الذنوب والصبر على البلاء والرضا بالقضاء والشكر على النعماء واعتدال الخوف والرجاء والزهد في الدنيا والاخلاص في الاعمال وحسن الخلق مع الخلق وحب الله تعالى والخشوع له فهذه عشرة من خصلة عشرة مذمومة وعشرة حميدة فهما كفي من المذمومات واحدة فيخط عليها في جريدته ويدع الله كبر فيها ويشكر الله تعالى على كفايته اياها وتزويج قلبه عنها يعلم أن ذلك لم يتم الا بتوفيق الله تعالى وعونه ولو وكاه الى نفسه لم بقدر على محو اقل الرذائل عن نفسه فيقبل على التسعة الباقية وهكذا يفعل حتى يخط على الجميع وكذا يطالب نفسه بالانصاف بالمنجيات فاذا انصف بواحدة منها كالتوبة والندم مثلا خط عليها واشتغل بالباقي وهذا يحتاج اليه المرید المشمر وأما أكثر الناس من المعدودين من الصالحين فينبغي أن يشتوا في جرائمهم المعاصي الظاهرة ككل الشبهة واطلاق اللسان بالغيبة والنميمة والمراء والثناء على النفس والافراط في معاداة الأعداء وموالة الأولياء والمداهنة مع الخلق في ترك الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر فان أكثر من يعد نفسه من وجوه الصالحين لا ينفك عن جملة من هذه المعاصي في جوارحه وما لم يظهر الجوارح عن الآثام لا يمكن الاشتغال بعمارة القلب وتطهيره بل كل فريق من الناس يغلب عليهم نوع من المعصية فينبغي أن يكون تفقدهم لها وتفكرهم فيها لا في معاصيهم بمعزل عنها مثاله العالم الورع فانه لا يخلو في ظالم الأمر عن اظهار نفسه بالعلم وطلب الشهرة وانتشار الصيت اما بالتدريس أو بالوعظ ومن فعل ذلك تصدى لفتنة عظيمة لا ينجو منها الا الصديقون فانه ان كان كلامه مقبولا حسن الوقع في القلوب لم ينفك عن الاعجاب والخيلاء والتزين والتصنع وذلك من المملكات وان رد كلامه لم يخل عن غيظ وأنفة وحقد على من يرده وهو أكثر من غيظه على من يرد كلامه غيره وقد يلبس الشيطان عليه ويقول ان غيظك من حيث انه رد الحق وأنكره فان وجد تفرقة بين أن يرد عليه كلامه أو يرد على عالم آخر فهو مغرور وضحية للشيطان ثم مهسا كان له ارتياح بالقبول وفرح بالثناء واستنكاف من الرد والاعراض لم يخل عن تكلف وتصنع لتحسين اللفظ والا يرا حرصا على استجلاب الثناء والله لا يحب المتكلمين والشيطان قد يلبس عليه ويقول انما حرصك على تحسين الالفاظ والتكلف فيها لينتشر الحق ويحسن موقعه في القلب اعلاء الدين الله فان كان فرحه بحسن الالفاظ وثناء الناس عليه أكثر من فرحه بثناء الناس على واحد من أقرانه فهو مخدوع وانما يدورون حول طلب الجاه وهو يظن أن مطلبه الدين ومهسه الاختلاج ضميره بهذه الصفات ظهر على ظاهره ذلك حتى يكون للموقر له المعتقد لفضله أكثر احتراما ويكرن بقلائه أشد فرحا واستبشارا ممن يغلو في موالة غيره وان كان ذلك الغير مستحقا للموالة قدور بما ينتهي الامر بأهل العلم الى أن يتغير واتفاير النساء فيشق على أحدهم أن يختلف بعض تلامذته الى غيره وان كان يعلم انه منتفع بغيره ومستفيد منه في دينه وكل ذلك رشح الصفات المملكات المستكنة في سر القلب التي قد يظن العالم النجاة منها وهو مغرور فيها وانما ينكشف ذلك بهذه العلامات ففتنة العالم عظيمة وهو اما مالك واما مالك ولا مطمع له في سلامة العوام فمن أحسن في نفسه بهذه الصفات قالوا يجب عليه العزلة والافراد وطلب الخمول والمدافعة للفتاوى مهما سئل فقد

فهو مستدرج
(وقال ذو النون)
الحياة وجود الهيبة
في القلب مع حشمة
ما سبق منك الى
ربك (وقال ابن
عطاء) العلم الاكبر
الهيبة والحياة فاذا
ذهب عنه الهيبة
والحياة فلا خير فيه
(وقال أبو سليمان)
ان العباد عملوا على
أربع درجات على
الخوف والرجاء
والعظيم والحياة
وأشرفهم منزلة من
عمل على الحياة لما
أيقن أن الله تعالى
يراه على كل حال
استحيا من حسنة
أكثر مما استحيا
العاصون من
سيئاتهم (وقال
بعضهم) الغياب
على قلوب المستحيين
الاجلال والتعظيم
دائما عند نظر
الله اليهم * ومنها
الانصاف (قال
النووي) الانصاف
مكاشفات القلوب

ومشاهدات
الاسرار وقال
بعضهم الاتصال
وهو السر الى
مقام الذهول وقال
بعضهم الاتصال
أن لا يشهد العبد
غير خالقه ولا
يتصل بسره خاطر
لغير صانه (وقال)
سهل بن عبدالله
حركوا بالسلامة
فتحركوا ولو
سكنوا اتصلوا
(وقال يحيى بن
معاذ الرازي)
العمال أربعة نائب
وزاهد ومشتاق
وواصل قاتل نائب
محجوب بتوبته
والزاهد محجوب
بزهد والمشتاق
محجوب بحاله
والواصل لا يحجبه
عن الحق شيء
(وقال أبو سعيد
القرشي) الواصل
الذي يصله الله فلا
يخشى عليه القطع
أبدا والمتصل الذي
يجهده يتصل
وكما دنا انقطع
وكان هذا الذي

كان المسجد يحوي في زمن الصحابة رضي الله تعالى عنهم جمعا من أصحاب رسول الله ﷺ كلهم مفتون وكانوا يتدافعون الفتوى وكل من كان يعق كان يود أن يكفيه غيره وعند هذا ينبغي أن يتقي شياطين الانس اذا قالوا لا تفعل هذا فان هذا الباب لو فتح لا ندرست العلوم من بين الخلق وليقل لهم ان دين الاسلام مستغن عني فانه قد كان معمورا قبلي وكذلك يكون بعدى ولومت لم تنهدم أركان الاسلام فان الدين مستغن عني وأما أنا فلست مستغنيا عن اصلاح قلبي وأما أداء ذلك الى اندراس العلم فخيال يدل على غاية الجهل فان الناس لو حبسوا في السجن وقيدوا بالقيود وتوعدوا بالنار على طلب العلم لكان حب الرياسة والعلو يحملهم على كسر القيود وهدم حيطان الحصون والخروج منها والاشتغال بطلب العلم فالعلم لا يندرس مادام الشيطان يحجب الى الخلق الرياسة والشيطان لا يفتر عن عمله الى يوم القيامة بل يتمض لنشر العلم أقوام لا نصيب لهم في الآخرة كما قال رسول الله ﷺ (١) ان الله يؤيد هذا الدين بأقوام لا خلاق لهم (٢) وان الله ليؤيد هذا الدين بالرجل الفاجر فلا ينبغي أن يفتر العالم بهذه التلبيسات فيشتغل بمخالطة الخلق حتى يترى في قلبه حب الجاه والثناء والتعظيم فان ذلك بذل الثنا قال رسول الله ﷺ (٣) حب الجاه والمال ينبت التفاف في القلب كما ينبت الماء البقل وقال رسول الله ﷺ (٤) ما ذنبان ضاربان أرسلاني زريبة غم بأكثر افساد فيها من حب الجاه والمال في دين المرء المسلم ولا ينقلع حب الجاه من القلب الا بالاعتزال عن الناس والهرب من مخالطتهم وترك كل ما يزبدجاه في قلوبهم فليكن فكر العالم في التفتن لمخفا بهذه الصفات من قلبه وفي استنباط طريق الخلاص منها وهذه وظيفة العالم المتقي فاما أمثالنا فينبغي أن يكون تفكيرنا فيما يقوى إيماننا بيوم الحساب اذ لورآنا السلف الصالحون لقالوا قطعنا هؤلاء لا يؤمنون بيوم الحساب فما أعمانا أعمال من يؤمن بالجنة والنار فان من خاف شيئا هرب منه ومن رجا شيئا طلبه وقد علمنا ان الهرب من النار بترك الشبهات والحرام وترك المعاصي ونحن منهمكون فيها وأن طلب الجنة بتكثير نوافل الطاعات ونحن مقصرون في الفرائض منها فلم يحصل لنا من ثمرة العلم الا أنه يقتدى بنا في الحرص على الدنيا والتكالب عليها ويقال لو كان هذا مذموما لكان العلماء أحق وأولى باجتنابنا به منا فليتنا كنا كالعوام اذا متنا مات معنا ذنوبنا فما أعظم الفتنة التي تعرضنا لها لو تفكرنا ففسد الله تعالى أن يصلحنا ويصلح بنا ويوفقنا للتوبة قبل أن يتوفانا انه الكريم اللطيف بنا المنعم علينا فلهذا مجارى أفكار العلماء والصالحين في علم المعاملة فان فرغوا منها انقطع التفاتهم عن أنفسهم وارتقوا منها الى التفكير في جلال الله وعظمته والنعمة بمشاهدته بعين القلب ولا يتم ذلك الا بعد الا تمكالك من جميع المهلكات والانصاف بجميع المنجيات وان ظهر شيء منه قبل ذلك كان مدخولا معلولا مكذرا مقطوعا وكان ضعيفا كالبرق الخاطف لا يثبت ولا يدوم ويكون كالعاشق الذي خلا بمعشوقه ولكن تحت ثيابه حيات وعقارب تلدغه مرة بعد أخرى فتتغص عليه لذة المشاهدة ولا طريق له في كمال النعم الا باخراج العقارب والحيات من ثيابه وهذه الصفات المذمومة عقارب وحيات وهي مؤذيات ومشوشات وفي القبر يزيد ألم لدغها على لدغ العقارب والحيات فهذا القدر كاف في التنبيه على مجارى فكر العبد في صفات نفسه المحبوبة والمكروهة عند ربه تعالى * القسم الثاني الفكري في جلال الله وعظمته وكبريائه وفيه مقامان * المقام الاعلى الفكري ذاته وصفاته ومعاني أسمائه وهذا مما منع منه حيث قيل تفكروا في خلق الله تعالى ولا تفكروا في ذات الله وذلك لان العقول تتحير فيه فلا يطيق مد البصر اليه الا العبد يقون ثم لا يطيقون دوام النظر بل سائر الخلق أحوال أبصارهم بالاضافة الى جلال الله تعالى كحال بصير الخفاش بالاضافة الى نور الشمس فانه لا يطيقه ألبتة بل يختفي نهارا وانما يتردد ليلا ينظر في بقية نور الشمس اذ اوقع على الأرض وأحوال العبد يقين كحال الانسان في النظر الى الشمس فانه يقدر على النظر اليها ولا يطيق دوامه ويخشى على بصره لو

(١) حديث ان الله يؤيد هذا الدين بأقوام لا خلاق لهم تقدم (٢) حديث ان الله يؤيد هذا الدين بالرجل الفاجر تقدم أيضا في العلم (٣) حديث حب المال والجاه ينبت التفاف في القلب الحديث تقدم (٤) حديث ما ذنبان جائعان أرسلاني زريبة غم الحديث تقدم

أدام النظر ونظره المختطف إليها يورث العشى ويفرق البصر وكذلك النظر إلى ذات الله تعالى يورث الحيرة والدهش واضطراب العقل فالصواب إذاً أن لا يتعرض لجاري التفكير في ذات الله سبحانه وصفاته فإن أكثر العقول لا تحتمله بل القدر اليسير الذي صرح به بعض العلماء وهو أن الله تعالى مقدس عن المكان ومنزه عن الاقطار والجهات وأنه ليس داخل العالم ولا خارجه ولا هو متصل بالعالم ولا هو منفصل عنه قد حسر عقول أقوام حتى أنكروه اذ لم يطبقوا سماعه ومعرفته بل ضيعت طائفة عن احتمال أقل من هذا إذ قيل لهم انه يعظم ويتعالى عن أن يكون له رأس ويد وعين وعضو وأن يكون جسماً مشخصاً له مقدار وحجم فأنكروا هذا وظنوا أن ذلك قدح في عظمة الله وجلاله حتى قال بعض الخلق من العوام ان هذا وصف بطيخ هندي لا وصف الاله لظن المسكين أن الجلالة والعظمة في هذه الاعضاء وهذا لا ان الانسان لا يعرف الا نفسه فلا يستعظم الا نفسه فكل ما لا يساويه في صفاته فلا يفهم العظمة فيه نعم غاية أن يقدر نفسه جميل الصورة جالساً على سريره وبين يديه غلمان يمشون أمره فلا جرم غايته أن يقدر ذلك في حق الله تعالى وتقدس حتى يفهم العظمة بل لو كان للذباب عقل وقيل له ليس لك جناحان ولا يد ولا رجل ولا له طير ان لا نكر ذلك وقال كيف يكون خالتي أ نقص مني أف يكون مقصود من الجناح أو يكون زمناً لا يقدر على الطيران أو يكون لي آلة وقدرة لا يكون له مثلها وهو خالتي ومصوري وعقول أكثر الخلق قريب من هذا العقل وان الانسان لجهول ظلم كفاً ولذلك أوحى الله تعالى إلى بعض أنبيائه لا تخبر عبادي بصفاتي فيذكروني ولكن أخبرهم عني بما يفهمون ولما كان النظر في ذات الله تعالى وصفاته مخاطراً من هذا الوجه اقتضى أدب الشرع وصلاح الخلق أن لا يتعرض لجاري التفكير فيه لكننا نعدل إلى المقام الثاني وهو النظر في أفعاله ومجاري قدره وعجائب صنعته وبدائع أمره في خلقه قائماً تذل على جلاله وكبريائه وتقدسه وتعالى وتدل على كمال علمه وحكمته وعلى نفاذ مشيئته وقدرته فينظر إلى صفاته من آثار صفاته فأنالاً يطبق النظر إلى صفاته كما أن يطبق النظر إلى الأرض مهما استنارت بنور الشمس ونستدل بذلك على عظم نور الشمس بالإضافة إلى نور القمر وسائر الكواكب لأن نور الأرض من آثار نور الشمس والنظر في الآثار يدل على المؤثر دلالة ما وان كان لا يقوم مقام النظر في نفس المؤثر وجميع موجودات الدنيا آثار قدرة الله تعالى ونور من أنوار ذاته بل لا ظلمة أشد من العدم ولا نور أظهر من الوجود ووجود الأشياء كلها نور من أنوار ذاته تعالى وتقدس اذ قوام وجود الأشياء بذاته القيوم بنفسه كما أن قوام نور الاجسام بنور الشمس المنعقدة بنفسها ومهما انكشف بعض الشمس فقد جرت العادة بان يوضع طشت ماء حتى ترى الشمس فيه ويمكن النظر إليها فيكون الماء واسطة بغض قليل من نور الشمس حتى يطاق النظر إليها فكذلك الافعال واسطة نشاهد فيها صفات الفاعل ولا نبر بأنوار الذات بعد ان تباعدنا عنها بواسطة الافعال فهذا سر قوله ﷺ تفكروا في خلق الله ولا تفكروا في ذات الله تعالى

(بيان كيفية التفكير في خلق الله تعالى)

اعلم أن كل ما في الوجود مما سوى الله تعالى فهو فعل الله وخلق وكل ذرة من الذرات من جوهر وعرض وصفة وموصوف فيها عجائب وغرائب تظهر بها حكمة الله وقدرته وجلاله وعظمته واحصاء ذلك غير ممكن لانه لو كان البحر مداداً لذلك لنفد قبل أن ينفد عشر عشرين ولكننا نشير إلى جبل منه ليكون ذلك كالمثال للماء عاء * فنقول الموجودات المخلوقة منقسمة إلى ما لا يعرف أصلها فلا يمكننا التفكير فيها وكم من الموجودات التي لا نعلمها كما قال الله تعالى ويخلق ما لا تعلمون سبحانه الذي خلق الأزواج كلها مما تنبت الأرض ومن أنفسهم وما لا يعلمون وقال ونشئكم فما لا تعلمون وإلى ما يعرف أصلها وجمالها ولا يعرف تفصيلها فيمكننا أن نتفكر في تفصيلها وهي منقسمة إلى ما أدركناه بحس البصر وإلى ما لا ندركه بالبصر أما الذي لا ندركه بالبصر فكالملائكة والجن والشياطين والعرش والكرسي وغير ذلك ومجال الفكر في هذه الأشياء مما يضيّق ويفضّ قلنعدل إلى الاقرب إلى الافهام وهي المدركات بحس البصر وذلك هو السموات السبع والأرض وما بينهما فالسموات مشاهدة بكواكبها وشمسها

دكره حال المرید
والمراد اسكون
أحدهما مبادأ
بالكشفوف وكون
الآخر مردود إلى
الاجتهاد (وقال
أبو زيد) الواصول
في ثلاثة أحرف
مهمهم لله وشغلهم
في الله ورجوعهم
إلى الله وقال
السياري الوصول
مقام جليل وذلك
أن الله تعالى اذا
أحب عبداً أن
يوصيه له اختصر
عليه الطريق
وقرب اليه البعيد
وقال الجنيد الواصل
هو الحاصل عند
ربه وقال روم
أهل الوصول
أوصل الله اليهم
قلوبهم فهم
محفوظون القوى
ممنوعون من الخلق
أبداً (وقال)
ذو النون ما رجعت من
رجع الأمن الطريق
وما وصل اليه

وقرها وحركتها ودورانها في طلوعها وغروبها والارض مشاهدة بما فيها من جبالها ومعادنها وانهارها وبحارها
وحيواتها ونباتها وما بين السماء والارض وهو الجومسدر ك بفسومها ومطارها وثلوجها وعددها وبرقها
وصواعقها وشبهها وعواصفها فانه هذه هي الاجناس المشاهدة من السموات والارض وما بينهما وكل جنس
منها ينقسم الى انواع وكل نوع ينقسم الى اقسام ويتشعب كل قسم الى اصناف ولا نهاية لا نشعاب ذلك
وانقسامه في اختلاف صفاته وهياكله ومعانيه الظاهرة والباطنة وجميع ذلك مجال التفكير فلا تتحرك ذرة في
السموات والارض من جماد ولا نبات ولا حيوان ولا فلک ولا كوكب الا والله تعالى هو محررهما وفي حركتها
حكمة او حكتان او عشرة او الف حكمة كل ذلك شاهد لله تعالى بالوحدا نية ودال على جلاله وكبريائه وهي الآيات
الدالة عليه وقد ورد القرآن بالحجت على التفكير في هذه الآيات كما قال الله تعالى ﴿ ان في خلق السموات والارض
واختلاف الليل والنهار آيات لاولي الابصار ﴾ وكما قال تعالى ﴿ ومن آياته من اول القرآن الى آخره فلنذكر
كيفية التفكير في بعض الآيات ﴾ فمن آياته ﴿ ان الانسان المخلوق من النطفة واقرّب شيء اليك نفسك وفيلك من
العجائب الالهية على عظمة الله تعالى ما تنقضي الاصار في الوقوف على عشر عشرين وانت غافل عنه فيا من هو غافل
عن نفسه وجاهل بها كيف تطمع في معرفة غيرك وقد أمرك الله تعالى بالتدبر في نفسك في كتابه العزيز فقال وفي
انفسكم أفلا تبصرون وذكر أنك مخلوق من نطفة قدرة فقال ﴿ قتل الانسان ما اكفره من أي شيء خلقه من
نطفة خلقه فقدره ثم السبيل يسره ثم أماته فأقبره ثم إذا شاء أنشره ﴾ وقال تعالى ﴿ ومن آياته أن خلقكم من تراب ثم
إذا اتم بشر تنتشرون ﴾ وقال تعالى ألم يك نطفة من مني ثم كان علقة نخلق فسوى ﴾ وقال تعالى ألم نخلقكم من
ماء مبین فجعلناه في قرار مكين الى قدر معلوم وقال أولم ير الانسان أنا خلقناه من نطفة فاذا هو خصيم مبين وقال انا
خلقنا الانسان من نطفة أمشاج ثم ذكر كيف جعل النطفة علقة والعلقة مضغة والمضغة عظاما فقال تعالى ولقد
خلقنا الانسان من سلاله من طين ثم جعلناه نطفة في قرار مكين ثم خلقنا النطفة علقة الآية فذكر النطفة
في الكتاب العزيز ليس ليس ليعلم لفظه ويترك التفكير في معناه فانظر الان الى النطفة وهي قطرة من الماء قدرة لو
تركت ساعة ليضر بها الهواء فسدت وانت كيف أخرجه من الارباب من الصلب والرائب وكيف جمع بين
الذكر والانثى والى الالف والمحبة في قلوبهم وكيف قادهم بسلسلة المحبة والشهوة الى الاجتماع وكيف استخرج
النطفة من الرجل بحركة الوقاع وكيف استجلب دم الحيض من أعماق العروق وجمعه في الرحم ثم كيف خلق
المولود من النطفة وسقاه بماء الحيض وغذاه حتى نما وربا وكبر وكيف جعل النطفة وهي بيضاء مشرقة علقة
حمراء ثم كيف جعلها مضغة ثم كيف قسم أجزاء النطفة وهي منشأ بهمة مساوية الى العظام والاعصاب والعروق
والاوتار واللحم ثم كيف ركب من اللحوم والاعصاب والعروق الاعضاء الظاهرة فدور الى اس وشق السمع
والبصر والانف والعم وسائر المنافذ ثم مد اليدين والرجل وقسم رؤسها بالاصابع وقسم الاصابع بالانامل ثم
كيف ركب الاعضاء الباطنة من القلب والمعدة والكبد والطحال والرئة والرحم والمثانة والامعاء كل واحد على
شكل مخصوص ومقدار مخصوص لعمل مخصوص ثم كيف قسم كل عضو من هذه الاعضاء باقسام اخر فركب
العين من سبع طبقات لكل طبقة وصف مخصوص وهيئة مخصوصة لوفقت طبقة منها اوزالت صفة من صفاتها
تعطلت العين عن الابصار فلو ذهبنا الى أن نصف ما في آحاد هذه الاعضاء من العجائب والآيات لا نقضى فيه
الا عمارا فانظر الان الى العظام وهي اجسام صلبة قوية كيف خلقها من نطفة سخيغة رقيقة ثم جعلها قواما للبدن
وعمادته ثم قدرها بمقادير مختلفة وأشكال مختلفة فمنه صغير وكبير وطويل ومستدير ومجوف ومصمت
وعريض ودقيق ولما كان الانسان محتاجا الى الحركة بحملته به نه ويعض أعضاء نه مفتقر للتردد في حاجاته لم
يجعل عظمه عظما واحدا بل عظاما كثيرة بينها مفاصل حتى تيسر بها الحركة وقد ركب كل واحدة منها على
وفق الحركة المطلوبة بها ثم وصل مفاصلها وربط بعضها ببعض بأوتار أنتها من أحد طرفي العظم وأصبغها بالعظم
الاخر كالرباط له ثم خلق في أحد طرفي العظم زوائد خارجة منه وفي الاخر حفرا غائصة فيه موافقة لشكل

أحد فرجع عنه
واعلم أن الاتصال
والمواصلة أشار
اليه الشيوخ وكل
من وصل الى صفو
اليقين بطريق
الذوق والوجدان
فهو من رتبة الوصول
ثم يتفاوتون فمنهم
من يجد الله بطريق
الافعال وهو رتبة
في التجلي فيبقى فعله
وفعل غيره لوقوفه
مع فعل الله ويخرج
في هذه الحالة من
التدبير والاختيار
وهذه رتبة في
الوصول ومنهم من
يوقف في مقام الهيبة
والانس بما
يكشف قلبه به من
مطالعة الجلال
والجلال وهذا تجلي
طريق الصفات
وهو رتبة في
الوصول ومنهم من
ترقى لمقام الفناء
مستملا على باطنه
أنوار اليقين
والمشاهدة مغيبا في
شهوده عن
وجوده وهذا

الزوائد لتدخل فيها وتنطبق عليها فصار العبدان أراد تحريك جزء من بدنه لم يمنع عليه ولولا المفصل لصدر عليه ذلك ثم انظر كيف خلق عظام الرأس وكيف جمعها وركبها وقدر كنهها من خمسة وخمسين عظما مختلفة الاشكال والصور فالعظم بعضها الى بعض بحيث استوى به كرة الرأس كما تراه فيها ستة نخوص القحف وأربعة عشر للعظم الأعلى واثنان للعظم الأسفل والبقية هي الأسنان بعضها عريضة تصلح للطحن وبعضها حادة تصلح للقطع وهي الأنياب والأضراس والثنايا ثم جعل الرقبة مركبا للرأس وركبها من سبع خرزات مجوفات مستديرات فيها تحريكات وزادات ونقصانات لينطبق بعضها على بعض ويطول ذكر وجه الحكمة فيها ثم ركب الرقبة على الظهر وركب الظهر من أسفل الرقبة الى منتهى عظم العجز من أربع وعشرين خرزة وركب عظم العجز من ثلاثة أجزاء مختلفة فينصل به من أسفله عظم المصعص وهو أيضا مؤلف من ثلاثة أجزاء ثم وصل عظام الظهر بعظام الصدر وعظام الكتف وعظام اليدين وعظام العانة وعظام العجز وعظام الفخذين والساقين وأصابع الرجلين فلا تطول بذكر عدد ذلك ومجموع عدد العظام في بدن الإنسان مائتا عظم وثمانية وأربعون عظما سوى العظام الصغيرة التي حشيت بها خلل المفصل فانظر كيف خلق جميع ذلك من نقطة سخيفة رقيقة وليس المقصود من ذكر أعداد العظام أن يعرف عددها فان هذا علم قريب يعرفه الأطباء والمشرحون وإنما الغرض أن ينظر منها في مدبرها وخالقها أنه كيف قدرها وادبرها وخالف بين أشكالها وأقذارها وخصصها بهذا العدد المخصوص لأنه لو زاد عليها واحدا لكان وبال على الإنسان يحتاج الى قلمه ولو نقص منها واحدا لكان نقصا يحتاج الى جبره فالطبيب ينظر فيها ليعرف وجه العلاج في جبرها وأهل البصائر ينظرون فيها ليستدلوا بها على جلالة خالقها ومصورها فشتان بين النظريين ثم انظر كيف خلق الله تعالى آلات لتحريك العظام وهي العضلات تخلق في بدن الإنسان خمسمائة عضلة وتسع وعشرين عضلة والعضلة مركبة من لحم وعصب ورباط وأغشية وهي مختلفة المقادير والاشكال بحسب اختلاف مواضعها وقدر حاجتها فربعضها عروق وعشرون عضلة منها هي لتحريك حدة العين وأجناسها لو نقصت واحدة من جملتها اختل أمر العين وهكذا الكل عضو عضلات بعدد مخصوص وقدر مخصوص وأمر الأعصاب والعروق والأوردة والشرايين وعددها ومنابتها وانشعاباتها أعجب من هذا كله وشرحه يطول فلا نذكر مجال في آحاد هذه الأجزاء ثم في آحاد هذه الأعضاء ثم في جملة البدن فكل ذلك نظرا الى عجائب أجسام البدن وعجائب المماني والصفات التي لا تدرك بالحواس أعظم فانظر الآن الى ظاهر الإنسان وباطنه والى بدنه وصفاته فتري به من العجائب والهيمنة ما يقضي به العجب وكل ذلك صنع الله في قطرة ماء قدرة فتري من هذا صنعه في قطرة ماء فما صنعه في ملكوت السموات وكواكبها وما حكمته في أوضاعها وأشكالها ومقاديرها وأعدادها واجتماع بعضها وتفرق بعضها واختلاف صورها وتفاوت مشارقها ومغاربها فلا تظن أن ذرة من ملكوت السموات تفك عن حكمة وحكم بل هي أحكم خلقا وأتقن صنعا وأجمع للعجائب من بدن الإنسان بل لا نسبة لجميع ما في الأرض لعجائب السموات ولذلك قال تعالى أأتم أشد خلقا أم السماء بناها رفع سمكها فسواها وأغشش ليلها وأخرج ضحاها فأرجع الآن الى النطفة وتأمل حالها أولا وما صارت اليه ثانيا وتأمل أنه لو اجتمع الجن والانس على أن يخلقوا النطفة ممما أو بصرا أو عقلا أو قدرة أو علما أو روحا أو مخلقا فيها عظما أو عرقا أو عصبيا أو جلدا أو شعرا هل يقدرون على ذلك بل لو أرادوا أن يعرفوا كنه حقيقته وكيفية خلقته بعد أن خلق الله تعالى ذلك لهجزوا عنه فالعجب منك لو نظرت الى صورة إنسان مصور على حائط تأتق النقاش في تصويرها حتى قرب ذلك من صورة الإنسان وقال الناظر اليها كأنه إنسان عظم تعجبك من هيمنة النقاش وحذقه وخفة يده وتسام نطقته وعظم في قلبك عمله مع أنك تعلم أن تلك الصورة إنما تمت بالصبيغ والقلم واليد وبالخط والقدرة والعلم وبالارادة وشيء من ذلك ليس من فعل النقاش ولا خلقه بل هو من خلق غيره وإنما منتهى عمله الجمع بين الصبيغ والخط على ترتيب مخصوص فيكثر تعجبك منه وتستعظمه وأنت ترى النطفة القدرة كانت معدومة فخلقها خالقها في الأصلاب والتراتيب ثم أخرجها منها وشكلها فاحسن تشكيلها وقدرها فأحسن تقديرها وتصويرها وقسم أجزائها المتشابهة الى أجزاء مختلفة فأحكم العظام في أركانها

ضرب من تجسلي
القوات لغواص
المخبرين وهذا
المقام رتبة في
الوصول وفوق
هذا حق اليقين
ويكون من ذلك
في تلك الغواص
لمح وهو سر بان نور
المشاهدة في كلية
العبد حتى يحظى به
روح موكله ونفسه
حق قائله وهذا من
أعلى رتب الوصول
فلذا تحققت الحقائق
يعلم العبد مع هذه
الاحوال الشريفة
أنه بعد في أول
المزل فآين
الوصول هيئات
منازل طريق
الوصول لا تقطع
أبد الآباد في عمر
الآخرة لا يبدى
فكيف في العمر
القصير الديني
ومنهم القبيض
والبسط وما حالان
شريفان قال الله
تعالى والله
يقبض ويبسط

وقد تكلم فيهما
 الشيوخ وأشاروا
 بإشارات هي
 علامات القبض
 والبسط ولم أجد
 كشافاً عن
 حقيقتهم لانهم
 اكتفوا بالإشارة
 والإشارة تقنع
 الأهل وأحببت
 أن أشبع الكلام
 فيهما لعله يشوق
 إلى ذلك طالب
 ويحب بسط
 القول فيه والله
 أعلم (وأعلم) أن
 القبض والبسط
 لهما موسم معلوم
 ووقت محتم لا
 يكونان قبلاً ولا
 يكونان بعده
 ووقتهما وموسمهما
 في أوائل حال المحبة
 الخاصة لا في نهايتها
 ولا قبل حال المحبة
 الخاصة فمن هو في
 مقام المحبة العامة
 الناشئة بحكم
 الإيمان لا يكون
 له قبض ولا بسط
 وإنما يكون له
 خوف ورجاء
 وقد يجد شبه حال
 القبض وشبه

وحسن أشكال أعضائها وزين ظاهرها وباطنها ورتب عروقها وأعصابها وجعلها مجرى لغذائها ليكون ذلك
 سبب بقائها وجعلها سمعة بصيرة طالمة ناطقة وخلق لها الظفر أساساً لبنيانها والبطن حاوياً لآلات غذاها والرأس
 جامعاً لحواسها ففتح العينين ورتب طبقاتها وحسن شكلها ولونها وهياكلها ثم سماها بالاجفان لتسترها وتحفظها
 وتصقلها وتدفع الاقذاء عنها ثم أظهر في مقدار عدسة منها صورة السموات مع اتساع اكفافها وتباعد أقطارها
 فهو ينظر إليها ثم شق أذنيه وأودعها ماء من اليحفظ ممحواً ويدفع الهواء عنها وحولها بصدفة الأذن لتجمع
 الصوت فترده إلى ضماخها وتحس يدب الهواء إليها وجعل فيها تمرينات وأعوجاجات لتكثر حركة ما يدب
 فيها وبطول طريقه فيتنبه من النوم صاحبها إذا قصد ما دابة في حال النوم ثم رفع الأنف من وسط الوجه وأحسن
 شكله وفتح منخر به وأودع فيه حاسة الشم ليستدل باستنشاق الروائح على مطامعه وأغذيته وليستنشق بمنفذ
 المنخرين روح الهواء غذاء لقلبه وترويحاً لحرارة باطنه وفتح الفم وأودعه اللسان ناطقاً وترجماً وممرراً
 في القلب وزين الفم بالأسنان لتكون آلة الطحن والكسر والقطع فاحكم أصولها وحدد رؤسها وبيض لونها
 ورتب صفوفها متساوية الرؤوس متناسقة الترتيب كأنها الدر المنظوم وخلق الشفتين وحسن لونها وشكلها
 لتنطبق على الفم فتسد منفذه ولتيم بها أحروف الكلام وخلق الخنجرة وهياً لها خروج الصوت وخلق للسان قدرة
 للحركات والتقطيعات لتقطع الصوت في مخارج مختلفة تختلف بها الحروف ليتسع بها طريق النطق بكثيرتها ثم
 خلق الخناجر مختلفة الأشكال في الضيق والسعة والخشونة والملاسة وصلابة الجوهر ورخاوة والطول والقصر
 حتى اختلفت بسببها الأصوات فلا يتشابه صونان بل يظهر بين كل صوتين فرقان حتى يميز السامع بعض الناس
 عن بعض بمجرد الصوت في الظلمة ثم زين الرأس بالشعر والأصداغ وزين الوجه بالحية والحاجبين وزين
 الحاجب برقة الشعر واستقواص الشكل وزين العينين بالاهداب ثم خلق الأعضاء الباطنة وسخر كل واحد
 لفعل مخصوص فسخر المعدة لتضج الغذاء والتكبد لآلة الغذاء إلى الدم والطحال والمرارة والكبد لخدمة
 التكبد فالطحال يخدمها يجذب السوداء عنها والمرارة تخدمها يجذب الصفراء عنها والكبد تخدمها يجذب المائية
 عنها والمثانة تخدم الكبد بقبول الماء عنها ثم تخرجه في طريق الاحليل والعروق تخدم الكبد في إيصال الدم إلى
 سائر أطراف البدن ثم خلق اليدين وطولهما لتمتد إلى المقاصد وعرض الكف وقسم الأصابع الخمس وقسم كل
 أصبع بثلاث أنامل ووضع الأربعة في جانب والابهام في جانب لتدور الابهام على الجميع ولواجتمع الأولون
 والآخرين على أن يستنبطوا بدقيق الفكر ويحيا آخر في وضع الأصابع سوى ما وضعت عليه من بعد الابهام
 عن الأربعة وتفاوت الأربعة في الطول وترتيبها في صف واحد لم يقدر وأعليه إذ بهذا الترتيب صلحت اليد
 للقبض والأعضاء فإن بسطها كانت له طبقاً يضع عليها ما يريد وأن جمعها كانت له آلة للضرب وأن ضمها ضمها
 غير تام كانت مغرفة له وإن بسطها وضم أصابعها كانت مجرفة له ثم خلق الأظفار على رؤسها زينة للانامل
 وعماداً لها من ورائها حتى لا تنقطع وليلتقط بها الأشياء الدقيقة التي لا تتناولها الانامل وليحك بها بدنه عند
 الحاجة فالظفر الذي هو أخس الأعضاء لو عدمه الإنسان وظهر به حكمة لكان أعجز الخلق وأضعفها ولم يقد
 أحد مقامه في حرك بدنه ثم هدى اليد إلى موضع الحك حتى تمتد إليه ولو في النوم والغفلة من غير حاجة إلى طلب
 ولو استعان بغيره لم يتر على موضع الحك إلا بعد تعب طويل ثم خلق هذا كله من النطفة وهي في داخل الرحم
 في ظلمات ثلاث ولو كشف الغطاء والغشاء وامتد البصر إليه لكان يرى التخطيط والتصوير يظهر عليها شيئاً
 فشيئاً ولا يرى المصور ولا آله فهل رأيت مصوراً أو فاعلاً لا يمس آله ومصنوعه ولا يلاقيه وهو يتصرف فيه
 فسبحانه ما أعظم شأنه وأظهر برهانه ثم انظر مع كمال قدرته إلى تمام رحمته فانه لما ضاق الرحم عن المصبي لما كبر
 كيف هداه السبيل حتى تنكس وتحرك وخرج من ذلك المضيق وطلب المنفذ كما أنه فاعل بصير بما يحتاج إليه ثم
 لما خرج واحتاج إلى الغذاء كيف هداه إلى التقام الثدي ثم لما كان بدنه سخيفاً لا يحتمل الاغذية الكثيفة كيف
 دبر له في خلق اللبن اللطيف واستخرجه من بين الثدي والدم سائغاً خالصاً وكيف خلق الثديين وجمع فيهما اللبن
 وأنبت منهما حلمتين على قدر ما ينطبق عليهما فم المصبي ثم فتج في حمة الثدي ثقباً ضيقاً جداً حتى لا يخرج اللبن

منه إلا بعد المص تدرى بما فان الطفل لا يطيق منه إلا القليل ثم كيف هداه للامتصاص حتى يستخرج من ذلك المضيق اللبن الكثير عند شدة الجوع ثم انظر الى عطفه ورحمته ورافته كيف أخر خلق الاسنان الى تمام الامور اين لا نه في الحولين لا يتغذى الا باللبن فيستغنى عن السن واذا كبر لم يوافقه اللبن السخيف ويحتاج الى طعام نقيط ويحتاج الطعام الى المضغ والطحن فانت له الاسنان عند الحاجة لا قبلها ولا بعدها فسبحانه كيف أخرج تلك العظام الصلبة في تلك اللثة اللينة ثم حنن قلوب الوالدين عليه للقيام بتدبيره في الوقت الذي كان حاجزاً بين تدبير نفسه فلم يسلط الله الرحمة على قلوبهما لكان الطافل أعجز الخلق عن تدبير نفسه ثم انظر كيف رزقه القدرة والتعجز والمقل والهداية تدرى بما حتى بلغ وتكامل فصار مرافقاً ثم شاباً ثم كهلاً ثم شيخاً اما كفوراً أو شكوراً مطيعاً أو ماصياً أو مؤمناً أو كافراً تصديقاً لقوله تعالى ﴿هل أنى على الانسان حين من الدهر لم يكن شيئاً مذكوراً﴾ انا خلقنا الانسان من نطفة أمشاج نبتليه فجعلناه سميعاً بصيراً انا هديناه السبيل اما شاكراً واما كفوراً فانظر الى اللطف والكرم ثم الى القدرة والحكمة تبهرك عجائب الحضرة الربانية والعجب كل العجب ممن يرى خطا حسنا أو نقشا حسنا على حائط فيستحسنه فيصرف جميع همه الى التفكير في النقاش والخطاط وانه كيف نقشه وخطه وكيف اقتدر عليه ولا يزال يستعظمه في نفسه ويقول ما أحذقه وما أكمل صنعته وأحسن قدرته ثم ينظر الى هذه المعجائب في نفسه وفي غيره ثم يغفل عن صانعه ومصوره فلا تدعشه عظمتها ولا يحيره جلاله وحكمته فهذه لبذة من عجائب بدئك التي لا يمكن استقصاؤها فاقرب مجال تفكيرك وأجلى شاهد على عظمة خالقك وانت غافل عن ذلك مشغول بيطنك وفرجك لا تعرف من نفسك إلا أن تجوع فتأكل وتشبع فتنام وتشتهى فتجتمع وتغضب فتقاتل والبهايم كلها تشاركك في معرفة ذلك وانما خاصية الانسان التي حجت البهايم عنها معرفة الله تعالى بالنظر في ملكوت السموات والارض وعجائب الآفاق والانس اذ بها يدخل العبد في زمرة الملائكة المقربين ويحشر في زمرة النبيين والصديقين مقرباً من حضرة رب العالمين وليست هذه المنزلة للبهايم ولا لانسان رضى من الدنيا بشهوات البهايم فانه شر من البهايم بكثير اذ لا قدرة للبهيمة على ذلك واما هو فقد خالق الله له القدرة ثم عظمها وكفر نعمة الله فيها فاولئك كالانعام بل هم اضل سبيلاً واذا عرفت طريق الفسك في نفسك فنفكر في الارض التي هي مقرك ثم في أنهارها وبحارها وجبالها ومعادنها ثم ارتفع منها الى ملكوت السموات (أما الارض) فمن آياته أن خلق الارض فراشا وهدا ووسلك فيها سبلاً فجاء جمعها اذ لا تمتشوا في مناكبها وجمعها اذ لا تتحرك وأرسى فيها الجبال أو نادى لها بمنه من أن تميد ثم وسع أكنافها حتى عجز الآدميون عن بلوغ جميع جوانبها وان طالت أعمارهم وكثرت بطونهم فقال تعالى والسماء بنيناها بأيدينا والموسعون والارض فرشناها فنعم الماهدون وقال تعالى هو الذي جعل لكم الارض ذلولاً فامشوا في مناكبها وقال تعالى الذي جعل لكم الارض فراشا وقد أكره في كتابه العزيز من ذكر الارض ليتفكر في عجائبها فظهرها مقراً للاحياء وبطنها موقداً للاموات قال الله تعالى ألم نجعل الارض كفاتاً احياءاً ومواتاً فانظر الى الارض وهي مهيئة فاذا أنزل عليها الماء اهتزت وربت واخضرت وأنبتت عجائب النبات وخرجت منها أصناف الحيوانات ثم انظر كيف أحكم جواب الارض بالجبال الراسيات الشواخ العم الصلاب وكيف أودع المياه تحتها فجراعيون وأسال الانهار تجري على وجهها واخرج من الحجارة اليابسة ومن الزاب الكدر ماء رقيقاً عذبا صافيا زلالاً ويجعل به كل شيء حي فاخرج به فنون الاشجار والنبات من حب وعنب وقضب وزبون ونخل ورمان وفواكه كثيرة لا تحصى مختلفة الاشكال والالوان والطعوم والصفات والاراييح بفضل بعضها على بعض في الاكل تسقي به ماء واحد وتخرج من ارض واحدة فان قلت ان اختلافها باختلاف بذورها واصولها فحق كان في النواة ثملة مطوقة بعنقيد الرطب ومتى كان في حبة واحدة سبع سنابل في كل سنبلة مائة حبة ثم انظر الى ارض البوادي وقش ظاهرها وباطنها فتراها تبا متشابها فاذا أنزل عليها الماء اهتزت وربت وانبتت من كل زوج بهيج ألوانا مختلفة ونباتات متشابها وغير متشابها لكل واحد طمور وريج ولون وشكل يخالف الآخر فانظر الى كثرتها واختلاف اصنافها وكثرة اشكالها ثم اختلاف طبائع النبات وكثرة منافعه وكيف أودع الله تعالى العقاقير المنافع الغريبة فهذه النبات يغذي وهذا يقوي وهذا يبي

حال البسط ويطن ذلك قبضا وبسطا وليس هو ذلك وانما هووم يعتر به فيظنه قبضا واهتزاز نفساني ونشاط طبيعي بظنه بسطا والمهم والنشاط يصدران من محل النفس ومن جوهرها لبقاء صفاتها ومادامت صفة الامارة فيها بقية على النفس يكون منها الاهتزاز والنشاط والمهم وهج ساجور النفس والنشاط ارتفاع موج النفس عند تلاطم بخر الطبع فاذا ارتقى من حال المحبة العامة الى أوائل المحبة الخاصة يصير ذاحل وذا قلب وذا نفس لوامة ويتناوب القبض والبسط فيه عند ذلك لانه ارتقى من رتبة الايمان الى رتبة الايقان وحال المحبة الخاصة فيقبضه

وهذا يقبل وهذا يرد وهذا يستخزن وهذا اذا حصل في المعدة تقع الصغرة له من أعماق العروق وهذا يستحيل الى الصغراء وهذا يجمع البلم والسوداء وهذا يستحيل اليهما وهذا يصفي الدم وهذا يستحيل دما وهذا يفرج وهذا ينوم وهذا يقوى وهذا يضعف فلم تنبت من الارض ورقة ولا تبتة إلا وفيها منافع لا يقوى البشر على الوقوف على كنهها وكل واحد من هذا النبات يحتاج الفلاح في تربيته الى عمل مخصوص فالنخل تؤبر والكرم بكسح والزرع يثقي عنه الحشيش والدغل وبعض ذلك يستنتج بهت البذر في الارض وبعضه بغرس الاغصان وبعضه يركب في الشجر ولو أردنا أن نذكر اختلاف أجناس النبات وأنواعه ومنافعه وأحواله وعجائبه لا نقضت الأيام في وصف ذلك فيكفيك من كل جلس نبذة يسيرة تدلك على طريق الفكر فبهذه عجائب النبات (ومن آياته الجواهر المودعة تحت الجبال والمعادن الحاصلة من الارض) ففى الارض قطع متجاورات مختلفة فانظر الى الجبال كيف يخرج منها الجواهر النفيسة من الذهب والفضة والفيروز والبلل وغيرها بعضها منتظمة تحت المطارق كالذهب والفضة والنحاس والرصاص والحديد وبعضها لا ينطبع كالفيروز والبلل وكيف هدى الله الناس الى استخراجها وتنقيتها واتخاذ الاواني والآلات والنقود والحلى منها ثم انظر الى معادن الارض من النفط والكبريت والفار وغيرها وأقلها الملح ولا يحتاج اليه إلا لتطيب الطعام ولو خلعت عنه بلدة لتسارع الهلاك اليها فانظر الى رحمة الله تعالى كيف خلق بعض الاراضى سبخة بجورها بحيث يجتمع فيها الماء الصافي من المطر فيستحيل ملحا مالحا محرقا لا يمكن تناول مثقال منه ليكون ذلك تطيبا لطعامك اذا أكلته فينهأ عيشك وما من جماد ولا حيوان ولا نبات إلا وفيه حكمة وحكم من هذا الجنس ما خلق شئ منها عبثا ولا لعبا ولا هزلا بل خلق الكل بالحق كما ينبغي وعلى الوجه الذى ينبغي وكما يليق بجلاله وكرمه ولطفه ولذلك قال تعالى وما خلقنا السموات والارض وما بينهما الا عيين ما خلقناهما إلا بالحق (ومن آياته أصناف الحيوانات) وانقسامها الى ما يطير والى ما يمشى وانقسام ما يمشى الى ما يمشى على رجلين والى ما يمشى على أربع وعلى عشرة وعلى مائة كما يشاهد في بعض الحشرات ثم انقسامها في المنافع والصور والاشكال والاخلاق والطباع فانظر الى طيور الجوارح والى وحوش البر والبهائم الأهلية ترى فيها من العجائب ما لا تشك معه في عظمة خالقها وقدره ما وحكمة معبرها وكيف يمكن أن يستقصى ذلك بل لو أردنا أن نذكر عجائب البقرة أو النملة أو النحلة أو العنكبوت وهى من صنائر الحيوانات فى بنائها يبتها وفى جمعها غذاءها وفى إلقائها زوجها وفى ادخارها لنفسها وفى حذقها فى هندسة بيتها وفى هدايتها الى حاجاتها لم نقدر على ذلك فترى العنكبوت يبنى بيته على طرف نهر فيطلب أولا موضعين متقاربين بينهما فرجة بمقدار ذراع فما دونه حتى يمكنه أن يصل بالحيط بين طرفيه ثم يبتدىء ويلقى اللعاب الذى هو خيطه على جانب ليتصق به ثم يمد الى الجانب الآخر فيحكم الطرف الآخر من الخيط ثم كذلك يترددنا نيا وثلاثا ويجعل بعدما بينهما متناسبا تناسب هندسيا حتى اذا أحكم معاقد القمط ورب الخيوط كالسدى اشتغل باللحمة فيضع اللحمة على السدى ويضيف بعضه الى بعض ويحكم المقد على موضع التقاء اللحمة بالسدى ويراعى في جميع ذلك تناسب الهندسة ويجعل ذلك شبكة يقع فيها البق والذباب ويقعد فى زاوية مترصدا لوقوع الصيد فى الشبكة فاذا وقع الصيد بادرا الى أخذه وأكله فان عجز عن الصيد كذلك طلب لنفسه زاوية من حائط ووصل بين طرفى الزاوية بخيط ثم علق نفسه فيها بخيط آخر وبقى منكسافى الهواء ينتظر ذبابة تطير فاذا طارت رى بنفسه اليه فأخذه ولف خيطه على رجله وأحكمه ثم أكله وما من حيوان صغير ولا كبير إلا وفيه من العجائب ما لا يحصى أفترى أنه تعلم هذه الصنعة من نفسه أو تكون بنفسه أو كونه آدمى أو علمه أو لا هادى له ولا معلم أفبشك ذوبصيرة فى أنه مسكين ضعيف عاجز بل القبل العظيم شخصه الظاهرة قوته عاجز عن أمر نفسه فكيف هذا الحيوان الضعيف أفلا يشهد هو بشكله وصورته وحركته وهدايته وعجائب صنعته لفاطره الحكيم وخالقه القادر العليم فالصيريرى فى هذا الحيوان الصغير من عظمة الخالق المدبر وجلاله وكمال قدرته وحكمته ما تحير فيه الأبواب والعقول فضلا عن سائر الحيوانات وهذا الباب أيضا لا يحصر له فان الحيوانات وأشكالها وأخلاقها وطباعها غير محصورة وانما سقط تعجب القلوب منها لأنسها بكثرة المشاهدة نعم اذا رأى حيوانا غريبا ولودودا تجدد تعجبه وقال

الحق تارة وبسطه
أخرى (قال)
الواسطى يقبضك
عمالك وبسطك
فما له (وقال)
التورى يقبضك
باياك وبسطك
لا ياه * واعلم أن
وجود القبض
لظهور صفة النفس
وغلبتها وظهور
البسط لظهور صفة
القلب وغلبته
والنفس ما دامت
لوامة فتارة مغلوبة
وتارة غالبة
والقبض والبسط
باعتبار ذلك منها
وصاحب القلب
تحت حجاب نورانى
لوجود قلبه كما أن
صاحب النفس
تحت حجاب ظلمانى
لوجود نفسه فاذا
ارتقى من القلب
وخرج من حجاب
لا يقيدده الحال ولا
يتصرف فيه فيخرج
من تصرف القبض
والبسط حينئذ فلا
يقبض ولا يبسط
مادام متخلصا من
الوجود النورانى
الذى هو القلب

سبحان الله ما أعجبه والا نسان أعجب الحيوانات وليس يتعجب من نفسه بل لو نظر إلى الانعام التي ألحقها ونظر إلى أشكالها وصورها ثم إلى منافعها وفوائدها من جلودها وأصوافها وأبوابها وأشعارها التي جعلها الله لباسا لحلقه وأكسنا نالهم في ظعنهم وأقامتهم وآنية لأشربتهم وأوعية لأغذيتهم وصوانا لأقدامهم وجعل ألبانها ولحومها أغذية لهم ثم جعل بعضهم أزيينة للركوب وبعضها حاملة للأثقال قاطعة للوادي والمغازات البعيدة لأكثر الناظر التعجب من حكمة خالقها ومصورها فإنه ما خلقها إلا يعلم محيط بجميع منافعها سابق على خلقه إياها فسبحان من الأمور مكشوفة في علمه من غير تفكير ومن غير تأمل وتدبر ومن غير استعانة بوزير أو مشير فهو العليم الخبير الحكيم القدير فاقدا يستخرج بأقل القليل مما خلقه صدق الشهادة من قلوب العارفين بتوحيده لما للخلق إلا الاذعان لقهره وقدرته والاعتراف برؤيته والاقرباء بالعجز عن معرفة جلاله وعظمته فمن ذا الذي يحصى ثناء عليه بل هو كما أثنى على نفسه وانما غاية معرفتنا الاعتراف بالعجز عن معرفته فندسأل الله تعالى أن يكرمنا بهدايته بمنه ورأفته ومن آياته البحار العميقة المسكتفة لأقطار الأرض التي هي قطع من البحر الأعظم المحيط بجميع الأرض حتى أن جميع المكشوف من البوادي والجبال من الماء بالاضافة إلى الماء كجزيرة صغيرة في بحر عظيم وبقية الأرض مستورة بالماء قال النبي ﷺ (١) الأرض في البحر كالأصطبل في الأرض فأنسب اصطبل إلى جميع الأرض * واعلم أن الأرض بالاضافة إلى البحر مثله وقد شاهدت عجائب الأرض وما فيها فتأمل الآن عجائب البحر فإن عجائب ما فيه من الحيوان والجواهر أضعاف عجائب ما نشاهده على وجه الأرض كما أن سعته أضعاف سعة الأرض ولعظم البحر مكان فيه من الحيوانات العظام ما ترى ظهورها في البحر فتظن أنها جزيرة فينزل الركاب عليها فرما تحس بالنيران إذا اشتعلت فتتحرك ويعلم أنها حيوان وما من صنف من أصناف حيوان البر من فرس أو طير أو بقر أو إنسان إلا وفي البحر أمثاله وأضعافه وفيه أجناس لا يعد لها نظير في البر وقد ذكرت أوصافها في مجلدات وجهها أقوام عنوابر كواب البحر وجمع عجائبه ثم انظر كيف خلق الله اللؤلؤ ودوره في صدفه تحت الماء وانظر كيف أنبت المرجان من صم الصخور تحت الماء وانما هو نبات على هيئة شجر ينبت من الحجر ثم تأمل ما عده من العنبر وأصناف النفائس التي يقدفها البحر وتستخرج منه ثم انظر إلى عجائب السفن كيف أمسكها الله تعالى على وجه الماء وسير فيها التجار وطلاب الأموال وغيرهم وسخر لهم الفلك لتحمل أثقالهم ثم أرسل الريح لتسوق السفن ثم عرف الملاحين موارد الرياح ومهابها ومواقيتها ولا يستقصي على الجملة عجائب صنع الله في البحر في مجلدات وأعجب من ذلك كله ما هو أظهر من كل ظاهر وهو كيفية قطرة الماء وهو جسم رقيق لطيف سيال مشف متصل الأجزاء كأنه شيء واحد لطيف التركيب سريع القبول للنقطة طبع كأنه منفصل مسخر للتصرف قابل للاتصال والاتصال به حياة كل ما على وجه الأرض من حيوان ونبات فلو احتاج العبد إلى شربة ماء ومنع منها لبذل جميع خزائن الأرض وملك الدنيا في تحصيلها لو ملك ذلك ثم لو شربها ومنع من إخراجها لبذل جميع خزائن الأرض وملك الدنيا في إخراجها فإلحاح من الآدمي كيف يستعظم الدينار والدرهم ونفائس الجواهر ويفعل عن نعمة الله في شربة ماء إذا احتاج إلى شربها أو الاستفراغ عنها بذل جميع الدنيا فيها فتأمل في عجائب المياه والأنهار والآبار والبحار ففيها منسج للفكر ومجال وكل ذلك شواهد متظاهرة وآيات متناصرة ناطقة بلسان حالمات مفصحة عن جلال بارئها معرفة عن كمال حكمته فيها منادية أرباب القلوب بتغاتها قائل لكل ذي لب أماتراني وترى صورتي وتركبي وصفاتي ومنافعي واختلاف حالاتي وكثرة فوائدني أنظن أني كنت نفسي أو خلقني أحد من جنسي أو ما تستعجبني أن تنظر في كلمة مرقومة من ثلاثة أحرف فتقطع بانها من صنعة آدمي عالم قادر صمد متكلم ثم تنظر إلى عجائب المخطوطات الإلهية المرقومة على صفحات وجهي بالقلم الإلهي الذي لا تدرك الأبصار ذاته ولا حركته ولا اتصاله بمحل الخط ثم ينفك قلبك عن جلالة صانعك وتقول النطقة لأرباب السمع والقلب لا للذين هم عن السمع معزولون توهموني في ظلمة الأحشاء مغموسة في دم الحيض في الوقت الذي يظهر التخطيط والتصوير على وجهي

(١) حديث الأرض في البحر كالأصطبل في الأرض تقدم ولم أجده

ومتحققا بالقرب من غير حجاب النفس والقلب فإذا ما إلى الوجود من الفناء والبقاء يعود إلى الوجود النوراني الذي هو القلب فيعود القبض والبسط إليه عند ذلك ومما تخلص إلى الفناء والبقاء فلا قبض ولا بسط قال فارس أولا القبض ثم البسط ثم لا قبض ولا بسط لأن القبض والبسط يقع في الوجود فاما مع الفناء والبقاء فلا ثم إن القبض قد يكون عقوبة الأفراس في البسط وذلك أن الوارد من الله تعالى يرد على القلب إنميلي القلب إيمته روحا وفرحا واستبشارا فتستشرق النفس السمع عند ذلك وتأخذ نصيبها فإذا وصل أثر الوارد إلى النفس طفت بطبعها وأفرطت في البسط حتى

تشاكل البسط

نشاطا فتقابل

بالقبض عقوبة

وكل القبض اذا

فتش لا يكون

الا من حركة

النفس وظهورها

بصفتها ولو تأدبت

النفس وعدلت

ولم تجر بالظنيان

قارة وبالعصيان

أخرى ما وجد

صاحب القلب

القبض وما دام

روحه وأنسه

ورعاية الاعتدال

الذي يسد باب

القبض متاقى من

قوله تعالى ليكفلا

تأسوا على ما فاتكم

ولا تفرحوا بما

آتاكم فوارد العرح

مادام موقوفا على

الروح والقلب لا

يكفئ ولا

يستوجب صاحبه

القبض سيما اذا

لطف بالفرح بالوارد

بالايواء الى الله

واذا لم يلتج بالايواء

الى الله تعالى

تطلعت النفس

وأخذت حظها

من الفرح وهو

الفرح بما آتى

المنوع منه فمن

فينقش النقاش حديق وأجفاني وجميعي وخدي وشفتي فتري النقوس يظهر شيئا فشيئا على التدرج ولا ترى داخل النطفة نقاشا ولا خارجها ولا داخل الرحم ولا خارجة ولا خبر منها للام ولا للاب ولا للنطفة ولا للرحم أما هذا النقاش بأعجب مما تشاهده ينقش بالقلم صورة عجيبة لو نظرت إليها مرة أو مرتين لتعلمته فهل تقدر على أن تعلم هذا الجنس من النقش والتصوير الذي يتم ظاهر النطفة وباطنها وجميع أجزائها من غير ملامسة للنطفة ومن غير اتصال بها لا من داخل ولا من خارج فان كنت لا تعجب من هذه العجائب ولا تفهم بها أن الذي صور ونقش وقدر لا نظيره ولا يساويه نقاش ولا مصور كما أن نقشه وصنعه لا يساويه نقش وصنع قبين العالمين من الملائكة والتابعين فالعالمين فان كنت لا تعجب من هذا فتعجب من عدم تعجبك فانه أعجب من كل عجب فان الذي أعمى بصيرتك مع هذا الوضوح ومنعك من التبيين مع هذا البيان جدير بأن تعجب منه فسبحان من هدى وأضل وأغوى وأرشد وأشقى وأسعد وفرح بصائر أحياء به فشاهدوه في جميع ذرات العالم وأجزائه وأعمى قلوب أعدائه واحتجب عنهم بعزوه وعلاؤه فله الخلق والامر والامتنان والفضل والعلف والقهر لا راد لحكمه ولا معقب لفضائه (ومن آياته الهواء اللطيف المحبوس بين مقر السماء ومحدب الارض) لا يدرك بحس المس عند هبوب الرياح جسمه ولا يرى بالعين شخصه وجمته مثل البحر الواحد والطيور مخلقة في جوار السماء ومستبقة سباحة فيه بأجنحتها كما تسبح حيوانات البحر في الماء وتضطرب جوانبه وأما وجهه عند هبوب الرياح كما تضطرب أمواج البحر فاذا حرك الله الهواء وجعله ريحا ما به فان شاء جعله نشرا بين يدي رحمته كما قال سبحانه وأرسلنا الرياح لواقع فيفصل بحر كثر روح الهواء الى الحيوانات والنباتات فتستعدلها وان شاء جعله عذابا على العصاة من خلقه كما قال تعالى (انا أرسلنا عليهم ريحا صرصرا في يوم نحس مستمر تنزع الناس كأنهم أعجاز نخل منقعر) ثم انظر الى لطف الهواء ثم شدته وقوته مهما ضغط في الماء فالزق المنفوخ يتعامل عليه الرجل القوي ليغمسه في الماء فيه جز عنه والحديد الصلب تضعه على وجه الماء فير سب فيه فانظر كيف ينقبض الهواء من الماء بقوته مع لطافته وبهذه الحكمة أمسك الله تعالى السفن على وجه الماء وكذلك كل مجوف فيه هواء لا يغوص في الماء لان الهواء ينقبض عن الغوص في الماء فلا يفصل عن السطح الداخل من السفينة فتبقى السفينة الثقيلة مع قوتها وصلابتها معلقة في الهواء اللطيف كالذي يقع في بئر فيتعلق بذيل رجل قوي تمتنع عن الهوى في البئر فالسفينة بمقعرها تثبت بأذيال الهواء القوي حتى تمتنع من الهوى والغوص في الماء فسبحان من علق المركب الثقيل في الهواء اللطيف من غير علاقة تشاهد وعقدة تشد ثم انظر الى عجائب الجو وما يظهر فيه من القيوم والرعود والبروق والأمطار والثلوج والشهب والصواعق فهي عجائب ما بين السماء والارض وقد أشار القرآن الى جملة ذلك في قوله تعالى وما خلقنا السموات والارض وما بينهما الا عيين وهذا هو الذي بينهما وأشار الى تفصيله في مواضع شتى حيث قال تعالى (والسحاب المسخر بين السماء والارض) وحيث تعرض للرعود والبرق والسحاب والمطر فاذا لم يكن لك حظ من هذه الجملة الا أن ترى المطر بعينك وتسمع الرعد بأذنك فالبهيمة تشاركك في هذه المعرفة فارفع من حضيض عالم البهائم الى عالم الملائكة الا على فقد فتحت عينيك فأدركت ظاهرها ففهمض عينك الظاهرة وانظر ببصيرتك الباطنة لترى عجائب باطنها وغرائب أسرارها وهذا أيضا باب يطول التفكر فيه اذ لا مطعم في استقصائه فتأمل السحاب الكثيف المظلم كيف تراه يجمع في جوصاف لا كدورة فيه وكيف يخلقه الله تعالى اذا شاء ومتى شاء وهو مع رخاوته حامل للماء الثقيل ويمسك له في جوار السماء الى أن يأذن الله في ارسال الماء وتقطيع القطرات كل قطرة بالقدر الذي أراد الله تعالى وعلى الشكل الذي شاءه فتري السحاب يرش الماء على الارض ويرسله قطرات متفائلة لا تدرك قطرة منها قطرة ولا تتصل واحدة بأخرى بل تنزل كل واحدة في الطريق الذي رسم لها لا تعدل عنه فلا يقدّم المتأخر ولا يتأخر المتقدم حتى يصيب الارض قطرة قطرة فلو اجتمع الاوتون والآخرون على أن يخلقوا منها قطرة أو يعرفوا عدد ما ينزل منها في بلدة واحدة أو قرية واحدة لمعجز حساب الجن والانس عن ذلك فلا يعلم عددها الا الذي أوجدها ثم كل قطرة منها عيت

لكل جزء من الارض ولكل حيوان فيها من طير ووحش وجميع الحشرات والدواب مكتوب على تلك القطرة بخط لم يدر بالبصر الظاهرا نهار رزق الدودة الفلانية التي في ناحية الجبل الفلاني تصل اليها عند عطشها في الوقت الفلاني هذا مع ما في انقاد البرد الصلب من الماء اللطيف وفي تناثر الثلوج كالقطر المندوف من السحاب التي لا تحصى كل ذلك فضل من الجبار القادر وقهر من الخلاق القاهر ما لا أحد من المخلوق فيه شرك ولا مدخل بل ليس للمؤمنين من خلقه الا الاستعانة والخضوع تحت جلالة وعظمته ولا للعميان الجاحدين الا الجهل بكيفيته ورجم الظنون بذكر سببه وعلمه فيقول الجاهل المغرور انما ينزل الماء لانه ثقيل بطبعه وانما هذا سبب نزوله ويظن ان هذه معرفة انكشفت له و يفرح بها ولو قيل له ما معني الطبع وما الذي خلقه ومن الذي خلق الماء الذي طبعه الثقل وما الذي رقى الماء المصبوب في أسافل الشجر الى أعالي الأغصان وهو ثقيل بطبعه فكيف هوى الى أسفل ثم ارتفع الى فوق في داخل تجاويف الاشجار شيئا فشيئا بحيث لا يرى ولا يشاهد حتى ينتشر في جميع أطراف الاوراق فيغذي كل جزء من كل ورقة ويمرر اليها في تجاويف عروق شعيرة صفار يروى منه العرق الذي هو أصل الورقة ثم ينتشر من ذلك العرق الكبير الممدود في طول الورقة عروق صفار فكان الكبير نهروما انشعب عنه جداول ثم ينشعب من الجداول سواك أصغر منها ثم ينتشر منها خيوط عنكبوتية دقيقة تخرج عن ادراك البصر حتى تنبسط في جميع عرض الورقة فيصل الماء في أجوافها الى سائر أجزاء الورقة ليغذيها وينميها ويزيدها وتبقى طراوتها ونضارتها وكذلك الى سائر أجزاء الفواكه فان كان المساء يتحرك بطبعه الى أسفل فكيف تحرك الى فوق فان كان ذلك يجذب جاذب لما الذي سخر ذلك الجاذب وان كان ينتهي بالآخرة الى خالق السموات والارض وجبار الملك والملكوت فلم لا يحال عليه من أول الامر فنهاية الجاهل بداية العاقل ومن آياته ملكوت السموات والارض وما فيهما من الكواكب وهو الامر كله ومن أدرك الكل وفاته عجائب السموات فقد فاته الكل تحقيقا فالارض والبحار والهواء وكل جسم سوى السموات بالاضافة الى السموات قطرة في بحر وأصغر ثم انظر كيف عظم الله أمر السموات والنجوم في كتابه فاما من سورة الا وتشتمل على تفخيمها في مواضع وكثرت في القرآن بها كقوله تعالى والسماء ذات البروج والسماء والطارق والسماء ذات الحيك والسماء وما بناها وكقوله تعالى والشمس وضحاها والقمر اذا تلاها وكقوله تعالى فلا أقسم بالجنس الجوار الكدس وقوله تعالى والنجم اذا هوى فلا أقسم بمواقع النجوم وانه لقسم لو تعلمون عظيم فقد علمت أن عجائب النطفة القذرة عجز عن معرفتها الاولون والآخرين وما أقسم الله بها لما ظنك بما أقسم الله تعالى به وأحال الارزاق عليه وأضافها اليه فقال تعالى ﴿ وفي السماء رزقكم وما توعدون ﴾ وأثنى على المتفكرين فيه فقال ﴿ ويتفكرون في خلق السموات والارض ﴾ وقال رسول الله ﷺ (١) ويل لمن قرأ هذه الآية ثم مسح بها سبلته أي تجاوزها من غير فكر وذم المعرضين عنها فقال ﴿ وجعلنا السماء سقفا محفوظا وهم عن آياتها معرضون ﴾ فأى نسبة لجميع البحار والارض الى السماء وهي متغيرات على القرب والسموات صلاب شداد محفوظات عن التغير الى أن يبلغ الكتاب أجله ولذلك سماه الله تعالى محفوظا فقال وجعلنا السماء سقفا محفوظا وقال سبحانه وبنينا فوقكم سبعاً شدادا وقال أأتم أشد خلقا أم السماء بناها رفع سمكها فسوها فانظر الى الملكوت لترى عجائب العز والجبروت ولا تظن أن معنى النظر الى الملكوت بان تمد البصر اليه فتري زرقه السماء وضوء الكواكب وتفرقها فان البهايم تشاركك في هذا النظر فان كان هذا هو المراد فلم مدح الله تعالى ابراهيم بقوله وكذلك ترى ابراهيم ملكوت السموات والارض لا بل كل ما يدرك بحاسة البصر فالقرآن يعبر عنه بالملك والشهادة وما غاب عن الابصار فيعبر عنه بالغيب والملكوت والله تعالى عالم الغيب والشهادة وجبار الملك والملكوت ولا يحيط أحد بشيء من علمه إلا بما شاء وهو عالم الغيب فلا يظهر على غيبه أحد الا من ارتضى من رسول فأجل أيها العاقل فكرك في الملكوت فمسي بفتح لك أبواب السماء فتجول بقلبك في أقطارها الى أن يقوم قلبك بين يدي عرش الرحمن فعند ذلك ربما يرجي لك أن تبلغ رتبة عمر بن الخطاب رضي الله عنه حيث قال رأى قلبي ربي وهذا الان بلوغ الاقصى لا يكون الا بعد

ذلك القبض في بعض الاحايين وهذا من أطف الذنوب الموجه للقبض وفي النفس من حركاتها وصفاتها وثبات متعددة موجبة للقبض ثم الخوف والرجاء لا يعدمها صاحب القبض والبسط ولا صاحب الانس والهيبه لانها من ضرورة الايمان فلا يعدمان وأما القبض والبسط فيعدمان عند صاحب الايمان لنقصان الحظ من القلب وعند صاحب الفناء والبقاء والقرب لتخلعه من القلب وقد يرد على الباطن قبض وبسط ولا يعرف سببهما ولا يخفى سبب القبض والبسط الا على قليل الحظ من

(١) حديث ويل لمن قرأ هذه الآية ثم مسح بها سبلته أي قوله تعالى ﴿ ويتفكرون في خلق السموات والارض ﴾

مجاوزه الادنى وأدنى شئ إليك نفسك ثم الأرض التي هي مقرك ثم الهواء المكتنف لك ثم النبات والحيوان وما على وجه الأرض ثم عجائب الجو وهو ما بين السماء والأرض ثم السموات السبع بكواكبها ثم الكرسي ثم العرش ثم الملائكة الذين هم حلة العرش وخزان السموات ثم منه تجاوزا إلى النظر إلى رب العرش والكرسي والسموات والأرض وما بينهما فينبئك وبين هذه المقاوز العظيمة والمسافات الشاسعة والعقبات الشاهقة وأنت بعد لم تفرغ من العقبة القريبة النازلة وهي معرفة ظاهر نفسك ثم صرت تطلق اللسان بوقاحتك وتدعي معرفة ربك وتقول قد عرفته وعرفت خلقه فها إذا أنفكروا إلى ماذا أطلع قارفع الآن رأسك إلى السماء وانظر فيها وفي كواكبها وفي دورانها وطلوعها وغروبها وشمسها وقمرها واختلاف مشارقها ومغاربها ودورها في الحركة على الدوام من غير فتور في حركتها ومن غير تغير في سيرها بل تجري جميعا في منازل مرتبة بحساب مقدر لا يزيد ولا ينقص إلى أن يطويها الله تعالى على السجل للكتاب وتدبر عدد كواكبها وكثرتها واختلاف ألوانها فبعضها يميل إلى الحمرة وبعضها إلى البياض وبعضها إلى اللون الرصاصي ثم انظر كيفية أشكالها فبعضها على صورة المقرب وبعضها على صورة الجمل والثور والاسد والانس وما من صورة في الأرض إلا ولها مثال في السماء ثم انظر إلى مسير الشمس في فلكها في مدة سنة ثم هي تطلع في كل يوم وتغرب بسير آخر سخرها له خالقها ولو لا طلوعها وغروبها لما اختلف الليل والنهار ولم تعرف المواقيت ولا طبق الظلام على الدوام ولا الضياء على الدوام فكان لا يتميز وقت المعاش عن وقت الاستراحة فانظر كيف جعل الله تعالى الليل لباسا والنوم سباتا والنهار معاشا وانظر إلى أيلاجه الليل في النهار والليل في الليل وادخاله الزيادة والنقصان عليهما على ترتيب مخصوص وانظر إلى ما لته مسير الشمس عن وسط السماء حتى اختلف بسببه الصيف والشتاء والربيع والخريف فإذا انخفضت الشمس من وسط السماء في مسيرها برد الهواء وظهر الشتاء وإذا اُسعوت في وسط السماء اشتد القيظ وإذا كانت فيما بينها اعتدل الزمان وعجائب السموات لا مطلق في احصاء عشر عشر جزء من أجزائها وأما هذا تنبيه على طريق الفكر واعتقد على الجملة أنه ما من كوكب من الكواكب إلا والله حكم كثيرة في خلقه ثم في مقداره ثم في شكله ثم في لونه ثم في وضعه من السماء وقربه من وسط السماء وبعده وقربه من الكواكب التي يجنبه وبعده وقس على ذلك ما ذكرناه من أعضاء بدنك إذ ما من جزء إلا وفيه حكمة بل حكم كثيرة وأمر السماء أعظم بل لا نسبة لعالم الأرض إلى عالم السماء لاني كبر جسم ولا في كثرة معانيه وقس التفاوت التي بينهما في كثرة المعاني بما بينهما من التفاوت في كبر الأرض فانت تعرف من كبر الأرض واتساع أطرافها أنه لا يقدر آدمي على أن يدركها ويدور بجوانبها وقد اتفق الناظرون على أن الشمس مثل الأرض مائة ونيفا وستين مرة ^(١) وفي الاخبار ما يدل على عظمها ثم الكواكب التي تراها أصغر مما مثل الأرض ثمان مرات وأكبرها ينتهي إلى قريب من مائة وعشرين مرة مثل الأرض وبهذا تعرف ارتفاعها وبعدها إذ للبعد صارت ترى صغارا ولذلك أشار الله تعالى بعدها فقال رفع سمكها فساها وفي الاخبار أن ^(٢) ما بين كل سماء إلى الأخرى مسيرة خمسمائة عام فإذا كان مقدار كوكب واحد مثل الأرض أضعا فافانظر إلى كثرة الكواكب ثم انظر إلى السماء التي الكواكب مركوزة فيها وإلى عظمها ثم انظر إلى سرعة حركتها وأنت لا تحس بحركتها فضلا عن أن تدرك سرعتها لكن لا تشك أنها في لحظة تسير مقدار عرض كوكب لان الزمان من طلوع أول جزء من كوكب إلى تمامه يسير وذلك الكوكب هو مثل الأرض مائة مرة وزيادة فقد دار الفلك في هذه اللحظة مثل الأرض مائة مرة وهكذا يدور على الدوام وأنت غافل عنه وانظر كيف عبر ^(٣) جبريل عليه السلام عن سرعة

تقدم (١) الحديث الدال على عظم الشمس أحمد من حديث عبد الله بن عمر رآى رسول الله ﷺ الشمس حين غربت فقال في نار الله الحامية لولا ما نزعها من أمر الله لأهلك ما على الأرض وللطيران في الكبير من حديث أبي أمامة وكل بالشمس تسعة أملاك يرمونها بالنج كل يوم لولا ذلك ما أنت على شئ إلا أحرقتك (٢) حديث بين كل سماء إلى سماء خمسمائة عام الترمذي من رواية الحسن عن أبي هريرة وقال غرب وقال ويروى عن أيوب ويونس بن عيسى وعلي بن زيد قالوا لم يسمع الحسن من أبي هريرة ورواه أبو الشيخ في العظمة من رواية أبي نصر عن أبي ذر رجاله ثقات إلا أنه لا يعرف لأبي نصر سماع من أبي ذر (٣) حديث أنه قال لجبريل

العلم الذي لم يحكم
علم الحال ولا علم
المقام (ومن) أحكم
علم الحال والمقام
لا يخفى عليه سبب
القبض والبسط
وربما يشتبه عليه
سبب القبض
والبسط كما يشتبه
عليه الهم بالقبض
والنشاط بالبسط
وإنما علم ذلك لمن
استقام قلبه ومن
عدم القبض
والبسط وارتقى
منها فتنفسه
مطمئنة لا تنقذ
من جوهرها نار
توجب القبض ولا
يتلاطم بحر طبعها
من أهوية الهوى
حتى يظهر منه البسط
وربما صار مثل هذا
القبض والبسط في
نفسه لا من نفسه
فتكون نفسه
المطمئنة بطبع
القلب فيجسرى
القبض والبسط في
نفسه المطمئنة وما
لقلبه قبض ولا
بسط لأن القلب

حر كته اذ قال له النبي ﷺ هل زالت الشمس فقال لا نعم فقال كيف تقول لا نعم فقال من حين قلت لا الى ان قلت نعم سارت الشمس خمسمائة عام فانظر الى عظم شخصها ثم الى خفة حركتها ثم انظر الى قدرة الفاطر الحكيم كيف أثبت صورتها مع انساع أكنافها في حدة العين مع صغر ما حتى تجلس على الأرض وتفتح عينيك نحوها فتري جميعها بهذه السماء بمظلمها وكثرة كواكبها لا تنظر اليها بل انظر الى بارئها كيف خلقها ثم أمسكها من غير عمد ترونها ومن غير علاقة من فوقها وكل العالم كبيت واحد والسماء سقفه فالعجب منك أنك تدخل بيت غني فتراه مزوقا بالعيب مموها بالذهب فلا ينقطع تعجبك منه ولا تزال تذكره وتصف حسنه طول عمرك وانت أبدا تنظر الى هذا البيت العظيم والى أرضه والى سقفه والى هوائه والى عجائب أمتعته وغرائب حيواناته وبدائع نقوشه ثم لا تتحدث فيه ولا تلتفت بقلبك اليه لما هذا البيت دون ذلك البيت الذي تصفه بل ذلك البيت هو أيضا جزء من الأرض التي هي أحسن أجزاء البيت ومع هذا فلا تنظر اليه ليس له سبب إلا أنه بيت ربك هو الذي انقرد بهنائه وترتيبه وانت قد نسيت نفسك وربك وبيد ربك واشتغلت ببطئك وفرجك ليس لك هم إلا شهوتك أو حشمتك وغاية شهوتك أن تملأ بطئك ولا تقدر على أن تأكل عشر ما تأكله بهيمة فتكون البهيمة فوقك بعشر درجات وغاية حشمتك أن تقبل عليك عشرة أو مائة من معارفك فيناقون بأستنتهم بين يديك ويضرون خبايا الاعتقادات عليك وان صدقوك في مودتهم إياك فلا يكون لك ولا لأنفسهم نفعا ولا ضرا ولا موتا ولا حياتا ولا نشورا وقد يكون في بلدك من أغنياء اليهود والنصارى من يزيد جاهه على جاهك وقد اشتغلت بهذا الغرور وغفلت عن النظر في جمال ملكوت السموات والأرض ثم غفلت عن التمتع بالنظر الى جلال مالك الملكوت والملك وما مثلك ومثل عقلك إلا كمثل النملة تخرج من بجرها الذي حفرته في قصر مشيد من قصور الملك رفيع البنيان حصين الأركان مزين بالجواري والغلمان وأنواع الذخائر والنفائس قائما اذا خرجت من بجرها ولقيت صاحبها لم تتحدث لوقد رت على النطق إلا عن بيتها وغذاها وكيفية ادخارها فاما حال القصر والملك الذي في القصر فهي بمنزل عنه وعن التفكير به بل لا قدرة لها على المجاوزة بالنظر عن نفسها وغذاها وبيتها الى غيره وكما غفلت النملة عن القصر وعن أرضه وسقفه وحيطانه وسائر بنيانه وغفلت أيضا عن سكانه فانت أيضا غافل عن بيت الله تعالى وعن ملائكته الذين هم سكان سمواته فلا تعرف من السماء إلا ما تعرفه النملة من سقف بيتك ولا تعرف ملائكة السموات إلا ما تعرفه النملة منك ومن سكان بيتك نعم ليس للنملة طريق الى أن تعرفك وتعرف عجائب قصرك وبدائع صنعة الصانع فيه وما أنت فلك قدرة على أن تجول في الملكوت وتعرف من عجائب ما افخلق خالون عنه ولتقبض عنان الكلام عن هذا النمط فانه مجال لا آخر له ولو استقصينا أعمارا طويلة لم نقدر على شرح ما تفضل الله تعالى عاينا بمعرفته وكل ما عرفنا قليل نزر حقير بالاضافة الى ما عرفه جملة العلماء والاولياء وما عرفوه قليل نزر حقير بالاضافة الى ما عرفه الانبياء عليهم الصلاة والسلام وجملة ما عرفوه قليل بالاضافة الى ما عرفه محمد نبينا ﷺ وما عرفه الانبياء كلهم قليل بالاضافة الى ما عرفته الملائكة المقربون كاسرافيل وجبريل وغيرهما ثم جميع علوم الملائكة والجن والانس اذا ضيف الى علم الله سبحانه وتعالى لم يستحق أن يسمى علما بل هو الى أن يسمى دهشا وحيرة وقصورا وعجزا اقرب فسبحان من عرف عباده ما عرف ثم خاطب جميعهم وقال وما أوتيتم من العلم الا قليلا فهذا بيان معاقب الجمل التي تجول فيها ففكر المتكبرين في خلق الله تعالى وليس فيها فكر في ذات الله تعالى ولكن استفاد من الفكر من الخلق لا محال معرفة الخلق وعظمته وجلاله وقدرته وكما استكثرت من معرفة عجيب صنع الله تعالى كانت معرفتك بجلاله وعظمته أتم وهذا كما أنك تعظم عالما بسبب معرفتك بعلمه فلا تزال تطلع على غريبة غريبة من تصنيفه أو شعره فتزداد به معرفة وتزداد بحسنه له توقير وتعظيما واحتراما حتى أن كل كلمة من كلماته وكل بيت

هل زالت الشمس فقال لا نعم فقال كيف تقول لا نعم فقال من حين قلت لا الى أن قلت نعم سارت الشمس مسيرة خمسمائة عام لم أجده أصلا

متحصن بشعاع نور الروح مستقر في دعة القرب فلا قبض ولا بسط (ومنها الفناء والبقاء) قد قيل الفناء أن يفنى عن الحظوظ فلا يكون له في شيء حظ بل يفنى عن الاشياء كلها شغلا بمن في فيه وقد قال ما من عبد الله لا أبالي امرأة رأيت أم حاططا ويكون محفوظا بما لله عليه مصروفا عن جميع الخلق لوقات والبقاء يعقبه وهو أن يفنى عما له ويبقى بما لله تعالى (وقيل) الباقي أن تصير الاشياء كلها له شيئا واحدا فيكون كل حركته في موافقة الحق دون مخالفته فكان قانيا عسنا الخالفات باقيا في الموافقات وعندى أن هذا الذي ذكره

عجيب من آيات شعره يزيد محلا من قلبك يستدعي التعظيم له في نفسك فهكذا تأمل في خلق الله تعالى وتصنيفه وتأليفه وكل ما في الوجود من خلق الله وتصنيفه والنظر والفكر فيه لا يتناهى أبدا وإنما لكل عبده منهما بقدر ما رزق فلنقتصر على ما ذكرناه ولنضيف إلى هذا ما فصلناه في كتاب الشكر فانا نظرنافي ذلك الكتاب في فعل الله تعالى من حيث هو احسان الينا وانعام علينا وفي هذا الكتاب نظرنا فيه من حيث انه فعل الله فقط وكل ما نظرنا فيه فان الطبيعي ينظر فيه ويكون نظره سبب ضلاله وشقاوته والموفق ينظر فيه فيكون سبب هدايته وسعادته (وما من ذرة في السماء والارض الا والله سبحانه وتعالى بضل بها من يشاء ويهدي بها من يشاء فمن نظر في هذه الامور من حيث انها فعل الله تعالى وصنعه استفاد منه المعرفة بجلال الله تعالى وعظمته واهتدى به ومن نظر فيها قاصر للنظر عليها من حيث تأثير بعضها في بعض لا من حيث ارتباطها بمسبب الاسباب فقد شقي وارتنى فنعوذ بالله من الضلال ونسأله أن يمننا ملة أقدام الجبال بمنه وكرمه وفضله وجوده ورحمته * ثم الكتاب التاسع من ربيع المنجيات والحمد لله وحده وصلواته على محمد وآله وسلامه * يتلوه كتاب ذكر الموت وما بعده وبه كل جميع الديوان بحمد الله تعالى وكرمه * كتاب ذكر الموت وما بعده وهو الكتاب العاشر من ربيع المنجيات وبه اختتام كتاب احياء علوم الدين

(بسم الله الرحمن الرحيم) الحمد لله الذي قصم بالموت رقاب الجبابرة وكسر به ظهور الاكاسرة وقصر به آمال القياصرة الذين لم تزل قلوبهم عن ذكر الموت نافرة حتى جاءهم الوعد الحق فأرداهم في الحافرة فنقلوا من القصور إلى القبور ومن ضياء المهود إلى ظلمة اللحد ومن ملاعبة الجوارى والغلمان إلى مقاساة الهوام والديدان ومن التجم بالطعام والشراب إلى التمرغ في التراب ومن أنس العشرة إلى وحشة الوحدة ومن المضجع الوثير إلى المصراع الويل فانظر هل وجدوا من الموت حصنا وعزا واتخذوا من دونه حجابا وحزنا وانظر هل تحس منهم من أحد أو تسمع لهم ركزا فاسبحان من انفرذ بالقهر والاستيلاء واستأثر باستحقاق البقاء وأذل أصناف الخلق بما كتب عليهم من الفناء ثم جعل الموت غلصا للانقياء وموعدا في حقهم للفناء وجعل القبر سجنًا للاشقياء وحسبا ضيقا عليهم إلى يوم الفصل والقضاء فله الانعام بالنعم المتظاهرة وله الانتقام بالنقم القاهرة وله الشكر في السموات والارض وله الحمد في الاولى والاخرة والصلاة على محمد وآله المعجزات الظاهرة والآيات الباهرة وعلى آله وأصحابه وسلم تسليما كثيرا (أما بعد) فحذير بمن الموت مصرعه والتراب مضجعه والدود أنيسه ومنكر ونكير جليسه والقبر مقره ووطن الارض مستقره والقيامة موعده والجنة أو النار موردته أن لا يكون له فسكرا لا في الموت ولا ذكر الاله ولا استعداد الا لأجله ولا تدبير الا فيه ولا تطلع الا اليه ولا تعريج الا عليه ولا اهتمام الا به ولا حول الا حوله ولا انتظار وتر بص الا له وحقيق بان يعد نفسه من الموتى ويراه في أصحاب القبور فان كل ما هو آت قريب والبعيد ما ليس بآت وقد قال ﷺ (١) الكيس من دان نفسه وعمل لما بعد الموت ولن يفسر الاستعداد للشيء الا عند تجدد ذكره على القلب ولا يتجدد ذكره الا عند التذكير بالاصغاء إلى المذكرات له والنظر في المنبهات عليه ونحن نذكر من أمر الموت ومقدماته ولواحقه وأحوال الآخرة والقيامة والجنة والنار ما لا بد للبعد من تذكره على التكرار وملازمته بالافتكار والاستبصار ليكون ذلك مستحشا على الاستعداد فقد قرب لما بعد الموت الرحيل فما بقي من العمر الا القليل والخلق عنه غافلون اقرب للناس حسبا بهم وهم في غفلة معرضون ونحن نذكر ما يتعلق بالموت في شطرين

(الشطرا الأول في مقدماته وتوابعه إلى نفخة الصور وفيه ثمانية أبواب)

* الباب الاول في فضل ذكر الموت والترغيب فيه * الباب الثاني في ذكر طول الامل وقصره * الباب الثالث في سكرات الموت وشدة ما يستحب من الاحوال عند الموت * الباب الرابع في وفاة رسول الله ﷺ والخلقاء

(كتاب ذكر الموت وما بعده)

(١) حديث الكيس من دان نفسه وعمل لما بعد الموت تقدم غير مرة

هذا القائل هو
مقام صحة التوبة
النصوح وليس
من الفناء والبقاء في
شيء ومن الاشارة
الى الفناء ما روى
عن عبد الله بن عمر
أنه سلم عليه انسان
وهو في الطواف فلم
يرد عليه فشكاه
الى بعض أصحابه
فقال له كنا نراى
الله في ذلك المكان
(وقيل) الفناء هو
الغيبية عن الاشياء
كما كان فناء موسى
حين تجلى ربه
للجبل (وقال
الخراز) الفناء هو
التلاشي بالحسنى
والبقاء هو الحضور
مع الحق (وقال)
الجنيد الفناء
استعجام الكل
عن أوصافك
واشتغال الكل
منك بكيمته وقال
ابراهيم بن شيان
علم الفناء والبقاء
يدور على اخلاص
الوحدانية وصحة
العبودية وما كان

الراشدين من بعده * الباب الخامس في كلام المحتضرين من الخلق والامراء والصالحين * الباب السادس في أقاويل العارفين على الجنائز والمقابر وحكم زيارة القبور * الباب السابع في حقيقة الموت وما يلقاه الميت في القبر الى نفخة الصور * الباب الثامن فيما عرف من أحوال الموتى بالمكاشفة في المنام

(الباب الاول في ذكر الموت والترغيب في الاكثار من ذكره)

اعلم ان المنهمك في الدنيا المكب على غرورها المحب لشهواتها يغفل قلبه لا محالة عن ذكر الموت فلا يذكره واذا ذكر به كرهه وتقر منه اولئك هم الذين قال الله فيهم قل ان الموت الذي تفرون منه فانه ملاقيكم ثم تردون الى عالم الغيب والشهادة فينبئكم بما كنتم تعملون ثم الناس امامهمك واما نائب مبتدئ او عارف منته اما المنهمك فلا يذكر الموت وان ذكره فيذكره للتأسف على دنياه ويشغل بخدمته وهذا يزيد ذكر الموت من الله بعد او اما النائب فانه يكثر من ذكر الموت لينبئ به من قلبه الخوف والحشية فيبقى بتمام التوبة وربما يكره الموت خيفة من ان يختطفه قبل تمام التوبة وقبل اصلاح الزاد وهو معذور في كراهة الموت ولا يدخل هذا تحت قوله صلى الله عليه وسلم (١) من كره لقاء الله كره لقاء الله فان هذا ليس بذكر الموت ولقاء الله وانما يخاف فوت لقاء الله لقصوره وتقصيره وهو كالذي يتأخر عن لقاء الحبيب مشغلا بالاستعداد للقاءه على وجه يرضاه فلا يعد كراهة للقاءه وعلامة هذا ان يكون دائم الاستعداد له لا شغل له سواه والا التحق بالمنهمك في الدنيا واما العارف فانه يذكر الموت دائما لانه موعده للقاءه الحبيبه والمحبة لا ينسى قط موعد لقاء الحبيب وهذا في غاب الامر يستبطنه معجى الموت ويجب معيضة ليتخلص من دار العاصين وينتقل الى جوار رب العالمين كما روى عن حذيفة انه لما حضرته الوفاة قال حبيب جاء على فاقة لا أفزع من ندم اللهم ان كنت تعلم ان الفقر أحب الى من الغنى والسقم أحب الى من الصحة والموت أحب الى من العيش فسهل على الموت حتى ألقاك فاذا النائب معذور في كراهة الموت وهذا معذور في حب الموت وتمنيه وأعلى منه رتبة من فوض أمره الى الله تعالى فصار لا يختار لنفسه موتا ولا حياة بل يكون أحب الاشياء اليه أحبها الى مولاه فهذا قد انتهى بفرط الحب والولاء الى مقام التسليم والرضا وهو الغاية والمنتهى وعلى كل حال ففي ذكر الموت ثواب وفضل فان المنهمك أيضا يستفيد بذكر الموت التبرجاف عن الدنيا اذ ينغص عليه نعيمه ويكدر عليه صفو لذته وكل ما يكدر على الانسان اللذات والشهوات فهو من أسباب النجاة

(بيان فضل ذكر الموت كيفما كان)

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (٢) أكثروا من ذكرها ذم اللذات معناه نغصوا بذكر اللذات حتى ينقطع ركونكم اليها فتقبلوا على الله تعالى وقال صلى الله عليه وسلم (٣) لو تعلم البهائم من الموت ما يعلم ابن آدم ما أكلتم منها سمينا (٤) وقالت عائشة رضي الله عنها يا رسول الله هل يحشر مع الشهداء أحد قال نعم من يذكر الموت في اليوم والليلة عشرين مرة وانما سبب هذه الفضيلة كلها أن ذكر الموت يوجب التجافي عن دار الفروور ويتقاضى الاستعداد للآخرة والغفلة عن الموت تدعو الى الانهماك في شهوات الدنيا وقال صلى الله عليه وسلم (٥) تحفة المؤمن الموت وانما قال هذا لأن الدنيا سجن المؤمن اذ لا يزال فيها في عناء من مقاساة نفسه ورياضة شهواته ومداغة شيطانه فالموت اطلاق له من هذا العذاب والاطلاق تحفة في حقه وقال صلى الله عليه وسلم (٦) الموت

(الباب الاول في ذكر الموت والترغيب فيه)

(١) حديث من كره لقاء الله كره لقاء الله متفق عليه من حديث أبي هريرة (٢) حديث أكثروا من ذكرها ذم اللذات الزمذي وقال حسن والنسائي وابن ماجه من حديث أبي هريرة وقد تقدم (٣) حديث لو تعلم البهائم من الموت ما يعلم ابن آدم ما أكلتم منها سمينا البيهقي في الشعب من حديث أم حبيبة الجهنية وقد تقدم (٤) حديث قالت عائشة هل يحشر مع الشهداء أحد قال نعم من ذكر الموت في اليوم والليلة عشرين مرة تقدم (٥) حديث تحفة المؤمن الموت ابن أبي الدنيا في كتاب الموت والطبراني والحاكم من حديث عبد الله بن عمر مرسل بسند حسن (٦) حديث الموت كفارة لكل مسلم أبو نعيم في الحلية والبيهقي في الشعب والخطيب في التاريخ من حديث أنس

غير هذا فهو من المغالطة والزندقه (وسئل) الخراز ما علامة الفاني قال علامة من ادعى الفناء ذهاب حظه من الدنيا والآخرة الا من الله تعالى (وقال أبو سعيد الخراز) أهل الفناء في الفناء صحته ان يصحبه علم البقاء وأهل البقاء في البقاء صحته ان يصحبه علم الفناء * واعلم أن أقاويل الشيوخ في الفناء والبقاء كثيرة فبعضها اشارة الى فناء المخالقات وبقاء الموافقات وهذا يقتضيه التسوية التصوح فهو ثابت بوصف التسوية وبعضها يشير الى زوال الرغبة والحرص والامل وهذا يقتضيه الزهد وبعضها اشارة الى فناء الاوصاف المذمومة وبقاء الاوصاف الحمودة

كفارة لكل مسلم وأراد بهذا المسلم حق المؤمن من صدق الذي يسلم المسلمون من لسانه ويده ويتحقق فيه أخلاق المؤمنين ولم يتدنس من المماص إلا باللم والصغار فالموت بطهره منها وبكفرها بعد اجتنابه الكبائر وأقامته الفرائض قال (١) عطاء الخراساني مر رسول الله ﷺ بمجلس قد استعمل فيه الضحك فقال شوبوا مجلسكم بذكر مكدر اللذات قالوا وما مكدر اللذات قال الموت وقال (٢) أنس رضي الله عنه قال رسول الله ﷺ أكثر وأمن ذكر الموت فإنه يحصن الذنوب ويذهب في الدنيا وقال ﷺ (٣) كفى بالموت مفرقا وقال عليه السلام (٤) كفى بالموت واعظا (٥) وخرج رسول الله ﷺ إلى المسجد فإذا قوم يتحدثون ويضحكون فقال اذهبوا فكموتوا أمواتا الذي نفسي بيده لو تعلمون ما أعلم لضحكتم قليلا ولبكيتم كثيرا (٦) وذكر عند رسول الله ﷺ رجل فاحسنوا الثناء عليه فقال كيف ذكر صاحبكم للموت قالوا ما كنا نكاد نسمعه يذكر الموت قال فان صاحبكم ليس هنالك وقال ابن (٧) عمر رضي الله عنهما أتيت النبي ﷺ فاشعر عشرة فقال رجل من الأنصار من أكيس الناس وأكرم الناس يا رسول الله فقال أكثرهم ذكر الموت وأشد هم استعدادا له أولئك هم الأكياس ذهبوا بشرف الدنيا وكرامة الآخرة (وأما الآخرة) فقد قال الحسن رحمه الله تعالى فضح الموت الدنيا فلم يترك لذي لب فرحا وقال الربيع بن خثيم ما غاب ينتظره المؤمن خير له من الموت وكان يقول لا تشعروا بي أحد أو سلوني إلى ربى سلا وكتب بعض الحكماء إلى رجل من أخوانه يأخيه أحذر الموت في هذه الدار قبل أن تعبر إلى دار تمنى فيها الموت فلا نجد له وكان ابن سيرين إذا ذكر عنده الموت مات كل عضو منه وكان عمر بن عبد العزيز يجمع كل ليلة ألفاظا فيتذاكر من الموت والقيامة والآخرة ثم يكون حتى كأن بين أيديهم جنازة وقال إبراهيم الغيمي شيئا قطعا عنى لذة الدنيا ذكر الموت والوقوف بين يدي الله عز وجل وقال كعب من عرف الموت هانت عليه مصائب الدنيا ومومها وقال مطرف رأيت فيما يرى النائم كأنه يقول في وسط مسجد البصرة قطع ذكر الموت قلوب الخائفين فوالله ما ترام الأوالهين وقال أشعث كنا ندخل على الحسين فأنما هو النار وأمر الآخرة وذكر الموت وقالت صفية رضي الله عنها إن امرأة اشتكت إلى عائشة رضي الله عنها قساوة قلبها فقالت أكثرى ذكر الموت يرق قلبك ففعلت فرق قلبها فجاءت تشكر عائشة رضي الله عنها وكان عيسى عليه السلام إذا ذكر الموت عنده يقطر جلده دما وكان داود عليه السلام إذا ذكر الموت والقيامة يبكي حتى تنخلع أوصاله فإذا ذكر الرحمة رجعت إليه نفسه وقال الحسن ما رأيت طاقا لقطع إلا أصبته من الموت حذرا وعليه عز بنا وقال عمر بن عبد العزيز لبعض العلماء عظمى فقال أنت أول خليفة تموت قال زدني قال ليس من آباءك أحد إلى آدم إلا ذاق الموت وقد جاءت نو بكت فبكي عمر لذلك وكان الربيع بن خثيم

قال ابن العربي في سر أراج المر يدى أنه حسن صحيح وضعفه ابن الجوزي وقد جمعت طرقه في جزء (١) حديث عطاء الخراساني مر النبي ﷺ بمجلس قد استعمل فيه الضحك فقال شوبوا مجلسكم بذكر مكدر اللذات الحديث ابن أبي الدنيا في الموت هكذا مر سلا وروى بناء في أمالي الخلال من حديث أنس ولا يصح (٢) حديث أنس أكثر وأمن ذكر الموت فإنه يحصن الذنوب ويذهب في الدنيا ابن أبي الدنيا في الموت باسناد ضعيف جدا (٣) حديث كفى بالموت مفرقا للحديث بن أبي أسامة في مسنده من حديث أنس وعراك بن مالك بسند ضعيف ورواه ابن أبي الدنيا في البر والصلة من رواية أبي عبد الرحمن الحبلي مر سلا (٤) حديث كفى بالموت واعظا الطبراني والبيهقي في الشعب من حديث عمار بن ياسر بسند ضعيف وهو مشهور من قول الفضيل بن عياض رواه البيهقي في الزهد (٥) حديث خرج رسول الله ﷺ إلى المسجد فإذا قوم يتحدثون ويضحكون فقال اذهبوا فكموتوا الحديث ابن أبي الدنيا في الموت من حديث ابن عمر باسناد ضعيف (٦) حديث ذكر عند رسول الله ﷺ رجل فاحسنوا الثناء عليه فقال كيف ذكر صاحبكم للموت كيف ذكر صاحبكم للموت الحديث ابن أبي الدنيا في الموت من حديث أنس بسند ضعيف وابن المبارك في الزهد قال أنا مالك بن مغول فذكره بلا غبار يادة فيه (٧) حديث ابن عمر أتيت النبي ﷺ فاشعر عشرة فقال رجل من الأنصار من أكيس الناس الحديث ابن ماجه مختصرا وابن أبي الدنيا بكاه باسناد جيد

وهذا يقتضيه
تزكية النفس
وبعضها إشارة إلى
حقيقة الفناء المطلق
وكل هذه الانارات
فيها معنى الفناء من
وجه ولكن الفناء
المطلق هو ما يستولى
من أمر الحسنى
سبحانه وتعالى
على العبد فيغلب كون
الحسنى سبحانه
وتعالى على كون العبد
وهو ينقسم إلى فناء
ظاهر وفناء باطن
فما الفناء الظاهر
فهو تجلى الحق
سبحانه وتعالى
بطريق الأفعال
ويستلب عن العبد
اختياره وإرادته
فلا يرى لنفسه
ولا لنفسه فضلا
إلا بالحق ثم يأخذ
في المعاملة مع الله
تعالى بحسبه حتى
سمحت أن بعض من
أقيم في هذا المقام من
الفناء كان يبنى أيا ما
لا يتناول الطعام
والشراب حتى
يتجرد له فعل الحق

قد حفر قبراً في داره فكان ينام فيه كل يوم مرات يستديم بذلك ذكر الموت وكان يقول لو فارق ذكر الموت قلبي ساعة واحدة لفسد وقال مطرف بن عبد الله بن الشخير ان هذا الموت قد نفص على أهل النعيم نعيمهم فاطلبوا نعيم الموت فيه وقال عمر بن عبد العزيز لعنسة أ كثر ذكر الموت فان كنت واسع العيش ضيقه عليك وان كنت ضيق العيش وسعه عليك وقال أبو سليمان الداراني قلت لأمرهرون أنحب بين الموت قالت لا قلت لم قالت لو عصيت آدمي ما اشتيت لقاءه فكيف أحب لقاءه وقد عصيته

(بيان الطريق في تحقيق ذكر الموت في القلب)

اعلم أن الموت هائل وخطره عظيم وغفلة الناس عنه لقلة فكرهم فيه وذ كرم له ومن يذ كره لیس يذ كره بقلب فارغ بل بقلب مشغول بشهوة الدنيا فلا ينجح ذكر الموت في قلبه فالطريق فيه أن يفرغ القلب عن كل شيء إلا عن ذكر الموت الذي هو بين يديه كالذي يريد أن يسافر إلى مغارة خطيرة أو يركب البحر فإنه لا يتفكر إلا فيه فإذا باشر ذكر الموت قلبه فيوشك أن يؤثر فيه وعند ذلك يقل فرجه وسروره بالدنيا وينكسر قلبه وأنجع طريق فيه أن يكثر ذكر أشكاله وأقرانه الذين مضوا قبله فيتذ كرم موتهم ومصارعهم تحت التراب ويتذ كرم صورهم في مناصبهم وأحوالهم ويتأمل كيف حال التراب الآن حسن صورهم وكيف تبددت أجزاؤهم في قبورهم وكيف أرموا نساءهم وأولادهم وضيعوا أموالهم وخلت منهم مساجدهم ومجاسمهم وانقطعت آثارهم فمها تذكرك رجلاً رجلاً وفصل في قلبه حاله وكيفية موته وتوهم صورته وتذ كرم نشاطه وتردده وتأمله للعيش والبقاء ونسيانه للموت واتخذ داعية بمواناة الأسباب ور كونه إلى القوة والشباب وميله إلى الضحك واللهو وغفلته عما بين يديه من الموت الذريع والهلاك السريع وأنه كيف كان يتردد والآن قد تهدمت رجلاه ومفاصله وأنه كيف كان ينطق وقد أكل الدود لسانه وكيف كان يضحك وقد أكل التراب أسنانه وكيف كان يدبر لنفسه ما لا يحتاج إليه إلى عشرين في وقت لم يكن بينه وبين الموت الا شهر وهو غافل عما يراده حتى جاءه الموت في وقت لم يحتسبه فأنكشف له صورة الملك وقرع سمعه النداء اما بالجنة أو بالنار فعند ذلك ينظر في نفسه أنه مثلهم وغفلته كغفلتهم وستكون حاقبه كما قبته قال أبو الدرداء رضي الله عنه إذا ذكرت الموتى فعد نفسك كأحدكم وقال ابن مسعود رضي الله عنه السعيد من وعظ بغيره وقال عمر بن عبد العزيز ألا ترون أنكم تجهزون كل يوم غداً أو راحاً إلى الله عز وجل تضعونه في صدع من الأرض قد توسد التراب وخلف الأحياء وقطع الأسباب للآخرة هذه الأفكار وأمثالها مع دخول المقابر ومشاهدة المرضى هو الذي يجد ذكر الموت في القلب حتى يغلب عليه بحيث يصير نصب عينيه فعند ذلك يوشك أن يستعده ويتجافى عن دار الغرور والافتاد كرم بظاهر القلب وعذله اللسان قليل الجدوى في التحذير والتلبيه ومهما طاب قلبه بشيء من الدنيا يلين أن يتذ كرم في الحال أنه لا بد من مفارقه نظر ابن مطيع ذات يوم إلى دمه فاعجبه حسناته ثم بكى فقال والله لولا الموت لكنت بك مسروراً ولولا ما نصير إليه من ضيق القبور لقرب بالدنيا أعيننا ثم بكى بكاء شديداً حتى ارتفع صوته

(الباب الثاني في طول الأمل وفضيلة قصر الأمل وسبب طوله وكيفية معالجته) (فضيلة قصر الأمل)

(١) قال رسول الله ﷺ لعبد الله بن عمر إذا أصبحت فلا تذكر نفسك بالنساء وإذا أمسيت فلا تذكر نفسك بالصباح وخذ من حياتك لموتك ومن صحتك لسقمك فانك يا عبد الله لا تدري ما اسمك غداً وروى (٢) على كرم الله وجهه أنه ﷺ قال ان أشد ما أخاف عليكم خصلتان اتباع الهوى وطول الأمل فاما اتباع الهوى فانه يصد

(الباب الثاني في طول الأمل)

(١) حديث قال لعبد الله بن عمر إذا أصبحت فلا تذكر نفسك بالنساء الحديث ابن حبان ورواه البخاري من قول ابن عمر في آخر حديث كن في الدنيا كأنك غريب (٢) حديث على أن أشد ما أخاف عليكم خصلتان اتباع الهوى وطول الأمل الحديث بطوله ابن أبي الدنيا في كتاب قصر الأمل ورواه أيضاً من حديث جابر بنحوه وكلاهما

فيه و يقبض الله تعالى له من بطعمه ويسقيه كيف شاء وأحب وهذا لعمرى فناء لانه فنى عن نفسه وعن الغير نظراً إلى فعل الله تعالى بفناء فعل غير الله والفناء الباطن ان يكشف تارة بالصفات وتارة بمشاهدة آثار عظيمة الذات فيستولى على باطنه أمر الحق حتى لا يبقى له هاجس ولا وسواس وليس من ضرورة الفناء أن يغيب احساسه وقد يتفق غيبة الاحساس لبعض الاشخاص وليس ذلك من ضرورة الفناء على الإطلاق وقد سألت الشيخ أباجد بن عبد الله البصري وقلت له هل يكون بقاء المتخيلات في السر ووجود الوسواس من الشرك الخفى

وكان عندي أن ذلك من الشرك الخفى فقال لي هذا يكون في مقام الفناء ولم يذكر أنه هل هو من الشرك الخفى أم لا ثم ذكر حكاية مسلم بن يسار أنه كان في الصلاة فوقعت أسطوانة في الجامع فأنزعج لهدنها أهل السوق فدخلوا المسجد فراه وفي الصلاة ولم يحس بالأسطوانة ووقعها فهداهو الاستخراق والفناء باطنا ثم قد يتسع وماؤه حتى لعله يكون متحققا بالفناء ومعناه روحا وقلبا ولا يغيب عن كل ما يجسرى عليه من قول وفعل ويكون من أقسام الفناء أن يكون في كل فعل وقول مرجعه إلى الله وينتظر الأذن في مكليات أموره ليكون في الأشياء بالله لا بنفسه فتارك الاختيار منتظر

عن الحق وأما طول الأمل فانه الحب للدنيا ثم قال ألا ان الله تعالى يعطى الدنيا من يحب ويغض وإذا أحب عبدا أعطاه الايمان ألا ان الدين أبناء وللدنيا أبناء فكونوا من أبناء الدين ولا تكونوا من أبناء الدنيا ألا ان الدنيا قد ارتحلت مولية ألا ان الآخرة قد ارتحلت مقبلة ألا وانكم في يوم عمل ليس فيها حساب ألا وانكم توشكون في يوم حساب ليس فيه عمل وقالت (١) أم المنذر اطلع رسول الله ﷺ ذات عشية إلى الناس فقال أيها الناس أما تستحيون من الله قالوا وما ذاك يا رسول الله قال تجمعون مالا تأكلون وتأملون مالا تدركون وتبنون مالا تسكنون وقال (٢) أبو سعيد الخدري اشترى أسامة بن زين من زين بن ثابت وليدة بمائة دينار إلى شهر فسمعت رسول الله ﷺ يقول ألا تعجبون من أسامة المشتري إلى شهر أن أسامة لطويل الأمل والذي نفسي بيده ما طرفت عيناى الا ظننت أن شفرى لا يلتقيان حتى يقبض الله روحى ولا رفعت طرفى فظننت أنى واضحه حتى أقبض ولا لقيت لقمة الا ظننت أنى لا أسيفها حتى أغص بها من الموت ثم قال يا بني آدم ان كنتم تعقلون فعادوا أنفسكم من الموت والذي نفسي بيده (ان ما توعدن لآت وما أتم بمعجزين) وعن (٣) ابن عباس رضى الله عنهما أن رسول الله ﷺ كان يخرج بهريق الماء فيمسح بالتراب فاقول له يا رسول الله ان الماء منك قريب فيقول ما يدري لعل لا أبلغه وروى (٤) أنه ﷺ أخذ ثلاثة أعواد ففرز عودا بين يديه والآخرة إلى جنبه وأما الثالث فابسه فقال هل تدرون ما هذا قالوا الله ورسوله أعلم قال هذا الانسان وهذا الأجل وذاك الأمل يتعاطاه ابن آدم ويختلجه الأجل دون الأمل وقال عليه السلام (٥) مثل ابن آدم وإلى جنبه تسع وتسعون منية ان أخطأته المنايا وقع في الهرم قال ابن مسعود هذا الهرم وهذه الختوف حوله شوارع إليه والهرم وراعا الختوف والأمل وراء الهرم فهو يؤمل وهذه الختوف شوارع إليه فايها أمر به أخذها فان أخطأته الختوف قتله الهرم وهو ينتظر الأمل (٦) وقال عبد الله خط لنا رسول الله ﷺ خطا مر بما وخط وسطه خطا وخط خطوطا إلى جنب الخط وخط خطا خارجا وقال أندر ون ما هذا قلنا الله ورسوله أعلم قال هذا الانسان للخط الذي في الوسط وهذا الأجل يحيط به وهذه الاعراض للخطوط التي حوله تنهشه ان أخطأه هذا نهشه هذا وذاك الأمل يعنى الخط الخارج وقال (٧) أنس قال رسول الله ﷺ يهرم ابن آدم ويبقى معه اثنتان الحرص والأمل وفي رواية وتشب معه اثنتان الحرص على المال والحرص على العمر وقال رسول الله ﷺ (٨) نجا أول هذه الأمة باليقين والزهد وهلك آخر هذه الأمة بالبخل والأمل وقيل بيها عيسى عليه السلام جالس وشيخ

ضعيف (١) حديث أم المنذر أيها الناس أما تستحيون من الله تعالى قالوا وما ذاك يا رسول الله قال تجمعون مالا تأكلون والدنيا من أبناء الدين وأبناء الدنيا فكونوا من أبناء الدين ولا تكونوا من أبناء الدنيا (٢) حديث أبي سعيد الخدري اشترى ابن زين بن ثابت وليدة بمائة دينار إلى شهر فسمعت رسول الله ﷺ يقول ألا تعجبون من أسامة المشتري إلى شهر أن أسامة لطويل الأمل والذي نفسي بيده ما طرفت عيناى الا ظننت أن شفرى لا يلتقيان حتى يقبض الله روحى ولا رفعت طرفى فظننت أنى واضحه حتى أقبض ولا لقيت لقمة الا ظننت أنى لا أسيفها حتى أغص بها من الموت ثم قال يا بني آدم ان كنتم تعقلون فعادوا أنفسكم من الموت والذي نفسي بيده (ان ما توعدن لآت وما أتم بمعجزين) وعن (٣) ابن عباس رضى الله عنهما أن رسول الله ﷺ كان يخرج بهريق الماء فيمسح بالتراب فاقول له يا رسول الله ان الماء منك قريب فيقول ما يدري لعل لا أبلغه وروى (٤) أنه ﷺ أخذ ثلاثة أعواد ففرز عودا بين يديه والآخرة إلى جنبه وأما الثالث فابسه فقال هل تدرون ما هذا قالوا الله ورسوله أعلم قال هذا الانسان للخط الذي في الوسط وهذا الأجل يحيط به وهذه الاعراض للخطوط التي حوله تنهشه ان أخطأه هذا نهشه هذا وذاك الأمل يعنى الخط الخارج وقال (٧) أنس قال رسول الله ﷺ يهرم ابن آدم ويبقى معه اثنتان الحرص والأمل وفي رواية وتشب معه اثنتان الحرص على المال والحرص على العمر وقال رسول الله ﷺ (٨) نجا أول هذه الأمة باليقين والزهد وهلك آخر هذه الأمة بالبخل والأمل وقيل بيها عيسى عليه السلام جالس وشيخ

يعمل بمسحاة يشير بها الأرض فقال عيسى اللهم انزع منه الأمل فوضع الشيخ المسحاة واضطجع فلبث ساعة فقال عيسى اللهم اردد إليه الأمل فقام فجعل يعمل فسأله عيسى عن ذلك فقال بينما أنا أعمل إذ قالت لي نفسي إلى متى تعمل وأنت شيخ كبير قال فليت المسحاة واضطجعت ثم قالت لي نفسي والله لا بد لك من عيش ما بقيت فقممت إلى مسحاتي وقال (١) الحسن قال رسول الله ﷺ أكلكم يحب أن يدخل الجنة قالوا نعم يا رسول الله قال قصر وامن الأمل وثبتوا آجالكم بين أعماركم واستحووا من الله حق الحياة (٢) وكان ﷺ يقول في دعائه اللهم اني أعوذ بك من دنيا تمنع خيرا الآخرة وأعوذ بك من حياة تمنع خيرا المات وأعوذ بك من أمل يمنع خيرا العمل (٣) الآثار قال مطرف بن عبد الله لو علمت متى أجل لحشيت على ذهاب عقلي ولكن الله تعالى من على عباده بالغفلة عن الموت ولولا الغفلة ما تهتوا بعيش ولا قامت بينهم الأسواق وقال الحسن السهو والأمل نعمتان عظيمتان على بني آدم ولولا هاتان مشى المسلمون في الطرق وقال الثوري بلغني أن الإنسان خلق أحق ولولا ذلك لم يهتأ الغيش وقال أبو سعيد بن عبد الرحمن انما عمرت الدنيا بقلة عقول أهلها وقال سلمان الفارسي رضي الله عنه ثلاث أعجبتني حتى أضحكني مؤمل الدنيا والموت يطلبه وغافل وليس بفعل عنه وضاحك مل فيه ولا يدري أسا خطر رب العالمين عليه أم راض وثلاث أحزنتني حتى أبكتني فراق الأحبة على وجه به وهول المطلع والوقوف بين يدي الله ولا أدري إلى الجنة يؤمر في أو إلى النار وقال بعضهم رأيت زرارة بن أبي أوفى بعد موته في المنام فقلت أي الأعمال أبلغ عندكم قال التوكل وقصر الأمل وقال الثوري الزهد في الدنيا قصر الأمل ليس باكل الغليظ ولا لبس العباءة وسأل الفضل بن فضالة به أن يرفع عنه الأمل فذهبت عنه شهوة الطعام والشراب ثم دمار به فرد عليه الأمل فرجع إلى الطعام والشراب وقيل للحسن يا أبا سعيد ألا تغسل قميصك فقال الأمر أعجل من ذلك وقال الحسن الموت معتود بنواصيك والدنيا تطوى من ورائكم وقال بعضهم أنا كرجل ماد عنقه والسيف عليه ينظر متى تضرب عنقه وقال داود الطائي لو أملت أن أعيش شهر الرأيتي قد أتيت عظيما وكيف أو مل ذلك وأرى الفجائع تفشى الخلائق في ساعات الليل والنهار وحكي انه جاء شقيق البلخي إلى استاذ له يقال له أبو هاشم الرماني وفي طرف كسائه شيء مصرور فقال له استاذك ايش هذا معك فقال لوزات دفعها إلى أخ لي وقال أحب أن تغطر عليها فقال يا شقيق وأنت تحدث نفسك انك تبقى إلى الليل لا كلمك أبدا قال فاعلق في وجهي الباب ودخل وقال عمر بن عبد العزيز في خطبته ان لكل سفر زاد الاحالة فتزودوا السفركم من الدنيا إلى الآخرة التقوى وكونوا كمن ما بين ما أعد الله من ثوابه وعقابه ترغبوا وترهبوا ولا يطولن عليكم الأمد فتفسد قلوبكم وتنقادوا لعدوكم فانه والله ما يسطر أمل من لا يدري لعله لا يصبح بعد مسائه ولا يمسى بعد صباحه وربما كانت بين ذلك خطافات المنايا وكم رأيت ورأيت من كان بالدنيا مغترا واما تفرعين من وثق بالنجاة من عذاب الله تعالى وانما يفرح من أمن أهوال القيامة قاما من لا يداوي كلما ألأصا به جرح من ناحية أخرى فكيف يفرح أعوذ بالله من أن آمركم بما لا ينهي عنه نفسي فتخسر صفقتي وتظهر غيبتني وتسد ومسكتني في يوم يند وفيه الغنى والفقر والموازن فيه منصوبة لقد عنتم بامر لو عنت به النجوم لا تكدرت ولو عنت به الجبال لذابت ولو عنت به الأرض لتشققت أما تعلمون أنه ليس بين الجنة والنار منزلة وانكم صائرون إلى إحداها وكتب رجل إلى أخ له أما بعد فان الدنيا حلم والآخرة يقظة والموسط بينهما الموت ونحن في أضغاث أحلام والسلام وكتب آخر إلى أخ له ان الحزن على الدنيا طويل والموت من الإنسان قريب وللنقص في كل يوم منه نصيب وللبلاء في جسمه ديب فبادر قبل أن تنادي

(١) حديث الحسن أكلكم يحب أن يدخل الجنة قالوا نعم يا رسول الله ﷺ قال قصر وامن الأمل الحديث ابن أبي الدنيا فيه هكذا من حديث الحسن مرسل (٢) حديث كان رسول الله ﷺ يقول في دعائه اللهم اني أعوذ بك من أمل يمنع خيرا الآخرة وأعوذ بك من حياة تمنع خيرا المات وأعوذ بك من أمل يمنع خيرا العمل ابن أبي الدنيا فيه من رواية حوشب عن النبي ﷺ وفي استاده ضعف وجهالة ولا أدري من حوشب

لعمل الحق قان
وصاحب الا انتظار
لاذن الحق في كليات
أمره راجع الى
الله بباطنه في
جزئياتها قان ومن
ملكه الله تعالى
اختياره وأطلقه
في التصرف بخيار
كيف شاء وأراد
لا منتظرا للفعل
ولا منتظرا للاذن
هو باق والباقي في
مقام لا يحجبه الحق
عن الخلق ولا الخلق
عن الحق والثاني
محجوب بالحق عن
الخلق والفناء الظاهر
لأرباب القلوب
والأحوال والفناء
الباطن لمن أطلق
عن وثاق الأحوال
وصار بالله لا
بالأحوال وخرج
من القلب فصار مع
مقلبه لا مع قلبه
في الباب الثاني
والستون في شرح
كلمات مشيرة إلى
بعض الأحوال
في اصطلاح
الصوفية

بالرحيل والسلام وقال الحسن كان آدم عليه السلام قبل أن يخطىء أمة خلف ظهره وأجله بين عينيه فلما أصاب
 الخطيئة حول فجعل أمله بين عينيه وأجله خلف ظهره * وقال عيسى بن سبيط سمعت أبي يقول أيها المغتر
 بطول صحته أمارأت ميتا قط من غير سقم أيها المغتر بطول المهلة أمارأت ما خوذنا قط من غير عدة أنك لو فكرت
 في طول عمرك نسيت ما قد تقدم من لذاتك أيا لصحة تغتزون أم بطول العافية تمرحون أم الموت تأمنون أم على
 ملك الموت تجترئون أن ملك الموت إذا جاء لا يمنعه منك ثروة مالك ولا كثرة احتشادك أما علمت أن ساعة الموت
 ذات كرب وغصص وندامة على التفريط ثم يقال رحم الله عبدا عمل لما بعد الموت رحم الله عبدا نظر لنفسه قبل
 نزول الموت وقال أبو بكر بن التيمي بينا سليمان بن عبد الملك في المسجد الحرام إذا أتى بحجر منقور فطلب من
 يقرؤه فأتى بهوب بن منبه فاذا فيه ابن آدم أنك لو رأيت قرب ما بقي من أجلك لزهدت في طول أهلك ولرغبت
 في الزيادة من عملك ولقصرت من حرصك وحيلك وإنما يلقاك غدا ندمك لو قد زلت بك قدمك وأسلمك أهلك
 وحشمك وفارقك الوالد والقريب ورفضك الولد والنسب فلا أنت إلى دنياك طائد ولا في حسناك زائد فاعمل
 ليوم القيامة قبل الحسرة والندامة فسكى سليمان بكاء شديدا وقال بعضهم رأيت كتابا من عهد بن يوسف إلى
 عبد الرحمن بن يوسف سلام عليك فاني أحمد الله اليك الذي لا إله إلا هو أما بعد فاني أحذرك متحولك من دار
 مهلك إلى دار أقامتك وجزاء أعمالك فتصير في قرار باطن الأرض بعد ظاهرها فإيا تيك منكرو ونكبر فيك بعد أنك
 وبنهر أنك فان يكن الله معك فلا بأس ولا وحشة ولا فاقة وان يكن غير ذلك فإذنى الله وإياك من سوء مصرع
 وضيق مضجع ثم تبلغك صبيحة الحشر ونفخ الصور وقيام الجبار لفصل قضاء الخلائق وخلاء الأرض من
 أهلها والسموات من سكانها فباحث الأسرار وأسعرت النار ووضعت الموازين ووجىء بالنبين والشهداء وقضى
 بينهم بالحق وقيل الحمد لله رب العالمين فكم من مفتضح ومستور وكم من هالك وناج وكم من معذب ومرحوم قبا ليت
 شعري ما حالي وحالك يومئذ في هذا ما هدم الذات وأسل عن الشهوات وقصر عن الآله وأيقظ النائم وحذر
 الغافلين أما نبأ الله وإياكم على هذا الخطر العظيم وأوقع الدنيا والآخرة من قلبي وقلبك موقعها من قلوب المتقين
 فانما نحن به وله والسلام * وخطب عمر بن عبد العزيز فحمد الله وأثنى عليه وقال أيها الناس انكم لم تخلقوا عبثا
 ولن تتركوا سدى وان لكم معادا يحكمكم الله فيه للحكم والفصل فيما بينكم فخاب وشقي غدا عبدا أخرجته الله من
 رحمته التي وسعت كل شيء وجنته التي عرضها السموات والأرض وإنما يكون الأمان غدا لمن خاف واتقى وباع
 قليلا بكثير وفانيا بياق وشقوة بسعادة الأترو أنكم في أسلاب الهالكين وسيخلف بعدكم الباقيون الأترو أنكم
 انكم في كل يوم تشيعون غدا يورثها إلى الله عز وجل قد قضى نحبوه وانقطع أمله فتضعونه في بطن صدع من
 الأرض غير مؤسد ولا ممد قد خلع الأسباب وفارق الأحباب وواجه الحساب وإيم الله اني لا أقول مقالي
 هذه ولا أعلم عند أحدكم من الذنوب أكثر مما أعلم من نفسي ولكنها سن من الله فادله أمر فيها بطاعته وأنهى
 فيها عن معصيته واستغفر الله ووضع كفه على وجهه وجعل يديه حتى بلغت دموعه لحيته وما طاد إلى مجلسه حتى مات
 وقال القعقاع ابن حكيم قد استعددت للموت منذ ثلاثين سنة فلواتاني ما أحبت تأخير شيء عن شيء وقال الثوري
 رأيت شيخا في مسجد الكوفة يقول أباي هذا المسجد منذ ثلاثين سنة أنتظر الموت أن ينزل بي ولواتاني ما مرة
 بشيء ولا نبيته عن شيء ولا لي على أحد شيء ولا لأحد عندي شيء وقال عبد الله بن ثعلبة تضحك ولعل أكنافك
 قد خرجت من عند القصار وقال أبو محمد بن علي الزاهد خرجتاني جنازة بالكوفة وخرج فيها داود الطائي فالتبذ
 فقعده ناحية وهي تدفن فجئت فقعدت قريبا منه فتكلم فقال من خاف الوعيد قصر عليه البعيد ومن طال أمله ضعف
 عمله وكل ما هوأت قريب * واعلم يا أخي أن كل شيء يشغلك عن ربك فهو عليك مشؤم واعلم أن أهل الدنيا جميعا
 من أهل القبور إنما يندمون على ما يخلقون ويفرحون بما يقدمون فما ندم عليه أهل القبور أهل الدنيا عليه يقتتلون
 وفيه يتنافسون وعليه عند القضاة يختصمون وروى أن معروفا الكرخي رحمه الله تعالى أقام الصلاة قال محمد بن أبي
 توبة فقال لي تقدم فقلت اني ان صليت بكم هذه الصلاة لم أصل بكم غير ما فقال معروف وأنت تحدث نفسك

(أخبرنا) الشيخ
 الثقة أبو الفتح
 محمد بن عبد الباقي
 ابن سليمان اجازة
 قال أنا أبو الفضل
 أحمد بن أحمد قال
 أنا الحافظ أبو نعيم
 الأصبهاني قال ثنا
 محمد بن إبراهيم قال
 ثنا أبو مسلم الكشي
 قال ثنا مسور بن
 عيسى قال ثنا
 القاسم بن يحيى
 قال ثنا ياسين
 الزيات عن أبي
 الزبير عن جابر
 عن النبي ﷺ
 قال ان من معادن
 التقوى أهلك
 إلى ما قد علمت علم
 ما لم تعلم والنقص
 فيما علمت قلة
 الزيادة فيه وإنما
 يزهد الرجل في علم
 ما لم يعلم قلة الارتفاع
 بما قد علم فشايخ
 للصوفية أحكوا
 أساس التقوى
 وتعلموا العلم لله
 تعالى وعملوا بما
 علموا لموضع
 تقواهم فعلمهم
 الله تعالى ما لم

أن تصلي صلاة أخرى نعوذ بالله من طول الأمل فإنه يمنع من خير العمل وقال عمر بن عبد العزيز في خطبته
 أن الدنيا ليست بدار قراركم دار كتب الله عليها الفناء وكتب على أهلها الظعن عنها فكم من طامر موثق عما قليل
 يخرب وكم من مقيم مغتبط عما قليل بظعن فاحسنوا رحمكم الله منها الرحلة باحسن ما يحضركم من النقلة وتزودوا
 فإن خير الزاد التقوى أما الدنيا كفي ظلال قاص فذهب بينا ابن آدم في الدنيا بنافس وهو قربة العين أذماه
 الله بقدره وورماه بيوم حنقه فسلبه آثاره ودنياه وصير لقوم آخرين مصدا نعه ومغناه أن الدنيا لا تسر بقدر ما تضر
 أنها تسر قليلا وتمزن طويلا وعن أبي بكر الصديق رضي الله تعالى عنه أنه كان يقول في خطبته أين الوضوء
 الحسنة وجوههم المعجبون بشبابهم أين الملوك الذين بنوا المدائن وحصنوها بالحيطان أين الذين كانوا يعطون
 الغلبة في مواطن الحرب قد تضعضع بهم الدهر فأصبحوا في ظلمات القبور الواحدا الواحدا النجا النجا

(بيان السبب في طول الأمل وعلاجه)

اعلم أن طول الأمل له سببان أحدهما الجهل والآخر حب الدنيا أما حب الدنيا فهو أنه إذا أنس بها وبشهواتها
 ولذاتها وعلاقتها نقل على قلبه مفارقتها فامتنع قلبه من التفكير في الموت الذي هو سبب مفارقتها وكل من كره
 شيئا دفعه عن نفسه والآنسان مشغوف بالآماني الباطلة فيمضي نفسه أبدا بما يوافق مراده وإنما يوافق مراده
 البقاء في الدنيا فلا يزال يتوهمه ويقدره في نفسه ويقدر تواب البقاء وما يحتاج إليه من مال وأهل ودار وأصدقاء
 ودواب وسائر أسباب الدنيا فيصير قلبه ما كفا على هذا الفكر موقوفا عليه فيلهو عن ذكر الموت فلا يقدر قر به
 فإن دخله في بعض الأحوال أمرا الموت والحاجة إلى الاستعداد له سوف ووعد نفسه وقال الأيام بين يديك
 إلى أن تكبر ثم تتوب وإذا كبر فيقول إلى أن تصير شيخا فإذا صار شيخا قال إلى أن تفرغ من بناء هذه الدار
 وعمارة هذه الضيعة أو ترجع من هذه السفرة أو تفرغ من تدبير هذا الولد وجهازه وتدبير مسكن له أو تفرغ من
 قهر هذا العدو الذي يشمت بك فلا يزال يسوف ويؤخر ولا يخوض في شغل الا ويتعلق بتمام ذلك الشغل عشرة
 أشغال أخرى وهكذا على التدريج يؤخر يوما بعد يوم ويفضي به شغل على شغل بل إلى أشغال إلى أن تخطئه المنية
 في وقت لا يحتسبه فتطول عند ذلك حسرته وأكثرا أهل النار ومباحهم من سوف يقولون واحزننا من سوف
 والمسوف المسكين لا يدري أن الذي يدعو إلى التسويف اليوم هو معه غدا وإنما يزداد بطول المدة قوة ورسوخا
 ويظن أنه يتصور أن يكون للخائض في الدنيا والحافظ لها فراغ قط وهيئات لها يفرغ منها الأمن أطرحها
 لما قضى أحد منها لباته * وما انتهى إلى أرب إلا إلى أرب

وأصل هذه الآماني كلها حب الدنيا والآنس بها والغفلة عن معنى قوله ^(١) أحب من أحببت فأنك
 مفارقة * وأما الجهل فهو أن الانسان قد يعول على شيا به فيستبعد الموت مع الشباب وليس يتفكر المسكين
 أن مشايخ بلده لو عدوا لكانوا أقل من عشر رجال البلد وإنما قالوا لأن الموت في الشباب أكثر قال أن يموت شيخ
 يموت ألف صبي وشباب وقد يستبعد الموت لصحته ويستبعد الموت فجأة ولا يدري أن ذلك غير بعيد وأن كان ذلك
 بعيدا فالمرض فجأة غير بعيد وكل مرض قائما يقع فجأة وإذا مرض لم يكن الموت بعيدا ولو تفكر هذا الغافل وعلم
 أن الموت ليس له وقت مخصوص من شباب وشيب وكهولة ومن صيف وشتاء وخريف وربيع من ليل ونهار
 لعظم استشهاده واشتغاله بالاستعداد له ولكن الجهل بهذه الأمور وحب الدنيا دعواه إلى طول الأمل وإلى الغفلة
 عن تقدير الموت القريب فهو أبدا يظن أن الموت يكون بين يديه ولا يقدر نزوله به ووقوعه فيه وهو أبدا يظن أنه
 يشيع الجنائز ولا يقدر أن يشيع جنازه لأن هذا قد تكرر عليه وألغى وهو مشاهدة موت غيره فأما موت نفسه
 فلم يألفه ولم يتصور أن يألفه فإنه لم يقع وإذا وقع لم يقع دفعة أخرى بعد هذه فهو الأول وهو الآخر وسبيله أن
 يقيس نفسه بغيره ويعلم أنه لا بد وأن تحمل جنازه ويدفن في قبره ولعل الابن الذي يغفل به لحده قد ضرب وفرغ
 منه وهو لا يدري فتسوف به جهل محض وإذا عرفت أن سببه الجهل وحب الدنيا فعلاجه دفع سببه أما الجهل

(١) حديث أحب من أحببت فأنك مفارقة الحديث تقدم غير مرة

يعلموا مسن
 غرائب العلوم
 ودقيق الاشارات
 واستنبطوا من
 كلام الله تعالى
 غرائب العلوم
 وعجائب الاسرار
 وترسخ قدمهم
 في العلم (قال)
 أبو سعيد الخراز
 أول الفهم لكلام
 الله العمل به لان
 فيه العلم والفهم
 والاستنباط وأول
 الفهم لقاء السمع
 والمشاهدة لقوله
 تعالى ان في ذلك
 لذكرى لمن كان له
 قلب أو ألقى السمع
 وهو شهيد (وقال
 أبو بكر) الواسطي
 الراسخون في
 العلم هم الذين
 رسخوا بأرواحهم
 في غيب الغيب
 وفي سر السر
 فعرفهم ما عرفهم
 وأراد منهم من
 مقتضى الآيات
 ما لم يرد من غيرهم
 وخاضوا بحر العلم
 بالفهم لطلب
 الزيادات فأنكشف

فيدفع بالفكر الصافي من القلب الحاضر وسماع الحكمة البالغة من القلوب الظاهرة وأما حب الدنيا فالعلاج في إخراجه من القلب شديد وهو الداء العضال الذي أعيا الأولين والآخريين علاجه ولا علاج له إلا بالإيمان باليوم الآخر بما فيه من عظيم العقاب وجزيل الثواب ومهما حصل له اليقين بذلك ارتحل عن قلبه حب الدنيا فان حب الخطير هو الذي يمحو عن القلب حب الحقير فاذا رأى حقارة الدنيا ونفاسة الآخرة استنكف أن يلتفت إلى الدنيا كلها وإن أعطى ملك الأرض من المشرق إلى المغرب وكيف وليس عنده من الدنيا إلا قدر يسير مكدر منغص فكيف يفرح بها أو يتوسخ في القلب حبها مع الإيمان بالآخرة فنسأل الله تعالى أن يرينا الدنيا كما أراها الصالحين من عباده ولا علاج في تقدير الموت في القلب مثل النظر إلى من مات من الأقران والأشكال وإنهم كيف جاءهم الموت في وقت لم يحتسبوا أمان كان مستعدا فقد فاز فوزا عظيما وأمان كان مغرورا بطول الأمل فقد خسر خسرا ناهيا فلينظر الإنسان كل ساعة في أطرافه وأعضائه وليتدبر أنها كيف تأكلها الديدان لا محالة وكيف تنفث عظامها وليتفكر أن الدود يبدأ بعد قته التي أولا والبسرى لها على بدنه شيء إلا وهو طعمة الدود وماله من نفسه إلا العلم والعمل الخالص لوجه الله تعالى وكذلك يتفكر فيما سنورده من عذاب القبر وسؤال منكر ونكير ومن الحشر والنشر وأحوال القيامة وقرع النداء يوم العرض الأكبر فأمثال هذه الأفكار هي التي تجدد ذكر الموت على قلبه وتدعوه إلى الاستعداد له

(بيان مراتب الناس في طول الأمل وقصره)

اعلم أن الناس في ذلك يتفاوتون فمنهم من يأمل البقاء ويشتهي ذلك أبدا قال الله تعالى ﴿يود أحدهم لو يعمر ألف سنة﴾ ومنهم من يأمل البقاء إلى الهرم وهو أقصى العمر الذي شاهده ورآه وهو الذي يحب الدنيا حبا شديدا قال رسول الله ﷺ (١) الشيخ شاب في حب طاب الدنيا وإن التفت ترقتاه من الكبر إلا الذين اتقوا وقليل مأموم ومنهم من يأمل إلى سنة فلا يشتغل بتدبير ما وراءها فلا يقدر لنفسه وجودا في عام قابل ولكن هذا يستمد في الصيف للشتاء وفي الشتاء للصيف فإذا جمع ما يكفيه لسنته اشتغل بالعبادة ومنهم من يأمل مدة الصيف أو الشتاء فلا يدخر في الصيف ثياب للشتاء ولا في الشتاء ثياب للصيف ومنهم من يرجع أمه إلى يوم وليلة فلا يستعد إلا لنهاره وأما للغد فلا قال عيسى عليه السلام لا تهتموا برزق غد فإن يكن غدا من آجالكم فستأني فيه أرزاقكم مع آجالكم وإن لم يكن من آجالكم فلا تهتموا لآجال غيركم ومنهم من لا يجاوز أمه ساعة كما قال نبينا ﷺ يا عبد الله إذا أصبحت فلا تحدث نفسك بالمساء وإذا أمسيت فلا تحدث نفسك بالصباح ومنهم من لا يقدر البقاء أيضا ساعة كان رسول الله ﷺ يتيمم مع القدرة على الماء قبل مضي ساعة ويقول لعلي لا أبلغه ومنهم من يكون الموت نصب عينيه كأنه واقع به فهو ينتظره وهذا الإنسان هو الذي يصلي صلاة مودع وفيه ورد ما نقل عن (٢) معاذ بن جبل رضي الله عنه لما سأله رسول الله ﷺ عن حقيقة إيمانه فقال ما خطوط خطوة إلا ظننت أني لا أتبعها أخرى وكما نقل عن الأسود وهو حبشي أنه كان يصلي ليلا ويلتفت يمينا وشمالا فقال له قائل ما هذا قال أنظر ملك الموت من أي جهة يأتي فلهذه مراتب الناس ولكل درجات عند الله وليس من أمه مقصور على شهر كمن أمه شهر ويوم بل بينهما تفاوت في الدرجة عند الله فإن الله لا يظلم مثقال ذرة ومن يعمل مثقال ذرة خيرا يره ثم يظهر أثر قصر الأمل في المبادرة إلى العمل وكل إنسان يدعي أنه قصير الأمل وهو كاذب وإنما يظهر ذلك بأعماله فإنه يعتنى بأسباب ربما لا يحتاج إليها في سنة فيدل ذلك على طول أمه وإنما علامة التوفيق أن يكون الموت نصب العين لا يغفل عنه ساعة فليستعد للموت الذي يرد عليه في الوقت فإن عاش إلى المساء شكر الله تعالى على طاعته وفرح بأنه لم يضيع نهاره بل استوفى منه حظه وادخره لنفسه ثم يستألف مثله إلى الصباح وهكذا إذا

(١) حديث الشيخ شاب في حب طاب الدنيا وإن التفت ترقتاه من الكبر إلا الذين اتقوا وقليل مأموم أجده بهذا اللفظ وفي الصحيحين من حديث أبي هريرة قال الشيخ شاب على حب اثنين طول الحياة وحب المال (٢) حديث سؤاله لما ذكر عن حقيقة إيمانه فقال ما خطوط خطوة إلا ظننت أني لا أتبعها أخرى أبو نعيم في الحلية

لهسم من مدخور
الخزائن والخزون
نحت كل حرف
وآية من الفهم
وعجائب النص
فاستخرجوا الدرر
والجواهر ونطقوا
بالحكمة (وقد
ورد في الخبر عن
رسول الله ﷺ
فيما رواه سفيان
ابن عيينة عن ابن
جريج عن عطاء
عن أبي هريرة أنه
قال أن من العلم
كهيئة المسكنون لا
يعلمه إلا العلماء بالله
فاذا نطقوا به لا
ينكره إلا أهل
الغرة بالله (أخبرنا)
أبو زرعة قال أنا
أبو بكر بن خلف
قال ثنا أبو عبد
الرحمن قال سمعت
النصر أباذي يقول
سمعت ابن مائشة
يقول سمعت
القرشي يقول هي
أسرار الله تعالى
ييديها إلى أمناه
أوليائه وسادات

أصبح ولا يتيسر هذا إلا لمن فرغ القلب عن الغد وما يكون فيه فمثل هذا إذا مات سعد وغنم وان عاش سر يحسن الاستعداد ولذة المناجاة فالموت له سعادة والحياة له مزيد فليكن الموت على بالك يا مسكين فان السرحان بك وانت غافل عن نفسك ولعلك قد قاربت المنزل وقطعت المسافة ولا تكون كذلك إلا بمبادرة العمل اغتنما لكل نفس أمهلت فيه

(بيان المبادرة الى العمل وحذرا فة التأخير)

اعلم أن من له أخوان غائبان و ينتظر قدوم أحدهما في غدو ينتظر قدوم الآخر بعد شهر أو سنة فلا يستعد للذي يقدم الى شهر أو سنة وإنما يستعد للذي ينتظر قدومه غدا فلا استعداد نتيجة قرابة الانتظار فمن انتظر مجيء الموت بعد سنة اشتغل قلبه بالمدة ونسى ما وراء المدة ثم يصبح كل يوم وهو منتظر للسنة بكاملها لا ينقص منها اليوم الذي مضى وذلك بمنه من مبادرة العمل أبدا فانه أبدا يرى لنفسه منسما في تلك السنة فيؤخر العمل كما قال عليه السلام (١) ما ينتظر أحدكم من الدنيا إلا غنى مطغيا أو فقرا ملسيا أو مرضا مفسدا أو موما مجهزا أو الدجال قال الدجال شر غائب ينتظر أو الساعة أو الساعة أدهى وأمر وقال (٢) ابن عباس قال النبي صلى الله عليه وسلم لرجل وهو يعظه اغتنم خمساً قبل خمس شابك قبل هرمك وصحتك قبل سقمك وغناك قبل فقرك وفراغك قبل شغلك وحياتك قبل موتك وقال عليه السلام (٣) نعمتان مغبون فيهما كثير من الناس الصحة والفراغ أي انه لا يفطن لهما ثم يعرف قدرهما عند زوالهما وقال عليه السلام (٤) من خاف أدلج ومن أدلج بلغ المنزل ألا ان سلعة الله غالية ألا ان سلعة الله الجنة وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم (٥) جاءت الراجفة تتبعها الرادفة وجاء الموت بما فيه (٦) وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا أنس من أصحابه غفلة أو غرة نادى فيهم بصوت رفيع أتسكن المنية راغبة لا زمة إما بشقاوة وإما بسعادة وقال (٧) أبو هريرة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أنا النذير والموت المغير والساعة الموعده وقال (٨) ابن عمر خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم على أطراف السعف فقال ما بقي من الدنيا إلا كما بقي من يومنا هذا في مثل ما مضى منه وقال عليه السلام (٩) مثل الدنيا كمثل ثوب شق من أوله الى آخره فبقى متعلقا بخيط في آخره فيوشك ذلك الخيط أن ينقطع وقال (١٠) جابر كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا خطب فذكر الساعة رفع صوته واحمرت وجنتاه كأنه منذر جيش يقول صبحكم ومسيبتكم بعثت أنا والساعة كهاتين وقرن بين أصبعيه (١١) وقال ابن مسعود رضي الله عنه تلا رسول الله صلى الله عليه وسلم فم يرد الله أن يهديه يشرح صدره الاسلام

من حديث أنس وهو ضعيف (١) حديث ما ينتظر أحدكم من الدنيا إلا غنى مطغيا أو فقرا ملسيا الحديث الترمذي من حديث أبي هريرة بلفظ هل ينتظرون إلا غناء الحديث وقال حسن ورواه ابن المبارك في الزهد ومن طريقه ابن أبي الدنيا في قصر الأمل بلفظ المصنف وفيه من لم يسم (٢) حديث ابن عباس اغتنم خمساً قبل خمس شابك قبل هرمك الحديث ابن أبي الدنيا فيه باسناد حسن ورواه ابن المبارك في الزهد من رواية عمرو بن ميمون الأزدي مرسل (٣) حديث نعمتان مغبون فيهما كثير من الناس الصحة والفراغ البخاري من حديث ابن عباس وقد تقدم (٤) حديث من خاف أدلج ومن أدلج بلغ المنزل الترمذي من حديث أبي هريرة وقال حسن (٥) حديث جاءت الراجفة تتبعها الرادفة الحديث الترمذي وحسنه من حديث أبي بن كعب (٦) حديث كان إذا أنس من أصحابه غفلة أو غرة نادى فيهم بصوت رفيع أتسكن المنية الحديث ابن أبي الدنيا في قصر الأمل من حديث زيد السلمي مرسل (٧) حديث أبي هريرة أنا النذير والموت المغير والساعة الموعده ابن أبي الدنيا في قصر الأمل وأبو القاسم البغوي باسناد فيه لين (٨) حديث ابن عمر خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم على أطراف السعف فقال ما بقي من الدنيا إلا مثل ما بقي من يومنا هذا في مثل ما مضى منه ابن أبي الدنيا فيه باسناد حسن وللترمذي نحوه من حديث أبي سعيد وحسنه (٩) حديث مثل الدنيا مثل ثوب شق من أوله الى آخره الحديث ابن أبي الدنيا فيه من حديث أنس ولا يصح (١٠) حديث جابر كان إذا خطب فذكر الساعة رفع صوته واحمرت وجنتاه الحديث مسلم وابن أبي الدنيا في قصر الأمل واللفظه (١١) حديث ابن مسعود تلا رسول الله صلى الله عليه وسلم فم يرد الله أن يهديه يشرح صدره للاسلام فقال ان النور اذا دخل القلب انفسح الحديث ابن أبي الدنيا في قصر الأمل والحاكم في المستدرک وقد تقدم

النبلاء من غير سماع ولا دراسة وهي من الاسرار التي لم يطلع عليها إلا الخواص (وقال) أبو سعيد الخوازي للعارفين خزائن أودعوها علومًا غريبة وأبناء عجيبة يتكلمون فيها بلسان الأبدية ويخبرون عنها بعبارة الأزلية وهي من العلم المجهول فقلوه بلسان الأبدية وعبارة الأزلية إشارة الى أنهم بالله ينطقون وقد قال تعالى على لسان نبيه صلى الله عليه وسلم في ينطق وهو العلم اللدني الذي قال الله تعالى فيه في حق الخضر آتيناه رحمة من عندنا وعليناه من لدنا علما (لما) تداولته ألسنتهم من الكلمات تفهيمها من بعضهم للبعض وإشارة

فقال ان النور اذا دخل الصدر انفسح فقليل يارسول الله هل لذلك من علامة تعرف قال نعم التجاني عن دار
 الفرور والافادة الى دار الخلود والاستعداد للموت قبل نزوله وقال السدي (الذي خلق الموت والحياة ليبلوكم ايكم
 احسن عملا) اي ايكم اكثر للموت ذكر او احسن له استعداد او اشد منه خوفا وحذرا وقال حذيفة ما من صباح
 ولا مساء الا ومناد ينادي ايها الناس الرحيل الرحيل وتصدق ذلك قوله تعالى (انها لا احدالكبر نذير للبشر
 لمن شاء منكم ان يتقدم او يتأخر) في الموت وقال سحيم مولى بني تميم جلست الى مامر بن عبد الله وهو يصلي
 فأوجز في صلاته ثم أقبل على فقالي ارحني بما جنتك فاني ابادر قلت وما تبادر قال ملك الموت رحلك الله قال فقصت
 عنه وقام الى صلاته ومرداود الطائي فسأله رجل عن حديث فقال دعني انما ابادر خروجه نفسي قال عمر رضى الله
 عنه التؤدة في كل شيء خيرا الا في أعمال الخير والآخرة وقال المنذر سمعت مالك بن دينار يقول لنفسه ويحك بادري
 قبل ان يأتيك الأمر ويحك بادري قبل ان يأتيك الأمر حتى كثر ذلك ستين مرة أسمعه ولا يراني وكان الحسن
 يقول في موعظته المبادرة المبادرة فانما هي الا نفاس لو حبست انقطعت عنكم أعمالكم التي تتقربون بها الى الله
 عز وجل رحم الله امرأ نظر الى نفسه وبكى على عدد ذنوبه ثم قرأ هذه الآية انما تعدلهم عدا يعني الا نفاس آخر
 العدد وخروج نفسك آخر العدد فراق أمك آخر العدد ودخولك في قبرك واجتهد أبو موسى الأشعري قبل موته
 اجتهدا شديدا فقبل له لو أمسكت أو رفقت بنفسك ببعض الرفق فقال ان الخيل اذا أرسلت فقارت رأس مجراها
 أخرجت جميع ما عندها والذي بني من أجلى أقل من ذلك قال فلم يزل على ذلك حتى مات وكان يقول لا مرا ته
 شدي رحلك فليس على جهم معبر وقال بعض الخلفاء على منبره عباد الله اتقوا الله ما استطعتم وكونوا قوما صريحين بهم
 فاشبهوا وعلموا ان الدنيا ليست لهم بدار فاستبدلوا واستعدوا للموت فقد اظلمكم وترحلوا فقد جدد بكم وان غاية
 تنقصها اللحظة وتهدمها الساعة لجديرة بقصر المدة وان غائبا يجدد به الجديد ان الليل والنهار لخرى بسرعة
 الأوبة وان قادما يحل بالفرز والشقوة مستحق لافضل المدة فالتفتي عنده به من ناصح نفسه وقدم توبته وغلب
 شهوته فان أجله مستور عنه وأمله خادع له والشيطان موكل به يمينه التوبة ليسوفها ويزين اليه المعصية ليرتكبها
 حتى تهجم منيته عليه أغفل ما يكون عنها وان ما بين أحدكم وبين الجنة أو النار الا الموت ان يزل به فيا لها حيرة
 على ذي غفلة ان يكون عمره عليه حجة وان ترديه أيامه الى شقوة بعملنا الله وإياكم ممن لا تبطره نعمة ولا تقصر به
 عن طاعة الله معصية ولا يحل به بعد الموت حسرة انه سمع الدعاء وانه بيده الخير دائما فقال لما يشاء وقال بعض
 المفسرين في قوله تعالى فتنتم أنفسكم قال بالشهوات واللذات وتربصتم قال بالتوبة واربتم قال شككنم حتى
 جاء أمر الله قال الموت وغرركم بالله الفرور قال الشيطان وقال الحسن تصبروا وتشددوا فانما هي أيام قلائل وانما
 أنتم ركب وقوف يوشك أن يدعى الرجل منكم فيجيب ولا يلتفت فانتقلوا بصالح ما يحضر تكم وقال ابن مسعود
 ما منكم من أحد أصبح الا وهو ضيف وماله طارية والضيف مرئيل والمارية مؤداة (١) وقال أبو عبيدة الباسي
 دخلنا على الحسن في مرضه الذي مات فيه فقال مرحبا بكم وأهلا بكم الله بالسلام وأحلتنا وإياكم دار المقام
 هذه علاية حسنة ان صبرتم وصدقتم وانقيتم فلا يكن حظكم من هذا الخير رحمكم الله ان تسموه بهذه الأذن
 وتخرجوه من هذه الأذن فان من رأى عبدا ^{عليه السلام} فقد رآه غاديا ورا محالما يضع لينة على لينة ولا قصبة على قصبة
 ولكن ترفع له علم فشمريه الى الوحا الوحا التجا التجا اعلام تعرجون أتيتم ورب الكعبة كانكم والامم معار رحم الله
 عبدا جعل العيش عيشا واحدا فأكل كسرة ولبس خلقا ولزق بالارض واجتهد في العبادة وبكى على الخطيئة
 وهرب من العقوبة وابتغي الرحمة حتى يأتيه أجله وهو على ذلك وقال طاهر الاحول قال لي فضيل الرقاشي وأنا
 سائله يا هذا لا يشغلنك كثرة الناس عن نفسك فان الامر مخلص اليك دونهم ولا تقل اذهب ههنا وههنا فينقطع
 عنك النهار في لا شيء فان الامر محفوظ عليك ولم تر شيئا قط أحسن طلبا ولا أسرع ادراكا من حسنة حديثه
 لذة قديم (الباب الثالث في سكرات الموت وشدة وما يستحب من الاحوال عنده)

منهم الى احوال
 يجدونها ومعاملات
 قلبية يعرفونها
 قولهم الجمع والتفرقة
 قيل أصل الجمع
 والتفرقة قوله تعالى
 شهد الله أنه لا اله
 الا هو فهذا جمع ثم
 فسر فقال
 والملائكة وأولوا
 العلم وقوله تعالى
 آمنا بالله جمع ثم فرق
 بقوله وما أنزل إلينا
 والجمع أصل والتفرقة
 فرع فكل جمع بلا
 تفرقة زائدة وكل
 تفرقة بلا جمع
 تعطيل (وقال
 الجنيد) القرب
 بالوجد جمع وغيبته
 في البشرية تفرقة
 وقيل جمعهم في
 المعرفة وفرقهم في
 الاحوال والجمع
 اتصال لا يشاهد
 صاحبه الا الحق
 فحق شاهد غيره ففنا
 الجمع والتفرقة شهود
 لمن شاء بالبيان
 وعباراتهم في ذلك

(١) حديث أبي عبيدة الباسي دخلنا على الحسن في مرضه الذي مات فيه فقال مرحبا بكم الحديث ابن أبي الدنيا في
 قصر الأمل وابن حبان في الثقات وأبو نعيم في الحلية من هذا الوجه (الباب الثالث في سكرات الموت)

اعلم أنه لو لم يكن بين يدي العبد المسكين كرب ولا هول ولا عذاب سوى سكرات الموت بمجرد ما لكان جديرا بان
يتنفس عليه عيشه ويتكدر عليه سروره ويفارقه سهوه وغفلته وحقيقا بأن يطول فيه فكره وبعض له استعداد
لا سيما وهو في كل نفس يصده كما قال بعض الحكماء كرب يبدسواك لا تدري متى يغشاك * وقال لقمان لابنه
يا بني أمر لا تدري متى يلقاك استعد له قبل أن ينجأك والعجب أن الانسان لو كان في أعظم اللذات وأطيب مجالس
اللهو فانظر أن يدخل عليه جندي فيضرب به خمس خشبات لتكدرت عليه لذته وفسد عليه عيشه وهو في كل
نفس يصده أن يدخل عليه ملك الموت بسكرات النزع وهو عنه غافل فما لهذا سبب إلا الجهل والغرور * واعلم
أن شدة الألم في سكرات الموت لا يعرفها بالحقيقة إلا من ذاقها ومن لم يذوقها قائما يعرفها إما بالقياس إلى الآلام
التي أدركها وإما بالاستدلال بأحوال الناس في النزع على شدة ما هم فيه فاما القياس الذي يشهد له فهو أن كل عضو
لا روح فيه فلا يحس بالألم فإذا كان فيه الروح فالمدرك للألم هو الروح فهما أصاب العضو جرح أو حريق سرى
الأثر إلى الروح فبقدر ما سرى إلى الروح بتألم والمؤلم يتفرق على اللحم والدم وسائر الأجزاء فلا يصيب الروح
إلا بعض الألم فإن كان في الآلام ما يباشر نفس الروح ولا يلقى غيره فاعظم ذلك الألم وما أشده * والنزع عبارة
عن مؤلم نزل بنفس الروح فاستغرق في جميع أجزائه حتى لم يبق جزء من أجزائه الروح المنتشر في أعماق البدن إلا
وقد حل به الألم فلما أصابته شوكة فالألم الذي يجده إنما يجري في جزء من الروح يلقى ذلك الموضع الذي أصابته
الشوكة وإنما يعظم أثر الاحتراق لأن أجزء النار تنفوس في سائر أجزء البدن فلا يبقى جزء من العضو المحترق
ظاهرا وباطنا إلا وتعيبه النار فتحسسه الأجزاء الروحانية المنتشرة في سائر أجزء اللحم وأما الجراحة قائما
تصيب الموضع الذي مسه الحديد فقط فكان لذلك ألم الجرح دون ألم النار فالنزع بهجم على نفس الروح
ويستغرق جميع أجزائه فانه المنزوع المجذوب من كل عرق من العروق وعصب من الأعصاب وجزء من الأجزاء
ومفصل من المفصل ومن أصل كل شعرة وبشرة من الفرق إلى القوم فلا تسأل عن كربته وألمه حتى قالوا إن
الموت لأشد من ضرب بالسيف ونشر بالمنشير وقرض بالمقاريض لأن قطع البدن بالسيف إنما يؤلم لتعلقه بالروح
فكيف إذا كان المتناول المباشر نفس الروح وإنما يستغيث المضروب ويصيح لبقاء قوته في قلبه وفي لسانه وإنما
انقطع صوت الميت وصياحه مع شدة ألمه لأن الكرب قد بالغ فيه وتضاعف على قلبه وبلغ كل موضع منه فهدت كل
قوة وضعف كل جارحة فلم يترك له قوة الاستغاثة أما العقل فقد غشيته وشوشه وأما اللسان فقد أبكه وأما
الأطراف فقد ضعفتها وبود لو قدر على الاستراحة بالأنين والصياح والاستغاثة ولكنه لا يقدر على ذلك فان
بقيت فيه قوة سمعت له عند نزع الروح وجذبها خوار أو غرغرة من حلقه وصدره وقد تغير لونه وأزبد حتى كأنه
ظهر منه التراب الذي هو أصل فطرته وقد جذب منه كل عرق على حياله فالألم ينتشر في داخله وخارجه حتى ترتفع
الحدقتان إلى أعلى أجفانه وتقلص الشفتان وتقلص اللسان إلى أصله وترتفع الأنياب إلى أعلى موضعها
وتخضر أنامله فلا تسل عن بدن يجذب منه كل عرق من عروقه ولو كان المجذوب عرقا واحدا لكان ألمه عظيما
فكيف والمجذوب نفس الروح المتألم من عرق واحد بل من جميع العروق ثم يموت كل عضو من أعضائه تدريجا
فتبردا أولا قدماه ثم ساقاه ثم فخذاه ولكل عضو سكرة بعد سكرة وكربة بعد كربة حتى يبلغ بها إلى الحلقوم فعند
ذلك ينقطع نظره عن الدنيا وأهلها ويلقى دونه باب التوبة ونحيب به الحسرة والندامة قال رسول الله ﷺ (١)
تقبل توبة العبد ما لم يغرق في قوله تعالى وليست التوبة للذين يعملون السيئات حتى إذا حضر أحدهم
الموت قال أنى تبت الآن قال إذا ما بين الرسل فعند ذلك تبدوله صفحة وجه ملك الموت فلا تسأل عن طعم مرارة
الموت وكربه عند ترادف سكراته ولذلك كان رسول الله ﷺ يقول (٢) اللهم هون على محمد سكرات
الموت والناس إنما يستعينون منه ولا يستعظمونه لجهلهم به فان الأشياء قبل وقوعها إنما تدرك بنور

كثيرة والمقصود
أنهم أشاروا بالجمع
إلى تجريد التوحيد
وأشاروا بالفرقة
إلى الاكتساب
فعلى هذا الإجماع
الافتراق ويقولون
فلان في عين الجمع
يعنون استيلاء
مراقبة الحق على
باطنه فإذا عاد إلى
شئ من أعماله عاد
إلى التفرقة فصحة
الجمع بالفرقة وصحة
التفرقة بالجمع فهذا
يرجع حاصله إلى أن
الجمع من العلم بالله
والتفرقة من العلم
بأمر الله ولا بد منها
جميعا (قال) المزين
لجمع عين الفناء بالله
والتفرقة العبودية
متصل بعضها
بالبعض وقد غلط
قوم وأعادوا أنهم
في عين الجمع وأشاروا
إلى صرف التوحيد
وعطوا الاكتساب
فقد نسوا وإنما
الجمع حكم الروح

(١) حديث أن الله يقبل توبة العبد ما لم يغرق في قوله تعالى وليست التوبة للذين يعملون السيئات حتى إذا حضر أحدهم الموت قال أنى تبت الآن قال إذا ما بين الرسل فعند ذلك تبدوله صفحة وجه ملك الموت فلا تسأل عن طعم مرارة الموت وكربه عند ترادف سكراته ولذلك كان رسول الله ﷺ يقول (٢) اللهم هون على محمد سكرات الموت والناس إنما يستعينون منه ولا يستعظمونه لجهلهم به فان الأشياء قبل وقوعها إنما تدرك بنور

النبوة والولاية ولذلك عظم خوف الانبياء عليهم السلام والأولياء من الموت حتى قال عيسى عليه السلام يا معشر
الحواريين ادعوا الله تعالى أن يهون على هذه السكرة يعني الموت فقد خفت الموت مخافة أو قنيت خوفي من الموت
على الموت وروى أن نقر من بني إسرائيل مروا بمقبرة فقال بعضهم لبعض لودعوتكم الله تعالى أن يخرج لكم من
هذه المقبرة ميتاتسألونه فدعوا الله تعالى فإذا هم برجل قد قام وبين عينيه أثر السجود قد خرج من قبر من القبور
فقال يا قوم ما أردتم مني لقد ذقت الموت منذ خمسين سنة ما سكنت مرارة الموت من قلبي وقالت مائشة رضي الله
عنها لا أغبط أحدا يهون عليه الموت بهذا الذي رأيت من شدة موت رسول الله ﷺ وروى أنه عليه السلام (١)
كان يقول اللهم انك تأخذ الروح من بين العصب والقصب والأنامل اللهم فأعني على الموت وهونه على وعن (٢)
الحسن أن رسول الله ﷺ ذكر الموت وغصته وألمه فقال هو قدر ثمانية ضربات بالسيف (٣) وسئل ﷺ عن
الموت وشدة فقال إن أهون الموت بمنزلة حسكة في صوف فهل تخرج الحسكة من الصوف إلا ومعهما صوف
(٤) ودخل ﷺ على مريض ثم قال إني أعلم ما يلقي مامنه عرق الأوباء للموت على حديثه وكان على كرم الله
وجهه يحض على القتال ويقول إن لم تقتلوا تموتوا والذي نفسي بيده لا ألف ضرب بالسيف أهون على من موت
على فراش وقال الأوزاعي بلغنا أن الميت يجد ألم الموت ما لم يبعث من قبره وقال شداد بن أوس الموت أفظع
هول في الدنيا والآخرة على المؤمن وهو أشد من نشر بالمناشير وقرض بالمقاريض وغلى في القدور ولو أن الميت
شرف أخير أهل الدنيا بالموت ما اتفقوا بهش ولا ذوا بنوم وعن زيد بن أسلم عن أبيه قال إذا بقي على المؤمن
من درجاته شيء لم يبلغها بعمله شدد عليه الموت ليلج بسكرات الموت وكرهه درجته في الجنة وإذا كان
للكافر معروف لم يجز به هون عليه في الموت ليستكمل ثواب معروفه فيصير إلى النار وعن بعضهم أنه كان يسأل
كثيرا من المرضى كيف تجدون الموت فلما مرض قيل له فانت كيف تجده فقال كأن السموات مطبقة على
الأرض وكأن نفسي تخرج من ثقب ابرة وقال ﷺ (٥) موت الفجأة راحة للمؤمن وأسف على الفاجر
وروى عن (٦) مكحول عن النبي ﷺ أنه قال لو أن شعرة من شعر الميت وضعت على أهل السموات والأرض
لما تواجدن الله تعالى لأن في كل شعرة الموت ولا يقع الموت بشيء إلا مات وروى (٧) لو أن قطرة من ألم الموت
وضعت على جبال الدنيا كلها لذابت وروى أن إبراهيم عليه السلام لما مات قال الله تعالى له كيف وجدت الموت
يا خليلي قال كدود جعل في صوف رطب ثم جذب فقال أما أنا قد هونا عليك وروى عن موسى عليه السلام أنه
لما صارت روحه إلى الله تعالى قال له به يا موسى كيف وجدت الموت قال وجدت نفسي كالصفيحة بين يدي
على المقل لا يموت فيسترج ولا ينجو فيطير وروى عنه أنه قال وجدت نفسي كشاة حية تسلخ بيد القصاب

(١) حديث كان يقول اللهم انك تأخذ الروح من بين العصب والقصب والأنامل الحديث ابن أبي الدنيا في
كتاب الموت من حديث صعمة بن غيلان الجعفي وهو مفضل سقط منه الصحابي والتابعي (٢) حديث
الحسن أن رسول الله ﷺ ذكر الموت وغصته وألمه فقال هو قدر ثمانية ضربات بالسيف ابن أبي الدنيا فيه هكذا
مرسلا ورجاله ثقات (٣) حديث سئل عن الموت وشدة فقال إن أهون الموت بمنزلة حسكة الحديث ابن أبي
الدنيا فيه من رواية شهر بن حوشب مرسلا (٤) حديث دخل على مريض فقال إني لأعلم ما يلقي مامنه عرق الأوباء
وأي ألم للموت على حديثه ابن أبي الدنيا فيه من حديث سلمان بسند ضعيف ورواه في المرض والكفارات من
رواية عبيد بن عمير مرسلا مع اختلاف ورجاله ثقات (٥) حديث موت الفجأة راحة للمؤمن وأسف على الفاجر
أحمد من حديث طائفة باسناد صحيح قال وأخذ أسفولا بن داود من حديث خالد السامي موت الفجأة أخذ
أسف (٦) حديث مكحول لو أن شعرة من شعر الميت وضعت على أهل السموات والأرض لما تواجدن الله تعالى
أبي الدنيا في الموت من رواية أبي ميسرة رفعه وفيه لو أن ألم شعرة وزاد وان في يوم القيامة لتسعين هولاء ما
هولوا يضاعف على الموت سبعين ألف ضعف وأبو ميسرة هو عمرو بن شرحبيل والحديث مرسل حسن الاسناد
(٧) حديث لو أن قطرة من الموت وضعت على جبال الدنيا كلها لذابت لم أجده أصلا ولعل المصنف لم يورده
حديثا فإنه قال وروى

والفرقة حكم
القالب وما دام
هذا التركيب باقيا
فلا بد من الجمع
والفرقة (وقال)
الواسطى إذا
نظرت إلى نفسك
فرقت وإذا نظرت
إلى ربك جمعت
وإذا كنت قائما
بغيرك فانت فان
بلا جمع ولا تفرقة
(وقيل) جمعهم
بذاته وفرقهم في
صفاته وقد
يريدون بالجمع
والفرقة أنه إذا
أثبت لنفسه كبا
ونظرا إلى أعماله
فهو في التفرقة وإذا
أثبت الأشياء
بالحق فهو في الجمع
ومجموع الاشارات
ينبغي أن الكون
يفرق والمكون
يجمع فمن أفرد
المكون جمع ومن
نظر إلى الكون
فرق فالتفرقة
عبودية والجمع
توحيد فإذا أثبت
طاعته نظرا إلى

وروى عن النبي ﷺ (١) انه كان عنده قدح من ماء عند الموت فجعل يدخل يده في الماء ثم مسح بها وجهه وبقول اللهم هون علي سكرات الموت (٢) وفاطمة رضي الله عنها تقول واكره لكرهك يا أباها وهو يقول لا كرب علي أيبك بعد اليوم وقال عمر رضي الله عنه لكعب الاخبار يا كعب حدثنا عن الموت فقال نعم يا أمير المؤمنين ان الموت كغصن كثير الشوك أدخل في جوف رجل وأخذت كل شوكة بعرق ثم جذب به رجل شديد الجذب فأخذ ما أخذوا بقي ما بقي وقال النبي ﷺ (٣) ان العبد ليعالج كرب الموت وسكرات الموت وان مفاصله ليسلم بعضها على بعض تقول عليك السلام تغارقني وأقارئك الي يوم القيامة فهذه سكرات الموت على أولياء الله وأحبائه لما حالنا ونحن المنهمكون في المعاصي وتعالى علينا مع سكرات الموت بقيمة الدواهي فان دواهي الموت ثلاث (الأولى) شدة الزرع كذا ذكرناه (الداهية الثانية) مشاهدة صورة ملك الموت ودخول الروح والخوف منه على القلب فلورأي صورته التي يقبض عليها روح العبد المذنب أعظم الرجال قوة لم يطق رؤيته فقد روى عن ابراهيم الخليل عليه السلام انه قال ملك الموت هل تستطيع أن ترى صورتي التي تقبض عليها روح الفاجر قال لا تطيق ذلك قال بلى قال فاعرض عني فاعرض عنه ثم التفت فاذا هو برجل أسود قائم الشعر منق الريح أسود الثياب يخرج من فيه ومناخير هليب النار والدخان فغشي على ابراهيم عليه السلام ثم أقام وقد عاد ملك الموت إلى صورته الأولى فقال يا ملك الموت لو لم يلق الفاجر عند الموت إلا صورة وجهك لكان حسبه وروى (٤) أبو هريرة عن النبي ﷺ أن داود عليه السلام كان رجلا غيورا وكان إذا خرج أغلق الأبواب فأغلق ذات يوم وخرج فاشرفت امرأته فاذا هي برجل في الدار فقالت من أدخل هذا الرجل لئلا جاء داود ليلقين منه عناء فجاء داود فراه فقال من أنت فقال أنا الذي لا أهاب الملوكة ولا يمنع مني الحجاب فقال قامت والله إذا ملك الموت وزمل داود عليه السلام مكانه وروى أن عيسى عليه السلام مر بمجموعة فضر بها برجله فقال تكلمني بأذن الله فقالت يا روح الله أنا ملك زمان كذا وكذا بينا أنا جالس في ملكي على تاجي وحولي جنودني وحشمي على سريري ملكي إذ بدأ لي ملك الموت فزال عني كل عضو على حياله ثم خرجت ففسي إليه فبليت ما كان من تلك الجموع كان فرقة وياليت ما كان من ذلك الانس كان وحشة فهذه داهية يلقاها العصاة ويكفهاها المطيعون فقد حكى الانبياء مجرد سكرة الزرع دون الروعة التي بدر كها من بشاهد صورة ملك الموت كذلك ولورآها في منامه ليلة لتغص عليه بقية عمره فكيف برؤيته في مثل تلك الحال وأما المطيع فانه يراه في أحسن صورة وأجلها فقد روى عكرمة عن ابن عباس أن ابراهيم عليه السلام كان رجلا غيورا وكان له بيت يتعبد فيه فاذا خرج أغلقه فرجع ذات يوم فاذا برجل في جوف البيت فقال من أدخلك دارى فقال أدخلنيها ربها فقال أنار بها فقال أدخلنيها من هوأ ملك بها فاني ومنك فقال من أنت من الملائكة قال أنا ملك الموت قال هل تستطيع أن ترى الصورة التي تقبض فيها روح المؤمن قال نعم فاعرض عني فاعرض ثم التفت فاذا هو بشاب فذكر من حسن وجهه وحسن ثيابه وطيب ريحه فقال يا ملك الموت لو لم يلق المؤمن عند الموت إلا صورتك كان حسبه ومنها مشاهدة الملائكة الحافظين قال وهيب بلغنا أنه ما من ميت يموت حتى يراه له ملكاه الكاتبان عمله فان كان مطيعا قال له جزاك الله عنا خير افرح مجلس صدق أجلستنا وعمل صالح أحضرتنا وان كان فاجرا قال له لا جزاك الله عنا خير افرح مجلس سوء أجلستنا وعمل غير صالح أحضرتنا وكلام قبيح أسمعنا فلا جزاك الله عنا خيرا فذلك شخوص بصر الميت اليها ولا يرجع إلى الدنيا أبدا (الداهية الثالثة) مشاهدة العصاة مواضعهم من النار وخوفهم قبل المشاهدة فانهم في حال السكرات قد اتخذت قواهم واستسلمت للخروج أرواحهم ولن تخرج أرواحهم

(١) حديث انه كان عنده قدح من ماء عند الموت فجعل يدخل يده في الماء ثم مسح بها وجهه وبقول اللهم هون علي سكرات الموت متفق عليه من حديث عائشة (٢) حديث ان فاطمة قالت واكره لكرهك يا أباها الحديث البخاري من حديث أنس بن مالك كرب أباها وفي رواية لابن خزيمة واكرهه (٣) حديث ان العبد ليعالج كرب الموت وسكرات الموت وان مفاصله ليسلم بعضها على بعض الحديث رواه في الأربعين لأبي هدية ابراهيم بن هدية عن أنس وأبو هدية هالك (٤) حديث أبي هريرة ان داود كان رجلا غيورا الحديث أحمد

كسبه ففرق وإذا أبتها بالله جمع وإذا تحقق بالفاء فهو جمع الجمع ويمكن أن يقال رؤية الافعال تفرقة ورؤية الصفات جمع ورؤية الذات جمع الجمع (سئل) بعضهم عن حال موسى عليه السلام في وقت الكلام فقال أفسى موسى عن موسى فلم يكن لموسى خير من موسى ثم كلم فكان الحكيم والحكيم هو وكيف كان يطيق موسى حمل الخطاب ورد الجواب لولا بآية سمع ومعنى هذا ان الله تعالى منحه قوة ذلك القوة سمع ولولا تلك القوة ما قدر على السمع ثم أنشد القائل متملا وبداله من بعد ما اندمل الهوى

برق تألق موهنا
لمعانه
يسد وكاشية
الرداء ودونه
صعب الذرى
متنوع أركانه
فبدا لينظر كيف
لاح فلم يطق
نظرا إليه ورده
أشجانه
قالنار ما اشتعلت
عليه ضلوعه
والماء ما سمحت
به أجفانه
(ومنها) قولهم
التجلى والاستتار
(قال) الجنيد إنما
هو تأديب وتهذيب
وتذويب قاتل تأديب
محل الاستتار وهو
للعوام والتهذيب
للخواص وهو
التجلى والتذويب
للاولياء وهو
المشاهدة وحاصل
الاشارات في
الاستتار والتجلى
راجع الى ظهور
صفات النفس
(ومنها) الاستتار
وهو إشارة الى
غيبه صفات النفس
بكمال قوة صفات

ما لم يسموا نعمة ملك الموت بأحد البشر بين إماما أبشر يا عدو الله بالنار أو أبشر يا ولي الله بالجنة ومن هذا كان خوف أرباب الآلاب وقد قال النبي ﷺ (١) لن يخرج أحدكم من الدنيا حتى يعلم أين مصيره وحتى يرى مقعده من الجنة أو النار وقال ﷺ (٢) من أحب لقاء الله أحب لقاء الله ومن كره لقاء الله كره لقاء الله فقالوا كلنا نكره الموت قال ليس ذلك بذلك إن المؤمن إذا فرج له عما هو قادم عليه أحب لقاء الله وأحب لقاء الله وروى أن حذيفة بن اليمان قال لابن مسعود وهو ملا به من آخر الليل قم فانظر أى ساعة هي فقام ابن مسعود ثم جاءه فقال قد طلعت الحمراء فقال حذيفة أعود بالله من صباح إلى النار ودخل مروان على أبي هريرة فقال مروان اللهم خفف عنه فقال أبو هريرة اللهم أشدد ثم بكى أبو هريرة وقال والله ما بكى حزنا على الدنيا ولا جزما من فراقكم ولكن أنتظر إحدى البشرين من ربي الجنة أم النار وروى في الحديث عن النبي ﷺ (٣) أنه قال إن الله إذا رضى عن عبد قال يا ملك الموت اذهب إلى فلان فأنى بروحه لأريحه حسبي من عمله قد بلوته فوجدته حيث أحب فينزل ملاك الموت ومعه خمسمائة من الملائكة ومعهم قضبان الريحان وأصول الزعفران كل واحد منهم يبشره ببشارة سوى بشارة صاحبه وتقوم الملائكة صفين لخروج روحه معهم الريحان فإذا نظر إليهم إبليس وضع يده على رأسه ثم صرخ قال فيقول له جنوده مالك يا سيدنا فيقول أما ترون ما أعطى هذا العبد من الكرامة أين كنتم من هذا قالوا قد جهدنا به فكان معصوما وقال الحسن لا راحة للمؤمن إلا في لقاء الله ومن كانت راحته في لقاء الله تعالى في يوم الموت يوم سروره وفرحه وأمنه وعزه وشرقه وقيل لجابر بن زيد عند الموت ما تشتهي قال نظرة إلى الحسن فلما دخل عليه الحسن قبل له هذا الحسن فرفع طرفه إليه ثم قال يا أخواناه الساعة والله أفرقكم إلى النار أو إلى الجنة وقال محمد بن واسع عند الموت يا أخواناه عليكم السلام إلى النار أو يغفر الله وتبني بعضهم أن يبقى في الزرع أبدا ولا يبعث لثواب ولا عقاب يخاف سوء الخاتمة قطع قلوب العارفين وهو من الدواهي العظيمة عند الموت وقد ذكرنا معنى سوء الخاتمة وشدة خوف العارفين منه في كتاب الخوف والرجاء وهو لا يلقى بهذا الموضع ولكن لا تطول بذلك كره وإعادته

(بيان ما يستحب من أحوال المحتضر عند الموت)

إعلم أن المحبوب عند الموت من هبورة المحتضر هو الهدوء والسكون ومن لسانه أن يكون ناطقا بالشهادة ومن قلبه أن يكون حسن الظن بالله تعالى أما الصورة فقد روى عن النبي ﷺ أنه قال (٤) ارقبوا الميت عند ثلاث إذا رشح جبينه ودمعت عيناه وبست شفتاه فهي من رحمة الله قد نزلت به وإذا غط غطيظ الخنوق وأجر لونه وأربدت شفتاه فهو من عذاب الله قد نزل به وأما الإطلاق لسانه بكلمة الشهادة فهي علامة الخير قال أبو سعيد الخدري قال رسول الله ﷺ

باسناد جيد نحوه وابن أبي الدنيا في كتاب الموت بلفظه (١) حديث لن يخرج أحدكم من الدنيا حتى يعلم أين مصيره وحتى يرى مقعده من الجنة أو النار ابن أبي الدنيا في الموت من رواية رجل لم يسم عن علي موقوفا لا يخرج نفس ابن آدم من الدنيا حتى يعلم أين مصيره إلى الجنة أم إلى النار وفي رواية حرام على نفس أن تخرج من الدنيا حتى تعلم من أهل الجنة هي أم من أهل النار وفي الصحيحين من حديث عباد بن الصامت ما يشهد لذلك أن المؤمن إذا حضره الموت بشر برضوان الله وكرامته وإن الكافر إذا حضر بشر بعذاب الله وعقوبته الحديث (٢) حديث من أحب لقاء الله أحب لقاء الله ومن كره لقاء الله كره لقاء الله الحديث متفق عليه من حديث عباد بن الصامت (٣) حديث إن الله إذا رضى على عبده قال يا ملك الموت اذهب إلى فلان فأنى بروحه لأريحه الحديث ابن أبي الدنيا في كتاب الموت من حديث تميم الداري باسناد ضعيف زيادة كثيرة ولم يصرح في أول الحديث برفعه وفي آخره ما دل على أنه مرفوع وللنسائي من حديث أبي هريرة باسناد صحيح إذا حضر الميت أنه ملائكة الرحمة بمريرة يبضاه فيقولون اخرجي راضية مرضية عنك إلى روح الله وريحان ورب راض غير غضبان الحديث (٤) حديث ارقبوا الميت عند ثلاث إذا رشح جبينه وذرفت عيناه الحديث الترمذي الحكيم في نوادر الأصول من حديث سلمان ولا يصح

(١) لقنوا موتاكم لا إله إلا الله وفي رواية (٢) حذيفة قاتلها تهم ما قبلها من الخطايا وقال عثمان قال رسول الله ﷺ (٣) من مات وهو يعلم أن لا إله إلا الله دخل الجنة وقال عبيد الله وهو يشهد وقال عثمان إذا حضر الميت فلقنوه لا إله إلا الله فإنه ما من عبد يتم له بها عند موته إلا كانت زادة إلى الجنة وقال عمر رضي الله عنه احضروا موتاكم وذكروهم فانهم يرون ما لا ترون ولقنوه لا إله إلا الله وقال (٤) أبو هريرة سمعت رسول الله ﷺ يقول يقول حضر ملك الموت رجلا يموت فنظر في قلبه فلم يجد فيه شيئا ففك لحييه فوجد طرف لسانه لا صفاً بحسبك يقول لا إله إلا الله فغفر له بكلمة الإخلاص ويبنى للملئق أن لا يلح في التلقين ولكن يتلطف فربما لا ينطق لسان المريض فبشق عليه ذلك ويؤدي إلى استنقاها التلقين وكراهيته للكلمة ويخشى أن يكون ذلك سبب سوء الخاتمة وإنما معنى هذه الكلمة أن يموت الرجل وليس في قلبه شيء غير الله فإذا لم يبق له مطلوب سوى الواحد الحق كان قدومه بالموت على محبوب به غاية النعيم في حقه وإن كان القلب مشغوقاً بالديناميتات اليها متأسفاً على لذاتها وكانت الكلمة على رأس اللسان ولم ينطبق القلب على تحقيقها وقع الأمر في خطر المشيئة فإن مجرد حركة اللسان قليل الجدوى إلا أن يتفضل الله تعالى بالقبول وأما حسن الظن فهو مستحب في هذا الوقت وقد ذكرنا ذلك في كتاب الرجاء وقد وردت الأخبار بفضل حسن الظن بالله (٥) دخل وائلة بن الأسقع على مريض فقال أخبرني كيف ظنك بالله قال أغرقني ذنوبي وأشرقت على هلكة ولكن أرجو رحمة ربي فكبر وائلة وكبر أهل البيت بتكبيره وقال الله أكبر سمعت رسول الله ﷺ يقول يقول يقول الله تعالى أنا عند ظن عبدي بي فليظن بي ما شاء (٦) ودخل النبي ﷺ على شاب وهو يموت فقال كيف تجدك قال أرجو الله وأخاف ذنوبي فقال النبي ﷺ ما اجتماع في قلب عبدي مثل هذا الموطن إلا أعطاه الله الذي يرجو وآمنه من الذي يخاف وقال ثابت البناني كان شاب به حدة وكان له أم تعظه كثيراً وتقول له يا بني إن لك يوماً ما قد كبر يومك فلما نزل به أمر الله تعالى أكتب عليه أمه وجمعات تقول له يا بني قد كنت أحذر ك مصر عك هذا وأقول إن لك يوماً فقال يا أمه إن لي رباً كثيراً المعروف وإن لا أرجو أن لا بعد مني اليوم بعض معروفه قال ثابت فرحمه الله بحسن ظنه بربه وقال جابر بن وداعة كان شاب به رفق فاحتضر فقال له أمه يا بني توصي بشيء قال نعم خاتمي لا تسليبيه فإن فيه ذكر الله تعالى ففعل الله برحمتي فلما دفن رؤي في المنام فقال أخبروا أمي أن الكلمة قد نفعني وإن الله قد غفر لي * ومرضى أعرابي فقيل له لك تموت فقال أين يذهب بي قالوا إلى الله قال فما كراهتي أن أذهب إلى من لا يرى الخير إلا منه وقال أبو المعتمر بن سليمان قال أبي لما حضرته الوفاة يامعتمر حدثني بالرخص لعل ألقى الله عز وجل وأنا حسن الظن به وكانوا يستحبون أن يذكر للعبد محاسن عمله عند موته لكي يحسن ظنه بربه

﴿ بيان الحسرة عند لقاء ملك الموت بمحكايات يعرب لسان الحال عنها ﴾

قال أشعث بن أسلم سأل إبراهيم عليه السلام ملك الموت واسمه عزرائيل وله عينان عين في وجهه وعين في قفاه فقال يا ملك الموت ما تصنع إذا كان نفس بالشرق ونفس بالمغرب ووقع الوباء بارض والتقى الزحفان كيف تصنع قال أدعو الأرواح بأذن الله فتكون بين أصبعي هاتين وقال قد دحيت له الأرض فتركت مثل الطشت بين يديه يتناول منها ما يشاء قال وهو يبشره بأنه خليل الله عز وجل وقال سليمان بن داود عليها السلام الملك الموت عليه السلام

(١) حديث لقنوا موتاكم لا إله إلا الله تقدم (٢) حديث حذيفة قاتلها تهم ما قبلها تقدم (٣) حديث من مات وهو يعلم أن لا إله إلا الله دخل الجنة تقدم (٤) حديث أبي هريرة حضر ملك الموت رجلا يموت فنظر في قلبه فلم يجد فيه شيئا حذيفة في كتاب المحضر بن ولطبراني والبيهقي في الشعب واستاده جيد إلا أن في رواية البيهقي رجلا لم يسم وسمى في رواية الطبراني إسحق بن يحيى بن طلحة وهو ضعيف (٥) حديث دخل وائلة ابن الأسقع على مريض فقال أخبرني كيف ظنك بالله وفيه يقول الله أنا عند ظن عبدي بي فليظن بي ما شاء ابن حبان بالمر فوع منه وقد تقدم وأحمد والبيهقي في الشعب به جميعا (٦) حديث دخل النبي ﷺ على شاب وهو يموت فقال كيف تجدك فقال أرجو الله وأخاف ذنوبي الحديث تقدم

القلب (ومنها)
التجلى ثم التجلى
قد يكون بطريق
الافعال وقد يكون
بطريق الصفات
وقد يكون بطريق
الذات والحق تعالى
أبقى على الخواص
موضع الاستتار
رحمة منه لهم ولغيرهم
فأما لهم فلا بهم به
يرجعون إلى
مصالح النفوس
وأما لغيرهم فلا نه
لولا مواضع
الاستتار لم ينتفع
بهم لاستغراقهم في
جمع الجمع وبرزهم
لله الواحد القهار
(قال بعضهم)
علامة تجلى الحق
للإسرار هو أن
لا يشهد السرما
يتسلط عليه التعبير
ويحويه الفهم فمن
عبر أو فهم فهو
صاحب استدلال
لا ناظر إجلال
(وقال بعضهم)
التجلى رفع حجة
البشرية لا أن يملكون
ذات الحق عز

مالي لا أراك تعدل بين الناس تأخذ هذا وتدع هذا قال ما أنا بذلك بأعلم منك إنما هي صحف أو كتب تلتني إلى فيها
 أسماء وقال وهب بن منبه كان ملك من الملوك أراد أن يركب إلى أرض فدعا بدياب ليلبسها فلم تعجبه فطلب غيرها
 حتى لبس ما أعجبه بعد مرات وكذلك طلب دابة فأتى بها فلم تعجبه حتى أتى بدواب فركب أحسنها فجاء إبليس
 فتفخ في منخره نفخة فملاؤه كبراً ثم سارت معه الخيول وهو لا ينظر إلى الناس كبراً فجاءه رجل رث الهيئة
 فسلم فلم يرد عليه السلام فأخذ بلجام دابته فقال أرسل اللجام فقد تعاطيت أمراً عظيماً قال إن لي إليك حاجة قال
 أصبر حتى أنزل قال لا الآن فقهره على اللجام دابته فقال أذكرها قال هو سرفادني له رأسه فساره وقال أنا ملك الموت
 فتغير لون الملك واضطرب لسانه ثم قال دعني حتى أرجع إلى أهلي وأقضي حاجتي وأودعهم قال لا والله لا ترى
 أهلك وتفلك أبداً فقبض روحه فمركباً خشبة ثم مضى فلقى عبداً مؤمناً في تلك الحال فسلم عليه فرد عليه السلام
 فقال إن لي إليك حاجة أذكرها في أذنك فقال مات فساره وقال أنا ملك الموت فقال أهلاً ومرحباً بمن طالت غيبته
 على فوالله ما كان في الأرض غائب أحب إليّ أن ألقاه منك فقال ملك الموت أقض حاجتك التي خرجت لها فقال
 مالي حاجة أكبر عندي ولا أحب من لقاء الله تعالى قال فاختر على أي حال شئت أن أقبض روحك فقال تقدر
 على ذلك قال نعم إنني أمرت بذلك قال فدعني حتى أتوضأ وأصلّي ثم أقبض روحي وأنا ساجد فقبض روحه وهو
 ساجد وقال أبو بكر بن عبد الله المزني جمع رجل من بني إسرائيل مالا فلما أشرف على الموت قال لبيته أروني
 أصناف أموالني فأتى بشيء كثير من الخيل والابل والرقيق وغيره فلما نظر إليه بكى تحسراً عليه فرآه ملك الموت
 وهو يبكي فقال له ما يبكيك فوالذي خولك ما أنا بخارج من منزلك حتى أفرق بين روحك وبدنك قال فالمهلة حتى
 أفرقه قال هي بات تقطعت عنك المهلة فهلاك ذلك قبل حضور أجلك فقبض روحه وروى أن رجلاً جمع مالا
 فأوعى ولم يدع صنفاً من المال إلا اتخذ به وابتنى قصراً وجعل عليه بائناً وثيقين وجمع عليه حرساً من غلمانهم ثم
 جمع أهله وصنع لهم طعاماً وقعد على سريرته ورفع إحدى رجله على الأخرى وهم يأكلون فلما فرغوا قال يا نفس
 أنعمي لسنين فقد جمعت لك ما يكفيك فلم يفرغ من كلامه حتى أقبل إليه ملك الموت في هيئة رجل عليه خلجان من
 الثياب في عنقه بخلة يشبه بالمساكين فقرع الباب بشدة عظيمة فرما أفرغه وهو على فراشه فوثب إليه الغلمان
 وقالوا ما شأنك فقال ادعوا لي مولاً كم فقالوا والى مثلك يخرج مولاً نا قال نعم فأخبروه بذلك فقال هلا فاعلم به
 وفعلتم فقرع الباب قرعة أشد من الأولى فوثب إليه الحرس فقال أخبروه أني ملك الموت فلما سمعوه ألقى عليهم
 الرعب ووقع على مولاهم الذل والتخشع فقال قولوا له قولاً ليناً وقولوا له تأخذ به أحداً فدخل عليه وقال اصنع
 في مالك ما أنت صانع فاني لست بخارج منها حتى أخرج روحك فأمر بماله حتى وضع بين يديه فقال حين رآه
 لعنك الله من مال أنت شغلتنى عن عبادة ربى ومنعتني أن أنجلي لربى فأنطق الله المال فقال لم تسبني وقد كنت
 تدخل على السلاطين في ويرد المتقى عن بايهم وكنت تنكح المتعلمات بي وتجلس مجالس الملوك بي وتنفعني في
 سبيل الشر فلا أمتنع منك ولوأ نفقتني في سبيل الخير نفعتك خلقت وابن آدم من تراب فمنطلق يبر ومنطلق ياتم
 ثم قبض ملك الموت روحه فسقط وقال وهب بن منبه قبض ملك الموت روح جبار من الجبابرة ما في الأرض مثله
 ثم عرج إلى السماء فقالت الملائكة لمن كنت أشد رحمة بمن قبضت روحه قال أمرت بقبض نفس امرأة في فلاة
 من الأرض فأتيتها وقد ولدت مولوداً فرحمتها فغرت بها ورحمت ولدها لصغره وكونه في فلاة لا تمتد له بها
 فقالت الملائكة الجبار الذي قبضت الآن روحه هو ذلك المولود الذي رحمت فقال ملك الموت سبحان اللطيف
 لما يشاء قال عطاء بن يسار إذا كان ليلة النصف من شعبان دفع إلى ملك الموت صحيفة فيقال اقبض في هذه السنة
 من في هذه الصحيفة قال فإن العبد ليغرس الغراس وينكح الأزواج ويبنى البنايا وإن اسمه في تلك الصحيفة
 وهو لا يدري وقال الحسن ما من يوم إلا وملك الموت يتصفح كل بيت ثلاث مرات فمن وجدته منهم قد استوفى
 رزقه وانقضى أجله قبض روحه فإذا قبض روحه أقبل أهله برنة وبكاء فيأخذ ملك الموت بعضاً من الباب
 فيقول والله ما أكلت له رزقا ولا أنبت له عمراً ولا انتقصت له أجلاً وإن لي فيكم لعودة بعد عودة حتى لا أبقى
 منكم أحد قال الحسن فوالله لو يزون مقامه وسمعون كلامه لذهلوا عن ميتهم ولبكوا على أنفسهم وقال يزيد

وجل والاستتار
 أن تكون البشرية
 حائلة بينك وبين
 شهود الغيب ومنها
 التجريد والتفريد
 الإشارة منهم في
 التجريد والتفريد
 أن العبد يتجرد عن
 الأغراض فيما
 يفعله لا يأتي بما
 يأتي به نظراً إلى
 الأغراض في
 الدنيا والآخرة
 بل ما كوشف به من
 حق المظنة يؤديه
 حسب جهده
 عبودية وانقياداً
 والتفريد أن لا يرى
 نفسه فيما يأتي به بل
 يرى منه الله عليه
 قال تجريد بنسني
 الأغيار والتفريد
 بنسني نفسه
 واستغراقه في رؤية
 نعمة الله عليه
 وغيبته عن كسبه
 ومنها الوجد
 والتواجد
 والوجود قال الوجد
 ما يرد على الباطن
 من الله يكسبه
 فرحاً أو حزناً

الرقاشي بينما جبار من الجبابرة من بني اسرائيل جالس في منزله قد خلا ببعض أهله إذ نظر الى شخص قد دخل من باب بيته فنار اليه فزما مضيا فقال له من أنت ومن أدخلك على داري فقال أما الذي أدخلني الدار فربها وأما أنا فإلذي لا يمنع مني الحجاب ولا أستاذن على الملوك ولا أخاف هبولة المتسلطين ولا يمتنع مني كل جبار عنيد ولا شيطان مرید قال فسقط في يده الجبار وارتعد حتى سقط منكبا على وجهه ثم رفع رأسه اليه مستجديا متذللا له فقال له أنت إذ ملك الموت قال أنا هو قال فهل أنت مملي حتى أحدث عهدا قال هيئات انقطعت مدتك وانقضت أنفاسك وتفتت سماتك فليس الى تأخيرك سبيل قال قال أين تذهب بي قال الى عملك الذي قدمته والى بيتك الذي مهدته قال فاني لم أقدم عملا صالحا ولم أهد بيتا حسنا قال قال لي نزاعة للشوى ثم قبض روحه فسقط ميتا بين أهله فمن بين صارخ وبالك قال يزيد الرقاشي لو يعلمون سوء المنقلب كان العويل على ذلك أكثر وعن الأعمش عن خثيمة قال دخل ملك الموت على سلمان بن داود عليهما السلام فجعل ينظر الى رجل من جلسائه يديم النظر اليه فلما خرج قال الرجل من هذا قال هذا ملك الموت قال لقد رأيته ينظر إلى كذا نه يريدني قال فماذا تريد قال أريد أن تخلصني منه فتأمر الريح حتى تحملني الى أقصى الهند ففعلت الريح ذلك ثم قال سلمان الملك الموت بعد أن أنه تانيار أيتك تديم النظر الى واحد من جلسائي قال نعم كنت أعجب منه لاني كنت أمرت أن أقبضه بأقصى الهند في ساعة قريبة وكان عندك فمجت من ذلك

(الباب الرابع في وفاة رسول الله ﷺ وانخلاء الراشدين من بعده)

(وفاة رسول الله ﷺ)

إعلم أن في رسول الله ﷺ أسوة حسنة حيا وميتا وفعلوا وقولا وجميع أحواله عبرة للناس في تبصرة للمستبصرين إذ لم يكن أحدا كرم على الله منه إذ كان خليل الله وحبيه ونبيه وكان صفيه ورسوله ونبيه فانظر هل أمهله ساعة عندا نقضاء مدته وهل أخره لحظة بعد حضور منيته لا بل أرسل اليه الملائكة السكرام الموكلين بقبض أرواح الأنام فجدوا بروحه الزكية الكريمة لينقلوها واطلجوها ليرحلوها عن جسده الطاهر الى رحمة ورضوان وخيرات حسان بل الى مقعد صدق في جوار الرحمن فاشتد مع ذلك في التزع كره وظهر أنيه وترادف قلبه وارتفع حنينه وتغير لونه وعرق جبينه واضطربت في الانقباض والانبساط شماله ويمينه حتى بكى لصرعه من حضره وانحب لشدة حاله من شاهد منظره فهل رأيت منصب النبوة دافعا عنه مقدورا وهل راقب الملك فيه أهلا وعشيرا وهل ساعده إذ كان للحق نصيرا وللخلق بشيرا ونذيرا هيئات بل امثله ما كان به ما موروا واتبع ما وجدته في اللوح مسطورا فهذا كان حاله وهو عند الله ذوالالمقام المحمود والحوض المورود وهو أول من تنشق عنه الارض وهو صاحب الشفاعة يوم العرض فإعجب أنا لا نعتبر به ولسنا على ثقة فيما نلقاه بل نحن أسراء السموات وقرناء الماعص والسيئات فما بالنا لا نتعظ بمصرع محمد سيد المرسلين وإمام المتقين وحبيب رب العالمين لعلمنا نظن أننا مخلدون أو نتوهم أننا مع سوء أفعالنا عند الله مكرمون هيئات بل نتيقن أننا جميعا على النار واردون ثم لا ينجو منها إلا المتقون فنحن للورود مستيقنون وللصدور عنها متوهمون لا بل ظلمنا أنفسنا أن كنا كذلك إنما الظن منتظرين فما نحن والله من المتقين وقد قال الله رب العالمين ﴿ وإن منكم إلا واردها كان على ربك حتما مقضيا ثم ننجى الذين اتقوا ونذر الظالمين فيها جثيا ﴾ فلينظر كل عبد الى نفسه أنه الى الظالمين أقرب أم الى المتقين فانظر الى نفسك بعد أن تنظر الى سيرة السلف الصالحين فلقد كانوا مع ما وفقوا له من الخاتمين ثم انظر الى سيد المرسلين فإنه كان من أمره على يقين إذ كان سيد النبيين وقائد المتقين واعتبر كيف كان كربه عند فراق الدنيا وكيف اشتد أمره عند الانقلاب الى جنة المأوى قال (١) ابن مسعود رضي الله عنه دخلنا على رسول الله صلى الله عليه وسلم في بيت أمنا عائشة رضي الله عنها حين دنا الفراق فنظر

(الباب الرابع في وفاة النبي ﷺ)

(١) حديث ابن مسعود دخلنا على رسول الله صلى الله عليه وسلم في بيت أمنا عائشة حين دنا الفراق الحديث رواه

ويغيره عن هيئته
و يتطلع الى الله
تعالى وهو فرجة
يجدها المغلوب عليه
بصفات نفسه ينظر
منها الى الله تعالى
والتواجد
استجلاب الوجد
بالذكر والتفكير
والوجود اتساع
فرجة الوجد
بالخروج الى فضاء
الوجدان فلا وجد
مع الوجدان ولا
خبر مع العيان
فالوجد بعرضية
الزوال والوجود
ثابت ثبوت الجبال
وقد قيل
قد كان يطربني
وجدى فأقعدني
عن رؤية الوجد
من في الوجد
موجود
والوجد يطرب
من في الوجد
راحتة
والوجد عند
حضور الحق
مفقود
(ومنها الغلبة)
الغلبة وجد

ملاحق قالو وجد
كالبرق يسدو
والغلبة كتلاحق
البرق وتواتره يغيب
عن التميز قالو وجد
بنظري سر بها
والغلبة تبقى
للاسرار حرزا
منها (١) مني
المسامرة (٢) وهي
تفسد الارواح
يغني مناجاتها
ولطيف مناظاتها
في السر بلطيف
ادراكها للقلب
لتفرد الروح بها
فعلت بها دون
القلب (٣) ومنها
السكر والصحو (٤)
قال سكر استيلاء
سلطان الحال
والصحو العود
الى ترتيب الافعال
وتهديب الاقوال
قال محمد بن
خفيف السكر
غلبان القلب
عند معارضات
ذكر المحبوب
وقال الواسطي
مقامات الوجد
اربعة الذهول ثم
الحيرة ثم السكر

اليان فدمعت عيناه صلى الله عليه وسلم ثم قال مرحبا بكم حياكم الله آواكم الله نصركم الله وأوصيكم بتقوى الله وأوصيكم بالله اتى لكم منه نذير مبين ألا تعلموا على الله في بلاده وعباده وقد دنا الاجل والمنقلب الى الله والى سدرة المنتهى والى جنة المأوى والى الكاس الاوفى فاقروا على انفسكم وعلى من دخل في دينكم بعدى منى السلام ورحمة الله * وروى (١) أنه عليه السلام قال لجريل عليه السلام عند موته من لأمى بعدى فأرسلني الله تعالى الى جبريل أن بشر حبيبي أني لا أخذه في أمته وبشره بأنه أمرع الناس خروجا من الارض اذا بعثوا وسيدهم اذا جمعوا وأن الجنة محرمة على الامم حتى تدخلها أمته فقال الآن قرت عينى وقالت (٢) عائشة رضي الله عنها أمرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم أن نغسله بسبع قرب من سبعة آبار ففعلنا ذلك فوجدنا راحة نخرج فصلي بالناس واستغفروا لاهل أجدود طاهم وأوصي بالانصار فقال أما بعد يا معشر المهاجرين فانكم تزيدون وأصبحت الانصار لا تزيد على هيئتها التي هي اليوم وان الانصار عيتي التي أوتيت اليها فأكبروا كريمهم يعني محسنهم وتجاوزوا عن مسيئتهم ثم قال ان عبدا خير بين الدنيا وبين ما عند الله فاختار ما عند الله فبكي أبو بكر رضي الله عنه وظن أنه يريد نفسه فقال النبي صلى الله عليه وسلم على رسلك يا أبا بكر سددوا هذه الابواب الشوارع في المسجد الابواب أي بكر فاني لا أعلم أصرا أفضل عندى في الصلوة من أبي بكر قالت (٣) عائشة رضي الله عنها فقبض صلى الله عليه وسلم في يتي وفي يومى وبين سحرى ونحرى وجمع الله بين ريتى وريقه عند الموت فدخل على أخى عبد الرحمن ويده سواك فجعل ينظر اليه فمرفأ أنه يعجبه ذلك فقلت له آخذه لك فأومأ برأسه أن نعم فناولته اياه فأدخله في فيه فاشتد عليه فقلت أليته لك فأومأ برأسه أن نعم فليتنه وكان بين يديه ركوة ماء فجعل يدخل فيها يده ويقول لا إله إلا الله ان للموت لسكرات ثم نصب يده يقول الرفيق الأعلى الرفيق الأعلى فقلت اذا رآه لا يختارنا وروى (٤) سعيد بن عبد الله عن أبيه قال لما رأت الانصار أن رسول الله صلى الله عليه وسلم يزداد ثقلا أطفأوا بالمسجد فدخل العباس رضي الله عنه على النبي صلى الله عليه وسلم فأعلمهم بمكانهم واشفاقهم ثم دخل عليه الفضل فأعلمه بمثل ذلك ثم دخل عليه على رضي الله عنه فأعلمه بمثله فمد يده وقال ما فتناولوه فقال ما تقولون قالوا نقول نخشى أن تموت ونصاح نسأؤم لا جتماع رجالهم الى النبي صلى الله عليه وسلم فنار رسول الله صلى الله عليه وسلم فخرج متوكئا على الفضل والعباس أمامه ورسول الله صلى الله عليه وسلم معصوب الرأس بخط برجليه حتى جلس على أسفل مرقاة من المنبر وثاب الناس اليه فحمد الله وأثنى عليه وقال أيها الناس أنه بلغني أنكم تخافون على الموت كأنه استنكار منكم للموت وما تنكرون من موت نبيكم ألم أع اليكم وتنحى اليكم أنفسكم هل خلد نبي قبلي فيمن بعث فاخلد فيكم ألا انى لاحق برى وانكم لاحقون به وانى أوصيكم بالمهاجرين الاولين خير أو أوصي المهاجرين فيما بينهم فان الله عز وجل قال والمصران

البرار وقال هذا الكلام قد روى عن مرة عن عبد الله من غير وجه وأسا نيدها متقاربة قال وعبد الرحمن الاصبهانى لم يسمع هذا من مرة وانما هو عن أخيه عن مرة قال ولا أعلم أحدا رواه عن عبد الله غير مرة * قلت وقد روى من غير ما وجه رواه ابن سعد في الطبقات من رواية بن عوف عن ابن مسعود ورواه في مشيخة القاضي أبي بكر الانصارى من رواية الحسن العربى عن ابن مسعود ولكيهما منقطعان وضعيفان والحسن العربى انما يرويه عن مرة كما رواه ابن أبي الدنيا والطبرانى في الأوسط (١) حديث أنه عليه السلام قال لجريل عليه السلام عند موته من لأمى بعدى فأرسلني الله تعالى الى جبريل أن بشر حبيبي أني لا أخذه في أمته الحديث الطبرانى من حديث جابر وابن عباس في حديث طويل فيه من لأمى المصطفاة من بعدى قال أبا بشر يا حبيب الله فان الله عز وجل يقول قد حرمت الجنة على جميع الانبياء والامم حتى تدخلها أنت وأمتك قال الآن طابت نفسى واسناده ضعيف (٢) حديث عائشة أمنا أن نغسله بسبع قرب من سبعة آبار ففعلنا ذلك فوجدنا راحة نخرج فصلي بالناس واستغفروا لاهل أجدود طاهم والامم حتى تدخلها أنت وأمتك قال الآن طابت نفسى واسناده ضعيف وقد رواه بالنعنة (٣) حديث عائشة قبض في يتي وفي يومى وبين سحرى ونحرى وجمع الله بين ريتى وريقه عند الموت الحديث متفق عليه (٤) حديث سعيد بن عبد الله عن أبيه قال لما رأت الانصار رسول الله صلى الله عليه وسلم

ثم الصحو كن
سمع بالبحر ثم
دنا منه ثم دخل
فيه ثم أخذته
الأمواج فعلى
هذا من بقي عليه
أثر من تراب
الحال فيه فعليه
أثر من السكر
ومن عاد كل شيء
منه إلى مستقره
فهو صاج فالسكر
لأرباب القلوب
والصحو
للمجاشفين
بحقائق الفيوب
(ومنها المحو
والاثبات) المحو
بازالة أوصاف
النفوس والاثبات
بإدراكهم من
آثار الحب كؤس
أو المحو محو رسوم
الأعمال بنظر
الفناء إلى نفسه
ومامنه والاثبات
اثباتها بما أنشأ
الحق له من
الوجود به فهو
بالحق لا بنفسه
بإثبات الحق إياه
مستأنفا بعدان
عنه عن أوصافه
قال ابن عطاء
يمحو أوصافهم
ويثبت أسرارهم

الإنسان في خسر إلا الذين آمنوا إلى آخر ما وان الأمور تجري بأذن الله فلا يحملنكم استنباط أمر على استعجاله
فإن الله عز وجل لا يعجل لمجلة أحد ومن غالب الله غلبه ومن خادع الله خدعه فهل عسى أن توليتم أن تفسدوا
في الأرض وتقطوا أرحامكم وأوصيكم بالانصاف خير أقاتهم الذين تبوءوا الدار والأيمان من قبلكم أن تحسنوا
اليهم ألم يشاطروكم الثمار ألم يوسعوا عليكم في الديار ألم يؤثروكم على أنفسهم و بهم الحصاصه ألا فمن ولي أن يحكم
بين رجلين فليقبل من أحسنهم وليتجاوز عن سيئهم ألا ولا تستأثروا عليهم ألا وإن فرط لكم وأنتم لا تحقون
في ألا وإن موعدكم الحوض خوضي أعرض عما بين بصرى الشام وصنعاء اليمن يصب فيه ميزاب الكوثر ماء أشد
بياضاً من اللبن والين من الزبد وأحل من الشهد من شرب منه لم يظلم أحد أحصباؤه اللؤلؤ ويطحالي المسك من
حرمة في الموقف غدا حرم الخمر كله ألا فمن أحب أن يرد على غدا فليكنف لسانه ويده الأمان يذني فقال العباس
يا نبي الله أو من يقر يش فقال إنما أوصى بهذا الأمر قر يشا والناس تبع لقر يش برهم لبرهم وقا جرهم لقا جرهم
فاستوصوا آل قر يش بالناس خيرا يا أيها الناس إن الذنوب تغير النعم وتبدل القسم فاذا بر الناس برهم أنتم وما إذا
خبر الناس عقوبهم قال الله تعالى (وكذلك نولي بعض الظالمين بعضا بما كانوا يكسبون) وروى (١) ابن مسعود
رضي الله عنه أن النبي ﷺ قال لا يكرهني الله عنه سل يا أبا بكر فقال يا رسول الله دنا لأجل فقال قد دنا لأجل
وتدلى فقال لينك يا نبي الله ما عند الله فليت شعري عن منقلبنا فقال إلى الله وإلى سدره المنتهى ثم إلى جنة المأوى
والتردوس الأعلى والكاس الأورق الأعلى والخط والعيش المهنأ فقال يا نبي الله من يلي غسالك قال رجال من
أهل بيتي ألا دني قال دني قال فقيم نكفك فقال في ثيابي هذه وفي حلة يمانية وفي بياض مصر فقال كيف الصلاة
عليك مناو بكيناو بكى ثم قال مهلا غفر الله لكم وجزاكم عن نبيكم خيرا إذا غسلتموني وكفتموني فضغوني
على سريري في بيتي هذا على شفير قبري ثم أخرجوا عن ساعة قال أول من يصلي على الله عز وجل هو الذي يصلي
عليكم وملائكته ثم ياذن للملائكة في الصلاة على فاول من يدخل على من خلق الله ويصلي على جبريل ثم ميكائيل
ثم اسرافيل ثم ملك الموت مع جنود كثيرة ثم الملائكة باجمعها صلى الله عليهم أجمعين ثم أنتم فادخلوا على أفواجا فاصلوا
على أفواجا مرة مرة وسلموا تسليما ولا تؤذوني بركية ولا صبيحة ولا رنة وليبدأ منكم الإمام وأهل بيتي ألا دني
قال دني ثم زمر النساء ثم زمر الصبيان قال فمن يدخل القبر قال زمر من أهل بيتي ألا دني قال دني مع ملائكة كثيرة
لا ترونهم وهم يزرونكم قوموا فادعوني إلى من بعدى وقال (٢) عبد الله بن زمة جاء بلال في أول شهر ربيع الأول
فأذن بالصلاة فقال رسول الله ﷺ مروا أبا بكر يصلي بالناس فخرجت فلم أر محضرة الباب إلا عمر في رجال ليس
فيهم أبو بكر فقلت قم يا عمر فصلي بالناس فقال عمر فلما كبر وكان رجلا صبيحا منع رسول الله ﷺ صوته بالتكبير
فقال أين أبو بكر يا نبي الله ذلك والمسلمون قالها ثلاث مرات مروا أبا بكر فليصل بالناس فقالت عائشة رضي الله
عنها يا رسول الله إن أبا بكر رجل رقيق القلب إذا قام في مقامك غلبه البكاء فقال انكن صويحبات يوسف مروا أبا
بكر فليصل بالناس قال فصلي أبو بكر بعد صلاة التي صلى عمر فكان عمر يقول لعبد الله بن زمة بعد ذلك ويحك
ماذا صنعت بي والله لولا أني ظننت أن رسول الله ﷺ أمرك ما فعلت فيقول عبد الله أني لم أر أحدا أولى بذلك
منك قالت عائشة رضي الله عنها وما قلت ذاك ولا صرفته عن أبي بكر إلا رغبة به عن الدنيا ولما في الولاية

يزداد تقلأ طافوا بالسجد قد دخل العباس فأعلمه بمكانهم واشفاهم فذكر الحديث في خروجه متوكئا معصوب
الرأس يخط رجليه حتى جلس على أسفل مرقاة من المنبر فذكر خطبته بطولها هو حديث مرسل ضعيف وفيه
نكارة ولم أجده أصلا وأبو عبد الله بن ضرار بن الأزود تابعي روى عن ابن مسعود قال أوجاهتم فيه وفي أبيه
سعيد ليس بالقوي (١) حديث ابن مسعود أن النبي ﷺ قال لا يكره لي بكرسل يا أبا بكر فقال يا رسول الله دنا
الأجل فقال قد دنا لأجل الحديث في سؤالهم له من يلي غسلك وقيم نكفك وكيف الصلاة عليه رواه ابن سعد في
الطبقات عن محمد بن عمرو وهو الواقدي بأسناد ضعيف إلى ابن عوف عن ابن مسعود وهو مرسل ضعيف كما تقدم
(٢) حديث عبد الله بن زمة جاء بلال في أول ربيع الأول فأذن بالصلاة فقال النبي ﷺ مروا أبا بكر

من الخطورة والهلكة إلا من سلم الله وخشيت أيضا أن لا يكون الناس يحبون رجلا صلى في مقام النبي ﷺ وهو
حي أبدا إلا أن يشاء الله فيحسدونه ويبغضونه ويتشاهون به فإذا أمر الله والقضاء قضاءه وعصمه
الله من كل ما تخوفت عليه من أمر الدنيا والدين * وقالت (١) عائشة رضي الله عنها فلما كان اليوم الذي مات فيه
رسول الله ﷺ رأوا منه خفة في أول النهار ففرق عنه الرجال إلى منازلهم وحواسنهم مستبشرين وأخذوا
رسول الله ﷺ بالنساء فيبناحن على ذلك لم تكن على مثل حالنا في الرجاء والفرح قبل ذلك قال رسول الله ﷺ
أخرجني عن هذا الملك يستأذن على فخرج من في البيت غيري ورأسه في حجرى فجلس وتنحيت في جانت البيت
فتأجى الملك طويلا ثم إنه دعاني فأعاد رأسه في حجرى وقال للنسوة أدخلن فقلت ما هذا بحس جبريل عليه السلام
فقال رسول الله ﷺ أجل يا عائشة هذا ملك الموت جاء في فقال إن الله عز وجل أرسلني وأمرني أن لا أدخل
عليك إلا بإذن فان لم تأذن لي أرجع وإن أذنت لي دخلت وأمرني أن لا أقبضك حتى تأمرني فماذا أمرتك فقلت
أكف عنى حتى يأبني جبريل عليه السلام فهذه ساعة جبريل فقالت عائشة رضي الله عنها فاستقبلنا بأمر لم
يكن له عندنا جواب ولا رأى فوجدنا وكأنا ضربنا بصاخرة ما نحير إليه شيئا وما يتكلم أحد من أهل البيت اعظما
لذلك الأمر وهيبة ملائكة أجواننا قالت وجاء جبريل في ساعته فسلم فعرفت حسه وخرج أهل البيت فدخل
فقال إن الله عز وجل يقرأ عليك السلام ويقول كيف نحمدك وهو أعلم بالذي نحمدك ولكن أراد أن يزيدك
كرامة وشرقا وأن يتم كرامتك وشرقا على الخلق وأن تكون سنة في أمك فقال أجدني وجما فقال أبشر فإن الله
تعالى أراد أن يرفعك ما أعد لك فقال يا جبريل إن ملك الموت استأذن على وأخبره الخبر فقال جبريل يا محمد إن ربك

فليصل بالناس فخرجت فلم أر بحضرة الباب إلا عمر في رجال ليس فيهم أبو بكر الحديث أبوداود باسناد جيد نحوه
مختصر ادون قوله فقالت عائشة إن أبوبكر رجل رقيق إلى آخره ولم يقل في أول ربيع الأول وقال مروان بن يحيى
بالناس وقال يا أي الله ذلك والمؤمنون مرتين وفي رواية له فقال لا لا ليصل للناس ابن أبي قحافة يقول ذلك
مغضبا وأما في آخره من قول عائشة ففي الصحيحين من حديثها فقالت عائشة يا رسول الله إن أبوبكر رجل رقيق
إذا قام مقامك لم يسمع للناس من البكاء فقال يكن صواحبات يوسف مروا بأب بكر فليصل بالناس (١) حديث
عائشة لما كان اليوم الذي مات فيه رسول الله ﷺ رأوا منه خفة في أول النهار ففرق عنه الرجال إلى منازلهم
وحواسنهم مستبشرين وأخذوا رسول الله ﷺ بالنساء فيبناحن على ذلك لم يكن على مثل حالنا في الرجاء
والفرح قبل ذلك قال رسول الله ﷺ أخرجني عن هذا الملك يستأذن على الحديث بطوله في مجيء ملك الموت
ثم ذهابه ثم مجيء جبريل ثم مجيء ملك الموت ووقاته ﷺ الطبراني في الكبير من حديث جابر وابن عباس
مع اختلاف في حديث طويل فيه فلما كان يوم الاثنين اشتد الأمر وأوحى الله إلى ملك الموت أن اهبط إلى
حبيبي وصفي محمد ﷺ في أحسن صورة وأرفق به في قبض روحه وفيه دخول ملك الموت واستئذانه في قبضه
فقال يا ملك الموت أين خلعت حبيبي جبريل قال خلعت في سماء الدنيا والملائكة يعزونه فيك فلما كان بأسرع أن أماء
جبريل ففقد عند رأسه وذكر بشارة جبريل له بما أعد الله له وفيه أدن يا ملك الموت فانتد إلى ما أمرت به الحديث
وفيه فدنا ملك الموت بما لج قبض روح النبي ﷺ وذكر كرمه لذلك إلى أن قال قبض رسول الله ﷺ وهو
حديث طويل في ذورقتين كبار وهو منكر وفيه عبد المنعم بن إدريس بن سنان عن أبيه عن وهب بن منبه قال أحمد
كان يكذب على وهب بن منبه وأبو إدريس أيضا متروك قاله الدارقطني ورواه الطبراني أيضا من حديث
الحسين بن علي أن جبريل جاءه أولا فقال له عن ربه كيف تجدك ثم جاءه جبريل اليوم الثالث ومعه ملك الموت
وملك الهواء اسماعيل وان جبريل دخل أولا فسأله ثم استأذن ملك الموت وقوله أمض لما أمرت به وهو منكر
أيضا فيه عبد الله بن ميمون القداح قال البخاري ذاهب الحديث ورواه أيضا من حديث ابن عباس في مجيء
ملك الموت أولا واستئذانه وقوله إن ربك يقرئك السلام فقال ابن جبريل فقال هو قريب مني الآن يأتي فخرج
ملك الموت حتى نزل عليه جبريل الحديث وفيه المختار بن قافع منكر الحديث

(ومنها علم اليقين
وعين اليقين وحق
اليقين) فعلم اليقين
ما كان من طريق
النظر والاستدلال
وعين اليقين ما كان
من طريق الكشف
والنوال وحق اليقين
ما كان بتحقيق
الانفصال عن لوث
الصلصال بورود
رائد الوصال قال
قارس علم اليقين
لا اضطراب فيه
وعين اليقين هو العلم
الذي أودعه الله
الأسرار والعلم اذا
انفرد عن سائر
اليقين كان علما
بشبهة فاذا انضم
اليه اليقين كان علما
بلا شبهة وحق اليقين
هو حقيقة ما اشار
اليه علم اليقين وعين
اليقين وقال الجنيد
حق اليقين
ما يتحقق العبد
بذلك وهو ان
يشاهد العيوب
كما يشاهد المراتب

اليك مشتاق لم يعلمك الذي يريد بك لا والله ما استأذن ملك الموت على أحد قط ولا يستأذن عليه أحد إلا أن ربك
 متم شرفك وهو اليك مشتاق قال فلا تبرح اذا حقي بحبي وأذن للنساء فقال يا فاطمة أدني فأبكت عليه فناجاها
 فرفعت رأسها وعيناها تدمع وما تطيق الكلام ثم قال أدني مني رأسك فأبكت عليه فناجاها فرفعت رأسها وهي
 تضحك وما تطيق الكلام فكان الذي رأينا منها عجبا فأسألتها بعد ذلك فقالت أخبرني وقال اني ميت اليوم فبكيت
 ثم قال اني دعوت الله أن يلحقك بي في أول أهلي وأن يجعلك معي فضحكت وأدنت ابنيها منه فشتمها قالت وجاء
 ملك الموت فسلم واستأذن فأذن له فقال الملك ما تأمرنا يا محمد قال ألحقني بربي الآن فقال بلى من يومك هذا أما ان
 ربك اليك مشتاق ولم يتردد عن أحد ترده عنك ولم ينهي عن الدخول على أحد إلا بأذن غيرك ولكن ساعتك
 أمامك وخرج قالت وجاء جبريل فقال السلام عليك يا رسول الله هذا آخر ما أنزل فيه الى الارض أبدا طوى
 الوحي وطويت الدنيا وما كان لي في الارض حاجة غيرك ومالي فيها حاجة إلا حضورك ثم لزوم موقفي لا والذي
 بعث محمدا بالحق ما في البيت أحد يستطيع أن يحير اليه في ذلك كلمة ولا يبعث الى أحد من رجاله لعظم ما يسمع من
 حديثه ووجدنا واثقا فناقنا لت فقممت الي النبي ﷺ حتى أضع رأسه بين يدي وأمسكت بصدره وجعل يغمي
 عليه حتى يغلب وجبهته ترشح رشحا ما رأيت من اسنان قط فجعلت أسأت ذلك العرق وما وجدت رائحة شيء
 أطيب منه فكنت أقول له اذا أفاق بأبي أنت وأمي ونفسي وأهلي ما تلقي جبهتك من الرشح فقال يا عائشة ان
 نفس المؤمن تخرج بالرشح ونفس الكافر تخرج من شد قبه كنفس الحمار فعند ذلك ارتعنا وبعثنا الى اهلنا فكان
 أول رجل جاء ناو لم يشهده اخي بعثه الى أبي فمات رسول الله ﷺ قبل ان يحىء احدوا لما صدم الله عنه لأنه
 ولاه جبريل وميكائيل وجعل اذا غمى عليه قال بل الرفيق الاعلى كأن الخيرة تعاد عليه فاذا طاق الكلام قال
 الصلاة الصلاة انكم لا تزالون مناسكين ما صليتم جميعا الصلاة الصلاة كان يوصي بها حتى مات وهو يقول الصلاة
 الصلاة قالت (١) عائشة رضي الله عنها مات رسول الله ﷺ بين ارتفاع الضحى وانتصاف النهار يوم الاثنين
 قالت فاطمة رضي الله عنها ما اقيت من يوم الاثنين والله لا تزال الأمة تصاب فيه بعظيمة وقات ام كلثوم يوم احسب
 على كرم الله وجهه بالكوفة مثلها ما اقيت من يوم الاثنين مات فيه رسول الله ﷺ وفيه قتل علي وفيه قتل أبي
 فماتت من يوم الاثنين وقات (٢) عائشة رضي الله عنها المسمات رسول الله ﷺ اقمحتم الناس حين
 ارتفعت الرنة وسجى رسول الله ﷺ الملائكة بثوبه فاختلفوا فكذب بعضهم بموته واخرس بعضهم
 فما تكلموا بعد البعد وخالط آخرون فلا توالوا الكلام بغير بيان وتي آخرون معهم عقولهم واقعد آخرون
 فكان عمر بن الخطاب فيمن كذب بموته وعلى فيمن أقعد وعثمان فيمن اخرس فخرج عمر على الناس وقال ان
 رسول الله ﷺ لم يميت ولم ير جعنه الله عز وجل وليقطعن ايدي وارجل رجال من المنافقين يتمنون لرسول
 الله ﷺ الموت انما واعد الله عز وجل كما واعد موسى وهو آتيكم وفي رواية انه قال يا ايها الناس كفوا
 ألسنتكم عن رسول الله ﷺ فانه لم يميت والله لا اسمع احدا يذكر ان رسول الله ﷺ قدم مات إلا علوته
 بسوفي هذا * واما على فانه أقعد فلم يبرح في البيت واما عثمان فجعل لا يكلم احدا يؤخذ بيده فيجاء به ويذهب به
 ولم يكن احدا من المسلمين في مثل حال أبي بكر والعباس فان الله عز وجل ايدهما بالتوفيق والسداد وان كان الناس
 لم يرفعوا إلا بقوله أبي بكر حتى جاء العباس فقال والله الذي لا إله إلا هو لقد ذاق رسول الله ﷺ الموت ولقد
 قال وهو بين أظهركم انك ميت وانهم ميتون ثم انكم يوم القيامة عند ربكم تختصمون

مشاهدة عيان
 ويحكم على الغيب
 فيخبر عنه بالصدق
 كما اخبر الصديق
 حين قال لما قال له
 رسول الله ﷺ
 ماذا بقيت لعيالك
 قال الله ورسوله
 وقال بعضهم علم
 اليقين حال النمرة
 وعين اليقين حال
 الجمع وحق اليقين
 جمع الجمع بلسان
 التوحيد وقبل لليقين
 اسم ورسم وعلم
 وعين وحق فالاسم
 والرسم للعوام وعلم
 اليقين الاولياء وعين
 اليقين الخواص
 الاولياء وحق
 اليقين للانبياء عليهم
 الصلاة والسلام
 وحقبة حق اليقين
 اخضع بها بيننا
 ﷺ ومنها
 الوقت والمراد
 بالوقت ما هو غائب
 على العبد واغلب
 ما على العبد وقته

(١) حديث عائشة مات رسول الله ﷺ بين ارتفاع الضحى وانتصاف النهار يوم الاثنين رواه ابن عبد البر
 (٢) حديث عائشة لما مات رسول الله ﷺ اقمحتم الناس حين ارتفعت الرنة وسجى رسول الله ﷺ الملائكة
 بثوبه فاختلفوا فكذب بعضهم بموته واخرس بعضهم فما تكلموا بعد البعد وخالط آخرون ومعهم عقولهم
 واقعد آخرون وكان عمر بن الخطاب ممن كذب بموته وعلى فيمن أقعد وعثمان فيمن اخرس فخرج عمر على الناس

(١) وبلغ أبا بكر الخبير وهو في بني الحارث بن الخزرج فجاء ودخل على رسول الله ﷺ فنظر إليه ثم أكب عليه فقبله ثم قال باني أنت وأمي ما كان الله ليذيقك الموت مرتين فقد والله توفي رسول الله ﷺ ثم خرج إلى الناس فقال أيها الناس من كان يعبد محمدًا فإن محمدًا أقدم مات ومن كان يعبد رب محمد فانه حي لا يموت قال الله تعالى وما محمد إلا رسول قد خلت من قبله الرسل أفان مات أو قتل انقلبتم على أعقابكم الآية فكان الناس لم يسمعوها هذه الآية الا يومئذ وفي رواية (٢) أن أبا بكر رضي الله عنه لما بلغه الخبر دخل بيت رسول الله ﷺ وهو يصلي على النبي ﷺ وعيناه تهملان وغصصه ترتفع كقصع الجرة وهو في ذلك جلد الفعل والمقال فأكب عليه فكشف عن وجهه وقبل جبينه وخدييه ومسح وجهه وجعل يبكي ويقول باني أنت وأمي ونفسي وأهلي طبت حيا وميتا انقطع لموتك ما لم ينقطع لموت أحد من الأنبياء والنبوة فعمت عن الصفة وجلت عن البكاء وخصصت حتى صرت مسلاة وعمت حتى صرنا فيك سواء ولولا أن موثك كان اختيارا منك لجسدنا لخزتك بالنفوس ولولا أنك نهيت عن البكاء لا نغذنا عليك ماء العيون فاما ما لا نستطيع نفيه عنا فكم دوا دار محال فان لا يرحان اللهم فبلغه عنا اذ كنا يا محمد صلى الله عليك عند ربك ولكن من بالك فلولا ما خلفت من السكينة لم يقم أحد لما خلفت من الوحشة اللهم أبلغ نبيك عنا واحفظه فينا * وعن ابن عمر انه لما دخل أبو بكر البيت وصلى وأثنى عجب أهل البيت عجب جاسمعه أهل المصلى كلها ذكرا شيئا ازدادوا لها سكن عجبهم الا تسلم رجل على الباب صبت جلد قال السلام عليكم يا أهل البيت كل نفس ذائقة الموت الآية (٣) ان في الله خلافا من كل أحد ودركا لكل رغبة ونجاة من كل مخافة فانه فارجوا به فنقوا فاستمعوا له وأنكروه وقطعوا البكاء فلما انقطع البكاء فقد صوته فاطمأنوا فم يراهم عادوا فبكوا فناداهم مناد آخر لا يعرفون صوته يا أهل البيت اذكروا الله واحمدوه على كل حال تكونوا من المخلصين ان في الله عزاء من كل مصيبة وعوضا من كل رغبة فانه فاطمأنوا وبأمره فاعملوا فقال أبو بكر هذا الخضر واليسع عليهما السلام حضرا النبي ﷺ واستوفى القعقاع بن عمرو وحكاية خطبة أنى بكر رضي الله عنه فقال قام أبو بكر في الناس خطيبا حيث قضى الناس غير انهم بخطبة جليا الصلاة على النبي ﷺ فحمد الله وأثنى عليه على كل حال وقال أشهد أن لا إله الا الله وحده صدق وعده ونصر عبده وغلب الأحزاب وحده فله الحمد وحده وأشهد ان محمدا عبده ورسوله وخاتم أنبيائه وأشهد أن الكتاب كما نزل وأن الدين كما شرع وأن الحديث كما حدث وأن القول كما قال وأن الله هو الحق المبين اللهم فصل على عبدك ورسولك ونبيك وحبيبك وأمينك وخيرتك وصفتك بأفضل ما صليت به على أحد من خلقك اللهم واجعل

وقال ان رسول الله ﷺ لم يمت الحديث الى قوله عند ربكم تحت صمبون لم أجده أصلا وهو منكر (١) حديث بلغ أبا بكر الخبير وهو في بني الحارث بن الخزرج فجاء فدخل على رسول الله ﷺ فنظر إليه ثم أكب عليه فقبله وبكى ثم قال باني أنت وأمي ما كان الله ليذيقك الموت مرتين الحديث الى آخر قوله وكان الناس لم يسمعوها هذه الآية الا يومئذ البخاري ومسلم من حديث عائشة ان أبا بكر أقبل على فرس من مسكنه بالسنع حتى نزل ودخل المسجد فلم يكلم الناس حتى دخل على عائشة فبسم رسول الله ﷺ وهو مفتي ثوب حبرة فكشف عن وجهه ثم أكب عليه فقبله وبكى ثم قال باني وأمي أنت والله لا يجمع الله عليك موتتين أما الموتة التي كتبت عليك فقد متها ولها من حديث ابن عباس ان أبا بكر خرج وعمر يكلم الناس الحديث وفيه والله لكان الناس لم يعلموا ان الله أنزل هذه الآية حتى تلاها أبو بكر لفظ البخاري فيهما (٢) حديث ان أبا بكر لما بلغه الخبر دخل بيت رسول الله ﷺ وهو يصلي على النبي ﷺ وعيناه تهملان وغصصه ترتفع كقصع الجرة وهو في ذلك جلد الفعل والمقال فأكب عليه فكشف الثوب عن وجهه الحديث الى قوله واحفظه فينا ابن أبي الدنيا في كتاب العزاء من حديث ابن عمر باسناد ضعيف جاء أبو بكر ورسول الله ﷺ مسجى فكشف الثوب عن وجهه الحديث الى آخره (٣) حديث ابن عمر في سماع التعزية ﷺ ان في الله خلافا من كل أحد ودركا لكل رغبة ونجاة من كل مخافة فانه فارجوا به فنقوا ثم سمعوا آخره ان في الله عزاء من كل مصيبة وعوضا من كل رغبة فانه فاطمأنوا وأمره فاعملوا فقال أبو بكر هذا

فانه كالسيف يمتضي الوقت بحسبكم ويقطع وقديراد بالوقت ما يجمع على العبد لا يكسبه فيتصرف فيسده فيكون بحكمه يقال فلان بحكم الوقت يعسني مأخوذا عما منه بالحق (ومنها الغيبة والشهود) فالشهود هو الحضور وقتا بنت المراقبة ووقتا بوصف المشاهدة فادام العبد موصوفا بالشهود والرباية فهو حاضر فاذا فسد حال المشاهدة والمراقبة خرج من دائرة الحضور فهو غائب وقد يمنون بالغيبة الغيبة عن الاشياء بالحق فيكون على هذا المعنى حاصل ذلك راجعا إلى مقام الفناء (ومنها الذوق والشرب والرى) فالذوق ايمان

صلواتك ودمعافاتك ورحمتك وبركاتك على سيد المرسلين وخاتم النبيين وإمام المتقين محمد قائد الخير وإمام الخير
ورسول الرحمة اللهم قرب زلفته وعظم برهانه وكرم مقامه وابشه مقام محمودا يغبطه به الأولون والآخرون
وانفعنا بمقامه المحمود يوم القيامة واخلفه فينا في الدنيا والآخرة وبلغه الدرجة والوسيلة في الجنة اللهم صل على
محمد وعلى آل محمد وبارك على محمد وعلى آل محمد كما صليت وباركت على إبراهيم أنك حميد مجيد أيها الناس إنه من كان
يعبد محمدًا فإن محمدًا أقدم من كان يعبد الله فإن الله قد تقدم إليكم في أمره فلا تدعوه جزما
فإن الله عز وجل قد اختار لنبيه ﷺ ما عنده على ما عندهم وقبضه إلى ثوابه وخلف فيكم كتابه وسنة نبيه ﷺ
فمن أخذ بهما عرف ومن فرق بينهما نكر (يا أيها الذين آمنوا كونوا قوامين بالقسط) ولا يشغلكم الشيطان
بموت نبيكم ولا يفتنكم عن دينكم وما جلول الشيطان بالخير تعجزوه ولا تستنظروه فيلحق بكم ويفتكم وقال
ابن عباس لما فرغ أبو بكر من خطبته قال يا عمر أنت الذي بلغني أنك تقول ما مات نبي الله ﷺ أما ترى أن نبي الله
ﷺ قال يوم كذا وكذا وكذا وكذا وكذا وكذا وقال تعالى في كتابه أنك ميت وأنهم ميتون فقال
والله لكان لي لم أسمع بها في كتاب الله قبل الآن لما نزل بنا أشهد أن الكتاب كما أنزل وإن الحديث كما حدث وإن
الله حي لا يموت (إنا لله وإنا إليه راجعون) وصلوات الله على رسوله وعند الله نعتسب رسوله ﷺ ثم جلس إلى
أبي بكر وقال ما تشاء رضى الله عنهما لما اجتمعوا فغسلوه قالوا والله ما ندري كيف يغسل رسول الله ﷺ أنجرده
عن ثيابه كما نضعه موتا أو نغسله في ثيابه قالت فأرسل الله عليهم النوم حتى ما بقى منهم رجل إلا وأصبح لحيته
على صدره نائما ثم قال قائل لا يدري من هو غسلوا رسول الله ﷺ وعليه ثيابه فأتوه فغسلوا ذلك فغسل رسول
الله ﷺ في قميصه حتى إذا فرغوا من غسله كفن وقال علي كرم الله وجهه أردنا خلق قميصه فنودبنا لا نخلعوا
عن رسول الله ﷺ ثيابه فأقررناه فغسلناه في قميصه كما يغسل موتانا مستلقيا ما نشاء أن يلقب لنا منه عضولم
يبالغ فيه إلا قلب لنا حتى نخرج منه وإن معنا لحفي في البيت كالريح الرخاء ويصوت بنا رفقوا برسول الله
ﷺ فأنكم ستكفون فهكذا كانت وفاة رسول الله ﷺ ولم يترك سبدا ولا لبدا إلا دفن معه قال (١) أبو
جعفر فرش لحده بمفرشة وقطيفة وفرشت ثيابه عليها التي كان يلبس يقظان على القطيفة والمفرش ثم وضع
عليها في أكفانه فلم يترك بعد وفاته مالا ولا بني في حياته لبنة على لبنة ولا وضع قصبة على قصبة فني وفاته غير
تامة والمسلمين به أسوة حسنة

الخضر والبسع لم أجده في ذكر البسع وأما ذكر الخضر في التمزية فأنا نكر النوى وجوده في كتب الحديث وقال إنما
ذكره الأصحاب قلت بلى قد رواه الحاكم في المستدرک في حديث أنس ولم يصححه ولا يصحح ورواه ابن أبي
الدنيا في كتاب العزاء من حديث أنس أيضا قال لما قبض رسول الله ﷺ اجتمع أصحابه بحوله ليكون قد دخل
عليهم رجل طويل شعر المنكين في أزار ورداء يتخطى أصحاب رسول الله ﷺ حتى أخذ بعضا من باب البيت
فبكى على رسول الله ﷺ ثم أقبل على أصحابه فقال إن في الله عزاء من كل مصيبة وعوضا من كل فائت وخلفا
من كل هالك فإلى الله تعالى فأنيدوا ونظروا إليكم في البلاء فانظروا فإن المصاب من لم يجره الثواب ثم ذهب الرجل
فقال أبو بكر علي الرجل فنظروا ويمينا وشمالا فلم يروا أحدا فقال أبو بكر لعل هذا الخضر أخو نبيتنا عليه السلام
جاء يعزينا ورواه الطبراني في الأوسط وإسناده ضعيف جدا ورواه ابن أبي الدنيا أيضا من حديث علي بن أبي
طالب لما قبض رسول الله ﷺ جاء آت فسمع حسه ولا نرى شخصه قال السلام عليكم ورحمة الله وبركاته
إن في الله عوضا من كل مصيبة وخلفا من كل هالك ودركا من كل فائت فبالله فتقوا وإياه فارجو فإن المحروم من
حرم الثواب والسلام عليكم فقال علي تدرون من هذا هو الخضر وفيه محمد بن جعفر الصادق تكلم فيه وفيه
انقطاع بين علي بن الحسين وبين جده علي والمعروف عن علي بن الحسين مراسل من غير ذكر علي كإرواه الشافعي
في الام وإيس فيه ذكر الخضر (١) حديث أبي جعفر فرش لحده بمفرشة وقطيفة وفيه فلم يترك بعد وفاته مالا
ولا بني في حياته لبنة على لبنة ولا وضع قصبة على قصبة أما وضع المفرشة والقطيفة فالذي وضع القطيفة شقران

والشرب علم والرى
حال فالذوق
لأرباب البوادة
والشرب لأرباب
الطوالع واللوائح
واللوامع والرى
لأرباب الأحوال
وذلك أن الأحوال
هي التي تستقر
لم يستقر فليس
بحال وإنما هي
لوامع وطوالع
وقبيل الحال
لا تستقر لأنها
تحول فإذا استقرت
تكون مقاما
(ومنها المحاضرة
والمكاشفة
والمشاهدة)
فالمحاضرة لأرباب
اللوين والمشاهدة
لأرباب المنسكين
والمكاشفة بينهما
إلى أن تستقر
فالمشاهدة والمحاضرة
لأهل العلم
والمكاشفة لأهل
العين والمشاهدة
لأهل الحق أي
حق اليقين

(وفاة أبي بكر الصديق رضي الله تعالى عنه)

لما احتضر أبو بكر رضي الله تعالى عنه جاءت عائشة رضي الله عنها فتمثلت بهذا البيت

لعمرك ما يغني الثراء عن الفقى * اذا حشر جت يوما وضاق بها الصدر

فكشف عن وجهه وقال ليس كذا ولكن قولي وجاءت سكرة الموت بالحق ذلك ما كنت منه تحيداً نظروا
ثوبى هذين فغسلوها وكفنوني فيها فان الحى إلى الجديد أخرج من الميت وقالت عائشة رضي الله عنها عند
موته وأبيض بستى النعام بوجهه * ربيع اليتامى عصمة للارامل

فقال أبو بكر ذلك رسول الله ﷺ ودخلوا عليه فقالوا ألا ندعوك طبيباً ينظر اليك قال قد نظر إلى طبيبي
وقال انى فعال لما أريد ودخل عليه سلمان الفارسي رضي الله تعالى عنه يعوده فقال يا أبا بكر أوصنا فقال ان الله
قانع عليكم الدنيا فلا تأخذن منها الا بلاغك * واعلم أن من صلى صلاة الصبح فهو في ذمة الله فلا تحقرن الله في
ذمته فيكبك في النار على وجهك ولما نقل أبو بكر رضي الله تعالى عنه وأراد الناس منه أن يستخلف فاستخلف عمر
رضي الله تعالى عنه فقال الناس له استخلفت علينا فظا غليظاً لما ذا تقول لربك فقال أقول استخلفت على خلقك
خير خلقك ثم أرسل إلى عمر رضي الله عنه فجاء فقال انى موصيك بوصية أعلم أن لله حقاً في النهار لا يقبله في الليل
وأن لله حقاً في الليل لا يقبله في النهار وأنه لا يقبل النافلة حتى تؤدي الفريضة وانما خلفت موازين من ثقلت
موازينهم يوم القيامة بالتأخير الحق في الدنيا وثقل عليهم وحق لميزان لا يوضع فيه الا الحق أن يثقل وانما خفت
موازين من خفت موازينهم يوم القيامة بالتأخير الباطل وخفته عليهم وحق لميزان لا يوضع فيه الا الباطل أن يخف
وان الله ذكراً لاهل الجنة بأحسن أعمالهم ونجما وزعن سيئاتهم فيقول القائل أفاضون هؤلاء ولا أباغ مبالغ هؤلاء
فان الله ذكراً لاهل النار بأسوأ أعمالهم ورد عليهم صالح الذي عملوا فيه فيقول القائل أما أفضل من هؤلاء وان الله
ذكراً لآية الرحمة وآية العذاب ليكون المؤمن راغباً راهباً ولا يلقى يديه إلى النملكة ولا يحمي على الله غير الحق
فان حفظت وصيتي هذه فلا يكون غائب أحب اليك من الموت ولا بد لك منه وان ضيقت وصيتي فلا يكون غائب
أبغض اليك من الموت ولا بد لك منه ولست به مجزء وقال سعيد بن المسيب لما احتضر أبو بكر رضي الله عنه
أتاه ناس من الصحابة فقالوا يا خليفة رسول الله ﷺ زودنا فاننا نراك لما بك فقال أبو بكر من قال هؤلاء
الكلمات ثم مات جعل الله روحه في الأفق المبين قالوا وما الأفق المبين قال قاع بين يدي العرش فيه رايضات نهار
وأشجار ينشاه كل يوم مائة رحمة فمن قال هذا القول جعل الله روحه في هذا المكان اللهم انك ابتدأت الخلق
من غير حاجة بك اليهم ثم جعلتهم فريقين فريقاً للنعم وفريقاً للسعير فاجعلني للنعم ولا تجعلني للسعير اللهم انك
خلقت الخلق فرقا وميزتهم قبل أن تخلقهم فجعلت منهم شقياء وسعيداً وغوياً ورشيداً فلا تشقني بمعاصيك اللهم
إليك علمت ما تكسب كل نفس قبل أن تخلقها فلا تحيى لها مما علمت فاجعلني ممن تستعمله بطاعتك اللهم ان
أحد الا يشاء حتى تشاء فاجعل مشيتك أن أشاء ما يقر بنى اليك اللهم انك قد قدرت حركات العباد فلا يتحرك
شيء الا بأذنك فاجعل حركاتي في نقواك اللهم انك خلقت الخير والشر وجعلت لكل واحد منهما عاملاً بعمل
به فاجعلني من خير القسمين اللهم انك خلقت الجنة والنار وجعلت لكل واحدة منهما أهلاً فاجعلني من سكان
جنتك اللهم انك أردت بقوم الضلال وضيقته به مسدورهم فاشرح صدري للإيمان وزينه في قلبي اللهم انك
دبرت الأمر وجعلت مصيرها اليك فاحيى بعد الموت حياة طيبة وقر بنى اليك زلفي اللهم من أصبح وامسى
ثقتي ورجاؤه غيرك فأنت ثقتي ورجائي ولا حول ولا قوة الا بالله قال أبو بكر هذا كله في كتاب الله عز وجل

(وفاة عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه)

قال عمرو بن ميمون كنت قائماً غداة أصيب عمر ما بيني وبينه الا عبد الله بن عباس وكان اذا مر بين الصنفين قام

مولي رسول الله ﷺ وليس ذلك من شرط كتابنا واما كونه لم يترك ما لا فقد تقدم من حديث
عائشة وغيرها واما كونه ما بيني في حياته فتقدم ايضا

(ومنها الطوارق
والبوادي والباده
والواقع والقادح
والطوالع واللوامع
واللوانح) وهذه
صكها الفاظ
مقاربة المعنى
ويمكن بسط القول
فيها ويكون حاصل
ذلك راجعاً إلى
معنى واحد يكثر
بالعبادة فلا فائدة
فيه والمقصود أن
هذه الاسماء كلها
مباي الحال
ومقدما ته واذا صح
الحال استوعب
هذه الاسماء كلها
ومعانيها (ومنها
التلويح والتحكين)
فالتلويح لا رباب
القلوب لا هم تحت
سحب القلوب
والقلوب تخاضع
الى الصفات
والصفات تعدد
بتعدد جهاتها فظهر
لا رباب القلوب
بحسب تعدد
الصفات تلويحات
ولا تجاوز للقلوب
واربابها عن عالم
الصفات واما رباب

بينهم فاذا رأى خلا قال استووا حتى اذا لم يرفيهم خلا تقدم فكبر قال ورب ما قرأ سورة يوسف أو النحل أو نحو ذلك في الركعة الاولى حتى يجتمع الناس فساهاوا لان كبر فسميته يقول قتلي أو أكلني الكلب حين طعمه أبو لؤلؤة وطار العليج بسكين ذات طرفين لا يمر على أحد مينا أو شمالا الا طعمته حتى طعن ثلاثة عشر رجلا فمات منهم تسعة وفي رواية سبعة فلما رأى ذلك رجل من المسلمين طرح عليه برنسا فلما ظن العليج انه مأخوذ نحر نفسه وتناول عمر رضي الله عنه عبد الرحمن بن عوف فقدمه فأما من كان يلي عمر فقد رأى ما رأيت وأما نواحي المسجد ما يدرون ما الأمر غير انهم فقدوا صوت عمر وهم يقولون سبحان الله سبحان الله ففصل بهم عبد الرحمن صلاة خفيفة فلما انصرفوا قال يا ابن العباس انظر من قتلي قال فغاب ساعة ثم جاء فقال غلام المغيرة بن شعبه فقال عمر رضي الله عنه قاتله الله لقد كنت أمرت به معروفا ثم قال الحمد لله الذي لم يجعل مني بيد رجل مسلم قد كنت أنت وأبوك تحبان ان يكثر العلوج بالمدينة وكان العباس أكثرهم رقة فقال ابن عباس ان شئت فعات أي ان شئت قتلناهم قال بعد ما نكلموا بلسانكم وصلوا الى قبلكم وحجوا حجتكم فاحتمل الى بيته فانطلقنا معه قال وكان الناس لم تصبهم مصيبة قبل يومئذ قال فقال يقول لا بأس فأتى بليذ فشرب منه فخرج من جوفه ثم أتى بابن فشرب منه فخرج من جوفه فعرفوا انه ميت قال فدخلنا عليه وجاء الناس يذنون عليه وجاء رجل شاب فقال أيا بشر يا أمير المؤمنين بشر من الله عز وجل قد كان لك صحبة من رسول الله ﷺ وقدم في الاسلام ما قد علمت ثم ولت فعدلت ثم شهادة فقال وددت ان ذلك كان كفا فلا صلي ولا لي فلما أدبر الرجل اذا ازاره يس الارض فقال ردوا على الغلام فقال يا ابن أخي ارفع ثوبك فانه أبقى لثوبك وأتق لربك ثم قال يا عبد الله انظر ما على من الدين فحسبوه فوجدوه ستة وثمانين أله أو نحوه فقال ان وفي به مال آل عمر فأداه من أموالهم والافضل في بني عدي بن كعب فان لم تف أموالهم فسل في قریش ولا تعدم الى غيرهم وأدعني هذا المال انطلق الى أم المؤمنين عائشة فقل عمر يقرأ عليك السلام ولا تقل أمير المؤمنين فاني لست اليوم للمؤمنين أميراً وقل يستأذن عمر بن الخطاب أن يدفن مع صاحبيه فذهب عبد الله فسلم واستأذن ثم دخل عليها فوجدها قاعدة تبكي فقال يقرأ عليك عمر بن الخطاب السلام ويستأذن أن يدفن مع صاحبيه فقالت كنت أريده لنفسى ولأثره اليوم على نفسي فلما أقبل قيل هذا عبد الله بن عمر قد جاء فقال ارفعوني فاستند به رجل اليه فقال مالك بك قال الذي تحب يا أمير المؤمنين قد أدت قال الحمد لله ما كان شيء أم الى من ذلك فاذا أنا قبضت فاحملوني ثم سلم وقل يستأذن عمر فان أدت لي فأدخلوني وان ردتني الى مقابر المسلمين وجاءت أم المؤمنين حفصة والنساء يسترنها فلما رأيناها قمنا فوجدت عليه فيكت عنده ساعة واستأذن الرجال فوجدت داخلنا فسمعنا بكاءها من داخل فقالوا أوص يا أمير المؤمنين واستخلف فقال ما أدري أحق بهذا الامر من هؤلاء النفر الذين توفي رسول الله ﷺ وهو عنهم راض فسمى عليا وعثمان والزبير وطلحة وسعدا وعبد الرحمن وقال يشهدكم عبد الله بن عمر وليس له من الامر شيء كهيئة التعزية له فان أصابت الامارة سعدا فذاك والا فليستمن به أيكم أمرفاني لم أعزله من عجز ولا خيانة وقال أوصي خليفة من بعدى بالمهاجرين الاولين أن يعرف لهم فضلهم ويحفظ لهم حرمتهم وأوصيه بالا نصارى خير الذين تبوءوا الدار والايمان من قبلهم ان يقبل من محسنهم وأن يعفوا عن مسيئتهم وأوصيه بأهل الامصار خير اقاتهم رده الاسلام وجباة الاموال وغيظ العدو وان لا يأخذ منهم الا فضلهم عن رضا منهم وأوصيه بالاعراب خير اقاتهم أصل العرب ومادة الاسلام وان يأخذ من حواشي أموالهم ويرد على فقرائهم وأوصيه بذمة الله عز وجل وذمة رسول الله ﷺ ان يوفي لهم بعهدهم وان يقاتل لهم من وراءهم ولا يكلفهم الا طاقتهم قال فلما قبض خرجنا به فانطلقنا نحشى فسلم عبد الله بن عمر وقال يستأذن عمر بن الخطاب فقالت أدخلوه فأدخلوه في موضع هنالك مع صاحبيه الحديث وعن النبي ﷺ قال قال لي جبريل عليه السلام ليبيك الاسلام على موت عمرو عن (٢) ابن عباس قال وضع عمر

التمكين فخرجوا
عن مشائم الاحوال
وخرقوا حجب
القلوب وباشرت
ارواحهم سطوع
نور الذات فارتفع
التلوين لعدم
التفسير في الذات
اذجات ذاتة عن
حلول الحوادث
والتفسيرات فلما
خاضوا الى مواطن
القرب من انصبه
تجلى الذات ارتفع
عنهم التلوين
فالسلوون حينئذ
يكون في نفوسهم
لا نها في محل القلوب
لموضع طهارتها
وقدسها والتلوين
الواقع في النفوس
لا يخرج صاحبه
عن حال التمكين
لان جريان التلوين
في النفس ابقاء
رسم الانسانية
وثبوت القدم في
التمكين كشف
حق الحقيقة
وليس المعنى في
بالتمكن ان
لا يكون للعبد
تفسير فانه بشر

(١) حديث قال لي جبريل عليه السلام ليبيك الاسلام على موت عمر أبو بكر الأجرى في كتاب الشريعة من
حديث أبي بن كعب بسند ضعيف جدا وذكره ابن الجوزي في الموضوعات (٢) حديث ابن عباس قال وضع عمر
على سريرته فكشفه الناس يدعون ويصلون فذكر قول علي بن أبي طالب كنت كثيرا أسمع النبي ﷺ يقول ذهبت

على سريره فتكفنه الناس يدعون ويصلون قبل أن يرفع وأنافهم فلم ير عني إلا رجلاً قد أخذ بمنكبي فالتفت فإذا هو علي بن أبي طالب رضي الله عنه فترحم علي عمرو وقال ما خلقت أحداً أحب إلي مني أن الله يمثلي عمله منك وإيم الله أن كنت لا ظن لي بعملك الله مع صاحبك وذلك أني كنت كثيراً أسمع النبي ﷺ يقول ذهبت أنا وأبو بكر وعمر وخرجت أنا وأبو بكر وعمر ودخلت أنا وأبو بكر وعمر فاني كنت لا رجوا ولا ظن أن يجعلك الله معهما

(وفاة عثمان رضي الله عنه)

الحديث في قتلة مشهور وقد قال عبد الله بن سلام أتيت أخى عثمان لاسلم عليه وهو محصور فدخلت عليه فقال مرحبا يا أخى رأيت رسول الله ﷺ الليلة في هذه الخوخة وهي خوخة في البيت فقال يا عثمان حصروك قلت نعم قال عطشوك قلت نعم فادلى إلى دلو أفيسه ماء فشربت حتى رويت حتى أنى لا جدرده بين يدي وبين كتي وقال لي ان شئت نصرت عليهم وان شئت أفطرت عندنا فاخترت أن أفطر عنده فقتل ذلك اليوم رضى الله عنه وقال عبد الله بن سلام لمن حضر تشحط عثمان في الموت حين جرح ماذا قال عثمان وهو يتشحط قالوا بمعناه يقول اللهم اجمع أمة محمد ﷺ ثلاثاً قال والذي نفسى بيده لو دعا الله أن لا يجتمعوا أبداً ما اجتمعوا إلى يوم القيامة وعن (١) ثمامة بن حزن القشيري قال شهدت الدار حين أشرف عليهم عثمان رضي الله عنه فقال اتنوني بصاحبكم الذين ألباكم على قال فجيء بهما كأنهما جملان أو حماران فأشرف عليهم عثمان رضي الله عنه فقال أنشدكم بالله والاسلام هل تعلمون أن رسول الله ﷺ قدم المدينة وليس بهما ماء يستعذب غير بئر رومة فقال من يشتري رومة يجعل دلوه مع دلاء المسلمين بخير له منها في الجنة فاشترى بها من صلب مالي فأنتم اليوم تمنعوني أن أشرب منها ومن ماء البحر قالوا اللهم نعم قال أنشدكم بالله والاسلام هل تعلمون أنى جهزت جيش العسرة من مالي قالوا نعم قال أنشدكم بالله والاسلام هل تعلمون أن المسجد كان قد ضاق بأهله فقال رسول الله ﷺ من يشتري بقعة آل فلان فيزيدها في المسجد بخير منها في الجنة فاشترى بها من صلب مالي فأنتم اليوم تمنعوني أن أصلي فيها ركعتين قالوا اللهم نعم قال أنشدكم بالله والاسلام هل تعلمون أن رسول الله ﷺ كان على نبيز بمكة ومعه أبو بكر وعمر وأنا فتحرك الجبل حتى تساقطت سجارته بالحضيض قال فركضه برجله وقال اسكن نبيز لما عليك إلا نبي وصديق وشهيدان قالوا اللهم نعم قال الله أكبر شهدوا لي ورب الكعبة إني شهيد وروى عن شيخ من ضبة أن عثمان حين ضرب والداه تسيل على لحيتيه جعل يقول لا إله إلا أنت سبحانك إني كنت من الظالمين اللهم إني استعديك عليهم واستعينك على جميع أموري وأسألك الصبر على ما ابتليتني

(وفاة علي كرم الله وجهه)

قال الأصمعي الحنظلي لما كانت الليلة التي أصيب فيها علي كرم الله وجهه أنا ابن التياح حين طلع الفجر يؤذنه بالصلاة وهو مضطجع متناقل فعاد النانية وهو كذلك ثم عاد الثالثة فقام على بيشى وهو يقول

أشدد حيازيمك للسموت فان الموت لا يقاوم ولا تنجى من الموت * اذا حل بواديكا

فلما بلغ الباب الصغير شد عليه ابن ملجم فضر به فخرجت أم كلثوم ابنة علي رضي الله عنه فجلت تقول مالي ولعلاء الغداة قتل زوجي أمير المؤمنين صلاة الغداة وقتل أبي صلاة الغداة وعن شيخ من قریش ابن علياً كرم الله وجهه لما ضرب به ابن ملجم قال فزت ورب الكعبة وعن محمد بن علي أنه لما ضرب أو حصى بنيه ثم لم ينطق إلا بلاله إلا الله حتى قبض ولما نقل الحسن بن علي رضي الله عنهما دخل عليه الحسين رضي الله عنه فقال يا أخى لأى شيء تجزع بقدم علي رسول الله ﷺ وعلى علي بن أبي طالب وهما أبوالك وعلى خديجة بنت خويلد وفاطمة بنت محمد وهما أمالك وعلى حمزة وجعفر وهما عمك قال يا أخى أقدم على أمركم أقدم على مثله وعن محمد بن الحسن رضي الله عنهما قال لما نزل القوم بالحسين رضي الله عنه وأيقن أنهم قاتلوه قام في أصحابه خطيباً فحمد الله وأثنى عليه ثم قال قد

أنا وأبو بكر وعمر الحديث منفى عليه (١) حديث ثمامة بن حزن القشيري شهدت الدار حين أشرف عليهم عثمان الحديث الترمذي وقال حسن والنسائي

وانما المعنى به ان ما كوشف له من الحقيقة لا يتوارى عنه أبداً ولا يتناقص بل يزيد وصاحب التلوين قد يتناقص الشيء في حقه عند ظهور صفات نفسه وتغيب عنه الحقيقة في بعض الاحوال ويكون ثبوته على مستقر الايمان وتلوينه في زوائد الاحوال (ومنها النفس) ويقال النفس للمنتهى والوقت للمبتدى والحال للمتوسط فكأنه اشارة منهم الى ان المبتدى بطرقه من الله تعالى طارق لا يستقر والمتوسط صاحب حال غالب حاله عليه والمنتهى صاحب نفس متمكن من الحال لا يتناوب عليه الحال بالغيبة

نزل من الامر ما ترون وان الدنيا قد تغيرت وتوكلت وتوكلت وأدبر معروفها وان شمرت حتى لم يبق منها الا كعباية
الاماء الاحسبي من عيش كالرعي الويل الاترون الحق لا يعمل به والباطل لا يتناهى عنه ليرغب المؤمن في
لقاء الله تعالى وانى لا ارى الموت الا سعادة والحياة مع الظالمين الا جرما

(الباب الخامس في كلام المختصرين من الخلفاء والامراء والصالحين)

لما حضرت معاوية بن أبي سفيان الوفاة قال اقعديني فاقعد فجعل يسبح الله تعالى ويذكره ثم بكى وقال تذكر
ربك يا معاوية بعد المهرم والانهطام الا كان هذا وغصن الشيباب نضريان وبكى حتى علا بكأوه وقال يا رب
ارحم الشيخ العاصي ذا القلب الفاسي اللهم اقل العثرة واغفر الزلة وعد بمالك على من لم يرج غيرك ولم يثق بأحد
سوالك وروى عن شيخ من قریش انه دخل مع جماعة عليه في مرضه فقرأوا في جملته غصونا فحمد الله وأثنى عليه
ثم قال اما بعد فهل الدنيا اجمع الاما جرت بنا ورأينا ما والله لقد استقبلنا زهرتها بمجدتنا واستلذنا باعيشنا لما لبثتنا
الله نيا ان نقصت ذلك منا حالا بعد حال وعروة بعد عروة فأصبحت الدنيا وقد وترتنا وأخلقتنا واستلذمت الينا
اف للدنيا من دار ثم اف لها من دار وروى ان آخر خطبة خطبها معاوية أن قال أيها الناس الى من زرع قد
استحصدوا نى قد وليتكم ولن يليكم أحد من بعدى الا وهو شر منى كما كان من قبلى خير امنى ويا يزيد اذا وفى
أجلى فول غسلى رجلا لبيبا فان اللبيب من الله بمكان فلينعن الغسل وليجهر بالتكبير ثم اعمد الى منديل في الخزانة
فيه ثوب من ثياب النبي ﷺ وقرأه من شعره وأظفاره فاستودع القراضة أنى وفى واذا نى وعينى واجعل
الثوب على جلدى دون أكنافى ويا يزيد احفظ وصية الله فى الوالدين فاذا أدرجت منى فى جديدى ووضعت منى
فى حفرتى فقلوا معاوية وارحم الراحمين وقال محمد بن عقبة لما نزل بمعاوية الموت قال يا ليتنى كنت رجلا من
قریش بذى طوى وانى لم أله من هذا الامر شيئا * ولما حضرت عبد الملك بن مروان الوفاة نظر الى غسال بجانب
دمشق بلوى ثوبا بيده ثم بضرب به المغسلة فقال عبد الملك ليتنى كنت غسالا أكل من كسب يدي يوما بيوم ولم
أله من امر الله نيا شيئا فبلغ ذلك اباحزم فقال الحمد لله الذى جعلهم اذا حضروا الموت يمتنون ما نحن فيه واذا
حضرنا الموت لم نتمن ما هم فيه وقيل لعبد الملك بن مروان فى مرضه الذى مات فيه كيف تجدك يا أمير المؤمنين
قال أجدنى كما قال الله تعالى ولقد جئتمونا فرادى كما خلقناكم أول مرة وتركتكم ما حولنا كم وراء ظهوركم الآية
ومات * وقالت فاطمة بنت عبد الملك بن مروان امرأة عمر بن عبد العزيز كنت أسمع عمر فى مرضه الذى مات فيه
يقول اللهم أخف عليهم موتى ولو ساعة من نهار فلما كان اليوم الذى قبض فيه خرجت من عنده فجلست فى بيت
آخر بينى وبينه باب وهو فى قبة له فسمعتهم يقول تلك الدار الآخرة نجعلها للذين لا يريدون علوا فى الارض ولا
فسادا والعاقبة للمتقين ثم هذا فجعلت لا أسمع له حركة ولا كلاما فقلت لو صيف له انظر أنا ثم هو فلبس داخل
صاح فوثبت فاذا هو ميت وقيل له لما حضره الموت أعهد يا أمير المؤمنين قال أحذر كم مثل مصرعى هذا فانه لا بد
لكم منه وروى انه لما نقل عمر بن عبد العزيز دعى له طبيب فلما نظر اليه قال أرى الرجل قد سقى السم ولا
أمن عليه الموت فرفع عمر بصره وقال ولا تأمن الموت أيضا طى من لم يسق السم قال الطبيب هل أحسست
بذلك يا أمير المؤمنين قال نعم قد عرفت ذلك حين وقع فى بطنى قال فتعالج يا أمير المؤمنين فانى أخاف أن تذهب
نفسك قال ربي خير مذهب اليه والله لو علمت ان شفائى عند شجرة أذننى مارفت يدي الى أذننى
فتناولته اللهم خر لعمرى لقائك فلم يلبث الا أياما حتى مات وقيل لما حضرته الوفاة بكى فقبل له ما يبكيك يا أمير
المؤمنين أشر فقد أحيانا الله بك سذنا وأظهر بك عدلا فبكى ثم قال أليس أوقف فأسئل عن أمر هذا الخلق فوالله
لو عدلت فيهم لحقت على نفسي ان لا تقوم بحجتها بين يدي الله إلا ان يلقتها الله حجتها فكيف بكثير مما خصيتنا
وقاضت عيناه فلم يلبث الا يسيرا حتى مات ولما قرب وقت موته قال اجلسونى فأجلسوه فقال أما الذى
أمرتنى فقصرت ونهيتنى فقصيت ثلاث مرات ولكن لا إله الا الله ثم رفع رأسه فاحد النظر فقبل له

(الباب الخامس في كلام جماعة من المختصرين)

والحضور بل
تكون الواجيد
مقرونة بأفاسه
مقيمة لا تتناوب
عليه وهذه كلها
احوال لاربابها
ولهم منها ذوق
وشرب والله ينفع
بركتهم آمين
الباب الثالث
والستون فى ذكر
شئ من البدايات
والنهايات وصحتها
حدثنا شيخنا
شيخ الاسلام أبو
النجيب السهروردى
قال أنا الشريف
ابوطالب الحسين
ابن محمد الزينى
قال أخبرتنا
كرية المروزي
قالت أخبرنا أبو
الحبم محمد بن
مكى الكشميرى
قال أما أبو عبد
الله محمد بن يوسف
الفربرى قال حدثنا
أبو عبد الله بن محمد بن
اسماعيل بن ابراهيم
البخارى قال حدثنا
الحيدى قال
حدثنا سفيان بن

في ذلك فقال إني لأرى خضرة ما هم بأفس ولا جان ثم قبض رحمه الله وحكى عن هرون الرشيد أنه أتته أكنفانه بيده عند الموت وكان ينظر إليها ويقول ما أغنى عنى ماله ملك عني سلطاناه وفرش المأمون رما دأواضطجع عليه وكان يقول يا من لا يزول ملكه أرحم من قد زال ملكه وكان المعتصم يقول عند موته لو علمت أن عمري هكذا قصير ما فعلت وكان المنتصر يضطرب على نفسه عند موته فقيل له لا بأس عليك يا أمير المؤمنين فقال ليس إلا هذا لقد ذهبت الدنيا وأقبلت الآخرة وقال عمرو بن العاص عند الوفاة وقد نظر إلى صناديق لبية من يأخذها بما فيها لبته كان يهرأ وقال الجراح عند موته اللهم اغفر لي فإن الناس يقولون أنك لا تغفر لي فكان عمر بن عبد العزيز تعجبه هذه الكلمة منه وبسطه عليها ولما حكى ذلك للحسن قال أقالها قيل نعم قال عسى

﴿ بيان أقاويل جماعة من خصوص الصالحين من الصحابة والتابعين ومن بعدهم

من أهل التصوف رضي الله عنهم أجمعين ﴾

لما حضر معاذ رضي الله عنه الوفاة قال اللهم إني قد كنت أخافك وأنا اليوم أرجوك اللهم أنك تعلم أني لم أكن أحب الدنيا وطول البقاء فيها لجرى الأيام ولا لغرس الأشجار ولكن لظناً المواجه ومكابدة الساعات ومزاجية العلماء بالركب عند خلق الله كرونا اشتد به التزعزع ونزع نزع ظالم ينزع أحد كان كلما أقاق من غمرة فتح طرفه ثم قال رب ما أختفى خفتك فو عزتك أنك تعلم أن قلبي بحبك ^(١) ولما حضرت سلمان الوفاة بكى فقيل له ما يبكيك قال ما أبكي جزاً على الدنيا ولكن عهد النبي رسول الله ﷺ أن تكون بلغه أحد ما من الدنيا كزاد الراكب فلما مات سلمان نظر في جميع ما تركه فإذا قيمته بضعة عشر درهماً ولما حضر بلال الوفاة قالت امرأته وأحزناه فقال بل وأحزناه غدا نأني الأحبة عهداً وحز به وقيل فتح عبد الله بن المبارك عينه عند الوفاة وصحك وقال ﴿ لمثل هذا فليعمل العاملون ﴾ ولما حضر إبراهيم النخعي الوفاة بكى فقيل له ما يبكيك قال أنتظر من الله رسولاً يبشرني بالجنة أو بالنار ولما حضر ابن المنكدر الوفاة بكى فقيل له ما يبكيك فقال والله ما أبكي لذنب أعلم أني أتيت به ولكن أخاف أني أتيت شيئاً حسبته هيناً وهو عند الله عظيم ولما حضر عامر بن عبد القيس الوفاة بكى فقيل له ما يبكيك قال ما أبكي جزاً من الموت ولا حرماً على الدنيا ولكن أبكي على ما يفترقني من ظمأ المواجه وعلى قيام الليل في الشتاء ولما حضرت فضيلاً الوفاة غشي عليه ثم فتح عينيه وقال وابعده سفره وأقله زاداً ولما حضرت ابن المبارك الوفاة قال لنصر مولاهما جعل رأسي على التراب فبكى نصر فقال له ما يبكيك قال ذكرت ما كنت فيه من النعيم وأنت هوذا تموت فقير أغرباً قال أسكت فإني سألت الله أن يحييني حياة الأغنياء وأن يميتني موت الفقراء ثم قال له لقيت ولا تعد على ما لم أنكم بكلام ثان وقال عطاء بن يسار تبدي ابليس لرجل عند الموت فقال له نجوت فقال ما أمثك بعد وبكى بعضهم عند الموت فقيل له ما يبكيك قال آية في كتاب الله تعالى قوله عز وجل إنما يتقبل الله من المتقين ودخل الحسن رضي الله عنه على رجل يعوذ بنفسه فقال إن أمراً هذا أوله الجدير أن يتقى آخره وإن أمراً هذا آخره الجدير أن يزهد في أوله وقال الجريري كنت عند الجنيد في حال نزعته وكان يوم الجمعة ويوم النير وزوهو يقرأ القرآن نغم فقلت له في هذه الحالة يا أبا القاسم فقال ومن أولى بذلك مني وهوذا تطوى صحيفتي وقال ربيع حضرت وفاة أبي سعيد الخدري وهو يقول

حنين قلوب العارفين إلى الذكر * وتذكارهم وقت المناجاة للسر * أدبرت كؤوس الدنيا عليهم
فاغفوا عن الدنيا كاغفاء ذي الشكر * هم هو جسالة بمسك * به أهل ود الله كالأنجم الزهر
فأجسامهم في الأرض قتلى بحبه * وأرواحهم في الجحيم نحو العلاء نسر * لما عرسوا إلا بقرب هيبهم
* وما عرجوا من مس يؤس ولا ضر *

وقيل للجنيد إن أبا سعيد الخدري كان كثير التواجد عند الموت فقال لم يكن به حجب أن تطير روحه اشتياقاً وقيل

(١) حديث لما حضرت سلمان الوفاة بكى وفيه عهد النبي رسول الله ﷺ أن يكون بلغه أحد ما من الدنيا كزاد الراكب فلما حضر بلال الوفاة قالت امرأته وأحزناه فقال بل وأحزناه غدا نأني الأحبة عهداً وحز به وقيل فتح عبد الله بن المبارك عينه عند الوفاة وصحك وقال ﴿ لمثل هذا فليعمل العاملون ﴾

عينة قال حدثنا
يحيى بن سعيد
الانصاري قال
أخبرني محمد بن
إبراهيم التيمي أنه
سمع علقمة ابن وقاص
قال سمعت عمر بن
الخطاب رضي الله
عنه يقول على المنبر
سمعت رسول الله
ﷺ يقول إنما
الأعمال بالنيات وإنما
لكل امرئ ما نوى
فمن كانت هجرته إلى
الله ورسوله فهجرته
إلى الله ورسوله ومن
كانت هجرته إلى
دنيا يصيبها أو إلى
امرأة ينكحها
فهجرته إلى ما هاجر
إليه من النية أول العمل
وبحسبها يكون
العمل وأهم ما للسريد
في ابتداء أمره في
طريق القوم أن
يدخل طريق
الصوفية ويتزيا
بزيهم ويخالس
طائفتهم لله تعالى
فان دخله في
طريقهم هجرة
حاله ووقته (وقد

لذي النون عند موته ما تشتهي قال ان اعرفه قبل موتى بلحظة وقيل لبعضهم وهو في الزرع قل الله فقال الى متى تقولون الله وانما حترق بالله وقال بعضهم كنت عند عمشاد الدينوري فقدم فقير وقال السلام عليكم هل هنا موضع نظيف يمكن الا انسان ان يموت فيه قال فأشاروا اليه بمكان وكان ثم عين ماء فجدد الفقير الوضوء وركع ما شاء الله ومضى الى ذلك المكان ومدرجليه ومات وكان أبو العباس الدينوري يتكلم في مجلسه فصاحت امرأة تواجدا فقال لها موتى فقامت المرأة فلما بلغت باب الدار التفت اليه وقالت قدمت ووقعت ميتة ويحكى عن فاطمة أخت أبي علي الروذباري قالت لما قرب أجل أبي علي الروذباري وكان رأسه في حجرى فتح عينيه وقال هذه أبواب السماء قد فتحت وهذه الجنان قد زينت وهذا أقلل يقول يا أبا علي قد بلغناك الرتبة القصوى وان لم تردها ثم أنشأ يقول

وحقك لا نظرت الى سواكا * بعين مودة حتى أراكا

أراك معذني بفتور لحظ * وبالحد المسورد من حياكا

وقيل للجنيد قل لا إله إلا الله فقال ما نسبته فأذكره وسأل جعفر بن نصير بكران الدينوري خادما الشبلي ما الذي رأيت منه فقال قال علي درهم مظلمة وتصدت عن صاحبه بالوف لما علي قلبي شغل أعظم منه ثم قال وضعتي للصلاة ففعلت فنسبت تخليص لحيته وقد أمسك على لسانه فقبض على يدي وأدخلها في لحيته ثم مات فسكى جعفر وقال ما تقولون في رجل لم يفته في آخر عمره أدب من آداب الشريعة وقيل لبشر بن الحرث لما احتضر وكان يشق عليه كأنك تحب الحياة فقال القدوم على الله شديد وقيل لصالح بن مسمار ألا توصي بابنك وعيالك فقال اني لا استحي من الله أن أوصي بهم الى غيره ولما احتضر أبو سليمان الداراني أنه أصحابه فقالوا بأشرفك تقدم على رب غفور رحيم فقال لهم ألا تقولون احذروا تقدم على رب يحاسبك بالمعير ويعاقبك بالكبير ولما احتضر أبو بكر الواسطي قبل له أو صنا فقال احفظوا صرا دالحق فيكم واحتضر بعضهم فيك امرأته فقال لها ما يبكيك فقالت عليك أنبي فقال ان كنت باكية فابكي على نفسك فلقد بقيت لهذا اليوم أربعين سنة وقال الجنيد دخلت على مري السقطي أعوده في مرض موته فقلت كيف تجدك فأشأ يقول

كيف أشكو الى طبيبي ما بي * والذي بي أصابني من طبيبي

فأخذت المروحة لأروحه فقال كيف يجدرج المروحة من خوفه يحترق ثم أنشأ يقول

القلب يحترق والدمع مستبق * والكرب مجتمع والصبر مفترق * كيف القرار على من لا قرار له

لما جناه الهوى والشوق والقلق * يارب ان يك شيء لي فيه فرج * فامن على به مادام بي رمق

وحكى أن قومًا من أصحاب الشبلي دخلوا عليه وهو في الموت فقالوا له قل لا إله إلا الله فأشأ يقول

ان يبتأ أنت ساكنه * غير محتاج الى السرج * وجهك المأمول حجتنا

يوم يأتي الناس بالحجج * لا أناح الله لي فرجا * يوم أدعوا منك بالفرج

وحكى أن أبا العباس بن عطاء دخل على الجنيد في وقت نزع فسلم عليه فلم يجبه ثم أجاب بعد ساعة وقال اعذرني فاني كنت في وردي ثم ولي وجهه الى القبلة وكبر ومات وقيل للكتاني لما حضرته الوفاة ما كان عمالك فقال لولم يقرب أجل ما أخبركم به ووقعت على باب قلبي أربعين سنة فكلمنا مرفيد غير الله سبحانه عنه وحكى عن المعتز قال كنت فيمن حضر الحكم بن عبد الملك حين جاءه الحق فقلت اللهم هون عليه سكرات الموت فانه كان وكان قد كرت محاسنه فأفاق فقال من المنكأ فقلت أنا فقال ان ملك الموت عليه السلام يقول لي اني بكل سخي رفيق ثم طفي ولما حضر يوسف بن أسباط الوفاة شهده حذيفة فوجده قلقا فقال يا أبا عبد الله أوان القلق والجزع فقال يا أبا عبد الله وكيف لا أقلق ولا أجزع واني لا أعلم أني صدقت الله في شيء من عملي فقال حذيفة واعجب لهذا الرجل الصالح يحلف عند موته أنه لا يعلم أنه صدق الله في شيء من عمله وعن المغازلي قال دخلت على شيخ لي من أصحاب هذه الصفة وهو غليل وهو يقول يمكنك أن تعمل ما تريد فارفق بي ودخل بعض المشايخ على عمشاد الدينوري في وقت وفاته فقال فعل الله تعالى وصنع من باب الدماء فضحك ثم قال منذ ثلاثين سنة تعرض على الجنة

ورد) المهاجر من هجر ما نهى الله عنه وقد قال الله تعالى ومن يخرج من بيته مهاجرا الى الله ورسوله ثم لم يذكر الموت فقد وقع أجره على الله فالمريد ينبغي أن يخرج الى طريق القوم لله تعالى فانه ان وصل الى نهايات القوم فقد لحق بالقوم بالمنزل وان أدرك الموت قبل الوصول الى نهايات القوم فأجره على الله وكل من كانت بدايته أحكم كانت نهايته اتم (الخبرنا) ابوزرعة اجازة عن ابن خلف عن ابي عبد الرحمن عن ابي العباس البغدادي عن جعفر الخلدی قال سمعت الجنيد يقول اكثر العوائق والحوائل والموانع من فساد الابتداء فالمريد

بما فيها ما أعرتها طرفي وقيل لرويم عند الموت قل لا إله إلا الله فقال لا أحسن غيره ولما حضر الثوري الوفاة قيل له قل لا إله إلا الله فقال أليس ثم أمر ودخل المزي على الشافعي رحمه الله عليهما في مرضه الذي توفي فيه فقال له كيف أصبحت يا أبا عبد الله فقال أصبحت من الدينسار أحلا ولا أخوان مفارقا لسوء عملي ملاقيا ولكأس المنية شاربا وعلى الله تعالى وادوا ولا أدري أروحي تصير إلى الجنة فأهنيها أم إلى النار فأعزبها ثم أنشأ يقول ولما قسا قلبي وضاعت مذاهي * جعلت رجائي نحو عفوك سلما * تعاظمت ذنبي فلما قرنته بعفوك ربى كان عفوك أعظما * فما زلت ذاعفوعن الذنب لم تزل * تجود وتعفو مئة وتكرما ولولاك لم يغوى بابليس عابد * فكيف وقد غوى صفيك آدماء

ولما حضر أحمد بن خضرويه الوفاة سئل عن مسئلة قدمت عيناه وقال يابني باب كنت أدقه خمسا وتسعين سنة هوذا يفتح الساعة لي لا أدري أيفتح بالسعادة أو بالشقاوة فأنى لي أو ان الجواب فهذه أقاويلهم وإنما اختلفت بحسب اختلاف أحوالهم فغلب على بعضهم الخوف وعلى بعضهم الرجاء وعلى بعضهم الشوق والحب فتكلم كل واحد منهم على مقتضى حاله والكل صحيح بالاضافة إلى أحوالهم

(الباب السادس في أقاويل العارفين على الجنائز والمقابر وحكم زيارة القبور)

اعلم ان الجنائز عمرة للبصير وفيها تنبيه ونذير لأهل الغفلة فانها لا تزيدهم مشاهدتها الا قساوة ولا تنهم يظنون انهم أبدا إلى جنازة غيرهم ينظرون ولا يحسبون أنهم لا عمالة على الجنائز يحملون أو يحسبون ذلك ولكنهم على القرب لا يقدررون ولا يتفكرون ان المحمولين على الجنائز هكذا كانوا يحسبون فبطل حسابهم وانقرض على القرب زمانهم فلا ينظر عبد إلى جنازة الا ويقدر نفسه محمولا عليها فانه محمول عليها على القرب وكان قد ولعه في عد أو بعد غد ويروي عن أبي هريرة أنه كان إذا رأى جنازة قال امضوا فاما على الأثر وكان مكحول الدمشقي إذا رأى جنازة قال اغدوا فاما را محزون موعظة بليغة وغفلة سريعة يذهب الأول والآخرة لا عقل له وقال اسيد بن حضير ما شهدت جنازة فحدثني نفسي بشيء سوى ما هو معمول به وما هو صائرا إليه ولما مات اخو مالك بن دينار خرج مالك في جنازته يبكي ويقول والله لا تقر عينى حتى اعلم الى ماذا صرت اليه ولا أعلم ما دمت حيا وقال الاعمش كنا نشهد الجنائز فلا ندرى من نعزي لحزن الجميع وقال ثابت البناني كنا نشهد الجنائز فلا نرى الا متغنا بما كيف كان خوفهم من الموت والآن لا ننظر الى جماعة يحضرون جنازة الا وكثرهم يضحكون ويلهون ولا يتكلمون الا في ميراثه وما خلفه لورثته ولا يتفكر أقرانه وأقاربه الا في الحيلة التي بها يتناول بعض ما خلفه ولا يتفكر واحد منهم الى ما شاء الله في جنازة نفسه وفي حاله اذا حمل عليها ولا سبب لهذه الغفلة الا قسوة القلوب بكثرة المعاصي والذنوب حتى نسبنا الله تعالى واليوم الآخر والاهوال التي بين أيدينا فصرنا نلهو ونفعل ونشتغل بما لا يعنينا فنسأل الله تعالى اليقظة من هذه الغفلة فان أحسن احوال الحاضرين على الجنائز بكاءهم على الميت ولو عقلوا البكاء على أنفسهم لا على الميت نظرا براهم الزيات إلى أماس يترحمون على الميت فقال لو ترحمون على أنفسكم لكان خير لكم انه نجا من أهوال ثلاثة وجه ملك الموت وقد رأى ومראה الموت وقد ذاق وخوف الخاتمة وقد آمن وقال ابو عمرو بن العلاء جلست الى جبريروه ويلى على كانه شعرا فاطلعت بجنازة فامسك وقال شيبتي والله هذه الجنائز وأنشأ يقول

تروعا الجنائز مقبلات * ونلهو حين تذهب مدبرات * كروعة آلة لمفار ذئب * فلما غاب طادت رانعات فمن آداب حضور الجنائز التفكير والتنبه والاستعداد والمشي أما ما على هيئة التواضع كما ذكرنا آداب وسننه في فن الفقه ومن آداب حسن الظن بالميت وان كان فاسقا واساءة الظن بالنفس وان كان ظاهرا بالصلاح فان الخاتمة عظيمة لا تدري حقيقتها ولذلك روى عن عمر بن ذر أنه مات واحدا من جيرانه وكان مسرقا على نفسه

(الباب السادس في أقاويل العارفين على الجنائز والمقابر)

في أول سلوك هذا الطريق يحتاج إلى أحكام النية وأحكام النية تنزيها من دواعي الهوى وكل ما كان للنفس فيه حظ عاجل حتى يكون خروجه خالصا لله تعالى (وكتب) سالم بن عبد الله إلى عمر بن عبد العزيز اعلم يا عمر أن عون الله للعبد بقدر النية فمن تمت نيته ثم عون الله له ومن قصرت عنه نيته قصرت عنه عون الله بقدر ذلك وكتب بعض الصالحين إلى أخيه أخلص النية في أعمالك يكفك قليل من العمل ومن لم يبتدئ إلى النية بنفسه يصحب من يعلمه حسن النية قال سهل بن عبد الله التستري أول ما يؤمر به المريد المبتدئ التبري من المحركات

فتجافى كثير من الناس عن جنازته فحضرها هو وصلى عليها فلما دلى في قبره وقف على قبره وقال یرحمك الله یا أبا فلان فلقد صحبت عمرک باللو حید وغفرت وجهک بالسجود وان قالوا مذنب وذو خطایا فمن منا غیر مذنب وغیر ذی خطایا ویحکی أن رجلا من المنهمکین فی القسادمات فی بعض نواحي البصرة فلم تجد امرأته من یحبها علی حمل جنازته اذا لم یدربها أحد من جيرانه لکثرة فسقه فاستأجرت حمالین وحملتھا الی المصلی فهاصلی علیہ أحد فحملتها الی الصحراء للدفن فکان علی جبل قریب من الموضع زاهد من الزهاد الکبار فرأته کالمتظر للجنازة ثم قصدان یصلی علیها فانتشر الخیر فی البلد بان الزاهد نزل لیصلی علی فلان فخرج أهل البلد فصلی الزاهد وصلوا علیہ وتمجّب الناس من صلاة الزاهد علیہ فقصر قیسل لی فی المنام أنزل الی موضع فلان ترى فیہ جنازة لیس معها أحد الا امرأة فصل علیہ فانه مغفور له فزاد تعجب الناس فاستدعی الزاهد امرأته وسألها عن حاله وانه کیف کانت سیرته قالت کما عرف کان طول نهاره فی الماخور مشغولا بشرب الخمر فقال انظری هل تعرفین منه شیئا من أعمال الخمر قالت نعم ثلاثة أشياء کان کل یوم یقیق من سکره وقت الصبح یدل نیا به و یوضأ و یصلی الصبح فی جماعة ثم یرود الی الماخور و یشغل بالفسق والثانی انه کان أبدا لا یخلو بینه من یتیم أو یتیمین وکان احسانه الیهیم اکثر من احسانه الی أولاده وکان شدید النقد لهم والثالث انه کان یقیق فی أثناء سکره فی ظلام اللیل فیکب ویقول یا رب اى زاویة من زوايا جهنم تريد أن تملأها بهذا الخبیث یعنی نفسه فانصرف الزاهد وقدر ترفع اشکاله من امره وعن هبة بن أشیم وقد دفن أخ له فقال علی قبره

فان تنج منها تنج من ذی عظیمۃ * والا فانی لا أخالك ناجیا
(بیان حال القبر وأقاویلهم عند القبور)

قال (١) الضحاک قال رجل یارسول الله من ازهد الناس قال من لم یبس القبر والبلی وترك فضل زینة الدنیا وآثر ما یتقی علی ما ینفی ولم یعد غدا من ايامه وعد نفسه من أهل القبور وقیل لعلی کرم الله وجهه ماشأ نک جاورت المقبرة قال انی أجدم خیر جیران انی أجدم جیران صدق بکنفون الالسنه و ید کرون الآخرة وقال رسول الله ﷺ (٢) ما رأیت منظر الا والقبر أقطع منه وقال (٣) عمر بن الخطاب رضی الله عنه خرجنا مع رسول الله ﷺ الی المقابر فجلس الی قبر وکنت أدنی القوم منه فبکی وبکیت وبکوا فقال ما یمیکم قلنا بکینا لبکائك قال هذا قبر أمی آمنة بنت وهب استأذنت ربی فی زیارتها فأذن لی فاستأذنته ان استغفر لها فأبی علی فأدر کئی ما یدرک الولد من الرقة وکان (٤) عثمان بن عفان رضی الله عنه إذا وقف علی قبر بکی حتی یبل لحینته فسئل عن ذلك وقیل له تذکر الجنة والنار فلا تبکی وتبکی إذا وقفت علی قبر فقال ممیت رسول الله ﷺ بقول ان القبر أول منازل الآخرة فان نجا منه صاحبه فما بعده أسیر منه وان لم ینج منه فما بعده أشد وقیل ان عمرو بن العاص نظر الی المقبرة فنزل وصلى رکعتین فقیل له هذا شیء لم تکن تصنعہ فقال ذکرت أهل القبور وما حیل بینهم و بینہ فأحببت أن أتقرب الی الله بهما وقال عجا هد أول ما یکلم ابن آدم حفرته فتقول أنا بیت الدود و بیت الوحده و بیت القرية و بیت الظلمة هذا ما أعددت لك فما أعددت لی وقال أبو ذر ألا أخبرکم یوم فقری یوم أوضع فی قبری وکان ابوالدرداء یقع الی القبور فقیل له فی ذلك فقال أجلس الی قوم ید کرونی معادی واذا قمت لم

(١) حدیث الضحاک قال رجل یارسول الله من ازهد الناس قال من لم یبس القبر والبلی الحدیث تقدم (٢) حدیث ما رأیت منظر الا والقبر أقطع منه تقدم فی الباب الثالث من آداب الصحبة (٣) حدیث عمر خرجنا مع رسول الله ﷺ الی المقابر فجلس علی قبر وکنت أدنی القوم الحدیث وفيه هذا قبر آمنة بنت وهب استأذنت ربی فی زیارتها فأذن لی الحدیث وتقدم فی آداب الصحبة أيضا ورواه ابن أبی الدنیا فی کتاب القبور من حدیث ابن مسعود وفيه ذکر لعمر بن الخطاب وآخره عند ابن ماجه مختصرا وفيه یوب بن هانی وضعفه ابن معین وقال ابو حاتم صالح (٤) حدیث عثمان کان اذا وقف علی قبر بکی حتی یبل لحینته وفيه ان القبر أول منازل الآخرة الترمذی وحسنه وابن ماجه والحاکم وصححه وتقدم فی آداب الصحبة

المذمومة ثم النقل
الى الحسرات
المحمودة ثم التفرد
لامر الله تعالى ثم
التوقف في الرشد
ثم الثبات ثم البيان
ثم القرب ثم المناجاة
ثم المصافحة ثم
الموالاتة ويكون
الرضا والتسليم
مراده والتفويض
والتسوكل حاله ثم
يمن الله تعالى بعد
هذه بالمعرفة
فيكون مقامه عند
الله مقام المتبرين
من الحول والقوة
وهذا مقام حلة
العرش وليس بعده
مقام هذا من كلام
سهل جمع فيه ما في
البداية والنهاية
ومق تمسك المرید
بالصدق
والاخلاص بلغ
مبلغ الرجال ولا
يحقق صدقه
واخلاصه شيء
مثل متابعة امر
الشرع وقطع
النظر عن الخلق

يغتايوني وكان جعفر بن محمد يأتي القبور ليلا ويقول يا أهل القبور مالي اذا دعوتكم لا تجيبوني ثم يقول حيل والله بينهم وبين جواني وكأني بي أكون مثلهم ثم يستقبل الصلاة إلى طلوع الفجر * وقال عمر بن عبد العزيز لبعض جلسائه يا فلان لقد أرققت الليلة أنفكري في القبر وسأكنه انك لو رأيت الميت بعد ثلاثة في قبره لاستوحشت من قبره بعد طول الأنى منك به ولرايت بيتا تجول فيه الهوام ويمر في فيه الصديد وتخرقه الديدان مع تغير الريح وبلى الأكلان بعد حسن الهيئة وطيب الريح ونقاء الثوب قال ثم شقق ذهبة خرمغشبا عليه وكان يز يد الرقائش يقول أيها المقبور في حفرة والمتخلى في القبر بوحدة المستأنس في بطن الأرض بأعماله ليت شعري بأي أعمالك استبشرت وبأي إخوانك اغتبطت ثم يبكي حتى يبل عمامته ثم يقول استبشر والله بأعماله الصالحة واغتبط والله بإخوانه المتعاضدين على طاعة الله تعالى وكان اذا نظر إلى القبور خارا كما يخور الثور وقال حاتم الأصم من مر بالمقابر فلم يتفكر لنفسه ولم يدع لهم فقد خان نفسه وخانهم وكان بكر العابد يقول يا أمه ليتك كنت بي عقيما ان لا ينك في القبر حبسا طويلا ومن بعد ذلك منه رجلا وقال يحيى بن معاذ يا ابن آدم دماك ربك إلى دار السلام فانظر من أين تجيبه ان أجبت من دنياك واشتغلت بالرحلة إليه دخلتها وان أجبت من قبرك منعها وكان الحسن بن صالح اذا أشرف على المقابر يقول ما أحسن ظواهركم انما الدواهي في بواطنكم وكان عطاء السلمي اذا جن عليه الليل خرج إلى المقبرة ثم يقول يا أهل القبور منتم فوامونا مواعيتكم أعمالكم فوامعلاكم ثم يقول غدا عطاء في القبور غدا عطاء في القبور فلا يزال ذلك دأبه حتى يصبح وقال سفيان من أكثر من ذكر القبر وجدده روضة من رياض الجنة ومن غفل عن ذكره وجدده حفرة من حفر النار وكان الربيع بن خيثم قد حفر في داره قبرا فكان اذا وجد في قلبه قساوة دخل فيه فاضطجع ومكث ما شاء الله ثم يقول رب ارجعون لعلني أعمل صالحا فيما تركت يرددها ثم يرد على نفسه ياربيح قدر جنتك فاعمل وقال أحمد بن حنبل تتمجب الأرض من رجل يهد مضجعه ويسوي فراشه للنوم فيقول يا ابن آدم لم لا تذكر طول بلاك وما بيني وبينك شيء وقال ميمون بن مهران خرجت مع عمر بن عبد العزيز إلى المقبرة فلما نظر إلى القبور بكى ثم أقبل على فقال يا ميمون هذه قبور آبائي بني أمية كما أنهم لم يشاركوا أهل الدنيا في لذاتهم وعيشهم أما ترام صرعي قد حلت بهم المثلات واستحكهم فيهم البلى وأصابت الهوام مقيلا في أبدانهم ثم بكى وقال والله ما أعلم أحدا أنعم ممن صار إلى هذه القبور وقد آمن من عذاب الله وقال ثابت البناني دخلت المقابر فلما قصدت الخروج منها فاذا بصوت قائل يقول يا ثابت لا يغرنك صموت أهلها فكم من نفس مغنومة فيها ويروى أن قاطمة بنت الحسين نظرت إلى جنازة زوجها الحسن بن الحسن ففطت وجهها وقالت

وكانوا رجاء ثم أمسوا رزية * لقد عظمت تلك الرزايا وجلت

وقبل انها ضربت على قبره فسطا طاعا واعتكفت عليه سنة فلما مضت السنة قلعوا الفسطا ودخلت المدينة فسمعوا صوتا من جانب البقيع هل وجدوا ما فقدوا فسمعوا من الجانب الآخر بل يسوا فاقبلوا وقال أبو موسى التيمي توفيت امرأة الفرزدق فخرج في جنازتها وجوه البصرة وفيهم الحسن فقال له الحسن يا أبا فراس ماذا أعددت لهذا اليوم فقال شهادة أن لا إله إلا الله منذ ستين سنة فلما دفنت أقام الفرزدق على قبرها فقال أخاف وراء القبر ان لم تعافني * أشد من القبر التهايا وأضيقا * اذا جاءني يوم القيامة قائد عنيف وسواق يسوق الفرزدقا * لقد خاب من أولاد آدم من مشى * إلى النار مقلول الفلادة أزرقا وقد أنشدوا في أهل القبور

قف بالقبور وقل على ساحاتها * من منكم المغمور في ظلماتها * ومن المكرم منكم في قعرها قد ذاق برد الأمن من روعاتها * أما السكون لدى العيون فواحد * لا يستبين الفضل في درجاتها لوجا وبوك لا خبر وك بالسن * نصف الحقائق بعد من حالاتها * أما المطيع فتازل في روضه يفضي إلى ماشاء من دوحاتها * والجرم الطاغى بها متقلب * في حفرة يأوى إلى حياتها

فكل الآفات التي دخلت على أهل البدايات لموضع نظرم إلى الخلق وبلغنا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال لا يكمل الإيمان المرء حتى يكون الناس عنده كالأباعر ثم يرجع إلى نفسه فيراها أصغر صاغر إشارة إلى قطع النظر عن الخلق والخروج منهم وترك التقييد بآدابهم (قال) أحد ابن خضرويه من أحب أن يكون الله تعالى معه على كل حال فليزيم الصدق فان الله تعالى مع الصادقين وقد ورد في الخبر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم الصدق يهدي إلى البر ولا يبد للمريد من الخروج من المال والجاه والخروج عن الخلق بقطع النظر عنهم إلى أن يحكم

وعقارب تسمى اليه فر وجه * في شدة التعذيب من لدغاتها ومرداود الطائي على امرأة تبكي على قبر وهي تقول

عدمت الحياة ولا نلتها * اذا كنت في القبر وقد اخلدوكا

فكيف اذوق لطم الكرى * وانت يمينك قد وسدوكا

ثم قالت يا بناء ليت شعري بأي خديك بدأ الدود فصعق داود مكانه وخر مغشيا عليه وقال مالك بن دينار
مررت بالمقبرة فانشأت أقول

أتيت القبور فناديتها * فابن المعظم والمحقر * وابن المدل بسلطانه * وابن المزكى اذا ما انصخر
قال فتوديت من بينها أسمع صوتا ولا أرى شخصا وهو يقول

تفانوا جميعا فما عسير * وما تواجبوا ومات الخير * تروح وتغدو بنات الثرى

فتنمحو عحاسن تلك العصور * فياسائل عن أناس مضوا * أمالك فيما ترى معتبر

(قال فرجعت وأنا بأك)

(أبيات وجدت مكتوبة على القبور) (وجد مكتوبا على قبر)

تناجيك احداث وهم صموت * وسكانها تحت التراب خفوت

أيامع الدنيا للغير بلاغ * لمن تجمع الدنيا وأنت تموت

(ووجد على قبر آخر مكتوبا)

يا فائم اما ذراك فواسع * وقبرك معمور الجواب محكم

وما ينفع القبور عمران قبره * اذا كان فيه جسمه يهدم

وقال ابن السكك مررت على المقابر فاذا على قبر مكتوب

يمر أقاربى جنات قبرى * كأن أقاربى لم يعرفوني * ذوو الميراث يقتسون مالى

وما يألون أن يحمدا واديون * وقد أخذوا ساهمهم وطاشوا * فيا لله أسرع مانسونى

(ووجد على قبر مكتوبا)

ان الحبيب من الأحباب غفلت * لا يمنع الموت بواب ولا حرس

فكيف تفرح بالدنيا ولذتها * يا من يعد عليه اللفظ والنفس

أصبحت يا غافل في النقص منغمسا * وانت دهرك في الذات منغمس

لا يرحم الموت ذا جهل لغره * ولا الذى كان منه العلم يقتبس

كم أخرس الموت فى قبر وقت به * عن الجواب لسانا مابه خرس

قد كان قصرك معمورا له شرف * فقبرك اليوم فى الاجداث مندرس

(ووجد على قبر آخر مكتوبا)

وقفت على الاحبة حين صفت * قبورهم كآفرا من الرهان

فلما ان بكيت وقاض دمعى * رأت عيناى بينهم مكانى

(ووجد على قبر طيب مكتوبا)

قد قلت لما قال لى قائل * قد صار لقمان إلى رصه * فابن ما يوصف من طبه

وحذقه فى الماء مع جسده * هيات لا يدفع عن غيره * من كان لا يدع عن نفسه

(ووجد على قبر آخر مكتوبا)

يا أيها الناس كان لى امل * قصرى عن بلوغه الاجل * فليتيق الله به رجل

أمكنه فى حياته العمل * ما أنا وحدى قلت حيث ترى * كل الى مثله سينتقل

أساهه فيعلم دقائق

المسوى وخفايا

شهوات النفس

وأفع شئ للمريد

معرفة النفس ولا

يقوم بواجب حق

معرفة النفس من له

فى الدنيا حاجة من

طلب الفضول

والزبادات او عليه

من الهوى بقية

(قال) زيد بن أسلم

خصلتان ما كمال

أمرك تصبغ

لا تهم لله بمصيبة

وتسمى ولا تهم

لله بمصيبة فاذا

أحكمكم الزهد

والنقوى انكشفت

له النفس وخرجت

من حجبها وعلم

طريق حركتها

وخفى شهواتها

وداسسا

وتلبساتها ومن

تمسك بالصدق

فقد تمسك بالعروة

الوثقى (قال ذو النون)

لله تعالى فى أرضه

سيف ما وضع على

شئ الا قطع وهو

الصدق ونقل فى

فهذه آيات كتبت على قبور لتقصير مكانها عن الاعتبار قبل الموت والبصير هو الذي ينظر إلى قبر غيره فيرى مكانه بين أظهرهم فيستعمل الحقوق بهم ويعلم أنهم لا يرحون من مكانهم ما لم يلحق بهم وليتحقق أنه لو عرض عليهم يوم من أيام عمره الذي هو مضيع له لكان ذلك أحب إليهم من الدنيا بما فيها لا أنهم عرفوا قدر الأعمار وانكشفت لهم حقائق الأمور فأنما حسرهم على يوم من العمر ليتدارك المقصر به تقصيره فيتخلص من العقاب وليستزید الموفق به رتبته فيتضاعف له الثواب فأنهم انما عرفوا قدر العمر بعد انقطاعه فحسرتهم على ساعة من الحياة وانت قادر على تلك الساعة ولعلك تقدر على أمثالها ثم أنت مضيع لها فوطن نفسك على التحسر على تضييعها عند خروج الأمر من الاختيار اذ لم تأخذ نصيبك من ساعتك على سبيل الانتدار فقد قال بعض الصالحين رأيت أخا في الله فيما يرى النائم فقلت يا فلان عشت الحمد لله رب العالمين قال لان أقدر على أن أقولها يعني الحمد لله رب العالمين أحب إلى من الدنيا وما فيها ثم قال ألم تر حيث كانوا يفتنونني قان فلا تاقدا قام فصل ركعتين لان أكون أقدر على أن أصليهما أحب إلى من الدنيا وما فيها

(بيان أقوالهم عند موت الولد)

حق على من مات ولده أو قريب من أقاربه أن يترلف في تقدمه عليه في الموت منزلة ما لو كان في سفر فسبقه الولد إلى البلد الذي هو مستقره ووطنه فإنه لا يعظم عليه تأسفه لعله أنه لا حق به على القرب وليس بينهما إلا تقدم وتأخر وهكذا الموت معناه السبق إلى الوطن إلى أن يلحق المتأخرون إذا اعتقد هذا قل جزعه وحزنه لا سيما وقد ورد في موت الولد من الثواب ما يعزى به كل مصاب قال رسول الله ﷺ (١) لأن أقدم سقطا أحب إلى من أن أخلف مائة فارس كلهم يقاتل في سبيل الله وإنما ذكر السقط تنبيها بالادنى على الأعلى والاقالة ثواب على قدر عمل الولد من القلب وقال زيد بن أسلم توفي ابن لداود عليه السلام فحزن عليه حزنا شديدا فقبل له ما كان عدله عنده قال ملء الأرض ذهباً قبل له فإن لك من الأجر في الآخرة مثل ذلك وقال رسول الله ﷺ (٢) لا يموت لاحد من المسلمين ثلاثة من الولد فيحتسبهم إلا كانوا له الجنة من النار فقالت امرأة عند رسول الله ﷺ أو اثنان قال أو اثنان وليخلص الوالد الدعاء لولده عند الموت فإنه أرجى دماء وأقرب به إلى الاجابة وقف عبد بن سليمان على قبر ولده فقال اللهم اني أصبحت أرجوك له وأخافك عليه فحق رجائي وآمن خوفي ووقف أبو سنان على قبر ابنه فقال اللهم اني قد غفرت له ما وجب لي عليه فاغفر له ما وجب لك عليه فأكبر وأجود وأكرم ووقف اعرابي على قبر ابنه فقال اللهم اني قد وهبت له ما قصر فيه من برى فهب له ما قصر فيه من طاعتك ولما مات ذر بن عمر بن ذر قال أبوه عمر بن ذر بعد ما وضعه في لحده فقال يا ذر لقد شغلنا الحزن لك عن الحزن عليك فليت شعري ماذا قلت وماذا قبل لك ثم قال اللهم ان هذا ذر متمني به مامتعني ووفيته اجله ورزقه ولم تظلمه اللهم وقد كنت ألزمته طاعتك وطاعتي اللهم وما وعدتني عليه من الاجر في مصيبي فقد وهبت له ذلك فهب لي عذابه ولا تعذب به فأبكى الناس ثم قال عند انصرافه ما علينا بعدك من خصاصة يا ذر وما بنا إلى انسان مع الله حاجة فلقد مضينا وتركتناك ولوا أقمنا ما نفعناك ونظر رجل إلى امرأة بالبصرة فقال ما رأيت مثل هذه النضارة وما ذاك إلا من قلة الحزن فقالت يا عبد الله اني لفي حزن ما يشركني فيه أحد قال فكيف قالت ان زوجي ذبح شاة في يوم عيد الاضحى وكان لي صبيان مليحان بلعبان فقال أكبرهما للآخر أتريد أن أريك كيف ذبح أبي الشاة قال نعم فأخذه وذبحه وما شعرنا به الا متشطحاً في دمه فلما ارتفع الصراخ هرب الغلام فلجأ إلى جبل فرهقه ذئب فأكله وخرج أبوه يطلبه فمات عطشاً من شدة الحر قالت فأفردني الدهر كما ترى فامثال هذه المصائب ينبغي أن تهذ كر عند موت الأولاد ليتسلى بها عن شدة الجزع

(١) حديث لان أقدم سقطا أحب إلى من أن أخلف مائة فارس كلهم يقاتل في سبيل الله لم يجد فيه ذكراً مائة

فارس وروى ابن ماجه من حديث أبي هريرة لسقط أقدمه بين يدي أحب إلى من فارس أخلفه خلقي (٢)

حديث لا يموت لاحد من المسلمين ثلاثة من الولد فيحتسبهم الحديث تقدم في النكاح

معنى الصدق ان
عابداً من بني
اسرائيل راودته
ملكه عن نفسه
فقال اجعلوا لي ماء
في الخلاء أنظف
به ثم صعد على
موضع في القصر
فرمى بنفسه فأوحى
الله تعالى الي ملك
المهواه أن ألزم
عبدى قال فلزمه
ووضعه على
الأرض وضعا
رفيقاً فقيل لا بليس
الأغويبه فقال
ليس لي سلطان على
من خالف مهواه
وبذل نفسه لله
تعالى (و ينبغي)
للمريد أن تكون
له في كل شيء نية لله
تعالى حتى في أكله
وشربه وملبوسه

فأمن مصيبه الا ويصورها وأعظم منها وما يدفعه الله في كل حال فهو الاكثر

﴿ بيان زيارة القبور والدعاء للميت وما يتعلق به ﴾

زيارة القبور مستحبة على الجملة للتذكروا الاعتبار وزيارة قبور الصالحين مستحبة لأجل التبرك مع الاعتبار وقد كان رسول الله ﷺ (١) نهي عن زيارة القبور ثم أذن في ذلك بعد ما روى عن علي رضي الله عنه عن رسول الله ﷺ (٢) كنت نهيتكم عن زيارة القبور فزوروها فانها تذكركم الآخرة غير أن لا تقولوا هجرا (٣) وزار رسول الله ﷺ قبر أمه في ألف مقنع فلم يربا كيا أكثر من يومئذ (٤) وفي هذا اليوم قال أذن لي في الزيارة دون الاستغفار كما أوردنا من قبل * وقال (٥) ابن أبي مليكة أقبلت عائشة رضي الله عنها يوم من المقابر فقلت يا أم المؤمنين من أين أقبلت قالت من قبر أخي عبد الرحمن فقلت أليس كان رسول الله ﷺ نهى عنها قالت نعم ثم أمر بها ولا ينبغي أن يمسك بهذا فيؤذن للنساء في الخروج إلى المقابر فانهن يكثرن الهجر على رؤس المقابر فلا يفي خير زيارتهن بشرها ولا يخلون في الطريق عن تكشف وتبرج وهذه عظامهم والزيارة سنة فكيف يحتمل ذلك لأجلها نعم لا بأس بخروج المرأة في ثياب بذلة ترد أعين الرجال عنها وذلك بشرط الاقتصار على الدعاء وترك الحديث على رأس القبر * وقال (٦) أبو ذر قال رسول الله صلى الله عليه وسلم زر القبور تذكروا بها الآخرة واغسل الموتى فإن معالجة جسدنا وموعدة بليغة وصل على الجنائز لعل ذلك أن يحزنك فإن الحزين في ظل الله هو قال ابن أبي مليكة قال رسول الله ﷺ (٧) زوروا موتاكم وسلموا عليهم فإن لكم فيهم عبرة وعن نافع أن ابن عمر كان لا يمر بقبر أحد الأوقف عليه وسلم عليه وعن جعفر بن محمد عن أبيه أن قاطمة بنت النبي صلى الله عليه وسلم كانت تزور قبر خما حرة في الأيام فتصلي وتبكي عنده وقال النبي صلى الله عليه وسلم (٨) من زار قبراً بويه أو أحدهما في كل جمعة غفر له وكتب برّاً وعن ابن سيرين قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (٩) ان الرجل لم يمت والداه وهو ماق لها فيدعوا الله لهما من بعدهما فيكتبه الله من البارين وقال النبي صلى الله عليه وسلم

فلا يلبس الله
ولا يأكل الله
ولا يشرب الله
ولا ينام الله لأن
هذه كلها أرفاق
أدخلها على النفس
كانت الله لا تستمعي
النفس وتنجيب إلى
ما يراد منها من
المعاملة لله
والإخلاص وإذا
دخل في شيء من
رفق للنفس لا الله
بغير نية صالحة
صار ذلك وبالاً
عليه وقد ورد في
الحذر من تطيب لله
تعالى جاء يوم
القيامة وريحه
أطيب من المسك
الأذفرون تطيب
لغير الله عز وجل
جاء يوم القيامة وريحه
أتق من الجيفة

(١) حديث نبيه عن زيارة القبور ثم أذن في ذلك مسلم من حديث برودة وقد تقدم (٢) حديث علي كنت نهيتكم عن زيارة القبور فزوروها فانها تذكركم الآخرة غير أن لا تقولوا هجرا رواه أحمد وأبو يعلى في مستنده وابن أبي الدنيا في كتاب القبور واللفظ له ولم يقل أحمد وأبو يعلى غير أن لا تقولوا هجرا وفيه علي بن زيد بن جدعان عن ربيعة بن النابغة قال البخاري لم يصح وريبعة ذكرها ابن حبان في الثقات (٣) حديث زار رسول الله ﷺ قبر أمه في ألف مقنع فلم يربا كيا أكثر من يومئذ ابن أبي الدنيا في كتاب القبور من حديث برودة وشيخه أحمد بن عمران الأحنس متروك ورواه بنحوه من وجه آخر كنامعه قريبا من ألفرا كب وفيه أنه لم يأذن له في الاستغفار لها (٤) حديث وقال في هذا اليوم أذن لي في الزيارة دون الاستغفار تقدم في الحديث قبله من حديث برودة أنه لم يؤذن له في الاستغفار لها ورواه مسلم من حديث أبي هريرة استأذنت ربي أن أستغفر لأبي فلم يأذن لي واستأذنت أن أزور قبرها فأذن لي (٥) حديث ابن أبي مليكة أقبلت عائشة يوم من المقابر فقلت يا أم المؤمنين من أين أقبلت قالت من قبر أخي عبد الرحمن قلت أليس كان رسول الله ﷺ نهى عنها قالت نعم ثم أمر بها ابن أبي الدنيا في القبور بإسناد جيد (٦) حديث أبي ذر زر القبور تذكروا بها الآخرة واغسل الموتى فإن معالجة جسدنا وموعدة بليغة الحديث ابن أبي الدنيا في القبور وإلحاقه بإسناد جيد (٧) حديث ابن أبي مليكة زوروا موتاكم وسلموا عليهم وصلوا عليهم الحديث ابن أبي الدنيا فيه هكذا مرسل وإسناد حسن (٨) حديث من زار قبراً بويه أو أحدهما في كل جمعة غفر له وكتب برّاً الطبراني في الصغير والأوسط من حديث أبي هريرة وابن أبي الدنيا في القبور من رواية محمد بن النعمان يرفعه وهو معضل ومحمد بن النعمان مجهول وشيخه عند الطبراني يحيى بن العلاء البجلي متروك (٩) حديث ابن سيرين أن الرجل لم يمت والداه وهو ماق لها فيدعوا الله لهما من بعدهما فيكتبه الله من البارين ابن أبي الدنيا فيه وهو مرسل صحيح الإسناد ورواه ابن عدي من رواية يحيى بن عتبة ابن أبي العيزار عن محمد بن حمادة

من نار فلولا أن داعيا دألى رأيت أنه سيضر بني به ومن هذا يستحب تلقين الميت بعد الدفن والدعاء له قال
 (١) سعيد بن عبد الله الأزدي شهدت أبا مامة الباهلي وهو في النزع فقال يا سعيد اذامت قاصنعوا بي كما أمرنا
 رسول الله ﷺ فقال اذامات أحدكم فسويتم عليه التراب فليقم أحدكم على رأس قبره ثم يقول يا فلان ابن
 فلانة فانه يسمع ولا يجيب ثم ليقل يا فلان بن فلانة الثانية فانه يستوي قاعدا ثم ليقل يا فلان بن فلانة الثالثة فانه
 يقول أرشدنا برحمك الله ولكن لا تسمعون فيقول له اذ كر ما خرجت عليه من الدنيا شهادة أن لا إله إلا الله
 وأن محمدا رسول الله وانك رضىت بالله ربا وبالاسلام ديننا وبمحمد ﷺ نبيا وبالقرآن اماما فان
 منكرا ونكرا يتأخر كل واحد منهما فيقول انطلق بنا ما يقعدنا عند هذا وقد افن حجته ويكون الله عز وجل
 حجيجه دونهما فقال رجل يا رسول الله فان لم يعرف اسم أمه قال فلينسبه الى حواء ولا بأس بقراءة القرآن على
 القبور روى عن علي بن موسى الحدا قال كنت مع أحمد بن حنبل في جنازة ومحمد بن قدامة الجوهري معنا فلما
 دفن الميت جاء رجل ضري يرقرأ عند القبر فقال له أحمد يا هذا ان القراءة عند القبر بدعة فلما خرجنا من المقابر
 قال محمد بن قدامة لا أحمد يا أبا عبد الله ما تقول في مبشر بن اسمعيل الحلبي قال ثقة قال هل كتبت عنه شيئا قال نعم
 قال أخير في مبشر بن اسمعيل عن عبد الرحمن بن العلاء بن اللجاج عن أبيه أنه أوصى اذا دفن ان يقرأ عند رأسه
 فاتحة البقرة وخاتمتها وقال سمعت ابن عمر يوصى بذلك فقال له أحمد فارجع الى الرجل فقال له يقرأ ويوقال محمد بن
 أحمد المروزي سمعت أحمد بن حنبل يقول اذا دخلتم المقابر فاقرأوا بفاتحة الكتاب والمعوذتين وقل هو الله أحد
 واجعلوا أبواب ذلك لاهل المقابر فانه يصل اليهم وقال ابو قلابة اقبلت من الشام الى البصرة فنزلت الخندق فتطهرت
 وصليت ركعتين بليل ثم وضعت رأسي على قبر فنمت ثم تنبث فاذا صاحب القبر يشتكي يقول لقد آذيتني منذ
 الليلة ثم قال انكم لا تعلمون ونحن نعلم ولا نقدر على العمل ثم قال للركعتان اللتان ركعتهما خير من الدنيا وما فيها
 ثم قال جزى الله عنا اهل الدنيا خير اقرئهم السلام فانه قد يدخل علينا من دماهم نورا مثال الجبال قال مقصود من
 زيارة القبور للزائر الاعتبار بها والمزور لا تنفع بدعائه فلا ينبغي أن يغفل الزائر عن الدعاء لنفسه وللميت ولا
 عن الاعتبار به وانما يحصل له الاعتبار بأن يصور في قلبه الميت كيف تفرقت أجزاؤه وكيف يبعث من قبره
 وأنه على القرب سيلحق به كما روى عن مطرف بن أبي بكر الهذلي قال كانت عجوز في عبد القيس متعبدة فكان
 اذا جاء الليل تحزمت ثم قامت الى المحراب واذا جاء النهار خرجت الى القبور فبلغني انها عوتبت في كثرة اتيانها
 المقابر فقالت ان القلب القاسي اذا جف لم يلينه الارسوم البلى وانى لآنى القبور فكانى أنظر وقد خرجوا من بين
 أطباقها وكأنى أنظر الى تلك الوجوه المتعفرة والى تلك الاجسام المتغيرة والى تلك الاجفان الدسمة فيا لها من
 نظرة لو أشربها العباد قلوبهم ما نكل مرارتها للأنف وأشد تلقيا للأبدان بل ينبغي أن يحضر من صورة الميت
 ما ذكره عمر بن عبد العزيز حيث دخل عليه فقيه فتعجب من تغير صورته لكثرة الجهد والعبادة فقال له يا فلان
 لو رأيتى بعد ثلاث وقد ادخلت قبرى وقد خرجت الحدقتان فسا لعا على الخدين وتقلصت الشفتان عن الاسنان
 وخرج الصديد من الفم وانفتح الثم وتآ البطن فعلا الصدر وخرج الصلب من الدبر وخرج الدود والصديد من
 المناخر لرأيت أعجب مما تراه الآن ويستحب الثناء على الميت والابذكار بالجيل قالت عائشة رضى الله
 عنها قال رسول الله ﷺ (٢) اذامات صاحبكم فدعووه ولا تقفوا فيه وقال ﷺ (٣) لا تسبوا

عمل القلب وانما
 اللسان ترجمان لما
 لم تشتمل عليها
 عزيزة القلب لله
 لا تكون نيسة
 (ونادى) رجل
 امرأته وكان
 يشرح شعره
 فقال هات المدري
 أراد الميل | يفرق
 شعره فقالت له
 امرأته أجيء
 بالمدري والمرأة
 فسكت ثم قال نعم
 فقال له من سمعه
 سكت وتوقفت
 عن المرأة ثم
 قلت نعم فقال انى
 قلب لها هات
 المدري بنية فلما
 قالت والمرأة لم
 يكن لى فى المرأة
 نيسة فتوقفت
 حتى هيا الله

حديث ابن عباس وفيه الحسن بن علي بن عبد الواحد قال الذهبي حدث عن هشام بن عمار بحديث باطل
 (١) حديث سعيد بن عبد الله الأزدي قال شهدت أبا مامة الباهلي وهو في النزع فقال يا سعيد اذامت قاصنعوا
 كما أمرنا رسول الله ﷺ فقال اذامات أحدكم فسويتم عليه التراب فليقم أحدكم على رأس قبره ثم يقول يا فلان
 ابن فلانة الحديث في تلقين الميت في قبره الطبراني هكذا باسناد ضعيف (٢) حديث اذامات صاحبكم فدعووه ولا
 تقفوا فيه أبو داود من حديث عائشة باسناد جيد (٣) حديث لا تسبوا الأموات فانهم قد أفضوا الى ما قدموا

الاموات فانهم قد افضوا الى ما قدموا وقال عليه السلام (١) لاتذكروا موتاكم الا بخير فانهم ان يكونوا من اهل الجنة تأثموا وان يكونوا من اهل النار فحسبهم ما هم فيه وقال (٢) انس بن مالك مرت جنازة على رسول الله صلى الله عليه وسلم فاثنوا عليها شرا فقال عليه السلام وجبت ومروا باخرى فاثنوا عليها خيرا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم وجبت فسأله عمر عن ذلك فقال ان هذا اثنيتم عليه خيرا فوجبت له الجنة وهذا اثنيتم عليه شرا فوجبت له النار وانتم شهداء الله في الارض وقال (٣) ابو هريرة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان العبد لم يوت فيثنى عليه القوم الثناء يعلم الله منه غيره فيقول الله تعالى للملائكة اشهدكم اني قد قبلت شهادة عبيدي على عبيدي وتجاوزت عن علمي في عبيدي

(الباب السابع في حقيقة الموت وما يلقاه الميت في القبر الى نفخة الصور)

(بيان حقيقة الموت)

اعلم ان للناس في حقيقة الموت ظنونا كاذبة قد اخطوا فيها فظن بعضهم ان الموت هو العدم وأنه لا حشر ولا نشر ولا ما قيسة للخير والشر وان موت الانسان كمثل الحيوانات وجفاف النباتات وهذا رأي الملحدين وكل من لا يؤمن بالله واليوم الآخر وظن قوم انه ينعدم بالموت ولا يتألم بعقاب ولا يتنعم بثواب مادام في القبر الى ان يعاد في وقت الحشر وقال آخرون ان الروح باقية لا تنعدم بالموت وانما الثاب والمعاقب هي الارواح دون الأجساد وان الأجساد لا تبعث ولا تحشر أصلا وكل هذه ظنون فاسدة ومائلة عن الحق بل الذي تشهد له طرق الاعتبار وتنطق به الآيات والاخبار ان الموت معناه تفسير حال فقط وأن الروح باقية بعد مفارقة الجسد اما معذبة واما منعمة ومعنى مفارقتها للجسد انقطاع تصرفها عن الجسد بخروج الجسد عن طاعتها فان الاعضاء آلات للروح تستعملها حتى انها لتبسط باليد وتسمع بالاذن وتبصر بالعين وتعلم حقيقة الأشياء بالقلب والقلب هنا عبارة عن الروح والروح تعلم الأشياء بنفسها من غير آلة ولذلك قد يتألم بنفسه بانواع الحزن والغم والكبد ويتنعم بانواع الفرح والسرور وكل ذلك لا يتعلق بالأعضاء فكل ما هو وصف للروح بنفسها فيبقى معها بعد مفارقة الجسد وما هو لها بواسطة الأعضاء فيتعطل بموت الجسد الى أن تعاد الروح الى الجسد ولا يبعد أن تعاد الروح الى الجسد في القبر ولا يبعد أن تؤخر الى يوم البعث والله أعلم بما حكم به على كل عبد من عباده وانما تعطل الجسد بالموت يضاهي تعطل أعضاء الزمان بفساد مزاج يقع فيه وبشدة تقع في الأعصاب تمنع نفوذ الروح فيها فتكون الروح العالة العاقلة المدركة باقية مستعملة لبعض الأعضاء وقد استعصى عليها بعضها والموت عبارة عن استعصاء الأعضاء كلها وكل الأعضاء آلات والروح هي المستعملة لها وأعني بالروح المعنى الذي يدركه من الانسان العلوم والام الغموم والذات الافراح ومما بطل تصرفها في الأعضاء لم تعطل منها العلوم والادراكات ولا بطل منها الافراح والغموم ولا بطل منها قبولها للاسلام والذات والانسان بالحقيقة هو المعنى المدرك للعلوم والالام والذات وذلك لا يموت أي لا ينعدم ومعنى الموت انقطاع تصرفه عن البدن وخروج البدن عن أن يكون آلة له كما ان معنى الزمانه خروج البدن عن أن تكون آلة مستعملة فالموت

البخاري من حديث عائشة ايضا (١) حديث لاتذكروا موتاكم الا بخير الحديث ابن أبي الدنيا في الموت هكذا باسناد ضعيف من حديث عائشة وهو عند النسائي من حديث عائشة جيد مقتصر على ما ذكر منه هنا بل يلفظ هل كما ذكره بالزيادة صاحب مسند الفردوس وعلم عليه علامة النسائي والطبراني (٢) حديث انس مرت جنازة على رسول الله صلى الله عليه وسلم فاثنوا عليها شرا فقال وجبت الحديث متفق عليه (٣) حديث أبي هريرة ان العبد لم يوت فيثنى عليه القوم الثناء يعلم الله منه غيره ذلك الحديث أحمد من رواية شيخ من أهل البصرة عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم يرويه عن ربه عز وجل ما من عبد مسلم يموت فيشهد له ثلاث آيات من جبرانه الا دنين بخير الا قال الله عز وجل قد قبلت شهادة عبادي على ما علموا وغفرت لهم ما علم

(الباب السابع في حقيقة الموت وما يلقاه الميت في القبر)

تعالى لي نية فقلت
نعم وكل مبتدئ
لا يحكم اساس
بدايته بما جرة
الالاف والاصدقاء
والمعارف ويتمسك
بالوحدة لا تستقر
بدايته وقد قيل من
قله الصدق كثرة
الغلطاء وأتبع ماله
لروم الصمت وأن
لا يطرق سمعه كلام
الناس فان باطنه يتغير
ويؤثر بالاقيوال
المختلفة وكل من
لا يعلم كمال زهده
في الدنيا وتسكبه
بحقائق التقوى
لا يعرفه أبدا فان
عدم معرفته لا يفتح
عليه خيرا وبواطن
أهل الا بسداه

زمانة مطلقة في الاعضاء كلها وحقيقة الانسان نفسه ووجهه وهي باقية ثم تغير حاله من جهتين احدهما انه سلب منه عينه واذنه ولسانه ويده ورجله وجميع اعضائه وسلب منه أهله وولده وأقاربه وسائر معارفه وسلب منه خيله ودوابه وغلامه ودوره وعقاره وسائر أملاكه ولا فرق بين أن تسلب هذه الاشياء من الانسان وبين أن يسلب الانسان من هذه الاشياء فان المؤمن هو الفراق والفراق يحصل تارة بأن ينهب مال الرجال وتارة بأن يسبي الرجل عن الملك والمال والالام واحد في الحالتين وانما معنى الموت سلب الانسان عن أمواله بازواجه إلى عالم آخر لا يناسب هذا العالم فان كان له في الدنيا شيء يأنس به ويستريح اليه ويعتمد بوجوده فيعظم تحسره عليه بعد الموت ويصعب شقاؤه في مفارقتة بل يلتفت قلبه إلى واحد واحد من ماله وجاهه وعقاره حتى إلى قميص كان يلبسه مثلاً ويرح به وان لم يكن يفرح إلا بذلك كراثة ولم يأنس إلا به عظم نعيمه وتمت سعادته ادخل بينه وبين محبوبه وقطعت عنه العوائق والشواغل اذ جميع أسباب الدنيا شاغلة عن ذكر الله فهذا أحد وجهي الخالفة بين حال الموت وحال الحياة والثاني انه ينكشف له بالموت ما لم يكن مكشوفاً له في الحياة كما قد ينكشف للمتيقظ ما لم يكن مكشوفاً في النوم والناس نيام قاذما تواتر انبهاوا أول ما ينكشف له ما يضره وينفعه من حسناته وسيئاته وقد كان ذلك مسطوراً في كتاب مطوى في سر قلبه وكان يشغله عن الاطلاع عليه شواغل الدنيا فاذا انقطعت الشواغل انكشف له جميع أعماله فلا ينظر إلى سيئة إلا ويحسرها عليها تحسراً يثر أن يخوض غمرة النار للخلاص من تلك الحسرة وعند ذلك يقال له كفى بنفسك اليوم عليك حسيباً وينكشف كل ذلك عند انقطاع النفس وقبل الدفن وتشتغل فيه نيران الفراق أعنى فراق ما كان يعظم اليه من هذه الدنيا الفانية دون ما أراد منها لاجل الزاد والبلغة فان من طلب الزاد للبلغة فاذا بلغ المقصد فرح بمفارقتة بقية الزاد اذ لم يكن يريد الزاد لعينه وهذا حال من لم يأخذ من الدنيا إلا بقدر الضرورة وكان يود ان تنقطع ضرورته ليستغني عنه فقد حصل ما كان يوده واستغنى عنه وهذه أنواع من العذاب والآلام عظيمة تهجم عليه قبل الدفن ثم عند الدفن قد تدر روحه إلى الجسد لنوع آخر من العذاب وقد يعنى عنه ويكون حال المنعم بالدنيا المطمئن اليها كحال من تم عند غيبة ملك من الملوك في داره وملكه وحرمة اعتماده على ان الملك يتساهل في أمره أو على ان الملك ليس يدري ما يتعاطاه من قبيح أفعاله فاخذ الملك بفتة وعرض عليه جريرة قد دونت فيها جميع فواحشه وجناباته ذرة ذرة وخطوة خطوة والملك قاهر متسلط وغبور على حرمه ومنتقم من الجناة على ما يكره وغير ملتفت إلى من يشفع اليه في العصاة عليه فانظر الى هذا المأخوذ كيف يكون حاله قبل نزول عذاب الملك به من الخوف والحيلة والحياء والتحسر والتندم فهذا حال الميت الفاجر المغتر بالدنيا المطمئن اليها قبل نزول عذاب القبر به بل عند موته نعم وبالله منه فان الحزى والافتضاح وهتك السترا عظم من كل عذاب يحل بالجسد من الضرب والقطع وغيرها فهذه اشارة إلى حال الميت عند الموت شاهداً أولاً والبصائر بمشاهدة باطنة أقوى من مشاهدة العين وشهد لذلك شواهد الكتاب والسنة ان لا يمكن كشف الغطاء عن كنه حقيقة الموت اذ لا يعرف الموت من لا يعرف الحياة ومعرفة الحياة بمعرفة حقيقة الروح في نفسها وادراك ماهية ذاتها (١) ولم يؤذن لرسول الله ﷺ أن يكلم فيها ولا أن يزيد على أن يقول الروح من أمر ربي فليس لاحد من علماء الدين أن يكشف عن سر الروح وان اطلع عليه وانما المأذون فيه ذكر حال الروح بعد الموت ويدل على ان الموت ليس عبارة عن انعدام الروح وانعدام ادراكها آيات وأخبار كثيرة أما الآيات لما ورد في الشهداء اذ قال تعالى ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله أمواتاً بل احياء عند ربهم يرزقون فرحين ولما (٢) قتل صناديد قريش يوم بدر ناداهم

كما لسمع تقبل
كل نقش ورسم
استنصر المبتدى
بمجرد النظر الى
الناس ويستنصر
بفضول النظر أيضاً
وفضول المشي
فيقف من الاشياء
كلها على الضرورة
فينظر ضرورة حتى
لومشي في بعض
الطريق يجتهد أن
يكون نظره الى
الطريق الذي
يسلكه لا يلتفت
يمينه ويساره ثم
يتقى موضع
نظر الناس اليه
واحساسهم منه
بالرعاية والاحترار
فان علم الناس
منه بذلك أضر
عليه من فعله
ولا يستحق فضول

(١) حديث انه لم يؤذن لرسول الله ﷺ ان يكلم في الروح متفق عليه من حديث ابن مسعود في سؤال اليهود له عن الروح ونزول قوله تعالى ويستلونك عن الروح وقد تقدم (٢) حديث ندائه من قتل من صناديد قريش يوم بدر يا فلان قد وجدت ما وعدني ربي حقاً الحديث مسلم من حديث عمر بن الخطاب

رسول الله ﷺ فقال يا فلان يا فلان يا فلان قد وجدت ما وعدني ربي حقاً فهل وجدتم ما وعد ربكم حقاً فقيل
 يا رسول الله أتناديهم وهم أموات فقال ﷺ والذي نفسي بيده أنهم لا يسمع لهذا الكلام منكم إلا أنهم
 لا يقدرون على الجواب فهذا نص في بقاء روح الشقي وبقاء إدراكها ومعرفتها والآية نص في أرواح الشهداء
 ولا يخلو الميت عن سعادة أو شقاوة وقال ﷺ (١) القبر إما حفرة من حفر النار أو روضة من رياض الجنة
 وهذا نص صريح على أن الموت معناه تغير حال فقط وإن ما سيكون من شقاوة الميت وسعادته يتعجل عند الموت
 من غير تأخر وإنما تأخر بعض أنواع العذاب والنواب دون أصله وروى (٢) أنس عن النبي ﷺ أنه قال
 الموت القيامة فمن مات فقد قامت قيامته وقال ﷺ (٣) إذا مات أحدكم عرض عليه مقعده غدوة وعشية إن
 كان من أهل الجنة فمن الجنة وإن كان من أهل النار فمن النار ويقال هذا مقعدك حتى تبيت إليه يوم القيامة وليس
 يخفى ما في مشاهدة المقعدين من عذاب ونعيم في الحال وعن أبي قيس قال كنا مع علقمة في جنازة فقال أما هذا
 فقد قامت قيامته وقال على كرم الله وجهه حرام على نفس أن تخرج من الدنيا حتى تعلم من أهل الجنة هي أم من
 أهل النار وقال (٤) أبو هريرة قال رسول الله ﷺ من مات غريباً مات شهيداً ووقى فتانات القبر وغدى
 وريح عليه برزقه من الجنة وقال مسروق ما غبطت أحداً ما غبطت مؤمناً في اللحد قد استراح من نصب الدنيا
 وأمن عذاب الله وقال يعلى بن الوليد كنت أمشي يوماً مع أبي الدرداء فقلت له ما تحب لمن تحب قال الموت قلت
 فإن لم يمت قال يقل ماله وولده وإنما أحب الموت لأنه لا يحبه إلا المؤمن والموت إطلاق المؤمن من السجن
 وإنما أحب قلة المال والولد لأنه فتنة وسبب للانس بالديار والأانس بمن لا بد من فراقه غاية الشقاء فكل ما
 سوى الله وذكره والانس به فلا بد من فراقه عند الموت لا محالة ولهذا قال عبد الله بن عمر وإنما مثل المؤمن حين
 تخرج نفسه أو روحه مثل رجل بات في سجن فأخرج منه فهو يتفصح في الأرض ويقلب فيها وهذا الذي ذكره
 حال من تجافى عن الدنيا وتبرم بها ولم يكن له أنس إلا بذكر الله تعالى وكانت شواغل الدنيا تحبسه عن عبوجه
 ومقاساة الشهوات تؤذيه فكان في الموت خلاصه من جميع المؤذيات وانقراؤه بمحبوه الذي كان به أنسه من
 غير طائق ولا دافع وما أجدر ذلك بأن يكون منتهى النعيم واللذات وأكمل اللذات للشهداء الذين قتلوا في سبيل
 الله لأنهم ما أقدموا على القتال إلا قاطعين للفتاتهم عن علائق الدنيا مشتاقين إلى لقاء الله راضين بالقتل في طلب
 صراطه فإن نظر إلى الدنيا فقد باعها طوطاً بالآخرة والبائع لا يلتفت قلبه إلى المبيع وإن نظر إلى الآخرة فقد
 اشتراها ونشوق إليها فاعظم فرحه بما اشتراه إذا رآه وما أقل التفاته إلى ما باعه إذا فارقه وتجرد القلب لحب الله
 تعالى قد ينفق في بعض الأحوال ولكن لا يدركه الموت عليه فيتغير والقتال سبب للموت فكان سبباً لا دراك
 الموت على مثل هذه الحالة ولهذا اعظم النعيم إذ معنى النعيم أن ينال الإنسان ما يريد قال الله تعالى ولهم ما يشتهون
 فكان هذا الإجماع عبارة عما في لذات الجنة وأعظم العذاب أن يمنع الإنسان عن مراده كما قال الله تعالى وحبل بينهم
 وبين ما يشتهون فكان هذا الإجماع عبارة لمقويات أهل جهنم وهذا النعيم يدركه الشهيد كما انقطع
 نفسه من غير تأخير وهذا أمرنا نكشف لأرباب القلوب بنور اليقين وإن أردت عليه شهادة من جهة السمع فجميع
 أحاديث الشهداء تدل عليه وكل حديث يشتمل على التعبير عن منتهى نعيمهم بعبارة أخرى فقد روى عن (٥)
 عائشة رضي الله عنها أنها قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لجابر ألا أشرك يا جابر وكان قد

المشي فإن كل شيء
 من قول وفعل
 ونظرو سماع خرج
 عن حد الضرورة
 جبر إلى الفضول ثم
 يجر إلى تضييع
 الأصول (قال
 سفيان) إنما حرموا
 الوصول بتضييع
 الأصول فكل
 من لا يتمسك
 بالضرورة في القول
 والفعل لا يقدر أن
 يقف على قدر
 الحاجة من الطعام
 والشراب والنوم
 ومتى تعدى
 الضرورة تداعت
 عزائم قلبه وانحلت
 شيئاً بعد شيء (قال
 سهل بن عبد الله)
 من لم يعبد الله
 اختاراً يعبد

(١) حديث القبر إما حفرة من حفر النار أو روضة من رياض الجنة الترمذي من حديث أبي سعيد وتقدم في الرجاء
 والخوف (٢) حديث أنس الموت القيامة من مات فقد قامت قيامته ابن أبي الدنيا في الموت باسناد ضعيف وقد
 تقدم (٣) حديث إذا مات أحدكم عرض عليه مقعده بالغداة والعشي الحديث متفق عليه من حديث ابن عمر
 (٤) حديث أبي هريرة من مات غريباً مات شهيداً ووقى فتنة القبر ما جبه بسند ضعيف وقال فتنة القبر وقال
 ابن أبي الدنيا فتان (٥) حديث عائشة ألا أشرك يا جابر الحديث وفيه أن الله أحيأه فأكفاه بين يديه الحديث
 ابن أبي الدنيا في الموت باسناد فيه ضعف والتزمذي وحسنه وابن ماجه من حديث جابر ألا أشرك يا جابر بما اتقى الله به

استشهد أبوه يوم أحد فقال بلى بشرك الله بالخير فقال ان الله عز وجل قد أحيا أباك وأقعد بين يديه وقال
 تمن على عبدى ما شئت أعطيكه فقال يارب ما عبدتك حتى عبادتك أنمي عليك أن تردني الى الدنيا فأقاتل
 مع نبيك فأقتل فيك مرة أخرى قال له انه قد سبقني منك اليها لا ترجع وقال كعب يوجدرجل في الجنة يبكي
 فيقال له لم تبكي وأنت في الجنة قال أبكي لاني لم أقتل في الله إلا قتلة واحدة فكنت أشتهي أن أرد فأقتل فيه
 قتلات واعلم أن المؤمن ينكشف له عقيب الموت من سعة جلال الله ما تكون الدنيا بالاضافة اليه كالسجن
 والمضيق ويكون مثاله كالمحبوس في بيت مظلم فتح له باب الى بستان واسع الأكناف لا يبلغ طرفه أقصاه فيه
 أنواع الأشجار والأزهار والثمار والطيور فلا يشتهي العود الى السجن المظلم وقد ضرب له رسول الله ﷺ
 مثلا (١) فقال لرجل مات أصبح هذا من تحمل عن الدنيا وتركها لأهلها فان كان قد رضى فلا يسره أن يرجع الى
 الدنيا كما لا يسر أحدكم أن يرجع الى بطن أمه فمعرفة بهذا أن نسبة سعة الآخرة الى الدنيا كنسبة سعة الدنيا
 الى ظلمة الرحم وقال ﷺ (٢) ان مثل المؤمن في الدنيا كمثل الجنين في بطن أمه اذا خرج من بطنها بكى على
 مخرجه حتى اذا رأى الضوء ووضع لم يحب أن يرجع الى مكانه وكذلك المؤمن يخرج من الموت فاذا أفضى الى
 ربه لم يحب أن يرجع الى الدنيا كما لا يحب الجنين أن يرجع الى بطن أمه (٣) وقيل لرسول الله ﷺ ان فلانا
 قدم مات فقال مستريح أو مستراح منه أشار بالمستريح الى المؤمن وبالمستراح منه الى الفاجر إذ يستريح أهل
 الدنيا منه وقال أبو عمر صاحب السقيا مر بنا ابن عمرو ونحن صبيان فنظر الى قبر فاذا جمجمة بادية فأمر رجلا
 فوارها ثم قال ان هذه الأبدان ليس يضرها هذا الثرى شيئا وإنما الأرواح التي تعاقب وتتاب الى يوم القيامة
 وعن عمرو بن دينار قال ما من ميت يموت إلا وهو يعلم ما يكون في أهله بعده وانهم ليفسلونه ويكفنونونه وانه
 لينظر اليهم وقال مالك بن أنس بلغني أن أرواح المؤمنين مرسله مذهب حيث شاءت وقال (٤) النعمان بن بشير
 سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم على المنبر يقول ألا انه لم يبق من الدنيا إلا مثل الذباب يمور في جوفها قاله الله
 في إخوانكم من أهل القبور فان أعمالكم تعرض عليهم وقال (٥) أبو هريرة قال النبي ﷺ لا تفضحوا
 موتاكم بسينات أعمالكم فانها تعرض على أوليائكم من أهل القبور ولذلك قال أبو الدرداء اللهم إني أعوذ
 بك أن أعمل عملا أخزى به عند عبد الله بن ربيعة وكان قد مات وهو خاله وسئل عبد الله بن عمرو بن العاص

الخلق اضطرارا
 وينفتح على العبد
 أبواب الرخص
 والاتساع وبذلك
 مع الهالكين ولا
 يلقي للبئس أن
 يعرف أحدا من
 أرباب الدنيا فان
 معرفته لهم سم قاتل
 وقد ورد الدنيا
 مبغوضة الله فمن
 تمسك بحبل منها
 قاده الى النار وما
 حبل من حبالها إلا
 كمن بناها والطالبين
 لها والمحبين فمن
 عرفهم انجذب اليها
 شاء أو أبى ويحترق
 المبتدئ عس
 مجالسة الفقراء
 الذين لا يقومون
 بقيام الليل وصيام

أباك قال بلى يا رسول الله الحديث وفيه فقال يا عبدى تمن على أعطك قال يارب تخيبي فأقتل فيك ثانية قال الرب
 سبحانه انه سبق مني انهم لا يرجعون (١) حديث قال لرجل مات أصبح هذا قد خلا من الدنيا وتركها لأهلها
 فان كان قد رضى فلا يسره أن يرجع الى الدنيا كما لا يسر أحدكم أن يرجع الى بطن أمه ابن أبي الدنيا من حديث
 عمرو بن دينار مرسل أورجالة ثقات (٢) حديث ان مثل المؤمن في الدنيا كمثل الجنين في بطن أمه اذا خرج من
 بطنها بكى على مخرجه حتى اذا رأى الضوء ووضع لم يحب أن يرجع الى مكانه ابن أبي الدنيا فيه من رواية بقيه عن
 جابر بن غانم السلفي عن سليم بن عامر الجنائزي مرسل هكذا (٣) حديث قيل لرسول الله ﷺ ان فلانا قد
 مات فقال مستريح أو مستراح منه متفق عليه من حديث أبي قتادة بلقظ مر عليه بجنابة فقال ذلك وهو عند ابن
 أبي الدنيا في الموت باللفظ الذي أورده المصنف (٤) حديث النعمان بن بشير ألا انه لم يبق من الدنيا إلا مثل الذباب
 يمور في جوفها قاله الله في إخوانكم من أهل القبور فان أعمالكم تعرض عليهم ابن أبي الدنيا وأبو بكر بن لال من
 رواية مالك بن أدى عن النعمان من قوله الله الله ورواه بكالة الأزدي في الضعفاء وقال لا يصح إسناده وذكره ابن
 أبي حاتم في الجرح والتعديل بكالة في ترجمة أبي اسمعيل السكوني رواية عن مالك بن أدى ونقل عن أبيه ان كلا
 منها مجهول قال الأزدي لا يصح إسناده وذكر ابن حبان في الثقات مالك بن أدى (٥) حديث أبي هريرة لا
 تفضحوا موتاكم بسيئات أعمالكم فانها تعرض على أوليائكم من أهل القبور ابن أبي الدنيا والمحملي باسناد ضعيف
 ولا أحد من رواية من سمع إنسانا عن أنس ان أعمالكم تعرض على أقاربكم وعشائركم من الاموات الحديث

عن أرواح المؤمنين إذا ماتوا أين هي قال في حواصل طير يبيض في ظل العرش وأرواح الكافرين في الأرض السابعة وقال ^(١) أبو سعيد الخدري سمعت رسول الله ﷺ يقول ان الميت يعرف من يغسله ومن يحمله ومن يدليه في قبره وقال صالح المري بلغني ان الأرواح تتلاقى عند الموت فتقول أرواح الموتى للروح التي تخرج اليهم كيف كان مأواه وفي أي الجسد ين كنت في طيب أو خبيث وقال عبيد بن عمير أهل القبور يترقبون الأخبار فإذا أتاهم الميت قالوا ما فعل فلان فيقول ألم يأتكم أو ما قدم عليكم فيقولون إن الله وإنا إليه راجعون سلك به غير سبيلنا وعن جعفر بن سعيد قال إذا مات الرجل استقبله ولده كما يستقبل الغائب وقال مجاهد ان الرجل ليبشر بصلاح ولده في قبره وروى ^(٢) أبو أيوب الأنصاري عن النبي ﷺ انه قال ان نفس المؤمن إذا قبضت تلقاها أهل الرحمة من عند الله كما يتلقى البشير في الدنيا يقولون أنظروا أخاكم حتى يستريح فانه كان في كرب شديد فيسألونه ماذا فعل فلان وماذا فعلت فلانة وهل تزوجت فلانة فإذا سألوه عن رجل مات قبله وقال مات قبل قالوا إن الله وإنا إليه راجعون ذهب به إلى أمه الهاوية

(بيان كلام القبر للميت)

وكلام الموتى أما بلسان المقال أو بلسان الحال التي هي أفصح في تفهيم الموتى من لسان المقال في تفهيم الأحياء قال رسول الله ﷺ ^(٣) يقول القبر للميت حين يوضع فيه ويحك يا ابن آدم ما غرك بي ألم تعلم اني بيت القنينة وبيت الظلمة وبيت الوحدة وبيت الدود ما غرك بي اذ كبت تمر بي فإذا فأن كان مصلحاً أجاب عنه بحبيب القبر فيقول أرايت ان كان يأمر بالمعروف وينهى عن المنكر فيقول القبر اني اذا تحول عليه خضرا ويعود جسده نورا وتبعه روحه إلى الله تعالى والنفذ هو الذي يقدم رجلا ويؤخر آخرى هكذا فسره الراوي وقال عبيد بن عمير الليثي ليس من ميت يموت الا نادى حفرته التي يدفن فيها نايت الظلمة والوحدة والا نفراد فان كنت في حياتك لله مطيعا كنت عليك اليوم رحمة وان كنت طامعا فيا ناليوم عليك نقمة نا الذي من دخلني مطيعا خرج مسرورا ومن دخلني طامعا خرج مثيرا وقال محمد بن صبيح بلغنا أن الرجل اذا وضع في قبره فعذب أو أصابه بعض ما يكره ناداه جيرانه من الموتى أيها المتخلف في الدنيا بعد اخوانه وجيرانه أما كان لك فينا معتبر أما كان في لك متقدم منا اياك فكرة أما رأيت انقطاع أعمالنا عنا وانت في المهلة فهل استدركب ما فات اخوانك وتناديه بقساع الأرض أيها المفتر بظاهر الدنيا هل اعتبرت بمن غيب من أهلك في بطن الأرض ممن غرته الدنيا قبلك ثم سبق به أجله إلى القبور وانت تراه محمولا نهداه أحبته إلى المنزل الذي لا بد له منه وقال يزيد الرقاشي بلغني أن الميت اذا وضع في قبره احتوشته أعماله ثم انطلقها الله فقالت أيها العبد المنفرد في حفرته انقطع عنك الاخلاء والاهلون فلا نيس لك اليوم عندنا وقال كعب اذا وضع العبد الصالح في القبر احتوشته أعماله الصالحة الصلاة والصيام والحج والجهاد والصدقة قال فتجى ملائكة العذاب من قبل رجله فتقول الصلاة اليكم عنه فلا سبيل لكم عليه فقد أطال بي القيام لله عليهما فيأتونه من قبل رأسه فيقول الصيام لا سبيل لكم عليه فقد أطال ظمأه لله في دار الدنيا فلا سبيل لكم عليه فيأتونه من قبل جسده فيقول الحج والجهاد اليكم عنه فقد أنصب نفسه وانصب بدنه وحج وجاهد لله فلا سبيل لكم عليه قال فيأتونه من قبل يديه فتقول الصدقة كففوا عن

(١) حديث أبي سعيد الخدري ان الميت يعرف من يغسله ومن يحمله ومن يدليه في قبره رواه أحمد من رواية رجل عنه اسمه معاوية أو ابن معاوية نسيه عبد الملك بن حسن (٢) حديث أبي أيوب أن نفس المؤمن اذا قبضت تلقاها أهل الرحمة من عند الله كما يتلقى البشير يقولون أنظروا أخاكم حتى يستريح ابن أبي الدنيا في كتاب الموت والطيران في مسند الشاميين باسناد ضعيف ورواه ابن المبارك في الزهد موقوفا على أبي أيوب باسناد جيد ورفع ابن صاعد في زوائده على الزهد وفيه سلام الطويل ضعيف وهو عند النسائي وابن حبان نحوه من حديث أبي هريرة باسناد جيد (٣) حديث يقول القبر للميت حين يوضع فيه ويحك يا ابن آدم ما غرك بي ألم تعلم اني بيت القنينة الحديث ابن أبي الدنيا في كتاب القبور والطيران في مسند الشاميين وأبو أحمد والحاكم في السكني من

النهار فانه يدخل عليه منهم أشرف ما يدخل عليه بمجالسة أبناء الدنيا وربما يشيرون إلى أن الأعمال شغل المتعبدين وأن أرباب الأحوال ارتقوا عن ذلك وينبغي للفقير أن يقتصر على الفرائض وصوم رمضان فحسب ولا ينبغي أن يدخل هذا الكلام سمعه رأسا قانا اختبرنا ومارسنا الأمور كلها وجالسنا الفقراء والصالحين ورأينا أن الذين يقولون هـ القول ويرون الفرائض دون

صاحبي فكم من صدقة خرجت من هاتين اليدين حتى وقعت في يد الله تعالى ابتغاء وجهه الله فلا سبيل لكم عليه قال فيقال له هنياً طبت حيا وطبت ميتا قال وتأتيه ملائكة الرحمة فتفرش له فراشا من الجنة ودناراً من الجنة و يفسح له في قبره مد بصره ويؤتى بقنديل من الجنة فيستضيء بنوره إلى يوم يبعثه الله من قبره وقال (١) عبد الله بن عبيد بن عمير في جنازة بلغني أن رسول الله ﷺ قال إن الميت يقعد وهو يسمع خطو مشيعيه فلا يكلمه شيء الا قيره يقول ويحك ابن آدم أليس قد حذرتني وحذرت ضيقى وتنى وهولى ودودى فماذا أعددت لى

(بيان عذاب القبر وسؤال منكرو ونكير)

قال (٢) البراء بن مازب خرجنا مع رسول الله ﷺ في جنازة رجل من الانصار فجلس رسول الله ﷺ على قبره منكساراً ثم قال اللهم انى أعوذ بك من عذاب القبر ثلاثاً ثم قال ان المؤمن اذا كان في قبل من الآخرة بعث الله ملائكة كأن وجوههم الشمس معهم حنوطه وكفنه فيجلسون مد بصره فاذا خرجت روحه صلى عليه كل ملك بين السماء والارض وكل ملك في السماء فصحت أبواب السماء فليس منها باب الا يجب أن يدخل بروحه منه فاذا صعد بروحه قبل أى رب عبدك فلان فيقول ارجعوه فأوروه ما أعددت له من الكرامة قانى وعدهته منها خلقناكم وفيها نعيدكم الآية وانه ليسمع خفق نعالهم اذا ولو مدبرين حتى يقال يا هذا من ربك وما دينك ومن نبيك فيقول ربى الله ودينى الاسلام ونبي محمد ﷺ قال فينتهرانه انتهاراً شديداً وهى آخر فتنة تعرض على الميت فاذا قال ذلك نادى مناد أن قد صدقت وهى معنى قوله تعالى (ثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت) الآية ثم يأتيه آت حسن الوجه طيب الريح حسن الثياب فيقول أ بشر برحمة ربك وجنات فيها نعيم مقيم فيقول وأنت فبشرك الله بخير من أنت فيقول أنا عمك الصالح والله ما علمت ان كنت لسرياً الى طاعة الله بطيئاً عن معصية الله فجزاك الله خيراً قال ثم ينادى مناد أن افرشوا له من فرش الجنة وافتحوا له باباً الى الجنة فيفرش له من فرش الجنة ويفتح له باب الى الجنة فيقول اللهم عجل لى قىام الساعة حتى أرجع الى أهلى ومالى قال وأما الكافر فانه اذا كان فى قبل من الآخرة وانقطع من الدنيا نزلت اليه ملائكة غلاظ شداد معهم ثياب من نار وسرايل من قطران فيحتوشونه فاذا خرجت نفسه لعنه كل ملك بين السماء والارض وكل ملك في السماء وغلقت أبواب السماء فليس منها باب الا يكره أن يدخل بروحه منه فاذا صعد بروحه نذوقيل أى رب عبدك فلان لم تقبله سماء ولا ارض فيقول الله عز وجل ارجعوه فأوروه ما أعددت له من الشرانى وعدهته منها خلقناكم وفيها نعيدكم الآية وانه ليسمع خفق نعالهم اذا ولو مدبرين حتى يقال يا هذا من ربك ومن نبيك وما دينك فيقول لا أدري فيقال لا دريت ثم يأتيه آت قبيح الوجه منتن الريح قبيح الثياب فيقول أ بشر بسخط من الله وعذاب أليم مقيم فيقول بشرك الله بشر من أنت فيقول أنا عمك الخبيث والله ان كنت لسرياً فى معصية الله بطيئاً عن طاعة الله فجزاك الله شراً فيقول وأنت فجزاك الله شراً ثم يقبض له أصم أعمى أبكم معه مرزبة من حديد لو اجتمع عليها الثقلان على ان يقلوها لم يستطيعوا الوضرب بها جيل صارت راباً فيضربه بها ضرباً فيصير تراباً ثم تعود فيه الروح فيضربه بها بين عيبيه ضرباً يسههها من على الارضين ليس الثقلين قال ثم ينادى مناد أن افرشوا له لوحين من نار وافتحوا له باباً الى النار فيفرش له لوحان من نار ويفتح له باب الى النار وقال محمد بن على ما من ميت يموت الا مثل له عند الموت

حديث أبى الحجاج التامى باسناد ضعيف (١) حديث عبد الله بن عبيد بن عمير بلغني أن رسول الله ﷺ قال ان الميت يقعد وهو يسمع خطو مشيعيه فلا يكلمه الا قيره يقول ويحك يا ابن آدم الحديث ابن أبى الدنيا فى القبور هكذا مرسل ورجاله ثقات ورواه ابن المبارك فى الزهد الا أنه قال بلغني ولم يرفعه (٢) حديث البراء خرجنا مع رسول الله ﷺ فى جنازة رجل من الانصار فجلس رسول الله ﷺ على قبره منكساراً ثم قال اللهم انى أعوذ بك من عذاب القبر الحديث بطوله أبو داود والحاكم بكامله وقال صحيح على شرط الشيخين وضعفه ابن حبان ورواه النسائى وابن ماجه مختصراً

الزيارات والتوافل
تحت القصور مع
كونهم أصحاء
فى أحوالهم فعلى
العبد التمسك بكل
فرصة وفضيلة
فبذلك يثبت قدمه
فى بدايته ويراعى
يوم الجمعة خاصة
ويجعله لله تعالى
خالصاً لا يمزجه
بشيء من أحوال
نفسه وما ربه
ويكر الى الجامع
قبل طلوع الشمس
بعد العسل للجمعة
وان اغتسل قريباً
من وقت الصلاة
إذا أمكنه ذلك
فحسن قال رسول
الله ﷺ يا أبا
هريرة اغتسل
للجمعة ولو

أعماله الحسنة وأعماله السيئة قال في شخص إلى حسنة ويطرق عن سيئاته وقال (١) أبو هريرة قال رسول الله ﷺ أن المؤمن إذا احتضر أتته الملائكة بحريرة فيها مسك وضباط الریحان فتسل روحه كما تسل الشعرة من العجين ويقال أيتها النفس المطمئنة أخرجي راضية ومرضيا عنك إلى روح الله وكرامته فإذا أخرجت روحه وضعت على ذلك المسك والريحان وطويت عليها الحريرة وبعث بها إلى عليين وإن الكافر إذا احتضر أتته الملائكة بمسح فيه جرة فتزع روحه أتزا شديدا ويقال أيتها النفس الطيبة أخرجي سائحة ومسحوط عليك إلى هو أن الله وعذابه فإذا أخرجت روحه وضعت على تلك الجرة وإن لها نشيشا ويطوى عليها المسح ويذهب بها إلى سبعين وعن محمد بن كعب القرظي أنه كان يقرأ قوله تعالى (حتى إذا جاء أحدكم الموت قال رب ارجعوني لعلى أعمل صالحا فيما تركت قال أي شيء تريد في أي شيء تريد أن ترجع لتجمع المال وتفرس الفراس وتبني البنيان وتشقق الأنهار قال لا لعلى أعمل صالحا فيما تركت قال فيقول الجبار كلا إنها كلمة هو قائلها أي ليقولنها عند الموت وقال (٢) أبو هريرة قال النبي ﷺ المؤمن في قبره في روضة خضراء ويرحب له في قبره سبعون ذراعا ويضيء حتى يكون كالقمر ليلة البدر هل تدرون فيما إذا أنزلت فإن له معيشة ضنكا قالوا الله ورسوله أعلم قال عذاب الكافر في قبره يسلط عليه تسعة وتسعون تليها هل تدرون ما التنين تسعة وتسعون حية لكل حية سبعة رؤس يخذشونه ويلحسونه وينفخون في جسمه إلى يوم يبعثون ولا ينبغي أن يتعجب من هذا العدد على الخصوص فإن أعداد هذه الحيات والعقارب بعدد الأخلق المذمومة من الكبر والرياء والحسد والغل والحقن وسائر الصفات فإن لها أصولا معدودة ثم تنشب منها فروع معدودة ثم تنقسم فروعها إلى أقسام وتلك الصفات بأعيانها هي المهلكات وهي بأعيانها تنقلب عقارب وحيات فالقوى منها يلدغ لدغ التنين والضعيف يلدغ لدغ العقرب وما بينها وذي إنباء الحية وأرباب القلوب والبصائر يشاهدون بنور البصيرة هذه المهلكات وأنشعب فروعها إلا أن مقدار عددها لا يوقف عليه إلا بنور النبوة فأمثال هذه الأخبار لها ظواهر صحيحة وأسرار خفية ولكنها عند أرباب البصائر واضحة فمن لم تنكشف له حقا نقها فلا ينبغي أن ينكر ظواهرها بل أقل درجات الإيمان التصديق والتسليم فإن قلت فنحن نشاهد الكافر في قبره مدة ونراقبه ولا نشاهد شيئا من ذلك فما وجه التصديق على خلاف المشاهدة فاعلم أن لك ثلاث مقدمات في التصديق بأمثال هذا (أحدها) وهو ألا يظهر ولا يصحح والإسلام أن تصديق بأنها موجودة وهي تلدغ الميت ولكنك لا تشاهد ذلك فإن هذه العين لا تصالح لمشاهدة الأمور المكنوية وكل ما يتعلق بالآخرة فهو من عالم الملكوت أما ترى الصحابة رضي الله عنهم كيف كانوا يؤمنون بزول جبريل وما كانوا يشاهدونه ويؤمنون بأنه عليه السلام يشاهده فإن كنت لا تؤمن بهذا فتعجب حجب أصل الإيمان بالملائكة والوحي أم عليك وإن كنت آمنت به وجوزت أن يشاهد النبي ما لا تشاهده الأمة فكيف لا تجوز هذا في الميت وكأن الملك لا يشبه الآدميين والحيوانات فالحيات والعقارب التي تلدغ في القبر ليست من جنس حيات عالمنا بل هي جلس آخر وتذكر بحاسة أخرى (المقام الثاني) أن تذكر أمر النائم وأنه قد يرى في نومه حية تلدغه وهو يتألم بذلك حتى تراه يصيح في نومه ويعرق جبينه وقد يزعج من مكانه كل ذلك يدركه من نفسه ويتأذى به كما يتأذى اليقظان وهو يشاهده وأنت ترى ظاهرها ساكنا ولا ترى حواله حية والحية موجودة في حقه والعذاب حاصل ولكنه في حقه غير مشاهد وإذا كان العذاب في ألم اللدغ فلا فرق بين حية تتخيل أو تشاهد (المقام الثالث) أنك تعلم أن الحية بنفسها لا تؤلم بل الذي يلقاها منها وهو السم ثم السم ليس هو الألم بل عذابك في الأثر الذي يحصل فيك من السم فلو حصل مثل ذلك إلا من غير سم لكان العذاب قد توفروا كان لا يمكن تعريف ذلك النوع من العذاب إلا بأن يضاف إلى السبب الذي يفضي إليه في العادة فإنه لو خلق في الإنسان لذة الوقاع مثلا

(١) حديث أبي هريرة أن المؤمن إذا حضر أتته الملائكة بحريرة فيها مسك وضباط الریحان الحديث ابن أبي الدنيا وابن حبان مع اختلاف والبرار يلفظ المصنف (٢) حديث أبي هريرة المؤمن في قبره في روضة خضراء ويرحب

اشترت الماء بعشائك ومامن نبي الا وقد أمره الله تعالى أن يغتسل للجمعة فان غسل الجمعة كفارة للذنوب ما بين الجمعةين ويشغل بالصلاة والتضرع والدعاء والتلاوة وأنواع الأذكار من غير فتور إلى أن يصلي الجمعة ويجلس معتكفا في الجامع إلى أن يصلي فترض العصر وبقيّة النهار يشغله بالتسبيح والاستغفار والصلاة على النبي ﷺ فإنه يرى بركة ذلك في جميع الأسبوع حتى

من غير مباشرة صهورة الواقع لم يمكن تعريفها إلا بالاضافة اليه لتكون الاضافة للتعريف بالسبب وتكون ثمرة السبب حاصلة وان لم تحصل صهورة السبب والسبب يراد لثمرته لا لذاته وهذه الصفات المملكات تنقلب مؤذيات ومؤلمات في النفس عند الموت فتكون آلامها كآلام لدخ الحيات من غير وجود حيات وانقلاب الصفة مؤذية بضاهي انقلاب العشق مؤذيا عند موت المعشوق فان كان لذيقا فطرات حالة صبار الذي بذ نفسه مؤلما حتى يرد بالقلب من أنواع العذاب ما يتمنى معه أن لم يكن قد تنعم بالعشق والوصال بل هذا بعينه هو أحد أنواع عذاب الميت فانه قد سلب العشق في الدنيا على نفسه فصار يعشق ماله وعقاره وجهه وولده وأقاربه ومعارفه ولو أخذ جميع ذلك في حياته من لا يرجو استرجاعه منه لما ذاق فيكون حاله أليس بعظم شقاؤه ويشد عذابه ويتمنى ويقول ليت لم يكن لي مال قط ولا جاه قط فكنت لا تأذي بفراقه فالموت عبارة عن مفارقة المحبوبات الدنيوية كلها دفعة واحدة

ما حال من كان له واحد * غيب عنه ذلك الواحد

لما حال من لا يفرح إلا بالدين فيفتؤ خدمته الدنيا وتسلم الى أعدائه ثم يضاف الى هذا العذاب تحسره على ما فاتته من نعم الآخرة والحجاب عن الله عز وجل فان حب غير الله يحجبه عن لقاء الله والتعم به فيتوالى عليه ألم فراق جميع محبوباته وحسرتة على ما فاتته من نعم الآخرة أبدا لا يبادو ذل الرد والحجاب عن الله تعالى وذلك هو العذاب الذي يعذب به إذ لا يتبع نار الفراق إلا نار جهنم كما قال تعالى ﴿كلّا انهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون ثم انهم لبالهالحيم﴾ وأما من لم يأمن بالدنيا ولم يحب إلا الله وكان مشتاقا الى لقاء الله فقد تخلص من سجن الدنيا ومقاساة الشهوات فيها وقدم على محبوبه وانقطعت عنه العوائق والصوارف وتوفر عليه النعيم مع الامن من الزوال أبدا لا يبادو مثل ذلك فليعمل العالمون والمقصود أن الرجل قد يحب فرسه بحيث لو خير بين أن يؤخذ منه وبين أن تلدغه عقرب آثر الصبر على لدغ العقرب فاذا ألم فراق الفرس عنده أعظم من لدغ العقرب وحبه للفرس هو الذي يلدغه اذا أخذ منه فرسه فليست هذه اللدغات فان الموت يأخذ منه فرسه ومركبه وداره وعقاره وأهله وولده وأحبابه ومعارفه ويأخذ منه جاهه وقبوله بل يأخذ منه سمعه وبصره وأعضائه ويأس من رجوع جميع ذلك اليه فاذا لم يحب سواه وقد أخذ جميع ذلك منه فذلك أعظم عليه من العقارب والحيات وكألو أخذ ذلك منه وهو حي فيعظم عقابه فكذلك اذا مات لا ناقد بيننا أن المعنى الذي هو المدرك للآلام والذات لم يمت بل عذابه بعد الموت أشد لانه في الحياة يتسلى بأسباب يشغل بها حواسه من مجالسة ومحادثة ويتسلى برجاء العود اليه ويتسلى برجاء العوض منه ولا سلوة بعد الموت اذ قد انسد عليه طرق التسلى وحصل اليأس فاذا كل قبيص له ومنديل قد أحبه بحيث كان يشق عليه لو أخذ منه فانه يتي متأسفا عليه ومعذبا به فان كان يخاف في الدنيا سلم وهو المعنى بقولهم نجما المختون وان كان مثقلا عظم عذابه وكما أن حال من يسرق منه دينارا خف من حال من يسرق منه عشرة دنانير فكذلك حال صاحب الدرهم أخف من حال صاحب الدرهمين وهو المعنى بقوله ^(١) صاحب الدرهم أخف حسبا من صاحب الدرهمين وما من شيء من الدنيا يتخلف عنك عند الموت الا وهو حسرة عليك بعد الموت فان شئت فاستكثر وان شئت فاستقل فان استكثرت فليست بمستكثر الا من الحسرة وان استقلت فليست بتخفيف الا عن ظهرك وانما تكثر الحيات والعقارب في قبور الاغنياء الذين استمتعوا بالحياة الدنيا على الآخرة وفرحوا بها واطعموا نوالها فهذه مقدمات الايمان في حيات القبر وعقاربها وفي سائر أنواع عذابه رأى أبو سعيد الخدري ابنه قد مات في المنام فقال له يا بني عظمي قال لا تخالف الله تعالى فها يريد قال يا بني زدني قال يا بت لا تطيق قال قل لا تجعل بينك وبين الله قبيصا لما ليس تميعها ثلاثين سنة فان قلت لما الصحيح من هذه المقامات الثلاث فاعلم أن في الناس من لم يثبت الا الأول وانكر ما بعده ومنهم من أنكر الأول وأثبت الثاني ومنهم من لم يثبت الا الثالث وانما الحق الذي انكشف لنا بطريق الاستبصار أن كل ذلك في حيز لا مكان وأن من ينكر بعض ذلك فهو لضيق حوصولته

له في قبره سبعون ذراعا الحديث ورواه ابن حبان (١) حديث صاحب الدرهم أخف حسبا من صاحب الدرهمين

يرى ثمرة ذلك يوم الجمعة وقد كان من الصادقين من يضبط أحواله وأقواله وأفعاله جميع الاسبوع لانه يوم الميز بدل لكل صادق ويكون ما يجده يوم الجمعة معيارا يعتبر به سائر الاسبوع الذي مضى فانه اذا كان الاسبوع سليما يكون يوم الجمعة فيه مزيد الانوار والبركات وما يجده في يوم الجمعة من الظلمة وسامة النفس وقلة الانشراح فلما أصبح في الاسبوع يعرف ذلك ويعتبره ويتقي جدا أن يلبس

وجعله باتساع قدرة الله سبحانه وعجائب تدبيره فينكر من أفعال الله تعالى ما لم يأنس به وبألفه وذلك جهل وقصور بل هذه الطرق الثلاثة في التعذيب ممكنة والتصديق بها واجب ورب عبد يعاقب بتويع واحد من هذه الأنواع ورب عبد يجمع عليه هذه الأنواع الثلاثة نعوذ بالله من عذاب الله قليلا وكثيره هذا هو الحق فصدق به تقليدا فيعز على بسيط الأرض من يعرف ذلك تحقيقا والذي أوصيك به أن لا تكثر نظرك في تفصيل ذلك ولا تشتغل بمعرفته بل اشتغل بالتدبير في دفع العذاب كيفما كان فإن أهملت العمل والعبادة واشتغلت بالبحث عن ذلك كنت كمن أخذ سلطان وحسه ليقطع يده ويحده أنفه فأخذ طول الليل يتفكر في أنه هل يقطعه بسكين أو بسيف أو بموسى وأهمل طريق الحيلة في دفع أصل العذاب عن نفسه وهذا غاية الجهل فقد علم على القطع أن العبد لا يخلو بعد الموت من عذاب عظيم أو نعيم مقيم فينبغي أن يكون الاستعداد له فاما البحث عن تفصيل العقاب والثواب ففضول ونضييع زمان

(بيان سؤال منكرو نكير وصورتها وضغطة القبر وبقية القول في عذاب القبر)

قال (١) أبو هريرة قال النبي ﷺ إذا مات العبد أتاه ملكان أسودان أزرقان يقال لأحدهما منكر وللآخر نكير فيقولان له ما كنت تقول في النبي قال كان مؤمنا قال هو عبد الله ورسوله أشهد أن لا إله إلا الله وأن محمدا رسول الله فيقولان إن كنا لنعلم أنك تقول ذلك ثم يفسح له في قبره سبعون ذراعا في سبعين ذراعا وينزله في قبره ثم يقال له ثم فيقول دعوني أرجع إلى أهلي فأخير ثم يقال له ثم فينام كنومة العروس الذي لا يوقظه إلا أحب أهله إليه حتى يبعثه الله من مضجعه ذلك وإن كان منافقا قال لا أدري كنت أسمع الناس يقولون شيئا وكنت أقوله فيقولان إن كنا لنعلم أنك تقول ذلك ثم يقال للأرض التمسى عليه فتلتطم عليه حتى تختلف فيها أضلاعه فلا يزال معذبا حتى يبعثه الله من مضجعه ذلك وعن (٢) عطاء بن يسار قال قال رسول الله ﷺ لعمر بن الخطاب رضي الله عنه يا عمر كيف بك إذا أتت متقا نطق بك قومك فقاسوا لك ثلاثة أذرع في ذراع وشبر ثم رجعوا إليك فغسلوك وكفنوك وحنطوك ثم أحملوك حتى يضعوك فيه ثم يهيلوا عليك التراب ويدفنونك فإذا انصرفوا عنك أتاك فتان القبر منكرو نكير أصواتهما كالرعد القاصف وأبصارهما كالبرق الخاطف يجران أشعارهما ويبحثان القبر بآنيهما فتلتلاك وترتاك كيف بك عند ذلك يا عمر فقال عمر ويكون معي مثل عقلي الآن قال نعم قال إذا أكنفكهما وهذا نص صريح في أن العقل لا يتغير بالموت إنما يتغير البدن والأعضاء فيكون الميت ما قدامه كما قال بالآلام والذات كما كان لا يتغير من عقله شيء وليس العقل المدرك هذه الأعضاء بل هو شيء باطن ليس له طول ولا عرض بل الذي لا يتقسم في نفسه هو المدرك للأشياء ولو تأثرت أعضاء الإنسان كلها ولم يبق إلا الجزء المدرك الذي لا يتجزأ ولا يتقسم لكان الإنسان العاقل بكاله قائما باقيا وهو كذلك بعد الموت فإن ذلك الجزء لا يحله الموت ولا يطرا عليه العدم وقال عبد بن المنكدر بلغني أن الكافر يسقط عليه في قبره دابة عمياء صماء في يدها سوط من حديد في رأسه مثل غرب الحمل تضربه به إلى يوم القيامة لا تراه فتتقيه ولا تسمع صوته فتزحمه وقال أبو هريرة إذا وضع الميت في قبره جاءت أعماله الصالحة فاحتموشته فإن أتاه من قبل رأسه جاءت قراءته القرآن وإن أتاه من قبل رجله جاء قيامه وإن أتاه من قبل يده قالت اليدان والله لقد كان يسعني للصدقة والدعاء لا سبيل لكم عليه وإن جاء من قبل فيه جاء ذكره وصيامه وكذلك تقف الصلاة والصبر ناحية فيقول أما إني لورأت

لم أجده أصلا (١) حديث أبي هريرة إذا مات العبد أتاه ملكان أسودان أزرقان يقال لأحدهما منكر وللآخر نكير الحديث الترمذي وحسنه وابن حبان مع اختلاف (٢) حديث عطاء بن يسار قال قال رسول الله ﷺ لعمر بن الخطاب يا عمر كيف بك إذا أتت متقا نطق بك قومك فقاسوا لك ثلاثة أذرع في ذراع وشبر الحديث ابن أبي الدنيا في كتاب القبور هكذا مرسل أورجالة ثقات قال البيهقي في الاعتقاد رويناه من وجه صحيح عن عطاء بن يسار مرسل قلت ووصله ابن بطه في الإبانة من حديث ابن عباس ورواه البيهقي في الاعتقاد من حديث عمر وقال غرب بهذا الإسناد تفرد به مفضل ولا أحمد وابن حبان من حديث عبد الله بن عمر فقال عمر أيرد إلينا

للناس أما المرتفع
من الثياب أو ثياب
المتقشفين ليرى
بعين الزهد في
لبس المرتفع للناس
هوى وفي لبس
الطشش رياء فلا
يلبس إلا الله (بلغنا)
أن سفيان لبس
القميص مقلوبا ولم
يعلم بذلك حتى
ارتفع النهار ونبهه
على ذلك بعض
الناس فهم أن يخلع
ويغير ثم أمسك
وقال لبسته بنية لله
فلا غيره فألبسه
بنية للناس فليعلم
العبد ذلك وليعتبره
ولا بد للبعدي
أن يكون له حظ
من تلاوة القرآن
ومن حفظه فيحفظ

خلالاً كنت أماً صاحبها قال سفيان تباحش عنه أعماله الصالحة كما يباحش الرجل عن أخيه وأهله وولده ثم يقال له عند ذلك بارك الله لك في مضجعتك فثم الأخلاء أخلأوك ونعم الأصحاب أصحابك وعن (١) حذيفة قال كنا مع رسول الله ﷺ في جنازة فجلس على رأس القبر ثم جعل ينظر فيه ثم قال يضغط المؤمن في هذا ضغطة ترد منها حمائله وقالت (٢) عائشة رضي الله عنها قال رسول الله ﷺ إن للقبر ضغطة ولو سلم أو نجا منها أحد لنجا سعد ابن معاذ وعن أنس قال (٣) توفيت زينب بنت رسول الله ﷺ وكانت امرأة مسقامة فتبعها رسول الله ﷺ فساء نأحاله فلما اتهمنا إلى القبر فدخله التمتع وجهه صفرة فلما خرج أسفر وجهه فقلنا يا رسول الله رأينا منك شأنا فثم ذلك قال ذكرت ضغطة ابنتي وشدة عذاب القبر فأخبرت أن الله قد خفف عنها ولقد ضغطت ضغطة سمع صوتها ما بين الخافقين

(الباب الثامن فيما عرف من أحوال الموتى بالمكاشفة في المنام)

اعلم أن أنوار البصائر المستفادة من كتاب الله تعالى وسنة رسوله ﷺ ومن مناهج الاعتبار تعرفنا أحوال الموتى على الجملة وانقسامهم إلى سعداء وأشقياء ولكن حال زيد وعمر وبعينه فلا ينكشف أصلا فانا إن عولنا على إيمان زيد وعمر فلا ندرى على ما ذامات وكيف ختم له وإن عولنا على صلاحه الظاهر فالتقوى عظم القلب وهو غامض يغنى على صاحب التقوى فكيف على غيره فلاحكم لظاهر الصلاح دون التقوى الباطن قال الله تعالى ﴿إِنَّمَا يَتَقَبَّلُ اللَّهُ مِنَ الْمُتَّقِينَ﴾ فلا يمكن معرفة حكم زيد وعمر إلا بمشاهدته ومشاهدة ما يجري عليه وإذا مات فقد تحول من عالم الملك والشهادة إلى عالم الغيب والملاكووت فلا يرى بالعين الظاهرة وإنما يرى بهين أخرى خلقت تلك العين في قلب كل إنسان ولكن الإنسان جعل عليها غشاوة كثيفة من شهواته وأشغاله الذنوبية فصار لا يبصر بها ولا يتصور أن يبصر بها شيئا من عالم الملكوت مالم تنقش تلك الغشاوة عن عين قلبه ولما كانت الغشاوة منقشة عن أعين الأنبياء عليهم السلام فلا جرم نظروا إلى الملكوت وشاهدوا عجائبه والموتى في عالم الملكوت فشاهدوه وأخبروا ولذلك (٤) رأى رسول الله ﷺ ضغطة القبر في حق سعد بن معاذ وفي حق زينب ابنته وكذلك حال أبي جابر لما استشهد إذ أخبره أن الله أقامه بين يديه ليس بينهما ستر ومثل هذه المشاهدات لا مطمع فيها لغير الأنبياء والأتالياء الذين تقرب درجاتهم منهم وإنما الممكن من أمثالنا مشاهدة أخرى ضعيفة إلا أنها أيضا مشاهدة نبوية وأغنى بها المشاهدات في المنام وهي من أنوار النبوة قال رسول الله ﷺ (٥) الرؤيا الصالحة جزء من ستة وأربعين جزءا من النبوة وهو أيضا انكشاف لا يحصل إلا بانقشاع الغشاوة عن القلب فلذلك لا يوثق إلا برؤيا الرجل الصالح الصادق ومن كثر كذبه لم تصدق رؤياه ومن كثر فساده ومعاصيه أظلم قلبه فكان ما يراه أضغاث أحلام ولذلك (٦) أمر رسول الله ﷺ بالطهارة عند النوم لينام طاهرا وهو إشارة إلى طهارة الباطن أيضا فهو الأهل وطهارة الظاهر بمنزلة التهمة والتكلة لها ومهما صفا الباطن انكشف

عقولنا فقال نعم كبريتكم اليوم فقال عمر بن الخطاب (١) حديث حذيفة كنت مع رسول الله ﷺ في جنازة فجلس على رأس القبر ثم جعل ينظر فيه الحديث رواه أحمد بسند ضعيف (٢) حديث عائشة أن للقبر ضغطة لو سلم أو نجا منها أحد لنجا سعد بن معاذ رواه أحمد بأسناد جيد (٣) حديث أنس توفيت زينب بنت رسول الله ﷺ وكانت امرأة مسقامة الحديث وفيه لقد ضغطت ضغطة سمع صوتها ما بين الخافقين ابن أبي الدنيا في الموت من رواية سليمان الأعمش عن أنس ولم يسمع منه

(الباب الثامن فيما عرف من أحوال الموتى بالمكاشفة)

(٤) حديث رأى رسول الله ﷺ ضغطة القبر في حق سعد بن معاذ وفي حق زينب ابنته وكذلك حال أبي جابر لما استشهد تقدمت الثلاثة أحاديث في الباب الذي قبله (٥) حديث الرؤيا الصالحة جزء من ستة وأربعين جزءا من النبوة تقدم (٦) حديث أمره بالطهارة عند النوم متفق عليه من حديث البراء إذا أتيت مضجعتك

من القرآن من السبع إلى الجميع إلى أقل أو أكثر كيف أمكن ولا يصح إلى قول من يقول ملازمة ذكر واحد أفضل من تلاوة القرآن فإنه يجد تلاوة القرآن في الصلاة وفي غير الصلاة جميع ما يمتنى به وفق الله تعالى وإنما اختار بعض المشايخ أن يديم المرید ذكر واحد لا يجتمع المهم فيه ومن لازم التلاوة في الخلوة وتمسك بالوحدة تبعه التلاوة والصلاة أو في ما يفيسده الذكر

في حدة القلب ما سيكون في المستقبل كما (١) انكشف دخوله مكة لرسول الله ﷺ في النوم حتى نزل قوله تعالى
 لقد صدق الله رسوله الرؤيا بالحق وقلبا غلوا لانا عن منامات دلت على أمور فوجدناها صحيحة والرؤيا
 ومعرفة الغيب في النوم من عجائب صنع الله تعالى وبدائع فطرة آدمي وهو من أوضح الأدلة على عالم الملكوت
 والخلق غافلون عنه كغفلتهم عن سائر عجائب القلب وعجائب العالم والقول في حقيقة الرؤيا من دقائق علوم
 المكاشفة فلا يمكن ذكره علاوة على علم المعاملة ولكن القدر الذي يمكن ذكره ههنا مثال يفهمك المقصود
 وهو أن تعلم أن القلب مثاله مثال سراءة تراهي فيها الصور وحقائق الأمور وان كل ما قدره الله تعالى من ابتداء
 خلق العالم الى آخره مسطور ومثبت في خلق خلقه الله تعالى يمر عنه تارة بالروح وتارة بالكتاب المبين وتارة بامام
 هب من كما ورد في القرآن فجميع ما جرى في العالم وما سيجري مكتوب فيه ومنقوش عليه نقشا لا يشاهد بهذه العين
 ولا تظن أن ذلك اللوح من خشب او حديد أو عظم وان الكتاب من كاغد أو ورق بل ينبغي أن تفهم قطعا أن
 لوح الله لا يشبه لوح الخلق وكتاب الله لا يشبه كتاب الخلق كما أن ذاته وصفاته لا تشبه ذات الخلق وصفاته
 بل ان كنت تطلب له مثلا يقر به الى فهمك فاعلم ان ثبوت المقادير في اللوح بضمها في ثبوت كلمات القرآن
 وحروفه في دماغ حافظ القرآن وقلبه فانه مسطور فيه كما أنه حين يقرؤه ينظر اليه ولو فتشت دماغه جزأ لم
 تشاهد من ذلك الخط حرفا وان كان ليس هنالك خط يشاهد ولا حرف ينظر فمن هذا الخط ينبغي ان تفهم كون
 اللوح منقوشا بجميع ما قدره الله تعالى وقضاه واللوح في المثال كرامة تظهر فيها الصور فلو وضع في مقابلة المرأة
 مرآة أخرى لكانت صور تلك المرأة تراهي في هذه الا أن يكون بينهما حجاب فالقلب مرآة تقبل رسوم العلم
 واللوح مرآة رسوم العلم كلة موجودة فيها واشتغال القلب بشمواته ومقتضى حواسه حجاب مرسل بينه وبين
 مطالعة اللوح الذي هو من عالم الملكوت فان هبت ريح حركت هذا الحجاب ورفعت تلالا في مرآة القلب شيء من
 عالم الملكوت كالبرق الخاطف وقد ثبت ويدوم وقد لا يدوم وهو الغالب وما دام متيقظا فهو مشغول بما تورد
 الحواس عليه من عالم الملك والشهادة وهو حجاب عن عالم الملكوت ومعنى النوم أن ترك الحواس عليه فلا
 تورد على القلب فاذا تخلص منه ومن الخيال وكان صافيا في جوهره ارتفع الحجاب بينه وبين اللوح المحفوظ فوقع
 في قلبه شيء مما في اللوح كما تقع الصورة من مرآة في مرآة أخرى اذا ارتفع الحجاب بينهما الا أن النوم مانع سائر
 الحواس عن العمل وليس ما نعال الخيال عن عمله وعن تحركه لما يقع في القلب فيتمدد الخيال فيحاكيه بمثال يقاربه
 وتكون المتخيلات ثابتة في الحفظ من غير ما يبق الخيال في الحفظ فاذا انتبه لم يتذكر إلا الخيال فيحتاج المعبر
 أن ينظر الى هذا الخيال حكاية أي معنى من المعاني فيرجع الى المعاني المناسبة التي بين المتخيل والمعاني وأمثلة
 ذلك ظاهرة عند من نظر في علم التعبير ويكنيك مثال واحد وهو أن رجلا قال لابن سيرين رأيت كأن بيدي
 خناخا أختم به أفواه الرجال وفروج النساء فقال أنت مؤذن تؤذن قبل الصبح في رمضان قال صدقت فانظر أن
 روح الختم هو المنع ولا جله براد الختم وانما ينكشف للقلب حال الشخص من اللوح المحفوظ كما هو عليه وهو
 كونه ما نعال الناس من الأكل والشرب ولكن الخيال الف المنع عند الختم بالختم فتمثله بالصورة الخيالية التي
 تتضمن روح المعنى ولا يبقى في الحفظ الا الصورة الخيالية فهذه نبذة بسيرة من بحر علم الرؤيا الذي لا تنحصر
 عجائبه وكيف لا وهو أخو الموت وانما الموت هو عجب من العجائب وهذا لا يشبهه من وجه ضعیف أثر في
 كشف الغطاء عن عالم الغيب حتى صار النائم يعرف ما سيكون في المستقبل لما ذار من الموت الذي يخرق الحجاب
 ويكشف الغطاء بالكلية حتى يرى الانسان عند انقطاع النفس من غير تأخير نفسه اما محقوفة بالانكسار
 والغازي والفضائح فهو ذاب الله من ذلك واما مكثروا بنعم مقبم وملك كبير لا آخر له وعند هذا يقال للاشقياء
 وقد انكشف الغطاء لقد كنت في غفلة من هذا فكشفنا عنك غطاؤك فبصرك اليوم حديد ويقال أفسح هذا

الواحد فاذا سئم
 في بعض الاحايين
 يصانع النفس على
 الذكر مصانعة
 وينزل من التلاوة
 الى الذكر فانه
 أخف على النفس
 ويلبني أن يعلم
 ان الاعتبار
 بالقلب فكل عمل
 من تلاوة وصلاة
 وذكر لا يجمع فيه
 بين القلب واللسان
 لا يعتمد به كل
 الاعتداد فانه عمل
 ناقص ولا يحضر
 الوساوس وحديث
 النفس فانه مغر
 وداء عضال
 فيطالب نفسه ان
 تصبر في تلاوته
 معنى القرآن مكان
 حديث النفس من
 باطنه فسكا أن

فتوضأ وضوءك للصلاة الحديث (١) حديث انكشف دخول مكة لرسول الله ﷺ في النوم حتى نزل قوله تعالى

أم أتم لا تبصرون إصلاها فاصبروا أو لا تبصروا سواء عليكم أمتجزون ما كنتم تعملون واليهم الإشارة بقوله تعالى وبداهم من الله ما لم يكونوا يحتسبون فأعلم العساء وأحكم الحكماء ينكشف له عقيب الموت من العجائب والآيات ما لم يخطر قط بباله ولا اختلاج به ضميره فلو لم يكن للعاقل هم وهم إلا الفكرة في خطر تلك الحال أن الجبابر عماذا يرتفع وما الذي ينكشف عنه الغطاء من شقاوة لازمة أم سعادة دائمة لكان ذلك كافيا في استغراق جميع العمر والعجب من غفلتنا وهذه العظام بين أيدينا وأعجب من ذلك فرحنا بأموالنا وأهلينا وبأسبابنا وذريتنا بل بأعضائنا وممعنا وبصرنا مع أنا نعلم مفارقة جميع ذلك يقينا ولكن^(١) أين من بثق روح القدس في روعه فيقول ما قال سيد النبيين أحب من أحببت فانك مفارق وعش ماشئت فانك ميت واعمل ماشئت فانك مجزي به فلا جرم لما كان ذلك مكشوفه بعين اليقين كان في الدنيا كما بر سبيل^(٢) لم يضع لبنه على لبنة ولا قصبة على قصبة^(٣) ولم يخلف دينار ولا درهما ولم يخذ حبيبا ولا خليلا نعم قال^(٤) لو كنت متخذ خليلا لاتخذت أبا بكر خليلا ولكن صاحبكم خليل الرحمن فبين أن خلة الرحمن تخلت باطن قلبه وأن حبه تمكن من حبه قلبه فلم يترك فيه متسعا للخليل ولا حبيب وقد قال لا متة أن كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله فإما أمتة من أتبعه وما تبعه إلا من أعرض عن الدنيا وأقبل على الآخرة فإنه مادما لا إلى الله واليوم الآخر وما صرف إلا عن الدنيا والخطوطة العاجلة فيقدر ما أعرضت عن الدنيا وأقبلت على الآخرة فقد سلك سبيله الذي سلكه وبقدر ما سلك سبيله فقد أتبعته وبقدر ما أتبعته فقد صرت من أمته وبقدر ما أقبلت على الدنيا عدلت عن سبيله ورغبت عن متابعتها والتحققت بالذين قال الله تعالى فيهم فأما من طفي وآثر الحياة الدنيا فان لحيم هي المأوى فلو خرجت من مكان الغرور وانصفت نفسك بارجل وكلنا ذلك الرجل لعلمت أنك من حين تصبح إلى حين تمسي لا تسمى إلا في الخطوطة العاجلة ولا تتحرك ولا تسكن إلا لما جل الدنيا ثم تطمع أن تكون غدا من أمته وأتباعه ما بعد فذلك وما أبر طمعك أفجعل المساكين كالمجرمين ما لكم كيف تحكمون وانرجع إلى ما كنا فيه وبهدده فقد امتد عنان الكلام إلى غير مقصده ولندكر الآن من المنامات الكاشفة لأحوال الموتى ما يعظم الانتفاع به إذ ذهبت النبوة وبقيت المبشرات وليس ذلك إلا المنامات

(بيان منامات تكشف عن أحوال الموتى والأعمال النافعة في الآخرة)

فمن ذلك رؤي رسول الله ﷺ^(٥) وقد قال عليه السلام من رأى في المنام فقد رأى في حقا فان الشيطان لا يعمل بي وقال عمر بن الخطاب رضي الله عنه رأيت رسول الله ﷺ في المنام فرأيت أنه لا ينظر إلى فقالت يا رسول الله ما شأني قالت إلى وقال ألسنت المقبل وأنت صائم قال والذي نفسي بيده لا أقبل امرأة وأنا صائم أبدا وقال العباس رضي الله عنه كنت ود العمر فاشتيت أن أراه في المنام فرأيت أنه لا عند رأس الحول فرأيت يمسح العرق عن جبينه وهو يقول هذا أو ان فراخي ان كان عرشي ليهطلوا أني لقيته رؤي فارحيا وقال الحسن بن علي قال لي علي رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ سنع لي الليلة في منامي فقلت يا رسول الله ما لقيت من أمك قال ادع عليهم فقلت اللهم أبدلني بهم من هو خير لي منهم وأبدلهم بي من هو شر لهم مني فخرج فضر به ابن ملجم وقال بعض الشيوخ رأيت رسول الله ﷺ فقلت يا رسول الله استغفر لي فأعرض عني فقلت يا رسول الله ان سفيان^(٦) ابن عيينة حدثنا عن محمد بن المنكدر عن جابر بن عبد الله أنك لم تسأل شيئا قط فقلت لا فأقبل علي فقال غفر الله لك وروى عن العباس بن عبد المطلب قال كنت مواخيا لابي لحب مصاحبا له فلما مات وأخبر الله عنه

في تفسيره من رواية مجاهد مر سلا (١) حديث ان روح القدس ثقت في روعي أحب من أحببت فانك مفارقة الحديث تقدم (٢) حديث لم يضع لبنه على لبنة ولا قصبة على قصبة تقدم أيضا (٣) حديث لم يخلف دينار ولا درهما تقدم أيضا (٤) حديث لو كنت متخذ خليلا لاتخذت أبا بكر ولكن صاحبكم خليل الرحمن تقدم أيضا (٥) حديث من رأى في المنام فقد رأى في حقا فان الشيطان لا يخييل بي متفق عليه من حديث أبي هريرة (٦) حديث ابن عيينة عن محمد بن المنكدر عن جابر ما سئل النبي ﷺ شيئا قط فقال لا رواه مسلم وقد تقدم

التلاوة على اللسان هو مشغول بها ولا يمزجها بكلام آخر هكذا يكون معنى القرآن في القلب لا يمزجه بحديث النفس وان كان أعجميا لا يعلم معنى القرآن يكون لمراقبة حلية باطنه فيشغل باطنه بمطالعة نظر الله إليه مكان حديث النفس فان بالدوام على ذلك يصير من أرباب المشاهدة (قال مالك) قلوب الصديقين اذا سمعت القرآن طربت إلى الآخرة فليتمسك المرید بهذه الاصول وليستعن بدوام

بما أخبر حزن عليه وأمني أمره فسألت الله تعالى حولاً أن يرني إياي في المنام قال فرأيتني بطني ناراً فسألتني عن حاله فقال صرت إلى النار في العذاب لا يخفف عني ولا يروح إلا ليلة الاثنين في كل الأيام والليالي قلت وكيف ذلك قال ولدي تلك الليلة عهد عليه السلام فجاءني أميمة فبشرتني بولادة آمنة إياه فقرحت به وأعتقت وليدة لي فرحاً به فأتاني الله بذلك أن رفع عني العذاب في كل ليلة اثنين وقال عبد الواحد بن زيد خرجت حاجاً فصحبني رجل كان لا يقوم ولا يقعد ولا يتحرك ولا يسكن إلا صلى على النبي صلى الله عليه وسلم فسألتني عن ذلك فقال أخبرك عن ذلك خرجت أول مرة إلى مكة ومعي أبي فلما انصرفنا نمت في بعض المنازل فيينا أنا ثم إذا ناني أت فقال لي قم فقد أمات الله أباك وسود وجهه قال فقمتم مذعوراً فكشفت الثوب عن وجهه فاذا هو ميت أسود الوجه فداخني من ذلك رعب فيينا أنا في ذلك التيم اذ غلبتني عيني فتمت فاذا طي رأس أبي أربعين سودان معهم أحمدة حديد اذا قبل رجل حسن الوجه بين يمين أخضر بن فقال لهم تنحوا المسح وجهه بيده ثم أنا في فقال قم فقد بيض الله وجهه أليك فقلت له من أنت يا بني أنت وأمي فقال أنا عبد الله فكشفت الثوب عن وجه أبي فاذا هو أبيض فماتت الصلاة بعد ذلك على رسول الله صلى الله عليه وسلم وعن عمر بن عبد العزيز قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبو بكر وعمر رضي الله عنهما جالسا عنده فسلمت وجلست فيهما أنا جالس إذا ناني بعلي ومعاوية فاذا خلا بيتا وأجيف عليهما الباب وأنا أنظر فما كان بأسرع من أن يخرج علي رضي الله عنه وهو يقول قضي لي ورب السكبة وما كان بأسرع من أن يخرج معاوية علي أثره وهو يقول غفري ورب السكبة واستيقظ ابن عباس رضي الله عنهما مرة من نومه فاسترجع وقال قتل الحسين والله وكان ذلك قبل قتله فأنكره أصحابه فقال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم ومعه زجاجة من دم فقال ألا تعلم ما صنعت أمتي بعدى قتلوا بني الحسين وهذا دمهم ودم أصحابه أرفعها إلى الله تعالى فجاء الخبر بعد أربعين يوماً بقتله في اليوم الذي رآه وروى الصديق رضي الله عنه فقيل له انك كنت تقول أبداً في لسانك هذا أوردني الموارد فماذا فعل الله بك قال قلت به لا إله إلا الله فأوردني الجنة

(بيان منامات المشايخ رحمة الله عليهم أجمعين)

قال بعض المشايخ رأيت معهما الدور في المنام فقلت يا سيدي ما فعل الله بك فقال ديربي في الجنان فليل لي يا معلمي هل استحسنيت فيها شيئاً قلت لا يا سيدي فقال لو استحسنيت منها شيئاً لو كنتك إليه ولم أوصلك إلى ورؤي يوسف ابن الحسين في المنام فليل له ما فعل الله بك قال غفري قبل بماذا قل ما خلطت جداً بهزل وعن منصور بن اسمعيل قال رأيت عبد الله البار في النوم فقلت ما فعل الله بك قال أوقفني بين يديه فغفر لي كل ذنب أقررت به إلا ذنباً واحداً فاني استحييت أن أقر به فأوقفني في العرق حتى سقط لحم وجهي فقلت ما كان ذلك الذنب قال نظرت إلى غلام جميل فاستحسنته فاستحييت من الله أن أذكره وقال أبو جعفر الصديقي رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم في النوم وحوله جماعة من الفقراء فيمنا نحن كذلك اذا نشقت السماء فنزل ملكان أحدهما بيده طشت ويده الآخر إبريق فوضع الطشت بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم فضل يده ثم أمرني غسلوا ثم وضع الطشت بين يدي فقال أحدهما للآخر لا تصب علي يده فإنه ليس منهم فقلت يا رسول الله ليس قد روي عنك أنك قلت المرء مع من أحب قال بلى قلت يا رسول الله فاني أحبك وأحب هؤلاء الفقراء فقال صلى الله عليه وسلم صب علي يده فإنه منهم وقال الجنيد رأيت في المنام كأنني أنكلم على الناس فوقف على ملك فقال أقرب ما تقرب به المتقربون إلى الله تعالى ماذا فعلت عمل خفي بيزان وفي فولي الملك وهو يقول كلام موفق والله وروي مجمع في النوم فليل له كيف رأيت الأمر فقال رأيت الزاهد بن في الدنا ذهبوا بخير الدنيا والآخرة وقال رجل من أهل الشام للعلاء بن زياد رأيتك في النوم كأنك في الجنة فنزل عن مجلسه وأقبل عليه ثم قال لعل الشيطان أراد ما أرفضت منه فاشخص رجلاً يقتلني وقال محمد بن واسع الزرق ياتر المومن ولو تغره وقال صالح بن بشير رأيت عطاء السلمي في النوم فقلت له رحمتك الله لقد كنت طويل الحزن في الدنيا قال أما والله لقد اهدتني ذلك راحة طويلة وفرحاً دائماً فقلت في أي

بنوام الافتقار
إلى الله فبذلك
ثبات قدمه (قال
سهل) على قدر
لثوم الاعجاء
والافتقار إلى الله
تعالى يعرف البلاء
وعلى قدر معرفته
بالبلاء يكون
افتقاره إلى الله
فدوام الافتقار إلى
الله أصل كل خير
ومفتاح كل علم
دقيق في طريق
القوم وهذا
الافتقار مع كل
الانفاس لا ينشبت
بحركة ولا يستقل
بكلمة دون

الدرجات أنت فقال مع الذين أجمع الله عليهم من النبيين والعبد يقين الآية وسئل زرار بن أبي أوفى في المنام أي الأعمال أفضل عندهم فقال الرضا وقصر الأمل وقال يزيد بن مذكور رأيت الأوزاعي في المنام فقلت يا أبا عمرو داني على عمل اتقرب به إلى الله تعالى قال ما رأيت هناك درجة أرفع من درجة العلماء ثم درجة المحزونين قال وكان يزيد شيخا كبيرا فلم يزل يبكي حتى أطابت عيناه وقال ابن عيينة رأيت أخي في المنام فقلت يا أخي ما فعل الله بك فقال كل ذنب استغفرت منه غفر لي وما لم أستغفر منه لم يغفر لي وقال علي الطلحي رأيت في المنام امرأة لا تشبه نساء الدنيا فقلت من أنت فقالت حوراء فقلت زوجيني نفسك قالت اخطبني إلى سيدي وأمهرني فقلت وما مهرك قالت حبس نفسك عن آفانها وقال إبراهيم بن اسحق الحارثي رأيت زبيدة في المنام فقلت ما فعل الله بك قالت غفر لي فقلت لها بما انفتحت في طريق مكة قالت أما النفقات التي أنفقت أخرجت أجورها إلى أربابها وغفر لي ببق ولما مات سفيان الثوري رى في المنام فقيل له ما فعل الله بك قال وضعت أول قدمي على الصراط والثاني في الجنة وقال أحمد بن أبي الخوارى رأيت فيما يرى النائم جارية مارأيت أحسن منها وكان يتلأ لأوجها نورا فقلت لها ماذا ضوء وجهك قالت تذكر تلك الليلة التي بكيت فيها فقلت نعم قالت أخذت دمعك فمسحت به وجهي فمن ثم ضوء وجهي كما ترى وقال الكتاني رأيت الجنيد في المنام فقلت له ما فعل الله بك قال طاحت تلك الاشارات وذهبت تلك العبارات وما حصلنا الا على ركعتين كنا نصليهما في الليل ورثت زبيدة في المنام فقيل لها ما فعل الله بك قالت غفر لي بهذه الكلمات الأربع لا إله الا الله أنى بها عمري لا إله الا الله أدخل بها قبري لا إله الا الله أخلو بها وحدي لا إله الا الله أنى الله بهار بي ورؤى بشر في المنام فقيل له ما فعل الله بك قال رحمى ربى عز وجل وقال يا بشر أما استحييت منى كنت تخافني كل ذلك الخوف وروى أبو سليمان في النوم فقيل له ما فعل الله بك قال رحمى وما كان شيء أضر على من اشارات القوم الى وقال أبو بكر الكتاني رأيت في النوم شابا لم أر أحسن منه فقلت له من أنت قال التقوى قالت فإين تسكن قال كل قلب حزين ثم التفت فإذا امرأة سوداء فقلت من أنت قالت أنا السقم فقلت فإين تسكن قالت كل قلب فرح مرح قال فانتبهت وتعاهدت أن لا أضحك الا غلبة وقال أبو سعيد الخزاز رأيت في المنام كان ابليس واب على فاخذت المصلا فخر به فلم يفرع منها فتهتف بي هاتف ان هذا لا يخاف من هذه وإنما يخاف من نور يكون في القلب وقال المسوحى رأيت ابليس في النوم بمشى عريانا فقلت ألا تستحي من الناس فقال بالله هؤلاء ناس لو كانوا من الناس ما كنت ألبسهم طر في النهار كما يتلاعب الصبيان بالكرة بل الناس قوم غير هؤلاء قد أسقموا جسمي وأشار بيده الى أصحابنا الصوفية وقال أبو سعيد الخزاز كنت في دمشق فرأيت في المنام كان النبي ﷺ جاءنى متكئا على أبي بكر وعمر رضي الله عنهما فجاء فوقف على وأنا أقول شيئا من الاصوات وأدق في صدرى فقال شر هذا أكثر من خيره وعن ابن عيينة قال رأيت سفيان الثوري في النوم كأنه في الجنة يطير من شجرة الى شجرة يقول لمثل هذا فليعمل العالمون فقلت له أوصني قال أقلل من معرفة الناس وروى أبو حاتم الرازي عن قبيصة بن عتبة قال رأيت سفيان الثوري فقلت ما فعل الله بك فقال

نظرت الى ربى كأنما فقال لي * هنيا رضائي عنك يا ابن سعيد

فقد كنت قواما اذا اظلم الدجى * بهيرة مشتاق وقلب حميد

فدوئك فاختر أى قصر أردته * وزرني قاني منك غير حميد

ورؤى الشبلي بعد موته بثلاثة أيام فقيل له ما فعل الله بك قال ناقشنى حتى أبست فلما رأى بأسى تعهدنى برحمته وروى مجنون بن طامر بعد موته في المنام فقيل له ما فعل الله بك قال غفر لي وجهي حجة على الهيبين وروى الثوري في المنام فقيل له ما فعل الله بك قال رحمى فقيل له ما حال عبد الله بن المبارك فقال هو بمن يلج على ربه في كل يوم مرتين وروى بعضهم فسئل عن حاله فقال حاسبونا فندققوا ثم منوا فأعتقوا وروى مالك بن أنس فقيل له ما فعل الله بك قال غفر لي بكلمة كان يقولها عثمان بن عفان رضي الله عنه عند رؤية الجنائز سبحان الحى الذى لا يموت وروى

الافتقار الى الله فيها
وكل كلمة وحركة
خلت عن مراجعة
الله والافتقار فيها
تعقب خيرا قطعنا
علمنا ذلك وتحققنا
وقال سهل من
انتقل من نفس
الى نفس من غير
ذكر فقد ضيع
حاله وأدنى
ما يدخل على من
ضيع حاله دخوله
فيما لا يعنيه وتركه
ما يعنيه (وبلغنا)
أن حسان بن
سنان قال ذات
يوم ان هذه

في الليلة التي مات فيها الحسن البصري كأن أبواب السماء مفتحة وكان مناد ينادي ألا إن الحسن البصري قدم
في الله وهو عنده راض ورؤى الجاحظ فقبل له ما فعل الله بك فقال

ولا تكتب بخطك غير شيء * يسرك في القيامه أن تراه

ورأى الجنيد بليس في المنام عريانا فقال ألا تستحي من الناس فقال وهو لاه ناس الناس أقوام في مسجد
التي نازية قد أضنو أجسدي وأحرقوا كبدي قال الجنيد فلما انتهت غدوت إلى المسجد فرأيت جماعة قد
وضعو رؤوسهم على ركبهم يفكرون فلما رأوني قالوا لا يغرنك حديث الحبيب ورؤى النصر بأذى بمكة بعد وفاته
في النوم فقبل له ما فعل الله بك قال عوتبت عتاب الأشراف ثم نوديت يا أبا القاسم أبعدا اتصال انفصال فقلت
لا يا ذا الجلال فما وضعت في الدحدحق لحقت برؤى عتبة الغلام حورا في المنام على صورة حسنة فقالت
يا عتبة أيا لك ماشقة فانظرا تعمل من الأعمال شيئا في حال بيني وبينك فقال عتبة طلقت الدنيا ثلاثا لا رجعة لي
عليها حتى ألقاك وقبل رأى أبواب السخيتاني جنازة طاص فدخل الدهليز كيلا يصل عليها فرأى الميت بعضهم
في المنام فقبل له ما فعل الله بك قال غفر لي وقال قل لا يوب قل لو أتم تملكون خزائن رحمة ربّي إذا لمسكنكم
مخشية إلا نفاق وقال بعضهم رأيت في الليلة التي مات فيها داود الطائي نورا وملائكة نزولا وملائكة صعودا
فقلت أي ليلة هذه فقالوا ليلة مات فيها داود الطائي وقد زخرت الجنة لقدم روحه وقال أبو سعيد الشحام
رأيت سهلا الصعلوكي في المنام فقلت أيها الشيخ قال دع التشيخ قلت تلك الأحوال التي شاهدتها فقال لم تكن
منا فقلت ما فعل الله بك قال غفر لي بمسائل كان يسأل عنها المعجز وقال أبو بكر الرشيدي رأيت عمدا الطوسي المعلم
في النوم فقال لي قل لا بى سعيد الصغار المؤدب وكنا على أن لا نحول عن الهوى وقد وحيته الحب حلتهم وما حلنا
قال فانتبهت فذكرت ذلك له فقال كنت أزور قبره كل جمعة فلم أزره هذه الجمعة وقال ابن راشد رأيت ابن المبارك
في النوم بعد موته فقلت أليس قدمت قال بلى قلت فما صنع الله بك قال غفر لي مغفرة أحاطت بكل ذنب قلت
ففي بيان الثوري قال يخ يخ ذلك من الذين أنعم الله عليهم من النبيين والصديقين والآية وقال الربيع بن سليمان
رأيت الشافعي رحمه الله عليه بعد وفاته في المنام فقلت يا أبا عبد الله ما صنع الله بك قال أجلسني على كرسي من ذهب
ونثر عليّ اللؤلؤ الرطب ورأى رجل من أصحاب الحسن البصري ليسلة مات الحسن كأن مناديا ينادي (إن الله
اصطفى آدم ونوحا وإبراهيم وآل عمران على العالمين) واصطفى الحسن البصري على أهل زمانه وقال أبو
يساقوب القاري الدقيقي رأيت في منامي رجلا آدم طولا والناس يتبعونه فقلت من هذا قالوا أليس القرني فانيته
فقلت أوهني رحمك الله فكلمني في وجهي فقلت مسترشدا فإرشدني أرشدك الله فأقبل عليّ وقال اتبع رحمة بك
عند محبته واحذر نقيته عند معصيته ولا تقطع رجاءك منه في خلال ذلك ثم ولي وتركني وقال أبو بكر بن أبي
صيرم رأيت ورقاء بن بشر الحضرمي فقلت ما فعلت يا ورقاء قال نجوت بعد كل جهد فقلت فأي الأعمال وجدتموها
أفضل قال البكاء من خشية الله وقال يزيد بن نامة هلكت جارية في الطاعون الجارف فرأها أبوها في المنام
فقال لها يا بنية أخبريني عن الآخرة قالت يا أبت قد مناعني أمر عظيم نعم ولا نعمل وتعملون ولا تعلمون والله
لتسبيحة أو تسبيحتان أو ركعة أو ركعتان في فسحة عمل أحب إليّ من الدنيا وما فيها وقال بعض أصحاب عتبة
السلام رأيت عتبة في المنام فقلت ما صنع الله بك قال دخلت الجنة بلك الدعوة المكتوبة في بيتك قال فلما
أصبحت جئت إلى بيتي فإذا دخلت عتبة السلام في حائط البيت يا هادي المضامين ويا أرحم المذنبين ويا مقبل
عثرات العاثرين أرحم عبدك ذا الخطر العظيم والمسلمين كلهم أجمعين واجعلنا مع الأحياء المرزوقين الذين
أنعمت عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين آمين يا رب العالمين وقال موسى بن حماد رأيت سفيان
الثوري في الجنة بطير من نخلة إلى نخلة ومن شجرة إلى شجرة فقلت يا أبا عبد الله بم نلت هذا قال بالورع قلت فما بال
علي بن هاشم قال ذاك لا يكاد يرى إلا كأي الكوكب ورأى رجلا من التابعين النبي ﷺ في المنام فقال

الدار ثم رجع إلى
نفسه وقال مالي
وهذا السؤال وهل
هذه الأكلية
لا تعني وهل هذا
الاستيلاء نفسي
وقلة أدبها وآلى
على نفسه أن يصوم
سنة كفارة لهذه
الكلمة فبالصدق
قالوا ما نالوا بقوة
العزائم عزائم الرجال
بلغوا ما بلغوا
(أخبرنا) أبو
زرعة أجازة قال أنا
أبو بكر بن خلف
قال أنا أبو عبد
الرحمن قال سمعت
منصورا يقول

يا رسول الله عظمي قال نعم من لم ينفق النقصان فهو في نقصان ومن كان في نقصان قلموت خير له وقال الشافعي
 رحمة الله عليه دهمني في هذه الايام امر مضني وآلني ولم يطلع عليه غير الله عز وجل فلما كان البارحة اتاني آت
 في منامي فقال لي يا محمد بن إدريس قل اللهم اني لا املك لنفسي نفعا وضرا ولا موتا ولا حياة ولا نشورا ولا
 أستطيع ان آخذ الا ما أعطيتني ولا اتقي الا ما وقيتني اللهم فوقني لما تحب وترضى من القول والعمل في عافية فلما
 أصبحت أعدت ذلك فلما ترحل النهار أعطاني الله عز وجل طلبتي وسهل لي الخلاص مما كنت فيه فعليكم بهذه
 الدعوات لا تغفلوا عنها فهذه جملة من المكاشفات تدل على أحوال الموتى وعلى الأعمال المقررة إلى الله زلني
 فلنذكر بعدها ما بين يدي الموتى من ابتداء نفخة الصور إلى آخر القرار إما في الجنة أو في النار والحمد لله حمد
 الشاكرين (الشرط الثاني من كتاب ذكر الموت في أحوال الميت من وقت نفخة الصور إلى آخر الاستقرار في
 الجنة أو النار وتفصيل ما بين يديه من الأحوال والأخطار) وفيه بيان نفخة الصور وصفة أرض المحشر وأهلها
 وصفة عرق أهل المحشر وصفة طول يوم القيامة وصفة يوم القيامة ودواهيها وأساليبها وصفة المساءلة عن الذنوب
 وصفة الميزان وصفة الخصال ورد المظالم وصفة الصراط وصفة الشقاعة وصفة الخوض وصفة جهنم وأهوالها
 وأنكاملها وحياتها وعقاربها وصفة الجنة وأصناف نعيمها وعددا الجنان وأبوابها وغرفها وحيطانها وأنهارها
 وأشجارها ولباس أهلها وفرشهم وسررهم وصفة طعامهم وصفة الخور العين والولدان وصفة النظر إلى وجه الله
 تعالى وباب في سعة رحمة الله تعالى وبه ختم الكتاب إن شاء الله تعالى (صفة نفخة الصور)

قد عرفت فيما سبق شدة أحوال الميت في سكرات الموت وخطره في خوف العاقبة ثم مقاساته لظلمة القبر وديدانه
 ثم لنكرو ونكير وسؤالها ثم لعذاب القبر وخطره أن كان مغضوبا عليه وأعظم من ذلك كله الأخطار التي بين يديه
 من نفخ الصور والبعث يوم النشور والعرض على الجبار والسؤال عن القليل والكثير ونصب الميزان لمعرفة
 المقادير ثم جواز الصراط مع دقته وحدته ثم انتظار النداء عند فصل القضاء أما بالأسعاد وأما بالاشقاء فهذه
 أحوال وأحوال لا بد لك من معرفتها ثم الإيمان بها على سبيل الجزم والتصديق ثم تطويل التفكير في ذلك لينبت
 من قلبك دواعي الاستعداد لها وأكثر الناس لم يدخل الإيمان باليوم الآخر صميم قلوبهم ولم يتمكن من سويده
 أفئدتهم ويدل على ذلك شدة تشمرم واستعدادهم لحرق الصيف وبرد الشتاء وتهاونهم بحر جهنم وزمهريرها مع
 ما اكتشفه من المصاعب والأحوال بل إذا سئلوا عن اليوم الآخر نطقت به ألسنتهم ثم غفلت عنه قلوبهم ومن
 أخبر بأن ما بين يديه من الطعام مسموم فقال لصاحبه الذي أخبره ضدقت ثم مديده لتناوله كان مصدقا بلسانه
 ومكذبا بعمله وتكذيب العمل أبلغ من تكذيب اللسان وقد قال النبي ﷺ (١) قال الله تعالى شتمني ابن آدم
 وما يليني له أن يشتمني وكذبني وما يليني له أن يكذبني أما شتمه أياي فيقول أن لي ولدا وأما تكذيبه فقوله لن
 يعيدني كما بدأني وإنما تور البواطن عن قوة اليقين والتصديق بالبعث والنشور لقلة في هذا العالم لا مثال تلك
 الأمور ولولم يشاهد الإنسان توالد الحيوانات وقيل له أن صانعنا يصنع من النطفة القدرة مثل هذا الأدمي المصور
 العاقل المتكلم المتصرف لا شئد نفور باطنه عن التصديق به ولذلك قال الله تعالى (أولم ير الإنسان أنا خلقناه من
 نطفة فإذا هو خصيم مبين) وقال تعالى (أيحسب الإنسان أن يترك سدا ألم يك نطفة من مني ثم كان علقة فخلق
 فسوى فجعل منه الزوجين الذكور والانتى) ففي خلق الأدمي مع كثرة عجائبه واختلاف تركيب أعضائه
 أعاجيب تر يد على الأعاجيب في بعثه وإعادته فكيف ينكر ذلك من قدرة الله تعالى وحكمته من يشاهد ذلك في
 صنعه وقدرته فإن كان في إيمانك ضعف فقل لا إيمان بالنظر في النشأة الأولى فإن الثانية مثلها وأسهل منها وإن
 كنت قوي الإيمان بها فأشعر قلبك تلك المخاوف والأخطار وأكثر فيها التفكير والاعتبار لتسلب عن

سمعت أنا عمرو
 الأنماطي يقول
 سمعت الجنيد
 يقول لو أقبل
 صادق على الله
 ألف سنة ثم أعرض
 عنه لحظة لكان
 ما فاتته من الله أكثر
 مما ناله وهذه الجملة
 يحتاج المبتدئ أن
 يحكمها والمنتهى
 عالم بها عامل
 بمحاثها فالمبتدئ
 صادق والمنتهى
 صديق قال أبو
 سعيد القرشي
 الصادق الذي
 ظاهره مستقيم

(الشرط الثاني من وقت نفخة الصور)

(١) حديث قال الله تعالى شتمني ابن آدم وما يليني له أن يشتمني وكذبني وما يليني له أن يكذبني الحديث البخاري

قلبك الراحة والقرار فتشتغل بالتشمر للعرض على الجبار وتفكر أولاً فيما يقرع سمع سكان القبور من شدة نفخ الصور فأنها صبيحة واحدة تنفجر بها القبور عن رؤس الموتى فيثورون دفعة واحدة فتقوم نفوسهم وقد وثبتت متغير أوجهم مغبر أبداً من فرقك إلى قدمك من تراب قبرك مبهوتا من شدة الصعقة شاخص العين نحو النداء وقد تار الخلق ثورة واحدة من القبور التي طال فيها بلاؤهم وقد أزعجهم الفزع والرب مضاعفاً إلى ما كان هندم من المموم والعموم وشدة الانتظار لما قبلة الأمر كما قال تعالى ﴿وتنفخ في الصور فصعق من في السموات ومن في الأرض إلا من شاء الله ثم نفخ فيه أخرى فإذا هم قيام ينظرون﴾ وقال تعالى ﴿فإذا نفخ في الناقور فذلك يومئذ يوم عسير على الكافرين غير يسير﴾ وقال تعالى ﴿ويقولون متى هذا الوعد ان كنتم صادقين ما ينظرون إلا صبيحة واحدة تآخدهم وهم يخضعون فلا يستطيعون توصية ولا إلى أهلهم يرجعون ونفخ في الصور فإذا هم من الأجداث إلى ربهم ينسلون قالوا يا ويلنا من بعثنا من مرقدنا هذا ما وعد الرحمن وصدق المرسلون﴾ فلولم يكن بين يدي الموتى إلا هول تلك النفخة لكان ذلك جديراً بأن يبقى قائماً نفخة وصبيحة يصعق بها من في السموات والأرض يعني يموتون بها إلا من شاء الله وهو بعض الملائكة ولذلك قال رسول الله ﷺ (١) كيف أنتم وصاحب الصور قد التقم القرن وحنى الجبهة وأصغى بالأذن ينتظر متى يؤمر فينفخ قال مقاتل الصور هو القرن وذلك أن اسرافيل عليه السلام واضع فاه على القرن كهيئة البوق ودائرة رأس القرن كعرض السموات والأرض وهو شاخص بصره نحو العرش ينتظر متى يؤمر فينفخ النفخة الأولى فإذا نفخ صعق من في السموات والأرض أي مات كل حيوان من شدة الفزع إلا من شاء الله وهو جبريل وميكائيل واسرافيل وملك الموت ثم يأمر ملك الموت أن يقبض روح جبريل ثم روح ميكائيل ثم روح اسرافيل ثم يأمر ملك الموت فيموت ثم يلبث الخلق بعد النفخة الأولى في البرزخ أربعين سنة ثم يحيي الله اسرافيل فيأمره أن ينفخ الثانية فذلك قوله تعالى ﴿ثم نفخ فيه أخرى فإذا هم قيام ينظرون على أرجلهم ينظرون إلى البعث وقال ﷺ (٢) حين بعث إلى بعث إلى صاحب الصور فأهوى به إلى فيه وقدم رجلاً وأخرى ينتظر متى يؤمر بالنفخ ألا فانتقوا النفخة فتفكر في الخلائق وذلم وانكسارهم واستكاثرتهم عند الانبعاث خوفاً من هذه الصعقة وانتظاراً لما يقضى عليهم من سعادة أو شقاوة وأنت فيما بينهم منكسر كانكسارهم متحير كمتحيرهم بل إن كنت في الدنيا من المترفين والأغنياء المتنعمين فلوك الأرض في ذلك اليوم أذل أهل أرض الجمع وأصغرهم وأحققرهم يوطئون بالأقدام مثل الذر وعند ذلك تقبل الوحوش من البراري والجبال منكسة رؤسها مختلطة بالخلائق بعد توحشها ذليلة ليوم النشور من غير خطيئة تدنس بها ولكن حشرتهم شدة الصعقة وهول النفخة وشغلهم ذلك عن الهرب من الخلق والتوحش منهم وذلك قوله تعالى وإذا الوحوش حشرت ثم أقبلت الشياطين المردة بعد تمرد ما وعثوها وأذعنت خاشعة من هيبة العرض على الله تعالى تعديلاً لقوله تعالى ﴿فأوربك لنحشرنهم والشياطين ثم لنحضرنهم حول جهنم نجياً﴾ فتفكر في حالك وحال قلبك هناك ﴿صفة أرض المحشر وأهلها﴾

ثم انظر كيف يساقون بعد البعث والنشور حفاة عراة غرلاً إلى أرض المحشر أرض بيضاء قاع صنف لا ترى فيها

من حديث أبي هريرة (١) حديث كيف أنتم وصاحب الصور قد التقم القرن وحنى الجبهة الحديث الترمذي من حديث أبي سعيد وقال حسن ورواه ابن ماجه بلفظ ان صاحبي القرن بأيديهما أو في أيديهما قرنان يلاحظان النظر متى يؤمران وفي رواية ابن ماجه المجاج بن أراطه مختلف فيه (٢) حديث حين بعث إلى بعث إلى صاحب الصور فأهوى به إلى فيه وقدم رجلاً وأخرى الحديث لم أجده هكذا بل قد ورد أن اسرافيل من حين ابتداء الخلق وهو كذلك كما رواه البخاري في التاريخ وأبو الشيخ في كتاب المعظمة من حديث أبي هريرة أن الله تبارك وتعالى لما فرغ من خلق السموات والأرض خلق الصور فأعطاه اسرافيل فهو واضع على فيه شاخص ببصره إلى العرش ينتظر متى يؤمر قال البخاري ولم يصح وفي رواية لأبي الشيخ ما طرف صاحب الصور مذوكل به مستعد

وباطنه يميل أحياناً
إلى حظ النفس
وعلامته أن يجد
الحلاوة في بعض
الطاعة ولا يجدها
في بعض وإذا
اشتغل بالذكر
تور الروح وإذا
اشتغل بمحظوظ
النفس يحجب عن
الأذكار والصديق
الذي استقام
ظاهره وباطنه
يعبد الله تعالى
بتلوين الأحوال
لا يحجبه عن
الله وعن الأذكار
أكل ولا نوم ولا
شرب ولا طعام

هو جاولا أمنا ولا ترى عليها روية يفتنى الانسان وراءها ولا وهدة ينخفص عن الأعين فيها بل هو صديد واحد بسيط لا تفاوت فيه يساقون اليه زمرا فسبحان من جمع الخلائق على اختلاف أصنافهم من أقطار الارض إذ ساقهم بالراجفة تتبعها الرادفة والراجفة هي النفخة الاولى والرادفة هي النفخة الثانية وحقيق ذلك القلوب أن تكون يومئذ واجفة ولذلك الأ بصار أن تكون خاشعة قال رسول الله ﷺ (١) يحشر الناس يوم القيامة على أرض بيضاء عفراء كقرص النقي ليس فيها معلم لا حد قال الراوى والعفرة بياض ليس بالناصح والنقي هو النقي عن القشر والنخالة ومعلم أى لا بناء يسترو ولا تفاوت يرد البصر ولا تظن أن تلك الأرض مثل أرض الدنيا بل لا تساويها إلا في الاسم قال تعالى يوم تبدل الارض غير الارض والسموات قال ابن عباس يزداد فيها وينقص وتذهب أشجارها وجبالها وأوديتها وما فيها وتمدد الأديم المكافى أرض بيضاء مثل الفضة لم يسفك عليها دم ولم يعمل عليها خطيئة والسموات تذهب شمسه وقمرها ونجومها فانظر يا مسكين في هول ذلك اليوم وشدة فانه إذا اجتمع الخلائق على هذا الصعيد تناثرت من فوقهم نجوم السماء وطمس الشمس والقمر وأظلمت الارض لمخودسراجها فبيناهم كذلك إذ دارت السماء من فوق رؤسهم وانشقت مع غلظها وشدتها خمسة مائة مائة والملائكة قيام على حافاتها وأرجائها هول صوت انشقاقها في صمك ويا هيبة ليوم تنشق فيه السماء مع صلابتها وشدتها ثم تنهار وتسيل كالفضة المذابة تخالطها صفرة فصارت وردة كالدهان وصارت السماء كالمهل وصارت الجبال كالعين واشتبك الناس كالغراش المبتوث وهم حفاة عراة مشاة قال رسول الله ﷺ (٢) يبعث الناس حفاة عراة غرلا قد ألجمهم العرق وبلغ شعوم الأذان قالت سودة زوج النبي ﷺ رواية الحديث قلت يا رسول الله واسوأ تاه ينظر بعضنا الى بعض فقال شغل الناس عن ذلك بهم لكل امرئ منهم يومئذ شأن يغنيه فأعظم يوم تنكشف فيه العورات ويؤمن فيه مع ذلك النظر والالتفات كيف وبعضهم يمشون على بطونهم ووجوههم فلا قدرة لهم على الالتفات الى غيرهم قال (٣) أبوه ريرة رضى الله عنه قال رسول الله ﷺ يحشر الناس يوم القيامة ثلاثة أصناف ركبا و مشاة وعلى وجوههم فقال رجل يا رسول الله وكيف يمشون على وجوههم قال الذى أمشاهم على أقدامهم قادر على أن يمشيهم على وجوههم في طبع الأدمى إنكار كل مالم يأنس به ولو لم يشاهد الانسان الحية وهي تمشى على بطنها كالبرق الخاطف لأنكر تصور المشى على غير رجل والمشى بالرجل أيضا مستبعد عند من لم يشاهد ذلك فإياك أن تنكر شيئا من عجائب يوم القيامة لخالفته قياس ما في الدنيا فانك لو لم تكن قد شاهدت عجائب الدنيا ثم عرضت عليك قبل المشاهدة لسكنت أشدا إنكارا لها فاحضر في قلبك صورتك وأنت واقف ماريبا مكشوقا ذليلا مدحورا متعجرا مبهوتا متظن المايحورى عليك من القضاء بالسعادة أو بالشقاوة وأعظم هذه الحال قانها عظيمة ﴿ صفة العرق ﴾

ثم تفكر في ازدحام الخلائق واجتماعهم حتى ازدحم على الموقف أهل السموات السبع والأرضين السبع من ملك وجن وانس وشيطان ووحش وسبع وطير فأشرقت عليهم الشمس وقد تضاعف حرها وتبدلت عما كانت عليه من خفة امرها ثم أدبت من رؤس العالمين كغاب قوسين فلم يبق على الارض ظل إلا ظل عرش رب العالمين

ينظر نحو العرش مخافة أن يؤمر قبل أن يرتد اليه طرفه كأن عينيه كوكبان دريان واسنادها جيد (١) حديث يحشر الناس يوم القيامة على أرض بيضاء عفراء كقرص النقي ليس فيها معلم لا حد متفق عليه من حديث سهل بن سعد وفصل البخارى قوله ليس فيها معلم لا حد فجعلها من قول سهل أو غيره وأدرجها مسلم فيه (٢) حديث يبعث الناس حفاة عراة غرلا قد ألجمهم العرق وبلغ شعوم الأذان قالت سودة راوية الحديث واسوأ تاه الحديث الثعلبي والبقوى وهو في الصحيحين من حديث عائشة وهي القائلة واسوأ تاه ورواه الطبراني في الأوسط من حديث أم سلمة وهي القائلة واسوأ تاه (٣) حديث أبى هريرة يحشر الناس يوم القيامة ركبا و مشاة على وجوههم الحديث رواه الترمذى وحسنه وفي الصحيحين من حديث أنس أن رجلا قال يا نبي الله كيف يحشر الكافر على

والصديق يريد نفسه الله وأقرب الأحوال الى النبوة الصديق (وقال ابو يزيد) أخسر نهايات الصديقين أول درجة الأنبياء واعلم أن أرباب النهايات استقامت بواطنهم وظواهرهم وأرواحهم خلعت عن ظلمات النفوس ووطئت بساط القرب ونفوسهم متقادة مطوعة صالحة مع القلوب مجيبة الى كل

ولم يمكن من الاستغلال به الا المقربون فمن بين مستظل بالعرش وبين مضجحر الشمس قد صهرته بحرهما واشتد كره وغمه من وجهها ثم تدافعت الحلائق ودفع بعضهم بعضا لشدة الزحام واختلاف الاقدام وانضاف اليه شدة الجحمة والحياة من الافتضاح والاختزاء عند الغرض على جبار السماء فاجتمع وهج الشمس وحر الاقواس واحترق القلوب بنار الحياة والخوف ففاض العرق من أصل كل شعرة حتى سال على صعيد القيامة ثم ارتفع على أبدانهم على قدر منازلهم عند الله فبعضهم بلغ العرق ركبته وبعضهم حقويه وبعضهم الى شحمة أذنيه وبعضهم كاد يغيب فيه قال (١) ابن عمر قال رسول الله ﷺ يوم يقوم الناس لرب العالمين حتى يغيب أحدهم في رشحته الى أنصاف أذنيه وقال (٢) أبو هريرة قال رسول الله ﷺ يعرق الناس يوم القيامة حتى يذهب عرقهم في الارض سبعين باوا يلجمهم ويبلغ آذانهم كذا رواه البخاري ومسلم في الصحيح وفي حديث آخر (٣) قياما شاحصة أبعارهم أربعين سنة الى السماء فيلجمهم العرق من شدة الكرب وقال (٤) عقبه بن عامر قال رسول الله ﷺ تدنو الشمس من الارض يوم القيامة فيعرق الناس فمن الناس من يبلغ عرقه عقبه ومنهم من يبلغ نصف ساقه ومنهم من يبلغ ركبته ومنهم من يبلغ فخذه ومنهم من يبلغ خصرته ومنهم من يبلغ قاه وأشار بيده فألحها فاه ومنهم من يغطي العرق وضرب يده على رأسه هكذا قال ما لم يمسكين في عرق أهل المحشر وشدة كربهم وفيهم من ينادي فيقول رب أرحني من هذا الكرب والانتظار ولو الى النار وكل ذلك ولم يلقوا بعد حسابا ولا عقابا فانك واحد منهم ولا تدري الى أين يبلغ بك العرق واعلم أن كل عرق لم يخرج في سبيل الله من حج وجهاد وصيام وقيام وزد في قضاء حاجة مسلم وتحمل مشقة في أمر معروف ونهى عن منكر فسيخرجه الحياة والخوف في صعيد القيامة ويطول فيه الكرب ولو سلم ابن آدم من الجهل والفرد لمعلم أن تعب العرق في تحمل مصاعب الطاعات أهون أمرا وأقصر زمانا من عرق الكرب والانتظار في القيامة فانه يوم عظيمة شدته طويلة مدته

(صفة طول يوم القيامة)

يوم تقف فيه الحلائق شاحصة أبعارهم منقطرة قلوبهم لا يكلمون ولا ينظرون أمورهم يقفون ثلثمائة عام لا يأكلون فيه أكلة ولا يشربون فيه شرربة ولا يحدون فيه روح نسيم قال كعب وقتادة يوم يقوم الناس لرب العالمين قال يقومون مقدار ثلثمائة عام بل قال عبدالله (٥) بن عمرو تبارك رسول الله ﷺ هذه الآية ثم قال كيف بكم إذا جمعكم الله كما يجمع النبل في الكنانة خمسين ألف سنة لا ينظر اليكم وقال الحسن ما ظنك يوم قاموا فيه على أقدامهم مقدار خمسين ألف سنة لا يأكلون فيها أكلة ولا يشربون فيها شرربة حتى إذا انقطعت أعناقهم عطشا واحترق أشجافهم جوارحهم انصرف بهم الى النار فسقوا من عين آية قد آن حرها واشتد لقمها فلما بلغ المجهود منهم مالا طاقة لهم به كلم بعضهم بعضا في طلب من يكرم على مولاة لبشع في حقهم فلم يعلقوا بنبي الا دفعهم وقال دعوني نفسي شغلي أمرى عن أمر غيري واعتذر كل واحد بشدة غضب الله تعالى وقال قد

وجهه قال ليس الذي أمشاه على الرجلين في الدنيا قادرا على أن يمشي على وجهه يوم القيامة (٦) حديث ابن عمر يوم يقوم الناس لرب العالمين حتى يغيب أحدهم في رشحته الى أنصاف أذنيه متفق عليه (٧) حديث أبي هريرة يعرق الناس يوم القيامة حتى يذهب عرقهم في الارض سبعين ذراعا الحديث أخرجاه في الصحيحين كذا ذكره المصنف (٨) حديث قياما شاحصة أبعارهم أربعين سنة الى السماء يلجمهم العرق من شدة الكرب ابن عدي من حديث ابن مسعود وفيه أبو طيبة عيسى بن سليمان الجرجاني ضحقة ابن معين وقال ابن عدي لا أظن أنه كان يعتمد الكذب لكن لعله تشبه عليه (٩) حديث عقبه بن عامر تدنو الشمس من الارض يوم القيامة فيعرق الناس فمنهم من يبلغ عرقه عقبه الحديث رواه احمد وفيه ابن لميعة (١٠) حديث ابن عمرو تبارك هذه الآية يوم يقوم الناس لرب العالمين ثم قال كيف بكم إذا جمعكم الله كما يجمع النبل في الكنانة خمسين ألف سنة لا ينظر اليكم قلت انما هو عبد الله بن عمرو رواه الطبراني في الكبير وفيه عبد الرحمن بن مبسرة ولم يذكره ابن أبي حاتم رواه غير ابن وهب ولهم عبد الرحمن بن مبسرة الحضرمي أربعة هذا أحمد ومصري والثلاثة الآخرون شاميون

مانجيب اليه
القلوب أرواحهم
متعلقة بالمقام
الاعلى انطفأت
فيهم نيران
الهوى وتخمر في
بواطنهم صريح
العلم وانكشفت
لهم الآخرة كما قال
رسول الله ﷺ
في حق أبي بكر
رضي الله عنه من
أراد أن ينظر
الى ميت يمشي
على وجه الارض
فليتنظر الى أبي
بكر إشارة منه
عليه الصلاة
والسلام الى ما
كوشف به من

غضب اليوم ربنا غضبا لم يغضب قبله مثله ولا يغضب بعده مثله حتى يشفع نبينا عليه السلام لمن يؤذن له فيه لا يملكون الشفاعة الا من اذن له الرحمن ورضى له قولا فتأمل في طول هذا اليوم وشدة الانتظار فيه حتى يخفف عليك انتظار الصبر عن المعاصي في عمرك المختصر واعلم أن من طال انتظاره في الدنيا للموت أشدة مقاساته للصبر عن الشهوات فإنه يقصر انتظاره في ذلك اليوم خاصة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(١) لما سئل عن طول ذلك اليوم فقال والذي نفسي بيده أنه ليخفف على المؤمن حتى يكون أهون عليه من الصلاة المكتوبة يصليها في الدنيا فاجتهد أن تكون من أولئك المؤمنين فإدام بقاءك نفس من عمرك قالا مر اليك والاستعداد بيدك فاعمل في أيام قصار لا أيام طوال ترجع بها لا تنتهي لسروره واستحقاق عمرك بل عمر الدنيا وهو سبعة آلاف سنة فانك لو صبرت سبعة آلاف سنة مثلا لتخلص من يوم مقداره خمسون ألفا لكان ربك كثير وتعبك يسيرا

(صفة يوم القيامة ودواهيها وأسماها)

فاستعد يا مسكين لهذا اليوم العظيم شأنه المديد زمانه القاهر سلطانه القريب أو انه يوم ترى السماء فيه قد انقطرت والكواكب من هولاء قد انتثرت والنجوم الزواهر قد انكدرت والشمس قد كورت والجبال قد سيرت والمشار قد عطلت والوحوش قد حشرت والبحار قد سجرت والنفوس الى الأبدان قد ذرجت والجحيم قد سعرت والجنة قد أزلفت والجبال قد نسفت والارض قد مدت يوم ترى الارض قد زلزلت فيه زلازها وأخرجت الارض أنفاسها يومئذ يصدر الناس أشعثا لميرا وأعمالهم يوم تحمّل الارض والجبال فداكة واحدة فيومئذ وقعت الواقعة وانشقت السماء فنهى يومئذ دواهيها والملك على أرجائها ويحمل عرش ربك فوقهم يومئذ ثمانية يومئذ تعرضون لا تخفى منكم خافية يوم تسير الجبال وترى الارض بارزة يوم ترج الارض فيه رجا وتبس الجبال بسافكات هباء منبثا يوم يكون الناس كأنفراش المبثوث وتكون الجبال كالعهن المنفوش يوم تذهل فيه كل مرضعة عما أرضعت وتضع كل ذات حمل حملها وترى الناس سكارى وما هم بسكارى ولكن عذاب الله شديد يوم تبدل الارض غير الارض والسموات وبرزوا لله الواحد القهار يوم تنسف فيه الجبال نسفا فترك قاعا صافيا لا ترى فيها عوجا ولا أمنا يوم ترى الجبال تحسبها جامدة وهي تمرمر السحاب يوم تلتشق فيه السماء فتكون وردة كالدهان فيومئذ لا يسئل عن ذنبه إنس ولا جان يوم يمنع فيه العاصي من التكلام ولا يسئل فيه عن الاجرام بل يؤخذ بالنواصي والاقدام يوم تجدد كل نفس ما عملت من خير محضرا وما عملت من سوء تودلو أن بينها وبينه أمدا بعيدا يوم تعلم فيه كل نفس ما أحضرت وتشهد ما قدمت وأخرت يوم تحرس فيه اللسان وتنطق الجوارح يوم شيب ذكركه سيد المرسلين اذ قال له الصديق رضى الله عنه أراك قد شئت يا رسول الله قال ^(٢) شيتني هود وأخوانها وهي الواقعة والمرسلات وعم يتساءلون واذا الشمس كورت فيا أيها القاريء العاجز انما حظك من قراءتك أن تجمع حج القرآن وتحرك به اللسان ولو كنت متفكرا فيما تقرؤه لكنت جديرا بان تلتشق مرارتك مما شاب منه شعريد المرسلين واذا قنعت بحركة اللسان فقد حرمت ثمرة القرآن فالقيامه أحد ما ذكر فيه وقد وصف الله بعض دواهيها أو أكثر من أسماها لتقف بكثرة أسماها على كثرة معانيها فليس المقصود بكثرة الاسماء تكريرا للاسم والالقاب بل الغرض تنبيه أولى الالباب فتحت كل اسم من

صريح العلم الذي لا يصل اليه عوام المؤمنين الا بعد الموت حيث يقال فكشفنا عنك غطاءك فبصر لك اليوم حديد فأرباب النهايات ماتت أهويتهم وخلصت أرواحهم (قال) يحيى بن معاذ وقد سئل عن وصف العارف فقال رجل معهم بائن منهم وقال مرة عبد كان فبان فأرباب النهايات هم عند الله بحقيقته

(١) حديث سئل عن طول ذلك اليوم فقال والذي نفسي بيده أنه ليخفف على المؤمن حتى يكون أهون عليه من الصلاة المكتوبة يصليها في الدنيا أبو يعلى والبيهقي في الشعب من حديث أبي سعيد الخدري وفيه ابن لبيبة وقد رواه ابن وهب عن عمرو بن الحارث بدل ابن لبيبة وهو حسن ولا يعل من حديث أبي هريرة باسناد جيد يهون ذلك على المؤمن كتدلى الشمس للغروب الى أن تغرب ورواه البيهقي في الشعب إلى أن قال أظنه رفعة بلفظ أن الله ليخفف على من يشاء من عباده طوله صكوة صلاة مفروضة (٢) حديث شيتني هود والواقعة والمرسلات وعم يتساءلون واذا الشمس كورت الترمذي وحسنه الحاكم

أسماء القيامة سر وفي كل نعت من نعوتها معنى قاهر ص على معرفة معانيها ونحن الآن نجمع لك أساميها وهي يوم
القيامة ويوم الحسرة ويوم الندامة ويوم المحاسبة ويوم المساواة ويوم المسابقة ويوم المناقشة ويوم المنافسة ويوم
الزلزلة ويوم الدمدمة ويوم الصاعقة ويوم الواقعة ويوم القارعة ويوم الرجفة ويوم الرادفة ويوم الغاشية
ويوم الداهية ويوم الآزفة ويوم الحاقة ويوم الطامة ويوم الصاخة ويوم الغلاق ويوم الفراق ويوم المساق ويوم
القصاص ويوم القناد ويوم الحساب ويوم المآب ويوم العذاب ويوم الفرار ويوم القرار ويوم اللقاء ويوم
البقاء ويوم القضاء ويوم الجزاء ويوم البلاء ويوم البكاء ويوم الحشر ويوم الوعيد ويوم العرض ويوم الوزن
ويوم الحق ويوم الحكم ويوم الفصل ويوم الجمع ويوم البعث ويوم الفتح ويوم الخزي ويوم عظيم ويوم عظيم
ويوم عسير ويوم الدين ويوم اليقين ويوم النشور ويوم المعبر ويوم النسخة ويوم الصبيحة ويوم الرجفة
ويوم الرجة ويوم الزجرة ويوم السكرة ويوم الفزع ويوم الجزع ويوم المنجى ويوم المأوى ويوم الميقات
ويوم الميعاد ويوم المرحاد ويوم الغلق ويوم العرق ويوم الافتقار ويوم الانكسار ويوم الانتشار ويوم
الانشقاق ويوم الوقوف ويوم الخروج ويوم الخلود ويوم الثابت ويوم عبوس ويوم معلوم ويوم موعود
ويوم مشهود ويوم لا رب فيه ويوم تلبى السرائر ويوم لا تجزى نفس عن نفس شيئا ويوم تشخص فيه
الا بصار ويوم لا يغني مولى عن مولى شيئا ويوم لا تملك نفس لنفس شيئا ويوم يدعون إلى نار جهنم دطار يوم
يسحبون في النار على وجوههم ويوم تقلب وجوههم في النار ويوم لا يجزى والد عن ولده ويوم يفر المرء من أخيه
وأمه وأبيه ويوم لا ينطقون ولا يؤذن لهم فيعتذرون ويوم لا مرد له من الله يوم هم بارزون يوم هم على النار يفتنون
يوم لا ينفع مال ولا بنون يوم لا تنفع الظالمين معذرتهم ولهم الامة ولهم سوء الدار يوم ترد فيه المعاذير وتلبى السرائر
وتظهر الضمائر وتكشف الاستار يوم تخشع فيه الا بصار وتسكن الا صوات وتقل فيه الا لتفات وتبرز الخفيات
وتظهر الخطيات يوم يساق العباد ومعهم الاشهاد وشبب الصغير وسكر الكبير فيومئذ وضعت الموازين
ونشرت الدواوين وبرزت الحميم وأعلى الحميم وزفرت النار ولبس الكفار وسمرت النيران وتغيرت الالوان
وخرس اللسان ونطقت جوارح الانسان فيا أيها الانسان ما غرك بربك الكريم حيث أغلقت الابواب
وأرخت الستور واستترت عن الخلائق فقارفت الفجور فماذا تفعل وقد شهدت عليك جوارحك قالو بل كل
الويل لنا معاشر الغافلين يرسل الله لنا سيد المرسلين وينزل عليه الكتاب المبين ويخيرنا بهذه الصفات من نعوت
يوم الدين ثم يعرفنا غفلتنا ويقول اقرب للناس حسبا بهم وهم في غفلة معرضون ما يأتيهم من ذكر من ربهم محدث
الا استمعوه وهم يلعبون لاهية قلوبهم ثم يعرفنا قرب القيامة فيقول اقربت الساعة وانشق القمر انهم يرونه
بعيدا ونراه قريبا وما يدريك لعل الساعة تكون قريبا ثم يكون أحسن أحوالنا أن نتخذ دراسة هذا القرآن
عملا فلا تندبر معانيه ولا ننظر في كثرة أوصاف هذا اليوم وأسمائه ولا نستعد للتخلص من دواهيته فنعود بالله
من هذه الغفلة ان لم يدار كنا الله بواسع رحمته

(صفة المساواة)

ثم تفكر يا مسكين بعد هذه الاحوال فيما توجه عليك من السؤال شفاها من غير ترجان فتسئل عن القليل
والكثير والنقيير والقطمير فينما أنت في كرب القيامة وعرقها وشدة عذابها إذ نزلت ملائكة من أرجاء السماء
بأجسام عظام وأشخاص ضخام غلاظ شداد أمر وأنها ياخذون بنواحي المجرمين إلى موقف العرض على
الجبار قال رسول الله ﷺ (١) ان الله عز وجل ملكا بين شفرى عينيه مسيرة مائة عام فما ظنك بنفسك إذا
شاهدت مثل هؤلاء الملائكة أرسلوا إليك ليأخذوك إلى مقام العرض وترام على عظم أشخاص منكسرين

ومصححه وقد تقدم (١) حديث ان الله عز وجل ملكا بين شفرى عينيه مسيرة مائة عام فما ظنك بهذا اللفظ

موقوفين بوقت
الاجل جعلهم الله
تعالى من جنوده
في خلقه بهم يهدي
و بهم يرشدو بهم
يجذب أهل الارادة
كلامهم دواء
ونظرهم دواء
ظاهرهم محفوظ
بالحكم وباطنهم
معمور بالعلم (قال
ذو النون) علامة
العارف الثلاثة
لا يطنق نور
معرفته نور ورعه
ولا يعتقد باطنا من
العلم ينقض عليه
ظاهرا من الحكم

لشدة اليوم مستشعرين مما بدأ من غضب الجبار على عباده وعند نزولهم لا يبقى نبي ولا صديق ولا صالح الا
ويغرون لأذنانهم خوفاً من ان يكونوا من الماخوذين فهذا حال المقرين لما ظنك بالعصاة المجرمين وعند ذلك
يبادر اقوام من شدة الفزع فيقولون للملائكة افيكم ربنا وذلك لعظم موكبهم وشدة هيبتهم فتفرح الملائكة
من سؤالهم اجلالاً لما لفهم عن ان يكون فيهم نادوا بأصواتهم منزهين اليكهم عما توهمه أهل الارض وقالوا
سبحان ربنا ما هو فينا ولكن آت من بعد وعند ذلك تقوم الملائكة صفافاً محدقين بالخلائق من الجواب وعلى
جميعهم شعار الذل والخضوع وهيئة الطوف والمهاجرة لشدة اليوم وعند ذلك يصدق الله تعالى قوله ﴿فلننسا لن
الذين أرسل إليهم ولنسآ لن المرسلين فلننقصن عليهم بعلم وما كنا غافلين﴾ وقوله فوريك لنسآ لنهم أجمعين عما
كانوا يعملون فيبدأ سبحانه بالأنبياء يوم يجمع الله الرسل فيقول ماذا أجبتم قالوا لا علم لنا انك أنت علام الغيوب
فيا لشدة يوم تذهل فيه عقول الأنبياء وتنمحي علومهم من شدة الهيبة إذ يقال لهم ماذا أجبتم وقد أرسلناهم الى
الخلائق وكانوا قد علموا اندحش عقولهم فلا يدرون بماذا يجيبون فيقولون من شدة الهيبة لا علم لنا انك أنت
علام الغيوب وهم في ذلك الوقت صادقون اذ طارت منهم العقول وانمحت العلوم الى أن يقول بهم الله تعالى فيدعي
نوح عليه السلام فيقال له هل بانئت فيقول نعم فيقال لا معه هل بلغكم فيقولون ما أتانا من نذير وبقي بعض عليه
السلام فيقول الله تعالى له أنت قلت للناس اتخذوني وأسمى الين من دون الله فيبقى معشحات تحت هيبة هذا
السؤال سنين فيا لعظم يوم تقام فيه السياسة على الأنبياء بمثل هذا السؤال ثم تقبل الملائكة فينادون واحدا
واحدا يا فلان بن فلانة هلم الى موقف العرض وعند ذلك ترتعد الفرائص وتضطرب الجوارح وتبهت العقول
ويعنى اقوام أن يذهب بهم الى النار ولا تعرض قبائح أعمالهم على الجبار ولا يكشف سرهم على ملائكة الخلاق وقبل
الا بتداء بالسؤال يظهر نور العرض وأشرق في الارض ينور بها وابقن قلب كل عبد باقبال الجبار لمساءلة العباد
وظن كل واحد أنه ما يراه أحد سواه وأنه المقصود بالاخذ والسؤال دون من عداه فيقول الجبار سبحانه وتعالى
هذه ذلك يا جبريل اتقني بالنار فيجيبها جبريل ويقول يا جبريل احيي خالقك ومليكك فيصاها بها جبريل على شغلها
وعظمها فلم يلبث بعد ذلك أن تارت وفارت وزفرت الى الخلاق وتبهت وسمع الخلاق تغبطها وزفيرها وانهمضت
خزنتها متوتبة الى الخلاق غضبا على من عصى الله تعالى وخالف أمره فأخطر ببالك وأحضر في قلبك حالة قلوب
العباد وقد امتلأت فرجا ورعبا فتساقطوا اجثيا على الركب وولوا مدبرين يوم ترى كل أمة جاثية وسقط بعضهم
على الوجوه منكبين وينادي العصاة والظالمون بالويل والنبور وينادي الصديقون نفسى نفسى فينهم كذاك اذ
زفرت النار زفرتها النارية فتضايف خوفهم وتخاذلت قواهم ونظنوا أنهم ما يؤخذون ثم زفرت النارية فتساقط
الخلاق على وجوههم وشخصوا بأبصارهم ينظرون من طرف خفي خاشع وانهمضت عند ذلك قلوب الظالمين
فبهت الجناجير كالظلمين وذهلت العقول من السعداء والاشقياء أجمعين وبعد ذلك أقبل الله تعالى على الرسل وقال
ماذا أجبتم فاذا راوا ما قد أقيم من السياسة على الأنبياء اشتد الفزع على العصاة فقرأوا الدمن والدم واللاخ من أخيه
والزوج من زوجته وبقي كل واحد منتظرا لأمره ثم يؤخذ واحد واحد فيسأله الله تعالى شفاها عن قليل عمله
وكثيره وعن سره وعلايقه وعن جميع جوارحه وأعضائه قال (١) أبو هريرة قالوا يا رسول الله هل ترى ربنا يوم
القيامة فقال هل تضارون في رؤية الشمس في الظهيرة ليس دونها سحاب قالوا لا قل هل تضارون في رؤية القمر
ليلة البدر ليس دونها سحاب قالوا لا قال في الذي نفسى بيده لا تضارون في رؤية ربكم فبلى العبد فيقول له الم اكرمك
وأسودك وأزوجهك وأسخر لك الخيل والابل وأذكرك ترأس وترجع فيقول العبد بلى فيقول أنك ملاق
فيقول لا فيقول فانا نسأله كما سبعتي فقوم نفسك يا مسكين وقد أخذت الملائكة بعصديك وأنت واقف بين يدي الله

ولا يحمله كثرة لم
الله وكرامته على
هتك استار محرم
الله فأرباب النهايات
كلما ازدادوا نعمة
ازدادوا عبودية
وتكلموا ازدادوا دنيا
ازدادوا فقر باوكلموا
ازدادوا جاهل ورفعة
ازدادوا تواضعا
وذلك أدلة على المؤمنين
أعزة على الكافرين
وتكلموا تناولوا شهوة
من شسبهوات
النفس استخرجت
منهم شكرا
صافيا يتناولون

(١) حدثت أبي هريرة هل ترى ربنا يوم القيامة قال هل تضارون في رؤية الشمس في الظهيرة ليس دونها سحاب

تعالى يسألك شفاها فيقول لك ألم أنعم عليك بالشباب فهاذا أبلية ألم أمهل لك في العمر فهاذا أفنية ألم أرزقك المال فمن أين اكتسبته وهاذا أنفقت ألم أكرمك بالعلم فهاذا عملت فيما علمت فكيف ترى حياهك وخجلك وهو بعد عليك نعمته وما صيبك وأياديه ومساويك فإن أنكرت شهدت عليك جوارحك * (١) قال أنس رضي الله عنه كنا مع رسول الله ﷺ فضحك ثم قال أتدرون ما أضحك قلنا الله ورسوله أعلم قال من مخاطبة العبدربه يقول يا رب ألم تجرني من الظلم قال يقول بلى قال فيقول فاني لا أجيز على نفسي إلا شاهدا مني فيقول كني بنفسك اليوم عليك حسيا وبالكرام السكاكين شهودا قال فيختم على فيه ويقال لا ركانه انطى قال فتتعلق بأعماله ثم يخلى بينه وبين الكلام فيقول لأعضائه بعدا لكن وسحقا فنسكن كنت أناضل فنعود بالله من الافتضاح على ملاء الخلق بشهادة الأعضاء إلا أن الله تعالى وعد المؤمن بأن يستر عليه ولا يطلع عليه غيره (٢) سأل ابن عمر رجل فقال له كيف سمعت رسول الله ﷺ يقول في النجوى فقال قال رسول الله ﷺ يدنو أحدكم من ربه حتى يضع كنفه عليه فيقول عملت كذا فيقول نعم فيقول عملت كذا فيقول نعم ثم يقول إني سترتها عليك في الدنيا وإني أغفرها لك اليوم وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (٣) من ستر على مؤمن عورته ستر الله عورته يوم القيامة فهذا إنما يرجي لعبد مؤمن ستر على الناس عيوبهم واحتمل في حق نفسه تقصيرهم ولم يحرك لسانه بذكر مساوئهم ولم يذكرهم في غيبتهم بما يكرهون لو سمعوه فهذا جدير بأن يجازى بمثله في القيامة وهب أنه قد ستره عن غيرك أليس قد قرع سمعك النداء إلى العرض فيكنيك تلك الروعة جزاء عن ذنوبك إذ يؤخذ بناصيتك فتقاد وفؤادك مضطرب ولبك طائر وفرائصك مرتعدة وجوارحك مضطربة ولونك متغير والعالم عليك من شدة الهول مظلم فقد رفسك وأنت بهذه الصفة تتخطى الرقاب وتحرق الصقوف وتقاد كقناد الفرس الجنوب وقد رفع الخلائق إليك أبصارهم فتروم نفسك أنك في أيدي الموكلين بك على هذه الصفة حتى انتهى بك إلى عرش الرحمن فرموك من أيديهم وناداك الله سبحانه وتعالى بعظيم كلامه يا ابن آدم أدن مني فدنوت منه بقلب خائف عزون وجل وطرف خاشع ذليل وفؤاد منكسر وأعطيت كتابك الذي لا يناد صغيرة ولا كبيرة إلا أحصاها فكم من فاحشة نسبتها فتذكرتها وكم من طاعة غفلت عن آفانها فانكشف لك عن مساوئها فكم لك من خجل وجبن ركم لك من حصر وعجز فليت شعري بأي قدم تقف بين يديه وبأي لسان يجيبو بأي قلب تعقل ما تقول ثم تفكر في عظم حيائك إذا ذكرت ذنوبك شفاها إذ يقول يا عبدي أما استحييت مني فبارزني بالقيبح واستحييت من خافي فظهرت لهم الجبل أهكنت أهون عليك من سائر عبادي استخففت بنظري إليك فلم تكترث واستعظمت بنظر غيري ألم أنعم عليك لما ذا غرك بي أظننت أني لا أراك وأنت لا تلقاني قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (٤) ما منكم من أحد إلا ويسأله الله رب العالمين ليس بينه وبينه حجاب ولا ترجمان وقال رسول الله ﷺ (٥) ليفن أحدكم بين يدي الله عز وجل ليس بينه وبينه حجاب فيقول له ألم أنعم عليك ألم أوتك ما لا فيقول بلى فيقول ألم أرسل اليك رسولا فيقول بلى ثم ينظر عن يمينه فلا يرى إلا النار ثم ينظر عن شماله فلا يرى إلا النار فليتي أحدكم النار ولو بشق تمرة فإن لم يجد فيبكيه طيبة وقال ابن مسعود ما منكم من أحد إلا سيخول الله عز وجل به كما يخول أحدكم بالتمر ليلة البدر ثم يقول يا ابن آدم ما غرك بي يا ابن آدم ما عملت فيما علمت يا ابن آدم ماذا أحبت المرسلين يا ابن آدم ألم أكن رقيبا على عينك وأنت تنظر بها إلى ما لا يحل لك ألم أكن رقيبا على

الحديث متفق عليه دون قوله فيلني العبد الخ فانفرد بها مسلم (١) حديث أنس أتدرون ما أضحك قلنا الله ورسوله أعلم قال من مخاطبة العبدربه به الحديث رواه مسلم (٢) حديث سأل ابن عمر رجل فقال كيف سمعت رسول الله ﷺ يقول في النجوى الحديث رواه مسلم (٣) حديث من ستر على مؤمن عورته ستر الله عورته يوم القيامة تقدم (٤) حديث ما منكم من أحد إلا ويسأله رب العالمين الحديث متفق عليه من حديث ابن عدي عن أبي حاتم بلفظ إلا سيكلمه الحديث (٥) حديث ليفن أحدكم بين يدي الله تعالى ليس بينه وبينه ترجمان الحديث البخاري من

الشهوات تارة
رفقا بالنفوس
لأنها معهم كالطفل
الذي يلطف بالشيء
ويهدى له شيء ولأنه
مقهور تحت
السياسة مرحوم
ملطوف به وقارة
يمنون نفوسهم
الشهوات تأسيا
بالأنبياء واختيارهم
النقل من الشهوات
الديوبة قال يحيى
ابن معاذ الدنيا
عروس تطليها
ماشطها والزاهد
فيها يستخم وجهها
ويلتف شعرها
ويحسرق ثوبها

أذنك وهكذا حتى عد سائر أعضائه وقال مجاهد لا تزول قدس أعبد يوم القيامة من بين يدي الله عز وجل حتى يسأله عن أربع خصال عن عمره فيما أفناه وعن علمه ما عمل فيه وعن جسده فيما أبلاه وعن ماله من أين اكتسبه وفيماذا أنفق فاعظم يا مسكين بما تكسب عند ذلك وبخطبك قانك بين أن يقال لك سترتها عليك في الدنيا وأنا أغفرها لك اليوم فعند ذلك يعظم سرورك وفرحك ويغبطك الأولون والآخرون وأما أن يقال للملائكة خذوا هذا العبد السوء فقلوه ثم ألجم صلوه وعند ذلك لو بكت السموات والأرض عليك لكان ذلك جديرا بهظم مصيبتك وشدة حسرتك على ما فرطت فيه من طاعة الله وعلى ما بعت آخرتك من دنيا دنيئة لم تبق معك

(صفة الميزان)

ثم لا تغفل عن الفكر في الميزان وتطائر الكتب إلى الإيمان والشمال فان الناس بعد السؤال ثلاث فرق فرقة ليس لهم حسنة فيخرج من النار عنق أسود فيلقطهم لقط الطير الحب ويتلوى عليهم ويلقيهم في النار فتحترقهم النار وينادي عليهم شقاوة لا سعادة بعدها وقسم آخر لا سيئة لهم فينادى مناد ليقيم الحامدون لله على كل حال فيقومون ويسرحون إلى الجنة ثم يفعل ذلك باهل قيام الليل ثم بمن لم تشغله تجارة الدنيا ولا بيعها عن ذكر الله تعالى وينادي عليهم سعادة لا شقاوة بعدها ويبقى قسم ثالث وهم الأكثرون خلطوا أعمالا حسنا وأخر سيئا وقد يخفى عليهم ولا يخفى على الله تعالى أن الغالب حسنتهم أو سيئاتهم ولكن يأبى الله إلا أن يعرفهم ذلك ليبين فضله عند المعفو وعنده عند العقاب فتطائر الصحف والكتب منطوية على الحسنات والسيئات ويتعصب الميزان وتشغف الأبصار إلى الكتب أن تقع في اليمين أو في الشمال ثم إلى لسان الميزان أي يسيل إلى جانب السيئات أو إلى جانب الحسنات وهذه حالة هائلة تطيش فيها عقول الخلائق وروى (١) الحسن أن رسول الله ﷺ كان رأسه في حجر عائشة رضي الله عنها فنفس فذكرت الآخرة فبكت حتى سال دمعها فنقط على خد رسول الله ﷺ فأنشده فقال ما يبكيك يا عائشة قالت ذكرت الآخرة هل تذكرون أم ليكم يوم القيامة قال والذي نفسي بيده في ثلاث مواضع فان أحدا لا يذكر إلا نفسه إذا وضعت الموازين ووزنت الأعمال حتى ينظر ابن آدم أي خف ميزانه أم يثقل وعند الصحف حتى ينظر أي يمينه يأخذ كتابه أو شماله وعند الصراط وعن أنس قال يؤتى ابن آدم يوم القيامة حتى يوقف بين يمين الميزان ويؤكل به ملك فان ثقل ميزانه نادى الملك بصوت يسمع الخلائق سعد فلان سعادة لا يشقى بعدها أبدا وان خف ميزانه نادى بصوت يسمع الخلائق شقي فلان شقاوة لا يسعد بعدها أبدا وعند خفة كفة الحسنات تقبل الزبانية وبأيديهم مقامع من حديد عليهم ثياب من نار فيأخذون نصيب النار إلى النار قال رسول الله ﷺ في يوم القيامة انه يوم بنادي الله تعالى فيه آدم عليه السلام (٢) فيقول له قم يا آدم فابست بعث النار فيقول له وكم بعث النار فيقول من كل ألف تسعمائة وتسعة وتسعون فلما سمع الصحابة ذلك أجلسوا حتى ملأوا وضجوا بضاحكة فلما رأى رسول الله ﷺ ما عند أصحابه قال اعملوا أو بشروا فوالذي نفسي بيده ان معكم خليقتين ما كانا مع أحدهما قط إلا كثرنا مع من هلك من بني آدم وبني إبليس قالوا وما هما يا رسول الله قال بأجوج ومأجوج قال فسرى عن القوم فقال اعملوا أو بشروا فوالذي نفسي بيده ما أتم في الناس يوم القيامة إلا كاشامة في جنب البعير أو كالرقة في ذراع الدابة

(صفة الخصماء ورد المظالم)

حديث عدي بن حاتم (١) حديث الحسن أن عائشة ذكرت الآخرة فبكت الحديث وفيه فقال ما يبكيك يا عائشة قالت ذكرت الآخرة هل تذكرون أم ليكم يوم القيامة الحديث ابوداود من رواية الحسن أنها ذكرت النار فبكت فقال ما يبكيك دون كون رأسه ﷺ في حجرها وأنه نفس واسناده جيد (٢) حديث يقول الله يا آدم قم فابست بعث النار فيقول وكم بعث النار فيقول من كل ألف تسعمائة وتسعة وتسعون الحديث متفق عليه من حديث أبي سعيد الخدري ورواه البخاري من حديث أبي هريرة نحوه وقد تقدم

والعارف بالله
مشتغل بسيد ولا
يلفت إليها (واعلم)
أن المنتهى مع كمال
حاله لا يستغنى
أيضا عن سياسة
النفس ومنعها
الشهوات وأخذ
الحظ من زيادة
الصيام والقيام
وأشواع البر وقد
غلط في هذا خلق
وظنوا أن المنتهى
استغنى عن
الزيادات والنوافل
ولا على قلبه من
الاسترسال في
تناول الملاذ

قد عرفت هول الميزان وخطره وأن الاعين شاخصة إلى لسان الميزن فمن ثقلت موازينه فهو في عيشة راضية ومن خفت موازينه قامه هاوية وما أدر الكماهية نار حامية) واعلم أنه لا ينجو من خطر الميزان الا من حاسب في الدنيا نفسه ووزن فيها بميزان الشرع أعماله وأقواله وخطراته ولحظاته كما قال عمر رضي الله عنه حاسبوا أنفسكم قبل أن تموتوا ووزنوها قبل أن توزنوا وانما حاسبه لنفسه أن يهرب عن كل معصية قبل الموت توبة نصوحا ويبتدأ له ما فرط من تقصيره في فرائض الله تعالى ويرد المظالم حبة بحبة ويستعمل كل من تعرض له بلسانه ويده وسوء ظنه بقلبه وبطبيب قلوبهم حتى يموت ولم يبق عليه مظلمة ولا فرضة فهذا يدخل الجنة بغير حساب وان مات قبل رد المظالم أحاط به خصماؤه فهذا يأخذ يده وهذا يقبض على ناصيته وهذا يتعلق بلبيه هذا يقول ظلمتني وهذا يقول شتمتني وهذا يقول استهزأت بي وهذا يقول ذكرتني في الغيبة بما يسوءني وهذا يقول جاورتني قاسأت جوارى وهذا يقول ما بلتني فغششتني وهذا يقول بايعتني فبغبتني وأخفيت عني عيب سلعتك وهذا يقول كذبت في سر متاعك وهذا يقول رأيتني محنا جاو كنت غنيا فما أطمعتني وهذا يقول وجدتني مظلوما وكنت قادرا على دفع الظلم عني فداهنت الظالم ومارا عيتني فبيئاً أنت كذلك وقد أنشأ الخصماء فيك مخالفهم وأحكموا في تلاييك أيديهم وأنت مبهوت متعير من كثرتهم حق لم يبق في عمرك أحد ما ملته على درهم أو جالسته في مجلس إلا وقد استحق عليك مظالمه بغية أو خيانة أو نظر بعين استحقاق وقد ضعفت عن مقاومتهم ومددت عنق الرجا إلى سيدك ومولاك لعله يخلصك من أيديهم إذ قرع سمعك نداء الجبار جل جلاله اليوم تجزى كل نفس بما كسبت لا ظلم اليوم فممن ذلك ينخلع قلبك من الهيبة وتوقن نفسك بالوارث وتذكر ما أنذرك الله تعالى على لسان رسوله حيث قال ولا تحسبن الله غافلا عما يعمل الظالمون إنما يؤخرهم ليوم خرم ليوم تشخص فيه الابصار ثم طعن مفعلي رؤسهم لا يرتد إليهم طرفهم وأفنتهم هواء وأنذر الناس) فما أشد فرحك اليوم بتمضمضك بأعراض الناس وتناولك أموالهم وما أشد حسراتك في ذلك اليوم اذا وقف ربك على بساط العدل وشوفت بخطاب السياسة وأنت مفلس فقير عاجز مهين لا تقدر على أن ترد حقا أو تظهر هذا فعند ذلك يؤخذ حسناتك التي تعبت فيها عمرك وتنقل إلى خصمائك عوضا عن حقوقهم قال (١) أبو هريرة قال رسول الله ﷺ هل تدرون من المفلس قلنا الله نلس فينا يا رسول الله من لا درهم له ولا دينار ولا متاع قال المفلس من أمي من يأتي يوم القيامة بصلاة وصيام وزكاة ويأتي وقد شتم هذا وقذف هذا وأكل مال هذا وسفك دم هذا وضرب هذا فيعطى هذا من حسناته وهذا من حسناته وإن فنيت حسناته قبل أن يقضى ما عليه أخذ من خطاياهم فطرحت عليه ثم طرح في النار فانظر إلى مغيري حال هذا اليوم إذ ليس يسلم لك حسنة من آفات الباء ومكابد الشيطان فان سلمت حسنة واحدة في كل مدة طويلة أجزاها خصماؤك وأخذوها وأهلك لو حاسبت نفسك وأنت مواظب على صيام النهار وقيام الليل لماتت أنه لا ينقض عنك يوم إلا ويجري على لسانك من غيبة المسلمين ما يستوي في جميع حسناتك فكيف ببقية السيئات من أكل الحرام والشبهات والتقصير في الطاعات وكيف ترجوا الخلاص من المظالم في يوم يقتص فيه للجاء من القرناء فقد روى أبو ذر أن رسول الله ﷺ رأى شاتين ينتحطان فقال (٢) يا أبا ذر أتدري فيم ينتحطان قلت لا قال ولكن الله يدري وسيقضى بينهما يوم القيامة وقال أبو هريرة في قوله عز وجل (وما من دابة في الأرض ولا طائر يطير بجناحيه إلا أمّ أمثالكم) انه يحشر الخلق كلهم يوم القيامة اليهائم والدواب والطير وكل شيء فيبايع من عدل الله تعالى أن يأخذ للجاء من القرناء ثم يقول كوني ترابا فذلك حين يقول الكافر يا ليتني كنت ترابا فكنت أنت يا مسكين في يوم ترى محييتك خالية عن حسنات طال فيها تعبك فتقول أين حسناتي فيقال نقلت إلى محيية خصمائك وترى محييتك مشحونة بنسبات طال في الصبر عنها نصبتك

والشهوات وهذا خطأ لا من حيث انه يحجب العارف عن معرفته ولكن يوقف عن مقام المزيد وقوم لما رأوا ان هذه الاشياء لا تؤثر فيهم قسوة ولا تورثهم حجة ركنوا اليها واسترسلوا فيها وقنعوا بأداء الفرائض وانسوا في الأكل والشرب وهذا الانسباط منهم بقية من سكر الأحوال وتفيد بنور الحال وعدم

(١) حديث أبي هريرة هل تدرون من المفلس قالوا المفلس يا رسول الله من لا درهم له ولا متاع الحديث تقدم

(٢) حديث يا أبا ذر أتدري فيم ينتحطان قلت لا قال ولكن ربك يدري وسيقضى بينهما احمد من رواية أشياخ

واشتد بسبب الكف عنها عتاك فتقول يا رب هذه سيئات ما قارفتها قط فيقال هذه سيئات القوم الذين اغتصبهم
 وشتمهم وقصدتهم بالسوء وظلمتهم في المباينة والمجاورة والمخاطبة والمناظرة والمذاكرة والمدارسة وسائر
 أصناف المعاملة قال (١) ابن مسعود قال رسول الله ﷺ ان الشيطان قد يشس أن تعبد الأصنام بارض العرب
 ولكن سيرضى منكم بما هو دون ذلك بالمحقرات وهو الموبقات فانقوا الظلم ما استطعتم فان العبد ليجيء يوم
 القيامة بامثال الجبال من الطاعات فيرى انهن سينجينه فما يزال عبد يحس فيقول رب ان فلانا ظلمني بمظلمة فيقول
 امح من حسناته فما يزال كذلك حتى لا يبقى له من حسناته شيء وان مثل ذلك مثل سفر نزلوا بفلاة من الارض
 ليس معهم مطب فتفرق القوم فخطبوا فلم يلبثوا أن أعظموا نارهم وصنعوا ما أرادوا وكذلك الذنوب (٢) ولما
 نزل قوله تعالى (انك ميت وانهم ميتون) ثم انكم يوم القيامة عند ربكم تختصمون قال الزبير بن عاصم قال قال رسول الله ﷺ
 علينا ما كان يبتلى في الدنيا مع خواص الذنوب قال نعم ليكررن عليكم حتى تؤدوا الى كل ذي حق حقه قال الزبير
 والله ان الامر لشديد عظيم بشدة يوم لا يسامح فيه بخطوة ولا يمحوا زفيه عن لظمة ولا عن كلمة حتى ينتقم
 للمظلوم من الظالم قال (٣) انس سمعت رسول الله ﷺ يقول يحشر الله العباد عراة غراهما قال قلنا ما بهما قال
 ليس معهما شيء ثم يناديهم ربهم تعالى بصوت يسمعه من بعد كما يسمعه من قرب أنا الملك أنا الذي لا ينبغي لاحد
 من أهل الجنة أن يدخل الجنة ولا احد من أهل النار عليه مظلمة حتى اقتصه منه ولا احد من أهل النار ان يدخل
 النار ولا احد من أهل الجنة عنده مظلمة حتى اقتصه منه حتى اللظمة قلنا وكيف وانما نأى الله عز وجل عراة
 غراهما فقال بالحسنات والسيئات فانقوا الله عباد الله ومظالم العباد بأخذ أموالهم والتعرض لأعراضهم
 وتضييق قلوبهم واساءة الخلق في معاشرتهم فان ما بين العبد وبين الله خاصة بالمغفرة اليه أسرع ومن اجتمعت
 عليه مظالم رقد تاب عنها وعسر عليه استعجال أرباب المظالم فليكثر من حسناته ليوم القصاص وليس ببعض
 الحسنات بينه وبين الله بكمال الاخلاص بحيث لا يطلع عليه الا الله فمساها يقربه ذلك الى الله تعالى فينال به لطفه
 الذي ادخره لأحبا به المؤمنين في دفع مظالم العباد عنهم كما روى عن (٤) انس عن رسول الله ﷺ انه قال بما
 رسول الله ﷺ جالس اذ رأينا يضحك حتى بدت ثناياه فقال عمر ما يضحكك يا رسول الله بأبي أنت وأمي قال
 رجلان من أمتي جثيا بين يدي رب العزة فقال احدهما يا رب خذني مظلمتي من أخى فقال الله تعالى أعط أخاك
 مظلمته فقال يا رب لم يبق من حسناتي شيء فقال الله تعالى للطالب كيف تصنع ولم يبق من حسناته شيء قال يا رب
 يحمل عني من أوزاري قال وفاخت عينا رسول الله ﷺ بالبكاء ثم قال ان ذلك ليوم عظيم يوم يحتاج الناس الى أن
 يحمل عنهم من أوزارهم قال فقال الله للطالب ارفع رأسك فانظر في الجنان فوفع رأسه فقال يا رب أرى مدائن من فضة

التخلص بالكلمة
 الى نور الحق ومن
 تخلص من نور
 الحال الى نور
 الحق يذهب عنه
 بقايا السكر
 ويوقف نفسه
 مقام العبد كاحد
 عوام المؤمنين
 يتقرب بالصلاة
 والصوم وأنواع
 البر حتى يماط
 الاذى عن الطريق
 ولا يستعبر ولا
 يستنكف ان
 يعود في صور
 عوام المؤمنين
 من اظهار الارادة
 بكل بر وصلة

لم يسموا عن أبي ذر (١) حديث ابن مسعود ان الشيطان قد آيس ان تعبد الأصنام بارض العرب ولكن
 سيرضى منكم بما هو دون ذلك المحقرات وهي الموبقات الحديث وفي آخره وان مثل ذلك مثل سفر نزلوا بفلاة
 الحديث رواه أحمد والبيهقي في الشعب مقتصر على آخره ياكم ومحقرات الذنوب فانهم يجتمعون على الرجل حتى
 يهلكونه وان رسول الله ﷺ ضرب لمن مثالا الحديث واستاده جيد فأما اول الحديث فرواه مسلم مختصرا من
 حديث جابر ان الشيطان قد آيس أن يعبد المصلون في جزيرة العرب ولكن في الصحراء بينهم (٢) حديث
 لما نزل قوله تعالى انك ميت وانهم ميتون ثم انكم يوم القيامة عند ربكم تختصمون قال الزبير بن عاصم قال قال رسول الله ﷺ
 أكرر علينا ما كان بيننا الحديث أحمد واللفظه والترمذي من حديث الزبير وقال حسن صحيح (٣) حديث
 انس يحشر العباد عراة غراهما قلنا ما بهما قال ليس معهما شيء الحديث قلت ليس من حديث انس وانما هو
 عبيد الله ابن انس رواه أحمد باسناد حسن وقال غرلا مكان غيرا (٤) حديث انس بينا رسول الله ﷺ جالس
 اذ ارأى بناه ضحك حتى بدت ثناياه فقال عمر ما أضحكك يا رسول الله بأبي وأمي قال رجلان من أمتي جثيا بين يدي
 رب العالمين الحديث بطوله ابن أبي الدنيا في حسن الظن بالله والحاكم في المستدرک وقد تقدم

مرتعة وقصورا من ذهب مكللة بالؤلؤ لؤلؤي نبي هذا أولاي صديق هذا أولاي شهيد هذا قال لمن أعطاني النعم قال يارب ومن يملك ثمنه قال أنت تملكه قال وما هو قال عفوك عن أخيك قال يارب اني قد عفوت عنه قال الله تعالى خذ بيد أخيك فأدخله الجنة ثم قال رسول الله ﷺ عند ذلك اتقوا الله وأصلحوا ذات بينكم فان الله يصلح بين المؤمنين وهذا تنبيه على ان ذلك انما ينال بالتخلق باخلاق الله وهو اصلح ذات البين وسائر الاخلاق فتفكر الآن في نفسك ان خلت مصيبتك عن المظالم أو تظف لك حتى عفا عنك وأيقنت بسعادة الابد كيف يكون سرورك في منصرفك من مفصل القضاء وقد خلع عليك خلة الرضا وعدت بسعادة ليس بعدها شقاء و بنعم لا يدور بحواشيه الفناء وعند ذلك طار قلبك سرورا وفرحاً وأبيض وجهك واستنار وأشرق كما يشرق القمر ليلة البدر فتقوم تبخترك بين الخلائق رافعاً رأسك خالياً عن الآوزار ظهر لك ونصرة نسيم النسيم وبرد الرضا بلا لاً من جبينك وبخلق الأولين والآخرين ينظرون إليك وإلى حالك ويخطونك في حسرتك وجمالك والملائكة يمشون بين يديك ومن خلفك وينادون على رؤس الاشهاد هذا فلان بن فلان رضي الله عنه وأرضاه وقد سعد سعادة لا يشقى بعدها أبداً أفترى أن هذا المنصب ليس بأعظم من المكاة التي تنالها في قلوب الخلق في الدنيا بريائك ومدا هنتك وتصنعك وتزينك فان كنت تعلم انه خير منه بل لا نسبة له اليه فتوصل الى ادراك هذه الرتبة بالاخلاص الصافي والنية الصادقة في معاملتك مع الله فلن تدرك ذلك الا به وان تكن الاخرى والعباد بالله بان خرج من مصيبتك جريمة كنت تحسبها هينة وهي عند الله عظيمة فمقتك لاجلها فقال عليك لعنتي يا عبد السوء لا أقبل منك عبادتك فلا تسمع هذا النداء الا و يسود وجهك ثم تغضب الملائكة لغضب الله تعالى فيقولون وعليك لعنا ولعنة الخلائق أجمعين وعند ذلك تنال اليك الزبانية وقد غضبت لغضب خالقها فاقدمت عليك بمظاظها وزمارتها وصورها المسكرة فأخذوا بناصبتك بسحبونك على وجهك على ملائكة الخلق وهم ينظرون الى اسوداد وجهك وإلى ظهور غزيرك وأنت تنادى بالويل والثبور وهم يقولون لك لا تدع اليوم ثبورا واحداً وادع ثبورا كثيراً وتنادى الملائكة ويقولون هذا فلان بن فلان كشف الله عن فضائحه وعماز به ولعنه بقبايح مساويه فشنى شقاوة لا يسعد بعدها أبداً وما يكون ذلك بذنب أذنبه خفية من عباد الله أو طلبا للمكاة في قلوبهم أو خوفاً من الافتضاح عديم فما أعظم جهلك اذ تحترز عن الافتضاح عند طائفة يسيرة من عباد الله في الدنيا المنقرضة ثم لا تخشى من الافتضاح العظيم في ذلك الملا العظيم مع التعرض لسيخط الله وعقابه الاليم والسياق بأيدى الزبانية الى سواء الخيم فهذه أحوالك وأنت لم تشعر بالخطر الا عظم وهو خطر الصراط

(صفة الصراط)

ثم تفكر بعد هذه الاحوال في قول الله تعالى يوم نحشر المتقين الى الرحمن وفداً ونسوق المجرمين الى جهنم وردا وفي قوله تعالى قاهدوم الى صراط الخيم وقنوم انهم مسؤولون قالنا من بعد هذه الاحوال يساقون الى الصراط وهو جسر ممدود على متن النار احدى من السيف وأدق من الشعر لمن استقام في هذا العالم على الصراط المستقيم خف على صراط الآخرة ونجا ومن عدل عن الاستقامة في الدنيا وأقل ظهره بالاوزار وعصى تعثر في أول قدم من الصراط وتردى فتفكر الآن فيما يحل من الفزع بفؤادك اذ أريت الصراط ودقته ثم وقع بصرك على - واد جهنم من تحتها ثم قرع صمعك شقيق النار وتغيظها وقد كلفت أن تمشي على الصراط مع ضعف حالك واضطراب قلبك وتزلزل قدمك وثقل ظهرك بالاوزار المانعة لك عن المشي على بساط الارض فضلاً عن حدة الصراط فكيف بك اذا وضعت عليه احدى رجليك فاحسست بحدته واضطرت الى ان ترفع القدم الثانية والخلايق بين يديك يزولون ويهثرون وتتناولهم زبانية النار بالخطاطيف والكلايب وأنت تنظر اليهم كيف يتنكسون فتسفل الى جهة النار رؤسهم وتعلو أرجلهم فياله من منظر ما أنظره ومررتى ما أصبغه ومجاز ما أضيقه فانظر الى حالك وأنت تزحف عليه وتصعد اليه وأنت منقل الظهر بأوزارك تلتفت يميناً وشمالاً الى الخلق وهم يتهافون

فيتناول الشهوات
وقتا رفقا بالنفس
المطهرة الزكاة
المنقادة المطوعة
لانها أسيرته
و يمنعها الشهوات
وقتا لان في ذلك
صلاحها واعتبر
هذا سواء بحال
الصبي فانه ان
جاوزه حد
الاعتدال من
إعطاء المراد وفداً
ومنعه وقتاً نفد
طبعه لان الجبلة
لا بد من قمعها
بسياسة العلم وما
دامت الجبلة
باقية لا بد من
سياسة العلم

في النار والرسول عليه السلام يقول يا رب سلم سلم والزعات بالويل والثبور قد ارتفعت إليك من قمر جهنم لكثرة من زل عن الصراط من الخلاق فكيف بك لو زلت قدمك ولم ينفعك ندمك فتأديت بالويل والثبور وقلت هذا ما كنت أخافه فيا ليتني قدمت لحياتي يا ليتني اتخذت مع الرسول سبيلا يا ويلتنا ليتني لم اتخذ فلانا خليلا يا ليتني كنت ترابا يا ليتني كنت نسيا منسيا يا ليت أمي لم تلدني وعند ذلك تحتطفك النيران والعاذ بالله وينادي المنادي اخسؤا فيها ولا تكلمون فلا يبقى سبيل الا العياض والالين والتنفس والاستغاثة فكيف ترى الآن علة ذلك وهذه الاخطار بين يديك فان كنت غير مؤمن بذلك فما أطول مقامك مع الكفار في دركات جهنم وان كنت به مؤمنا وعنه غافلا وبالا استعداد له منها وانا فما أعظم خسراتك وطغيانك وماذا ينفعك ايمانك إذا لم يمهلك على السعي في طاب رضا الله تعالى بطاعته وترك معاصيه فلو لم يكن بين يديك الا هول الصراط وارتباع قلبك من خطر الجواز عليه وان سلمت فناهيك به هولا وفزعا ورعبا قال رسول الله ﷺ (١) بضرب الصراط بين ظهري جهنم فأكون أول من يجيز بأمتة من الرسل ولا يتسكلم يومئذ الا الرسل ودعوى الرسل يومئذ اللهم سلم اللهم سلم وفي جهنم كلاليب مثل شوك السعدان هل رأيت شوك السعدان قالوا نعم يا رسول الله قال فانها مثل شوك السعدان غير أنه لا يعلم قدر عظمها الا الله تعالى تحتطف الناس بأعمالهم فمنهم من يوق بعمله ومنهم من يخرول ثم يتجوز وقال (٢) أبو سعيد الخدري قال رسول الله ﷺ يمر الناس على جسر جهنم وعليه حسك وكلايب وخطا طيف تحتطف الناس بهما وشمالا وعلى جنبتيه ملائكة يقولون اللهم سلم اللهم سلم فمن الناس من يمر مثل البرق ومنهم من يمر كالبحر ومنهم من يمر كالفرس المجري ومنهم من يمشي سعيهم ومنهم من يمشي مشيا ومنهم من يحب وجها ومنهم من يزحف زحفا فلما أهل النار الذين هم أهلها فلا يموتون ولا يحيون وأما ناس فبوخذون بذنوب وخطايا فيحترقون فيكونون فخما ثم يؤذن في الشفاعة وذكري في آخر الحديث وعن (٣) ابن مسعود رضي الله عنه أنه ﷺ قال يجمع الله الأولين والآخرين ليقات يوم معلوم قياما أربعين سنة شاخصة أبصارهم الى السماء ينتظرون فصل القضاء وذكري الحديث الى أن ذكر وقت سجود المؤمنين قال ثم يقول للمؤمنين ارفعوا رؤسكم فيرفعون رؤسهم فيعطى نورهم على قدر أعمالهم فمنهم من يعطى نوره مثل الجبل العظيم يسمى بين يديه ومنهم من يعطى نوره أصغر من ذلك ومنهم من يعطى نوره مثل النخلة ومنهم من يعطى نوره أصغر من ذلك حتى يصحكون آخرهم رجلا يعطى نوره على إبهام قدمه فيضيه مرة ويخجوه مرة فاذا أضاء قدمه لمشي واذا أظلم قام ثم ذكر مرورهم على الصراط على قدر نورهم فمنهم من يمر كطرف العين ومنهم من يمر كالبرق ومنهم من يمر كالسحاب ومنهم من يمر كأنه قضاض الكواكب ومنهم من يمر كشدة الفرس ومنهم من يمر كشدة الرجل حتى يمر الذي أعطى نوره على إبهام قدمه يحبو على وجهه ويديه ورجليه تهرمنه يدوتعلق أخرى وتعلق رجل وتجر أخرى وتصيب جواربه النار قال فلا يزال كذلك حتى يخلص فاذا خلس وقف عليها ثم قال الحمد لله لقد أعطاني الله ما لم يعط أحدا مني منها بعد إذ رأيتها فينطلق به الى غدير عند باب الجنة فيغتسل وقال (٤) أنس بن مالك سمعت رسول الله ﷺ يقول الصراط كحد السيف أو كحد الشعرة وان الملائكة يتجوزون المؤمنين والمؤمنات وان جبريل عليه السلام لا يخطئ جزي واني لا قول يا رب سلم سلم قالون

وهذا باب غامض
دخل في النهايات
على المتهم من
ذلك دواخل ووقع
الركون وانسد به
باب المزيدي قلته
ملك ناصية
الاختيار في الأخذ
والترك ولا بدله من
أخذ وترك في
الأعمال والحظوظ
ففي الأعمال لا بدله
من أخذ وترك
فتارة يأتى بالأعمال
كأحد العبادقين
وتارة بترك زيادة
الأعمال رفقا
بالنفس وتارة
بأخذ الحظوظ

(١) حديث ينصب الصراط بين ظهري جهنم فأكون أول من يجيز بأمتة من الرسل في هريرة في أثناء حديث طويل (٢) حديث أبي سعيد الخدري قال رسول الله ﷺ يمر الناس على جسر جهنم وعليه حسك وكلايب وخطا طيف تحتطف الناس بهما وشمالا وعلى جنبتيه ملائكة يقولون اللهم سلم اللهم سلم (٣) حديث ابن مسعود يجمع الله الأولين والآخرين ليقات يوم معلوم قياما أربعين سنة شاخصة أبصارهم الى السماء ينتظرون فصل القضاء قال وذكري الحديث الى أن ذكر سجود المؤمنين الحديث بطوله رواه ابن عدي والحاكم وقد تقدم بعضه مختصرا (٤) حديث أنس الصراط كحد السيف أو كحد الشعرة الحديث البيهقي في الشعب وقال هذا اسناد ضعيف قال وروى عن زياد النميري عن أنس مرفوعا الصراط كحد الشعرة

والزلات يومئذ كثير فتهذه أهوال الصراط وعظائم فطول فيه فكرك فان أسلم الناس من أهوال يوم القيامة من طال فيها فكره في الدنيا فان الله لا يجمع بين خوفين على عبد فمن خاف هذه الأهوال في الدنيا أمنها في الآخرة ولست أعني بالخوف رقة كرقاة النساء تدمع عينك ويرق قلبك حال السماع ثم تنسأ على القرب وتعود إلى لهوك ولعبك فماذا من الخوف في شيء بل من خاف شيئاً هرب منه ومن رجا شيئاً طلبه فلا ينجيك الا خوف يمنعك عن معاصي الله تعالى ويحثك على طاعته وابتعد من رقة النساء خوف الحق إذا سمعوا الأهوال سبق إلى ألسنتهم الاستعاذة فقال أحدهم استغث بالله نعوذ بالله اللهم سلم سلم وهم مع ذلك مصرون على المعاصي التي هي سبب هلاكهم فالشيطان يضلهم من استعاذتهم كما يضلهم على من يقصده سبع ضارفي صحراء ووراء حصن فإذا رأى أياب السبع وحواله من بعد قال بلسانه أعوذ بهذا الحصن الحصين وأستعين بشدة بنيانه وإحكام أركانه فيقول ذلك بلسانه وهو قاعد في مكانه فاني بغنى ذلك عنه من السبع وكذلك أهوال الآخرة ليس لها حصن الا قول لا اله الا الله صاها ومعنى صدقه أن لا يكون له مقصود سوى الله تعالى ولا معبود غيره ومن اتخذ له هواه فهو بعيد من الصدق في توحيده وأمره مخطر في نفسه فان عجزت عن ذلك كله فكن بحال رسول الله ﷺ حر يصا على تعظيم سنته ومتشوقا إلى مراعاة قلوب الصالحين من أمته ومتميزا بأدعيتهم فعساك أن تنال من شفاعته أو شفاعتهم فتنجو بالشفاعة ان كنت قليل البضاعة

(صفة الشفاعة)

اعلم أنه اذا حق دخول النار على طوائف من المؤمنين فان الله تعالى بفضله يقبل فيهم شفاعاة الانبياء والصدّيقين بل شفاعاة العلماء والصالحين وكل من له عند الله تعالى جاء وحسن معاملة فان له شفاعاة في أهله وقرابته وأصدقائه ومعارفه فكن حريصا على أن تكتسب لنفسك عندهم رتبة الشفاعة وذلك بان لا تحقر آدميا أصلا فان الله تعالى خبا ولا يته في عبادته فلعل الذي تزدريه عينك هو ولي الله ولا تستعصر معصية أصلا فان الله تعالى خبا غضبه في معاصيه فلعل مقت الله فيه ولا تستعقر أصلا طاعة فان الله تعالى خبا رضاه في طاعته فلعل رضاه فيه ولو الكلمة الطيبة أو اللقمة أو النية الحسنة أو ما يجري مجراه وشواهد الشفاعة في القرآن والاخبار كثيرة قال الله تعالى ﴿ولسوف يعطيك ربك فترضى﴾ روى (١) عمرو بن العاص أن رسول الله ﷺ تلاقول ابراهيم عليه السلام رب انهن أضللن كثيرا من الناس فمن تبعني فانه مني ومن عصاني فانه غفور رحيم وقول عيسى عليه السلام ان تعذبهم فانه عبادك ثم رفع يديه وقال أمي أمي ثم بكى فقال الله عز وجل يا جبريل اذهب إلى محمد فسله ما يبكيك فأتاه جبريل فسأله فأخبره والله أعلم به فقال يا جبريل اذهب إلى محمد فقل له اناس رخصيك في أمتك ولا نسوءك وقال ﷺ (٢) أعطيت خمساً لم يعطهن أحد قبلي نصرت بالرعب مسيرة شهر وأحلت لي الغنائم ولم تحل لأحد قبلي وجعلت لي الأرض مسجداً وطراها طهوراً ما يمارجل من أمي أدركته الصلاة فليصل وأعطيت الشفاعة وكل نبي بعث إلى قومه خاصة وبعث إلى الناس عامة وقال ﷺ اذا كان يوم القيامة كنت

أوكس السيف قال وهي رواية صحيحة انتهى ورواه أحمد من حديث عائشة وفيه ابن أبي عمير (١) حديث عمرو بن العاص أن رسول الله ﷺ تلاقول ابراهيم عليه السلام رب انهن أضللن كثيرا من الناس فمن تبعني فانه مني ومن عصاني فانه غفور رحيم وقول عيسى عليه السلام ان تعذبهم فانه عبادك ثم رفع يديه ثم قال أمي أمي ثم بكى الحديث وفيه يا جبريل اذهب إلى محمد فقل اناس رخصيك ولا نسوءك في أمتك قلت ليس هو من حديث عمرو بن العاص وانما هو من حديث ابنه عبد الله بن عمرو بن العاص كما رواه مسلم وأعله سقط من الأحياء ذكر عبد الله من بعض النسخ (٢) حديث أعطيت خمساً لم يعطهن أحد قبلي الحديث وفيه وأعطيت الشفاعة متفق عليه من حديث جابر اذا كان يوم القيامة كنت امام النبيين وخطيبهم وصاحب شفاعتهم من غير نفي الترمذي وابن ماجه من حديث أبي بن كعب قال الترمذي حسن صحيح

والشهوات رفقا
بالنفس وتارة
بتركها افتقادا
للنفس بحسن
السياسة فيكون في
ذلك كله غنارا
فمن ساكن ترك
الحفظ بالكلية
فهو زاهد تارك
بالكلية ومن
استرسل في أخذها
فهو راغب بالكلية
والمتنهي شمل
الطرفين فانه على
غاية الاعتدال
واقف على الصراط
بين الإفراط
والنفرط فمن
ردت إليه الاقسام

امام النبيين وخطيبهم وصاحب شفاعتهم من غير غفرو قال عليه السلام (١) أنا سيد ولد آدم ولا غفرو أنا أول من تشق الأرض عنه وأنا أول شافع وأول مشفع يدي لواء الحمد تحته آدم فمن دونه وقال عليه السلام (٢) لكل نبي دعوة مستجابة فأريد أن أختي دعوتي شفاععة لأمتي يوم القيامة وقال (٣) ابن عباس رضي الله عنهما قال رسول الله صلى الله عليه وآله ينصب للأنبياء منابر من ذهب فيجلسون عليها ويبقى منبري لا أجلس عليه قائما بين يدي ربي متعصبا مخافة أن يبعثني إلى الجنة وتبقى أمتي بعدى فأقول يا رب أمتي فيقول الله عز وجل يا محمد وما تريد أن أصنع بأمته فأقول يا رب عجل حسابهم فما أزال أشفع حتى أعطى صكاً كابر جال قد بعث بهم إلى النار وحتى إن مالكا خازن النار يقول يا محمد ما تركت النار لفضب ربك في أمته من بقية وقال عليه السلام (٤) أني لأشفع يوم القيامة لأكثر مما طلى وجه الأرض من حجر ومدر وقال (٥) أبو هريرة أني رسول الله صلى الله عليه وآله يلحم فرقع إليه الذراع وكانت تعجبه فنهش منها نهشة ثم قال أنا سيد المرسلين يوم القيامة وهل تدرون مم ذلك يجمع الله الأولين والآخرين في صعيد واحد يسمعهم الداعي وينفذهم البصر وتدنو الشمس فيبلغ الناس من الغم والكرب ما لا يطيقون ولا يحتملون فيقول الناس بعضهم لبعض ألا ترون ما قد بلغكم ألا تنظرون من يشفع لكم إلى ربكم فيقول بعض الناس لبعض عليكم بآدم عليه السلام فيأتون آدم فيقولون له أنت أبو البشر خلقك الله بيده ونفخ فيك من روحه وأمر الملائكة فسجدوا لك أشفع لنا إلى ربك ألا ترى مانحن فيه ألا ترى ما قد بلغنا فيقول لهم آدم عليه السلام ان ربي قد غضب اليوم غضباً لم يغضب قبله مثله ولن يغضب بعده مثله وأنه قد نهاني عن الشجرة فصعبته نفسي نفسي اذهبوا إلى غيري اذهبوا إلى نوح فيأتون نوحاً عليه السلام فيقولون يا نوح أنت أول الرسل إلى أهل الأرض وقد سماك الله عبداً شكوراً أشفع لنا إلى ربك ألا ترى مانحن فيه فيقول ان ربي قد غضب اليوم غضباً لم يغضب قبله مثله ولا يغضب بعده مثله وأنه قد كانت لي دعوة دعوتها على قومي نفسي نفسي اذهبوا إلى غيري اذهبوا إلى إبراهيم خليل الله فيأتون إبراهيم خليل الله عليه السلام فيقولون أنت نبي الله وخليته من أهل الأرض أشفع لنا إلى ربك ألا ترى مانحن فيه فيقول لهم ان ربي قد غضب اليوم غضباً لم يغضب قبله مثله ولا يغضب بعده مثله وأنه قد غاب عنكم موسى فيأتون موسى فيقولون يا موسى أنت رسول الله فضلك برسالة وبكلامه على الناس أشفع لنا إلى ربك ألا ترى مانحن فيه فيقول ان ربي قد غضب اليوم غضباً لم يغضب قبله مثله ولن يغضب بعده مثله وأنه قد قتل نفساً لم أوسقها نفسي نفسي اذهبوا إلى غيري اذهبوا إلى عيسى عليه السلام فيأتون عيسى فيقولون يا عيسى أنت رسول الله وكلمته ألقاها إلى مريم وروح منه وكلمت الناس في المهد أشفع لنا إلى ربك ألا ترى مانحن فيه فيقول عيسى عليه السلام ان ربي غضب اليوم غضباً لم يغضب قبله مثله ولن يغضب بعده مثله ولم يذكر ذنباً نفسي نفسي اذهبوا إلى غيري اذهبوا إلى محمد صلى الله عليه وسلم فيأتوني فيقولون يا محمد أنت رسول الله وخاتم النبيين وغفر الله لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر أشفع لنا إلى ربك ألا ترى مانحن فيه فأطلق قائي تحت

في النهاية فأخذها زاهداً في الزهد فهو تحت قهر الحال من ترك الاختيار وتارك الاختيار الواقف مع فعل الله تعالى مقيد بالحال وكما أن الزاهد مقيد بالتارك الاختيار فكذلك الزاهد في الزهد الآخذ من الدنيا ما سبق إليه لرؤيته فصل الله مقيداً بالآخذ وإذا استقرت النهاية لا يتقيد بالآخذ ولا بالتارك بل يترك

(١) حديث أناسيد ولد آدم ولا غفرو الحديث الترمذي وقال حسن وابن ماجه من حديث أبي سعيد الخدري (٢) حديث لكل نبي دعوة مستجابة فأريد أن أختي دعوتي شفاععة لأمتي يوم القيامة متفق عليه من حديث أنس ورواه مسلم من حديث أبي هريرة (٣) حديث ابن عباس ينصب للأنبياء منابر من ذهب يجلسون عليها ويبقى منبري لا أجلس عليه قائماً بين يدي ربي متعصبا الحديث الطبراني في الأوسط وفي إسناده محمد بن ثابت البناني ضعيف (٤) حديث أني لأشفع يوم القيامة لأكثر مما طلى وجه الأرض من حجر ومدر أحمد والطبراني من حديث بريدة بسند حسن (٥) حديث أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وآله أتى بلحم فرقع إليه الذراع وكان يعجبه فنهش منها نهشة ثم قال أنا سيد الناس الحديث بطوله في الشفاععة قال وفي حديث آخر هذا السياق مع ذكر خطايا إبراهيم متفق عليه وهذه الرواية الثانية أخرجهما مسلم

العرش فاقع ساجد الربى ثم يفتح الله لي من محامده وحسن الثناء عليه شيئا لم يفتح على أحد قبلي ثم يقال يا محمد ارفع رأسك سل تعط واشفع تشفع فأرفع رأسي فأقول أمي أمي يارب فيقال يا محمد أدخل من أمتك من لا حساب عليهم من الباب الأيمن من أبواب الجنة وهم شركاء الناس فيما سوى ذلك من الأبواب ثم قال والذي نفسي بيده إن بين المصرعين من مصاريع الجنة كما بين مكة ومكة أو كما بين مكة وبصرى وفي حديث آخر هذا السياق بعينه مع ذكر خطايا إبراهيم وهو قوله في الكواكب هذا ربي وقوله لا لهم بل فعله كبير ثم هذا وقوله إني سقيم فهذه شفاعته رسول الله ﷺ ولا حاد أمته من العلماء والصالحين شفاعته أيضا حتى قال رسول الله ﷺ (١) يدخل الجنة بشفاعته رجل من أمي أكثر من ربيعة ومضر وقال ﷺ (٢) يقال للرجل قم يا فلان فاشفع فيقوم الرجل فيشفع للقبيلة ولأهل البيت وللرجل وللرجلين على قدر عمله وقال (٣) أنس قال رسول الله ﷺ إن رجلا من أهل الجنة يشرف يوم القيامة على أهل النار فينادي بـرجل من أهل النار ويقول يا فلان هل تعرفني فيقول لا والله ما أعرفك من أنت فيقول أنا الذي مررت بي في الدنيا فاستسقيتني شربة ماء فسقيتك قال قد عرفت قال فاشفع لي بها عند ربك فيسأل الله تعالى ذكره ويقول إني أشرفت على أهل النار فناداني رجل من أهلها فقال هل تعرفني فقلت لا من أنت فقال أنا الذي استسقيتني في الدنيا فسقيتك فاشفع لي عند ربك فشفعني فيه فبشفعه الله فيه فيؤمر به فيخرج من النار وعن (٤) أنس قال قال رسول الله ﷺ أنا أول الناس خروجا إذا بعثوا وأنا خطيبهم إذا وفدوا وأنا مبشرهم إذا نبأوا الحمد يومئذ يدي وأنا أكرم ولد آدم على ربي ولا نفر وقال رسول الله ﷺ (٥) إني أقوم بين يدي عز وجل فأكسي حلة من جلال الجنة ثم أقوم عن يمين العرش ليس أحد من الخلائق يقوم ذلك المقام غيري وقال (٦) ابن عباس رضي الله عنهما جلس ناس من أصحاب رسول الله ﷺ ينتظرونه نخرج حتى إذا دنا منهم معهم يتذاكرون فسمع حديثهم فقال بعضهم عجا أن الله عز وجل اتخذ من خلقه خليلا اتخذ إبراهيم خليلا وقال آخر ما ذا بأعجب من كلام موسى كليم تكلموا وقال آخر فمسي كلمة الله وروحه وقال آخر آدم اصطفاه الله فخرج عليهم ﷺ وسلم وقال قد سمعت كلامكم وتوجبكم أن إبراهيم خليل الله وهو كذلك وموسى نبي الله وهو كذلك وعيسى روح الله وكلمته وهو كذلك وآدم اصطفاه الله وهو كذلك ألا وأما حبيب الله ولا نفر وأنا حامل لواء الحمد يوم القيامة ولا نفر وأنا أول شافع

(١) حديث يدخل الجنة بشفاعته رجل من أمي أكثر من ربيعة ومضر رويناه في جزء أبي عمر بن السمك من حديث أبي امامة إلا أنه قال مثل أحد الحيين ربيعة ومضر وفيه فكان المشيخة يرون أن ذلك الرجل عثمان ابن عفان واسناده حسن والترمذي وابن ماجه والحاكم من حديث عبد الله بن أبي الجدايد يدخل الجنة بشفاعته الرجل من أمي أكثر من بني تميم قالوا سواك قال سواي قال الترمذي حسن صحيح وقال الحاكم صحيح قيل أراد بالرجل أو يسا (٢) حديث يقال للرجل قم يا فلان فاشفع فيقوم بشفع للقبيلة ولأهل البيت وللرجل وللرجلين على قدر عمله الترمذي من حديث أبي سعيدان من أمي من يشفع لله ثم ومنهم من يشفع للقبيلة الحديث وقال حسن وللبنار من حديث أنس أن الرجل لبشفع للرجلين والثلاثة (٣) حديث أنس أن رجلا من أهل الجنة يشرف يوم القيامة على أهل النار فينادي بـرجل من أهل النار ويقول يا فلان هل تعرفني فيقول لا والله ما أعرفك من أنت فيقول أنا الذي مررت بي في الدنيا يوما فاستسقيتني شربة فسقيتك الحديث في شفاعته فيه واخرجه من الزاير أبو منصور الديلمي في مسند الفردوس بسند ضعيف (٤) حديث أنس أنا أول الناس خروجا إذا بعثوا الحديث الترمذي وقال حسن غريب (٥) حديث فأكسي حلة من جلال الجنة ثم أقوم عن يمين العرش الحديث الترمذي من حديث أبي هريرة وقال حسن غريب صحيح (٦) حديث ابن عباس جلس ناس من أصحاب رسول الله ﷺ ينتظرونه نخرج حتى إذا دنا منهم معهم يتذاكرون فسمع حديثهم فقال بعضهم عجا

وقتا واختاره من
اختيار الله وبأخذ
وقتا واختاره من
اختيار الله وهكذا
صومه النافلة
وصلاته النافلة
بأن بها وقتا وبسبح
للنفس وقتا لانه
مختار صحيح في
الاختيار في الخالين
وهذا هو الصحيح
ونهاية الهاية وكل
حال يستقر
ويستقيم بشا كل
حال رسول الله
صلى الله عليه وسلم
وهكذا كان
رسول الله عليه

وأول مشفع يوم القيامة ولا تغروا أنا أول من يحرك خلق الجنة فيفتح الله لي فادخلها ومعى فقراء المؤمنين ولا تغروا
وأنا أكرم الأولين والآخرين ولا تغروا (صفة الحوض)

اعلم أن الحوض مكرمة عظيمة خص الله بها نبينا ﷺ وقد اشتملت الأخبار على وصفه ونحن نرجو أن يرزقنا الله تعالى في الدنيا عليه وفي الآخرة ذوقه فان من صفاته أن من شرب منه لم يظمأ أبدا قال (١) أنس أغنى رسول الله ﷺ اغفاءة فرقع رأسه متبسم فقالوا له يا رسول الله لم ضحكك فقال آية نزلت على آتفا وقرأ بسم الله الرحمن الرحيم إنا أعطيناك الكوثر حتى خدعها ثم قال هل تدرون ما الكوثر قالوا الله ورسوله أعلم قال إنه نهر وعنده ربي عز وجل في الجنة عليه خير كثير عليه حوض ترد عليه أممي يوم القيامة آتية عدد نجوم السماء وقال (٢) أنس قال رسول الله ﷺ بينا أنا أسير في الجنة إذا بنهر حافتاه قباب اللؤلؤ المجوف قلت ما هذا يا جبريل قال هذا الكوثر الذي أعطاك ربك ف ضرب الملك يده فاذا عليه مسك أذفر وقال كان رسول الله ﷺ يقول (٣) ما بين لابني حوضي مثل ما بين المدينة وحناء أو مثل ما بين المدينة وحناء وروى (٤) ابن عمر أنه لما نزل قوله تعالى إنا أعطيناك الكوثر قال رسول الله ﷺ هو نهر في الجنة حافتاه من ذهب شرا به أشد بياضا من اللبن وأحلى من العسل وأطيب ريحا من المسك يجرى على جناح اللؤلؤ والمرجان وقال (٥) ثوبان هو رسول الله ﷺ قال رسول الله ﷺ ان حوضي ما بين عدن إلى عمان البلقاء مأواه أشد بياضا من اللبن وأحلى من العسل وأكوا به عدد نجوم السماء من شرب منه شربة لم يظمأ بعدها أبدا أول الناس ورودا عليه فقراء المهاجرين فقال عمر بن الخطاب ومن هم يا رسول الله قال هم الشعث رؤسا الدنس نيا بالذين لا ينكحون المتنعمات ولا تفتح لهم أبواب السدد فقال عمر بن عبد العزيز والله لقد نكحت المتنعمات فاطمة بنت عبد الملك وفتحت لي أبواب السدد إلا أن يرحمي الله لا جرم لأدهن رأسي حتى يشعث ولا أغسل ثوبي الذي على جسدي حتى يتسخ (٦) وعن أبي ذر قال قلت يا رسول الله ما آية الحوض قال والذي نفس محمد بيده لا آتية أكثر من عدد نجوم السماء وحكوا كبا في الليلة المظلمة المصحبة من شرب منه لم يظمأ آخر ما عليه يشخب فيه ميزابان من الجنة عرضه مثل طول ما بين عمان وإيلة مأواه أشد بياضا من اللبن وأحلى من العسل وعن (٧) سمرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان لكل نبي حوضا وانهم يتباهون ايهم أكثر واردة واني لأرجو ان اكون أكثرهم واردة فهذا جاء رسول الله صلى الله عليه وسلم

الصلاة والسلام
يقوم من الليل
ولا يقوم الليل
كله وبعصوم من
الشهر ولا بعصوم
الشهر كله غير
رمضان ويتناول
الشهوات ولما
قال الرجل اني
عزمت أن لا آكل
اللحم قال فاني
آكل اللحم وأحبه
ولو سألت ربي
أن يطعمني كل
يوم لا طعمني
وذلك بذلك على
أن رسول الله صلى
الله عليه وسلم
كان مختارا في

ان الله اتخذ من خلقه خليلا اتخذ ابراهيم خليلا الحديث رواه الترمذي وقال غريب (١) حديث أنس أغنى رسول الله ﷺ اغفاءة فرقع رأسه متبسم فقالوا له يا رسول الله لم ضحكك فقال آية نزلت على آتفا وقرأ بسم الله الرحمن الرحيم إنا أعطيناك الكوثر حتى خدعها ثم قال هل تدرون ما الكوثر قالوا الله ورسوله أعلم قال إنه نهر وعنده ربي عز وجل في الجنة عليه خير كثير عليه حوض ترد عليه أممي يوم القيامة آتية عدد نجوم السماء وقال (٢) أنس قال رسول الله ﷺ بينا أنا أسير في الجنة إذا بنهر حافتاه قباب اللؤلؤ المجوف قلت ما هذا يا جبريل قال هذا الكوثر الذي أعطاك ربك ف ضرب الملك يده فاذا عليه مسك أذفر وقال كان رسول الله ﷺ يقول (٣) ما بين لابني حوضي مثل ما بين المدينة وحناء أو مثل ما بين المدينة وحناء وروى (٤) ابن عمر أنه لما نزل قوله تعالى إنا أعطيناك الكوثر قال رسول الله ﷺ هو نهر في الجنة حافتاه من ذهب شرا به أشد بياضا من اللبن وأحلى من العسل وأطيب ريحا من المسك يجرى على جناح اللؤلؤ والمرجان وقال (٥) ثوبان هو رسول الله ﷺ قال رسول الله ﷺ ان حوضي ما بين عدن إلى عمان البلقاء مأواه أشد بياضا من اللبن وأحلى من العسل وأكوا به عدد نجوم السماء وحكوا كبا في الليلة المظلمة المصحبة من شرب منه لم يظمأ آخر ما عليه يشخب فيه ميزابان من الجنة عرضه مثل طول ما بين عمان وإيلة مأواه أشد بياضا من اللبن وأحلى من العسل وعن (٧) سمرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان لكل نبي حوضا وانهم يتباهون ايهم أكثر واردة واني لأرجو ان اكون أكثرهم واردة فهذا جاء رسول الله صلى الله عليه وسلم

فليرج كل عبد أن يكون في جملة الواردين وليحذر أن يكون متمنيا ومفترا وهو يظن أنه راج قان الراجي للحصاد من بث البذرة في الأرض وسقاها الماء ثم جلس يرجو فضل الله بالانبات ودفع الصواعق إلى أو أن الحصاد فأما من ترك الحرثة أو الزراعة وتنقية الأرض وسقيها وأخذ يرجو من فضل الله أن ينبت له الحب والفاكهة فهذا مفترو ومتمن وليس من الراجين في شيء وهكذا جاء أكثر الخلق وهو غرور الحق نعوذ بالله من الغرور والغفلة قان الاغترار بالله أعظم من الاغترار بالدين يا قال الله تعالى ﴿ فلا تفرنكم الحياة الدنيا ولا يفرنكم بالله الغرور ﴾

﴿ القول في صفة جهنم وأهوالها وأنكالها ﴾

يا أيها الغافل عن نفسه المغرور بما هو فيه من شواغل هذه الدنيا المشرقة على الانقضاء والزوال دع التفكير بما أنت مرتحل عنه وأصرف الفكر إلى موردك فانك أخبرت بأن النامورة للجميع إذ قيل ﴿ وان منكم إلا واردها ﴾ كان على ربك حتما مقضيا ثم تنجي الذين اتقوا ونذر الظالمين فيها جثيا ﴿ فأتت من الورود على يقين ومن النجاة في شك فاستشعر في قلبك هول ذلك المورد فعسا لك تستعد للنجاة منه وتأمل في حال الخلائق وقد قاسوا من دواهي القيامة ما قاسوا فيبينهم في كربها وأهوالها وقوا ينتظرون حقيقة أنبائها وتشفيح شفعاؤها إذا حاطت بالمجرمين ظلمات ذات شعب وأظلت عليهم نار ذات لمب وسمعوا لها زفيرا وجرجرة تنصع عن شدة الفيض والغضب فعند ذلك أيقن المجرمون بالعطب وجئت الأمم على الركب حتى أشفق البراء من سوء المنقلب وخرج المنادي من الزبانية قائلا ابن فلان ابن فلان المسوف نفسه في الدنيا بطول الأمل المضيع عمره في سوء العمل قيادونه بمقامع من حديد ويستقبلونه بعظام التهديد ويسوقونه إلى العذاب الشديد وينكسونهم في قعر الحميم ويقولون لهدق لك أنت الذي زالكريم قاسكنوا دارا ضيقة الأرجاء مظلمة المسالك مبهمة الممالك يخلد فيها الأسير ويوقد فيها السعير شرابهم فيها الحميم ومستقرهم الحميم الزبانية تقمعهم والهاوية تجمعهم أما نعيم فيها الملاك وما لهم منها فكاك قد شدت أقدامهم إلى النواصي واسودت وجوههم من ظلمة المعاصي يتنادون من أكنافها ويصيحون في نواحيها وأطرافها يمالك قد حق علينا الوعيد يا مالك قد أنقلنا الحديد يا مالك قد نصجت منا الجلود يا مالك أخرجننا منها فانا لا نعود فتقول الزبانية هيات لاتي حين أمان ولا خروج لكم من دار الهوان فاحسوا فيها ولا تكلمون ولو أخرجتكم منها لكنتم اليمانيتهم عنه تعودون فعند ذلك يقنطون وعلى ما فرطوا في جنب الله يتأسفون ولا ينجيهم الندم ولا يغنيهم الأسف بل يكون على وجوههم مغلولين النار من فوقهم والنار من تحتهم والنار عن أيماهم والنار عن شمائلهم فهم غرق في النار طعامهم نار وشرابهم نار ولباسهم نار ومهادهم نار فهم بين مقطعات النيران وسرايسل القطران وضرب المقامع ونقل السلاسل فهم يتجملجون في مضايقتها ويتحطمون في دركاتنا ويضطربون بين غواشيتها تغل بهم النار كغلي القدور ويهتفون بالويل والويل ومهاد عوا بالبور حسب من فوق رؤسهم الحميم يصير به مافي بطونهم والجلود ولهم مقامع من حديد تهشم بها جباههم فيتفجر الضديد من أفواههم وتقطع من العطش أكبادهم وتسيل على الجلود أحداقهم ويسقط من الوجعات لحومها ويتمعطن الأطراف شعورها بل جلودها وكلما نصجت جلودهم بدلناهم جلودا غيرها قد عريت من اللحم عظامهم فبقيت الأرواح منوطة بالعروق وعلاق العصب وهي تنش في لفتح تلك النيران وهم مع ذلك يعمنون الموت فلا يموتون فكيف بك لو نظرت إليهم وقد اسودت وجوههم أشد سواد من الحميم وأعميت أبصارهم وأبكت ألسنتهم وقصمت ظهروهم وكسرت عظامهم وجدعت آذانهم ومزقت جلودهم وغلت أيديهم إلى أعناقهم وجمع بين نواصيهم وأقدامهم وهم يمشون على النار بوجوههم ويطؤون حسك الحديد بأحداقهم فليب النار ساري بواطن أجزائهم وحيات الهاوية وعقارها متشبهة بظواهر أعضائهم هذا بعض جملة أهوالهم وانظر الآن في تفصيل أهوالهم وتفكيرهم أيضا في أدوية جهنم وشعابها فقد قال النبي ﷺ

﴿ القول في صفة جهنم ﴾

ذلك ان شاء اكل
وان شاء لم يأكل
وكان يترك الأكل
اختيارا وقد
دخلت الفتنة على
قوم كلما قيل لهم
ان رسول الله ﷺ
فعل كذا يقولون
كان رسول الله
ﷺ مشرطا وهذا
اذا قالوه على معنى
انه لا يلزمهم
الناسي به جهل
عوض فان الرخصة
الوقوف على حد
قوله والعزيمة

(١) ان في جهنم سبعين ألف وادى في كل واحد سبعون ألف شعب في كل شعب سبعون ألف شعبان وسبعون ألف عقرب لا ينتهي الكافر والمنافق حتى يواقع ذلك كله وقال (٢) على كرم الله وجهه قال رسول الله ﷺ تعوذوا بالله من جح الحزن أو وادى الحزن قيل يا رسول الله وما وادى أو جح الحزن قال وادى في جهنم تعوذ منه جهنم كل يوم سبعين مرة أعده الله تعالى للقراء المرائين فهذه سعة جهنم وان شعاب أو ديتها وهي بحسب عدد أودية الدنيا وشهواتها وعدد أبوابها بعدد الأعضاء السبعة التي بها يعضى العبد بعضها فوق بعض الآخر ثم سقر ثم لظى ثم الحطمة ثم السعير ثم الجحيم ثم الهاوية فانظر الآن في عمق الهاوية فانه لا حد لعمقها كالأحد لعمق شهوات الدنيا فكما لا ينتهي أرب من الدنيا إلا إلى أرب أعظم منه فلا تنتهي هاوية من جهنم إلا إلى هاوية أعظم منها قال (٣) أبو هريرة كنا مع رسول الله ﷺ فسمعنا وجبة فقال رسول الله ﷺ أتدرون ما هذا قلنا الله ورسوله أعلم قال هذا حجر أرسل في جهنم منذ سبعين عاما الآن انتهى إلى قعرها ثم انظر إلى تفاوت الدرجات فان الآخرة أكبر درجات وأكبر تفضيلا فكما أن إكباب الناس على الدنيا يتفاوت فمن منهمك مستكثر كالغريق فيها ومن خاض فيها إلى حد محدود فكذلك تناول النار لهم متفاوت فان الله لا يظلم مثقال ذرة فلا تتراصف أنواع العذاب على كل من في النار كيفما كان بل لكل واحد حد معلوم على قدر عصيانه وذنوبه إلا أن أقلهم عذابا لو عرفت عليه الدنيا بخذا فغيرها لا فتدي بها من شدة ما هو فيه قال رسول الله ﷺ (٤) ان أدنى أهل النار عذابا يوم القيامة من يتلعل بنعلين من نار يغلي دماغه من حرارة نعليه فانظر الآن إلى من خفف عليه واعتبر به من شدد عليه ومهما تشككت في شدة عذاب النار فاقرب أصبعك من النار وقس ذلك به ثم اعلم أنك أخطأت في القياس فان نار الدنيا لا تناسب نار جهنم ولكن لما كان أشد عذاب في الدنيا عذاب هذه النار عرف عذاب جهنم بها وهيئات لو وجد أهل الجحيم مثل هذه النار لما ضاها طائعين مرابماهم فيه وعن هذا خبر في بعض الأخبار حيث قيل (٥) ان نار الدنيا غسلت بسبعين ماء من مياه الرحمة حتى أطاها أهل الدنيا بل صرح رسول الله ﷺ بصفة نار جهنم فقال (٦) أمر الله تعالى أن يوقد على النار ألف عام حتى احترت ثم أوقد عليها ألف عام حتى ابيضت ثم أوقد عليها ألف عام حتى اسودت فهي سوداء مظلمة وقال ﷺ (٧) اشتكت النار إلى ربها فقالت يارب أكل بعضي بعضا فأذن لها في نفسين نفس في الشتاء ونفس في الصيف فأشد ما تجدونه في الصيف من حرها وأشد ما تجدونه في الشتاء من زهريرها وقال أنس بن مالك يؤتى بأسم الناس في الدنيا من الكفار فيقال اغمسوه في النار غمسة ثم يقال له هل رأيت نعيما قط فيقول لا ويؤتى بأشد الناس ضرا في الدنيا فيقال اغمسوه في الجنة غمسة ثم يقال له هل رأيت ضرا قط فيقول لا وقال أبو هريرة لو كان في المسجد مائة ألف أو يزيدون

الناس بأعله وقول
رسول الله ﷺ
لأرباب الرخص
وفعله لأرباب
العزائم ثم ان
المتنهي بما كي حاله
حال رسول الله
عليه الصلاة
والسلام في دعاء
الخلق إلى الحق
فمكل ما كان
يعتمده رسول الله
ﷺ ينبغي أن
يعتمده فكان قيام
رسول الله ﷺ
وصيامه الزائد
لا يخلو اما أنه

(١) حديث ان في جهنم سبعين ألف وادى في كل واحد سبعون ألف شعب في كل شعب سبعون ألف شعبان وسبعون ألف عقرب لا ينتهي الكافر والمنافق حتى يواقع ذلك كله لم أجده هكذا بجملة وسيأتي بعده ما ورد في ذكر الحيات والمقارب (٢) حديث على تعوذوا بالله من جح الحزن أو وادى الحزن الحديث رواه ابن عدي بلفظ وادى الحزن وقال باطل وأبو نعيم والأصبهاني بسند ضعيف ورواه الترمذي وقال غريب وابن ماجه من حديث أبي هريرة بلفظ جح الحزن وضعفه ابن عدي وتقدم في ذم الجاه والرياء (٣) حديث أبي هريرة كنا مع رسول الله ﷺ فسمعنا وجبة الحديث وفيه هذا حجر أرسل في جهنم الحديث رواه مسلم (٤) حديث ان أدنى أهل النار عذابا يوم القيامة من يتلعل بنعلين من نار الحديث متفق عليه من حديث النعمان بن بشير (٥) حديث ان نار الدنيا غسلت بسبعين ماء من مياه الرحمة حتى أطاها أهل الدنيا ذكر ابن عبد البر من حديث ابن عباس وهذه النار قد ضربت بماء البحر سبع مرات ولولا ذلك ما انتفع بها أحد وللبراز من حديث أنس وهو ضعيف وما وصلت اليكم حتى أحسبه قال نصبت بالماء فتضى عليكم (٦) حديث أمر الله أن يوقد على النار ألف عام حتى احترت الحديث تقدم (٧) حديث اشتكت النار إلى ربها فقالت يارب أكل بعضي بعضا فأذن لها بنفسين الحديث متفق عليه من حديث

ثم تنفس رجل من أهل النار لما تواو قد قال بعض العلماء في قوله تلقح وجوههم النار أنها لفحتهم لفحة واحدة فما أفتت لها على عظم إلا ألقته عند أعقابهم ثم انظر بعد هذا في تنق الصديد الذي يسيل من أبدانهم حتى يفرقون فيه وهو الفساق قال (١) أبو سعيد الخدري قال رسول الله ﷺ لو أن دلو من غساق جهنم ألقى في الدنيا لآتن أهل الأرض فهذا شرابهم إذا استغاثوا من العطش فيسقي أحدهم (من ماء صديد يجرعه ولا يكاد يسيغه ويأتيه الموت من كل مكان وما هو بميت) وإن يستغيثوا يغاثوا بماء كالمهل يشوي الوجوه بئس الشراب وساءت مرتفعها ثم انظر إلى طعامهم وهو الزقوم كما قال الله تعالى (ثم أنكم أيها الضالون المكذبون لا تكون من شجر من زقوم لها ثؤن منها البطون قشاريون عليه من الحميم قشاريون شرب الحميم) وقال تعالى أنها شجرة تخرج في أصل الجحيم طامها كما نه رؤى من الشياطين قانهم لا تكون منها لما أو أن منها البطون ثم أن لهم عليها لشوبا من حميم ثم أن مرجهم إلى الجحيم وقال تعالى (تعالى نار احامية تسقى من عين آنية) وقال تعالى (إن لدينا أنكالا وجعيا وطعاما ذا غصّة وعذابا أليما) وقال (٢) ابن عباس قال رسول الله ﷺ لو أن قطرة من الزقوم قطرت في بحار الدنيا أفسدت على أهل الدنيا ما يشبه فكيف من يكون طعامه ذلك وقال (٣) أنس قال رسول الله ﷺ أرغبوا فيما رغبكم الله واحذروا وخافوا ما خوفكم الله به من عذابه وعقابه ومن جهنم فإنه لو كانت قطرة من الجنة معكم في دنياكم التي أنتم فيها طيبتها لكم ولو كانت قطرة من النار معكم في دنياكم التي أنتم فيها خبثتها عليكم وقال (٤) أبو الدرداء قال رسول الله ﷺ يلقي على أهل النار الجوع حتى يعدل ما فيهم من العذاب فيستغيثون بالطعام فيغاثون بطعام من ضرب لا يسمن ولا يخفي من جوع ويستغيثون بالطعام فيغاثون بطعام ذي غصّة فيذكرون أنهم كما كانوا يميزون الفصص في الدنيا بشارب فيستغيثون بشارب فيرفع إليهم الحميم بكلاليب الحديد فإذا ذلت من وجوههم شوت وجوههم فإذا دخل الشراب بطونهم قطع ما في بطونهم فيقولون ادعوا خزنة جهنم قال فيدعون خزنة جهنم أن ادعوا ربكم بخفف عنا يوما من العذاب فيقولون أولم نك تأيكم رسلكم بالبيئات قالوا بلى قالوا فادعوا وما دماء الكافرين إلا في ضلال قال فيقولون ادعوا ما لكافيدون فيقولون يا مالك ليقض علينا ربك قال فيجيئهم انكم ما كنون قال الا عمش أنفت أن بين دعاتهم وبين أجابة مالك إياهم ألف عام قال فيقولون ادعوا ربكم فلا أحد خير من ربكم فيقولون ربنا غلبت عنا شقوتنا وكنا قوميا ضالين ربنا أخرجنا منها فان عدنا فانا ظالمون قال فيجيئهم اخسوف فيها ولا تكلمون قال فعند ذلك يشعرون كل خير وعند ذلك أخذوا في الزفير والحسرة والويل وقال (٥) أبو أمامة قال رسول الله ﷺ في قوله تعالى ويسقي من ماء صديد يتجرعه ولا يكاد يسيغه قال يقرب إليه فيذكره فإذا أدنى منه شوى وجهه فوكت فروة رأسه فإذا شربه قطع أمعاءه حتى يخرج من دبره يقول الله تعالى وسقوا ماء حيا فقطع أمعاءهم وقال تعالى وإن يستغيثوا يغاثوا بماء كالمهل يشوي الوجوه فهذا طعامهم وشرابهم عند جوعهم وعطشهم فانظر الآن إلى حيات جهنم وعقاربها وإلى شدة عيونها وعظم أشخاصها وفضاظة منظرها وقد سلطت على أهلها وأغريت بهم فهي لا تفر عن النمش

أبي هريرة (١) حديث أبي سعيد الخدري لو أن دلو من غساق ألقى في الدنيا لآتن أهل الأرض الترمذي وقال إنما نعرفه من حديث رشدين سعد وفيه ضعف (٢) حديث ابن عباس لو أن قطرة من الزقوم قطرت في دار الدنيا أفسدت على أهل الأرض معاشهم الحديث الترمذي وقال حسن صحيح وابن ماجه (٣) حديث أنس أرغبوا فيما رغبكم الله واحذروا وخافوا ما خوفكم الله به من عذاب الله وعقابه من جهنم الحديث لم أجده أسنادا (٤) حديث أبي الدرداء يلقي على أهل النار الجوع حتى يعدل ما فيهم من العذاب فيستغيثون بالطعام الحديث الترمذي من رواية ميمونة بن عتيبة عن شهر بن حوشب عن أم الدرداء عن أبي الدرداء قال الدارمي والناس لا يعرفون هذا الحديث وإنما روى عن الأعمش عن ميمونة بن عتيبة عن شهر عن أم الدرداء عن أبي الدرداء قوله (٥) حديث أبي أمامة في قوله تعالى ويسقي من ماء صديد يتجرعه ولا يكاد يسيغه قال يقرب إليه الحديث الترمذي

كان ليقسدى به
وأما أنه كان لمزيد
كان يجسده بذلك
فان كان ليقسدى
به فالتسدى أيضا
مقسدى به ينبغي
أن يأتي بمثل
ذلك والصحيح
الحق أن رسول
الله ﷺ لم يفعل
ذلك لجرد الافتداء
بل كان يمد بذلك
زيادة وهو ما ذكرناه
من تهذيب الجبل
قال الله تعالى
خطابا له واعبد
ربك حتى يأتيك
اليقين لأنه بذلك

واللدغ ساعة واحدة قال^(١) أبو هريرة قال رسول الله ﷺ من آناه الله مالا فلم يؤدز كاته مثل له يوم القيامة شجاعا أقرع له زبيبتان يطوقه يوم القيامة ثم يأخذ بلهزيمه يعني أشداقه فيقول أنا مالك أنا كنزك ثم تلا قوله تعالى ﴿ولا تحسبن الذين يبعثون بما آناههم الله من فضله الآية﴾ وقال الرسول ﷺ^(٢) إن في النار لحيات مثل أعناق البخت يلسعن اللسعة فيجد حوتها أربعين خريفا وان فيها لمقارب كالبغال الموكفة يلسعن اللسعة فيجد حوتها أربعين خريفا وهذه الحيات والعقارب إنما تسلط على من سلط عليه في الدنيا البخل وسوء الخلق وايداء الناس ومن وقى ذلك وقى هذه الحيات فلم تمثل له ثم تفكر بعد هذا كله في تعظيم أجسام أهل النار قال الله تعالى يزيد في أجسامهم طولا وعرضا حتى يتزايد عذابهم بسببه فيحسون بلعخ النار ولدغ العقارب والحيات من جميع أجزائها دفعة واحدة على التوالي قال^(٣) أبو هريرة قال رسول الله ﷺ خرس الكافر في النار مثل أحد وغاظ جلده مسيرة ثلاث وقال رسول الله ﷺ^(٤) شفته السفلى ساقطة على صدره والعليا قلصة قد غطت وجهه وقال عليه السلام^(٥) إن الكافر ليجر لسانه في سبعين يوم القيامة يواطؤه الناس ومع عظم الأجسام كذلك تحرقهم النار مرات فتجدد جلودهم ولحودهم قال الحسن في قوله تعالى ﴿كما نضجت جلودهم بدلناهم جلودا غيرها﴾ قال تأكلهم النار كل يوم سبعين ألف مرة كلما أكلتهم قيل لهم عودوا فيعودون كما كانوا ثم تفكر الآن في بكاء أهل النار وشيقهم ودعائهم بالويل والثبور فإن ذلك يسلط عليهم في أول إلقائهم في النار قال رسول الله ﷺ^(٦) يؤتى بهم يومئذ لها سبعون ألف زمام مع كل زمام سبعون ألف ملك وقال^(٧) أنس قال رسول الله ﷺ يرسل على أهل النار البكاء فيكون حتى تنقطع الدموع ثم يكون الدم حتى يرى في وجوههم كبشة الأخدود لو أرسلت فيها السفن لجرت ومادام يؤذن لهم في البكاء والشقيق والزفير والدعوة بالويل والثبور فلم فيه مستروح ولكنهم يمنعون أعضا من ذلك قال عبد بن كعب لأهل النار خمس دعوات يجيبهم الله عز وجل في أربعة فإذا كانت الخامسة لم يحكموا بعدها بدأ يقولون ربنا امتنا أنتين واحبيتنا أنتين فاعترفنا بذنوبنا فهل إلى خروج من سبيل فيقول الله تعالى عجبيا لهم ذلكم بأنه إذا دعى الله وحده كفرتم وإن يشرى به تؤمنوا فالحكم لله العلي الكبير ثم يقولون ربنا أبصرنا ومعمنا فأرجعنا فاعمل صالحا فيجيبهم الله تعالى أولم تكونوا أقسمتم من قبل ما لكم من زوال فيقولون ربنا أخرجنا نعمل صالحا غير الذي كنا نعمل فيجيبهم الله تعالى أولم نعمركم ما يتذكر فيه من تذكر وجاءكم النذير فذوقوا لما للظالمين من نصيب ثم يقولون ربنا غلبت علينا شقوتنا وكنا قوما خاسا ين ربنا أخرجنا منها فان عدنا فانا ظالمون فيجيبهم الله تعالى اخسأوا فيها ولا تكلمون فلا يتكلمون بعدها بدأ وذلك غاية شدة العذاب قال مالك بن أنس رضي الله عنه قال زيد بن أسلم في قوله تعالى سواء علينا أجزعنا أم صبرنا ما لنا من محيص قال صبروا مائة سنة ثم جزعوا مائة سنة ثم صبروا مائة سنة ثم قالوا سواء علينا أجزعنا أم صبرنا ما لنا من محيص وقال صلى الله عليه وسلم^(٨) يؤتى بالموت يوم القيامة

ازداد واستمداد
من الحضرة الالهية
وقرع باب الكرم
والنبي عليه الصلاة
والسلام مفتقر
الى الزيادة من
الله تعالى غير
مستغن عن ذلك
ثم في ذلك سر
غريب وذلك ان
رسول الله ﷺ
برابطة جنسية
النفس كان يدعو
الخلق الى الحق
ولولا رابطة الجنسية
ما وصلوا اليه
ولا انتقموا به

وقال غريب^(١) حديث أبي هريرة من آناه الله مالا فلم يؤدز كاته مثل له ماله يوم القيامة شجاعا أقرع الحديث البخاري من حديث أبي هريرة ومسلم من حديث جابر نحوه^(٢) حديث أن في النار لحيات مثل أعناق البخت يلسعن اللسعة الحديث أحمد من رواية ابن أبي شيبة عن دراج عن عبد الله بن الحارث بن جزء^(٣) حديث أبي هريرة خرس الكافر في النار مثل أحد الحديث رواه مسلم^(٤) حديث شفته السفلى ساقطة على صدره والعليا قلصة قد غطت وجهه الترمذي من حديث أبي سعيد وقال حسن صحيح غريب^(٥) حديث أن الكافر ليجر لسانه فرسعين يوم القيامة يواطؤه الناس الترمذي من رواية أبي الخارق عن ابن عمر وقال غريب وأبو الخارق لا يعرف^(٦) حديث يؤتى بهم يومئذ لها سبعون ألف زمام الحديث مسلم من حديث عبد الله بن مسعود^(٧) حديث أنس يرسل على أهل النار البكاء فيكون حتى تنقطع الدموع الحديث ابن ماجه من رواية يزيد الرقاشي عن أنس والرقاشي ضعيف^(٨) حديث يؤتى بالموت يوم القيامة كأنه كبش أملح فيذبح البخاري من حديث ابن عمر

كانه كبش أملح فيذبح بين الجنة والنار ويقال يا أهل الجنة خلود بلاموت و يا أهل النار خلود بلاموت وعن الحسن قال يخرج من النار رجل بعد ألف عام وليني كنت ذلك الرجل ورؤي الحسن رضى الله عنه جالساً في زاوية وهو يبكي فقيل له لم تبكي فقال أخشى أن يطرحني في النار ولا يبالي بهذه أصناف عذاب جهنم على الجملة وتفصيل غمومها وأحزانها وحسرتها لأنها نهاية له فاعظم الأمور عليهم مع بلاقونه من شدة العذاب حسرة فوت نعم الجنة وفوت لقاء الله تعالى وفوت رضاه مع علمهم بأنهم باعوا كل ذلك بثمن بخس دراهم معدودة اذ لم يبيعوا ذلك إلا بشهوات حقيرة في الدنيا أياماً قصيرة وكانت غير صافية بل كانت مكدرة منغصة فيقولون في أنفسهم واحسرتاه كيف أهلكنا أنفسنا بعميان ربنا وكيف لم نكف أنفسنا العسير أياماً قلائل ولو صبرنا لكانت قد انقضت عنا أيامه وبقينا الآن في جوار رب العالمين متنعمين بالرضاء والرضوان فيا حسرة هؤلاء وقد فاتهم ما قاتهم وبلوا بما بلوا به ولم يبق معهم شيء من نعم الدنيا ولذاتها ثم أنهم لو لم يشاهدوا نعم الجنة لم تعظم حسرتهم لكنها تعرض عليهم فقد قال رسول الله ﷺ (١) يؤتى يوم القيامة بناس من النار إلى الجنة حتى إذا دنوا منها واستنشقوا رائحتها ونظروا إلى قصورها وإلى ما أعد الله لهم فيها نودوا أن اصرفوهم عنها لا نصيب لهم فيها غير جموع بحسرة ما رجع الأولون والآخرون بمثلاً فيقولون يا ربنا لو أدخلتنا النار قبل أن نرى ما أرى يتنا من نوابك وما أعددت فيها لأوليائك كان أهون علينا فيقول الله تعالى ذاك أردت بكم كنتم إذا خلوتهم يارزتموني بالعظائم وإذا لقيتم الناس لقيتموهم مخبتين تراؤون الناس بخلاف ما تعطوني من قلوبكم هبتم الناس ولم تهابوني وأجلتم الناس ولم تجلوني وتركتهم للناس ولم تتركوا لي قلوبهم أذيقكم العذاب الأليم مع ما حرمتكم من الثواب المقيم قال أحمد ابن حنبل أن أحداً نأثر الظل على الشمس ثم لا يؤثر الجنة على النار وقال عيسى عليه السلام كم من جسد صبيح ووجهه صبيح ولسان فصيح غدا بين أطباق النار يصيح وقال داود الهادي لا صبر لي على حر شمسك فكيف صبري على حر تارك ولا صبر لي على صوت رحمتك فكيف على صوت عذابك فانظر يا مسكين في هذه الأموال واعلم أن الله تعالى خلق النار باهواً وخلق لها أهلاً لا يزيدون ولا ينقصون وإن هذا أمر قد قضى وفرغ منه قال الله تعالى وأنذرهم يوم الحسرة اذ قضى الأمر وهم في غفلة وهم لا يؤمنون ولعمري الإشارة به إلى يوم القيامة بل في أزل الأزل ولكن أظهر يوم القيامة ما سبق به القضاء فالعجب منك حيث تضحك وتلهو وتشغل بمحقرات الدنيا ولست تدري أن القضاء بماذا سبق في حقك فإن قلت فليت شعري ماذا مودى وإلى ماذا ما لي ومرجى وما الذي سبق به القضاء في حقى فلك علامة تستأسس بها وتصديق رجاءك بسببها وهو أن تنظر إلى أحوالك وأعمالك فإن كلامي مبسر لما خلق له فإن كان قد يسر لك سبيل الخير فأبشر فانك مبعود عن النار وإن كنت لا تقصد خيراً إلا وتحيط بك العوائق فتدفعه ولا تقصد شراً إلا ويسر لك أسبابه فاعلم أنك مقضى عليك فإن دلالة هذا على العاقبة كدلالة المطر على النيات ودلالة الدخان على النار فقد قال الله تعالى (٢) إن الأبرار لني نعم وإن الفجار لني نعيم فاعرض نفسك على الآيتين وقد عرفت مستقرك من الدارين والله أعلم

(القول في صفة الجنة وأصناف نعيمها)

اعلم أن تلك الدار التي عرفت همومها وغمومها تقابلها دار أخرى فتأمل نعيمها وسرورها فإن من بعد من أحدها استقر لا محالة في الأخرى فاستثر الخوف من قلبك بطول الفكر في أهوال الخيم واستثر الرجاء بطول الفكر في النعيم المقيم الموعود لاهل الجنان وسق نفسك بسوط الخوف وقدها بزمام الرجاء إلى الضراط المستقيم فبذلك تنال الملك العظيم وتسلم من العذاب الأليم فتسكن في أهل الجنة وفي وجوههم نظرة النعيم يسقون من رحيق

ومسلم من حديث أبي سعيد وقد تقدم (١) حديث يؤمر يوم القيامة بناس من النار إلى الجنة حتى إذا دنوا منها واستنشقوا رائحتها الحديث رواه في الأربعة عن أنس وأبو هذبة إبراهيم بن هذبة مالك

(القول في صفة الجنة)

وبسبب نفسه
الطاهرة ونفوس
الأسباع رابطة
التأليف كما بين
روحه وأرواحهم
رابطة التأليف
ورابطة التأليف
أن النفوس
ألفت ألقاها كان
الأرواح ألفت
أولاً ولكل روح
مع نفسه تأليف
خاص والسكون
والتأليف والامتزاج
واقع بين الأرواح
والنفوس وكان
رسول الله ﷺ
يديم العمل لتصفية

مختوم جالس على منابر الياقوت الأحمر في خيام من اللؤلؤ الرطب الأبيض فيها بسط من البقري الأخضر متكئين على أرائك منصوبة على أطراف أنهار مطردة بالخمر والعسل مخوفة بالغان والولدان مزينة بالخور العين من الخيرات الحسان كأنهن الياقوت والمرجان لم يطمئن أنس قبلهم ولا جان يمشين في درجات الجنان إذا اختلأت أحدهن في مشيها حمل أعطافها سبعون ألفاً من الولدان عليها من طرائف الحرير الأبيض ما تصير فيه إلا بصار مكلات بالتيجان المرصعة باللؤلؤ والمرجان شكالات غنجات عطرآت آمنا من الهرم والبؤس مقصورات في الخيام في قصور من الياقوت ثبت وسط روخات الجنان قاصرات الطرف عين ثم بطاف عليهم وعليهن ياكواب وأباريق وكأس من معين بيضاء لذة للشاربين ويطوف عليهم خدام وولدان كأمثال اللؤلؤ المكنون جزاء بما كانوا يعملون في مقام أمين في جنات وعيون في جنات ونهر في مقام صدق عند مليك مقتدر ينظرون فيها إلى وجه الملك الكريم وقد أشرقت في وجوههم نضرة النعيم لا يرهقهم قنوط ولا ذلة بل عباد مكرمون وبأنواع الصحف من ربهم يتعاهدون فهم فيما اشتبهت أنفسهم خالدون لا يخافون فيها ولا يحزنون وهم من رب المنون آمنون فهم فيها يتنعمون وبأكلون من أطعمتها ويشربون من أنهارها لبنا وحمرًا وخصلا في أنهار أراضيم من فضة وحصباؤها مرجان وعلى أرض ترابها مسك أذقرونها نياز عفران ويمطرون من سحب فيها من ماء التسنيم على كثران الكافور يؤتون ياكواب وأي ياكواب من فضة مرصعة بالدر والياقوت والمرجان كوب فيه من الرحيق المختوم مزوج به السلسبيل العذب كوب يشرق نوره من صفاء جوهره بيد والشراب من ورائه برقه وحرته لم يصنع آدمي فيصرف في تسوية صنعة وتحسين صناعته في كف خادم يحكي ضياء وجهه الشمس في إشراقها ولكن من أين للشمس مثل حلاوة صورته وحسن أصداغ وملاحة أحداقه فيأعجب المني من بدار هذه صفتها ويرقن بأنه لا يموت أهلها ولا تحمل الهجائع بمن نزل بناتها ولا تنظر الأحداث بعين التغيير إلى أهلها كيف يأمن بدار قد أذن الله في خرابها ويهنا بعيش دولها والله لو لم يكن فيها السلامة إلا بدان مع الأمن من الموت والجوع والعطش وسائر أصناف الخلدان لكان جديراً بأن يهجر الدنيا بسببها وأن لا يورث عليها ما التصرم والتنقص من ضرورته كيف وأهلها ملوك آمنون وفي أنواع السرور ممتعون لهم فيها كل ما يشتهون وهم في كل يوم بفناء المرش يحضرون وإلى وجه الله الكريم ينظرون وينالون بالنظر من الله ما لا ينظرون معه إلى سائر نعيم الجنان ولا يلتفتون وهم على الدوام بين أصناف هذه النعم يترددون وهم من زوالها آمنون قال (١) أبو هريرة قال رسول الله ﷺ ينادي مناد يا أهل الجنة إن لكم أن تصبحوا فلا تسقموا أبدان لكم أن تحيوا فلا تموتوا أبدان لكم أن تشبوا فلا تموتوا أبدان وان لكم أن تنعموا فلا تناسوا أبداً فذلك قوله عز وجل ﴿وَنُودُوا أَنْ تُلَكُمُ الْجَنَّةُ أَوْ تَسْمُوها بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ ومهما أردت أن تعرف صفة الجنة فاقرأ القرآن فليس وراء بيان الله تعالى بيان وأقرأ من قوله تعالى ﴿وَلَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّ جَنَّاتٍ﴾ إلى آخر سورة الرحمن وأقرأ سورة الواقعة وغير هاهن السور وان أردت أن تعرف تفصيل صفاتها من الأخبار فتأمل الآن تفصيلها بعد أن اطأمت على جملتها وتأمل أولاً (عدد الجنان) قال رسول الله ﷺ في قوله تعالى ﴿وَلَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّ جَنَّاتٍ﴾ قال (٢) جنتان من فضة آتيتهما وما فيهما وجنتان من ذهب آتيتهما وما فيهما وما بين القوم وبين أن ينظروا إلى ربهم إلا رداء الكبرياء على وجهه في جنة عدن ثم انظر إلى (أبواب الجنة) فإنها كثيرة بحسب أصول الطاعات كما أن أبواب النار بحسب أصول المعاصي قال (٣) أبو هريرة قال رسول الله ﷺ من أتقى زوجين من ماله في سبيل الله دعي من أبواب الجنة كلما رجع ثمانية أبواب فمن كان من أهل الصلاة دعي من باب الصلاة ومن كان من أهل

نفسه ونفوس
الاتباع لما احتاج
إليه نفسه من ذلك
ناله ومن فضل من
ذلك وصل إلى
نفوس الأمة
وهكذا المنتهى
مع الأصحاب
والاتباع على هذا
المنى فلا يخلف
عن الزيادات
والنوافل ولا
يستزحل في
الشهوات واللذات
إلا بدلالة تخص
النفس ولا يحل
الاعتدال حقه
من ذلك إلا
بتأييد الله تعالى
ونور الحكمة

(١) حديث أبي هريرة ينادي مناد إن لكم أن تصبحوا فلا تسقموا أبدان الحديث مسلم من حديث أبي هريرة
وأبي سعيد (٢) حديث جنتان من فضة آتيتهما وما فيهما وجنتان من ذهب آتيتهما وما فيهما الحديث متفق
عليه من حديث أبي موسى (٣) حديث أبي هريرة من أتقى زوجين من ماله في سبيل الله دعي من أبواب الجنة

الصيام دعي من باب الصيام ومن كان من أهل الصدقة دعي من باب الصدقة ومن كان من أهل الجهاد دعي من باب الجهاد فقال أبو بكر رضي الله عنه والله ما على أحد من ضرورة من أيها دعي لول دعي أحد منها كما قال أم وارجوا أن تكون منهم وعن حاصم بن ضمرة عن علي كرم الله وجهه أنه ذكر النار فلعظم أمرها ذكر الألفاظ ثم قال (وسبق الذين اتقوا ربهم إلى الجنة زمرا) حتى إذا اتوا إلى باب من أبوابها وجدوا عند شجرة يخرج من تحت ساقها عينان تهرجان فعمدوا إلى إحداها كما أمروا به فشرى بواحدة فذهبت مافي بطونهم من أذى أو بأس ثم عمدوا إلى الأخرى فتطهروا منها فخرجت عليهم نضرة النعيم فلم تتغير أشعارهم بصددها أبدا ولا تشعت رؤسهم كما نماذمتوا بالدهان ثم اتوا إلى الجنة فقال (لهم خزن بها سلام عليكم طيبتم فادخلوها خالدين) ثم تلقاهم الولدان يطيفون بهم كأنهم طيف ولدان أهل الدنيا بالحبيب يقدم عليهم من غيبة يقولون له أشرأ عدا الله لك من الكرامة كذا قال فينطلق غلام من أولئك الولدان إلى بعض أزواجه من الحور العين فيقول قد جاء فلان باسمه الذي كان يدعى به في الدنيا فتقول أنت رأيته فيقول أنا رأيته وهو بأثرى ليستخفها للفرح حتى تقوم إلى أسكفة بابها فإذا انتهى إلى منزله نظر إلى أساس بليا نه فاذا اجندل اللؤلؤ فوقه صرح أحمر وأخضر وأصفر من كل لون ثم يرفع رأسه فينظر إلى سقفه فاذا مثل البرق ولولا أن الله تعالى قدره لأم أن يذهب بصره ثم يطأ رأسه فاذا أزواجه (وأكواب موضوعة وبارق مصفوفة وزرائه مبثوثة) ثم انكأ فقال (الحمد لله الذي هدانا لهذا وما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله) ثم ينادي مناد تحيون فلا تموتون أبدأ وتقيمون فلا تظمنون أبدأ وتصبحون فلا تمرضون أبدأ وقال رسول الله ﷺ (١) آ في يوم القيامة باب الجنة فاستفتح فيقول الخازن من أنت فأقول محمد فيقول بك أمرت أن لا أفتح لأحد قبلك ثم تأمل الآن في (غرف الجنة) واختلاف درجات الموفيقا فالأخرة أكبر درجات وأكبر تفضيلا وكما أن بين الناس في الطاعات الظاهرة والباطنة المحمودة تفاوتا ظاهرا فكذلك فيها مجازون به تفاوت ظاهرا فان كنت تطلب أعلى الدرجات فاجتهد أن لا يسبقك أحد بطاعة الله تعالى فقد أمرك الله بالمسابقة والمنافسة فيها فقال تعالى ساقوا إلى مغفرة من ربكم وقال تعالى (وفي ذلك فليتنافس المتنافسون) والعجب أنه لو تقدم عليك أقرانك أو جيرانك بزيادة درهم أو بملو بئنه ثقل عليك ذلك وضاق به صيدرك وتنقص بسبب الحسد عيشك وأحسن أحوالك أن تستقر في الجنة وأنت لا تسلم فيها من أقوام يسبقونك بطوائف لا توازيها الدنيا بخذا فبرها فقد قال (٢) أبو سعيد الخدري قال رسول الله ﷺ أن أهل الجنة ليتراءون أهل الغرف فوقهم كما تتراءون الكواكب الغائرة في الأفق من المشرق إلى المغرب لتفاضل ما بينهم قالوا يا رسول الله تلك منازل الأنبياء لا يبلغها غيرهم قال بل والذي نفسي بيده رجال آمنوا بالله وصدقوا المرسلين وقال أيضا (٣) أن أهل الدرجات العلى ليراهم من تحتهم كما ترون النجم الطالع في أفق من آفاق السماء وإن أبابكر وعمر منهم وأنها قال (٤) جابر قال لرسول الله ﷺ ألا أحدنكم بغرف الجنة قال قلت بل يا رسول الله صلى الله عليك بأبينا أنت رأينا قال إن في الجنة غرفا من أصناف الجوهر كما يرى ظاهرها من باطنها وباطنها من ظاهرها وفيها من النعم واللذات والسرور ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر قال قلت يا رسول الله ولبن هذه الغرف قال لمن أفضى السلام وأطعم الطعام وأدام الصيام وصلى بالليل والناس نيام قال قلنا يا رسول الله ومن يطيق ذلك قال أمتي تطيق ذلك وسأخبركم عن ذلك من لقي أخاه فسلم عليه أو رد عليه فقد أفضى السلام ومن أطعم أهله وعياله من الطعام حتى يشبعهم فقد أطعم الطعام ومن صام شهر رمضان ومن كل شهر ثلاثة أيام فقد أدام الصيام ومن صلى المشاء الآخرة وصلى الغداة في جماعة فقد صلى بالليل والناس نيام يعني اليهود والنصارى

الحديث متفق عليه (١) حديث آ في يوم القيامة باب الجنة فاستفتح فيقول الخازن من أنت فأقول محمد الحديث مسلم من حديث أنس (٢) حديث أبي سعيد أن أهل الجنة ليتراءون أهل الغرف فوقهم كما تراءون الكواكب الحديث متفق عليه وقد تقدم (٣) حديث أن أهل الدرجات العلى ليراهم من تحتهم كما ترون النجم الطالع رواه الترمذي وحسنه وابن ماجه من حديث أبي سعيد (٤) حديث جابر ألا أحدنكم بغرف الجنة قلت بل يا رسول الله

وكل من يحتاج إلى
صحبة الجلالة للغير
لا بد له من خلوة
صحيحة بالحق حتى
تكون جلوته في
حماية خلوته ومن
يتراءى له أن أوقاته
كلها خلوة وأنه لا
يحب شيء وأن
أوقاته بالله والله ولا
يرى نقصا فإلا
الله ما فطنه لحقيقة
الزبد فهو صحيح
في حاله غير أنه تمت
تصور لا نه ما به
لسياسة العجلة وما
عرف سر تملك
الاختيار وما وقف
من البيان على

والجوس (١) وسئل رسول الله ﷺ عن قوله تعالى كن طيبة في جنات عدن قال قصور من أو لوفي كل قصر سبعون داراً من باقوت الخمر في كل دار سبعون بيتاً من زهر ذأ خضر في كل بيت ممرير على كل ممرير سبعون فراشا من كل لون على كل فراش زوجة من الخمر الصين في كل بيت سبعون مائدة على كل مائدة سبعون لونا من الطعام في كل بيت سبعون وصيفة ويعطى المؤمن في كل غداة يعني من القوة ما يأتي على ذلك أجمع (صفة حائط الجنة وأراضيها وأشجارها وأنهارها)

تأمل في صورة الجنة وتفكر في غبطة سكانها وفي حسرة من حرمها لقناعته بالدنيا عوضاً عما فقد قال (٢) أبو هريرة قال قال رسول الله ﷺ إن حائط الجنة لبنة من فضة ولبنة من ذهب تراها زعفران وطينها مسك (٣) وسئل رسول الله ﷺ عن تربة الجنة فقال درمكة بيضاء مسك خالص وقال (٤) أبو هريرة قال رسول الله ﷺ من سهره أن يسقيه الله عز وجل الخمر في الآخرة فليتر كفا في الدنيا ومن سهره أن يكسوه الله الخمر في الآخرة فليتر كفا في الدنيا (٥) أنهار الجنة تنبع من تحت تلأل أو تحت جبال المسك (٦) ولو كان أدنى أهل الجنة حلية عدلت بحلية أهل الدنيا جميعها لكان ما يحليه الله عز وجل به في الآخرة أفضل من حلية الدنيا جميعها وقال (٧) أبو هريرة قال رسول الله ﷺ إن في الجنة شجرة يسير الراكب في ظلها مائة عام لا يقطعها اقرأ أن شجرهم وظل محدود وقال (٨) أبو أمامة كان أصحاب رسول الله ﷺ يقولون إن الله عز وجل يشفعنا بالاعراب ومسناهم أقبل أعرابي فقال يا رسول الله قد ذكر الله في القرآن شجرة مؤذية وما كنت أدري أن في الجنة شجرة تؤذي صاحبها فقال رسول الله ﷺ ما هي قال السدر قال لها شو كافي قال قد قال الله تعالى في سدر مخضود ونخضود الله شوكه فيجعل مكان كل شوكه ثمرة ثم تنفق الثمرة منها عن اثنين وسبعين لونا من الطعام ما منها لون يشبه الآخر وقال جرير بن عبد الله نزلنا الصفا فاذ رجل نائم تحت شجرة قد كادت الشمس أن تلبغه فقامت للعلام انطلق بهذا النطع فأظله فأنطلق فأظله فلما استيقظ فاذ هو مسلمان فأنتمت أسلم عابه فقال يا جرير توأضع لله فان من توأضع لله في الدنيا رفعه الله يوم القيامة هل تدري ما الظلمات يوم القيامة قلت لا أدري قال ظلم الناس بعضهم بعضاً ثم أخذ

البيضاء النقية وقد نزلت عن المشايخ كلمات فيها موضع الاشتباه فقد سمعها الإنسان وبنى عليها والاولى ان يفتقر إلى الله تعالى في أي كلمة يسميها حتى يسمعه الله من ذلك العيوب (نقل) عن بعضهم انه سئل عن كل المعرفة فقال اذا اجتمعت التفرقات واستوت الاحوال والا ما كن وسقطت

بأيتها أنت وأما أن في الجنة غرفاً من أصناف الجوهر الحديث أبو نعيم من رواية الحسن عن جابر (٩) حديث سئل عن قوله تعالى ومساكن طيبة في جنات عدن قال قصور من أو أو الحديث أبو الشيخ ابن حبان في كتاب العظمة والآجوري في كتاب النصيحة من رواية الحسن بن خليفة عن الحسن قال سألت أبا هريرة وعمران بن حصين في هذه الآية ولا يصح والحسن بن خليفة لم يعرفه ابن أبي حاتم والحسن البصري لم يسمع من أبي هريرة على قول الجمهور (١٠) حديث أبي هريرة أن حائط الجنة لبنة من فضة ولبنة من ذهب تراها زعفران وطينها مسك الترمذي بلفظ وملاطها المسك وقال ليس أسناده بذلك القوي وأيسر عندي يتصل ورواه البزار من حديث أبي سعيد بإسناد فيه مقال ورواه موقوف عليه بإسناد صحيح (١١) حديث سئل عن تربة الجنة فقال درمكة بيضاء مسك خالص مسلم من حديث أبي سعيد أن ابن صباد سأل النبي ﷺ عن ذلك وذكره (١٢) حديث أبي هريرة من سهره أن يسقيه الله الخمر في الآخرة فليتر كفا في الدنيا ومن سهره أن يكسوه الله الخمر في الآخرة فليتر كفا في الدنيا الطبراني في الأوسط بإسناد حسن وللنسائي بإسناد صحيح من ليس الخمر في الدنيا لم يلبسه في الآخرة ومن شرب الخمر في الدنيا لم يشربها في الآخرة (١٣) حديث أنهار الجنة تنبع من تحت تلأل أو تحت جبال المسك العقيلي في الضعفاء من حديث أبي هريرة (١٤) حديث لو كان أدنى أهل الجنة حلية عدلت بحلية أهل الدنيا جميعها لكان ما يحليه الله في الآخرة أفضل من حلية أهل الدنيا جميعها الطبراني في الأوسط من حديث أبي هريرة بإسناد حسن (١٥) حديث أن في الجنة شجرة يسير الراكب في ظلها مائة عام لا يقطعها الحديث متفق عليه من حديث أبي هريرة (١٦) حديث أبي أمامة أقبل أعرابي فقال يا رسول الله قد ذكر الله في القرآن شجرة مؤذية قال ما هي قال السدر الحديث ابن المبارك في الزهد عن صفوان بن عمرو عن إسماعيل بن عمار عن حماد بن عمار عن غير ذلك كروا بن أمامة

عويذا لا أكاد أراه من صفوه فقال يا جريرو لو طلبت مثل هذا في الجنة لم تجده قلت يا أبا عبد الله فأين النخل والشجر قال أصولها اللؤلؤ والذهب وأعلىها النمر

(صفة لباس أهل الجنة وفرشهم وسررهم وأرائكهم وخيامهم)

قال الله تعالى يحلون فيها من أساور من ذهب وألؤلؤا لباسهم فيها جريرو والآيات في ذلك كثيرة وإنما تفصيله في الأخبار فقد روى (١) أبو هريرة أن النبي ﷺ قال من يدخل الجنة يتم لا يباس لا تبلى ثيابه ولا يفتنى شبابه في الجنة ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر (٢) وقال رجل يا رسول الله أخبرنا عن ثياب أهل الجنة أخلق تخلق أم نسج تنسج فسكت رسول الله ﷺ ونحك بعض القوم فقال رسول الله ﷺ مم تضحكون من جاهل سأل طامسا قال رسول الله ﷺ بل ينشق عنها ثمر الجنة مرتين وقال (٣) أبو هريرة قال رسول الله ﷺ إن أول زمرة تلج الجنة صورتهم على صورة القمر ليلة البدر لا يصفقون فيها ولا يخطون ولا يتغوطون أنيتهم وأمشاطهم من الذهب والفضة ورشعهم المسك لكل واحد منهم زوجتان يرى نحر ساقها من وراء اللحم من الحسن لا اختلاف بينهم ولا تباغض قلوبهم على قلب واحد يسبحون الله بكرة وعشية وفي رواية على كل زوجة سبعون حلة وقال ﷺ (٤) في قوله تعالى يحلون فيها من أساور من ذهب قال إن عليهم التيجان أن أدنى لؤلؤة فيها نضى ما بين المشرق والمغرب وقال ﷺ (٥) الخيمة درة مجوفة طولها في السماء ستون ميلا في كل زاوية منها للمؤمن أهل إبراهيم الآخرون رواه البخاري في الصحيح قال ابن عباس الخيمة درة مجوفة فرسخ في فرسخ لها أربعة آلاف مصراع من ذهب وقال (٦) أبو سعيد الخدري قال رسول الله ﷺ في قوله تعالى وفرش مرفوعة قال ما بين الفراشين كما بين السماء والأرض

(صفة طعام أهل الجنة)

بيان طعام أهل الجنة مذکور في القرآن من الفواكه والطيور والسمان والسنن واللبن وأصناف كثيرة لا تحصى قال الله تعالى كلما رزقوا منها من ثمرة رزقا قالوا هذا الذي رزقنا من قبل وأتوا به متشابها وذكر الله تعالى شراب أهل الجنة في مواضع كثيرة وقد قال (٧) ثوبان مولى رسول الله ﷺ كنت قائما عند رسول الله ﷺ فجاءه حبر من أحبار اليهود فذكر أسئلة إلى أن قال فمن أول إجازة يعني على الصراط فقال فقراء المهاجرين قال اليهودي لما تحفتهم حين يدخلون الجنة قال زيادة كبد الحوت قال لما غداؤهم على أنرها قال ينحرح لهم نور الجنة الذي كان يأكل في أطرافها قال لما شربهم عليه قال من عين فيها تسمى سلسيلا

(١) حديث أبي هريرة من يدخل الجنة يتم ولا يباس ولا تبلى ثيابه الحديث رواه مسلم دون قوله في الجنة ما لا عين رأت الخ فانفق عليه الشيخان من حديث آخر لأبي هريرة قال الله تعالى أعددت لعبادي الصالحين ما لا عين رأت الحديث (٢) حديث قال رجل يا رسول الله أخبرنا عن ثياب أهل الجنة أخلق تخلق أم تنسج نسجا الحديث النسائي من حديث عبد الله بن عمرو (٣) حديث أبي هريرة أول زمرة تدخل الجنة صورتهم على صورة القمر ليلة البدر الحديث متفق عليه (٤) حديث في قوله تعالى يحلون فيها من أساور من ذهب قال إن عليهم التيجان أدنى لؤلؤة فيها نضى ما بين المشرق والمغرب الترمذي من حديث أبي سعيد دون ذكر الآية وقال لا نعرفه إلا من حديث رشدين سعد (٥) حديث الخيمة درة مجوفة طولها في السماء ستون ميلا الحديث عزاه المصنف للبخاري وهو متفق عليه من حديث أبي موسى الأشعري (٦) حديث أبي سعيد في قوله تعالى وفرش مرفوعة قال ما بين الفراشين كما بين السماء والأرض الترمذي بلفظ ارتفعها كما بين السماء والأرض خمسمائة سنة وقال غريب لا نعرفه إلا من حديث رشدين سعد (٧) حديث ثوبان جاء حبر من أحبار اليهود فذكر أسئلة إلى أن قال فمن أول الناس إجازة يعني على الصراط فقال فقراء المهاجرين قال اليهودي لما تحفتهم حين يدخلون الجنة فقال زيادة كبد النون الحديث رواه مسلم زيادة في أوله وآخره

رؤية التميز ومثل هذا القول يوهم أن لا يبقى تمييز بين الحلوة والحلوة وبين القيام بعبادة الأعمال وبين تركها ولم يفهم منه أن القائل أراد بذلك معنى خاصا يعني أن حفظ المعرفة لا يتغير بحال من الأحوال وهذا صحيح لأن حفظ المعرفة لا يتغير ولا يقتصر إلى التمييز ونسوى الأحوال فيه ولكن حفظ

فقال صدقت وقال^(١) زيد بن أرقم جاء رجل من اليهود الى رسول الله ﷺ وقال يا أبا القاسم أأنت تزعم أن أهل الجنة يأكلون فيها ويشربون وقال لا صحابه ان أقر لي بها خصمته فقال رسول الله ﷺ بلى والذي نفسي بيده ان أحدهم يعطى قوة مائة رجل في المطعم والمشرب والجماع فقال اليهودي قان الذي يأكل ويشرب يكون له الحاجة فقال رسول الله ﷺ حاجتهم عرق فيض من جلودهم مثل المسك فإذا البطن قد ضمرو وقال^(٢) ابن مسعود قال رسول الله ﷺ إنك لتنظر الى الطير في الجنة فتشتهيها فيخرب بين يديك مشويا وقال^(٣) حذيفة قال رسول الله ﷺ ان في الجنة طيرا أمثال البخاتي قال أبو بكر رضى الله عنه انها لناعمة يا رسول الله قال نعم منها من يأكلها وأنت ممن يأكلها يا أبا بكر وقال عبد الله بن عمرو في قوله تعالى يطاف عليهم سبعين مرة من ذهب كل صحيفة فيها لون ليس في الأخرى مثله وقال عبد الله بن مسعود رضى الله عنه ومزاجه من تسليم قال يمزج لأصحاب اليمين ويشربه المقر بون صرقا وقال أبو الدرداء رضى الله عنه في قوله تعالى ختامه مسك قال هو شراب أبيض مثل الفضة يختمون به آخر شرابهم لو أن رجلا من أهل الدنيا أدخل يده فيه ثم أخرجها لم يبق ذر وروح إلا وجد رجح طيبها (صفة الخوالين والولدان)

قد تكرر في القرآن وصفهم ووردت الأخبار بزيادة شرح فيه روى أنس رضى الله عنه أن رسول الله ﷺ قال^(٤) غدوة في سبيل الله أو روحه خير من الدنيا وما فيها ولقاب قوس أحدكم أو موضع قدمه من الجنة خير من الدنيا وما فيها ولو أن امرأة من نساء أهل الجنة اطلعت الى الأرض لأضأت ولما أتتا بينهما راحة ولتصنيفها على رأسها خير من الدنيا بما فيها يعني الخمار وقال^(٥) أبو سعيد الخدري قال رسول الله ﷺ في قوله تعالى كأنهن الياقوت والمرجان قال ينظر الى وجهها في خدرها أصفى من المرأة وان أدنى لؤلؤة عليها لتضوء ما بين المشرق والمغرب وانه يكون عليها سبعون ثوبا ينفذها بضره حتى يرى خفاقها من وراء ذلك وقال^(٦) أنس قال رسول الله ﷺ لما أسرى بي دخلت الجنة موضعا يسمى البديخ عليه خيام اللؤلؤ والزبرجد الأخضر والياقوت

(١) حديث زيد بن أرقم جاء رجل من اليهود فقال يا أبا القاسم أأنت تزعم أن أهل الجنة يأكلون فيها ويشربون الحديث وفيه حاجتهم عرق فيض من جلودهم مثل المسك النسائي في الكبرى بإسناد صحيح (٢) حديث ابن مسعود إنك لتنظر الى الطير في الجنة فتشتهيها فيخرب بين يديك مشويا البزار بإسناد فيه ضعف (٣) حديث حذيفة ان في الجنة طيرا أمثال البخاتي الحديث غريب من حديث حذيفة ولأحمد من حديث أنس بإسناد صحيح ان طير الجنة كما مثال البخت ترعى في شجر الجنة قال أبو بكر يا رسول الله ان هذه الطير ناعمة قال أكلها أنعم منها قالها ثلاثا واني أرجو أن تكون ممن يأكل منها وهو عند الترمذي من وجه آخر ذكر فيه نهر الكوثر وقال فيه طير أعناقها كعناق الجزر قال عمران هذه لناعمة الحديث وليس فيه ذكر لآبي بكر وقال حسن (٤) حديث غدوة في سبيل الله أو روحه خير من الدنيا وما فيها الحديث البخاري من حديث أنس (٥) حديث أبي سعيد الخدري في قوله تعالى كأنهن الياقوت والمرجان قال تنظر الى وجهها في خدرها أصفى من المرأة الحديث أبو يعلى من رواية أبي الهيثم عن أبي سعيد بإسناد حسن ورواه أحمد وفيه ابن لهيعة ورواه ابن المبارك في الزهد والرقائق من رواية أبي الهيثم عن النبي صلى الله عليه وسلم مرسل دون ذكر أبي سعيد والتزمذي من حديث ابن مسعود ان المرأة من نساء أهل الجنة ليرى يياض خفاقها من وراء سبعين حلة الحديث ورواه عنه موقوفا قال وهذا أصح وفي الصحيحين من حديث أبي هريرة لكل امرئ منهم زوجتان اثنتان يرى خفاقهما من وراء الناحية (٦) حديث أنس لما أسرى بي دخلت في الجنة موضعا يسمى البديخ عليه خيام اللؤلؤ والزبرجد الأخضر والياقوت الأحمر الحديث وفيه ان جبريل قال هؤلاء المقصورات في الخيام وفيه فلفن يلقن نحن الراضيات فلا نسخطن أجدهم هكذا بنامه والتزمذي من حديث علي ان في الجنة لجنات للحواريين يرفعن أصواتا لم تسمع الخلائق مثلها يلقن نحن الخالدات فلا نبين ونحن الناعمات

المريد يتفهم
ويحتاج الى التمييز
وليس في هذا
الكلام وأمثاله ما
ينافي ما ذكرناه
(قيل) لمحمد ابن
الفضل حاجة
العارفين الى ماذا
قال حاجتهم الى
الحصيلة التي كملت
بها المحاسن كلها
ألا وهي الاستقامة
وكل من كان أتم
معرفة كان أتم
استقامة فاستقامة
أرباب النهاية على
التمام والعبد في
الابتداء مأخوذ في
الأعمال محبوب

الاحمر فقلن السلام عليك يا رسول الله فقلت يا جبريل ما هذا النداء قال هؤلاء المقصورات في الخيام استأذن ربهن في السلام عليك فاذن لمن فطلقن يقلن نحن الراضيات فلا نسخط ابدا ونحن الخالدات فلا نظعن ابدا وقرأ رسول الله ﷺ قوله تعالى ﴿حور مقصورات في الخيام﴾ وقال مجاهد في قوله تعالى ﴿وأزواج مطهرة﴾ قال من الحيض والفائض والبول والبصاق والنخامة والمني والولد وقال الاوزاعي في شغلها كهنون قال شغلهم افتضاها الا بكاء (١) وقال رجل يا رسول الله اياضع اهل الجنة قال يعطى الرجل منهم من القوة في اليوم الواحد افضل من سبعين منكم وقال عبد الله بن عمر ان اهل الجنة منزلة من يسى معه ألف خادم كل خادم على عمل ليس عليه صاحبه وقال رسول الله ﷺ (٢) ان الرجل من اهل الجنة ليتزوج خمسمائة حوراء وأربعة آلاف بكر وثمانية آلاف ثيب يعاقل كل واحدة منهن مقدار عمره في الدنيا وقال النبي ﷺ (٣) ان في الجنة سوقا ما فيها بيع ولا شراء الا الصبور من الرجال والنساء فاذا اشتمى الرجل صورة دخل فيها وان فيها مجتمع الحور العين يرفعن باصوات لم تسمع الخلائق مثلها يقلن نحن الخالدات فلا نبيدون نحن الناعمات فلا نبأس ونحن الراضيات فلا نسخط نطوبى لمن كان لنا وكناله وقال (٤) انس رضى الله عنه قال رسول الله ﷺ ان الحور في الجنة يتفننن نحن الحور الحسان خبثنا لازواج كرام وقال يحيى بن كثير في قوله تعالى ﴿في روضة يعمرون﴾ قال الدماغي في الجنة وقال (٥) أبو امامة الباهلي قال رسول الله ﷺ ما من عبد يدخل الجنة الا ويجلس عند رأسه وعند رجليه ثنتان من الحور العين يغنيانه بأحسن صوت سمعه الانس والجن وليس بمزار الشيطان ولكن بتحميد الله وتقديسه

﴿ بيان جمل مفرقة من أوصاف اهل الجنة وردت بها الاخبار ﴾

روى (٦) أسامة بن زيد أن رسول الله ﷺ قال لا صحابه الا اهل مشمر للجنة ان الجنة لا خطر لها هي ورب الكعبة نور يتلأل ويريحانه تهتز وقصر مشيد ونهر مطرد وفاكهة كثيرة نضيجة وزوجة حسناء جميلة في حيرة ونعمة في مقام أبدأ ونضرة في دار طالية بهية سليمة قالوا نحن المشمرون لها يا رسول الله قال قولوا ان شاء الله تعالى ثم ذكر الجهاد وحض عليه (٧) وجاء رجل الى رسول الله ﷺ وقال هل في الجنة خيل قالنا تعجبني قال ان فلا نبأس ونحن الراضيات فلا نسخط طوبى لمن كان لنا وكناله وقال غريب ولا بنى الشيخ في كتاب العظمة حديث ابن أبي أوفى بسند ضعيف فيجتمعون في كل سبعة أيام فيقلن باصوات الحديث (١) حديث قال رجل يا رسول الله اياضع اهل الجنة قال يعطى الرجل منهم من القوة في اليوم الواحد افضل من سبعين منكم الترمذي ومصححه وابن حبان من حديث انس يعطى المؤمن في الجنة قوة كذا وكذا من الجساع فليل أو يطبق ذلك قال يعطى قوة مائة (٢) حديث ان الرجل من اهل الجنة ليتزوج خمسمائة حوراء وأربعة آلاف بكر وثمانية آلاف ثيب يعاقل كل واحدة منهن مقدار عمره في الدنيا أبو الشيخ في طبقات الحديث وفي كتاب العظمة من حديث ابن أبي أوفى الا أنه قال مائة حوراء ولم يذكر فيه عناقه لمن واسناده ضعيف وتقدم قبله بحديث (٣) حديث ان في الجنة سوقا ما فيها بيع ولا شراء الا الصبور من الرجال والنساء الحديث الترمذي فرقه في موضعين من حديث علي وقد تقدم بعضه قبل هذا الحديثين (٤) حديث انس ان الحور في الجنة يتفننن فيقلن نحن الحور الحسان خبثنا لازواج كرام الطبراني في الأوسط وفيه الحسن بن داود المنكدرى قال البخارى يتكلمون فيه وقال ابن عدى أرجوانه لا بأس به (٥) حديث أبي امامة ما من عبد يدخل الجنة الا ويجلس عند رأسه وعند رجليه ثنتان من الحور العين يغنيانه بأحسن صوت سمعه الانس والجن وليس بمزار الشيطان ولكن بتحميد الله وتقديسه الطبراني باسناده حسن (٦) حديث أسامة بن زيد الا اهل من مشمر للجنة ان الجنة لا خطر لها الحديث ابن ماجه وابن حبان (٧) حديث جاء رجل الى النبي ﷺ فقال له هل في الجنة خيل قالنا تعجبني الحديث الترمذي من حديث بريدة مع اختلاف لفظ وفيه المسعودي مختلف فيه ورواه ابن المبارك في الزهد بلفظ المصنف من رواية

بها عن الاحوال
وفي التوسط
عقود بالاحوال
فقد يحجب عن
الاعمال وفي
الانتهاء لا تحجبه
الاعمال عن
الاحوال ولا
الاحوال عن
الاعمال وذلك
هو الفضل العظيم
(سئل الجنيد)
عن النهاية فقال
هي الرجوع الى
البداية وقد فسر
بعضهم قول الجنيد
فقال معناه انه
كان في جهنم
أمره في جهنم ثم
وصل الى المعرفة

أحببت ذلك أتيت بفرس من ياقوتة حراء فتطير بك في الجنة حيث شئت وقال له رجل ان ابل تعجني فهل في الجنة من ابل فقال يا عبد الله ان ادخلت الجنة فلك فيها ما اشتيت نفسك ولذت عيناك وعن (١) ابي سعيد الخدري قال قال رسول الله ﷺ ان الرجل من اهل الجنة ليولد له الولد كما يشتهي يكون حمله وفصاله وشبابه في ساعة واحدة وقال رسول الله ﷺ (٢) اذا استقر اهل الجنة في الجنة اشتاق الاخوان الى الاخوان فيسير سرير هذا الى سرير هذا فيلتقيان ويخضعان ما كان بينهما في دار الدنيا فيقول يا اخي تذكر يوم كذا في مجلس كذا فندعونا الله عز وجل قففر لنا وقال رسول الله ﷺ (٣) ان اهل الجنة جرد مرد بيض جماد مكحولون ابناء ثلاث وثلاثين على خلق آدم طولهم ستون ذراعا في عرض سبعة أذرع وقال رسول الله ﷺ (٤) أدنى اهل الجنة الذي له ثمانون ألف خادوم وثلثان وسبعون زوجة ويتعصب له قبة من لؤلؤ وزبرجد وياقوت كما بين الجارية الى مسنعة وان عليهم التيجان وان أدنى لؤلؤة منها لتضيء ما بين المشرق والمغرب وقال رسول الله ﷺ (٥) نظرت الى الجنة فاذا الرمان من رمانها كخلف البعير المقتب واذا طيرها كالبحر واذا فيها جارية فقلت يا جارية لمن أنت فقالت لزيد بن حارثة واذا في الجنة مالا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر وقال كعب خلق الله تعالى آدم عليه السلام بيده وكتب التوراة بيده وغرس الجنة بيده ثم قال لها تكلمي فقالت قد أفلح المؤمنون فهذه صفات الجنة ذكرناها جملة ثم نقلناها تفصيلا وقد ذكر الحسن البصري رحمه الله جلها فقال ان رمانها مثل الدلاء وان نهارها من ماء غير آسن وانها من ابن لم يغير طعمه وانها من عسل مصفى لم يصفه الرجال وانها من نحر لذة للشاربين لا تسفه الاحلام ولا تصدع منها الرأس وان فيها مالا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر ملوك ناعمون ابناء ثلاث وثلاثين في سن واحد طولهم ستون ذراعا في السماء كحل جرد مرد قد آمنوا العذاب واطمأن بهم الدار وان نهارها تجري على رضاء من ياقوت وزبرجد وان عروقها ونخلها وكرمها اللؤلؤ وثمارها لا يعلم علمها الا الله تعالى وان ريحها ليوجد من مسيرة خمسمائة سنة وان لهم فيها خيلا وبلاها فارة رحالها وازمعتها وسروجها من ياقوت يتزاوون فيها وازواجهم الخور العين كأنهن بيض مكنون وان المرأة لتأخذ بين أصبعيها سبعين حلة فتلبسها فيرى مع ساقها من وراء تلك السبعين حلة قد طهر الله الاخلاق من السوء والاجساد من الموت لا يمتخطون فيها ولا يبولون ولا يتغوطون وانما هو جشاء

ثم رد الى الصبر والجهل وهو كالطفولية يكون جهل ثم علم ثم جهل قال الله تعالى لكيلا يعلم بعد علم شيئا (وقال بعضهم) اعرف الخلق بالله أشدم تحمير فيه ويجوز ان يكون معنى ذلك ما ذكرنا انه يبادى الاعمال ثم يرقى الى الاحوال ثم يجمع له بين الاعمال والاحوال وهذا يكون للمنتهى المراد المأخوذ

عبد الرحمن بن سابط مرسل قال الترمذي وهذا أصح وقد ذكر أبو موسى المديني عبد الرحمن بن سابط في ذيله على ابن منده في الصحابة ولا يصح له صحبة (١) حديث أبي سعيد ان الرجل من اهل الجنة ليولد له الولد كما يشتهي ويكون حمله وفصاله ونشأته في ساعة واحدة اين ماجه والترمذي وقال حسن غريب قال وقد اختلف اهل العلم في هذا فقال بعضهم في الجنة جماع ولا يكون ولدا انتهى ولا أحد من حديث أبي رزين يلدو ولم يولدوا لهم في الدنيا و يلدون بكم غير أن لا نوالد (٢) حديث اذا استقر اهل الجنة في الجنة اشتاق الاخوان الى الاخوان فيسير سرير هذا الى سرير هذا البزار من رواية الربيع بن صبيح عن الحسن عن أنس وقال لا نعلمه يروي عن النبي ﷺ الا بهذا الاسناد تفرد به أنس انتهى والربيع بن صبيح ضعيف جدا ورواه الاصفهاني في الترغيب والترهيب مرسل دون ذكر أنس (٣) حديث اهل الجنة جرد مرد بيض جماد مكحولون ابناء ثلاث وثلاثين الحديث الترمذي من حديث معاذ وحسنه دون قوله بيض جماد دون قوله على خلق آدم الى آخره ورواه أيضا من حديث أبي هريرة مختصر اهل الجنة جرد مرد كحل وقال غريب وفي الصحيحين من حديث أبي هريرة على صورة أيهم آدم ستون ذراعا (٤) حديث أدنى اهل الجنة منزلة الذي له ثمانون ألف خادم الحديث الترمذي من حديث أبي سعيد منقطعاً من أوله الى قوله وان عليهم التيجان ومن هنا بسنده أيضا وقال لا نعرفه الا من حديث رشدين سعد (٥) حديث نظرت الى الجنة فاذا الرمان من رمانها كخلف البعير المقتب واذا طيرها كالبحر الحديث رواه الثعلبي في تفسيره من رواية أبي هريرة العبدى عن أبي سعيد وأبو هريرة اسمه عمار بن عريت ضعيف جدا وفي الصحيحين من حديث أبي هريرة يقول

ورشح مسك لهم زقهم فيها بكرة وعشيا أما أنه ليس ليل يكر الغدو على الروح والروح على الغدو وإن آخر من يدخل الجنة وأدام منزلة لئلا يله في بصره وملسكه مسيرة مائة عام في قصور من الذهب والفضة وخيام اللؤلؤ ويقسم له في بصره حتى ينظر إلى أقصاه كما ينظر إلى أدناه يغدي عليهم سبعين ألف صحفة من ذهب وروح عليهم بمثلها في كل صحفة لون ليس في الأخرى مثله ويمجد طم آخره كما يمد طم أوله وإن في الجنة لياقوتة فيها سبعون ألف دار في كل دار سبعون ألف بيت ليس فيها صديق ولا ثقب وقال مجاهد إن أدنى أهل الجنة منزلة لمن يسير في ملكه ألف سنة يرى أقصاه كما يرى أدناه وأرفههم الذي ينظر إلى ربه بالغداة والعشي وقال سعيد بن المسيب ليس أحد من أهل الجنة إلا وفي يده ثلاثة أسورة سوار من ذهب وسوار من لؤلؤ وسوار من فضة وقال أبو هريرة رضي الله عنه إن في الجنة حوراء يقال لها العيناء اذ مشيت مشى عن يمينها ويسارها سبعون ألف وصيفة وهي تقول أين الآمرون بالمعروف والناهون عن المنكر وقال يحيى بن معاذ ترك الدنيا شديدا وفوت الجنة أشد وترك الدنيا ميرا لاخرة وقال أيضا في طلب الدنيا ذل النفوس وفي طلب الآخرة عز النفوس فباعها لمن يختار المذلة في طلب ما يفتنى ويترك العز في طلب ما يبتقى

﴿ صفة الرؤية والنظر إلى وجه الله تبارك وتعالى ﴾

قال الله تعالى للذين أحسنوا الحسنى وزيادة وهذه الزيادة هي النظر إلى وجه الله تعالى وهي اللذة الكبرى التي ينسى فيها نعيم أهل الجنة وقد ذكرنا حقيقة تنها في كتاب المحبة وقد شهد لها الكتاب والسنة على خلاف ما يعتقده أهل البدعة قال (١) جرير بن عبد الله البجلي كنا جلوسا عند رسول الله ﷺ فرأى القمر ليلة البدر فقال انكم ترون ربكم كما ترون هذا القمر لا تضامون في رؤيته فان استعظم أن لا تغلبوا على صلاة قبل طلوع الشمس وقبل غروبها فافعلوا ثم قرأ فسبح بحمد ربك قبل طلوع الشمس وقبل غروبها وهو مخرج في الصحيحين وروى مسلم في الصحيحين عن (٢) صهيب قال قال رسول الله ﷺ قوله تعالى للذين أحسنوا الحسنى وزيادة قال اذا دخل أهل الجنة الجنة وأهل النار النار نادى مناد يا أهل الجنة ان لكم عند الله موعدا يريد أن ينجزكموه قالوا ما هذا الموعد ألم يثقل مواز بنناو يبيض وجوهنا ويدخلنا الجنة ويمحونا من النار قال فيرفع الحجاب وينظرون إلى وجه الله عز وجل لما أعطوا شيئا أحب إليهم من النظر إليه وقد روى حديث الرؤى بإجماع من الصحابة وهذه هي غاية الحسنى ونهاية النعمى وكل ما فصلناه من التمتع عند هذه النعمة ينسى وليس لسرور أهل الجنة عند سعادة اللقاء منتهى بل لا نسبة لشيء من لذات الجنة إلى لذة اللقاء وقد أوجزنا في الكلام هنا لما فصلناه في كتاب المحبة والشوق والرضا فلا ينبغي أن تكون همة العبد من الجنة بشيء سوى لقاء المولى وأما سائر نعيم الجنة فانه يشارك فيه البهيمة المسرحة في المرحى

﴿ نغم الكتاب بباب في سعة رحمة الله تعالى على سبيل التفاؤل بذلك ﴾

فقد (٣) كان رسول الله ﷺ يحب الفأل وليس لنا من الأعمال ما نرجو به المغفرة فنقتدى برسول الله ﷺ في التفاؤل ونرجو أن نغم ما قبلنا بالخير في الدنيا والآخرة كما ختمنا الكتاب بذكر رحمة الله تعالى فقد قال الله تعالى إن الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء وقال تعالى قل يا عبادي الذين أسرفوا

الله أعددت لعبادي الصالحين ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر (١) حديث جرير كنا جلوسا عند رسول الله ﷺ فرأى القمر ليلة البدر فقال انكم ترون ربكم الحديث هو في الصحيحين كما ذكر المصنف (٢) حديث صهيب في قوله تعالى للذين أحسنوا الحسنى وزيادة رواه مسلم كما ذكره المصنف

﴿ باب في سعة الرحمة ﴾

(٣) حديث كان رسول الله ﷺ يحب التفاؤل متفق عليه من حديث أنس في أثناء حديث ويعجبنى الفأل الصالح الكلمة الحسنة ولهما من حديث أبي هريرة وخيرهما الفأل قالوا وما الفأل قال الكلمة الصالحة يسميها

في طريق
المحبوبين تنجذب
روحها إلى الحضرة
الالهية وتستبج
القلب والقلب
يستبج النفس
والنفس تسبج
القلب فيكون
بكلية قائما بالله
ساجدا بين يدي
الله تعالى كما قال
رسول الله ﷺ
سجد لك سوادى
وخيالى وقال
الله تعالى والله
يسجد من فى
السموات والارض

على أنفسهم لا تقنطوا من رحمة الله ان الله يغفر الذنوب جميعاً انه هو الغفور الرحيم وقال تعالى ﴿ومن يعمل سوا
أو يظلم نفسه ثم يستغفر الله يجد الله غفوراً رحماً﴾ ونحن نستغفر الله تعالى من كل مازلت به القدم أو طغيت به القلم
في كتابنا هذا وفي سائر كتبنا ونستغفر من أقوالنا التي لا توافقها أعمالنا ونستغفر عما أذعينا وأظهرناه
من العلم والبصيرة بدين الله تعالى مع التعبير فيه ونستغفر من كل علم وعمل قصدنا به وجهه الكريم ثم خالطه
غيبه ونستغفر من كل وعد وعدها به من أنفسنا ثم قصرنا في الوفاء به ونستغفر من كل نعمة أنعم بها علينا
فاستعملناها في معصيته ونستغفر من كل تصرح وتعرض بنقصان ناقص وتقصير مقصر كنا متعصين به
ونستغفر من كل خطرة دعنا إلى تعصع وتكلف بنا للناس في كتاب سطرناه أو كلام نظمناه أو علم أفدناه
أو استفدناه ونرجو بعد الاستغفار من جميع ذلك كله لنا ولمن طالع كتابنا هذا أو كتبه أو سمعه أو يكرم بالمغفرة
والرحمة والتجاوز عن جميع السيئات ظاهراً وباطناً فان الكرم عظيم والرحمة واسعة والجود على أخصان
الخلق فائض ونحن خالق من خلق الله عز وجل لا وسيلة لنا إليه الا فضله وكرمه فقد قال رسول الله ﷺ
(١) ان الله تعالى مائة رحمة أنزل منها رحمة واحدة بين الجن والانس والطير والبهائم والحوام فيها يتعاطفون
وبها يترحمون وآخر تسع وتسعين رحمة يرحم بها عباده يوم القيامة ويروى أنه (٢) اذا كان يوم القيامة أخرج الله
تعالى كتاباً من تحت العرش فيه ان رحمى سبقت غضبي وأنا أرحم الراحمين فيخرج من النار مثلاً أهل الجنة وقال
رسول الله ﷺ (٣) يتجلى الله عز وجل لنا يوم القيامة ضاحكاً فيقول أشيروا معشر المسلمين فإنه ليس منكم
أحد الا وقد جعلت مكانه في النار يهودياً أو نصرانياً وقال النبي ﷺ (٤) يشفع الله تعالى آدم يوم القيامة
من جميع ذرئته في مائة ألف ألف وعشرة آلاف ألف وقال ﷺ (٥) ان الله عز وجل يقول يوم القيامة
للمؤمنين هل أحببتم لقائى فيقولون نعم يا ربنا فيقول لم فيقولون رجونا عفوك ومغفرتك فيقول قد أوجبت
لكم مغفرتى وقال رسول الله ﷺ (٦) يقول الله عز وجل يوم القيامة أخرجوا من النار من ذكركم يوماً
أو خافني في مقام وقال رسول الله ﷺ (٧) اذا اجتمع أهل النار في النار ومن شاء الله معهم من أهل القبلة قال
الكفار للمسلمين ألم تكونوا مسلمين قالوا بلى فيقولون ما أغنى عنكم اسلامكم اذا أنتم معاني النار فيقولون كانت

طوما وكرها
وظلالهم بالغدو
والآصال والظلال
القواب تسجد
بسجود الارواح
وعند ذلك تسرى
روح المحبة في جميع
اجزائهم وابعاضهم
فيـلـلـذـنـون
و ينعمون بذكر
الله تعالى وتلاوة
كلامه عبة وودا
فيحبهم الله تعالى
ويحبهم إلى
خالقه نعمة منه

أحدكم (١) حديث ان الله تعالى مائة رحمة أنزل منها رحمة واحدة بين الجن والانس الحديث مسلم من حديث أبي
هريرة وسلمان (٢) حديث اذا كان يوم القيامة أخرج الله كتاباً من تحت العرش فيه ان رحمى سبقت غضبي
الحديث متفق عليه من حديث أبي هريرة لما قضى الله الخلق كتب عنده فوق العرش ان رحمى سبقت غضبي لفظ
البخارى وقال مسلم كتب في كتابه على نفسه ان رحمى تغلب غضبي (٣) حديث يتجلى الله لنا يوم القيامة ضاحكاً
فيقول أشيروا معشر المسلمين فإنه ليس منكم أحد الا وقد جعلت مكانه في النار يهودياً أو نصرانياً مسلم من
حديث أبي موسى اذا كان يوم القيامة دفع الله إلى كل مسلم يهودياً أو نصرانياً فيقول هذا قد أؤلف من النار ولا بى
داود أمى أمة مرحومة لا عذاب عليها في الآخرة الحديث وأما أول الحديث فرواه الطبراني من حديث أبي
موسى أيضاً يتجلى الله ربنا لنا ضاحكاً يوم القيامة حتى ينظروا إلى وجهه فيخرون له سجداً فيقول ارفعوا رؤسكم
فليس هذا يوم عبادة وفيه على بن زيد بن جعدان (٤) حديث يشفع الله آدم يوم القيامة من ذريته في مائة ألف ألف
وعشرة آلاف ألف الطبراني من أنس باسناد ضعيف (٥) حديث ان الله تعالى يقول يوم القيامة للمؤمنين
هل أحببتم لقائى فيقول نعم الحديث أحمد والطبراني من حديث معاذ بن يسلمة ضعيف (٦) حديث يقول الله
عز وجل يوم القيامة أخرجوا من النار من ذكركم يوماً أو خافني في مقام الترمذى من حديث أنس وقال حسن
غريب (٧) حديث اذا اجتمع أهل النار في النار ومن شاء الله معهم من أهل القبلة قال الكفار للمسلمين ألم
تكونوا مسلمين قالوا بلى فيقولون ما أغنى عنكم اسلامكم اذا أنتم معاني النار الحديث في إخراج أهل القبلة من
النار ثم قرأ رسول الله ﷺ ربما يود الذين كفروا لو كانوا مسلمين النساء في الكبرى من حديث جابر
نحوه باسناد صحيح

لنا ذنوب فاخذنا بها فيسمع الله عز وجل ما قالوا فإما مخرجاً من النار من أهل القبلة فيخرجون فاذا رأى ذلك الكفار قالوا يا ليتنا كننا مسلمين فنخرج كما أخرجوا ثم قرأ رسول الله ﷺ ربما يود الذين كفروا لو كانوا مسلمين وقال رسول الله ﷺ (١) لله أرحم بعبده المؤمن من الوالدة الشقية بولدها وقال جابر بن عبد الله من زادت حسناته على سيئاته يوم القيامة فذلك الذي يدخل الجنة بغير حساب ومن استوت حسناته وسيئاته فذلك الذي يحاسب حساباً يسيراً ثم يدخل الجنة وإنما شفاعة رسول الله ﷺ لمن أوبق نفسه وأثقل ظهره و يروى أن الله عز وجل قال لموسى عليه السلام يا موسى استغاث بك قارون فلم تغنه وعزني وجلالي لو استغاث بي لا غنته وعفوت عنه وقال سعد بن بلال يؤمر يوم القيامة بأخراج رجلين من النار فيقول الله تبارك وتعالى ذلك بما قدمت أيديكما وما أنا بظلام للعبيد وبأمر يردهما إلى النار فيعدوا أحدهما في سلاسله حتى يقتحمها ويلسكاً الآخر فيؤمر بدمها ويسألها عن فعلها فيقول الذي عدا إلى النار قد حدثت من وبال المعصية فلم أكن لأعرض لسخطك ثانية ويقول الذي تلسكاً حسن ظني بك كان يشعرني أن لا تردني إليها بعدما أخرجتني منها فإما مخرجاً من الجنة وقال رسول الله ﷺ (٢) ينادى مناد من تحت العرش يوم القيامة يا أمة محمد أما كان لي قبلكم فقد وهبته لكم وبقيت التبعات فتواهبوها وأدخلوا الجنة برحمتي و يروى أن أعرابياً سمع ابن عباس يقرأ أو كنتم على شفا حفرة من النار فأنتذركم منها فقال الأعرابي والله ما أنتذركم منها وهو يريد أن يوقعكم فيها فقال ابن عباس خذوها من غير فقيه وقال (٣) الصنابحي دخلت على عبادة بن الصامت وهو في مرض الموت فبكيت فقال مهلاً لم تبكي فوالله ما من حديث سمعته من رسول الله ﷺ لكم فيه خير إلا حدثتكم به إلا حديثاً واحداً وسوف أحدثكم به اليوم وقد أحيط بنفسى سمعت رسول الله ﷺ يقول من شهد أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله حرم الله عليه النار وقال (٤) عبد الله بن عمرو بن العاص قال رسول الله ﷺ أن الله يستخلص رجلاً من أمتي على رؤس الخلائق يوم القيامة فينشر عليه تسعة وتسعين سجلاً كل سجل منها مثل مد البصر ثم يقول أنتسك من هذا شيئاً أظلمت لك كتيبتي الحافظون فيقول لا يارب فيقول أفلك عذر فيقول لا يارب فيقول بلى إن لك عندنا حسنة وأنه لا ظلم عليك اليوم فيخرج بطاقة فيها أشهد أن لا إله إلا الله وأشهد أن محمداً رسول الله فيقول يارب ما هذه البطاقة مع هذه السجلات فيقول انك لا تظلم قال فتوضع السجلات في كفة والبطاقة في كفة قال فطاشت السجلات وثقلت البطاقة فلا يثقل مع اسم الله شيء وقال رسول الله ﷺ في آخر حديث طويل يصف فيه القيامة والصراط (٥) أن الله يقول للملائكة من وجدتم في قلبه مثقال دينار من خير فاخرجوه من النار فيخرجون خلقاً كثيراً ثم يقولون يارب بنا لم نذرفها أحداً ممن أمرتنا به ثم يقول أرجعوا فمن وجدتم في قلبه مثقال نصف دينار من خير فاخرجوه فيخرجون خلقاً كثيراً ثم يقولون يارب بنا لم نذرفها أحداً ممن أمرتنا به ثم يقول أرجعوا فمن وجدتم في قلبه مثقال ذرة من خير فاخرجوه

عليهم وفضل على ما
أخبرنا شيخنا ضياء
الدين أبو النجيب
السهمي وروى
رحمه الله قال أنا
أبو طالب الزيني
قال أخبرتنا
كريمة المروزي
قالت أنا أبو المهيتم
الكشميني قال
أنا عبد الله
الفربري قال أنا
أبو عبد الله
البخاري قال
حدثني اسحق
قال حدثنا عبد

(١) حديث لله أرحم بعبده المؤمن من الوالدة الشقية بولدها متفق عليه من حديث عمر بن الخطاب وفي أوله قصة المرأة من السبي إذ وجدت صبيها في السبي فأخذته فألمبته ببطنها فارضته (٢) حديث ينادى مناد من تحت العرش يوم القيامة يا أمة محمد أما كان لي قبلكم فقد غفرته لكم وبقيت التبعات فتواهبوها بينكم وأدخلوا الجنة برحمتي وروى في سبأ عيات أبي الاسود القشيري من حديث أنس وفيه الحسين بن داود البخاري قال الخطيب ليس بثقة (٣) حديث الصنابحي عن عبادة بن الصامت من شهد أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله حرمه الله على النار مسلم من هذا الوجه وانفقا عليه من غير رواية الصنابحي بلفظ آخر (٤) حديث عبد الله بن عمرو أن الله يستخلص رجلاً من أمتي على رؤس الخلائق يوم القيامة فينشر له تسعة وتسعون سجلاً فذكر حديث البطاقة ابن ماجه والترمذي وقال حسن غريب (٥) حديث أن الله يقول للملائكة من وجدتم في قلبه مثقال دينار من خير فاخرجوه من النار فيخرجون خلقاً كثيراً الحديث في إخراج الموحدين وقوله تعالى لا أهل الجنة فلا أسخط

نحمدك اللهم يا من بيده إمانة كل شيء وإحياءه . ونشكره على نعمك المتمتع بها شعوب هذا الكون وإحياءه . ونصل ونسلم على سيدنا محمد كنز الأسرار ومدينة العلوم . وعلى آله وصحبه الذين هم في الاهتداء بهم مشبهون بالنجوم . وبعد فقد تم بعون ذي القوة المتين . طبع الكتاب المسمى بكتاب إحياء علوم الدين . تأليف الامام الغزالي المكنى بأبي حامد . والملقب بحجة الاسلام القائمة على كل مكابرو معاند . تقمده الله تعالى برحمته وعميم رضوانه . وأسكنه بمنه وكرمه أعلا فراديس جناته . وذلك بمطبعة (حضرة المحترم عثمان افندي خليفة) وعلى نفقته لازال آمنا من كل هول وخيفة . وقد كان تمام هذا الطبع البهي الباهر وتملى الوجود بشهود حسنة الزهى الزاهر فى أوائل شهر ذي القعدة الجليل المبارك سنة ١٣٥٢ من هجرة سيدنا محمد الذى فى مزاياه لا يشارك . عليه أفضل الصلاة وأتم السلام . وعلى آله وصحبه مالا يحدر تمام وقاح مسك ختام . وحين تمام طبعه أرخه المتوكل على الكريم المنان . الفقير اليه تعالى عبد الصمد بن أحمد الحسينى السنان . وذلك بقوله حيث قال . وفقنا الله وإياه لصالح الأعمال .

عثمان خليفة قد أجرى * طبع الاحياء فحي اجرا
اجرا حسنا يسود به * فى هذى الدار وفى الأخرى
ويسم الله السعد له * وبه سيتم دهره
والى الخيرات يوفقه * توفيقا يكسبه النجرا
ولطبع النافع من كتب * طبعا بهجا يحكى الدرا
هذا وعلى طبع الاحياء * لحضرته نهدي الشكرا
إذ أنقذه طبعا وجلا * لنا سفرا يهدى الفسكرا
للحق فيصبيح صاحبه * فى الدين وفى الدنيا حيرا
بالطاعة بأمر والتقوى * قالويل لمن يعصى الأمرا
سفر قد أسفر عن أدب * وكالات جلت حصرا
وكذا عن فضل مؤلفه * ومحمد اركه السكبرى
أجرى الرحمن مدى الأزما * ن عليه مراحمه بحرا
وغدا فى الجنة أسكنه * بجوار جناب أبى الزهرا
مادام النفع بما كتبت * بمنى كفيه مع اليسرى
وكتابات الاحياء كثره * فعابل أعظمه قدرا
سفر كم فزت برؤيته * وشهود محاسنه الفرا
مذ كنت بصيرا أبصر ما * فى الافق وما فوق الغبرا
والآن به لنا سمعت * أذننى وشرحت بذنا صدرا
ناديت وقلت أرخه * فى بيت يتبع ذا الشطرا
عثمان بطبعك للاحيا * سيمشك المولى برا

٦٦١ ١٠٣ ٨٠ ١٨٨ ١١٧ ٢٠٣

فهرست

الجزء الرابع

وهو الربع الرابع من كتاب احياء علوم الدين لحجة الاسلام الغزالي

صفحة	صفحة
٦٠	٢ كتاب التوبة
٦٥	٣ (الركن الاول) في نفس التوبة الخ
٦٩	بيان حقيقة التوبة وحدها
(الركن الاول) في نفس الشكر	٤ بيان وجوب التوبة وفضلها
بيان فضيلة الشكر	٧ بيان أن وجوب التوبة على الفور
٧٠ بيان حد الشكر وحقيقته	٨ بيان أن وجوب التوبة عام في الاشخاص
٧٣ بيان طريق كشف الغطاء عن الشكر في	والاحوال فلا ينفك عنه أحد البتة
حق الله تعالى	١١ بيان أن التوبة اذا استجمعت شرائطها فهي
٧٨ بيان تمييز ما يحبه الله تعالى عما يكرهه	مقبولة لا محالة
٨٦ (الركن الثاني) من اركان الشكر الخ	١٤ (الركن الثاني) فيما عنه التوبة الخ
بيان حقيقة النعمة وأقسامها	بيان اقسام الذنوب بالاضافة الى صفات العبد
٩٤ بيان وجه الامتداد في كثرة نعم الله تعالى	٢٠ بيان كيفية توزع الدرجات والمدرجات
وتسلسلها وخر وجها عن الحصر	في الآخرة على الحسنات والسيئات في الدنيا
١٠٧ بيان السبب العارف للخلق عن الشكر	٢٨ بيان ما تعظم به الصغائر من الذنوب
١١٠ (الركن الثالث) من كتاب الصبر	٣٠ (الركن الثالث) في تمام التوبة الخ
بيان وجه اجتماع الصبر والشكر على شيء واحد	٣٨ بيان اقسام العباد في دوام التوبة
١١٦ بيان فضل النعمة على البلاء	٤١ بيان ما ينبغي أن يبادر اليه العابد الخ
١١٧ بيان الافضل من الصبر والشكر	٤٤ (الركن الرابع) في دواء التوبة الخ
١٢٣ (كتاب الخوف والرجاء) ويشتمل على	٥٣ كتاب الصبر والشكر
شطين (أما الشطر الاول) فيشتمل على	الشطر الاول في الصبر
بيان حقيقة الرجاء الخ	بيان فضيلة الصبر
بيان حقيقة الرجاء	٥٥ بيان حقيقة الصبر ومعناه
١٢٥ بيان فضيلة الرجاء والترغيب فيه	٥٨ بيان كون الصبر نصف الايمان
١٢٧ بيان دواء الرجاء والسبيل الذي يحصل منه	بيان الاسامي التي تتجدد للصبر الخ
حال الرجاء ويغلب	٥٩ بيان اقسام الصبر بحسب اختلاف القوة
(الشطر الثاني) من الكتاب في الخوف	والضعف

صحيفة

- بيان حقيقة الخوف
١٣٦ بيان درجات الخوف واختلافه في القوة والضعف
١٣٧ بيان أقسام الخوف بالإضافة إلى ما يخاف منه
٢٣٩ بيان فضيلة الخوف والترغيب فيه
١٤٣ بيان أن الأفضل هو غلبة الخوف أو غلبة الرجاء أو اعتدالهما
١٤٥ بيان الدواء الذي به يستجلب حال الخوف
١٥١ بيان معنى سوء الخاتمة
١٥٧ بيان أحوال الأنبياء والملائكة عليهم الصلاة والسلام في الخوف
١٥٩ بيان أحوال الصالحين في شدة الخوف
١٦٤ كتاب الفقر والزهد
(الشطر الأول) من الكتاب في الفقر
بيان حقيقة الفقر واختلاف أحوال الفقير وأساليبه
١٦٧ بيان فضيلة الفقر مطلقا
١٧٢ بيان فضيلة خصوص الفقراء من الراضين والقائمين والصادقين
١٧٣ بيان فضيلة الفقر على الغنى
١٧٧ بيان آداب الفقير في فقره
١٧٨ بيان آداب الفقير في قبول العطاء الخ
١٨١ بيان تحريم السؤال من غير ضرورة وآداب الفقير المضطرب فيه
١٨٤ بيان مقدار الغنى المحرم للسؤال
١٨٦ بيان أحوال السائلين
١٨٧ (الشطر الثاني) من الكتاب في الزهد
بيان حقيقة الزهد
١٨٩ بيان فضيلة الزهد
١٩٤ بيان درجات الزهد وأقسامه الخ
١٩٨ بيان تفصيل الزهد فيما هو من ضروريات الحياة
٢٠٨ بيان علامة الزهد

صحيفة

- ٢١٠ (كتاب التوحيد والتوكل)
بيان فضيلة التوكل
٢١١ بيان حقيقة التوحيد الذي هو أصل التوكل (وهو الشطر الأول من الكتاب)
٢٢٣ (الشطر الثاني) من الكتاب في أحوال التوكل وأعماله وفيه بيان حال التوكل الخ
بيان حال التوكل
٢٢٧ بيان ما قاله الشيوخ في أحوال التوكل
٢٢٨ بيان أعمال المتوكلين
٢٣٤ بيان توكل المأميل
٢٣٧ بيان أحوال المتوكلين في التعلق بالأسباب بضرب مثال
٢٤٢ بيان آداب المتوكلين إذا مرق متاعهم
٢٤٦ بيان أن ترك التداوى قد يحمي في بعض الأحوال الخ
٢٤٩ بيان الرد على من قال ترك التداوى أفضل بكل حال
٢٥١ بيان أحوال المتوكلين في إظهار المرض وكتابه
٢٥٢ (كتاب المحبة والشوق والنس والرضا)
٢٥٣ بيان شواهد الشرع في حب العبد لله تعالى
٢٥٤ بيان حقيقة المحبة وأسبابها وتحقيق معنى محبة العبد لله تعالى
٢٥٨ بيان أن المستحق للمحبة هو الله وحده
٢٦٤ بيان أن أجل الذات وأعلاها معرفة الله تعالى الخ
٢٦٧ بيان السبب في زيادة النظر في لذة الآخرة على المعرفة في الدنيا
٢٧١ بيان الأسباب المقوية لحب الله تعالى
٢٧٤ بيان السبب في تفاوت الناس في الحب
٢٧٥ بيان السبب في قصور أفهام الخلق عن معرفة الله سبحانه وتعالى
٢٧٧ بيان معنى الشوق إلى الله تعالى
٢٨٠ بيان محبة الله تعالى للعبد ومعناها

مصحف

- ٢٨٢ القول في علامات محبة العبد لله تعالى
 ٢٩٠ بيان معنى الانس بالله تعالى
 ٢٩١ بيان معنى الانساط والادلالات الذي تشهره
 غلبة الانس
 ٢٩٤ القول في معنى الرضا بقضاء الله الخ
 بيان فضيلة الرضا
 ٢٩٧ بيان حقيقة الرضا وتصوره فيما يخالف الهوى
 ٣٠٠ بيان ان الدعاء غير مناقض للرضا
 ٣٠٣ بيان ان الفرار من البلاد التي هي مظان
 المعاصي ومذممتها لا يقدح في الرضا
 ٣٠٤ بيان جملة من حكايات المحبين والموالين
 ومكاشفاتهم
 ٣٠٨ خاتمة الكتاب بكلمات متفرقة تتعلق بالمحبة
 ينتمى بها
 ٣٠٩ (كتاب النية والاخلاص والصدق)
 ٣١٠ (الباب الاول) في النية
 بيان فضيلة النية
 ٣١٢ بيان حقيقة النية
 ٣١٣ بيان سر قوله ﷺ نية المؤمن خير من عمله
 ٣١٥ بيان تفصيل الاعمال المتعلقة بالنية
 ٣١٩ بيان ان النية غير داخلية تحت الاختيار
 ٣٢١ (الباب الثاني) في الاخلاص وفضيلته
 وحقيقته ودرجاته
 فضيلة الاخلاص
 ٣٢٤ بيان حقيقة الاخلاص
 ٣٢٦ بيان اقوال الشيوخ في الاخلاص
 بيان درجات الشوائب والآفات الخ
 ٣٢٨ بيان حكم العمل المشوب الخ
 ٣٣٠ (الباب الثالث) في الصدق وفضيلته وحقيقته
 فضيلة الصدق
 ٣٣١ بيان حقيقة الصدق ومعناه ومراتبه
 ٣٣٦ (كتاب المراقبة والمحاسبة)
 (المقام الاول) من المراقبة المشارطة
 ٣٣٨ (المراقبة الثانية) المراقبة

مصحف

- ٣٤٠ بيان حقيقة المراقبة ودرجاتها
 ٣٤٥ (المراقبة الثالثة) محاسبة النفس الخ
 اما الفضيلة الخ
 ٣٤٦ بيان حقيقة المحاسبة بعد العمل
 (المراقبة الرابعة) في معاقبة النفس على تقصيرها
 ٣٤٨ (المراقبة الخامسة) المجاهدة
 ٣٥٥ (المراقبة السادسة) في توسيع النفس ومعاتبتها
 ٣٦١ (كتاب التفكير)
 فضيلة التفكير
 ٣٦٣ بيان حقيقة الفكر وثمرته
 ٣٦٤ بيان مجاري الفكر
 ٣٧٠ بيان كيفية التفكير في خلق الله تعالى
 ٣٨١ (كتاب ذكر الموت وما بعده)
 الشطر الاول في مقدماته وتوابعه الخ
 ٣٨٢ (الباب الاول) في ذكر الموت الخ
 بيان فضل ذكر الموت كنهه ما كان
 ٣٨٤ بيان الطريق في تحقيق ذكر الموت في القلب
 (الباب الثاني) في طول الامل وفضيلة قصر
 الامل وسبب طوله وكيفية معالجته
 فضيلة قصر الامل
 ٣٨٨ بيان السبب في طول الامل وعلاجه
 ٣٨٩ بيان مراتب الناس في طول الامل وقصره
 ٣٩٠ بيان المبادرة إلى العمل وحذر آفة التأخير
 ٣٩١ (الباب الثالث) في سكرات الموت وشدهته
 وما يستحب من الاحوال عنده
 ٣٩٥ بيان ما يستحب من احوال المحتضر عند الموت
 ٣٩٦ بيان الحسرة عند لقاء ملك الموت بحكايات
 يعرب لسان الحال عنها
 ٣٩٨ (الباب الرابع) في وفاة رسول الله ﷺ
 والخلفاء الراشدين من بعده وفاة رسول الله
 صلى الله عليه وسلم
 ٤٠٥ وفاة أبي بكر الصديق رضي الله تعالى عنه
 وفاة عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه
 ٤٠٧ وفاة عثمان رضي الله تعالى عنه

صفحة	صفحة
٤٠٧ وفاة علي كرم الله وجهه	٤٠٧
٤٠٨ (الباب الخامس) في كلام المحتضر بن من الخلفاء	٤٠٨
والامراء والعالمين	
٤٠٩ بيان أقاويل جماعة من خصموص الصالحين	٤٠٩
من الصحابة والتابعين ومن بعدهم من أهل	
التصوف رضي الله عنهم أجمعين	
٤١١ (الباب السادس) في أقاويل العارفين على الجنائز	٤١١
والمقابر وحكم زيارة القبور	
٤١٢ بيان حال الفبر وأقاويلهم عند القبور	٤١٢
٤١٥ بيان أقاويلهم عند موت الولد	٤١٥
٤١٦ بيان زيارة القبور والدعاء للميت الخ	٤١٦
٤١٩ (الباب السابع) في حقيقة الموت وما يلقاه الميت	٤١٩
في القبر الى نفخة الصور	
بيان حقيقة الموت	
٤٢٣ بيان كلام القبر للميت وكلام الموتى اما بلسان	٤٢٣
المقال أو بلسان الحال	
٤٢٤ بيان عذاب القبر وسؤال منكر ونكير	٤٢٤
٤٢٧ بيان سؤال منكر ونكير وصورتهم وضعفلة	٤٢٧
القبر وبقية القول في عذاب القبر	
٤٢٨ (الباب الثامن) فيما عرف من أحوال الموتى	٤٢٨
بالمكاشفة في المنام	
٤٣٠ بيان منامات تكشف عن أحوال الموتى	٤٣٠
والاعمال النافعة في الآخرة	
٤٣١ بيان منامات المشايخ رحمة الله عليهم أجمعين	٤٣١
٤٣٤ (السطر الثاني) من كتاب ذكر الموت في	٤٣٤
أحوال الميت من وقت نفخة الصور الى آخر	
الكتاب في الجنة أو النار وتفصيل ما بين	
يديهم من الأحوال والاختطار وفيه بيان نفخة	
الصور الخ	
٤٣٤ صفة نفخة الصور	٤٣٤
٤٣٥ صفة أرض الحشر وأهل	٤٣٥
٤٣٦ صفة العرق	٤٣٦
٤٣٧ صفة طول يوم القيامة	٤٣٧
٤٣٨ صفة يوم القيامة ودواهيها وأسماها	٤٣٨
٤٣٩ صفة المساءلة	٤٣٩
٤٤٢ صفة الميزان	٤٤٢
صفة الخصال ورد المظالم	
٤٤٥ صفة الصراط	٤٤٥
٤٤٧ صفة الشفاعة	٤٤٧
٤٥٠ صفة الخوض	٤٥٠
٤٥١ القول في صفة جهم وأهلها وأنكالا	٤٥١
٤٥٥ القول في صفة الجنة وأصناف نعيمها	٤٥٥
٤٥٨ صفة حائط الجنة وأراضيها وأشجارها وأنهارها	٤٥٨
٤٥٩ صفة لباس أهل الجنة وفرشهم وسررهم	٤٥٩
وأرائكهم وخيامهم	
صفة طعام أهل الجنة	
٤٦٠ صفة الخور العين والولدان	٤٦٠
٤٦١ بيان جبل مفرقة من أوصاف أهل الجنة وردت	٤٦١
بها الاخبار	
٤٦٣ صفة الرؤية والنظر الى وجه الله تبارك وتعالى	٤٦٣
نختم الكتاب بباب في سعة رحمة الله تعالى على	
سبيل التفاؤل بذلك	

إِسْتِثْنَاءُ الْقَائِمِ مِنْكُمْ

إِلَى أَحَادِيثِ إَحْيَاءِ عُلُومِ الدِّينِ

إعداد

عصام النسي



٨ شارع ٧٨ - معادنها السرايات

حقوق الطبع والتصوير والاقتباس
محفوظة لدار الكتب

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذى أنعم موات القلوب بذكره .

والصلاة والسلام على المصطفى من رسله . وعلى آله وصحبه وبعد : فهذا ترتيب آثار كتاب المغنى عن حمل الأسفار فى الأسفار تخريج ما فى الإحياء من الأخبار للحافظ العراقى .

وقد اعتمدنا فيه على إسعاف الملحين بترتيب أحاديث إحياء علوم الدين للشيخ الفاضل محمود سعيد ممدوح حفظه الله تعالى ، فاستدركنا ما فاته فيه من الأحاديث وأدخلنا الأحاديث الفعلية - حيث لم يدخلها - معتبرين فى ترتيبها على لفظة الفعل كقوله : حج صلى الله عليه وسلم على راحلة . . ، مع عدم أخذ لفظة صلى الله عليه وسلم فى الترتيب .

كما أدخلنا فيه الآثار الموقوفة التى قام الحافظ بتخريجها تكميلاً للفائدة .

وألحقنا بآخره فصل فى الأحاديث التى لم يُسقى لفظها فى الإحياء ولا المغنى أوردناها على ترتيب ورودها فى الكتاب .

وقد اعتمدنا فيه على طبعة المطبعة العثمانية المصرية لغثمان خليفة الطبعة الأولى سنة ١٣٥٢هـ - ١٩٣٣م المأخوذة من الطبعة الأميرية المطبوعة سنة ١٢٨٩هـ .

و الله أسأل قبول العمل والتجاوز عن الزلل وسميته « إرشاد القاصدين إلى ترتيب أحاديث إحياء علوم الدين » .

وكتبه

عصام الدين أنس

حرف الألف

أتاني جبريل فبشرني ٤٦٦/ ٤
 أتاني جبريل وفي كفه مرآة بيضاء ١٦٠/ ١
 أتاني شيطان فنازعني ٣٢/ ٣
 اتبع السيئة الحسنة تمحها ٩/ ٤
 اتبع السيئة الحسنة تمحها ٣٢٩/ ٤
 أتكم المنية راتبة لازمة ٣٩٠/ ٤
 أتكم لأملك ٢٩٣/ ٢
 أتحيين أن ترى لعبهم ٤٠/ ٢
 أتخلوا عند الفقراء أيادي فإن لهم ١٧٠/ ٤
 أتخذ خاتم من فضة ٣٣٣/ ٢
 أتخذ مؤذنا لا يأخذ على الأذان أجرا ١٥٦/ ١
 أتخذ منها نمازق ٦٠/ ٢
 أتدرون أي يوم هذا ؟ هذا يوم يقال لا يدخل فيه ١٣١/ ٤
 أتدرون على من حرمت النار ١٧٤/ ٣
 أتدرون ما هذا ؟ ١٣٨٥/ ٤
 أتدرون ما هذا ؟ ٤٥٢/ ٤
 أتدرون ما حق الجار إن استعان بك أعتنه ١٩٠/ ٢
 أتدرون ما حق الجار ؟ والذي نفسي بيده لا يبلغ حتى ١٩٠/ ٢
 أتدرون مم أضحك ٤٤١/ ٤
 أتدرون من المسلم ١٧١/ ٣
 أتذكر إذ تلقينا رسول الله ﷺ أنا وأنت ١٧٣/ ٢
 أترجو سليم شفاعتى ولا يرجوها بنو عبد المطلب ٣٢١/ ٣
 أترعون عن ذكر الفاجر اهتكوه حتى يهتك للناس ١٣٢/ ٣
 أترون هذه المرأة طارحة ولدها في النار ٤٦٧/ ٤
 أتعجبون من غيرة سعد أنا والله أغير منه ٤٢/ ٢
 اتبع في السماء ٢٠٤/ ٤
 أتشتبهن أن تنظري إليهم ٢٤٦ ، ٢٤٥/ ٢
 أتقاهم لله وأوصلهم لرحمه وأمرهم بالمعروف وأنهاهم عن المنكر ١٩١/ ٢
 اتق الله حيث كنت ٧٧/ ٢
 اتق الله حيثما كنت ٤٣/ ٣
 اتق الله حيث كنت واتبع السيئة الحسنة تمحها ٣٢/ ٤
 اتق الله عند هملك إذا هممت ٣٤٢/ ٤
 اتق الله يا أبا الوليد لا تجيء يوم القيامة بغير تحمله ١٢٠/ ٢
 اتقوا الظلم فإن الظلم ظلمات ٢١٩/ ٣
 اتقوا الله في النساء ٣٩/ ٢
 اتقوا الله فيما ملكت أيما نكم ١٩٥/ ٢
 اتقوا الله وأصلحوا ذات بينكم ٤٤٥/ ٤
 اتقوا الله وسيروا سيرا جميلا ٢٢٩/ ١
 اتقوا النار ولو بشق تمره ٢٠٢/ ١
 اتقوا النار ولو بشق تمره ٣١٦/ ١
 اتقوا النار ولو بشق تمره ١٧٤/ ٢
 اتقوا النار ولو بشق تمره ١٠٣/ ٣
 اتقوا زلة العالم ١٦٢/ ٢

أتى يوم القيامة باب الجنة فاستفتح ٤٥٧/ ٤
 آخر الأنبياء دخولا الجنة سليمان ١١٨/ ٤
 آخر الأنبياء دخولا الجنة سليمان ١٦٩/ ٤
 آخر الطعام أكثر بركة ٣٣٠/ ٢
 آخركم موتا في النار ٣٤٣/ ٢
 آخر من يخرج من النار يعطى مثل الدنيا ٢٥/ ٤
 آخى ﷺ عليا ١٦٨/ ١
 آسية سيدة نساء عالمها ١٧١/ ٤
 آفة الجمال الخيلاء ٢٩٩/ ٣
 آفة العلم الخيلاء ٢٩٨/ ٣
 آفة العلم النسيان وآفة الجمال الخيلاء ٢١١/ ٢
 آفة العلم النسيان ٢٩٨/ ٣
 آكل الربا مؤثمة وشاهداه وكتبه ملعون ١٣٣/ ٢
 آية العز الحمد لله الذي لم يتخذ ولدا ٣٠٤/ ١
 آية أنزلت على أنفا ٤٥٠/ ٤
 اتوني بكوز من ماء ١٧٤/ ١
 اتوني بماء ٣٤١/ ٢
 اتوه فصلوا فيه (بيت المقدس) ٢١٩/ ١
 ائذنوا للنساء بالليل إلى المساجد ٤٣/ ٢
 ائذنوا له فبفس رجل العشرة ١٣٨/ ٣
 أئمتكم شفعاؤكم إلى الله فإن أردتم ١٥٥/ ١
 أبى الله أن يرزق عبده المؤمن إلا من حيث ٢٠٩/ ٣
 أباح المتعة ثلاثا ثم حرّمها ٢٠١/ ٤
 أبا عمير بما فعل النغير ١٢٢/ ٣
 أبا هر أحسن مجاورة من جاورك تكن مسلما ١٦٠/ ٢
 ابتغوا الرفعة عند الله ١٥٣/ ٣
 أبدلنا الله بها الجهاد والتكبير على كل شرف ٢٣٩/ ١
 أبردوا الطعام فإن الطعام الحار غير ذي بركة ٣٢٧/ ٢
 أبركهن أفلهن مهرا ٣٧/ ٢
 أبشري يا كعب ٩٧/ ٣
 أبشري فوالله إنك لسيدة نساء أهل الجنة ١٧١/ ٤
 أبغض إله عبد في الأرض عند الله تعالى هو الهوى ٣٠/ ١
 أبغض البقاع إلى الله الأسواق ٧٨/ ٢
 أبغض خليقة الله إلى الله يوم القيامة الكذابون ١٣٧/ ٣
 أبغض الخلق إلى الله الألد الخصم ٣٧/ ١
 أبغض القراء إلى الله تعالى الذين يزورون الأمراء ١٢٥/ ٢
 أبواب الجنة كلها مصرعان إلا باب الصبر ١١٨/ ٤
 أبهنا أمرتم أن تضربوا كتاب الله بعضه ببعض ٣٢٥/ ٢
 أتناكل التمر وأنت رمد ١٨/ ٢
 أتناكل التمر وأنت رمد ١١٣/ ٣
 أتناكم على في السحاب ٣٣٣/ ٢
 أتاني أت من ربى ٤٦٦/ ٤

- اتقوا فتنة الدنيا وفتنة النساء ٨٧/ ٣
- اتقوا فحاشة المؤمنين ٢٥٩/ ٢
- اتقوا فحاشة المؤمنين ٢١/ ٣
- اتقوا مواضع التهم ٣١/ ٣
- اتقوا هذا الشرك فإنه أخفى من دبيب النمل ٢٦٣/ ٣
- اتلوا القرآن وابكوا فإن لم تبكوا فتباكوا ٢٤٩/ ١
- أتممكم عقلاً أشدكم لله تعالى خوفاً ٧٥/ ١
- أتممكم عقلاً أشدكم خوفاً لله تعالى ١٤١/ ٤
- أتؤمن بالله ورسوله ٣١٦/ ٢
- أتى الصفا فعلا عليه حتى نظر إلى البيت ٢٢٩/ ١
- أتى ﷺ الموقف بعرفة ٢٧٥/ ١
- أتى بقلادة من ذهب وفضة فقسمها بين أصحابه .. ٣٣٥/ ٢
- أثقل ما يوضع في الميزان حسن الخلق ٤٣/ ٣
- أثقل ما يوضع في الميزان خلق حسن ١٣٨/ ٢
- اجتمعوا على طعامكم بيارك لكم فيه ٤/ ٢
- اجتنبوا السبع الموبقات ١٥/ ٤
- اجتنبوا هذه القاذورات ١٢٠/ ٣
- اجتناب المحارم ولا يزال فوك رطباً من ذكر الله ٦٧/ ١
- أجد لحم شاة أخذت بغير إذن أهلها ١١٦/ ٢
- أجد نفس ربكم من قبل اليمن ٩٢/ ١
- أجدني وجعاً ٤٠١/ ٤
- أجرنا من خزي الدنيا وعذاب الآخرة ١١٦/ ٤
- أجعلني لله عديلاً ١٤٠/ ٣
- اجعله في قرابتك فهو خير لك ٢٠١/ ١
- اجلس ٢٧٩/ ٣
- اجلس على هذا ١٧٥/ ٢
- اجلس عليها يا جرير ٣٢٢/ ٢
- اجلس في أي نواحي السكك شئت أجلس إليك .. ١٧٤/ ٢
- أجل وجدت ثمرة فخشيت أن تكون من الصدقة ... ٨٩/ ٢
- أجل يا عائشة هذا ملك الموت ٤٠١/ ٤
- اجمعوا وضوءكم جمع الله شملكم ٧/ ٢
- أجوع يوماً وأشبع يوماً ٧٣/ ٣
- اجمعوا أكبادكم وأعروا أجسادكم ٧٠/ ٣
- أحب أن أراك في صورتك التي هي صورتك ٣٣٥/ ٤
- أحب أن يعلم أهل الكتابين أن في ديننا سماحة ١٣٢/ ٤
- أحب الأسماء إلى الله عبد الله وعبد الرحمن ٤٩/ ٢
- أحب الأعمال إلى الله تعالى أدومها وإن قل ١٨٤/ ١
- أحب الأعمال إلى الله أدومها وإن قل ٣١٩/ ١
- أحب الدين إلى الله الحنيفية السمحة ١٣٢/ ٤
- أحب الطعام إلى الله ما كثرت عليه الأيدي ٣٢٦/ ٢
- أحب العباد إلى الله تعالى الفقير القانع برزقه ١٧٢/ ٤
- أحب الكلام إلى الله أربع ٢٧٠/ ١
- أحب حبيبك هوئاً ما عسى ١٦٤/ ٢
- أحب من أحببت فإنك مفارقة ٣٣٨/ ٤
- أحب طيب الرجال ما ظهر ريحه وخفى لوته ١٦٢/ ١
- أحب عباد الله إلى الله الذين يراعون ٣٠٠/ ١
- أحبكم إلى الله أحاسنكم أخلاقاً الموطئون ١٣٤/ ٣
- أحبوا الله لما يغدوكم به من نعمة ٢٥٣/ ٤
- أحبوا الله لما يغدوكم به من نعمة ٢٨٥/ ٤
- احتج آدم وموسى عليهما السلام عند ربهما فحج ١٤٧/ ٤
- احتجبا ٨٨/ ٣
- احتجبا السبع عشرة وتسع عشرة وإحدى وعشرين ٢٤٤/ ٤
- احتوا التراب في وجوه المادحين ١٤٠/ ٣
- أحد أحد ٢٧٥/ ١
- أحدكم ضرره في النار مثل أحد ٣٤٣/ ٢
- احذروا الدنيا ٢٠٣/ ٣
- احذروا الدنيا فإنها أسحر من هاروت وماروت ... ١٧٧/ ٣
- أحسن ١٥٨/ ١
- أحسن يا أبا ليلى لا يفضض الله فاك ٢٤٢/ ٢
- أحسن مجاورة من جاورك تكن مسلماً ١٦٠/ ٢
- أحسن مجاورة من جاورك تكن مسلماً ١٨٩/ ٢
- أحسن مجاورة من جاورك تكن مؤمناً ١٧٥/ ٢
- أحسنوا إلى أصحابي ثم الذين يلونهم ١١٨/ ٣
- أحسنهم خلقاً ٤٣/ ٣
- احضروا الذكر وادنوا من الإمام ١٦٥/ ١
- أحلت لنا ميتتان ودمان ٣٣٠/ ٢
- أحل ما أكل الرجل من كسبه ٥٧/ ٢
- أحل ما أكل العبد كسب يد الصانع ٥٧/ ٢
- أحيني مسكيناً وأمتني مسكيناً ١٦٧/ ٤
- أحبوا قلوبكم بقله الضحك ٧٣/ ٣
- أخ أخ ٥٥/ ٢
- أخاف أن توجب عليكم ١٨١/ ١
- أخاف على أمتي بعدى ثلاثاً ٢٦/ ١
- اختلاف أصحابي رحمة ٢٥/ ١
- اختلاف أمتي رحمة ٢٥/ ١
- اختلاف أمتي رحمة ٧٦/ ٢
- أخذ ابن عباس بركاب زيد ١٨١/ ٢
- أخرجت لنا عائشة كساء ملبداً ٢٠٠/ ٤
- أخرجني عنى هذا الملك ليستأذن علي ٤٠١/ ٤
- أخرجوا من النار من في قلبه ربع مثقال من إيمان ... ١٩/ ٣
- أخرجوا من النار من في قلبه مثقال دينار من إيمان .. ٢٦/ ٤
- أخرجوا من النار من في قلبه مثقال ذرة من إيمان ... ١٩/ ٣
- أخون لسانك إلا من خير ٩٥/ ٣
- أخشيت أن يعدوا إليك فقره ٣٢٢/ ٣
- أخلص العمل يجزك منه القليل ٣٢٢/ ٤
- إخواني من أولى العزم قد صبروا على أشد ٧١/ ٣
- أخوف ما أخاف على أمتي أن يكفر فيهم المال ... ١٦٣/ ٣
- أخوف ما أخاف عليكم الرياء ٢٥٤/ ٣

- إذا أراد الله بعبد خيراً بصره بعبوب نفسه ٢٨٢/ ٤
 إذا أراد الله بعبد خيراً جعل له واعظاً من نفسه ١٠/ ٣
 إذا أراد الله بعبد خيراً زهده في الدنيا ١٩٣/ ٤
 إذا أراد الله بعبد خيراً صبر حوائج الناس إليه ٢١١/ ٣
 إذا أراد الله بعبد خيراً عجل له عقوبة ذنبه في الدنيا ١١٥/ ٤
 إذا أراد الله بعبد خيراً وأراد أن يصفاه صب ١١٤/ ٤
 إذا أراد الله بعبد شراً أهلك ماله في الماء والطين .. ٢٠٤/ ٤
 إذا أردت أمراً فتدبر عاقبته فإن كان رشداً فأَمْضِهِ . ١٦١/ ٣
 إذا أردت أمراً فتدبر عاقبته ٣٣٨/ ٤
 إذا أردت أمراً فعليك بالتؤدة ٢٠٩/ ٣
 إذا أردت أن تسأل حاجة فاقراً ٣٠٤/ ١
 إذا أرسلت كلبك المعلم وذكرت عليه اسم الله فكل ١٠٣/ ٢
 إذا استصعب على أحدكم ذابته أو ساء خلق زوجته ١٩٥/ ٢
 إذا استقر أهل الجنة اشتاق الإخوان إلى الإخوان .. ٤٦٢/ ٤
 إذا أصاب أحدكم مصيبة فليقل ٢٩٤/ ١
 إذا أصبح ابن آدم أصبحت الأعضاء كلها ٩٤/ ٣
 إذا أصبحت فلا تحدث نفسك بالمساء ٣٨٤/ ٤
 إذا أقبل الليل من ههنا وأدبر النهار ١٢٥/ ١
 إذا أقشع قلب المؤمن من خشية الله ١٤٢/ ٤
 إذا أقيمت الصلاة فلا صلاة إلا المكتوبة ١٧٣/ ١
 إذا اكتسب الناس من أنواع البر ٧٦/ ١
 إذا أكل أحدكم طعاماً فليقل اللهم بارك لنا فيه ٦/ ٢
 إذا التقى الصفان نزلت الملائكة تكتب الخلق ٣١١/ ٤
 إذا التقى المسلمان بسيفيهما ٣٧/ ٣
 إذا التقى المسلمان بسيفيهما فالقاتل والمقتول في النار ٣١١/ ٤
 إذا التقى المسلمان سلم كل واحد منهما على صاحبه ١٨٠/ ٢
 إذا التقى المؤمنان فتصافحا قسمت بينهما سبعون مغفرة ١٧٩/ ٢
 إذا أنت رميت كلب جارك فقد آذيته ١٨٩/ ٢
 إذا انتهى أحدكم إلى مجلس فليسلم فإن بدا له ... ١٨٠/ ٢
 إذا أنعم الله على عبد نعمة ٢٠٥/ ١
 إذا أنفق الرجل على أهله نفقة وهو يحتسبها ٢٩/ ٢
 إذا أنفقت المرأة من طعام بيتها ٥٤/ ٢
 إذا أوقع الله في نفس أحدكم من امرأة ٣٥/ ٢
 إذا بعث الله الخلائق يوم القيامة نادى مناد ١٥٨/ ٣
 إذا بلغ الرجل أربعين سنة ولم يتب ٢٥/ ٣
 إذا بلغ الماء قلتين لم يحمل خبثاً ١١٤/ ١
 إذا تشهد أحدكم فليستعذ بالله من أربع ١٣٩/ ١
 إذا تعلم الناس العلم وتركوا العمل ٤٢/ ١
 إذا تقرب الناس إلى الله ١٤/ ٣
 إذا تقرب الناس بأبواب البر ٧٦/ ١
 إذا تواضع العبد رفعه الله إلى السماء السابعة ٣٩٣/ ٣
 إذا توضأ العبد المسلم فتمضمض ١٢٠/ ١
 إذا جاءكم الزائر فأكرموه ٩/ ٢
 ادخر رسول الله ﷺ لعياله قوت سنة ٢٣٩/ ٤
 أخلاء ابن آدم ثلاثة واحد يتبعه إلى قبره ٢٠١/ ٣
 ادخلن ٤٠١/ ٤
 ادعوا الله وأنتم موقنون بالإجابة ٢٧٦/ ١
 أدنى الرياء شرك ٣٣٢/ ٣
 أدنى الرياء شرك ٣٢٩/ ٤
 أدنى أهل الجنة الذي له ثمانون ألف خادم وثمان وسبعون زوجة ٤٦٢/ ٤
 ادن اللحم من فيك فإنه أهني وأمرأ ٣٢٨/ ٢
 ادن واستمع ١٦٥/ ١
 ادن يا ملك الموت فأنته لما أمرت به ٤٠١/ ٤
 ادنى مني رأسك ٤٠٢/ ٤
 ادهنوا غباً ١٢١/ ١
 أدوا صدقة الفطر عمن تموتون ١٩٠/ ١
 أديموا قرع باب الجنة ٧٠/ ٣
 أديموا قرع باب الجنة ٧٥/ ٣
 إذا ابتاع أحدكم الخادم فليكن أول شيء يطعمه الحلو ١٩٦/ ٢
 إذا ابتليت عهدي بحبيتيه ٢٠٩/ ٢
 إذا أبغض الناس فقراءهم وأظهروا عمارة الدنيا ١٧١/ ٤
 إذا أتاكم كريم قوم فأكرموه ١٧٥/ ٢
 إذا أتاكم من ترضون دينه وأمانته فزوجوه ٢٠/ ٢
 إذا اتخذ الفيء دولا ٢٩٥/ ٣
 إذا أتى أحدكم خادمه بطعامه فليجلسه وليأكل معه ١٩٦/ ٢
 إذا أتى علي يوم لا أزدد فيه علماً ٦/ ١
 إذا أتيت مضجعتك فتوضأ وضوءك للصلاة ٤٢٨/ ٤
 إذا اجتمع أهل النار في النار ومن شاء الله معهم من أهل القبلة ٤٦٤/ ٤
 إذا أحب أحدكم أخاه فليخبره ١٥٩/ ٢
 إذا أحب الله أهل بيت أدخل عليهم الرفق ١٦٠/ ٣
 إذا أحب الله عبد ابتلاه حتى يسمع ٢٧٦/ ١
 إذا أحب الله عبداً ابتلاه فإذا أحبه ١٦٩/ ٤
 إذا أحب الله عبداً ابتلاه فإذا أحبه الحب ٢٨٢/ ٤
 إذا أحب الله عبداً ابتلاه فإن صبر اجتنبه ٢٨٢/ ٤
 إذا أحب الله عبداً جعل له واعظاً من نفسه ٢٨٢/ ٤
 إذا أحب الله عبداً صب عليه ٢٧٦/ ١
 إذا أحب الله عبداً لم يضره ذنب ٢٨٠/ ٤
 إذا أحببت أحداً فسله عن اسمه ١٥٥/ ٢
 إذا أخذ القوم مجالسهم فإن دعا أحد أخاه ١٨٢ ، ١٨١/ ٢
 إذا أذنب العبد ذنباً فاستغفر ١٢٩/ ٤
 إذا أذنب العبد ذنباً فقال اللهم اغفر لي ٢٨٢/ ١
 إذا أذنب العبد ذنباً كتب عليه ١٢٩/ ٤
 إذا أراد أحدكم سفراً فليودع إخوانه ٢٢٤/ ٢
 إذا أراد الله بالأمر خيراً جعل له وزير صدق ١٣٩/ ٢
 إذا أراد الله بعبد خيراً ابتلاه ٢٤٧/ ٤

- إذا جاءكم كريم قوم فأكرموه ٢٠٦/ ١
- إذا جاءكم كريم قوم فأكرموه ٣١٩/ ٢
- إذا جامع أحدكم أهله فلا يتجردان تجرد العيرين ٤٦/ ٢
- إذا جمع الله الأولين والآخرين لميقات يوم معلوم ١٤٠/ ٤
- إذا جمع الله الخلائق يوم القيامة نادى مناد ١٥٤/ ٣
- إذا حدث الرجل بحديث ثم التفت فهي أمانة ١٥٧/ ٢
- إذا حدث الرجل بحديث ثم التفت فهو أمانة ١١٤/ ٣
- إذا حضر العشاء والعشاء فأبدعوا بالعشاء ٤/ ٢
- إذا حضر العشاء وأقيمت الصلاة ١٤٠/ ١
- إذا حضر العشاء وأقيمت الصلاة ١٥٧/ ١
- إذا حضر الميت أخته ملائكة الرحمة بحريرة بيضاء ٣٩٥/ ٤
- إذا خرجت من منزلك فصل ركعتين ١٨٥/ ١
- إذا دعا أحدكم فلا يقل اللهم اغفر لي إن شئت ... ١٣٤/ ٤
- إذا دعا أحدكم فليعظم الرغبة ٢٧٦/ ١
- إذا دعا الرجل لأخيه في ظهر الغيب ١٦٤/ ٢
- إذا دعا الرجل لأخيه في ظهر الغيب قال الملك ... ١٦٤/ ٢
- إذا دخل الرجل بيته فلا يجلس حتى يركع ١٨٥/ ١
- إذا دخل أحدكم المسجد فليركع ركعتين ١٣٥/ ١
- إذا دخل أحدكم المسجد فليقل ٢٩٢/ ١
- إذا دخل أهل الجنة الجنة وأهل النار النار نادى مناد ٤٦٣/ ٤
- إذا دخل الإنسان قبره فإن كان مؤمناً ١٩١/ ٣
- إذا دخل شهر رمضان فتحت أبواب الجنة ٢٠٧/ ١
- إذا دخلت على أهلك مسلم يكون بركة عليك وعلى أهل بيتك ١٧٩/ ٢
- إذا دخلتم بيوتكم فسلموا على أهلها ١٧٩/ ٢
- إذا ذكر أصحابي فأمسكوا ٨٣/ ١
- إذا ذكر القدر فأمسكوا وإذا ذكرت النجوم فأمسكوا ٢٦/ ١
- إذا ذكر القدر فأمسكوا ٨٤/ ٤
- إذا ذكر النجوم فأمسكوا ١٠١/ ٤
- إذا ذكر النجوم فأمسكوا وإذا ذكر القدر فأمسكوا ٢١٤/ ٤
- إذا رأى الناس المنكر فلم يغيروه أوشك أن يعمهم ٢٠٣/ ٢
- إذا رأيت شحاً وهوى متبعاً وإعجاب ٣١٦/ ٣
- إذا رأيت شحاً مطاعاً ٣٢٢/ ٣
- إذا رأيت الفقر مقبلاً فقل مرحباً ١٦٩/ ٤
- إذا رأيت الناس مرجت عهدهم ٢٠٦/ ٢
- إذا رأيتم الرجل قد أعطى ٦٠/ ٣
- إذا رأيتم الرجل قد أعطى ٩٥/ ٣
- إذا رأيتم الرجل قد أوتى صمناً ٦٢/ ١
- إذا رأيتم الرجل يعتاد المساجد ١٣٦/ ١
- إذا رأيتم الرجل يعطيه الله ما يحب وهو مقيم ١١٥/ ٤
- إذا رأيتم العبد قد أعطى صمناً وزهداً في الدنيا ١٩٠/ ٤
- إذا رأيتم المتواضعين من أمتي فتواضعوا لهم ٢٩٣/ ٣
- إذا رأيتم المؤمن صموئلاً وقوراً فادنوا منه ٦٠/ ٣
- إذا رأيتم المؤمن صموئلاً وقوراً ٩٥/ ٣
- إذا رأيتم رياض الجنة فارتعوا ٣١٧/ ١
- إذا رأيتموني فلا تقوموا كما تصنع الأعاجم ١٨١/ ٢
- إذا زخرتم مساجدكم وحليتم مصاحفكم فالدمار عليكم ٣٤٨/ ٣
- إذا سأل أحدكم ربه مسألة ٢٧٦/ ١
- إذا سألتكم الله حاجة فابتدعوا ٢٧٧/ ١
- إذا سألتكم الله فاسألوه الفردوس ٢٥/ ٤
- إذا سألتكم الله فأعظموا الرغبة واسألو الفردوس الأعلى ١٣٣/ ٤
- إذا سئلت فلا تمنع وإذا أعطيت فلا تخب ٢٣٩/ ٤
- إذا سبب الله لأحدكم رزقاً ٢١٩/ ١
- إذا سددت كلب الجوع برغيف ٨٠/ ٣
- إذا سلم المسلم على المسلم فرد عليه ١٧٩/ ٢
- إذا سلمت الجمعة سلمت الأيام ١٦٠/ ١
- إذا سلم يوم الجمعة سلمت الأيام ٣٢٨/ ١
- إذا سمعت جيرانك يقولون قد أحسنت فقد أحسنت ١٩١/ ٢
- إذا سمعتم الرجل يقول هلك الناس فهو أهلكهم .. ٣٠٠/ ٣
- إذا سمعتم المؤذن فقولوا مثل ما يقول ٢٧٩/ ١
- إذا سمعتم النداء فقولوا مثل ما يقول ١٣٠/ ١
- إذا سمعتم بالوباء في أرض فلا تقدموا عليه ٢٥٠/ ٤
- إذا سميت فعبدوا ٤٩/ ٢
- إذا شرب أحدكم فليشرب بنفس واحد ٣٣٠/ ٢
- إذا شربتم فاشربوا مصاً ٥/ ٢
- إذا صلت المرأة خمسها وصامت شهرها وحفظت فرجها ... ٥٢/ ٢
- إذا صلى أحدكم الجمعة فليصل بعدها أربعاً ١٦٦/ ١
- إذا صلى أحدكم بالناس فليخفف ١٥٨/ ١
- إذا صلى أحدكم فليجعل نعليه ١٧٠/ ١
- إذا صليت فصل صلاة مودع ١٣٤/ ١
- إذا صليت فصل صلاة مودع ٢٠٦/ ٣
- إذا صنع الرجل في بيت أخيه أربع خصال ١٦٧/ ٢
- إذا طبخت قدرًا فأكثر ماءها ١٩٠/ ٢
- إذا طبخت مرقة فأكثر ماءها ثم انظر ٢٠٢/ ١
- إذا ظهرت المداينة في خياركم ٣٨/ ١
- إذا عاد الرجل المريض خاض في الرحمة ١٨٥/ ٢
- إذا عاد المسلم أخاه أو زاره قال الله تعالى طيب ١٨٦/ ٢
- إذا عطس أحدكم فليقل الحمد لله رب العالمين ١٨٣/ ٢
- إذا عظمت أمتي الدينار والدرهم ٢٥٦/ ١
- إذا علم أحدكم من أخيه خيراً فليخبره ٢٠٦/ ١
- إذا عملت سيئة فأتبعها حسنة تكفرها ٤٢/ ٤
- إذا غضب أحدكم فليتوضأ بالماء فإنما الغضب من النار ١٥١/ ٣
- إذا غضب أحدكم وهو قائم فليجلس ١٥١/ ٣
- إذا غضبت فاسكت ١٥١/ ٣
- إذا عطس أحدكم فليقل الحمد لله ١٨٣/ ٢

- إذا فتحت عليكم فارس والروم ١٦٣/ ٣
- إذا فرغ الله من القضاء بين العباد ٨٢/ ١
- إذا فعلت أمتي خمسة عشرة خصلة حل بها البلاء . ٢٩٥/ ٣
- إذا قال العبد الحمد لله ملأت ما بين السماء والأرض ٢٦٩/ ١
- إذا قال العبد لا إله إلا الله و الله أكبر ٢٧١/ ١
- إذا قام أحدكم من الليل يصلي فليجهر ٢٥٠/ ١
- إذا قام العبد إلى صلاته فكان هواه ١٤٨/ ١
- إذا قبر الميت أتاه ملكان أسودان أزرقان ٨١/ ١
- إذا قبر الميت أتاه ملكان أسودان أزرقان ١٠١/ ١
- إذا قرأ ابن آدم السجدة فسجد ١٣٣/ ١
- إذا قلت لا إله إلا الله وهى كلمة التوحيد ٢٦٨/ ١
- إذا كان آخر الزمان خرج الناس ٢٣٥/ ١
- إذا كان الفرس ضروبا فهو مشؤم ١٨٩/ ٢
- إذا كان النصف من شعبان فلا صوم ٢١٣/ ١
- إذا كان النصف من شعبان فأفطروا ٢١٣/ ١
- إذا كان في آخر الزمان واختلاف الأهواء ٦٧/ ٣
- إذا كان يوم الجمعة قعدت الملائكة ١٦٣/ ١
- إذا كان يوم الجمعة نزل جبريل ١٦٣/ ١
- إذا كان يوم القيامة أخرج الله تعالى كتابه من تحت العرش فيه ٤٦٤/ ٤
- إذا كان يوم القيامة أثبت الله تعالى لطائف من أمتي . ٢٩٥/ ٤
- إذا كان يوم القيامة دفع الله إلى كل مسلم يهوديًا .. ١٢٨/ ٤
- إذا كان يوم القيامة دفع الله إلى كل مؤمن رجل من أهل الملل ٤٦٤/ ٤
- إذا كان يوم القيامة دفع الله إلى كل مؤمن رجل ... ٤٦٧/ ٤
- إذا كان يوم القيامة قيل لهم (الفقراء) : انظروا من أطعمكم ١٧٠/ ٤
- إذا كان يوم القيامة كنت إمام النبیین ٤٤٧/ ٤
- إذا كان يوم القيامة يقول الله للعابدين ١٠/ ١
- إذا كانت ليلة النصف من شعبان فقوموا ليلها ١٨٢/ ١
- إذا كثرت ذنوب العبد ابتلاه الله بهم العيال ٢٩/ ٢
- إذا كثرت ذنوب العبد ولم يكن له أعمال تكفرها ... ٣٢/ ٤
- إذا كنتم ثلاثة في السفر فأمرؤا أحدكم ٢٢٣/ ٢
- إذا لقي أحدكم أخاه فليقل السلام عليكم ١٨٢/ ٢
- إذا مات ابن آدم انقطع عمله إلا من ثلاث ١٠/ ١
- إذا مات أحدكم عرض عليه مقعده غدوة وعشية .. ٤٢١/ ٤
- إذا مات أحدكم فسويتم عليه التراب فليقم ٤١٨/ ٤
- إذا مات العبد أتاه ملكان أسودان أزرقان ٤٢٧/ ٤
- إذا مات العبد انقطع عمله إلا من ثلاث ولد صالح يدعو له ٩٠/ ٤
- إذا مات العبد قال الناس ما خلف وقالت الملائكة ما قدم ١٦٤/ ٢
- إذا مات العبد قالت الملائكة ما قدم وقال الناس ... ٢٠٢/ ٣
- إذا مات صاحبكم فدعوه ولا تقعوا فيه ٤١٨/ ٤
- إذا مدح الفاسق غضب الرب ١٣٩/ ٣
- إذا مدح المؤمن ربا الإيمان في قلبه ٢٠٦/ ١
- إذا مدحت أخاك في وجهه فكأنما أمررت على حلقه ١٣٩/ ٣
- إذا مر الرجل بالقوم فسلم عليهم فردوا عليه ١٨١/ ٢
- إذا مررتم برياض الجنة فارتعوا ٣٠/ ١
- إذا مررتم برياض الجنة فارتعوا ٢٦٥/ ١
- إذا مرض العبد أوحى الله تعالى إلى الملكين ٢٥٢/ ٤
- إذا مرض العبد بعث الله إليه ملكين ١٨٦/ ٢
- إذا مشيت أمتي المطيطاء وخدمتهم الفرس ٢٩١/ ٣
- إذا نام العبد على طهارة عرجت روحه ٣١٢/ ١
- إذا نصح العبد لسيده ١٩٦/ ٢
- إذا نظر أحدكم إلى من فضله الله عليه ٢١٠/ ٣
- إذا هدى الله عبداً للإسلام وحسن صورته ٢٩٣/ ٣
- إذا هممت بأمر فتدبر عاقبته ٣٤٥/ ٤
- إذا وعد الرجل أخاه ١١٦/ ٣
- إذا وقعت لقمة أحدكم فليأخذها ٥/ ٢
- إذا وقف العباد نادى مناد ليقيم من أجره ١٥٩/ ٣
- اذكروا الموت . أما والذي نفسى بيده لو تعلمونه . ٣٨٣/ ٤
- اذكروا محاسن موتكم ١٠٨/ ٣
- أذنب عبد ذنباً فقال أى رب أذنبت ١٢٩/ ٤
- أذن لى فى الزيارة دون الاستغفار ٤١٦/ ٤
- اذهب إلى بنى فلان فقل إن رسول الله يأمركم ٢١/ ٢
- اذهب فأحكم ما هنالك ثم تعال نعلمك ٥٧/ ١
- اذهب فأنت أميرهم ٢٥٨/ ١
- اذهب فبعه وادفعه إلى أهل الصفة ٢٠٥/ ٤
- اذهبوا بها إلى أبى جهنم فإنها ألهتنى ١٤٧/ ١
- أذيقوا طعامكم بالصلاة والذكر ٨٢/ ٣
- أرى الأمر أعجل من ذلك ٢٥٤/ ٤
- أرى الأمر أعجل من هذا ١٨٧/ ٣
- أراد رسول الله أن ينهى أن يسمى بعللى وبركة ٥٠/ ٢
- أراكم هنا وميراث رسول الله ﷺ يقسم ٢٦٦/ ١
- أرى هذه الحمرة قد غلبت عليكم ٢٣٨/ ١
- أرأيت المرأة يكون لها زوجان ٤٥/ ٣
- أرى الربا عرض الرجل المسلم ١٢٤/ ٣
- أربع إذا كن فيك فلا يضرك ما فاتك ١١٨/ ٣
- أربع لا يدركن إلا بتعب الصمت وهو أول العبادة . ١٩٣/ ٤
- أربع لا يصبن إلا بعجب الصمت وهو أول العبادة . ٢٩٣/ ٣
- أربع لا يعطيهن الله إلا من أحب الصمت ٢٩٣/ ٣
- أربع من حق المسلمين عليك أن تعين محسنهم ١٧١/ ٢
- أربع من كن فيه فهو منافق خالص وإن صام ١٠٩/ ١
- أربع من كن فيه فهو منافق خالص وإن صلى وإن صام ١٥٠/ ٤
- أربع من كن فيه كان منافقاً ١١٥/ ٣
- أربعة يؤذون أهل النار على ما بهم ١٠٤/ ٣
- ارجع إليهما فأضحكهما كما أبكيتهما ١٩٥/ ٢
- ارجع قتل السلام عليكم وادخل ١٧٩/ ٢

- أعطى ﷺ أجرة الحجام ١٠٢/ ٢
- أعطيت جوامع الكلم واختصر لى الحديث اختصاراً ٣٢٤/ ٢
- أعطيت خمساً لم يعطهن أحد قبلى نصرت بالرعب ٤٤٧/ ٤
- أعطيت قوة أربعين فى البطش والجماع ٣٣٨/ ٢
- أعظم الكبائر شرب الخمر ١٥/ ٤
- أعظم الناس خطايا يوم القيامة ١٠٠/ ٣
- أعظم الناس ذنباً من وقف بعرفة فظن ٢١٦/ ١
- اعف عنه فى كل يوم سبعين مرة ١٩٦، ١٩٥/ ٢
- اعقلها وتوكل ٢٤٠/ ٤
- اعلفوه الناضح ١١٨/ ٢
- اعلفه ناضحك وأطعمه رقيقك ١٠٢/ ٢
- اعلم أبا مسعود ١٩٦/ ٢
- اعلموا أن الله لا يقبل الدعاء من قلب لاه ٢٧١/ ١
- أعلنوا هذا النكاح واجعلوه فى المساجد ٣٩/ ٢
- اعملوا فكل ميسر لما خلق له ٧٧/ ٤
- اعملوا وأبشروا فوالذى نفسى محمد بيده ٤٤٢/ ٤
- اعملوا وأبشروا واعلموا أن أحداً لن ينجيه عمله ١٣٢/ ٤
- اعملى فإنى لا أغنى عنك من الله شيئاً ١٣٠/ ٣
- أعندك غذاء ٣٣١/ ٢
- أعنى بكثرة السجود ١٣٣/ ١
- أعوذ بالله السميع العليم من الشيطان الرجيم ٣٠٣/ ١
- أعوذ بالله من الشيطان من نفخه ونفثه وهمزه ٢٩١/ ٣
- أعوذ برضاك من سخطك وأعوذ بمعافاتك من عقوبتك ٢٦٤/ ١
- أعوذ برضاك من سخطك وبمعافتك من عقوبتك ٧٥/ ٤
- أعوذ بعزة الله وقدرته من شر ما أجد وأحاذر ٢٩٥/ ١
- أعوذ بعزة الله وقدرته من شر ما أجد وأحاذر ١٨٦/ ٢
- أعوذ بعفوك من عقابك وأعوذ برضاك من سخطك ٧٥/ ٤
- أعوذ بكلمات الله التامات وأسمائه كلها ٢٩٧/ ١
- أعوذ بك من الفقر ١٦٧/ ٤
- أعوذ بك من شر سمعى ٨٦/ ٣
- أعوذ بك من شر كل دابة ٢٩٨/ ١
- أعوذ بك من نفخة الكبرياء ٢٩٦/ ٣
- أعيدوا الشرك الخلق وانزعوا هذا الجديد ٢٠١/ ٤
- أعيدى العبادة الخلقة ونحى هذا الفراش عنى ٢٠٥/ ٤
- اغبوا فى العيادة واربعوا فيها ١٨٦/ ٢
- اغتنم أخاكم ١٢٥/ ٣
- اغتنمها ١٢٥/ ٣
- اغتنمها ١٢٦/ ٣
- اغتنم خمساً قبل خمس شيا بك قبل هرمك وصحتك قبل سقمك ٣٩٠/ ٤
- أفان أنت يا معاذ اقرأ سورة سبح ١٥٨/ ١
- افتخر رجلاً عند موسى ٣٠٢/ ٣
- أفشوا السلام بينكم ١٧٩/ ٢
- أفضل الاستغفار اللهم أنت ربى ٢٨٢/ ١
- اصبر (لمن شكك له جاره) ١٨٩/ ٢
- أصحاب العراف قوم تجاوزت بهم حسناتهم النار ... ٢٧/ ٤
- أصدق بيت قاله الشاعر قول لبيد ٢٢٢/ ٤
- أصدقة أم هديه ؟ ١٠٦/ ٢
- اصنع المعروف إلى من هو أهله وإلى من ليس بأهله ٢١٣/ ٣
- اصنع المعروف فى أهله وفى غير أهله ١٧٢/ ٢
- إصلاح ذات البين وفساد ذات البين هى الحالقة ... ١٧٦/ ٢
- اضف بطعامك من تحبه فى الله تعالى ١٩٦/ ١
- اطب طعمتك تستحب دعوتك ٨٠/ ٢
- اطرح متاعك فى الطريق ١٨٩/ ٢
- إطعام الطعام والصلاة بالليل والناس نيام ١٢/ ٢
- إطعام الطعام وبذل السلام ١٢/ ٢
- إطعام الطعام وطيب الكلام ١٢/ ٢
- أطعم الجائع واسق الظمآن ٩٥/ ٣
- أطعموا طعامكم الأتقياء وأولوا معروفكم المؤمنين ١٩٦/ ١
- أطعموها الأسارى ١١٦/ ٢
- أطعموهم مما تأكلون وألبسوهم مما تلبسون ١٩٥/ ٢
- أطعموهم مما تأكلون وألبسوهم مما تلبسون ٣٢٠/ ٢
- اطلبوا الخير عند حسان الوجوه ٩٢/ ٤
- اطلبوا الخير عند صباح الوجوه ٩٢/ ٤
- اطلبوا العلم واطلبوا مع العلم السكينة والحلم ١٥٣/ ٣
- اطلبوا العلم ولو بالصين ٨/ ١
- اطلعت فى الجنة فإذا أقل أهلها النساء ٥٢/ ٢
- اطلعت فى الجنة فرأيت أكثر أهلها الفقراء ١٦٩/ ٤
- اطلعت فى النار فإذا أكثر أهلها النساء ٥٢/ ٢
- أطول الناس جوعاً يوم القيامة ٧١/ ٣
- أطيعى زوجك ٥٢/ ٢
- أظنكم سمعتم أبا عبيدة قدم بشيء ١٧٨/ ٣
- أظهروا النكاح ولو بضرب الغربال ٢٦٤/ ٢
- اعبد الله على الرضا فإن لم تستطع ففى الصبر ٦٠/ ٤
- اعبد الله فى الرضا فإن لم تستطع ٥١/ ٣
- اعبد الله كأنك تراه ٩٥/ ٣
- اعبد الله كأنك تراه ٣٣٩/ ٤
- أعجبتم من رحمة هذه لابنها ٤٦٧/ ٤
- أعجبني حسنهما فتواضعت لربى خشية أن يمقتنى ٢٠١/ ٤
- أعجل الطاعات صلة الرحم ١٩١/ ٢
- أعددت لعبادى الصالحين ما لا عين رأت ٢٦٧/ ٤
- أعدى عدوك نفسك ٤/ ٣
- اعزل الذى عن طريق المسلمين ١٧١/ ٢
- اعزل عنها إن شئت فإنه سيأتيها ما قدر لها ٤٩/ ٢
- أعطى ﷺ علياً فنحر ١٦٨/ ٢
- اعطوا أعينكم حظها من العبادة ٣٦٢/ ٤
- اعطونى ردائى فوالذى نفسى بيده لو كان لى عدد ٢٢٠/ ٣
- اعطونى ردائى لو كان لى عدد هذه العضاة ٣٣٧/ ٢

أقرب الناس منى مجلساً يوم القيامة إمام عادل ٢٧٨/ ٣
 أقربكم منى مجلساً يوم القيامة ٧٧/ ٣
 أقرب ما تكون المرأة من وجه ربها إذا كانت في قعر بيتها ٥٣/ ٢
 أقرب ما يكون العبد إلى الله تعالى أن يكون ساجداً ١٣٣/ ١
 أقرب ما يكون العبد من ربه عز وجل وهو ساجد ٢٧٤/ ١
 اقصر من جشائك فإن أطول الناس جوعاً ٧١/ ٣
 انقطعوا عني لسانه ١١٠/ ٣
 أقل ما أوتيتم اليقين وعزيمة الصبر ٢٣٨/ ٤
 أقلوا الدخول على الأغنياء فإنه أجدر أن لا تزددوا نعم الله ...
 ١٢٧/ ٢
 اقنعى بآبن عمك فوالله لقد زوجتك سيّداً ١٧١/ ٤
 أقول كما قال يوسف لا تثريب عليكم اليوم ١٥٨/ ٣
 أقبلوا السخى عشرته ٢١١/ ٣
 أكبر الكبائر الإشراف بالله وعقوق الوالدين ١٦/ ٤
 اكتب فوالذي نفسي بيده ما يخرج منه إلا الحق ٣٢٤/ ٢
 اكتب فوالذي بعثني بالحق نبياً ما يزوج منه إلا حق ١٤٨/ ٣
 أكثر أهل الجنة البله ١٥/ ٣
 أكثر أهل الجنة البله ٢٠/ ٣
 أكثر أهل الجنة البله ١٥٢/ ٤
 أكثر أهل الجنة البله وعليون لذوى الألباب ٢٨٧/ ٤
 أكثر شهداء أمتي أصحاب الفرس ورب قتيل ٣١٠/ ٤
 أكثر ما يدخل الناس الجنة تقوى الله وحسن الخلق ١٣٨/ ١
 أكثر من أن تقول سبح قدوس رب الملائكة والروح ٣٠٣/ ١
 أكثر منافقى هذه الأمة قراؤها ١٠٩/ ١
 أكثر منافقى هذه الأمة قراؤها ٢٤٧/ ١
 أكثروا معرفة الفقراء واتخذوا عندهم الأيادي ١٧٠/ ٤
 أكثروا من الصلاة عليّ يوم الجمعة ٢٧٩/ ١
 أكثروا من الصلاة عليّ في الليلة الغراء واليوم الأزهر ١٨٠/ ١
 أكثروا من ذكر الموت فإنه يمحى الذنوب ويذهب في الدنيا ..
 ٣٨٢/ ٤
 أكثروا من ذكر هاذم اللذات ٢٤٩/ ٤
 أكثروا من ذكر هاذم اللذات فإنه يمحى الذنوب ٣٨٣/ ٤
 أكثروا من قول لا إله إلا الله قبل أن يحال بينكم وبينها ٢٦٨/ ١
 أكثرهم ذكراً للموت وأشدهم استعداداً له أولئك هم الأكياس ٣٨٣/ ٤
 أكثرهم للموت ذكراً وأشدهم له استعداداً ٢٠٢/ ٣
 أكرموا الخبز ٤/ ٢
 أكرمهم أكثرهم للموت ذكراً وأشدهم له ٣٢١/ ٣
 اكفف عن أبي بكر ١٠٧/ ٣
 اكفف عني حتى يأتين جبريل عليه السلام ٤٠١/ ٤
 أكل الخبز مع العنب فإن خير الفاكهة العنب ٣٢٧/ ٢
 أكل طعامكم الأبرار ١٢/ ٢
 أكلكم يجب أن يدخل الجنة ٣٨٦/ ٤
 أكمل المؤمنين إيماناً أحسنهم خلقاً وألطفهم بأهله ٤١/ ٢

أفضل الأعمال ما أكرهت عليه النفوس ٥٤/ ٤
 أفضل الأعمال ما أكرهت عليه النفوس ٢٤٧/ ٤
 أفضل الجهاد كلمة حق عند إمام جائر ٢٧٧/ ٢
 أفضل الجهاد كلمة حق عند سلطان جائر ٣٠٠/ ٢
 أفضل الذكر لا إله إلا الله وأفضل الدعاء الحمد لله ٧١/ ٤
 أفضل السعادات طول العمر في طاعة الله تعالى ٩١/ ٤
 أفضل السعادات طول العمر في طاعة الله ٢٧٠/ ٤
 أفضل الصدقة إصلاح ذات البين ١٧٦/ ٢
 أفضل الصدقة جهد المقل ١٩٣/ ١
 أفضل الصدقة على ذى الرحم الكاشح ١٩٢/ ٢
 أفضل الصلاة بعد المكتوبة قيام الليل ٣٢٢/ ١
 أفضل الصلوات عند الله صلاة المغرب ٣١٩/ ١
 أفضل الصيام بعد شهر رمضان شهر الله المحرم ٢١٢/ ١
 أفضل الصيام صوم أخى داود ٢١٤/ ١
 أفضل العبادة انتظار الفرج ٦٣/ ٤
 أفضل العمل عند الله أن يقضى عن مسلم دينه ٢٠٤/ ١
 أفضل الفضائل أن تصل من قطعك وتعطي من حرمك ١٩٢/ ٣
 أفضل المسلمين من سلم المسلمون من لسانه ويده ١٧١/ ٢
 أفضل الناس المؤمن العالم ٦/ ١
 أفضل شهداء أمتي رجل قام إلى إمام جائر ٢٧٣/ ٢
 أفضل عبادة أمتي تلاوة القرآن ٢٤٥/ ١
 أفضلكم إيماناً أحسنكم خلقاً ٤٣/ ٣
 أفضلكم عند الله أطولكم جوعاً ٦٩/ ٣
 أفضل ما قلت أنا والنبيون من قبلى لا إله إلا الله ٢٦٧/ ١
 أفضل ما يهدى الرجل إلى أخيه ورقاً ٢٠٤/ ١
 أفعمياوان أتما ٨٨/ ٣
 أفلح الرويحل أفلح الرويحل ٢٥٨/ ١
 أفما كان لك في ذلك ما يرد كلامك ٩٩/ ٣
 أفلا أدلك على عمل إذا أنت عملته ٢٧٠/ ١
 أفلا أدلكم على عمل إذا فعلتموه تحاييتم ١٧٩/ ٢
 أفلا أكون عبداً شكوراً ٣٢١/ ١
 أفلا أكون عبداً شكوراً ٧٠/ ٤
 أفلا أكون عبداً شكوراً ٧٦/ ٤
 أقبل النبي ﷺ نحو بشر جمل ٢٣٤/ ١
 أقبلت عائشة يوماً من المقابر ٤١٦/ ٤
 اقتص منى ٣٠٥/ ٢
 اقدر لى الخير حيث كان ٣٠١/ ٤
 اقرأ القرآن ما نهاك فإن لم ينهك فليست تقرؤه ٢٤٧/ ١
 اقرأ على ٢٤٧/ ١
 اقرعوا القرآن فإنه يجيء يوم القيامة شفيحاً ٢٤٥/ ١
 اقرعوا القرآن ما اختلفت عليه قلوبكم ٢٥٧/ ١
 اقرعوا القرآن والتمسوا غرائبه ٢٦٠/ ١
 أقرب الناس من الله يوم القيامة من طال جوعه وعطشه ٧٠/ ٣
 أقرب الناس من درجة النبوة أهل العلم والجهاد ٦/ ١

- اللهم ارزقني حبك وحب من أحبك وحب ٢٥٣/ ٤
- اللهم ارزقني حلالاً لا تعاقبني عليه ٢٩٠/ ١
- اللهم ارزقني عيني هطالين تشفيان القلب ١٤٢/ ٤
- اللهم ارزقني عيني هطالين تشفيان بذرورف ١٤٢/ ٤
- اللهم أرشد الأئمة واغفر للمؤذنين ١٥٥/ ١
- اللهم أرني الحق حقاً فأتبعه وأرني المنكر منكراً .. ٣٢٦/ ٢
- اللهم أرني الدنيا كما تربها عبادك الصالحين ١٨٨/ ٤
- اللهم أسلمت نفسي إليك فوجهت وجهي إليك .. ٢٩٦/ ١
- اللهم اشرح لي صدري ٢٢٨/ ١
- اللهم أصلح الراعي والرعية ١٥١/ ١
- اللهم أصلح الراعي والرعية ٣١٤/ ٤
- اللهم أعطني نوراً وزدني نوراً ٢٠/ ٣
- اللهم أعني على سكرات الموت ٥٧/ ٤
- اللهم اغفر لي خطيئتي وجهلي وإسرافي في أمري .. ٢٨١/ ١
- اللهم اغفر لقومي اللهم اهد قومي فإنهم لا يعلمون ٢٥١/ ٣
- اللهم اغفر لقومي فإنهم لا يعلمون ٢٨٠/ ١
- اللهم اغفر لقومي فإنهم لا يعلمون ٦١/ ٣
- اللهم اغفر للحاج ولمن استغفر له الحاج ٢١٦/ ١
- اللهم اغفر له وارحمه وعافه واعف عنه ١٨٣/ ١
- اللهم اغفر لي ذنبي وأذهب غيظ قلبي ٢٩٥/ ١
- اللهم اغفر لي ما قدمت وما أخرت ٢٨٨/ ١
- اللهم اغني بالعلم وزيني بالحلم وأكرمني بالتقوى .. ١٥٣/ ٣
- اللهم اقسم لنا من خشيتك ما تحول به بيننا وبين معاصيك
- ٢٨٩/ ١
- اللهم اكفني بحلالك عن حرامك واغنني بفضلك .. ٢٩٣/ ١
- اللهم الرفيق العلي ١٤٠/ ٤
- اللهم العن فلاناً وفلاناً ١٣٣/ ٤
- اللهم العن لحيان ورعلاً ١٠٧/ ٣
- اللهم ألهمني رشدی وقنی شر نفسي ٢٩٠/ ١
- اللهم املأ وجوهنا منك حياةً ٢٨٩/ ١
- اللهم أنا بشر أغضب كما يغضب البشر ١٤٨/ ٣
- اللهم إنا نجعلك في نحورهم ونعوذ بك من شرورهم .. ٢٩٥/ ١
- اللهم إن العيش عيش الآخرة فارحم الأنصار ٢٤١/ ١
- اللهم أنت السلام ومنك السلام ٢٩٣/ ١
- اللهم أنت خلقت نفسي وأنت تتوفأها ٢٩٦/ ١
- اللهم أنت ربي لا إله إلا أنت خلقتني ٢٨٨/ ١
- اللهم أنت ربي لا إله إلا أنت عليك توكلت ٢٨٥/ ١
- اللهم أنت عضدي ونصيري وبك أقاتل ٢٩٥/ ١
- اللهم إن تهلك هذه العصابة لم يبق علي ١٤٨/ ٤
- اللهم إن شئت لم تعبد بعد اليوم ١٤٩/ ٤
- اللهم إنا نسألك خير هذا اليوم ٢٩٧/ ١
- اللهم إنك تأخذ الروح من بين العصب والقصب والأنامل
- ٣٩٣/ ٤
- اللهم إنك ترى مكاني وتسمع كلامي ٢٢٨/ ١
- أكمل المؤمنين إيماناً أحسنهم خلقاً ٤٣/ ٣
- أكمل المؤمنين إيماناً أحسنهم خلقاً ٦٠/ ٣
- الآن يا عمر ٢٥٣/ ٤
- إلى الله وإلى سدرة المنتهى ٤٠٠/ ٤
- البسوا الصوف وشعروا ٧٠/ ٣
- البسوا وكلوا واشربوا في أنصاف البطون ٦٩/ ٣
- ألبسوها أحياءكم وكفنوا فيها موتاكم ٣٣١/ ٢
- البسبه واحمدى وجرى منه ذيلًا ١١٢/ ٣
- البسبه واحمدى وجرى منه ذيلًا كذيل العروس ... ١١١/ ٣
- التقى مؤمنان على باب الجنة مؤمن غني ومؤمن فقير ١٩٥/ ٤
- ألحقني بربي الآن ٤٠٢/ ٤
- ألست تؤتى بطعامك وقد ملح وقزح ثم تشرب ١٨٨/ ٣
- الزم بيتك ٢٧٩/ ٣
- الفضي الفضلي ١٢٦/ ٣
- التي الله فقيراً ولا تلقه غنياً ١٦٧/ ٤
- التي الله فقيراً ٢٣٩/ ٤
- ألك والد ١٩٥/ ٢
- الله أرحم بعباده من هذه بولدها ٤٦٧/ ٤
- الله أعلم بما كانوا عاملين ٢٨/ ٤
- الله أكبر الله أكبر اللهم اهد أباً عبد الله ١١٣/ ٣
- الله الله في أصحابي لا تتخذوهم غرضاً بعدى ٨٣/ ١
- اللهم آتانا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة ١١٦/ ٤
- اللهم آت نفسي تقواها وزكها أنت خير من زكاها ٣١٥/ ١
- اللهم اثني بأحب الخلق إليك يا مكل معى هذا الطير ٣٢٨/ ٢
- اللهم ابعثنا في أحب الساعات إليك ٢٩٦/ ١
- اللهم اجعل يومنا صلاحاً وأوسطه فلاحاً ٢٨٩/ ١
- اللهم اجعل رزق آل محمد كفافاً ١٧٢/ ٤
- اللهم اجعل سريري خيراً من علانيتي ٣٣٤/ ٤
- اللهم اجعل فضائل صلواتك ونوامي بركاتك ١٦٧/ ١
- اللهم اجعل في بصري نوراً ٢٢٨/ ١
- اللهم اجعل في قلبي نوراً وفي لساني نوراً ٢٩٢/ ١
- اللهم اجعل قوت آل محمد كفافاً ٢٠٣/ ٣
- اللهم اجعل قوت آل محمد كفافاً ١٧٧/ ٤
- اللهم اجعله صيب رحمة ولا تجعله صيب عذاب .. ٢٩٥/ ١
- اللهم اجعله منهم ٢١٠/ ٤
- اللهم اجعلنا من أوليائك المتقين وحزبك المفلحين ٢٨٩/ ١
- اللهم اجعلني من الذين إذا أحسنوا استبشروا ٢٨٢/ ١
- اللهم أحييني مسكيناً وأمتني مسكيناً واحشرنى ١٨٤/ ٢
- اللهم أحييني مسكيناً وأمتني مسكيناً واحشرنى ٢٠٣/ ٣
- اللهم أحييني مسكيناً وأمتني مسكيناً ١٦٧/ ٤
- اللهم ارحمني بالقرآن ٢٥٠/ ١
- اللهم ارزق ثعلبة مالا ٢٣٥/ ٣
- اللهم ارزقني حبك وحب من أحبك وحب من ٢٦١/ ٢
- اللهم ارزقني حبك وحب من أحبك ١٤٥/ ٤

اللهم إني أعوذ بك من شر سمعي ٢٦/ ٢
 اللهم إني أعوذ بك من شر ما تجيء به الريح ٨٦/ ٣
 اللهم إني أعوذ بك من شر ما علمت ومن شر ما لم أعلم ٢٢٨/ ١
 اللهم إني أعوذ بك من شر ما عملت ومن شر ما لم أعمل ٢٩١/ ١
 اللهم إني أعوذ بك من شر ما علمت ومن شر ما لم أعلم ١١٠/ ١
 اللهم إني أعوذ بك من شر نفسي ٢٩٨/ ١
 اللهم إني أعوذ بك من ضيق الدنيا وضيق يوم القيامة ١١٦/ ٤
 اللهم إني أعوذ بك من طبع مهدي إلى طمع ٢٩١/ ١
 اللهم إني أعوذ بك من عذاب القبر ٤٢٤/ ٤
 اللهم إني أعوذ بك من عذاب النار وفتنة النار ٢٩٢/ ١
 اللهم إني أعوذ بك من علم لا ينفع وقلب لا يخشع ٢٩١/ ١
 اللهم إني أعوذ بك من غلبة الدين وغلبة العدو ٢٩٢/ ١
 اللهم إني أعوذ بك من قلب لا يخشع ٢٩٢/ ١
 اللهم إني أعوذ بك من نفخة الكبرياء ٢٩١/ ٣
 اللهم إني أعوذ بك من نفس لا تشبع وقلب لا يخشع ٢٩٢/ ١
 اللهم إني أعوذ بك من وسواس الصدور ٢٢٨/ ١
 اللهم إني أعوذ بك وابن عبدك وابن أمتك ناصيتي بيدك ٢٩٥/ ١
 اللهم اهد دوسا وائت بهم ٣٢١/ ٢
 اللهم اهد قومي فإنهم لا يعلمون ٢٥١/ ٣
 اللهم اهدني فيمن هديت وعافني فيمن عافيت ١٣٨/ ١
 اللهم اهدني لأحسن الأعمال لا يهدي لأحسنها إلا أنت ٣١٥/ ١
 اللهم اهدني لأحسن ٤٤/ ٣
 اللهم أهله علينا بالأمن والإيمان والبر ٢٩٤/ ١
 اللهم أيقظني في أحب الساعات إليك واستعملني ٢٩٦/ ١
 اللهم بارك لأمتي في بكورها ٢٢٥/ ٢
 اللهم بارك لأمتي في بكورها يوم السبت ٢٢٥/ ٢
 اللهم بارك لأمتي في بكورها يوم خميسها ٢٢٥/ ٢
 اللهم بارك لنا فيما رزقنا ٦/ ٢
 اللهم بارك لنا فيه وزدنا منه ١٨/ ٢
 اللهم بارك لهما في ليلتهما ٦٤/ ٤
 اللهم باسمك أحيا وأموت ٢٩٦/ ١
 اللهم بعلمك الغيب وقدرتك على الخلق ٢٨٨/ ١
 اللهم بقدرتك عليّ تب عليّ ٢٨٩/ ١
 اللهم بك أصبحنا وبك أمسينا وبك نحيا وبك نموت ٢٩٧/ ١
 اللهم جنبني منكرات الأخلاق والأعمال ٢٩١/ ١
 اللهم جنبني منكرات الأخلاق ٣١٣/ ٢
 اللهم حبب إلينا المدينة كحبنا مكة أو أشد ٢٤١/ ٢
 اللهم حسنت خلقي فحسن خلقي ٤٤/ ٣
 اللهم حسن خلقي واخلقي ٣١٣/ ٢
 اللهم ذكرني منه ما نسيت ٢٥٠/ ١
 اللهم رب السموات ورب الأرض ورب كل شيء ٢٩٦/ ١
 اللهم رب جبريل وميكائيل وإسرافيل فاطر السموات والأرض ٣١٥/ ١

اللهم إنك خلقت نفسي وأنت تتوفاهما لك مماتها ٢٩٦/ ١
 اللهم إنك سألتنا من أنفسنا ما لا نملكه إلا بك ٣٢٦/ ٢
 اللهم إنما محمد بشر ١٤٨/ ٣
 اللهم نجعلك في نحورهم ٢٩٥/ ١
 اللهم إني أسألك الثبات في الأمر والعزيمة في الرشد ٢٨٨/ ١
 اللهم إني أسألك الرضا بعد القضاء ٢٨٨/ ١
 اللهم إني أسألك الرضا بعد القضاء ٢٧٨/ ٤
 اللهم إني أسألك الصحة والعافية ٤٤/ ٣
 اللهم إني أسألك الطيبات وفعل الخيرات ٢٨٨/ ١
 اللهم إني أسألك العفو والعافية في ديني ودنياي وأهلي ومالي ٢٨٧/ ١
 اللهم إني أسألك العفو والعافية والمعافة ٢٩٠/ ١
 اللهم إني أسألك أن تبثنا في هذا اليوم إلى كل خير ٢٩٧/ ١
 اللهم إني أسألك إيمانًا لا يرتد ونعمًا لا تنفد ٢٨٨/ ١
 اللهم إني أسألك بحق السائلين عليك ٢٩٢/ ١
 اللهم إني أسألك بعلمك الغيب ٢٨٨/ ١
 اللهم إني أسألك بمحمد نبيك وإبراهيم خليلك ٢٨٤/ ١
 اللهم إني أسألك خير هذا الشهر وخير القدر ٢٩٤/ ١
 اللهم إني أسألك خير هذه الريح وخير ما فيها ٢٩٤/ ١
 اللهم إني أسألك غيره وخير ما جبل عليه ٢٩٨/ ١
 اللهم إني أسألك رحمة أنال بها شرف ١٤٤/ ٢
 اللهم إني أسألك رحمة من عندك ٢٨٣/ ١
 اللهم إني أسألك رحمة من عندك ٢٩٣/ ١
 اللهم إني أسألك رحمة من عندك تهدي بها قلبي ٣٠١/ ١
 اللهم إني أسألك فواتح الخير ٢٨٩/ ١
 اللهم إني أستخيرك بعلمك وأستقدر بك بقدرتك ١٨٥/ ١
 اللهم إني أستغفرك لما علمت ولما لم أعلم ١١٠/ ١
 اللهم إني أسلمت نفسي إليك ٢٩٦/ ١
 اللهم إني أعوذ برضاك من سخطك ٢٩٦/ ١
 اللهم إني أعوذ بك أن أقول في الدين بغير علم ٣٤٣/ ٤
 اللهم إني أعوذ بك من البخل وأعوذ بك من الجبن ٢١٩/ ٣
 اللهم إني أعوذ بك من البخل وأعوذ بك من الجبن ٢٩٠/ ١
 اللهم إني أعوذ بك من التردى وأعوذ بك من الغم ٢٩١/ ١
 اللهم إني أعوذ بك من القسوة والغفلة والعيلة والذلة ٢٩١/ ١
 اللهم إني أعوذ بك من الكفر والدين ٢٩١/ ١
 اللهم إني أعوذ بك من جار السوء في دار المقامة ٢٩١/ ١
 اللهم إني أعوذ بك من جهد البلاء ودرك الشقاء ٢٩١/ ١
 اللهم إني أعوذ بك من دنيا تمتع خير الآخرة وأعوذ بك من حياة ٣٨٦/ ٤
 اللهم إني أعوذ بك من زوال نعمتك ومن تحول عافيتك ٢٩٢/ ١
 اللهم إني أعوذ بك من سوء العمر ٢٩٢/ ١
 اللهم إني أعوذ بك من شر سمعي وبصري وشر لساني وقلبي ٢٩١/ ١
 اللهم إني أعوذ بك من شر سمعي وبصري وقلبي وشر مني

٢٨٨/ ١
 اللهم لا مانع لما أعطيت ولا معطي لما منعت ٣٠٣/ ١
 اللهم لا يأتي بالحسنات إلا أنت ولا يذهب بالسيئات ٢٩٤/ ١
 اللهم لا يدركني ولا أدركه زمان يتبعون ١٥٤/ ٣
 اللهم يا مصرف القلوب ٣٩/ ٣
 ألم أر برمة على النار فيها لحم ٣٣١/ ٢
 ألم نرك تتخطى رقاب الناس ١٦٤/ ١
 ألم يكن لك يد من الذي صنعت أما لقد فتحت .. ٣٤٧/ ٤
 ألهاكم التكاثر يقول ابن آدم مالي مالي وهل لك من مالك إلا
 ١٧٦/ ٣
 ألهذا بعثتم أبهذا أمرتم أن تضربوا كتاب الله ٣٣٧/ ٣
 أليس الذي أمشاه على الرجلين في الدنيا قادر أن يمشيه ٤٣٧/ ٤
 أليس بعده الموت ٢٩٠/ ٣
 إليك عني ٢٢٣/ ٣
 إليك عني ١٧٥/ ٤
 إليك عني لا تحرقني بنارك فوالذي بعثني بالهداية والكرامة
 ٢٢١/ ٣
 إليك عني من أراد أن ينظر إلى رجل من أهل ٢٤٩/ ٤
 أما إنك أول من يدخل الجنة من أغنياء أمتي ٢٣٠/ ٣
 أما إنك لو تفعل لي كذبت عليك كذبة ١١٧/ ٣
 أما إنه أول طعام دخل فم أبيك منذ ثلاثة أيام ٧١/ ٣
 أما إنها يجاء بها يوم القيامة بلحومها ٢٣٨/ ١
 أما إنه قد صدقتك وهو كذوب ٣٠٤/ ١
 أما إني كنت أريد الصوم ٨٣/ ٣
 أما إني لست أحرمه ولكن أتركه تواضعا لله ١٩٩/ ٤
 أما إني لا أحرمه ومن تواضع لله رفعه الله ٢٩٢/ ٣
 أما إني لا أزعم أنه حرام ٢٩٢/ ٣
 أما إني لا أنسى ولكنني أنسى لأشعر ٣٨/ ٤
 أما ترضى يا عمر أن تكون لهما الدنيا ولنا الآخرة ٢٠٥/ ٤
 أما ترضين أني زوجتك أقدم أمتي سلما وأكثرهم حلما
 ٢٣٦/ ٣
 أما تفقه هو أن لا تغضب ٤٣/ ٣
 أما علمتم أن الصديق لا يدخل جوفه إلا طيبا ٨٢/ ٢
 أما كان لهذا دهن يسكن به شعره ١٢٢/ ١
 أما لكم حوض كما بين جرباء وأدرج ٨٢/ ١
 أما والذي نفس محمد بيده لقد جئتكم بالذبح ٣٠١/ ٢
 أما والله إني لأمين في أهل السماء أمين في أهل الأرض ١٦٩/ ٤
 أما يخاف الذي يحول وجهه في الصلاة ١٣٢/ ١
 أما يخشى الذي يرفع رأسه قبل الإمام أن يحول الله رأسه ٩١/ ١
 أما يخشى الذي يرفع رأسه قبل الإمام أن يجعل ١٣٢/ ١
 أما يخشى الذي يرفع رأسه قبل الإمام أن يحول ١٧٢/ ١
 أمر الله تعالى أن يوقد على النار ألف عام ٤٥٢/ ٤
 أمرت أن أسجد على سبعة أعضاء ١٤٠/ ١
 أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا لا إله إلا الله ١٧/ ١

اللهم رب هذه الدعوة المستجابة ٢٦٨/ ١
 اللهم سقيا وصيبا نافعا ٢٩٥/ ١
 اللهم صلى على محمد النبي الأمي ٢٨٩/ ١
 اللهم صلى على محمد عبدك ونبيك ورسولك النبي الأمي
 ٣٠٣/ ١
 اللهم صلى على محمد ذكر الله ذكرني من بخير ٢٩٥/ ١
 اللهم صلى على محمد عبدك ونبيك ورسولك ٢٨٩/ ١
 اللهم صلى على محمد وعلى آل محمد وأزواج محمد وذريته
 ٢٨٩/ ١
 اللهم صلى على محمد وعلى آل محمد وسلم ٢٨٩/ ١
 اللهم طهر قلبه واغفر ذنبه وحسن فرجه ٢٩٣/ ٢
 اللهم طهر قلبي من النفاق وفرجني من الزنا ١١٧/ ٣
 اللهم عافني في بدني وعافني في سمعي ٢٨٨/ ١
 اللهم عافني من بلاء الدنيا وبلاء الآخرة ١٤٤/ ٢
 اللهم عافه واشفه ١١٦/ ٤
 اللهم عليك بأبي جهل بن هشام ١٠٧/ ٣
 اللهم غفرا ٦٧/ ١
 اللهم فاطر السموات والأرض عالم ٢٨٧/ ١
 اللهم فائق الإصباح وجاعل الليل سكنا ٢٩٧/ ١
 اللهم فقه في الدين وعلمه التأويل ٣٣/ ١
 اللهم فقه في الدين وعلمه التأويل ٢٦١/ ١
 اللهم فقه في الدين وعلمه التأويل ٢٠/ ٣
 اللهم فقه في الدين وعلمه التأويل ٢٩٤/ ٤
 اللهم فقهني بما رزقتني ٢٩٠/ ١
 اللهم فني عذابك يوم تجمع عبادك ٢٩٦/ ١
 اللهم فقه عذاب القبر وعذاب النار ١٤٧/ ٤
 اللهم كسوتني هذا الثوب فلك الحمد أسألك من خير ٢٩٤/ ١
 اللهم كما حسنت خلقي فحسن خلقي ٤٤/ ٣
 اللهم لك الحمد أطعمت وأشبعت وسقيت وأرويت ٣٣٠/ ٢
 اللهم لك الحمد أنت نور السموات والأرض ٣١٤/ ١
 اللهم لك الحمد كالذي تقول وخيرا مما تقول ٢٢٨/ ١
 اللهم لك ركعت ولك خشعت وبك آمنت ٢٩٣/ ١
 اللهم لك سجدت وبك آمنت ولك أسلمت ٢٩٣/ ١
 اللهم هذا إقبال ليلك وإدبار نهارك ٢٩٥/ ١
 اللهم هذا جهدي فيما أملك ولا طاقة لي ٤٤/ ٢
 اللهم هل بلغت ١٣٧/ ٢
 اللهم هون على سكرات الموت ٣٩٤/ ٤
 اللهم هون على محمد سكرات الموت ٥٧/ ٤
 اللهم هون على محمد سكرات الموت ٣٩٢/ ٤
 اللهم لا تجعل لفاجر على منة فترزقه مني محبة ١٤٠/ ٢
 اللهم لا تجعل لفاجر على يدا فيحبه قلبي ٢٥٦/ ٤
 اللهم لا تجعل لفاجر عندي يدا فيحبه قلبي ١٣١/ ٢
 اللهم لا تقتلنا بغضبك ولا تهلكنا بعذابك ٢٩٤/ ١
 اللهم لا تؤمني مكرك ولا تولني غيرك ولا تنزع عني سترك

- أمر عليه السلام بصدقة الفطر ١٩٠/ ١
- أمر عليه السلام عبد الله بن عمرو أن يختم القرآن ٢٤٨/ ١
- أمر عليه السلام فاطمة يوم سابع حسين ١٥٠/ ٢
- أمر عليه السلام في الغلام بشاتين ٥٠/ ٢
- أمرنا عليه السلام ألا نزرع خفافنا ٢٢٨/ ٢
- أمرنا عليه السلام أن لا نتكلف للضيف ١٠/ ٢
- أمرنا عليه السلام يسيع ١٧١/ ٢
- أستوص أنت ٣٤٥/ ٤
- أمسك عليك لسانك ٩٣/ ٣
- أمسك عليك لسانك ١٤٢/ ٤
- أمسكوا ٨٥/ ١
- امض لما أمرت به ٤٠١/ ٤
- أمعك سورة البقرة ٢٥٨/ ١
- أما الآن فاذهبي حتى تضي ٣٣/ ٤
- أما بعد يا معشر المهاجرين فإنكم تزيدون وأصبحت الأنصار لا تزيد ٣٩٩/ ٤
- أما حقى وحق بنى هاشم لك ١٧٩/ ٤
- أما فى ثلاثة مواطن لا يذكر أحد أحدًا عند الميزان حتى يعلم ٨١/ ١
- أما لديك فإذا صليت الغداة فقل ثلاث مرات ٢٨٥/ ١
- أما هذا فلا علم لكم به ٧٤/ ١
- أما هؤلاء فيسألون الله تعالى فإن شاء أعطاهم وإن شاء منعهم ١٠/ ١
- أمتى أمتى ٤٤٧/ ٤
- أمتى أمة مرحومة ١٢٨/ ٤
- أملك ١٩٣/ ٢
- أمة مسخت من بنى إسرائيل ٣٤٤/ ٣
- أما يا بنى أرفدة ٢٤٥/ ٢
- امهلوا حتى تدخل ليلا كي تمتشط الشعثة وتستحد المغيبة ٢٣٥/ ١
- أؤمنون أنتم ٥٤/ ١
- إن آخر ما أنزلت آية الربا ١٣٣/ ٢
- إن آخر من يخرج من النار يعذب سبعة آلاف ٢٢/ ٤
- إن أحببت ذلك أتيت بفرس من ياقوتة حمراء ٤٦٢/ ٤
- إن أردت اللحوق بى فأياك ومجالسة الأغنياء ٢٠٢/ ٤
- إن أردت اللحوق بى فعليك بعيش الفقراء ١٧٢/ ٤
- إن أردت أن تلقانى فأكثر من الخوف بعدى ١٤٠/ ٤
- إن أردت أن يحبك الله فازهد فى الدنيا ١٩٠/ ٤
- إن امرؤ عيرك بما فيك فلا تعيره بما فيه ١٥٥/ ٣
- أن تجعل لله ندا وهو خلقك (لما سئل أى الذنب أعظم) ١٥/ ٤
- أن تسلم قلبك لله ويسلم المسلمون من لسانك ويدك ١٧١/ ٢
- أن تصدق وأنت صحيح صحيح تأمل البقاء ٢٠٣/ ١
- أن تعبد الله كأنك تراه ٣٣٩/ ٤
- أن تعبدوا الله ولا تشركوا به شيئاً وتصلوا الخمس ٢٠٦/ ٤
- أن تقول ربى الله ثم تستقيم ٣٢٦/ ٤
- أن تموت ولسانك رطب بذكر الله عز وجل ٢٦٥/ ١
- أن تموت يوم تموت ولسانك رطب من ذكر الله تعالى ٦٧/ ١
- أن تؤمن بالله وملائكته وكتبه ورسله وبالموت والبعث من بعد الموت ٨٢/ ١
- أن تؤمن بالله وملائكته وكتبه ١٠٣/ ١
- إن كاد فى شعره ليسلم ٢٤٢/ ٢
- إن كان الرجل ليتكلم بالكلمة على عهد رسول الله عليه السلام بصير بها منافقًا ١٥٠/ ٤
- إن كان فى الفرس والمرأة والمسكين ١٨٩/ ٢
- إن كان كما تقول فكأنما تسفهم المل ١٥٣/ ٣
- إن كنت ألممت بذنب فاستغفرى ٢٨١/ ١
- إن كنتم كذلك فلا تجمعوا ما لا تأكلون ١٩٠/ ٤
- إن يك من الشؤم شيء حقًا ١٨٩/ ٢
- أن يحزره عما حرم الله ٧٠/ ٢
- أن يكون الله ورسوله أحب إليك مما سواهما ٢٥٣/ ٤
- أنا أخوفكم لله ١٣٥/ ٤
- أنا أشبه الناس بآدم وكان أبى إبراهيم أشبه الناس بى ٣٣٩/ ٢
- أنا أعرب العرب ٣٢٣/ ٢
- أنا أفصح العرب ٣٢٣/ ٢
- أنا النبى لا كذب أنا ابن عبد المطلب ٣٣٨/ ٢
- أنا النذير والموت المغير والساعة والموعد ٣٩٠/ ٤
- أنا أناجى من لا تناجى ٣٢٩/ ٢
- أنا أول الناس خروجًا إذا بعثوا وأنا خطيئهم إذا وفدوا ٤٤٩/ ٤
- أنا أول من تنشق عنه الأرض ثم أتى أهل البقيع ٢١٧/ ١
- أنا برىء من كل مسلم يقيم بين أظهر المشركين ١٤٨/ ٢
- أنا حاملك على ولد الناقة ١١٢/ ٣
- أنا دار الحكمة وعلى بابها ١٦٨/ ٢
- أنا سيد المرسلين يوم القيامة وهل تدرون مم ذلك ٤٤٨/ ٤
- أنا سيد ولد آدم ولا فخر ١٣٩/ ٣
- أنا سيد ولد آدم ولا فخر ١٤٧/ ٤
- أنا سيد ولد آدم ولا فخر وأنا أول من تنشق الأرض عنه ٤٤٨/ ٤
- أنا عبد ألبس كما يلبس العبيد ٣٣٢/ ٢
- أنا عند ظن عدى بى فليظن بى ما شاء ١٢٥/ ٤
- أنا فرطكم على الحوض ٨١/ ١
- أنا محمد النبى الأمى ١٦/ ١
- أنا مدينة العلم وعلى بابها ١٦٨/ ٢
- أنا والأتقياء من أمتى يرآء من التكلف ١٦٧/ ٢
- أنا وامرأة سفعاء الخدين كهاتين فى الجنة ٥٤/ ٢
- أنا وعائشة ١٠٦/ ٢
- أنا وكالف اليتيم فى الجنة ١٨٤/ ٢
- أنا وكافل اليتيم كهاتين فى الجنة ٥٨/ ٤
- أنا لا أستنصر بمشرك ٣١٦/ ٢
- إنا لله وإنا إليه راجعون ٢٩٤/ ١

إن آخر من يخرج من النار يعذب سبعة آلاف ٢٢/ ٤
 إن آخر من يخرج من النار يعطى مثل الدنيا كلها عشرة أضعاف
 ٢٥/ ٤
 إن آدم لما أهبط إلى الأرض ٣٤/ ٣
 إن آل جعفر شغلوا بميتهم عن صنع طعامهم ١٨/ ٢
 إن أبا بكر أقبل على فارس من مسكنه بالسنح ٤٠٣/ ٤
 إن أبا بكر شرب لبنًا من كسب عبده ٨٢/ ٢
 إن إبراهيم عليه السلام قال لملك الموت ٢٥٣/ ٤
 إن أبغض الرجال إلى الله الألد الخصم ١٠٢/ ٣
 إن أبغضكم إلى الله وأبعدكم منى مجلسًا الثرثارون ١٠٣/ ٣
 إن أبغضكم إلى وأبعدكم منى يوم القيامة الثرثارون .. ٣٥/ ٢
 إن إبليس لما نزل إلى الأرض ٣٠/ ٣
 إن إبليس يقول لولده زلنبور سر بكتائبك ٧٨/ ٣
 إن ابن الزبير أول مولود يولد في الإسلام ٤٠/ ٢
 إن ابني قد ارتحلني فكرهت أن أعجله حتى يقضى حاجته
 ١٩٤/ ٢
 إن أبواب السماء تفتح في هذه الساعة فأحب أن يرفع لى فيها عمل
 ١٧٤/ ١
 إن أحب المؤمنين إلى الله عز وجل من نصب في طاعة الله
 ٧٥/ ١
 إن أحبكم إلى الله الذين يألفون ويؤلفون ١٤١/ ٢
 إن أحبكم إلى الله وأقربكم منى ٤٤/ ٣
 إن أحبكم إلينا وأقربكم منا في الآخرة ٢٩٠/ ٣
 إن أحدكم إذا قام يصلى جاء الشيطان فلبس عليه .. ١٤٠/ ١
 إن أحدكم يعمل بعمل أهل الجنة حتى ما يكون بينه وبينها
 ١٤٤/ ٤
 إن أحدكم مرآة أخيه فإذا رأى فيه شيئًا فليمطه عنه ١٨٥/ ٢
 إن أحدكم لا يدرى أى طعامه يبارك له فيه ٣٣٠/ ٢
 إن أحسن الناس صوتًا بالقرآن الذى إذا سمعته يقرأ رأيت أنه
 ٢٥٧/ ١
 إن أخوف ما أخاف على أمتي الرياء والشهوة الخفية ٢٣٧/ ٣
 إن أخوف ما أخاف عليكم الشرك الأصغر ٢٥٤/ ٣
 إن أدنى الرياء شرك ٢٥٤/ ٣
 إن أدنى أهل النار عذابًا يوم القيامة يتنعل بنعلين من نار ٤٥٢/ ٤
 إن أرواح المؤمنين فى طير خضر تعلق بشجر الجنة ٢٧٢/ ١
 إن أرواح المؤمنين ليلتقيان على مسيرة يوم وما رأى أحدهما
 ١٤٢/ ٢
 إن أزواج النبي ﷺ يراجعنه وهو خير منك ٣٩/ ٢
 إن أسرع الدعاء إجابة دعوة غائب لغائب ١٦٤/ ٢
 إن أشد الناس عذابًا يوم القيامة عالم لم ينفعه ٥٢/ ١
 إن أشد ما أخاف عليكم خصلتان اتباع الهوى وطول الأمل
 ٣٨٤/ ٤
 إن أطيب ما أكل الرجل من كسبه ١٨٤/ ٤
 إن أعجل الطاعة ثوابًا صلة الرحم ١٩١/ ٢

إنا معاشر الأنبياء أمرنا ٧٨/ ٢
 إنا لا نولى أمرنا من سألنا ٢٨٠/ ٣
 انبى حيث شئت فأنت شفاء من سبعين داء ٣٢٩/ ٢
 أنت أخونا ومولانا ٢٦٧/ ٢
 أنت أخى فى الدنيا والآخرة ١٦٨/ ٢
 أنت أغنى القوم ٢٧٠/ ١
 أنت أم عبد الله ٣٢٣/ ٢
 أنت بالأسس تشى عليه واليوم تدمه ١٥٦/ ١
 أنت مع من أحببت ٢٨٠/ ٣
 أنت منهم ١٨٩/ ٤
 أنت منى وأنا منك ٢٦٧/ ٢
 أنتم اليوم فى زمان خيركم فيه المسارع وسيأتى .. ٣٤٣/ ٤
 أنن أهون على الله أن تقمثنى ٤٦/ ٢
 انتظار الفرج بالصبر عبادة ٦٣/ ٤
 أتوضأ من بئر بضاعة ٢٣٤/ ١
 أنزل الله على أمانين ٤٢١/ ٤
 أنزلوا الناس منازلهم ٥١/ ١
 انصر أخاك ظالمًا أو مظلومًا ٧٤/ ٢
 انصر أخاك ظالمًا أو مظلومًا ١٨٥/ ٢
 انصر أخاك ظالمًا أو مظلومًا ٢٤٢/ ٤
 انصرف الرجل وهو فقيه ٢٥٨/ ١
 انصرفوا فقد عصمى الله ٣١٧/ ٢
 انطلق ثلاثة نفر ممن كان قبلكم ٩١/ ٣
 انطلقوا حتى تأتوا روضة خاخ فإن بها ظعينة معها كتاب
 ٣٣٦/ ٢
 انظر إليها فإنه أحرى أن يؤدم بينكما ٣٥/ ٢
 انظر فإنك لست بخير من أحمر ولا أسود ١٥١/ ٣
 انظر فى أى نصاب تضع ولدك ٣٨/ ٢
 انظروا إليهما إنما هذه الأخلاق بيد الله فمن شاء أن يمنحه
 ١١/ ٢
 انظروا إلى من هودونكم ولا تنظروا إلى من هو فوقكم ٢٠٩/ ٢
 انظروا إلى هذا الرجل نور الله قلبه ٢٥٣/ ٤
 انظروا ما أحسنها ما أليها ٢٠١/ ٤
 أنعم منها من يأكلها ٤٦٠/ ٤
 أنفق بلائًا ولا نخش من ذى العرش إقلا لا ٢٣٩/ ٤
 أنفقه على نفسك ٢٠٣/ ١
 انكشف دخول مكة لرسول الله ﷺ فى النوم ٤٢٩/ ٤
 أنهار الجنة تتفجر من تحت تلال أو تحت جبال المسك
 ٤٥٨/ ٤
 أنهاك أن تشتم مسلمًا أو تعصى إمامًا ١٠٨/ ٣
 انهش اللحم نهشًا فإنه أهنى وأمرأ ٣٢٩/ ٢
 انهشها منها ١٢٤/ ٣
 انهشها من هذه الجيفة ١٢٧/ ٣
 انهشوه نهشًا ٥/ ٢

إن الرجل إذا ولي ولاية تباعد الله عنه ١٢٩/ ٢
 إن الرجل المسلم ليذكر بالحلم درجة الصائم القائم ١٥٣/ ٣
 إن الرجل فتكون له الدرجة عند الله تعالى لا يبلغها ١١٤/ ٤
 إن الرجل ليتكلم بالكلمة من رضوان الله ١٠٠/ ٣
 إن الرجل ليتكلم بالكلمة يضحك بها ١٠٠/ ٣
 إن الرجل ليتكلم بالكلمة يضحك بها جلساءه ١١٠/ ٣
 إن الرجل ليتكلم بالكلمة يضحك بها الناس يهوى بها أبعد من الثريا ١٢٢/ ٣
 إن الرجل ليذكر بحسن خلقه درجة الصائم القائم .. ٧٤/ ١
 إن الرجل ليذكر بحسن خلقه درجة الصائم القائم .. ١٧/ ٢
 إن الرجل ليجامع أهله فيكتب له بجماعه أجر ولد ذكر ٤٧/ ٢
 إن الرجل ليحرم الرزق بالذنب يصيبه ٧٤/ ٤
 إن الرجل ليستل عن كحل عينيه وعن فته الطين بأصبعه ٣٤٢/ ٤
 إن الرجل ليشفع للرجلين والثلاثة ٤٤٩/ ٤
 إن الرجل ليعمل الزمن الطويل بعمل أهل الجنة ٤٠/ ٤
 إن الرجل ليعمل الزمن الطويل بعمل أهل الجنة ١٤٤/ ٤
 إن الرجل ليعمل العمل فيكتب له عمل صالح معمول ٢٥٤/ ٣
 إن الرجل ليعمل بعمل أهل الخير سبعين سنة ٤٠/ ٤
 إن الرجل ليعمل عمل أهل الجنة خمسين سنة ١٥٥، ١٤٤/ ٤
 إن الرجل ليكون له الدرجة عند الله ١١٤/ ٤
 إن الرجل ليكون له المنزلة عند الله ٢٤٧/ ٤
 إن الرجل ليموت والداه وهو عاق لهما فيدعو الله لهما ٤١٦/ ٤
 إن الرجل ليؤجر حتى في اللقمة يرفعها إلى فيه ٢/ ٢
 إن الرجل ليوقف في الحساب حتى لو وردت مائة بعير ١٩٥/ ٤
 إن الرجل من أهل الجنة ليتزوج خمس مائة حوراء وأربعة آلاف بكر ٤٦١/ ٤
 إن الرجل من أهل الجنة ليولد له الولد كما يشتهي ٤٦٢/ ٤
 إن الرجلين من أمتي ليقومان إلى الصلاة ١٣٢/ ١
 إن الرحم معلقة بالعرش وليس الواصل بالمكافئ ١٩١/ ٢
 إن الركن والمقام ياقوتتان من يواقيت الجنة ٢١٧/ ١
 إن الرياء شرك الأصغر ٢٦٠/ ٣
 إن السخي قريب من الله قريب من الناس ٢١٢/ ٣
 إن الشمس تطلع ومعها قرن الشيطان فإذا ارتفعت ٣٠٧/ ١
 إن الشمس لتطلع ومعها قرن الشيطان فإذا طلعت ١٨٧/ ١
 إن الشمس والقمر آيتان من آيات الله ١٨٢/ ١
 إن الشهيد يتمنى في الآخرة أن يرد إلى الدنيا ٢٦٦/ ٤
 إن الشيطان حال بيني وبين صلاتي ٢٤/ ٣
 إن الشيطان ذئب الإنسان كذئب الغنم يأخذ ٢٠٠/ ٢
 إن الشيطان ربما يسوفكم بالعلم ٥٧/ ١
 إن الشيطان قال وعزتك يا رب لا أزال أغوى عبادك ١٢/ ٤
 إن الشيطان قد يمس أن تعبد الأصنام بأرض العرب ٥٠٦/ ٤
 إن الشيطان قعد لابن آدم بأطرقه ٢٥/ ٣
 إن الشيطان قعد لابن آدم بطرق ٢٥/ ٣

إن أعرابيا قال يا رسول الله ائذن لي فأقبل يدك ١٨١/ ١
 إن أعظم الأمانة عند الله يوم القيامة الرجل يفضي إلى امرأته ٥٢/ ٢
 إن أعظم النساء بركة أصبحهن وجوها وأقلهن مهرا ٣٦/ ٢
 إن أعمال العبد تناضل عنه فإذا جاء العذاب ١٩١/ ٣
 إن أغبط أوليائي عبد مؤمن خفيف الحاذ ٢٤٠/ ٣
 إن أفضل الاستغفار اللهم أنت ربي وأنا عبدك ٢٨٧/ ١
 إن أفضل الصلوات عند الله صلاة المغرب لم يحطها ٣١٩/ ١
 إن أفضل العمل عند الله أن يقضى عن مسلم ٢٠٤/ ١
 إن أفواهمكم طرق القرآن فطوبوا بالسواك ١١٧/ ١
 إن أقربكم مني مجلسا أحاسنكم أخلاقا الموطئون ١٣٩/ ٢
 إن أكثر أهل الجنة البله ١٥/ ٣
 إن أكثر الناس أمنا يوم القيامة أكثرهم فكرا في الدنيا ٦٧/ ١
 إن أكثر خطايا بني آدم في لسانه ٩٤/ ٣
 إن أكثر صياح أهل النار من التسويف ١١/ ٤
 إن أكثر ما أخاف عليكم ما يخرج الله لكم ١٧٨/ ٣
 إن الأحق بصيب جهله أكثر من فجور الفاجر ٧٤/ ١
 إن الأخوان إذا رضوا أيديهم عن الطعام ٨/ ٢
 إن الأدعية تعرض على الموتى على أطباق من نور ٢٤/ ٢
 إن الأرواح في الهواء جند مجندة ١٤٢/ ٢
 إن الأطفال يجتمعون في موقف القيامة عند عرض الخلائق ١١٤/ ٢
 إن الأكل على الشبع يورث البرص ٧٠/ ٣
 إن الأنبياء لم يورثوا دينارا ولا درهما ٤٦/ ٤
 إن البقعة التي اجتمع فيها الناس تلعنهم ١٠٦/ ٤
 إن التجار هم الفجار ١١٦/ ٣
 إن التواضع لا يزيد العبد إلا رفعة ٢٩٣/ ٣
 إن الجالب إلى موقنا كالمجاهد ٦٧/ ٢
 إن الجحيم تسمر في كل يوم قبل الزوال ١٦٠/ ١
 إن الجنة يوجد ريحها من مسيرة خمس مائة عام ١٩٢/ ٢
 إن الجود لمن شيمة أهل ذلك البيت ٢١٣/ ٣
 إن الحجر السود ياقوتة من يواقيت الجنة ٢١٧/ ١
 إن الحسنات يذهبن السيئات كما يذهب ١٣/ ٤
 إن الحسنات يذهبن السيئات ٤٢/ ٤
 إن الحكمة تزيد الشريف شرفا وترفع المملوك ٥/ ١
 إن الحور في الجنة يتغنين لحن الحور الحسان خبئنا لأزواج كرام ٤٦١/ ٤
 إن الدرهم يصيبه الرجل من الرجل أعظم عند الله ١٢٤/ ٣
 إن الدعاء هو العبادة ٢٧٤/ ١
 إن الدنيا حلوة خضرة وإن الله مستخلفكم فيها ١٧٥/ ٣
 إن الدنيا دار من لا دار له ومال من لا مال له ١٧٦/ ٣
 إن الدنيا دار من لا دار له ومال من لا مال له ١٦٨/ ٤
 إن الدنيا ضربت مثلا لابن آدم فانظر ١٨٨/ ٣

إن العبد ليلقى كتابه يوم القيامة منتشراً لينظر فيه ... ٣١٨/ ٤
 إن العبد ليموت فيثنى عليه القوم الثناء يعلم الله منه غيره ... ٤١٩/ ٤
 إن العبد لينشر له من الثناء ما يملأ ما بين المشرق والمغرب ... ٥٥/ ١
 إن العبد ليهم من الليل بأمر من أمور التجارة ... ٢٣٢/ ٤
 إن العبد ليوافى القيامة بحسنات أمثال الجبال لو خلصت له ... ٣١٨/ ٤
 إن العبد ليوقف عند الميزان وله من الحسنات ... ٣٠/ ٢
 إن الغضب جمة توقد في القلب ... ١٤٥/ ٣
 إن الغضب من الشيطان ... ١٤٥/ ٣
 إن الغضب من الشيطان ... ١٥١/ ٣
 إن الغيبة أشد من الزنا ... ٦٢/ ٤
 إن الفحش والتفحش ليسا من الإسلام ... ١٠٥/ ٣
 إن القبر أول منازل الآخرة فإن نجا منه صاحبه ... ١٨٧/ ٢
 إن القبر أول منازل الآخرة فإن نجا منه صاحبه ... ٤١٢/ ٤
 إن القرآن غنى لا فقر بعده ولا غنى دونه ... ١٠٩/ ٤
 إن القرآن لم ينزل لتضربوا بعضه ببعض ... ٣٢٥/ ٢
 إن القرآن نزل بحزن فإذا قرأتموه فتحازنوا ... ٢٤٩/ ١
 إن القرآن هو الغنى الذي لا غنى بعده ولا فقر معه ... ١٠٩/ ٤
 إن القرآن يصدق بعضه بعضاً ... ٣٢٥/ ٢
 إن القلوب تصدأ كما يصدأ الحديد ... ٢٤٥/ ١
 إن الكافر ليجر لسانه في سجين يوم القيامة يتواطؤه الناس ... ٤٥٤/ ٤
 إن الكذب باب من أبواب النفاق ... ١١٦/ ٣
 إن اللعائن لا يكونون شفعاء ولا شهداء ... ١٠٦/ ٣
 إن الله عز وجل أحيا أباك فأقعه بين يديه ... ٢٧٣/ ١
 إن الله أحيا أباك فأقعه بين يديه ... ٤٢١/ ٤
 إن الله تعالى أخذ الميثاق على كل مؤمن ... ٣٠١/ ٤
 إن الله إذا أحب عبداً ابتلاه ... ١١٤/ ٤
 إن الله إذا أحب عبداً ابتلاه ... ٢٤٧/ ٤
 إن الله إذا رضى عن عبد قال يا ملك الموت اذهب إلى فلان ... ٣٩٥/ ٤
 إن الله إذا ستر على عبد عورته في الدنيا فهو أكرم من أن يكشفها ... ١٧٧/ ٢
 إن الله أذهب عنكم عيبة الجاهلية أى كبرها ... ٣٢١/ ٣
 إن الله استخلص هذا الدين لنفسه ... ٤٣/ ٣
 إن الله اصطفى كنانة من ولد إسماعيل ... ٩١/ ٤
 إن الله تعالى اصطفى من الكلام سبحانه الله والحمد لله ولا إله إلا الله ... ٢٧٠/ ١
 إن الله اصطفى من ولد إبراهيم إسماعيل ... ٩١/ ٤
 إن الله تعالى أمر المؤمنين بما أمر به المرسلين فقال ... ٧٨/ ٢
 إن الله أمركم بصلاة هي خير لكم من حمر النعم ... ١٧٦/ ١
 إن الله أمرني أن أمحق المزامير والكبارات والمعازف ... ٢٤٠/ ٢
 إن الله أمرني أن يكون نطقى ذكراً ... ٩٧/ ٣

إن الشيطان ليجرى من ابن آدم مجرى الدم ... ٢٠٨/ ١
 إن الشيطان ليجرى من ابن آدم مجرى الدم ... ٧٠/ ٣
 إن الشيطان واضع خرطومه ... ٢٥/ ٣
 إن الشيطان واضع خرطومه ... ٣٨/ ٣
 إن الشيطان يأتي أحدكم فيقول من خلقت ... ٣١/ ٣
 إن الشيطان يجرى من ابن آدم مجرى الدم ... ١٧٨/ ٢
 إن الشيطان يجرى من ابن آدم ... ٢٥/ ٣
 إن الشيطان يجرى من ابن آدم ... ٣١/ ٣
 إن الصدقة تقع بيد الله عز وجل قبل أن تقع ... ١٩٤/ ١
 إن الصدق يهدي إلى البر والبر يهدي إلى الجنة ... ٣٣٠/ ٤
 إن الصلاة كانت قرّة عينه ... ٨٧/ ٣
 إن الصلوات كفارة لما بينهن ما اجتنبت الكبائر ... ١٣١/ ١
 إن الصوم أمانة فليحفظ أحدكم أمانته ... ٢١٢/ ١
 إن الطفل ليجر أمه بسروه إلى الجنة ... ٢٤/ ٢
 إن الطفل يجر بأبويه إلى الجنة ... ٢٤/ ٢
 إن العاقل هو المتقى وإن كان في الدنيا خسيئاً ... ٧٦/ ١
 إن العالم إذا أراد بعلمه وجه الله هابه كل شيء ... ١٢٨/ ٢
 إن العالم ليستغفر له كل شيء حتى الحوت ... ١٠٦/ ٤
 إن العالم ليعذب عذاباً يظيف به أهل النار ... ٥٣/ ١
 إن العبد إذا أذنب ذنباً فأصابته شدة وبلاء في الدنيا فالله أكرم ... ١١٢/ ٤
 إن العبد إذا قال لا إله إلا الله أتت إلى صحيفته ... ٢٦٨/ ١
 إن العبد إذا قام في الصلاة ... ١٥٢/ ١
 إن العبد إذا وضع في قبره وتولى عنه أصحابه ... ٨١/ ١
 إن العبد إذا نام على طهارة ... ٣١١/ ١
 إن العبد لا يخطئه من الدعاء إحدى ثلاث ... ٢٧٤/ ١
 إن العبد ليلغ بحسن خلقه عظيم ... ٤٥/ ٣
 إن العبد ليلغ سوء خلقه ... ٤٥/ ٣
 إن العبد ليحاسب فتبطل أعماله لدخول الآفة ... ٣١٨/ ٤
 إن العبد ليحرم الرزق بالذنب يصيبه ... ٤٧/ ٤
 إن العبد ليدب فإذا ذكره أحزنه ... ١٢/ ٤
 إن العبد ليدب الذنب فيدخل به الجنة ... ١٢/ ٤
 إن العبد ليسأل يوم القيامة عن كل شيء حتى عن كحل عينيه ... ٣١٧/ ٤
 إن العبد ليشرف على حاجة من حاجات الدنيا ... ٢٣٢/ ٤
 إن العبد ليصلى الصلاة في آخر وقتها ولم تفته ... ١٥٦/ ١
 إن العبد ليصلى الصلاة لا يكتب له سدسها ... ١٤٤/ ١
 إن العبد ليصلى الصلاة لا يكتب له نصفها ولا ثلثها ... ١٥٤/ ١
 إن العبد ليظلم المظلمة فلا يزال يشتد ظالمه ويسبه ... ٢٤٣/ ٤
 إن العبد ليعالج كرب الموت وسكرات الموت ... ٣٩٤/ ٤
 إن العبد ليعمل أعمالاً حسنة فتصعد الملائكة ... ٣١٠/ ٤
 إن العبد ليعمل بعمل أهل الجنة سبعين سنة ... ٤٠/ ٤
 إن العبد ليعمل عملاً في السر فيكتبه الله له سرّاً ... ١٩٣/ ١
 إن العبد ليكذب الكذبة فيتباعد الملك ... ١١٨/ ٣

إن الله قد منعني من بنى مدلج بصلتهم الرحم ١٩٢/ ٢
 إن الله عز وجل قد وعد هذا البيت أن يحجه كل سنة ستمائة ألف
 ٢١٧/ ١
 إن الله عز وجل قرأ طه ويس قبل أن يخلق الخلق بألف عام
 ٢٤٥/ ١
 إن الله تعالى كتب على نفسه الرحمة قبل أن يخلق الخلق
 ١٣٠/ ٤
 إن الله لعن علماء بنى إسرائيل إذ خالطوا الظالمين في معاشهم
 ١٣٣/ ٢
 إن الله لما خلق الجنة قال لها تكلمي قالت سعد .. ١٣٥/ ٣
 إن الله تبارك وتعالى لما فرغ من خلق السموات والأرض خلق
 الصور ٤٣٥/ ٤
 إن الله لما لعن إبليس سأله النظرة فانظره ١٢/ ٤
 إن الله لم يأمركم بكنز المال ولا باتباع الشهوات .. ١٥٨/ ٤
 إن الله عز وجل لم يخلق خلقاً أبغض إليه من الدنيا ١٧٦/ ٣
 إن الله لم يطعمنا ناراً ٣٢٦/ ٢
 إن الله ليغض الغنى الظلوم ٢١٩/ ٣
 إن الله ليحمي عبده المؤمن من الدنيا وهو يحبه ١١١/ ٤
 إن الله ليدرأ بالصدقة سبعين باباً من ميتة السوء ٢٠٢/ ١
 إن الله ليدينى منه المؤمن فيضع عليه كنفه ١٧٨/ ٢
 إن الله سبحانه ليرفع الدرجة للعبد في الجنة ٢٨٢/ ١
 إن الله ليسأل العبد حتى يقول له ما منعك إذ رأيت ٢٠٣/ ٢
 إن الله تعالى ليسأل العبد ما منعك إذ رأيت المنكر ٢٧١/ ٢
 إن الله يعطى على الرفق ما لا يعطى على الخرق .. ١٦٠/ ٣
 إن الله ليغضب إذا مدح الفاسق ٧٩/ ٢
 إن الله ليغضب إذا مدح الفاسق ١٢٧/ ٢
 إن الله لينفع العبد بالذنوب يذنبه ١٢/ ٤
 إن الله ليؤيد هذا الدين بأقوام لا خلاق لهم ٤٣/ ١
 إن الله ليؤيد هذا الدين بأقوام لا خلاق لهم ٢٦/ ٣
 إن الله ليؤيد هذا الدين بالرجل الفاجر ٤٣/ ١
 إن الله ليؤيد هذا الدين بالرجل الفاجر ٢٧٥/ ٣
 إن الله ليؤيد هذا الدين بالرجل الفاجر ٣٦٩/ ٤
 إن الله عز وجل مقبل على المصلى ما لم يلتفت .. ١٥١/ ١
 إن الله وكل بالرحم ملكاً ١٠٥/ ٤
 إن الله سبحانه وملائكته وأهل سمواته ١٠/ ١
 إن الله وملائكته يصلون على أصحاب العمام يوم الجمعة
 ١٦٢/ ١
 إن الله لا يحب الفاحش ولا المتفحش ١٠٥/ ٣
 إن الله لا يعذب الخاصة بذنوب العامة ٢٧١/ ٢
 إن الله لا يقبل صلاة عبد في ثمن ثوبه درهم حرام ١٦٥/ ٤
 إن الله لا يقبل من العمل إلا ما كان خالصاً ٣٢٨/ ٤
 إن الله لا يحمل حتى تملوا ٢١٣/ ٢
 إن الله لا يحمل من المغفرة حتى يحمل العبد من الاستغفار ١٢٩/ ٤
 إن الله عز وجل لا ينزع العلم انتزاعاً من الناس ١٠/ ١

إن الله تعالى أوحى إلى أن تواضعوا حتى لا يفخر أحد على أحد
 ١٧٢/ ٢
 إن الله تعالى أوحى إلى داود عليه السلام أحنى ... ١٢٦/ ٤
 إن الله تعالى أوحى إلى داود عليه السلام يا داود .. ١٣٩/ ٤
 إن الله أوحى إلى نبيه أنى أجعل حساب أمتك إليك ١٢٨/ ٤
 إن الله عز وجل بحكمته وجلاله جعل الروح والفرح فى
 ٢٩٧/ ٤
 إن الله بقسطه جعل الروح والفرح فى الرضا ٣٠١/ ٤
 إن الله جعل رزقى تحت ظل رمحي ٥٨/ ٢
 إن الله عز وجل جعل للمعروف وجوهاً من خلقه حب إليهم
 المعروف ٢١٣/ ٣
 إن الله جميل يحب الجمال ٢٥٦/ ٤
 إن الله جواد يحب الجود ويحب مكارم الأخلاق .. ٢١٢/ ٣
 إن الله تعالى حرم القينة ويحبها وثمنها وتعليمها ٢٥١/ ٢
 إن الله حرم من المسلم دمه وماله وأن يظن به ظن السوء ١٣١/ ٣
 إن الله حرم من المؤمن دمه وماله ١٥٦/ ٢
 إن الله حلف الإسلام بمكارم الأخلاق ومحاسن ٣١٤/ ٢
 إن الله تبارك وتعالى حين يريد أن يخلق الخلق ٢٢١/ ٤
 إن الله خلق آدم على صورته ١٤٨/ ٢
 إن الله خلق آدم على صورته ٢١/ ٤
 إن الله خلق آدم على صورته ٢٣/ ٤
 إن الله خلق آدم على صورته ٢١٦/ ٤
 إن الله خلق آدم على صورته ٢٦٣/ ٤
 إن الله خلق الجنة وخلق لها أهلها ١٤٧/ ٤
 إن الله خلق الخلق فجعلنى فى خيرهم ٩١/ ٤
 إن الله تعالى خلق سبعة أملاك ٢٥٥/ ٣
 إن الله تعالى خلق النار فقال لجبريل عليه السلام ٥٠/ ٤
 إن الله خمر طينة آدم بيده أربعين صباحاً ٢٣٨/ ٤
 إن الله رفيق يحب الرفيق ١٦٠/ ٣
 إن الله تعالى شرف الكعبة وعظيمها ١٣٠/ ٤
 إن الله ضرب الدنيا لمطعم ابن آدم مثلاً وضرب ١٨٨/ ٣
 إن الله عند لسان كل قائل ٩٥/ ٣
 إن الله عفو يحب العفو ١٧٧/ ٢
 إن الله عز وجل فرض عليكم الجمعة فى يومى هذا فى مقامى هذا
 ١٦٠/ ١
 إن الله عز وجل قال إذا ابتليت عبدى بحبيتيه ٦٣/ ٤
 إن الله عز وجل قال إذا أخذت كريمتى عبدى ٦٣/ ٤
 إن الله عز وجل قال يا جبريل ما جزاء من سلبت ٦٣/ ٤
 إن الله قد أبدلنا بالرهانية الحنفية السمحة ٣٦/ ٣
 إن الله قد اتخذنى خليلاً كما اتخذ إبراهيم خليلاً .. ١٧٠/ ٢
 إن الله عز وجل قد أحيا أباك وأقعد بين يديه ٤٢١/ ٤
 إن الله تعالى قد أعطاك مثل إيمان كل من آمن بى .. ٣٠٧/ ٤
 إن الله قد حرم على المؤمن من المؤمن دمه وماله وعرضه
 ١٥٦/ ٢

٤٦٥/ ٤
 إن الله تعالى يعطى الدنيا من يحب ومن لا يحب .. ٢٨٠/ ٤
 إن الله تعالى يغار والمؤمن يغار وغيره الله تعالى .. ٤٢/ ٢
 إن الله تعالى يغضب إذا مدح الفاسق ١٣٩/ ٣
 إن الله يقبل توبة العبد ما لم يغرغر ٣٩٢/ ٤
 إن الله تعالى عز وجل يقول : إنا أنزلنا المال لإقام الصلاة ٢٠٥/ ٣
 إن الله تعالى يقول حقت محبتى للذين يتزاورون من أجلي ١٤٠/ ٢
 إن الله تعالى يقول للحفظة إذا هم عبدي ٣٥/ ٣
 إن الله تعالى يقول للعبد يوم القيامة ما منعك ١٢٦/ ٤
 إن الله يقول للملائكة انطلقوا إلى عبدي ٣٧٦/ ١
 إن الله يقول للملائكة من وجدتم فى قلبه مثقال دينار من خير ٤٦٥/ ٤
 إن الله تعالى يقول لملائكته اكتبوا لعبدي صالح ... ٢٤٧/ ٤
 إن الله تعالى يقول لملائكته إن هذا لم يردنى بعمله ٢٥٤/ ٣
 إن الله تعالى يقول يوم القيامة أين المتحابون بجلالى ١٤٠/ ٢
 إن الله عز وجل يقول يوم القيامة للمؤمنين هل أحببتهم ٤٦٤/ ٤
 إن الله يكره أذى المؤمنين ١٧٢/ ٢
 إن الله تعالى يمجّد نفسه كل يوم ويقول إني أنا الله ٢٨٦/ ١
 إن الله تعالى ينهاكم أن تلحقوا بآبائكم ١٤٠/ ٣
 إن الله يؤيد حسان بروح القدس ما نافع أو فاجر عن رسول الله ٢٤٢/ ٢
 إن الله يؤيد هذا الدين بأقوام ٢٨١/ ٣
 إن الله يؤيد هذا الدين بأقوام لا خلاق لهم ٢٠٦/ ٣
 إن الله يؤيد هذا الدين بالرجل الفاجر وبأقوام لا خلاق لهم ٢٧٥/ ٣
 إن الله يؤيد هذا الدين بأقوام لا خلاق لهم ٣٦٩/ ٤
 إن الله يؤيد هذا الدين بالرجل الفاجر ٢٦/ ٣
 إن الله يؤيد هذا الدين بالرجل الفاجر ٣٦٩/ ٤
 إن الليل خلق من خلق الله لا يقدر قدره إلا الذى خلقه ٩٠/ ٢
 إن المتحايين بجلال الله فى ظل عرشه يوم لا ظل إلا ظله ١٣٩/ ٢
 إن المرائي يدعى يوم القيامة بأربع أسماء ٣٢٤/ ٤
 إن المرائي ينادى عليه يوم القيامة يا فاجر يا غادر .. ٢٥٤/ ٣
 إن المرأة إذا أقبلت أقبلت بصورة شيطان ٢٧/ ٢
 إن المرأة من نساء أهل الجنة ليرى بياض مخ ساقها ٤٦٠/ ٤
 إن المستهزئين بالناس يفتح لأحدهم ١١٤/ ٣
 إن المسجد لينزوى من النخامة كما تنزوى الجلدة على النار ٩٠/ ١
 إن المسلم المسدد ليدرك درجة الصائم ٤٥/ ٣
 إن المسلمين إذا التقيا فتصافحا تحاتت ذنوبهما ... ١٨١/ ٢
 إن المظلوم ليدعو على الظالم حتى يكافئه ١٠٩/ ٣
 إن المظلومين هم المفلقون يوم القيامة ١٥٨/ ٣

إن الله لا ينظر إلى صوركم وأموالكم وإنما ينظر .. ٣١٠/ ٤
 إن الله تعالى لا ينظر إلى صوركم ولا إلى أموالكم ٢٣٢/ ٣
 إن الله يأمرك أن تدعو بهؤلاء الكلمات ١٨٦/ ٢
 إن الله يباهى الملائكة بالشباب العابد ٢٠٨/ ١
 إن الله تعالى يباهى ملائكته بمن قل طعمه ٧٠/ ٣
 إن الله عز وجل ييسر يده بالتوبة لِمَسْءِءِ الليل إلى النهار ١٢/ ٤
 إن الله ييغض البخيل فى حياته السخى عند موته ... ٢٢٠/ ٣
 إن الله ييغض البليغ من الرجال الذى يتخلل بلسانه يتخلل البقرة ٣٥/ ٢
 إن الله تعالى ييغض الثرثارين المتشدقين ٣٥/ ٢
 إن الله ييغض الجعظرى الجواظ ٤١/ ٢
 إن الله ييغض الشاب الفارغ ٦٥/ ٤
 إن الله ييغض ثلاثة الشيخ الزانى والبخيل المنان ... ٢١٩/ ٣
 إن الله تعالى يتجلى للمؤمنين فيقول سلونى فيقولون رضاك ٢٩٤/ ٤
 إن الله يتجلى للناس عامة ولأبى بكر خاصة ٢٦٩/ ٤
 إن الله يجرب عبده للبلاء كما يجرب أحدكم ذهبه ٢٤٧/ ٤
 إن الله يحب البصر الناقد عند ورود الشبهات ٣٤٢/ ٤
 إن الله يحب الحليم الحى الغنى المتعفف ١٥٤/ ٣
 إن الله يحب الحى الحليم ٢٧٦/ ٣
 إن الله يحب الرفق فى الأمر كله ١٦٠/ ٣
 إن الله يحب الرفق فى الأمر كله ٢٠٨/ ٣
 إن الله يحب الرفق فى كل شيء ١٨٠/ ٢
 إن الله يحب السهل الطلق الوجه ١٧٤/ ٢
 إن الله يحب الشاب القائب ٤/ ٤
 إن الله يحب العبد القى النقى الخفى ٢٠١/ ٢
 إن الله يحب العبد المؤمن المفتن التواب ٥/ ٤
 إن الله يحب العبد يتخذ المهنة ليستغنى بها عن الناس ٥٦/ ٢
 إن الله يحب العطاس ويكره التثاؤب ١٨٣/ ٢
 إن الله يحب الفقير المتعفف أبا العيال ٢٩/ ٢
 إن الله يحب الفقير المتعفف أبا العيال ١٦٧/ ٤
 إن الله يحب الفقير المتعفف ١٧٢/ ٤
 إن الله تعالى يحب المبذل الذى لا يبالى ما لبس .. ٢٠٠/ ٤
 إن الله تعالى يحب المؤمن المحترف ٥٦/ ٢
 إن الله يحب أن تؤتى رخصة كما يحب أن تؤتى عزائمه ٢٣٩/ ٤
 إن الله يحب أن يرى أثر نعمته على عبده ٣٠٦/ ٣
 إن الله يحب أن يرى عبده تعباً فى طلب الحلال ٥٦/ ٢
 إن الله يحب معالى الأخلاق ويغض سفاسفها ٣١٤/ ٢
 إن الله تعالى يحب من العبد أن يتزين لإخوانه إذا خرج إليهم ٢٥٩/ ٣
 إن الله يحمى عبده المؤمن من الدنيا ١٩٤/ ٤
 إن الله يحمى عبده من الدنيا وهو يحبه ٣٢٧/ ٣
 إن الله يستخلص رجلاً من أمتى على رؤس الخلائق يوم القيامة

- إن الملائكة إذا صعدت بصحيفة العبد وفيها في أول ٧٧/ ٢
 إن الملائكة تلعن أحدكم إذا أشار إلى أخيه بحديدة ١٠٦/ ٤
 إن الملائكة لتضع أجنحتها لطالب العلم ٨/ ١
 إن الملائكة يتفقون الرجل إذا تأخر عن وقته ١٦٣/ ١
 إن الملائكة يلعنون العصاة ١٠٦/ ٤
 إن الملك ليرفع القلم عن العبد إذا أذنبت ست ساعات ١٢٩/ ٤
 إن المولود يقال له ادخل الجنة فيقف على باب الجنة ٢٤/ ٢
 إن المؤمن إذا احتضر أته الملائكة بحريرة فيها مسك ٤٢٥/ ٤
 إن المؤمن إذا أذنبت ذنبًا كانت نكته سوداء ١٨٢/ ١
 إن المؤمن إذا حضره الموت بشر برضوان الله ٣٩٥/ ٤
 إن المؤمن إذا كان في قبل من الآخرة بعث الله ملائكة ٤٢٤/ ٤
 إن المؤمن همته في الصلاة والصيام ٦٠/ ٣
 إن المؤمن يغبط والمنافق يحسد ١٦٤/ ٣
 إن المؤمن ينفي شيطانه ٢٦/ ٣
 إن الميت يعرف من يغسله ومن يحمله ومن يدليه في قبره
 إن الميت يقعد وهو يسمع خطو مشيعيه فلا يكلمه شيء إلا قبره
 إن الناقة تفحمت بي ١٢٤/ ١
 إن النبي ﷺ احتجم بعد ما سُم ٢٤٥/ ٤
 إن النبي ﷺ وزيد بن ثابت تسحرا ٣٣/ ١
 إن النور إذا دخل الصدر انفسح ٣٩٠/ ٤
 إن النور إذا دخل في القلب انشرح ١٩٠/ ٤
 إن النور إذا دخل في القلب انشرح له ٣٩١/ ٤
 إن النور إذا قذف في القلب انشرح له ٦٨/ ١
 إن النور إذا قذف في القلب انشرح له ٢٠/ ٣
 إن اليسير من الرياء شرك ٢٤٠/ ٣
 إن اليسير من الرياء شرك ٢٥٤/ ٣
 إن اليهود يعفون شواربهم ١٢٥/ ١
 إن امرأة بمكة كانت تضحك النساء ١٤٢/ ٢
 إن أنس بن النضر لم يشهد بدرًا ٣٣٣/ ٤
 إن أول زمرة تلج الجنة صورتهم على صورة القمر ٤٥٩/ ٤
 إن أول ما عهد إلى ربي نهاني عنه ١٠٠/ ٣
 إن أول ما يحاسب به العبد يوم القيامة ٨٢/ ١
 إن أول ما يحاسب به العبد يوم القيامة ١٥٤/ ١
 إن أول ما ينظر فيه من عمل العبد ١٣١/ ١
 إن أول من خبص الخبيص عثمان ٣٢٧/ ٢
 إن أول من يدخل من هذا الباب رجل من أهل الجنة ٩٧/ ٣
 إن أولى الناس بي أكثرهم على صلاة ٢٧٩/ ١
 إن أهل الجنة جرد مرد ٤٦٢/ ٤
 إن أهل الجنة كل أشعث أغبر ذي طمرين ٢٣٩/ ٣
 إن أهل الجنة ليراعون أهل الغرف فوقهم ٤٥٧/ ٤
 إن أهل الجنة يتكلمون بلسان محمد ﷺ ٣٢٣/ ٢
 إن أهل الجنة يزورون ربهم كل يوم جمعة مرة ... ٢٥٤/ ٢
 إن أهل الجوع في الدنيا هم أهل الشيع في الآخرة .. ٧١/ ٣
 إن أهل الدرجات العلى ليراهم من تحتهم ٤٥٧/ ٤
 إن أهل الكتابين أعطوا يوم الجمعة فاختلفوا ١٦٠/ ١
 إن أهون الموت بمنزلة حسكة في الصوف ٣٩٣/ ٤
 إن بأرض الحبشة ملكًا لا يظلم أحد عنده فالحقوا ببلاده
 ٢٠٠/ ٢
 إن بالمدينة أقوامًا ما قطعنا واديًا ٣١٠/ ٤
 إن بدلاء أمتي لم يدخلوا الجنة بصلاة ولا صيام ... ٢١٣/ ٣
 إن بعضهم يعطى نورًا مثل الجبل ١٩/ ٣
 إن بلالًا كان يسوي الصفوف ١٧٢/ ١
 إن جبريل أتى النبي ﷺ فقال إن أمتك تفتح عليهم ٣٢٧/ ٣
 إن جبريل أتى النبي ﷺ فقال إن عفريتًا ١٣٢/ ٣
 إن جبريل أتاني فأخبرني أن بهما خبيثًا ١٧٠/ ١
 إن جبريل قال يا محمد قل أعوذ بكلمات الله ٢٥٧/ ١
 إن جبريل يوم القيامة لقائم ١٥٧/ ٤
 إن حائط الجنة لبنة من فضة ولبنة من ذهب ٤٥٨/ ٤
 إن حسن الخلق ليذهب الخطيئة ٤٤/ ٣
 إن حسن الصوت بالقرآن ٢٥٧/ ١
 إن حضور مجلس علم أفضل من صلاة ألف ركعة ١٦٦/ ١
 إن حوضي ما بين عدن إلى عمان البلقاء ٤٥٠/ ٤
 إن حول العرش منابر من نور ١٣٩/ ٢
 إن خياطًا دعا رسول الله ﷺ فقدم إليه طعامًا ١٠٦/ ٢
 إن خير ما تحتجمون فيه سبع عشرة ٢٤٤/ ٤
 إن داود عليه السلام كان رجلًا غيورًا ٣٩٤/ ٤
 إن ذلك أكلة الشيطان ٣٢٧/ ٢
 إن ذلك ليوم عظيم يوم يحتاج الناس ١٧٦/ ٢
 إن ذلك ليوم عظيم يوم يحتاج الناس ٤٤٤/ ٤
 إن رافع بن خديج مات وخلف ناضحًا وعبدًا حجاجًا ١١٨/ ٢
 إن ربكم حيي كريم يستحي من عبده إذا رفعوا أيديهم ٢٥٧/ ١
 إن ربي حرم على الخمر والكوبة والقنين ٢٤٠/ ٢
 إن ربي وعدني أن يدخل من أمتي الجنة ٤٦٦/ ٤
 إن رجلًا زار أخا له في الله فأرصد الله له ملكًا ١٤٠/ ٢
 إن رجلًا سأل النبي ﷺ عمن يصطنع المعروف . ٣٢٩/ ٤
 إن رجلًا سلم على رسول الله ﷺ وهو يقول ١٨٢/ ٢
 إن رجلًا قتل في سبيل الله وكان يدعى قتيل الحمار ٣١٠/ ٤
 إن رجلًا كان يلدن الناس ١٢٦/ ٤
 إن رجلًا لم يعمل خيرًا قط نظر إلى السماء ١٤٠/ ٣
 إن رجلًا من أهل الجنة يشرف يوم القيامة على أهل النار ٤٤٩/ ٤
 إن رجلًا من بني إسرائيل كان يقنط الناس ١٢٦/ ٤
 إن رجلًا يدخل النار فيمكث فيها ألف سنة ١٢٦/ ٤
 إن رجلين من بني إسرائيل تواخيا الله تعالى ١٣٣/ ٤
 إن روح القدس نفث في روعي أحب من أحب ٧٨/ ١
 إن روح القدس نفث في روعي أحب من أحب ٢٧٢/ ١
 إن روح القدس نفث في روعي أحب من أحب ٢٠٦/ ٣

- إن روح القدس نفث في روعي أحب من أحببت . ١٧٧/ ٤
 إن روح القدس نفث في روعي أحب من أحببت . ٢٠٨/ ٤
 إن روح القدس نفث في روعي أحب من أحببت . ٣٥٨/ ٤
 إن روح القدس نفث في روعي أحب من أحببت . ٣٦٧/ ٤
 إن روح القدس نفث في روعي أحب من أحببت . ٤١٨/ ٤
 إن روح القدس نفث في روعي أحب من أحببت . ٤٣٠/ ٤
 إن سالماً شديد الحب لله عز وجل . ٢٨٣/ ٤
 إن سالماً يحب الله حقاً من قلبه . ٢٨٣/ ٤
 إن سعد لغيري وأنا أغير من سعد . ١٤٦/ ٣
 إن سياحة أمتي الجهاد . ٢٣٩/ ١
 إن شر الناس الذي يكرم انقاء شره . ١٣٨/ ٣
 إن شيطان الصلاة يسمى خنزب . ٣٣/ ٣
 إن شيطان الوضوء يسمى الولهان . ٣٤/ ٣
 إن صاحبي القرن بأيديهما قرنان يلاحظان النظر متى يؤمران . ٤٣٥/ ٤
 إن صلاة المدل لا ترفع فوق رأسه . ٣١٧/ ٣
 إن طير الجنة كأمثال البخت ترعى في شجر الجنة . ٤٦٠/ ٤
 إن عباد الله ليسوا بالمتنعين . ٢٠٢/ ٤
 إن عبداً أصاب ذنباً فقال أي رب أذنبت . ١٢٩/ ٤
 إن عبداً خير بين الدنيا وبين ما عند الله فاختار ما عند الله . ٣٩٩/ ٤
 إن عبد الرحمن بن عوف أحد العشرة . ١٧١/ ٤
 إن عبد الرحمن بن عوف تزوج على وزن لواة من ذهب . ٣٧/ ٢
 إن عبد الله بن جحش قال له يوم أحد ألا ندهو الله . ٢٨٣/ ٤
 إن علياً كان يقول في حياة رسول الله ﷺ . ١٦٨/ ٢
 إن عليك السلام تحية الموتى . ١٨٢/ ٢
 إن عليهم التيجان إن أدنى لؤلؤة فيها تضيء . ٤٥٩/ ٤
 إن عمر رأى حلة سيرة عند باب المسجد . ٣١٨/ ٤
 إن عمر ضرب ابنًا له تكنى أبا عيسى . ٥٠/ ٢
 إن عمر قطع ما فضل عن الأصابع من غير كف . ٢٠٣/ ٤
 إن عمل السر يضاعف على عمل العلانية سبعين ضعفاً . ٢٧٣/ ٣
 إن عيسى لا أب له . ٥٠/ ٢
 إن غلاماً من بني إسرائيل كان مع أمه على جبل فقال لها من خلق الله . ٢٤٨/ ٢
 إن فاتحة الكتاب وآية الكرسي والآيتين من آل عمران . ٣٠٤/ ١٠
 إن فقراء المهاجرين يسبقون الأغنياء إلى الجنة . ٢٣٣/ ٣
 إن فلاناً يجر في النار عبادة قد غلبها . ٩٣/ ٢
 إن فناء أمتي بالطعن والطاعون . ٢٢٠/ ٢
 إن في أعين الأنصار شيئاً فإذا أراد أحدكم . ٣٦/ ٢
 إن في الأرض ملائكة سياحين يبلغوني عن أمتي السلام . ٢٧٩/ ١
 إن في الجسد مضغة إذا صلحت صلح لها سائر الجسد . ٣١٤/ ٤
 إن في الجمعة ساعة لا يصادفها عبد يصلي . ١٦٧/ ١
 إن في الجنة ساعة لا يوافقها عبد مسلم . ١٦٧/ ١
 إن في الجنة سوقاً ما فيها بيع ولا شراء إلا . ٤٦١/ ٤
 إن في الجنة شجرة يسير الراكب في ظلها مائة عام . ٤٥٨/ ٤
 إن في الجنة طيراً أمثال البختى . ٤٦٠/ ٤
 إن في الجنة غرفاً من أصناف الجواهر . ٤٥٧/ ٤
 إن في الجنة غرفاً يرى ظاهرها من باطنها . ٨/ ٢
 إن في الجنة لغرفاً يرى ظاهرها . ١٠٣/ ٣
 إن في الجنة لغرفاً يرى ظهورها من بطونها . ١٧٤/ ٢
 إن في الجنة لمجتمعاً للحوار العين يرفعن أصواتاً . ٤٦٠/ ٤
 إن في النار قصراً يجعل فيه المتكبرون ويطلق عليهم . ٢٩٠/ ٣
 إن في النار لحيات مثل أعناق البخت يلسعن اللسعة فيجد حموتها . ٤٥٤/ ٤
 إن في جهنم سبعين ألف واد في كل واد سبعون ألف شعب . ٤٥٢/ ٤
 إن في جهنم وادياً يقال له ههب حق على الله أن . ٢٩١/ ٣
 إن في ظل العرش يوم لا ظل إلا ظله رجلاً تصدق . ٢٥٤/ ٣
 إن فيك يا أشج خلقين يحبهما الله ورسوله . ١٥٤/ ٣
 إن قليل العمل ينفع مع العلم بالله . ٧/ ١
 إن قومًا بالمدينة قد شاركوا جهادنا . ٣١٥/ ٤
 إن كرم العهد من الدين . ١٦٥/ ٢
 إن لجهنم باباً لا يدخله إلا من شفى غيظه بمعصية الله . ١٢٩/ ٣
 إن لجهنم باباً لا يدخله إلا من شفى غيظه بمعصية الله . ١٥٢/ ٣
 إن لربكم في أيام دهركم نفحات . ١٦٧/ ١
 إن لربكم في أيام دهركم نفحات . ٨/ ٣
 إن لربكم في أيام دهركم نفحات . ٦٧/ ٤
 إن لسان المؤمن وراء قلبه . ٩٥/ ٣
 إن لصاحب الحق مقالاً . ١٣٢/ ٣
 إن لكل أمة سياحة وسياحة أمتي الجهاد . ٢٣٩/ ١
 إن لكل أمة عجلاً وعجل هذه الأمة . ١٧٥/ ٤
 إن لكل شيء ثمرة وثمره المعروف تعجيل السراح . ٢١٢/ ٣
 إن لكل شيء مفتاحاً ومفتاح الجنة حب المساكين والفقراء . ١٧٢/ ٤
 إن لكل ملك حمى وإن حمى الله محارمه . ٢٤٠/ ٢
 إن لكل نبي حوضاً وإنهم يتباهون بهم أكثر واردة . ٤٥٠/ ٤
 إن لكل بكل تسبيحة صدقة . ٢٧٠/ ١
 إن للشيطان سعوطاً ولعوقاً وذروراً . ٣٢١/ ١
 إن للشيطان كحلًا ولعوقاً . ١١٨/ ٣
 إن للقبر ضغطة ولو سلم أو نجا منها أحد لنجا سعد . ٤٢٨/ ٤
 إن للقرآن ظاهراً وباطناً وحداً ومطلقاً . ٨٨/ ١
 إن للقرآن ظهراً وحداً ومطلقاً . ٢٦٠/ ١
 إن لله آنية من أهل الأرض . ١٣/ ٣
 إن لله أواني في أرضه وهي القلوب . ١٥٤/ ٢
 إن لله تعالى ثلثمائة خلق من لقيه بخلق منها مع التوحيد . ٣٠٧/ ٤
 إن لله تعالى ثلثمائة خلق من تقرب إليه بواحد منها دخل الجنة . ٣٥٨/ ٤
 إن لله سبحانه سبعين حجلاً من نور لو كشفها . ٩٠/ ١

- إن لله سبعين حجاباً من نور لو كشفها لأحرقت .. ٣٠٦/ ١
 إن لله عبداً ليسوا بالمتنعمين ٢٠٢/ ٤
 إن لله عبداً ليسوا بأنبياء ولا شهداء ١٣٩/ ٢
 إن لله عبداً يختصهم بالنعم لمنافع العباد ٢١٢/ ٣
 إن لله عز وجل في كل جمعة ستمائة ألف عتيق من النار ١٦٠/ ١
 إن لله تعالى مائة رحمة ادخر منها عنده ١٣٢/ ٤
 إن لله تعالى مائة رحمة أنزل منها رحمة ٤٦٤/ ٤
 إن لله تعالى مائة وسبعة عشر شريعة ٣٠٧/ ٤
 إن لله مجاهدين في الأرض ٢٧٣/ ٢
 إن لله ملائكة سياحين في الأرض فضلاً عن ٢٦٦/ ١
 إن لله ملائكة سياحين في الأرض يبلغوني عن أمتي السلام
 ٢٤٤/ ١
 إن لله ملائكة سياحين يبلغوني عن أمتي السلام ١٠٥/ ٤
 إن لله ملائكة ينزلون في كل ليلة يحسون الكلال . ١٠٥/ ٤
 إن لله ملكاً على بيت المقدس ينادي كل ليلة ٨١/ ٢
 إن لله عز وجل ملكاً ما بين شغري عينيه مسيرة مائة عام ٤٣٩/ ٤
 إن لله ملكاً نصفه من النار ونصفه من الثلج ١٤١/ ٢
 إن لله ملكاً ينادي في كل ليلة أبناء الأربعين ٤٦/ ٤
 إن لله عز وجل ملكاً ينادي كل يوم من خالف سنة . ٧٢/ ١
 إن للوضوء شيطاناً يقال له الولهان ٢٤/ ٣
 إن للوضوء شيطاناً يقال له الولهان ٤٣٢/ ٣
 إن لم تفعل كذا عليك كذبة ١١٧/ ٣
 إن لنعم الله أعداء ١٦٣/ ٣
 إن لي حرفتين اثنتين فمن أحبهما فقد أحبنى ١٦٨/ ٤
 إن لي عند ربي عشرة أسماء أنا محمد وأنا أحمد . ٣٤٠/ ٢
 إن مثل المؤمن في الدنيا كمثل الجنين في بطن أمه ٤٢٢/ ٤
 إن مثلي ومثل هذا الأعرابي كمثل رجل كانت له ناقة ٣٣٧/ ٢
 إن مطعم ابن آدم قد ضرب للدنيا مثلاً ١٨٨/ ٣
 إن معه ماء ونار (أي المسيح الدجال) ٣٢٥/ ٢
 إن ملكي الموت والحياة تناظرا فقال ملك الموت . ٢٢٢/ ٢
 إن مما أخاف عليكم من بعدى ما يفتح عليكم ١٦٣/ ٣
 إن من أبر البر أن يصل الرجل أهل ود أبيه ١٩٣/ ٢
 إن من أحب الأعمال إلى الله إدخال السرور ١٨٥/ ٢
 إن من أعظم الفرية أن يدعى الرجل إلى غير أبيه ... ١٢٣/ ٣
 إن من أقل ما أوتينم اليقين وعزيمة الصبر ٦٤/ ١
 إن من أكبر الكبائر أن يقول الرجل علي ما لم أقل .. ١٦/ ٤
 إن من أكبر الكبائر أن ينتفى الرجل من ولده ١٦/ ٤
 إن من البيان لسحرا ٢٠٦/ ١
 إن من البيان لسحرا ١٥٦/ ٢
 إن من التواضع لله الرضا بالدون من المجلس ١٤/ ٢
 إن من الذنوب ذنوباً لا يكفرها إلا الوقوف بعرفة .. ٢١٥/ ١
 إن من الشعر لحكمة ٣٢/ ١
 إن من الشعر لحكمة ٢٤١/ ٢
 إن من الشعر لحكمة ١٠٩/ ٣
 إن من العلم جهلاً وإن من القول عيا ٢٨/ ١
 إن من العلم كهية المكنون لا يعلمه إلا أهل المعرفة ١٩/ ١
 إن من العلم كهية المكنون لا يعلمه إلا العالمون ... ٨٨/ ١
 إن من الغيرة غيرة يفضها الله عز وجل ٤٢/ ٢
 إن من الغيرة ما يحبه الله ومنها ما يفضه الله ٤٣/ ٢
 إن من الليل ساعة لا يوافقها عبد مسلم يسأل الله تعالى ٣٢١/ ١
 إن من الليل ساعة لا يوافقها عبد يسأل الله تعالى .. ٣٢٦/ ١
 إن من أمتي محدثين ومعلمين ومكلمين ٢١/ ٣
 إن من أمتي محدثين ومكلمين ٢١/ ٣
 إن من أمتي من لو أتى أحدكم يسأله ديناراً ٢٣٩/ ٣
 إن من أمتي من يشفع للفتام ٤٤٩/ ٤
 إن من حق الزوج على الزوجة إذا أرادها فراودها ... ٥٣/ ٢
 إن من خيار أمتي فيما أنبأني الملأ الأعلى قوماً ٢٠١/ ٤
 إن من خيار أمتي قوماً يضحكون جهراً ٦٧/ ١
 إن من سعادة المرء المسكن الواسع ١٩٠/ ٢
 إن من سعادة المرء أن يطول عمره ويرزقه الله الإنبابة ٢٧٠/ ٤
 إن من سلب الله كريمته عوضه الله عنهما ما هو خير ٢٠٩/ ٢
 إن من سنة الضيف أن يشيع ١٧/ ٢
 إن من سنتي النكاح ٣٦/ ٣
 إن من شرار أمتي الذين غلوا بالنعيم ٢٠١/ ٣
 إن من شرار أمتي الذين غلوا بالنعيم ٢٠١/ ٣
 إن من شرار أمتي الذين غلوا بالنعيم ٢٠١/ ٣
 إن من شر الناس ذا الوجهين يأتي هؤلاء بوجه ٢٠٤/ ٢
 إن من شر الناس من اتقاء الناس لشره ١٣٦/ ٣
 إن من كان قبلكم ليؤتى بالرجل فيحفر له ١١٤/ ٤
 إن من لا يرحم لا يرحم ١٩٤/ ٢
 إن من لا يرحم لا يرحم ١١٣/ ٣
 إن من موجبات المغفرة بذل السلام وحسن الكلام ١٧٤/ ٢
 إن من موجبات المغفرة بذل الطعام وإفشاء السلام ٢١١/ ٣
 إن نار الدنيا غسلت بسبعين ماء من مياه الرحمة ... ٤٥٢/ ٤
 إن نفس المؤمن إذا قبضت تلقاها أهل ٤٢٣/ ٤
 إن نوحاً قال لابنه آمرك بلا إله إلا الله ٢٦٩/ ١
 إن نوحاً عليه السلام لما حضرته الوفاة دعا ابنه ... ٢٩٠/ ٣
 إن هاتين صامتا عما أحل الله لهما وأفطرتا على ما حرم الله
 ١٢٤/ ٣
 إن هذا أثبتتم عليه خيراً فوجبت له الجنة وهذا أثبتتم ٤١٩/ ٤
 إن هذا الدين متين فأوغل فيه برفق ٣١٣/ ١
 إن هذا الدين متين فأوغل فيه برفق ٦٩/ ٤
 إن هذا الطعام طيبا ٣٢٧/ ٢
 إن هذا القرآن أنزل على سبعة أحرف ٣٢٥/ ٢
 إن هذا الوجع أو السقم رجز عذب به بعض ٢٢٠/ ٢
 إن هذه الأمة مرحومة منظور إليها ١٦٥/ ١
 إن هذه الصدقة لا تحل لنا إنما هي أوساخ القوم .. ١٢١/ ٤
 إن هذه القلوب تصدأ ٢٤٥/ ١

إنما العاقل من آمن بالله وصدق رسله ٧٦/ ١
 إنما العلم آية محكمة ٢٧/ ١
 إنما العلم بالتعلم والحلم بالتحلم ومن يتخير ١٥٣/ ٣
 إنما أموالكم وأولادكم فتنة ١٤٩/ ٢
 إنما أنا بشر أرضى كما يرضى البشر وأغضب كما يغضب البشر ١٤٨/ ٣
 إنما أنا بشر أغضب كما يغضب البشر ٤٩/ ٣
 إنما أنا عبد آكل بالأرض وألبس الصوف وأعقل البعير ٣١٥/ ٣
 إنما أنا عبد آكل كما يأكل العبد وأجلس كما يجلس العبد ٤/ ٢
 إنما أنا عبد آكل كما يأكل العبد وأجلس كما يجلس العبد ٣٢٦/ ٢
 إنما أنا عبد آكل كما يأكل العبد ٣٠٩/ ٣
 إنما أنا عبد آكل كما يأكل العبد وأفعل كما يفعل العبد ٤/ ٢
 إنما أنا عبد آكل كما تأكل العبد وأجلس كما تجلس العبد ١٩٩/ ٤
 إنما أنا لكم مثل الوالد لولده ٤٩/ ١
 إنما أنا لكم مثل الوالد لولده ٩٣/ ٤
 إنما أنتم في سائر الأمم كالشعر البيضاء ١٣١/ ٤
 إنما بعثت رحمة ولم أبعث لعنا ٣٢١/ ٢
 إنما بعثت لأنتم مكارم الأخلاق ٤٣/ ٣
 إنما بقى من الدنيا بلاء وفتنة وإنما مثل عمل ١٨٧/ ٣
 إنما جزاء السلف الحمد والأداء ٢٩٨/ ١
 إنما خلقت الخلق ليربحوا على ١٣٠/ ٤
 إنما فرضت الصلاة وأمر بالحج والطواف ١٣٤/ ١
 إنما مثل صاحب الدنيا كالماشى في الماء هل ١٨٧/ ٣
 إنما مثلى ومثلكم ومثل الدنيا كمثلكم قوم ١٨٩/ ٣
 إنما نحكم بالظواهر والله يتولى السرائر ١٨٣/ ٤
 إنما نسمة المؤمن طائر ٢٧٢/ ١
 إنما نصر الله عز وجل هذه الأمة بضعفائها ٣٢١/ ٤
 إنما هلاك الناس باتباع الهوى وحب الثناء ٢٤١/ ٣
 إنما هما اثنتان الكلام والهدى ٧١/ ١
 إنما هي أربع لا تشركوا بالله شيئاً ولا تقتلوا النفس .. ١٥/ ٤
 إنما يبعث المسلمون على النيات ٣١١/ ٤
 إنما يبعث الناس على نياتهم ٣٧/ ٣
 إنما يبعث الناس على نياتهم ٣١١/ ٤
 إنما يتجالس المتجالسان بالأمانة ولا يحل لأحدهما ١٥٧/ ٢
 إنما يتجالس المتجالسان بأمانة الله ٦٠/ ٣
 إنما يجزى على قدر عقله ٣٥٠/ ٣
 إنما يحشر الناس على نياتهم ٣٧/ ٣
 إنما يقتل المقتلون على النيات ٣١١/ ٤
 إنه جاءني جبريل عليه السلام فقال أما ترضى ٢٧٨/ ١
 إنه حق على الله أن لا يرفع شيئاً من الدنيا إلا وضعه ١٧٨/ ٣
 إنه حمد الله وأنت سكت ١٨٣/ ٢
 إنه سيد أهل الوبر ٢٠٦/ ١

إن هذه المساجد لا تصلح لشيء من القذر والبول والخلاء ٣٣٦/ ٢
 إن يحيى بن أكنم تولى القضاء وهو ابن أحد عشر سنة ١٢٨/ ١
 إنك إذا بخيل ٢٢٢/ ٢
 إنك امرؤ فيك جاهلية ١٥١/ ٣
 إنك امرؤ قد حسن الله خلقك ٤٤/ ٣
 إنك إن تتبع عورات الناس أفسدتهم أو كدت ... ١٧٧/ ٢
 إنك قلت ما قلت وفي نفس أصحابي شيء ٣٣٧/ ٢
 إنك لتنظر إلى الطير في الجنة فتشتهيه فيخرب بين يديك مشوياً ٤٦٠/ ٤
 إنك لخير أرض الله عز وجل وأحب بلاد الله ٢١٨/ ١
 إنك لسيدة أهل الجنة ٢٣٦/ ٣
 إنك مذكوم ١٨٣/ ٢
 إنكم أصبحتم في زمن كثير فقهاؤه ٧/ ١
 إنكم تنهاتون على النار تهافت الفراش ٩٣/ ٤
 إنكم تجالسون بينكم بالإمانة ١٥٨/ ٢
 إنكم تحربون على الإمارة وإنها حسرة وندامة ... ٢٨١/ ٣
 إنكم تدعون يوم القيامة بأسمائكم وأسماء آبائكم ... ٥٠/ ٢
 إنكم ترون ربكم كما ترون هذا القمر ٤٦٣/ ٤
 إنكم تعملون أعمالاً هي أدق في أعينكم ١٧/ ٤
 إنكم تفتنون أو تعذبون في قبوركم ٨١/ ١
 إنكم في زمان ألهمتم فيه العمل وسيأتي قوم يلهمون الجدل ٣٧/ ١
 إنكم لتعملون أعمالاً هي أدق في أعينكم ١٧/ ٤
 إنكم لتعملون أعمالاً هي أدق في أعينكم ١٥٠/ ٤
 إنكم لمحشورون إلى الله ١٠١/ ١
 إنكم لن تسعوا الناس بأموالكم ٤٣/ ٣
 إنكم لا تسعون الناس بأموالكم ولكن يسعهم منكم ١٥٩/ ٢
 إنكم لا تنادون أصم ولا غائباً ٢٢٣/ ١
 إنكن صواحيبات يوسف ٤٢/ ٢
 إنكن صواحيبات يوسف مروا أبا بكر فليصل بالناس ٤٥٦/ ٤
 إنما أحكم بالظواهر والله يتولى السرائر ١٨٣/ ٤
 إنما أسهر لأسن ٣٨/ ٤
 إنما أعرف أصوات رفقة الأشعرين بالقرآن ٢٥٠/ ١
 إنما الأعمال بالنيات وإنما لكل امرئ ما نوى ١٤/ ٢
 إنما الأعمال بالنيات ٢٢/ ٢
 إنما الأعمال بالنيات ٦١/ ٤
 إنما الأعمال بالنيات ٣١٠/ ٤
 إنما الأعمال بالنيات ولكل امرئ ما نوى ٣١٩/ ٤
 إنما الحاج الشعث التفث ٢٣٧/ ١
 إنما الخير خير الآخرة ٢٢٤/ ١
 إنما الشفاعة يوم القيامة لمن عمل الكبائر من أمتي ٢٦٨/ ٤
 إنما الصلاة تمسكن وتواضع وتضرع وتأوه وتنادم ١٣٤/ ١
 إنما الصوم جنة فإذا كان أحدكم صائماً ٢١٠/ ١

- إنه سيصيب أمتي داء الأمم ١٦٣/ ٣
 إنه شهد بدرًا وما يدريك لعل الله عز وجل ٣٣٦/ ٢
 إنه غير ذي بركة وإن الله لم يطعمنا نازًا ٣٢٦/ ٢
 إنه لم يقبض نبي حتى يرى مقعده من الجنة ١٤٠/ ٤
 إنه لم يمتلىء شبعًا قط ٧١/ ٣
 إنه لم يمسح الله خلقًا ثم جعل له نسلًا ٨٩/ ٢
 إنه ليأتي بالرجل العظيم السمين يوم القيامة ٥٥/ ١
 إنه ليمجني أن يحمل الرجل الشيء في يده ٢٩٣/ ٣
 إنه ليغان على قلبي حتى إنى لأستغفر الله تعالى ٢٨١/ ١
 إنه ليغان على قلبي حتى أستغفر الله في اليوم ٩٠/ ٤
 إنه ليغان على قلبي ٢٧٢ ، ٢٧١/ ٣
 إنه ليغان على قلبي حتى أستغفر الله في اليوم والليلة ٧٦/ ٤
 إنه ليغان على قلبي في اليوم والليلة حتى أستغفر الله ٢٨٧/ ٤
 إنه يستقى لك من ثمر بضاعة ٢٣٤/ ١
 إنه يبعث يوم القيامة ووجهه كالقمر ليلة البدر ٢٣٨/ ٤
 إنه ينبغي للسلطان إذا انتهى إليه هو أن يقيمه ١٧٧/ ٢
 إنها بضعة مني ٤٣/ ٢
 إنها شجرة أخى يونس ٣٢٨/ ٢
 إنها صفة بنت حن ٣١/ ٣
 إنها قريب عهد برهبها ١٤٥/ ٢
 إنها كانت تأتينا أيام خديجة وإن كرم العهد من الدين ١٦٥/ ٢
 إنها لم يصوما ١٢٤/ ٣
 إنها لمعذبان وما معذبان في كبير وإنه لكبير ١٦/ ٤
 إنها معذبان وما معذبان في كبير أما أحدهما فكان يختاب ١٢٤/ ٣
 إنهم قاتلوا على قدر ما قسم الله لهم من العقل ٧٤/ ١
 إنهم يخبروني بين أن يسألوني بالفحش ٢٢٠/ ٣
 إنى أحب أن أسمع من غيري ٢٥١/ ١
 إنى اختبأت شفاعتي لأهل الكبائر من أمتي ١٣٢/ ٤
 إنى أرى في وجهه سفة من الشيطان ٣٠١/ ٣
 إنى أعلم ما يلقي ما منه عرق إلا ويألم للموت على حدته ٣٩٣/ ٤
 إنى أقوم بين يدي ربي عز وجل فأكسى حلة من حلل الجنة ٤٤٩/ ٤
 إنى أكرهه من أجل ريحه ٣٢٩/ ٢
 إنى أمزح ولا أقول إلا حقًا ١١٠/ ٣
 إنى أوتى وأسأل وتطلب إلى الحاجة وأنتم عندي فاشفعوا ١٧٨/ ٢
 إنى تخوفت على أمتي الشرك أما أنهم ٢٥٤/ ٣
 إنى جعلت نسبًا وجعلتم نسبًا ١٤٠/ ٤
 إنى خشيت أن يذف في قلوبكم شرًا ١٨٧/ ٢
 إنى دعوت الله أن يلحقك بي في أول أهلي ٤٠٢/ ٤
 إنى رأيت البارحة عجبًا ٤٥/ ٣
 إنى رأيت الجنة فرأيت فقراء المهاجرين والمسلمين ٢٣٠/ ٣
- إنى صائم ٤٨/ ٣
 إنى قد أعطيت خزائن الدنيا ١٨٤/ ٣
 إنى قد غفرت له ١٥٣/ ٣
 إنى كنت أريد الصوم ٨٤/ ٣
 إنى لأجد نفس الرحمن من جانب اليمن ٩٢/ ١
 إنى لأجد نفس الرحمن من جانب اليمن ١٩٣/ ٣
 إنى لأذكر أول رجل قطعه النبي ﷺ ١٧٧/ ٢
 إنى لأستغفر الله تعالى وأتوب إليه ٢٨١/ ١
 إنى لأستغفر الله في اليوم ٢٥٦/ ٢
 إنى لأستغفر الله وأتوب إليه في اليوم ٩/ ٤
 إنى لأستغفر الله وأتوب إليه في اليوم ٣٤٥/ ٤
 إنى لأشفع يوم القيامة لأكثر مما على وجه الأرض ٤٤٨/ ٤
 إنى لأعرف غضبك من رضاك إذا رضيت ٤٠/ ٢
 إنى لأعلم أنك حجر لا تضر ولا تنفع ٢١٧/ ١
 إنى لأعلم كلمة لا يقولها عبد حقًا ١٣١/ ٤
 إنى لغير وما من امرئ لا يغار إلا منكوس القلب ٤٣/ ٢
 إنى لم أؤمر بالرهبانية ٣٦/ ٣
 إنى ممسك بحجزكم عن النار ٢٧٣/ ٤
 إنى ميت اليوم ٤٠٢/ ٤
 إنى نسيت أن أقول لك أن تخمر القدر ١٤٧/ ١
 إنى نهيت أن أقرأ القرآن راكعًا أو ساجدًا ١٧٤/ ١
 إنى وإن داعيتكم لا أقول إلا حقًا ١١١/ ٣
 إنى وجدت ما وعدني ربي حقًا ٢٧٢/ ١
 إنى لا أكل الطحال ٣٠٣/ ٢
 إنى لا أخاف عليكم أن تشركوا بعدي ١٢١/ ٢
 إنى لا أعلم شيئًا يبعدكم عن الجنة ويقرّبكم ٥٧/ ٢
 إنى لا أغنى عنكما من الله شيئًا ٣٢١/ ٣
 إنى لا أغنى عنك من الله شيئًا ٣٠/ ٣
 أهدجهم وجبريل معك ٢٤٩/ ٢
 أهدجهم وجبريل معك ١٠٩/ ٣
 أهدمها ٢٠٣/ ٤
 أهرق الخمر واكسر الدنان ٢٩١/ ٢
 أهل الجنة ثلاث ذو سلطان مقسط ٢٧٨/ ٣
 أهل الجنة ثلاثة : المحسن والمحب له والكاف عنه ١٧٢/ ٣
 أهل الجنة جرد مرد ٤٦٢/ ٤
 أهل الجنة كل ضعيف ٢٣٩/ ٣
 أهل القرآن أهل الله وخاصته ٢٤٥/ ١
 أهل النار كل جعظري جواظ ٢٩٠/ ٣
 أوتر ﷺ أول الليل وأوسطه وآخره ٣١١/ ١
 أوتر ﷺ بركعة وثلاث وخمس ١٧٦/ ١
 أوتى ﷺ جوامع الكلم ٩٦/ ٣
 أوتيت جوامع الكلم واختصر لي الكلام ٣٢٤/ ٢
 أوثق عرى الإيمان الحب في الله والبغض في الله .. ١٤٠/ ٢
 أوثق عرى الإيمان الحب في الله والبغض في الله .. ٣٠١/ ٤

- أوجب أحدهما بالإثم والكفارة ١١٦/ ٣
- أوحى الله عز وجل إلى إبراهيم عليه السلام ٦/ ١
- أوحى الله إلى بعض الأنبياء قل للذين يتفقهون ٥٤/ ١
- أوحى الله تبارك وتعالى إلى ملك من الملائكة ٢٧٢/ ٢
- أوحى الله تعالى إلى ملك من الملائكة ١٦٩/ ٤
- أوصاني ﷺ أن أسمع وأطيع ١٤٢/ ٢
- أوصاني ﷺ أن لا أنام إلا على وتر ٣١١/ ١
- أوصاني خليلي أن أنظر إلى من هو دوني ٢١٠/ ٣
- أوصاني خليلي بصلة الرحم ١٩٢/ ٢
- أوصيك أن لا تكون لعانا ١٠٩/ ٣
- أوصيك بتقوى الله وصدق الحديث ١٧٤/ ٢
- أوصيك بتقوى الله وصدق الحديث ١١٩/ ٣
- أوقد وجدتموه ٢٧٠/ ٣
- أول حب وقع في الإسلام حب النبي ﷺ لعائشة .. ٤٠/ ٢
- أول خصمين يوم القيامة جاران ١٨٩/ ٢
- أول ربا أضعه ربا العباس ٩٣/ ٢
- أول زمرة تدخل الجنة صورتهم ٤٥٠/ ٤
- أول فتنة بنى إسرائيل النساء ٨٧/ ٣
- أول ما خلق الله العقل ٧٤/ ١
- أول ما خلق الله العقل ٤/ ٣
- أول ما يحاسب به العبد الصلاة ١٣١/ ١
- أول ما يدخل الجنة تقوى الله ١٣٨/ ٢
- أول ما يوضع في الميزان حسن الخلق ٤٣/ ٣
- أول من يدخل الجنة ثلاثة الإمام المقسط ٢٧٨/ ٣
- أول من يدخل الجنة من أغنياء أمتي ١١٨/ ٤
- أول من يدعى إلى الجنة الحمادون ٧٠/ ٤
- أول من يسفل يوم القيامة ثلاثة ٣٢٢/ ٤
- أول مولود يولد في الإسلام (عبد الله بن الزبير) ... ٥٠/ ٢
- أولم ﷺ على بعض نسائه بمدين من شعير ٣٧/ ٢
- أولم ﷺ على صفية بسويق وتمر ٣٧/ ٢
- أو ليس قد جعل الله لكم ما تصدقون به ٢٧٠/ ١
- أو ما صليت معنا صلاة الغداة ٤٢/ ٤
- أو ما علمتم أن الصديق لا يدخل جوفه إلا طيبًا ٨٣/ ٢
- أو مسلم ١٠٣/ ١
- ألا أبشرك بما لقي الله به أباك ٤٢١/ ٤
- ألا أبشرك يا جابر ٢٧٣/ ١
- ألا أبشرك يا جابر ٤٢١/ ٤
- ألا أدلك على عمل من كنوز الجنة ٢٧١/ ١
- ألا أدلكم على أهل الجنة كل ضعيف مستضعف .. ٢٣٩/ ٣
- ألا أحدثكم بغرف الجنة ٤٥٧/ ٤
- ألا أخبرك بأفضل أخلاق أهل الدنيا ١٥٨/ ٣
- ألا أخبركم بأفضل من درجة الصلاة والصيام والصدقة ١٧٦/ ٢
- ألا أخبركم بالمؤمن من أمنه الناس على أموالهم ... ١٧١/ ٢
- ألا أخبركم بأهل النار كل عتل جواظ مستكبر ٤١/ ٢
- ألا أخبركم بأيسر العبادة وأهونها ٩٥/ ٣
- ألا أخبركم بشراركم ١٣٤/ ٣
- ألا أخبركم بملوك أهل الجنة ١٧١/ ٤
- ألا أخبركم عن ملوك أهل الجنة ١٧١/ ٤
- ألا أخبركم عن النفر الثلاثة أما أحدهم فأوى إلى الله ١٨٢/ ٢
- ألا أدلكم على أهل الجنة ٢٣٩/ ٣
- ألا أعطيك ألا أمنحك ألا أحبك بشيء إذا أنت فعلته ١٨٦/ ١
- ألا أعلمك بعمل خفيف على البدن ٩٧/ ٣
- ألا أعلمك كلمات تقولهن ٢٨٢/ ١
- ألا أعلمك يا خالد كلمات تقولها ثلاث مرات ٣٠٤/ ١
- ألا لا تمادحوا وإذا رأيتم المادحين فاحشوا ٢٥٠/ ٣
- ألا إن أربعين دارًا جار ١٨٩/ ٢
- ألا إن الغضب جمره في قلب ابن آدم ١٥١/ ٣
- ألا أنبئكم بأكبر الكبائر ١١٨/ ٣
- ألا أنبئكم بأكبر الكبائر الإشراف بالله وعقوق الوالدين ١٥/ ٤
- ألا أنبئكم بأكبر الكبائر ، قال قول الزور ١٥/ ٤
- ألا أنبئكم بالفقيه كل الفقيه ٢٩/ ١
- ألا أنبئكم بخير أعمالكم وأزكاها عند مليكم ٢٦٥/ ١
- ألا أنبئكم بخير الناس ٢٠١/ ٢
- ألا أنبئكم بما يكفر الله به الخطايا ويرفع به الدرجات ١٢٠/ ١
- ألا إن بنى آدم خلقوا على طبقات شتى ١٦٣/ ٢
- ألا إن بنى آدم خلقوا على طبقات شتى ١٥٦/ ٣
- ألا إن خياركم أبناء المشركين ٢٨/ ٤
- ألا إن شر شرار العلماء وإن خير خير خيار العلماء ٦٧/ ١
- ألا إن صلاة الأوابين إذا رمضت الفصال ٣٠٧/ ١
- ألا أنه لم يبق من الدنيا إلا مثل الذهاب بحور ٤٢٢/ ٤
- ألا إنها ستكون فتنة مضلة ٢٦٠/ ١
- ألا إني برىء من التكلف وصالحوا أمتي ١٦٧/ ٢
- ألا إني لاحق بربي وأنتم لاحقون ٣٩٩/ ٤
- ألا أيها الناس اجملوا في الطلب ٢٠٦/ ٣
- ألا أيها الناس أجملوا في الطلب فإنه ليس ٢٠٩/ ٣
- ألا تباعوا رسول الله ٢٠٦/ ٣
- ألا تزوج ٢١/ ٢
- ألا تصلين ٣٠١/ ١
- ألا تعجب من شدة حب مغيث لبريرة وشدة بغضها له ١٧٩/ ٢
- ألا تعجبون من أسامة المشتري إلى شهر ٣٨٥/ ٤
- ألا جلست في بيت أبيك وبيت أمك حتى تأتيك ١٣٧/ ٢
- ألا كلكم راع وكل راع مسئول ٢٩/ ٢
- إلا من قال بالمال هكذا وهكذا ١٧١/ ٤
- ألا هلك المتنطعون ١٠٤/ ٣
- ألا هل مشمر للجنة إن الجنة لا خطر لها ٤٦١/ ٤
- ألا وإن لله أواني في أرضه وهي القلوب ١٥٤/ ٢
- ألا وإنى لا أكتز دينارًا ولا درهمًا ١٥٨/ ٤
- إياكم والجلوس على الطرقات ٢٧١/ ٢

إياها يا ابن الخطاب والذي نفسى بيده ما لقبك الشيطان قط
 ٤٥/ ٣
 أى ولا أقول إلا حقًا ٢٣١/ ١
 الآن قرت عينى ٣٩٩/ ٤
 الأئمة من قريش ١٠٢/ ١
 الأئمة من قريش ٩١/ ٤
 الإثم حزاز القلوب ١٧/ ١
 الإثم حزاز القلوب ١٠١/ ٢
 الإثم حزاز القلوب ١٠٧/ ٢
 الإثم حزاز القلوب ٣٧/ ٣
 الجوفان الفم والفرج ٩٤/ ٣
 الإحسان أن تعبد الله كأنك تراه ٣٢٦/ ٣
 الأحق من اتبع نفسه هواها ٦٨/ ٤
 الأحق من اتبع نفسه هواها ١٢٤/ ٤
 الأرض فى البحر كالإصطبل ٢٧٣/ ٤
 الأرض فى البحر كالإصطبل فى الأرض ٣٧٦/ ٤
 الأرواح جنود مجندة تلتقى فتشام فى الهواء ١٤٢/ ٢
 الأرواح جنود مجندة فما تعارف منها ٢٥٨/ ٤
 الأرواح جنود مجندة فما تعارف منها ٢٦٣/ ٤
 الاستئذان ثلاث فالأولى يستصحبون ١٧٣/ ٢
 الاستئذان ثلاث فإن أذن لك ولا فارجع ١٧٣/ ٢
 الاستماع إلى الملامى معصية ٢٤٠/ ٢
 الإسلام ثلثمائة شريعة وثلاث عشرة شريعة ٣٠٧/ ٤
 الأسواق موائد الله تعالى فمن أتاها أصاب منها ٥٧/ ٢
 الأعراف موضع عال فى الصراط عليه العباس ٢٧/ ٤
 الأغنياء ٢٠١/ ٣
 الاقتصاد وحسن السم والهدى الصالح جزء ٢٠٨/ ٣
 الأكثرون هم الأقلون يوم القيامة إلا من قال هكذا ٢٠٣/ ٣
 الأكل فى السوق دناءة ١٧/ ٢
 الإمارة الفاجرة خير من الهرج ٨٦/ ٤
 الإمام أمين فإذا ركع فاركعوا ١٥٥/ ١
 الإمام ضامن والمؤذن مؤتمن ١٥٥/ ١
 الأناة فى كل شيء إلا من ثلاث إذا صبح فى خيل الله ١٥/ ٢
 الأناة من الله والعجلة من الشيطان ١٥/ ٢
 الإنسان عيناه هاد وأذناه قمع ٩/ ٣
 الإيمان ١٠٣/ ١
 الإيمان ٣٠٧/ ٤
 الإيمان أن تؤمن بالله وملائكته وكتبه ورسله ٨١/ ١
 الإيمان بضع وسبعون بابًا ١٠٧/ ١
 الإيمان ثلثمائة وثلاثة وثلاثون شريعة ٢١٨/ ١
 الإيمان عريان ولباسه التقوى ٦/ ١
 الإيمان عريان ولباسه التقوى ١٠٩/ ١
 الإيمان نصفان نصف صبر ونصف شكر ٥٣/ ٤
 الإيمان نصفان ٥٨/ ٤

إياكم والسجع فى الدعاء حسب أحدكم أن يقول ٢٧٥/ ١
 إياكم والشع فإنه أهلك من كان قبلكم ٢١٩/ ٣
 إياكم والشع فإنه دعا من كان قبلكم فسفكوا دماءهم ٢١٩/ ٣
 إياكم والظلم فإن الظلم ظلمات يوم القيامة ٢١٩/ ٣
 إياكم والظن فإن الظن أكذب الحديث ١٥٦/ ٢
 إياكم والظن فإن الظن أكذب الحديث ٣٤٣/ ٤
 إياكم والغيبة فإن الغيبة أشد من الرنا ١٢٣/ ٣
 إياكم والفحش ١٠٤/ ٣
 إياكم والكذب فإنه مع الفجور وهما فى النار ١١٦/ ٣
 إياكم وخضراء الدمن ٣٨/ ٢
 إياكم وخضراء الدمن ٩١/ ٤
 إياكم ومجالسة الموتى ١٨٤/ ٢
 إياكم ومحقرات الذنوب فإنه يجتمعن على الرجل حتى يهلكه ٤٤٤/ ٤
 إياك والتنعيم ٢٣٧/ ١
 إياك والسجع يا ابن رواحة ٣١/ ١
 إياك والسرف فإن أكلتين فى يوم ٧٨/ ٣
 إياك ومجالسة الأغنياء ١٨٤/ ٢
 أى الناس خير ١٦٧/ ٤
 أى شيء خير للمرأة ٤٢/ ٢
 أى داء أدوأ من البخل ٢٢٠/ ٣
 أيعجز أحدكم أن يكسب كل يوم ألف حسنة ٢٧١/ ١
 أيعجز أحدكم أن يكون كأبى ضمضم كان إذا خرج ١٣٣/ ٣
 أيعجز أحدكم أن يكون كأبى ضمضم ١٥٣/ ٣
 أيكم يحب أن يزق فى وجهه ١٧٠/ ١
 أيما امرأة سألت زوجها طلاقها من غير ما بأس لم ترح رائحة
 الجنة ٥١/ ٢
 أيما امرأة ماتت وزوجها عنها راض دخلت الجنة ٥٢/ ٢
 أيما امرئ انتهى شهوة فرد شهوته ٢٢٣/ ٣
 أيما امرئ انتهى شهوة وأثر بها ٧٩/ ٣
 أيما داع دعا إلى هدى واتبع عليه كان له أجره ٢٨٢/ ٣
 أيما رجل أشاع على رجل كلمة هو منها برى ١٣٤/ ٣
 أيما رجل مسلم لم يكن عنده صدقة فليقل ٢٩٠/ ١
 أيما عبد جاءته موعظة من الله فى دينه فإنها نعمة من الله
 ٣٠٥/ ٢
 أيما وال مات غاشا لرعيته حرم الله عليه الجنة ٣٠٥/ ٢
 أيما وال ولى فرفق ولان رفق الله تعالى به ١٦١/ ٣
 أين أبو بكر بأبى الله ذلك والمسلمون ٤٠٠/ ٤
 أين الله ١٣/ ٣
 أين أنا غدا ٤٥/ ٢
 أين جبريل ٤٠١/ ٤
 أيها الناس احفظولنى فى أصحابى وإخوانى ١٠٨/ ٣
 أيها الناس أما تستحيون من الله ٣٨٥/ ٤
 أيها الناس إنه بلغنى أنكم تخافون على الموت ٣٩٩/ ٤

بسم الله الرحمن الرحيم لا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم
 ٢٩٢/ ١
 بسم الله و الله أكبر هذا عنى ١٨١/ ١
 بشر النبي ﷺ عبد الرحمن بن عوف بالجنة ٢٣٠/ ٢
 بصق رسول الله ﷺ فى بئر بضاعة ٢٣٤/ ١
 بعثت أنا والساعة كهاتين ٣٩٠/ ٤
 بعثت بالحيفية السمحة السهلة ١٣٢/ ٤
 بعثت بجوامع الكلم ٣٢٤/ ٢
 بعثت لأتمم محاسن الأخلاق ١٣٨/ ٢
 بعثت لأتمم مكارم الأخلاق ١٣٨/ ٢
 بعثت لأتمم مكارم الأخلاق ٣١٣/ ٢
 بعثت لأتمم مكارم الأخلاق ٤٣/ ٣
 بعثت لأتمم مكارم الأخلاق ٤٨/ ٣
 بل آكل كما يأكل العبد وأجلس كما يجلس العبد ٣٣٩/ ٢
 بل أقل ما أوتيتم اليقين ٢٣٨/ ٤
 بل الرفيق الأعلى ٤٠٢/ ٤
 بل اهدا ٢٣٨/ ١
 بل تنشق عنها ثمر الجنة مرتين ٤٥٩/ ٤
 بل مروا بالمعروف وإن لم تعملوا به كله وانها ٣٩٣/ ٢
 بل من هذه المطاهر التماساً لبركة أهدى المسلمين ٢٠٠/ ٢
 بل نحملك على ابن البعير ١١٢/ ٣
 بلغت الصدقة محلها ٩/ ٢
 بلغ عنى الفقراء أن لمن صبر واحتسب منكم ثلاث ١٧٤/ ٤
 بلى والذى نفسى بيده إن أحدهم ليعطى قوة مائة رجل ٤٦٠/ ٤
 بنى الإسلام على خمس ١٣/ ١
 بنى الإسلام على خمس ١٠٣/ ١
 بنى الإسلام على خمس ١٨٧/ ١
 بنى الدين على النظافة ٤٣/ ١
 بنى الدين على النظافة ١١١/ ١
 بهذا أمرنى ربى عز وجل ٢١١/ ٤
 بئس أخو العشيرة ٣١٩/ ٢
 بئس العبد عبد تجبر واعتدى ونسى الجبار الأعلى ٢٩٠/ ٣
 بئس القوم قوم لا يأمرؤن بالقسط ٢٧٣/ ٢
 بين الرجل وبين الكفر ترك الصلاة ١٦/ ٤
 بين العالم والعابد مائة درجة بين كل درجة بين كل درجتين ٧/ ١
 بين الله وبين الملائكة الذين حول العرش ٩٠/ ١
 بيننا نحن نصلى مع رسول الله إذ قال رجل ١٣٧/ ١
 بين كل أذنين صلاة لمن شاء ١٧٥/ ١
 بين كل سماء إلى سماء خمسمائة عام ٣٧٩/ ٤
 بينكما ما بين كلمتيكما ١٩٢/ ١
 بينما أنا أسير فى الجنة إذا بنهر حافظه قباب الرلؤ .. ٤٥٠/ ٤
 بينما أنا نائم رأيت فى يدى سوارين من ذهب ٣٤٣/ ٢
 بينما أنا نائم رأيتنى فى الجنة ٤٣/ ٢
 بينما رجل بفلاة من الأرض سمع صوتاً من ١٠٥/ ٤

الإيمان يزيد وينقص ١٠٧/ ١

حرف الباء

باب من العلم يتعلمه الرجل خير له من الدنيا وما فيها ٨/ ١
 بأبى أنت قد أحسنت ٢٠٥/ ٤
 بارك الله فى الجذامى وفى حديقة خرج هذا منها ٣٢٩/ ٢
 بارك الله لك فى أهللك ومالك ٢٩٨/ ١
 بارك الله فىك انبتى حيث شئت شفاء ٣٢٩/ ٢
 بارك الله فىك وبارك عليك وجمع بينكما فى خير ٢٩٨/ ١
 بارك الله لك أولم ولو بشاة ٣٨/ ٢
 بارك الله لك فى أهللك ٢٩٨/ ١
 بارك الله لك وبارك عليك وجمع بينكما فى خير ٣٩/ ٢
 باسم الله الذى لا يضر مع اسمه شئ فى الأرض ولا فى السماء
 باسم الله اللهم اجعلها نعمة مشكورة تصل بها نعمة الجنة
 ٣٢٦/ ٢
 باسم الله إني أسألك خير هذه السوق ٢٩٣/ ١
 باسم الله تربة أرضنا بريقة بعضنا يشفى ٢٩٥/ ١
 باسم الله تربة أرضنا بريقة بعضنا يشفى ٢٤٥/ ٤
 باسم الله رب أعوذ بك أن أظلم أو أظلم ٢٩٢/ ١
 باسم الله ما شاء الله لا قوة إلا بالله ٢٩٧/ ١
 باسمك اللهم وضعت جنبى ٣١٣/ ١
 باسمك ربى وضعت جنبى فاغفر لى ذنبى ٢٩٦/ ١
 بال ابن الزبير (وهو رضيع) على النبي ﷺ فأخذ أخذاً عنيماً
 ١٧٤/ ٢
 بال ﷺ قائماً ١١٦/ ١
 بالينا ﷺ تحت الشجرة ٢٧٠/ ٣
 بالينا ﷺ على النصيح لكل مسلم ٦٩/ ٢
 بالهونى على أن لا تشركوا بالله شيئاً ولا تزفوا ١٥/ ٤
 بهاونهم وسكوتهم على معاصى الله تعالى ٢٧٢/ ٢
 بحسب المرء من الشر إلا من عصمه الله ٢٣٨/ ٣
 بحسب المؤمن من البخل أن أذكر عنده فلا يصلى على ٢٧٩/ ١
 بحسب المؤمن من الشر أن يحقر أخاه المسلم ١٦٧/ ٢
 بهذا الإسلام غريباً وسيعود غريباً ٣٤/ ١
 بهذا ﷺ بسببته اليمنى وختم بإبهامه اليمنى ١٢٥/ ١
 بهدى ﷺ (يعنى بالوحى) وهو مدثر ٦٦/ ٣
 بهل ﷺ اسم العاص بعد الله ٥٠/ ٢
 بهلنا الله بها الجهاد والتكبير ٢٣٩/ ١
 بهر الوالدة على الولد ضعفان ١٩٣/ ٢
 بهر الوالدين أفضل من الصلاة والصدقة والصوم ١٩٢/ ٢
 بهر أمك وأباك وأختك وأخاك ثم أدناك فأدناك ١٩٢/ ٢
 بهر ولدك كما أن لوالديك عليك حقاً كذلك لولدك عليك حق
 ١٩٣/ ٢
 بسم الله الرحمن الرحيم أعيدك بالله الأحد الصمد ١٨٦/ ٢

تزوجني ﷺ في شوال ٣٣/ ٢
 تزوجوا في الحجر الصالح فإن العرق دساس ٣٨/ ٢
 تستحي منه كما تستحي من الرجل الصالح ١٤٩/ ١
 تسحروا فإن في السحور بركة ٣٣/ ١
 تسحروا فإن في السحور بركة ١٦١/ ١
 تسعة أعشار الرزق في التجارة ٥٧/ ٢
 تصدقوا ولو بتمرة فإنها تسد من الجائع ٢٠٢/ ١
 تطعم الطعام وتقرئ السلام على من عرفت ومن لم تعرف ١٢/ ٢
 تعال فقصة لي على سراك ١٢٥/ ١
 تعالي حتى أسألك ١١٢/ ٣
 تعجب ربك من شاب ليست له صبرة ٤٤/ ٤
 تمس عبد الدينار وتمس عبد الدرهم ٢٠٣/ ٣
 تمس عبد الدينار تمس عبد الدرهم وعبد الحلة وعبد الخميصة ٣٣٢/ ٤
 تمس عبد الدينار وعبد الدرهم ٤١/ ٢
 تمس عبد الزوجة ٤١/ ٢
 تغفروا ولو بحزم الحطب ١٨٢/ ٤
 تعلم كتاب الله واتبع ما فيه ٢٦١/ ١
 تعلم كتاب الله واعمل بما فيه فهو المخرج ٢٦١/ ١
 تعلموا العلم فإن تعلمه لله خشية ١١/ ١
 تعلموا الفرائض وعلموها الناس ٨٥/ ١
 تعلموا اليقين ٦٤/ ١
 تعلموا ما شئتم أن تعلموا فلن يأجركم الله حتى تعملوا ٥٦/ ١
 تعوذوا بالله من جار السوء في دار المقام ١٥٦/ ١
 تعوذوا بالله من جب الحزن أو وادي الحزن ٤٥٢/ ٤
 تعوذوا بالله من خشوع النفاق ٢٨٥/ ٣
 تعوذوا من علم لا ينفع ٢٧/ ١
 تغدو خصاصاً وتروح بطاناً ٥٨/ ٢
 تفترق أمتي على ثلاث وسبعين ملة ١٩٩/ ٣
 تفكر ساعة خير من عبادة سنة ٣٦١/ ٤
 تفكروا في خلق الله ولا تفكروا في الله فإنكم لن تقدروا قدره ٣٦١/ ٤
 تفكروا في خلق الله ولا تفكروا في ذات الله تعالى ٣٧٠/ ٤
 تفل في بحر أريس ٢٣٣/ ١
 تفل في بحر البصة ٢٣٣/ ١
 تقبل توبة العبد ما لم يغفر ٣٩٢/ ٤
 تقبلوا إلى بست أنقبل لكم الجنة ١١٨/ ٣
 تقوى الله وحسن الخلق ٩٤/ ٣
 تكفير كل لحاء ركعتان ١٠١/ ٣
 تكلف لك أخوك وتقول إني صائم ١٣/ ٢
 تكلفوا من العمل ما تطيقون ٣١١/ ١
 تكلمين أو أتكلم ٤٠/ ٢
 تلقى ملائكة الليل والنهار عند طلوع الفجر ٧٧/ ٢

بينما رجل يتبختر في بردته أعجبه نفسه ٢٩١/ ٣
 بينما رجل يتبختر في حلة له قد أعجبه نفسه ٢٢/ ٣
 بيننا وبين المنافقين شهود العتمة والصبح لا يستطيعونها ١٣١/ ١
 الباقيات الصالحات هن لا إله إلا الله ٢٦٩/ ١
 البخيل من ذكرت عنده فلم يصل على ٢٧٩/ ١
 البذاء والبيان شعبتان من النفاق ١٥١/ ٢
 البذاء والبيان شعبتان من النفاق ١٠٥/ ٣
 البذاذة من الإيمان ٣٠٥/ ٣
 البر ما اطمأن إليه القلب وإن أفنوك وأفنوك ٣٧/ ٣
 البطنة أصل الداء والحمية أصل الدواء ٧٥/ ٣
 البلاء موكل بالأنبياء ثم الأولياء ثم الأمثل ٢٥/ ٤
 البلاد بلاد الله عز وجل والخلق عباده ٢١٦/ ١
 البيعان إذا صدقا ونصحا بورك لهما في بيعهما ٦٩/ ٢

حرف التاء

تأكل تمرًا وأنت رمد ٢٤٤/ ٤
 تبارك الذي قسم العقل بين عباده أشثًا ٣٤٩/ ٣
 تبا للدنيا تبا للدينار والدرهم ١٩٢/ ٤
 تبلغ الحلية من المؤمن ما يبلغ ماء الوضوء ١١٩/ ١
 تجافوا عن ذنب السخي فإن الله أخذ بيده ٢١١/ ٣
 تجلدون من شرار الناس ذا الوجهين يأتي هؤلاء بوجه ٢٠٤/ ٢
 تجلدون من شر عباد الله يوم القيامة ذا الوجهين ١٣٧/ ٣
 تجرى الحسنات على صاحبها ما اختلج عليه ٢٤٨/ ٤
 تجمعون ما لا تأكلون وتأملون ما لا تدركون وتبنون ما لا تسكنون ٣٨٥/ ٤
 تحاجت الجنة والنار فقالت النار أوثرت بالمتكبرين والمتجبرين ٢٩٠/ ٣
 تحبون أن تكونوا كالحرير الضالة لا تمرضون ولا تسقمون ٢٤٧/ ٤
 تحج أغنياء أمتي للنزهة ٢٣٥/ ١
 تحفة المؤمن الموت ٣٨٢/ ٤
 تحفة المؤمن في الدنيا الفقر ١٦٩/ ٤
 تخيروا لنطفكم الأكفاء ٩١/ ٤
 تخيروا لنطفكم فإن العرق نزاع ٣٨/ ٢
 تخيروا لنطفكم ٩١/ ٤
 تداؤوا ٢٤٤/ ٤
 تداؤوا عباد الله فإن الله خلق الداء والدواء ٢٤٤/ ٤
 تدرؤن ما الإيمان شهادة أن لا إله إلا الله ١٠٣/ ١
 تدرؤن من يحرم على النار يوم القيامة كل حين ١٦١/ ٣
 تدنوا الشمس من الأرض يوم القيامة فيعرق الناس ٤٣٧/ ٤
 تزكى نفسها ٥٠/ ٢
 تزوج ﷺ أم سلمة على متاع بيت قيمته عشرة دراهم ٣٧/ ٢
 تزوجني الزبير وماله في الأرض من مال ٥٥/ ٢

ثلاث من جاء بهن مع إيمان دخل الجنة ١٥٩/ ٣
 ثلاث من كن فيه استكمل إيمانه لا يخاف ٣٠٦/ ٤
 ثلاث من كن فيه استكمل إيمانه لا يخاف ٣٤٣/ ٤
 ثلاث من كن فيه فهو منافق وإن صام وصلى ١٧٤/ ٢
 ثلاث من كن فيه فهو منافق ١١٥/ ٣
 ثلاث من كنوز البر ١٩٣/ ١
 ثلاث من لم تكن فيه واحدة منهن ١٥٤/ ٣
 ثلاث من لم يكن فيه واحدة منهن ٤٤/ ٣
 ثلاث مهلكات شح مطاع وهوى متبع ١٤/ ١
 ثلاث مهلكات شح مطاع وهوى متبع ١٩٢/ ١
 ثلاث مهلكات شح مطاع وهوى متبع ٢١٩/ ٣
 ثلاث مهلكات شح مطاع وهوى متبع ٢٤١/ ٣
 ثلاث مهلكات شح مطاع وهوى متبع ٢٨٩/ ٣
 ثلاث مهلكات شح مطاع وهوى متبع ٣١٦/ ٣
 ثلاث مهلكات شح مطاع وهوى متبع ٣٤١/ ٣
 ثلاث والذي نفسى بيده لو كنت حلالاً لحلفت .. ١٥٧/ ٣
 ثلاث وخمس وسبع وتسع ٢٤٨/ ١
 ثلاث لا يغفل عليهن قلب رجل مسلم لإخلاص العمل لله ٣٢١/ ٤
 ثلاث لا ينجو منهن أحد الظن والطيرة والحسد ... ١٦٢/ ٣
 ثلاث لا ينفك المؤمن عنهن الحسد والظن والطيرة ١٦٦/ ٣
 ثلاثة لا تجاوز صلاتهم رعوهم العبد الأبق ١٥٤/ ١
 ثلاثة لا ترد دعوتهم الإمام العادل ٢٧٨/ ٣
 ثلاثة لا تؤخرها الصلاة إذا أتت والجنائز ١٥/ ٢
 ثلاثة لا يحاسب عليها العبد أكلة السحور وما أفطر عليه ٨/ ٢
 ثلاثة لا يخلوا منهن المؤمن ١٧٣/ ٣
 ثلاثة لا يستل عنهم الرجل فارق الجماعة ورجل عصي إمامه ١٩٧/ ٢
 ثلاثة لا يسألون عن النعيم ٨/ ٢
 ثلاثة لا يكلمهم الله ولا ينظر إليهم ٦٩/ ٢
 ثلاثة لا يكلمهم الله ولا ينظر إليهم ١١٧/ ٣
 ثلاثة لا يكلمهم الله يوم القيامة ١١٦/ ٣
 ثلاثة لا ينظر الله إليهم يوم القيامة عتل مستكبر ٦٩/ ٢
 ثلاثة يحبهم الله رجل كان في فقة ١١٧/ ٣
 ثلاثة يوم القيامة على كتيب من مسك أسود ١٣٠/ ١
 ثلاثة يوم القيامة على كتيب من مسك أسود ٢٤٥/ ١
 ثلث للطعام فمن زاد عليه فإنما ٧٢/ ٣
 ثلث للطعام وثلث للشراب وثلث للنفس ٧٥/ ٣
 ثم شهدت الصلاة معنا ٤٢/ ٤
 ثمن الجنة لا إله إلا الله ٢٦٨/ ١
 الثلاثة ركب ٢٢٣/ ٢
 الثلاثة نفر ٢٢٣/ ٢

حرف الجيم

جاء أبو بكر ورسول الله ﷺ مسجى فكشف ٤٠٣/ ٤

تمام النعمة دخول الجنة ٨٩/ ٤
 تمام تحياتكم بينكم المصافحة ١٨٠/ ٢
 تمام عيادة المريض أن يضع أحدكم يده على جبهته ١٨٥/ ٢
 تمعدوا واخشوشنوا وانتضلوا وامشوا حفاة ٢٣٧/ ١
 تناكحوا تكثروا فإنى أباهى بكم الأمم ٢٠/ ٢
 تناكحوا تناسلوا ٢٣/ ٢
 تنظر إلى وجهها في خدرها أصفى ٤٦٠/ ٤
 تنظفوا فإن الإسلام نظيف ٤٣/ ١
 تنظفوا فإن الإسلام نظيف ١١١/ ١
 تنكح المرأة لمالها وجمالها وحسبها ودينها ٣٤/ ٢
 تهادوا تحابوا ٣٧/ ٢
 تهادوا تحابوا ١٣٧/ ٢
 تهادوا تحابوا ١٩٥/ ٢
 تواضعت لربى عز وجل كى لا يحقننى ١٤٧/ ١
 توباً توباً لربنا أوباً لا يغادر علينا حوباً ٢٢٧/ ٢
 توضعاً ﷺ من مزادة مشركة ٩٥/ ٢
 توضعاً منها (بئر عرس) وغسل منها ٢٣٤/ ١
 الثائب أسرع دمة وأرق قلباً ٣١/ ٤
 الثائب حبيب الله والثائب من الذنب كمن لا ذنب له ٤/ ٤
 الثائب من الذنب كمن لا ذنب له ١٢، ٤/ ٤
 التؤدة فى كل شيء إلا فى عمل الآخرة ١٥/ ٢
 التأنى من الله والعجلة من الشيطان ١٦١/ ٣
 التاجر الصدوق يحشر يوم القيامة مع الصديقين ٥٦/ ٢
 الثاؤب من الشيطان ١٤٠/ ١
 التجافى عن دار الغرور والإنابة إلى دار الخلود ٦٨/ ١
 التدبير نصف المعيشة ٢٠٩/ ٣
 التقوى ههنا ٣٠١/ ٣
 التقوى ههنا ٣٧/ ٣
 التقى التقى الذى لا غل فيه ولا غش ولا بغى ١٩٠/ ٤
 التواضع لا يزيد العبد إلا رفعة ١٥٨/ ٣
 التواضع لا يزيد العبد إلا رفعة فتواضعوا يرحمكم الله ٢٩٣/ ٣

حرف الشاء

ثكلتك أمك وهل يكب الناس فى النار على مناخرهم ٩٤/ ٣
 ثلاث فى المنافق إذا حدث كذب وإذا وعد أخلف ١٧٤/ ٢
 ثلاث فى المؤمن وله منهن مخرج ١٣١/ ٣
 ثلاث لو يعلم الناس ما فيهن لركضوا ركض الإبل ١٦٣/ ١
 ثلاث لو يعلم الناس ما فيهن ما أخذن إلا بالاستهام ١٦٣/ ١
 ثلاث منجيات ٣٠٧/ ٤
 ثلاث منجيات خشية الله فى السر والعلانية ٢٠٨/ ٣
 ثلاث من العجز فى الرجل أن يلتقى من يحب معرفته ٤٦/ ٢
 ثلاث من الفواق ٤٢/ ٢
 ثلاث من الكبائر ١٧/ ٤
 ثلاث من أوتيهن فقد أوتى مثل ما أوتى آل داود .. ٣٠٧/ ٤

حبك الشيء يعنى ويصم ٢٨/ ٣
 حتى تذوق عسيلته ويذوق عسيلتك ٣٢٤/ ٢
 حتى ترى الناس كلهم حمقى فى دين الله ١٥٦/ ٣
 حجابہ النور لو كشفه لأحرقت سبحات وجهه ٩٠/ ١
 حج ﷺ على راحلة ٢٣٧/ ١
 حجة مبرورة خير من الدنيا وما فيها ٢١٥/ ١
 حرم الله على كل آدمى الجنة يدخلها قلبى ٥٤/ ٢
 حسب ابن آدم لقيمات ٧٠/ ٣
 حسب امرئ من الشر أن يحقر أخاه المسلم ١٦٧/ ٢
 حسب امرئ من الشر أن يشير الناس إليه ٢٣٨/ ٣
 حسبك ٢٦١/ ٢
 حسبك الآن ٢٥٧/ ١
 حسن الخلق ٤٣/ ٣
 حسن الخلق خلق الله الأعظم ٤٣/ ٣
 حسن منى وحسين من على ٢٧/ ٢
 حسنوا أخلاقكم ٤٨/ ٣
 حضور مجلس ذكر أفضل من صلاة ألف ركعة ٣١/ ١
 حضور مجلس عالم أفضل من صلاة ألف ركعة ٩/ ١
 حضور مجلس علم أفضل من صلاة ألف ركعة ٣١٧/ ١
 حضر ملك الموت رجلا يموت فنظر فى قلبه فلم يجد فيه ٣٩٦/ ٤
 حفت الجنة بالمكاره وحفت النار بالشهوات ٥٠/ ٤
 حفوا الشوارب واعفوا اللحى ١٢٥/ ١
 حق المسلم على المسلم خمس رد السلام وعيادة المريض ١٧١/ ٢
 حق كبير الأخوة على صغيرهم كحق الوالد على ولده ١٩٥/ ٢
 حكماء علماء كادوا من فقهم أن يكونوا أنبياء ٢٩٥/ ٤
 حفظت من النبى ﷺ فى كل يوم عشر ركعات ١٧٤/ ١
 حلالها حساب وحرامها عذاب ١٩١/ ٣
 حلالها حساب وحرامها عقاب ٣١٧/ ٤
 حمى يوم كفارة سنة ٢٤٨/ ٤
 حوسب رجل ممن كان قبلكم فلم يوجد له من الخير ١٢٦/ ٤
 حياتى خير لكم وموتى خير لكم أما حياتى ١٢٨/ ٤
 حين بعث إليّ بعث إليّ صاحب الصور فأهوى به إلى فيه ٤٣٥/ ٤
 حين لا يأمن الرجل جلسه ٢٠٧/ ٢
 الحجاج والعمار وفد الله عز وجل وزواره إن سألوه أعطاهم ٢١٥/ ١
 الحج المبرور ليس له جزاء إلا الجنة ٢٣٦/ ١
 الحجر الأسود من الجنة ٢١٧/ ١
 الحجر الأسود يمين الله فى أرضه ٩٢/ ١
 الحجر الأسود يمين الله فى الأرض يضاف بها خلقه ٢٤٢/ ١
 الحج عرفة ٥٤/ ٤
 الحج عرفة ٥٩/ ٤

جاءت الراجفة تتبعها الرادفة ٣٩٠/ ٤
 جالسوا التوابين فإن رحمة الله إلى النادم أقرب ٣١/ ٤
 جالسوا التوابين فإنهم أرق أفئدة ٣١/ ٤
 جاهدوا أنفسكم بالجوع والعطش ٦٩/ ٣
 جاهدوا أنفسكم بالجوع والعطش ٧٢/ ٣
 جاورت بحراء فلما قضيت جوارى مبطت فنوديت ٦٦/ ٣
 جد الملائكة واجتهدوا فى طاعة الله ٧٤/ ١
 جزاك الله خيراً يا عائشة ١١٠/ ٣
 جزاؤه أن يكون كيوم ولدته أمه من الذنوب ٢٦٧/ ١
 جزم السلام سنة ١٣٩/ ١
 فجعل رزقى تحت ظل رمحى ٥٨/ ٢
 جمع القرآن على عهد رسول الله ﷺ أربعة ٢٥٨/ ١
 جمع ﷺ بنى عبد المطلب ١٦٨/ ١
 جنتان من فضة آتينهما وما فيهما وجنتان من ذهب ٤٥٦/ ٤
 جهاد المرأة حسن التبعل ١١٨/ ٤
 جهزوا صاحبكم فإن الفرق من النار فت كبده ١٦١/ ٤
 جوف الليل ٣١٤/ ١
 الجاهر بالقرآن كالجاهر بالصدقة ٢٥٠/ ١
 الجمعة حج المساكين وجهاد المرأة حسن التبعل ١١٨/ ٤
 الجنة حرام على كل فاحش ١٠٤/ ٣
 الجنة دار الأسخياء ٢١٢/ ٣
 الجنة فى السموات ٢٥/ ٤
 الجود من جود الله تعالى فجودوا بجد الله لكم ٢٢٠/ ٣
 الجيران ثلاثة جار له حق واحد وجار له حقان ١٨٨/ ٢

حرف الحاء

حاجتهم عرق يفيض من جلودهم ٤٦٠/ ٤
 حاملات والذات مرضعات رحيمات بأولادهن ٥٢/ ٢
 حب الشاء من الناس يعنى ويصم ٢٤١/ ٣
 حب الجاه والمال ينبت النفاق فى القلب ٣٦٩/ ٤
 حب الدنيا رأس كل خطيئة ١٧٥/ ٣
 حب الدنيا رأس كل خطيئة ٣٥٢/ ٣
 حب الدنيا طلباً لها واتباعاً لها وقوم يقولون قول الأنبياء ١٩١/ ٤
 حب المال والجاه ينبتان النفاق فى القلب كما ينبت الماء البقل ١٣٨/ ٣
 حب المال والجاه ينبتان النفاق فى القلب كما ينبت ٢٤١/ ٣
 حب المال والشرف ينبتان النفاق فى القلب ٢٠٠/ ٣
 حب المال والشرف ينبتان ٣٣٢/ ٣
 حبيب إلى النساء والطيب ٣١٨/ ٢
 حبيب إلى من دنياكم ثلاث الطيب والنساء ٢٨/ ٢
 حبيب إلى من دنياكم ثلاث النساء والطيب ١٩٠/ ٣
 حبيب إلى من دنياكم ثلاث : الطيب والنساء وقرعة عيني فى الصلاة ٢٥٥/ ٤
 حبذا نوم الأكياس وفطرم كيف يغبنون ٣٢٤/ ٣

خصلتان لا تجتمعان في مؤمن البخل وسوء الخلق ٢٢١/ ٣
 خصلتان لا يكونان في منافق حسن سميت وفقه في الدين ٦/ ١
 خطبنا رسول الله ﷺ يوم النحر ٢٣١/ ١
 خلق الله الجن ثلاثة أصناف ٣٤/ ٣
 خلق الله الخلق وقضى القضية وأخذ ميثاق النبيين . ٢٩٦/ ٤
 خلق الله تعالى جهنم من فضل رحمته سوطاً ١٣٠/ ٤
 خلق الماء طهوراً لا يتجسه شيء ١١٥/ ١
 خلقتان يحبهما الله عز وجل وخلقتان يبغضهما الله . ٢١١/ ٣
 خلقت بضعة عشر وثلاثمائة خلقاً من جاء ٣٠٧/ ٤
 خلق حسن ١٣٨/ ٢
 خلق حسن ٤٤/ ٣
 خمس صلوات كتبهن الله على العباد فمن جاء بهن ١٣٠/ ١
 خمس من سنن المرسلين الحياء والحلم ١٥٣/ ٣
 خمس يفتنون الصائم الكذب والغيبة ٢١٠/ ١
 خياركم كل مفتن تواب ٣٩/ ٤
 خير الأصحاب أربعة ٢٢٣/ ٢
 خير الأصحاب أربعة ٢٢٤/ ٢
 خير الضحية الكبش الأقرون والبيضاء ٢٣٠/ ١
 خير الأعمال أدومها وإن قل ٢٩/ ٤
 خير الأمراء الذين يأتون العلماء ١٢٥/ ٢
 خير الأمور أوساطها ٨٣/ ٣
 خير الأمور أوساطها ١٤٦/ ٣
 خير الأمور أوساطها ٥٠/ ٣
 خير البقاع المساجد وشرها الأسواق ٦٢/ ١
 خير الدعاء دعاء يوم عرفة وخير ما قلت ٢٢٧/ ١
 خير الرزق ما يكفى وخير الذكر الخفى ٢٥٠/ ١
 خير الشهداء حمزة بن عبد المطلب ثم رجل ٣٠٠/ ٢
 خير الفاكهة العنب ٣٢٧/ ٢
 خير الكسب العامل إذا نصبح ٥٧/ ٢
 خير المجالس ما استقبل به القبلة ٣٤٣/ ٤
 خير الناس بعد المائتين الخفيف الحاذ ٢٢/ ٢
 خير الناس من طال عمره وحسن عمله ٣٤٩/ ٤
 خير النساء أحسنهن وجوهاً وأرخصهن مهوراً ٣٦/ ٢
 خير أمتي أحداؤها ١٤٦/ ٣
 خير بيت من المسلمين بيت فيه يتيم يحسن إليه ... ١٨٤/ ٢
 خیرت بين الشفاعة وبين أن يدخل نصف أمتي ١٣٢/ ٤
 خير تجارتكم البز وخير صناعتكم الخرز ٧٦/ ٢
 خير ثيابكم البياض فألبسوها أحياءكم وكفنوا فيها موتاكم ٣٣٠/ ٢
 خير دينكم الورع ٨١/ ٢
 خير دينكم أيسره وخير العبادة الفقه ٧/ ١
 خير شبابكم من تشبه بشيوخكم ١٢٧/ ١
 خيركم أحسنكم قضاء ٧٤/ ٢
 خيركم خيركم لأهله وأنا خيركم ٤١/ ٢

الحديث بينكم أمانة ١١٤/ ٣
 الحديث في المسجد يأكل الحسنات ١٣٦/ ١
 الحسد يأكل الحسنات كما تأكل النار الحطب ٤٠/ ١
 الحسد يأكل الحسنات كما تأكل النار الحطب ١٦٢/ ٣
 الحسد يأكل الحسنات كما تأكل النار الحطب ٣٣٢/ ٣
 الحكمة تزيد الشريف شرفاً ٥/ ١
 الحلال بين والحرام بين وبينهما أمور مشبهات ٨٨/ ٢
 الحمى حظ كل مؤمن من النار ٢٤٩/ ٤
 الحمى من فيح جهنم وهي حظ المؤمن من النار .. ١٢٨/ ٤
 الحمام حرام على نساء أمتي ١٢٥/ ١
 الحمد رداء الرحمن ٧٠/ ٤
 الحمد لله الذى أحيانا بعد ما أماتنا وإليه النشور ... ٢٩٦/ ١
 الحمد لله الذى بنعمته تتم الصالحات ٢٩٥/ ١
 الحمد لله الذى تواضع كل شيء لعظمته ٢٨٩/ ١
 الحمد لله الذى جعله عذاباً فرأى برحمته ولم يجعله ... ٥/ ٢
 الحمد لله الذى سوى خلقى فعذله وكرم صوره وجهى ٢٩٨/ ١
 الحمد لله الذى رد كيد الشيطان إلى الوسوسة ٢٧٠/ ٣
 الحمد لله الذى كسانى ما أوارى به عورتى وأتجمل به فى الناس ٣٣٣/ ٢
 الحمد لله الذى كسانى ٣٣٤/ ٢
 الحمد لله الذى كفانا وآوانا غير مكفى ولا مكفور . ٣٣٠/ ٢
 الحمد لله الذى نجى فاطمة من النار ٢٠٥/ ٤
 الحمد لله ربنا غير مكفى ولا مودع ولا مستغنى عنه ٣٣٠/ ٢
 الحمد لله على كل حال ويقول الذى يشتمه يرحمكم الله ١٨٣/ ٢
 الحياء خير كله ٢٧٦/ ٣
 الحياء شعبة من الإيمان ٢٧٦/ ٣
 الحياء لا يأتى إلا بخير ٢٧٦/ ٣

حرف الخاء

خالطوا الناس بأعمالكم وزابلوهم بالقلوب ١٨٤/ ٢
 خالفوا الناس بأخلاقهم ٢٦٨/ ٢
 خدمت رسول الله ﷺ عشر سنين ٢٩٦/ ٤
 خذ الأقط والسمن وأحد الكبشين ورد عليها الآخر ١٧٩/ ٤
 خذ حقل فى كفاف وعفاف واف أو غير واف ٧٤/ ٢
 خذها لو لم تأتها لأنتك ٢٢٢/ ٤
 خلوا عني مناسككم ٢٣٧/ ١
 خلوا ما عليها وأعروها فإنها ملعونة ١٠٦/ ٣
 خذى فرصة ممسكة فتطهري بها ٣٢٤/ ٢
 خذى ما يكفيك وولدك بالمعروف ١٣٢/ ٣
 خشيت أن تفرض عليكم ١٨١/ ١
 خصاء أمتي الصيام والقيام ٣٦/ ٣
 خصلتان ليس فوقهما شيء من الشر الشرك بالله ... ١٨٥/ ٢
 خصلتان لا تجتمعان فى مؤمن البخل وسوء الخلق ٢١٩/ ٣

دعوة الرجل لأخيه في ظهر الغيب لا ترد ١٦٤/ ٢
 دعوة الوالدة أسرع إجابة ١٩٣/ ٢
 دعوه إنما هذا بكتاب ٣٢١/ ٢
 دعوه فإن لصاحب الحق مقالاً ٧٤/ ٢
 دعيه . اتوني بكوز من ماء ١٧٤/ ٢
 دعي هذا وقولي ما كنت تقولين ٢٦٤/ ٢
 دعيها فإنهن يصنعن أكثر من ذلك ٣٩/ ٢
 دون الله ألف حجاب من نور وظلمة ٩٠/ ١
 دونكم يا بني أرفدة ٢٤٥/ ٢
 دونكم يا بني أرفدة ٢٤٦/ ٢
 دونكم يا بني أرفدة ٣٢٠/ ٢
 دينار أنفقته في سبيل الله ودينار أنفقته في ربة ٤٤/ ٢
 الدال على الخير كفاعله ١٠/ ١
 الدال على الشر كفاعله ٣٠١/ ٤
 الدعاء بين الأذان والإقامة لا يرد ٢٧٤/ ١
 الدعاء مخ العبادة ٢٧٤/ ١
 الدعاء مخ العبادة ٢٩٨/ ١
 الدنيا حلم وأهلها عليها مجازون ومعاقبون ١٨٦/ ٣
 الدنيا دار من لا دار له ١٧٦/ ٣
 الدنيا سجن المؤمن وجنة الكافر ١٧٥/ ٣
 الدنيا سجن المؤمن وجنة الكافر ١١٣/ ٤
 الدنيا مزرعة الآخرة ١٨/ ٤
 الدنيا ملعونة ملعون ما فيها إلا ذكر الله ١٠/ ١
 الدنيا ملعونة ملعون ما فيها إلا ما كان لله منها ١٧٥/ ٣
 الدنيا موقوفة بين السماء والأرض منذ خلقها الله تعالى ١٧٧/ ٣
 الدواوين ثلاثة ديوان يغفر وديوان لا يغفر ١٥/ ٤

حرف الدال

ذاكر الله في الغافلين كالشجرة الخضراء ٢٦٥/ ١
 ذاكر الله في الغافلين كالمقاتل بين الفارين ٢٦٥/ ١
 ذاكر الله في الغافلين كالمقاتل خلف الفارين ٧٧/ ٢
 ذاك الواد الخفي ٤٨/ ٢
 ذاك رجل بال الشيطان في أذنه ٣٢١/ ١
 ذبيحة المسلم حلال ذكر اسم الله أو لم يذكر ١٠٣/ ٢
 ذروا المراء فإنه لا تفهم حكمته ١٠٠/ ٣
 ذروا المراء لقله خيره وذروا المراء فإن نفعه قليل ١٥٨/ ٢
 ذروني ما تركتكم فإنما هلك من كان قبلكم بكثرة سؤالهم ١٤١/ ٣
 ذروني أتعبد لربي عز وجل ٣٦٢/ ٤
 ذكاة الجنين ذكاة أمه ١٠٣/ ٢
 ذكرت ضغطة ابنتي وشدة عذاب القبر ٤٢٨/ ٤
 ذلك شيطان يقال له خنزب ٢٤/ ٣
 ذلك صريح الإيمان ٢٧٠/ ٣
 ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء ١٧٤/ ٤

خيركم خيركم لأهله ٤٤/ ٢
 خيركم من أطعم الطعام ٩/ ٢
 خيركم من تعلم القرآن وعلمه ٢٤٥/ ١
 خير ما قلته أنا والنبون من قبلي ٢٢٧/ ١
 خير نسائكم الولود الودود ٢٤/ ٢
 خير نسائكم من إذا نظر إليها زوجها سرتة وإذا أمرها ٣٦/ ٢
 خيرني ربي بين أمرين أن أكون عبداً ٢٩٣/ ٣
 خير هذا الدين أسره ٣١٣/ ١
 خير هذه الأمة أكثرها نساء ٢٧/ ٢
 خير هذه الأمة فقراؤها وأسرعها تضجعا ١٦٨/ ٤
 خيرهما الفأل ٤٦٣/ ٤
 خيرهن أسهرهن صداقا ٣٦/ ٢
 خير يوم طلعت عليه الشمس يوم الجمعة ١٦٠/ ١
 الخاتم على الكتاب خير من التهمة ٣٣٣/ ٢
 الختان سنة للرجال ومكرمة للنساء ١٢٧/ ١
 الخضاب بالسواد خضاب الكفار ١٢٧/ ١
 الخمر أم الفواحش وأكبر الكبائر ١٥/ ٤
 الخيمة درة مجوفة طولها في السماء ستون ميلاً في كل زاوية ٤٥٩/ ٤

حرف الدال

داومي قرع الجنة ٢٠٨/ ١
 دب إليكم داء الأمم قبلكم الحسد والبغضاء ١٦٣/ ٣
 دخلت الجنة فرأيت بلالاً فيها فقلت لبلال بم ١٨٥/ ١
 دخلت الجنة فسمعت حركة أمامي فنظرت ١٧٠/ ٤
 دخلت على رسول الله ﷺ وهو متكئ على وسادة ١٧٥/ ٢
 دخل ﷺ على رجل وهو يشتكى ١٨٦/ ٢
 دخول الجنة تمام المنة ١٢٩/ ٤
 در مكة بيضاء مسك خالص ٤٥٨/ ٤
 درهم من الصدقة أفضل عند الله من مائة ١٧٨/ ٤
 درهم من ربا أشد عند الله من ثلاثين زنية ٨١/ ٢
 دعاكم أخوكم وتكلف لكم ١٤/ ٢
 دع ما يريك إلى ما لا يريك ١٧/ ١
 دع ما يريك إلى ما لا يريك ١٢٣/ ١
 دع ما يريك إلى ما لا يريك ٨٥/ ٢
 دع ما يريك إلى ما لا يريك ١٠٤/ ٢
 دع ما يريك إلى ما لا يريك ١٠٧/ ٢
 دع ما يريك إلى ما لا يريك ١٠٩/ ٢
 دع ما يريك إلى ما لا يريك ١٢١/ ٢
 دعها يا أبا بكر ١٩٧/ ١
 دعهما ٢٤٥/ ٢
 دعهما يا أبا بكر فإنها أيام عيد ٢٤٥/ ٢
 دعهم يا عمر فإنما هم بنو أرفدة ٢٤٥/ ٢
 دعوا الدنيا لأهلها من أخذ من الدنيا فوق ما يكفيه ٢٠١/ ٣

رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه فمنهم ٣٣٣/ ٤
 رجال من أهل بيتي الأدنى فالأدنى ٤٠٠/ ٤
 رجعتنا من الجهاد الأصغر ٦/ ٣
 رجلاً كان مسرفاً على نفسه حوسب فلم يوجد له حسنة ٧٣/ ٢
 رجلان من أمتي جثيا بين يدي رب العزة ١٧٦/ ٢
 رجلان من أمتي جثيا بين يدي رب العزة فقال أحدهما ٤٤٤/ ٤
 رجل قام إلى وال جائر فأمره بالمعروف ٢٧٣/ ٢
 رحم الله أخى موسى قد أودى بأكثر من هذا فصبر ٣٣٦/ ٢
 رحم الله أخى موسى لقد أودى بأكثر من ٢٥/ ٤
 رحم الله أقواماً يحسبهم الناس مرضى ٣٤٨/ ٤
 رحم الله امرأ سهل البيع سهل الشراء سهل القضاء .. ٦٨/ ٢
 رحم الله امرأ سهل الشراء سهل القضاء سهل الاقتضاء ٧٣/ ٢
 رحم الله امرأ كف لسانه ١٠٢/ ٣
 رحم الله رجلاً قام من الليل فصلى ثم أيقظ امرأته ٣٢٢/ ١
 رحم الله رجلاً قام من الليل فصلى وأيقظ ٣٤٨/ ٤
 رحم الله عبداً تكلم فغتم ٩٥/ ٣
 رحم الله عبداً صلى قبل العصر أربعاً ١٧٥/ ١
 رحم الله عمر يقول الحق وإن كان مرأ ٣٠٠/ ٢
 رحم الله فلانا ٢٥٠/ ١
 رحم الله من بكر وابتكر وغسل واغتسل ١٦٢/ ١
 رحم الله من غسل واغتسل ٤٦/ ٢
 رحم الله من كف لسانه عن أهل القبلة ١٠٢/ ٣
 رحم الله والدًا أعان على بره ١٩٣/ ٢
 ردوا السائل ولو بظلف محرق ٨١/ ٤
 ردوا مذمة السائل ولو بعقل ٢٠٣/ ١
 رضيت بالله ربا ٢٨٧/ ١
 رضيت بالله وبالإسلام ديناً ٢٩٧/ ١
 رقى ﷺ على الصفا حتى بدت له ٢٢٦/ ١
 ركعتا الفجر خير من الدنيا وما فيها ١٧٣/ ١
 ركعتان يركعهما العبد في خوف الليل خير له من الدنيا وما فيها
 ٣٢١/ ١
 رمى سعد في أكحله فحسبه النبي ﷺ بيده بمشقص ٢٤٤/ ٤
 رهبانية أمتي الجهاد ٢٣٩/ ١
 رهبانية أمتي القعود في المصاحد ٣١٧/ ٤
 رؤيا المؤمن جزء ١٦٨/ ٤
 ريح الولد من ريح الجنة ١٩٤/ ٢
 الربا بضع وسبعون شعبة ٢٨٦/ ٣
 الربا سبعون حوباً أيسرها أن ينكح الرجل أمه ٢٨٥/ ٣
 الرجل في ظل صدقته حتى يقضى بين الناس ٣١٦/ ١
 الرزق إلى مطعم الطعام أسرع من السكين ٢١٢/ ٣
 الرطب تأكله وتهديه ٥٤/ ٢
 الرفق يمن والخرق شؤم ١٦١/ ٣
 الرفيق الأعلى الرفيق الأعلى ٣٩٩/ ٤
 الروح من أمر ربي ١٠٠/ ٤

ذهب أهل الدثور بالأجور ٢٧٠/ ١
 ذهبت أنا وأبو بكر وعمر ٤٠٦/ ٤
 ذهب حسن الخلق بخيرى الدنيا والآخرة ٤٥/ ٣
 الذكر يا عمر بطرد الشيطان ٣٣/ ٣
 الذى يخالط الناس ويصبر على أذاهم ٢٠١/ ٢
 الذى يشنأ الدنيا ويحب الآخرة ١٩٠/ ٤
 الذين إذا رؤوا ذكر الله ٦٧/ ١
 الذين لا يكتفون ولا يتطيرون ٢١٠/ ٤
 الذين يذكرون من حلال الله ٢٦٩/ ١

حرفه الرابع

رأيت الأمم فى الموسم فرأيت أمتي ٢١٠/ ٤
 رأيت رجلاً من أمتي جاثياً ٤٥/ ٣
 رأيت رسول الله ﷺ أذن فى الحسين ٤٩/ ٢
 رأيت رسول الله ﷺ حين يقدم مكة إذا استلم الركن ٢٢٥/ ١
 رأيت رسول الله ﷺ يستلمه ويقبله ٢٢٥/ ١
 رأيت على باب الجنة مكتوباً الصدقة بعشر أمثالها .. ٧٤/ ٢
 رأيت على رسول الله ﷺ أحسن ما يكون من الحلل ٢٠٠/ ٤
 رأيت كان رجلاً جاءنى فقال لى قم ١١٧/ ٣
 رأيتك تأتيت وآذيت ١٦٤/ ١
 رأيت ليلة أسرى بى فى الجنة قصرًا وبفنائها جارية ... ٤٢/ ٢
 رأيت ميزاناً دلى من السماء فوضعت فى كفه ٣٠٧/ ٤
 رأيت دخل الجنة زحفاً ١٦٩/ ٤
 رأيت ﷺ فى حلة حمراء ٢٠٠/ ٤
 رأيت نوراً أنى أراه ٢٦٨/ ٤
 رأيت ﷺ يأكل وهو مقع من الجوع ٣/ ٢
 رأيت ﷺ يرمى الجمرة على ناقة صهباء ٣٣٨/ ٢
 رأيت ﷺ يعقد بالتسبيح ٢٧١/ ١
 رأس التواضع أن تكره أن تذكر بالبر والتقوى ٢٥٢/ ٣
 رأس الحكمة مخافة الله ١٤٠/ ٤
 رأس العقل بعد الدين التودد إلى الناس ١٧٢/ ٢
 رب آت نفسى تقواها ٣١٥/ ١
 رب أشعث أغبر مشرد فى الأسفار مطعمه حرام ٨٠/ ٢
 رب أشعث أغبر ذى طمرين لا يؤبه له لو أقسم ٢٣٩/ ٣
 رب أشعث أغبر ذى طمرين لا يؤبه له لو أقسم ٣٠٦/ ٤
 رب أشعث مدفوع بالأبواب لو أقسم على الله ٢٣٩/ ٣
 رب اغفر لى ولوالدى وارحمهما كما ربيانى صغيراً ٢٩٠/ ١
 رب اغفر وارحم وتجاوز عما تعلم ٢٩٠/ ١
 رب ذى طمرين لا يؤبه له لو أقسم على الله لأبره ٢٣٩/ ٣
 رب قائم حفظه من صلاته السهر ١٤٣/ ١
 رب قائم ليس له من قيامه إلا السهر ١٤٣/ ١
 ربنا آتنا فى الدنيا حسنة ١١٦/ ٤
 ربنا لك الحمد ملء السموات وملء الأرض ٢٩٣/ ١
 ربنا ما خلقت هذا باطلاً سبحانه ٣٢٧/ ١

سبعة أشياء في الصلاة من الشيطان الرعاف ١٤٠/ ١
 سبعة يظلهم الله عز وجل في ظله يوم لا ظل إلا ظله ٢٦٥/ ١
 سبعة يظلهم الله في ظله يوم لا ظل إلا ظله ١٤٠/ ٢
 سبعة يظلهم الله في ظله ٦٥/ ٢
 سبعة يظلهم الله في ظله ٩٠/ ٣
 سبعة يظلهم الله يوم لا ظل إلا ظله ١٩٣/ ١
 سبعة يظلهم الله يوم لا ظل إلا ظله ١٤٢/ ٤
 سبق المفردون ١٨/ ٣
 سبق المفردون المستهترون بذكر الله تعالى ٣٨/ ٤
 سبقت رحمتي غضبي ٢٤/ ٤
 سبق درهم مائة ألف درهم ١٩٦/ ١
 سبقك بها عكاشة ٢١٠/ ٤
 سبقك بها عكاشة ٤٦٦/ ٤
 سبوح قدوس رب الملائكة والروح ٢٩٣/ ١
 ست من كن فيه بلغ حقيقة الإيمان ١٠١/ ٣
 ستة يدخلون النار قبل الحساب بسنة ١٦٣/ ٣
 سدوا هذه الأبواب إلا ٣٩٩/ ٤
 سلوا الصالحين واجعلوه شورى بينهم ٢٠/ ١
 سلوا الله الدرجات العلى فإنما تسألون كريماً ١٣٣/ ٤
 سلوا الله العافية فما أعطى أحد أفضل ١١٦/ ٤
 سلوا الله العفو والعافية واليقين ٢٩٠/ ١
 سلوا الله تعالى من فضله فإن الله تعالى ٢٧٤/ ١
 سلوا الله من فضله فإن الله يحب أن يسئل ١٣٣/ ٤
 سلوني ولا تسألوني عن شيء إلا أنبأكم به ١٤١/ ٣
 سل يا أبا بكر ٤٠٠/ ٤
 سمع الله لمن حمده ٢٩٣/ ١
 سمع مزمراً فوضع إصبعيه على أذنه ٢٤٠/ ٢
 سموا باسمي ولا تكونوا بكنتي ٥٠/ ٢
 سوء الخلق ٤٣/ ٣
 سوء الخلق ذنب لا يغفر ٤٥/ ٣
 سوء الخلق يفسد العمل ٤٤/ ٣
 سوداء ولود خير من حسناء لا تلد ٢٤/ ٢
 سيأتي بعدكم قوم يأكلون أطايب الدنيا ٢٠١/ ٣
 سيأتي على الناس زمان من تمسك فيه ٣٠٠/ ٣
 سيأتي على الناس زمان لا يسلم لذي دين ٢٠٧/ ٢
 سيد الأعمال الجوع وذلل النفس ٦٩/ ٣
 سيد الطعام في الدنيا والآخرة اللحم ٣٢٨/ ٢
 سيكون بعدى أمراء يكذبون ١٢٥/ ٢
 سيكون رجال من أمتي يأكلون ألوان الطعام ٢٠١/ ٣
 سيكون رجال من أمتي يأكلون ألوان الطعام ٢٠٢/ ٤
 سيكون عليكم أئمة ٨٥/ ٤
 سيكون عليكم أمراء تعرفون منهم وتنكرون فمن أنكر ٦٠/ ١
 سيكون عليكم أمراء تعرفون منهم وتنكرون ٨٥/ ٤
 سيكون قوم من هذه الأمة يعتلون في الدعاء والظهور ١١٩/ ١

الروح من أمر ربي ٤٢٠/ ٤
 الرؤيا الصالحة جزء من ستة وأربعين ١٦٨/ ٤
 الرؤيا الصالحة جزء من ستة وأربعين جزءاً من النبوة ٤٢٨/ ٤
 الرياء سبعون باباً ٢٨٥/ ٢

حرف الزاي

زار النبي ﷺ قبر أمه في ألف مقنع ٤١٦/ ٤
 زر القبور تذكر بها الآخرة ٤١٦/ ٤
 زرعاً تزدد حباً ٣٦٢/ ٤
 زمر من أهل بيتي الأدنى فالأدنى ٤٠٠/ ٤
 زملوني زملوني ٦٦/ ٣
 زن وارجع ٧٠/ ٢
 زوج ﷺ ابنته فاطمة علياً ١٦٨/ ٢
 زودك الله التقوى وغفر ذنبك ووجهك إلى الخير حيث توجهت ٢٢٤/ ٢
 زوروا مرقاكم وسلموا عليهم فإن لكم فيهم عبرة ٤١٦/ ٤
 زيادة كبد الحوت ٤٥٩/ ٤
 زينوا القرآن بأصواتكم ٢٥١/ ١
 زينوا القرآن بأصواتكم ٢٦١/ ٢
 الزبانية يوم القيامة أسرع إلى فسقة ١٥٢/ ٤
 الزهد والورع يجولان في القلوب كل ليلة ١٩٠/ ٤
 الزوج والقبر ٥٣/ ٢

حرف السين

سادات المؤمنين في الجنة من إذا تغدى لم يجد همشاء ٢٣٤/ ٣
 سادة الفقراء في الجنة ٢٣٤/ ٣
 سألت جبريل عليه السلام ما السؤدد فقال العقل ٧٤/ ١
 سألت رسول الله ﷺ عن الإيمان ٣٣٤/ ٤
 سألت ﷺ جبريل عن الإحسان ٣٣٩/ ٤
 سألت عن لبن قدم إليه ١١٢/ ٢
 سألت بوجه الله فلم تغف فلما رأيتني أمسكت يدي ١٩٦/ ٢
 ساووا بين أولادكم ١٩٣/ ٢
 سباب المسلم فسوق وقاله كفر ١٠٦/ ٣
 سبحانه ربي العلى الأعلى الوهاب ٢٧٧/ ١
 سبحانهك اللهم وبحمدك أشهد أن لا إله إلا أنت أستغفرك ٢٩٣/ ١
 سبحانهك اللهم وبحمدك اللهم اغفر لي إنك أنت التواب الرحيم ٢٨١/ ١
 سبحانهك اللهم وبحمدك ٣٢٣/ ٢
 سبحانهك اللهم وبحمدك وتبارك اسمك ١٣٧/ ١
 سبحانهك اللهم وبحمدك لا إله إلا أنت عملت سوءاً ٢٩٣/ ١
 سبحانهك لا أحصى ثناء عليك ٢١٧/ ٤
 سبحانه من يسبح الرعد بحمده ٢٩٤/ ١
 سبع من الكبائر ١٧/ ٤

شكوت إلى جبريل عليه السلام ضعفى عن الوقاع .. ٢٨/ ٢
 شمت أذاك ثلاثاً ١٨٣/ ٢
 شهادة أن لا إله إلا الله (كلمة طيبة) ٢٦٨/ ١
 شوبوا مجلسكم بذكر مكور اللذات ٣٨٣/ ٤
 شيبتنى هود ٢٨٧/ ٤
 شيبتنى هود وأخواتها ٢٦١/ ٢
 شيبتنى هود وأخواتها ١٤٨/ ٤
 شيبتنى هود وأخواتها ٤٣٨/ ٤
 شيبتنى هود والواقعة ٣١٠/ ١
 شيبتنى هود والواقعة والرسلات ٤٣٨/ ٤
 شيطان الصلاة يسمى خنزب ٣٣/ ٣
 شيطان الوضوء يسمى الولهان ٣٤/ ٣
 الشح والإيمان لا يجتمعان فى قلب عبد ٢٢٠/ ٣
 الشرك أخفى فى أمتى من ديب النمل على الصفا ١٠٩/ ١
 الشرك أخفى فى قلب ابن آدم من ديب النملة ٣٢٧/ ٤
 الشرك بالله والإياس من روح الله ١٥/ ٤
 الشرك بالله وقتل النفس ١٥/ ٤
 الشفاعة يحقن بها الدم ١٧٨/ ٢
 الشهداء أربعة رجل مؤمن جيد الإيمان ٣٣٣/ ٤
 الشهر قد يكون تسعاً وعشرين ١٩٩/ ٢
 الشؤم فى الدار والمرأة والفرس ١٨٩/ ٢
 الشيخ شاب فى حب طلب الدنيا وإن التفت ثروته ٣٨٩/ ٤
 الشيخ فى قومه كالنبي فى أمته ٧٣/ ١
 الشيطان ذئب الإنسان ٢٠٠/ ٢

حرف الصاد

صاحب الدرهم أخف حساباً من صاحب الدرهمين ٤٢٦/ ٤
 صاحب الشيء أحق بحمله ٢١٤/ ٢
 صاحب إن ذكرت الله أعانك وإن نسيتك ذكرك ٦٧/ ١
 صاحب إن نسيت لم يذكرك وإن ذكرت لم يعنك ٦٧/ ١
 صبوا على سبع قرب من آبار شتى ٢٣٤/ ١
 صبوا عليه الماء صباً ١٧٤/ ٢
 صدق أبى ١٦٢/ ١
 صدق الإعرابى ألا لا كريم أكرم من الله تعالى هو أكرم الأكرمين ١٣٠/ ٤
 صدق الله إنما أموالكم وأولادكم فتنة ٦١/ ٤
 صدقت فاحتكم ما شئت ١١٥/ ٣
 صدق سعد ١٦٦/ ١
 صدق سلمان ٣١٥/ ١
 صدقة السر تغفى غضب الرب ١٩٣/ ١
 صدقة السر تغفى غضب الرب عز وجل ٢٠٣/ ١
 صلاة الجماعة تفضل صلاة الفرد بسبع وعشرين درجة ١٣٢/ ١
 صلاة الليل مثنى مثنى ١٨٦/ ١
 صلاة الليل مثنى مثنى فإذا خفت الصبح ٣١١/ ١

سيكون قوم يعتدون فى الدعاء ٢٧٥/ ١
 سيكون من بعدى أمراء يكذبون ويظلمون ١٢٥/ ٢
 سينهاه ما يعمل ٣٢٢/ ١
 الساعى بالناس إلى الناس لغير رشدة ١٣٦/ ٣
 السبتان بالسبة ومن الكبائر استطالة الرجل فى عرض أخيه ١٧/ ٤
 السخاء شجرة تنبت فى الجنة فلا يلج الجنة إلا السخى ٢٢٠/ ٣
 السخاء شجرة فى الجنة أغصانها متدلية إلى الأرض ٢١٠/ ٣
 السخاء شجرة فى الجنة فمن كان سخياً أخذ ٢١١/ ٣
 السخاء من اليقين ولا يدخل النار ١٩١/ ٤
 السخى الجهول أحب إلى الله من العابد البخل ٢٢٠/ ٣
 السخى قريب من الله قريب من الناس ١٩١/ ٤
 السعادة كل السعادة طول العمر فى طاعة الله ٢٧٠/ ٤
 السلطان ظل الله فى الأرض يأوى إليه ٨٦/ ٤
 السمع أمانة والبصر أمانة ٢١٢/ ١
 السنة أفضل لم يطف النبي ﷺ أسبوعاً إلا صلى ٢٢٥/ ١
 السلام عليكم دار قوم مؤمنين ١٠٨/ ١

حرف الشين

شارب الخمر كعابد الوثن ١١٨/ ٤
 شرار العلماء الذين يأتون الأمراء ٦٠/ ١
 شرار أمتى الذين غدوا بالنعيم ٧٩/ ٣
 شرار أمتى الذين غدوا بالنعيم فربت عليهم ٢٣١/ ٣
 شرار أمتى الذين غدوا بالنعيم ١٠٤/ ٣
 شرار أمتى الذين ولدوا فى النعيم وغدوا به ٢١٠/ ٣
 شرار أمتى الذين يأكلون مع الحنطة ٧٩/ ٣
 شرار عباد الله المشامون بالنميمة المفرقون ١٦٣/ ٢
 شر البقاع الأسواق وشر أهلها أولهم دخولاً ٧٨/ ٢
 شر الرعاة الحطمة فهو الهالك وحده ٣٠٦/ ٢
 شر الطعام طعام الوليمة يدعى إليها الأغنياء ١٢/ ٢
 شد العلماء الذين يأتون الأمراء ١٢٥/ ٢
 شر الناس ذو الوجهين ١٠٩/ ١
 شر الناس علماء السوء ٣٣١/ ٣
 شربتان فى شربة وإدامان فى إناء واحد ٣٣٠/ ٢
 شرب ﷺ قائماً ٥/ ٢
 شر ما فى الرجل شح هالغ وجبن خالغ ٢١٩/ ٣
 شغلنى النظر إلى هذه اذهبوا بها إلى أبى جهنم ٢٠١/ ٤
 شغلنى عن الصلاة اذهبوا به إلى أبى جهنم ٣٩/ ٣
 شغلنى ناس من عبد القيس عن الركعتين بعد الظهر ٣١٩/ ١
 شغلنى هذا عنكم نظرة إليه ونظرة إليكم ٢٠١/ ٤
 شغلنى هذا نظرة إليه ونظرة إليكم ١٤٧/ ١
 شفاعتى لأهل الكبائر من أمتى ١٣٢/ ٤
 شفته السفلى ساقطة على صدره والعليا قالصة قد غطت وجهه ٤٥٤/ ٤
 شكوت إلى جبريل ضعف الوقاع ٨٦/ ٣

الصلاة الصلاة وما ملكت أيمانكم ٣٩/ ٢
 الصلاة إلى الصلاة كفارة ورمضان إلى رمضان ١٨/ ٤
 الصلاة أخير موضوع فمن شاء أكثر ومن شاء أقل ١٧٥/ ٢
 الصلاة أعناد الدين فمن تركها فقد هدم الدين ١٣١/ ١
 الصلاة لمواقيتها ١٣١/ ١

حرف الضاد

ضربت عنقه لو سئعها ما أفلح ٢٠٩/ ١
 ضرب الكافر في النار مثل أخذ وغلط جلده مسيرة ثلاث ٤٥٤/ ٤
 ضيق مساحتها وخبت جيزاتها ١٨٩/ ٢
 الضيافة ثلاثة أيام فما زاد فصدقة ١٧/ ٢

حرف الطاء

طاعة أزواجكم ١٠٨/ ٤
 طاعة الزوج ١٠٨/ ٤
 طرا على حزبي من القرآن ٢٤٨/ ١
 طعام الجواد وطعام البخيل داء ٢١٢/ ٣
 طعام أهل الدنيا وأهل الجنة اللعن ٣٢٨/ ٢
 طعام أول يوم حق وطعام الثاني سنة ٣٨/ ٢
 طلب الحلال فريضة بعد الفريضة ١٠٥/ ١
 طلب الحلال فريضة بعد الفريضة ١٩٩/ ١
 طلب الحلال فريضة على كل مسلم ٧٩/ ٢
 طلب العلم فريضة على كل مسلم ٣/ ١
 طلب العلم فريضة على كل مسلم ٨٠/ ٢
 طلقها ٣٤/ ٢
 طوبى لمن أنفق من مال اكتسبه من غير معصية ١٩٦/ ١
 طوبى لمن أمسك الفضل من لسانه ٩٩/ ٣
 طوبى لمن تواضع في غير مسكنه وأنفق ٢٩٢/ ٣
 طوبى لمن شغله عنه عن طيوب الناس وأنفق ٧١/ ١
 طوبى لمن شغله عنه عن عيوب الناس ١٢٩/ ٣
 طوبى لمن طال عمره وحسن عمله ٣٤٩/ ٤
 طوبى لمن هدى إلى الإسلام وكان عيشه كفافاً وقنع به ١٧٢/ ٤
 طوبى لمن هدى للإسلام وكان عيشه كفافاً ٢٩٥/ ٤
 طوبى لمن هدى للإسلام وكان عيشه كفافاً ٢٠٦/ ٣
 طول العمر في طاعة الله ٥١/ ٣
 طيب الكلام والطعام ٢٣٦/ ١
 الطالع معلق بقائمة العرش فإذا انتهكت ٤٦/ ٤
 الطاعم الشاكر بمنزلة الصائم الصابر ٧٠/ ٤
 الطاعم الشاكر بمنزلة الصائم الصابر ١١٨/ ٤
 الظاهر النائم كالصائم القائم ١٢٠/ ٢
 الظهور شطر الإيمان ٢٧٠/ ١
 الظهور شطر الإيمان ٢٧٢/ ٤
 الظهور نصف الإيمان ١٠١/ ١

صلاة الليل مثنى مثنى فإذا خفت الصبح ٣١٥/ ١
 صلاة الليل في نيتة أفضل من صلاة ١٨١/ ١
 صلاة المغرب أو ترك صلاة النهار فأوتروا ٣١٥/ ١
 صلاة بالمسجد الأقصى بخمسين ألف صلاة ٢١٩/ ١
 صلاة على أثر نزول أفضل ١١٧/ ١
 صلاة في مسجد المدينة بعشرة آلاف صلاة ٢١٩/ ١
 صلاة في مسجد بني تغلب بعشرة آلاف صلاة ١٨١/ ١
 صلاة في مسجد بني هذا أفضل من مائة صلاة في غيره ١٨١/ ١
 صلاة في مسجد بني هذا خير من ألف صلاة ٢١٨/ ١
 صل أربع ركعات ٤٢/ ٤
 صل من الليل ولو قدر ركعة واحدة ٣٢٧/ ١
 صل من قناعتك وأعط من حرمك ٦٢/ ٤
 صلها في كل جمعة (صلاة الشياخ) ٢٦٩/ ١
 صلى أبو طلحة في خائطه فاعجبه ١٤٧/ ١
 صلى علي الضحى ثمان ركعات ١٧٦/ ١
 صلى علي الظهر والعصر والمغرب والعشاء بالبطحاء ٢٣١/ ٢
 صلى علي بالليل ركعتين خفيفتين ٣١٥/ ١
 صليت خلف النبي وأبي بكر وعمر ١٥٧/ ١
 صلى علي في شيلة ١٩٢/ ٤
 صم يوماً شديداً البحر ليوم النشور وصل ركعتين ٣٢٢/ ١
 صم يوماً وأفطر يوماً ٢١٤/ ١
 صنفان من أمتي إذا صلحوا صلح الناس ٦/ ١
 صنفان من أهل النار لم أرهما قوم معهم سياط ١٣٣/ ٢
 صوموا تصحوا ٧٥/ ٣
 صوم يوم من شهر حرام أفضل من ثلاثين من غيره ٢١٣/ ١
 الصائم لا ترد دعوته ٢٧٤/ ١
 الصبر (لما سئل عن الإيمان) ٥٤/ ٤
 الصبر كنز من كنوز الجنة ٥٤/ ٤
 الصبر من الإيمان بمنزلة الرأس من الجسد ٥٤/ ٤
 الصبر نصف الإيمان ٢٠٧/ ١
 الصبر نصف الإيمان ٥٤/ ٤
 الصبر والسماحة ٢١١/ ٣
 الصبر والسماحة ١٤٤/ ٤
 الصدقة تسد سبعين باباً من الشر ٢٠٢/ ١
 الصدقة على المساكين صدقة وعلى ذي الرحم ثمان ١٩١/ ٢
 الصراط كخذ السيف ٨١/ ١
 الصراط كخذ السيف أو كخذ الشعرة ٤٤٦/ ٤
 الصفرة خضاب المسلمين والحمرة خضاب المؤمنين ٢١٨/ ١
 الصلوات الخمس والجمعة إلى الجمعة يكفرون ما بينهن ١٥/ ٤
 الصمت حكمة وقليل فاعله ٩٣/ ٣
 الصوم نصف الصبر ٢٠٧/ ١
 الصوم نصف الصبر ٨٥/ ٤
 الصلاة الصلاة اتقوا الله فيما ملكت أيمانكم ٢٩٥/ ٢
 الصلاة الصلاة إنكم لا تزالون متماكين ٤٣٣/ ٤

حرف العين

علمنا رسول الله ﷺ كل شيء حتى القراءة ١١٦/ ١
 علمنى رسول الله ما أحترز به من الشيطان ٣٠٤/ ١
 عليك بالجوامع الكوامل قولى اللهم إني أسألك من الخير كله ٢٨٤/ ١
 عليك بالطاعة فى منشطك ومكرهك ١٢٤/ ٢
 عليك باليأس مما فى أيدي الناس ٤٨/ ٤
 عليك بتقوى الله والتكبير على كل شرف ٢٣٩/ ١
 عليك بتقوى الله وإن امرؤ عبرك بشيء يعلمه فيك ١٠٥/ ٣
 عليك بحسن الكلام وبذل الطعام ٢١١/ ٣
 عليكم بالأئمة عند مضجعكم فإنه مما يزيد فى البصر ٢٢٧/ ٢
 عليكم بالبائة فمن لم يستطع فعليه بالصوم ٦٦/ ٤
 عليكم بالتجارة فإن فيها تسعة أعشار الرزق ٥٧/ ٢
 عليكم بالدلجة فإن الأرض تطوى بالليل ٢٢٢/ ١
 عليكم بالدلجة فإن الأرض تطوى بالليل ٢٢٥/ ٢
 عليكم بالسكينة والوقار فإن البر ليس فى ٢٢٩/ ١
 عليكم بالسواك فإنه مطهرة للفم مرضاة للرب ١١٨/ ١
 عليكم بالمصدق فإنه مع البر وهما فى الجنة ١١٨/ ٣
 عليكم بالصلاة بين العشائين فإنها تذهب بملاغات النهار ٣٠٩/ ١
 عليكم بالنمط الأوسط ٧٢/ ١
 عليكم بالهندباء فإنه ما يوم إلا ويقطر عليه قطرة .. ٣٢٩/ ٢
 عليكم بالمرازمة ٣٢٧/ ٢
 عليكم بالولود الودود ٣٧/ ٢
 عليكم بدين العجائر ٦٧/ ٣
 عليكم بسنتى وسنة الخلفاء الراشدين من بعدى ... ٢٠١/ ٤
 عليكم بقيام الليل فإنه دأب الصالحين قبلكم ٣٢١/ ١
 عليكم بقيام الليل فإنه دأب الصالحين قبلكم ٣٤٨/ ٤
 عليكم بهذه الثياب البيضاء فليلبسها ٣٣٠/ ٢
 عليكم بالتسبيح والتلهيل والتقديس فلا تطفئوا ٢٧٠/ ١
 على منى بمنزلة هارون من موسى إلا النبوة ١٧٠/ ٢
 عمرة فى رمضان كحجة معى ٢١٧/ ١
 عمل الرجل بيده وكل عمل مبرور ٥٧/ ٢
 عمل السر أفضل من عمل العلانية ٢٧٣/ ٣
 عند ذكر الصالحين تنزل الرحمة ٢٠٥/ ٢
 عهد إلى أن يكفى أحدكم مثل زاد الراكب ٩٣/ ٤
 عهد إلينا رسول الله ﷺ أن تكون بلفة أحدنا من الدنيا ٤٠٩/ ٤
 علام يضحك أحدكم مما يفعل ١١٤/ ٣
 عبادة المريض بعد ثلاث فواق ناقة ١٨٦/ ٢
 العالم أمين الله سبحانه فى الأرض ٦/ ١
 العبادة عشرة أجزاء تسعة منها فى طلب الخلال ٨١/ ٢
 العبد إذا لصح لسيدته وأحسن عبادة الله ١٩٦/ ٢
 العبد المؤمن بين مخافتين بين أجل قبله ١٥١/ ٤
 المعج والنج ٢٣٨/ ١

عائشة (لما سئل من أحب الناس إليه) ٤٠/ ٢
 عائشة ٤٥/ ٢
 عافيتك أحب إلى ١١٧/ ٤
 عافيتك أوسع لى ١١٧/ ٤
 عامة الوسواس منه ١١٦/ ١
 عجباً لأمر المؤمن إن أمره كله خير ١١٣/ ٤
 عجبت لقضاء الله تعالى للمؤمن إن ١١٣/ ٤
 عجبت لهؤلاء اللاتى كن عندي لما سمعن ٤٥/ ٣
 عجب ربنا من قوم يجاء بهم إلى الجنة ١٣٠/ ٤
 عجلت منيته وقل ترائه وقلت بواكيه ٢٤٠/ ٣
 عذب أهل قرية فيها ثمانية عشر ألفاً ٢٧٢/ ٢
 عرضت على الأمم فقبل هذه أمتك ومعهم سبعون ألفاً ٨٢/ ١
 عرضت على الأمم يمر النبى ومعه الرجل والنبى معه ٤٦٦/ ٤
 عرضت على ذنوب أمتى فلم أر ذنباً أعظم ١٦/ ٤
 عرضت على مفاتيح خزائن الدنيا وكنوز الأرض فرددتها ٢١٤/ ١
 عرض على أول ثلاثة يدخلون الجنة وأول ثلاثة ... ١٩٦/ ٢
 عرض على ربي ليجعل لى بطحاء مكة ذهباً ٢١٤/ ١
 عرض على ربي ليجعل لى بطحاء مكة ذهباً ١٨٤/ ١
 عرض على ربي ليجعل لى بطحاء مكة ذهباً ١٦٨/ ٤
 عرض لى جبريل فى جانب الحرة فقال بشر أمتك أنه من مات ٤٦٦/ ٤
 عرف الحق لأهله ١٩٧/ ١
 عرف الحق لأهله ٢٢٢/ ٤
 عرفت فالزم عبد نور الله قلبه بالإيمان ١٩٠/ ٤
 عز المؤمن استغناؤه عن الناس ٢١٠/ ٣
 عشر حسنات ١٧٩/ ٢
 عشر من المفطرة : قص الشارب وإعفاء اللحية والسواك ١٢٩/ ١
 على لأمتى عما حدثت به نفوسها ٣٥/ ٣
 عقرت الرجل عقرك الله ١٣٩/ ٣
 عرق ﷺ عن الحسن والحسين ٤٩/ ٢
 عرق ﷺ عن الحسين بشاة ٥٠/ ٢
 عقم رحمها وسوء خلقها ١٨٩/ ٢
 على العاقل أن تكون له أربع ساعات ساعة ٣٤٤/ ٤
 على العاقل أن يكون له ثلاث ساعات ساعة ٢٨/ ٢
 على خلفائى رحمة الله ١١/ ١
 على رسلكما إنها صفة ١٧٨/ ٢
 على رسلك يا أبا بكر ، سدوا هذه الأبواب ٣٩٩/ ٤
 علماء حكماء فقهاء ٢٩/ ١
 علماء هذه الأمة رجلا رجل أتاه الله علماً ٥٥/ ١
 علمت أنه يقول ذلك ١٩٧/ ١
 علم لا ينفع وجهل لا يضر ٢٧/ ١

العجلة من الشيطان ٢٨/ ٣
 العجوة من الجنة وهى شفاء من السم ٣٢٩/ ٢
 العدة عطية ١٧٤/ ١
 العدة عطية ١١٥/ ٣
 العدة دين ١٧٤/ ٢
 العطاس من الله والثاؤب من الشيطان ١٨٣/ ٢
 العظمة إزارى والكبرياء ردائى فمن نازعنى فيهما ... ٤٠/ ١
 عفى عن أمتى ما حدثت به نفوسها ٣٦/ ٣
 العلماء أمناء الرسل على عباد الله ما لم يخالطوا السلطان ٦٠/ ١
 العلماء أمناء الرسل على عباد الله ما لم يخالطوا السلطان ١٢٥/ ٢
 العلماء ورثة الأنبياء ٥/ ١
 العلماء ورثة الأنبياء ٢٩٩/ ٢
 العلم ثلاثة كتاب ناطق وسنة قائمة ولا أدرى ٦١/ ١
 العلم خزان مفتاحها السؤال ألا فاسألوا ٩/ ١
 العلم خليل المؤمن والحلم وزيره ١٦١/ ٣
 العلم علمان علم على اللسان ٥٢/ ١
 العلم علمان ٢١/ ٣
 العمل كالوعاء إذا طاب آخره طاب أوله ٢٦٥/ ٣
 فارجع إلى أبويك فاستأذنهما فإن فعلا فجامد ١٩٥/ ٢
 فارجع فلن أمتعين بمشرك ٣١٦/ ٢
 فاستغفر ربك حتى يكون الشيطان هو المسجور المسحور ١٢٩/ ٤
 فاطمة بضعة مني ٣٠/ ٣
 فأعد للفقر تجفافاً ٢٥٣/ ٤
 فاكنتى بابنك عبد الله بن الزبير ٣٢٣/ ٢
 فالزمها فإن الجنة عند رجلها ١٩٥/ ٢
 فأنت أبو يكرة ٣٢٣/ ٢
 فأنت أم عبد الله ٣٢٣/ ٢
 فإن أتم فله ولهم وإن نقص فعليه لا عليهم ١٥٥/ ١
 فإن أحدكم إذا دخل فى الصلاة فإن الله عز وجل بينه وبين القبلة ١٧٠/ ١
 فإن الله عز وجل ضرب مثل الدنيا بما يصير إليه .. ١٨٨/ ٣
 فإن شوكة فما فوقها ٢٤٨/ ٤
 فإن صاحبكم ليس هنالك ٣٨٣/ ٤
 فإن لك بأول قطرة تقطر من دمها ٢٤٣/ ١
 فإن لم تبكوا فبأكوا ٢٦٠/ ٢
 فإن لم تقدر فدع الناس من الشر فإنها صدقة ١٧١/ ٢
 فإننى أناجى من لا تناجى ٣٢٩/ ٢
 فإنى المؤمنين لعنته شتمته جلدته فاجعلها له ٣٢١/ ٢
 فأين أنت من الاستغفار ٢٨١/ ١
 فأين أنت من صلاة الملائكة وتسبيح الخلائق بها برزقون ٢٦٩/ ١
 فتشوا ثوبه ٢٣٩/ ٤
 فحولونى إلى بيت عائشة ٤٥/ ٢
 فراش للرجل وفراش للمرأة ١٧/ ٢
 فرش لحده ﷺ بمفرشة وقطيفة ٤٠٤/ ٤
 فرض زكاة الفطر فى رمضان ١٩٠/ ١
 فصل ما بين الحلال والحرام الدف والصوت ٣٩/ ٢
 فضل العالم على العابد كفضل القمر ليلة البدر ٦/ ١
 فضل العالم على العابد ٢٠/ ٣
 فضل العالم على العابد كفضلى على أدنى رجل من أصحابى ٦/ ١
 فضل العالم على العابد كفضلى على أدنى رجل من أصحابى ١٠٠/ ٢
 فضل العالم على العابد ٢١٥/ ٢
 فضل العالم على العابد كفضلى على أدنى رجل من أصحابى ٣١٣/ ٣
 فضل المؤمن العالم على المؤمن العابد ٧/ ١
 فضل أول الوقت على آخره ١٥٦/ ١
 فضلت على آدم بخصلتين كانت زوجته عونا له ٢٩/ ٢
 فضل صلاة التطوع فى بيته على صلاته ١٨١/ ١
 فضل عائشة على النساء كفضل الثريد على سائر الطعام ١٥/ ٢

العجلة من الشيطان ٢٨/ ٣
 العجوة من الجنة وهى شفاء من السم ٣٢٩/ ٢
 العدة عطية ١٧٤/ ١
 العدة عطية ١١٥/ ٣
 العدة دين ١٧٤/ ٢
 العطاس من الله والثاؤب من الشيطان ١٨٣/ ٢
 العظمة إزارى والكبرياء ردائى فمن نازعنى فيهما ... ٤٠/ ١
 عفى عن أمتى ما حدثت به نفوسها ٣٦/ ٣
 العلماء أمناء الرسل على عباد الله ما لم يخالطوا السلطان ٦٠/ ١
 العلماء أمناء الرسل على عباد الله ما لم يخالطوا السلطان ١٢٥/ ٢
 العلماء ورثة الأنبياء ٥/ ١
 العلماء ورثة الأنبياء ٢٩٩/ ٢
 العلم ثلاثة كتاب ناطق وسنة قائمة ولا أدرى ٦١/ ١
 العلم خزان مفتاحها السؤال ألا فاسألوا ٩/ ١
 العلم خليل المؤمن والحلم وزيره ١٦١/ ٣
 العلم علمان علم على اللسان ٥٢/ ١
 العلم علمان ٢١/ ٣
 العمل كالوعاء إذا طاب آخره طاب أوله ٢٦٥/ ٣

حرف الغين

غبن المسترسل حرام ٧٢/ ٢
 غبن المسترسل ربا ٧٢/ ٢
 غداؤه وعشاؤه ٢٠١/ ١
 غدوة فى سبيل الله أو روحه خير من الدنيا وما فيها ٤٦٠/ ٤
 غسل يوم الجمعة واجب على كل محتلم ١٦٢/ ١
 غضب الله ١٤٣/ ٣
 غفر الله لك يا أبا بكر ألسنت تمرض ألسنت يصيبك ١١٥/ ٤
 غيروا هذا بشيء واجتنبوا السواد ١٢٧/ ١
 الغرباء ناس قليل صالحون بين ناس كثير ٣٤/ ١
 الغضب جمرة فى قلب ابن آدم ١٥١/ ٣
 الغضب قطعة من النار ٢٢/ ٤
 الغضب من الشيطان وإن الشيطان خلق من النار ... ١٥١/ ٣
 الغضب من الشيطان والشيطان خلق من النار ٣٠١/ ٢
 الغضب من النار ١٤٥/ ٣
 الغضب يفسد الإيمان كما يفسد الصبر العسل ١٤٣/ ٣
 الغناء يثبت النفاق فى القلب كما يثبت الماء البقل ٢٥٢/ ٢
 الغلام يعق عنه يوم السابع ويسمى ويماط عنه الأذى ١٩٣/ ٢

حرف الفاء

فأبشروا وأملوا ما يسركم فو الله ١٧٨/ ٣
 فإذا رأيت شحاً مطاعاً وهوى متبعاً ٣١٦/ ٣
 فإذا رأيت شحاً مطاعاً وهوى متبعاً ٣٤٣/ ٤
 فإذا سألتكم الله فاسألوه الفردوس فإنه ١٣٣/ ٤

قال الله تعالى الكبرياء ردائي والعظمة إزاري ١٧٤/ ٤
 قال الله تعالى : أنا الله لا إله إلا أنا ٢٩٥/ ٤
 قال الله تعالى شتني ابن آدم وما ينبغي له ٤٣٤/ ٤
 قال الله عز وجل في بعض الكتب إن بيوتى فى أرضى ١٣٦/ ١
 قال الله تعالى قدرت المقادير ودبرت التدبير وأحكمت الصنع ٢٩٦/ ٤
 قال الله تعالى : كل حسنة بعشر أمثالها ٢٠٧/ ١
 قال الله تعالى : لم يسعنى أرضى ولا سمائى ١٣/ ٣
 قال الله تعالى ما ترددت فى شيء كترددى ٢٣/ ٢
 قال الله ما وسعنى أرضى ولا سمائى ١٣/ ٣
 قال الله تعالى من سلبت كريمتيه ١١٤/ ٤
 قال الله عز وجل هؤلاء إلى الجنة ولا أبالى ٤٢/ ٣
 قال عز وجل وعزتي لا أجمع على عبدى خوفين . ١٤١/ ٤
 قال الله تعالى لا يزال العبد يتقرب إلى بالنوافل ٢٨١/ ٤
 قال الله تعالى لا ينجو منى عبدى ١٥٤/ ١
 قال الله تعالى يا ابن آدم اذكرنى من بعد صلاة ٣٠٢/ ١
 قال الله يا ابن آدم لو بلغت ذنوبك عنان السماء ... ١٢٩/ ٤
 قالت الملائكة عليهم السلام رب ذاك ٣٧/ ٣
 قال جبريل لخازن السماء الدنيا افتح (حديث الإسراء) ١٠٥/ ٤
 قال جبريل عليه السلام قال الله تعالى إن هذا دين . ٢١١/ ٣
 قال سليمان لأطوفن الليلة بمائة امرأة ٣٢٠/ ٣
 قال عيسى الأمور ثلاثة أمر استبان رشده ٣٤٣/ ٤
 قال لقمان إن الله تعالى إذا استودع شيئاً حفظه ٢٢٤/ ٢
 قال لى جبريل عليه السلام ليك الإسلام ٤٠٦/ ٤
 قال موسى عليه السلام يا رب أى عبادك أعز ١٥٨/ ٣
 قام ﷺ حتى تفتطرت قدماء ٣٢١/ ١
 قام ﷺ فينا ليلة بأية يرددها ٢٥٤/ ١
 قبض فى بيتى بين سحرى ونحرى ٣٩٩/ ٤
 قبض ﷺ فى ثوبين ٢٠٠/ ٤
 قبض ﷺ وليس فى رأسه ولحيته عشرون شعرة بيضاء ١٢٨/ ١
 قبل ﷺ الركن اليمانى ٢٢٥/ ١
 قبلنا يد النبى ﷺ ١٨٠/ ٢
 قبله المؤمن أخاه المصافحة ١٨٠/ ١
 قتل رجل ففتشوا متاعه فوجدوا فيه خمرًا ٩٣/ ٢
 قد ائتممتما ؟ ١٢٧/ ٣
 قد أحسن بنا إذ لم يكن جارية ١٩٤/ ٢
 قد أحسنتم هكذا فافعلوا ١٥٦/ ١
 قد استزدته فأعطانى مع كل رجل ٤٦٦/ ٤
 قد أضويتم فأنكحوا فى النوايح ٣٨/ ٢
 قد اغتبيتها ٣٠٢/ ٣
 قد أفلح من أسلم ورزق كفافاً وقنعه الله ٢٠٦/ ٣
 قد دنا الأجل وتدلى ٤٠٠/ ٤

فضل قراءة السر على قراءة العلانية كفضل ٢٥٠/ ١
 فضروح الدنيا أهون من فضوح الآخرة ١٥٢/ ٤
 فقراء المهاجرين ٤٥٩/ ٤
 فقير يعطى جهده ١٦٧/ ٤
 فكذلك فافعلوا تفكروا فى خلقه ولا تفكروا فيه .. ٣٦١/ ٤
 فكذلك فافعلوا فإنه من أمثال أفعالكم ٢٦/ ٢
 فكذلك كن ٣٤٤/ ٢
 فكيف وقد زعمت أنها قد أرضعتكما ١١١/ ٢
 فلتكن كذلك ٣٤٤/ ٢
 فلم أكن لأجلس فى مجلس فيه الشيطان ١٥٦/ ٣
 فليس كذلك تبون ما لا تسكنون ١٩٠/ ٤
 فما خيرها إذن ٢٢٢/ ٣
 فما خيرها إذا ١٢٥/ ٣
 فمن فعل ذلك فمات كان حقا على الله أن يدخله الجنة ٢٥/ ٣
 فمن نابذهم نجا ومن اعتزلهم سلم أو كاد يسلم .. ١٢٥/ ٢
 فنادانى ملك الجبال إن شئت أن أطبق عليهم الأخشبين ١٠٥/ ٤
 فهلا جعلته فوق الطعام حتى يراه الناس ٦٩/ ٢
 فلا تأتوا الكهان ١٠١/ ٤
 فلا تبوح حتى يحىء ٤٠٢/ ٤
 فى أصحابى اثنا عشر منافقا لا يدخلون الجنة ١٤٤/ ٤
 فى الجنة (أولاد خديجة من النبى ﷺ) ٢٨/ ٢
 فى الصبر على ما تكره خير كثير ٥٤/ ٤
 فى القلب لمثان لمة من الملك ٢٣/ ٣
 فى النار (أولاد خديجة من غير النبى ﷺ) ٢٨/ ٢
 فى ثيابى هذه وفى حلة يمانية ٤٠٠/ ٤
 فى حفظ الله وفى كنفه زودك الله التقوى وغفر ذنبك ٢٢٤/ ٢
 فى حفظ الله وكنفه زودك الله التقوى ٢٢١/ ١
 فى قلوب عباده المؤمنين ١٣/ ٣
 فيما الرملاان الآن والكشف عن المناكب ٢٢٥/ ١
 فى نار الله الحامية لولا ما نزعها من أمر الله ٣٧٩/ ٤
 فيهن آية أفضل من ألف آية ٣١٠/ ١
 الفقر أزين بالمؤمن من العذار الحسن ١٦٩/ ٤
 الفكر نصف العبادة وقلة الطعام هى العبادة ٦٩/ ٣

حرف القاف

قابل الله فى برها ١٩٢/ ٢
 قاتل الله اليهود إن الله لما حرم عليهم شحومها جملوه ١٠٢/ ٢
 قال الله تعالى إذا ابتليت عبدى المؤمن فلم يشكنى إلى عواده ١٨٦/ ٢
 قال الله تعالى إذا أردت أن أخرب الدنيا ٢١٨/ ١
 قال الله تعالى إذا ذكرنى عبدى فى نفسه ٢٦٥/ ١
 قال الله عز وجل إذا وجهت إلى عبد من عبيدى ٦٣/ ٤
 قال الله تعالى أعددت لعبادى الصالحين ما لا عين رأت ٤٥٩/ ٤
 قال الله تعالى الكبرياء ردائي والعظمة إزاري ٢٨٩/ ٣

قل ومن يعص الله ورسوله فقد غوى ١٤٠/ ٣
 قل لا يفضض الله فاك ٢٤٢/ ٢
 قل يا عبادى الذين أسرفوا على أنفسهم ١٢٧/ ٤
 قليل من التوفيق خير من كثير من العلم ٢٨/ ١
 قم فأعطه ٧٤/ ٢
 قم فاعله خير منك ١٢٨/ ٣
 قم فاعله خير منك ١٢٩/ ٣
 قم مع بلال فائق عليه ما رأيت فليؤذن به ١٥٦/ ١
 قم يا أبا تراب ٣٢٣/ ٢
 قول الحق والعمل بالصدق ٣٣١/ ٤
 قولوا اللهم صل على محمد عبدك وعلى آله ٢٧٩/ ١
 قولوا اللهم صل على محمد النبي الأمى ١٦/ ١
 قولوا قولكم لا يستهينكم الشيطان ٩٩/ ٣
 قوموا إلى الصلاة ٢١١/ ٤
 قيدها ٢٤٠/ ٤
 القبر إما حفرة من حفر النار أو روضة من رياض الجنة ٢٧٢/ ١
 القبر إما حفرة من حفر النار أو روضة ١٥١/ ٤
 القبر إما حفرة من حفر النار أو روضة ٤٢١/ ٤
 القدر سر الله فلا تقشوه ٢١٤/ ٤
 القدر سر الله فلا تقشوه ٣٠٢/ ٤
 القرآن شافع مشفع ٢٤٥/ ١
 القضية ثلاثة قاض قضى بالحق وهو يعلم ٥٧/ ١
 القضية ثلاثة قاضيان فى النار وقاض فى الجنة ٢٨٠/ ٣
 القلب مثل الكف المفتوحة كلما أذنب ٤٦/ ٤
 القلوب أربعة : قلب أجرد فيه سراج يزهر ١٠٩/ ١
 القلوب أربعة قلب أجرد فيه سراج يزهر ١١/ ٣
 القيراط مثل جبل أحد ١٨٧/ ٢

حرف الكاف

كاد الفقر أن يكون كفراً وكاد الحسد ١٦٣/ ٣
 كاد الفقر أن يكون كفراً ٢٠٣/ ٣
 كاد الفقر أن يكون كفراً ١٦٦/ ٤
 كان آخر ما يقول حين ينام وهو واضع خده على يده اليمنى ٣١٣/ ١
 كان أبعد الناس غضباً وأسرعهم رضا ٣٢٣/ ٢
 كان أبلغ الناس من غير تطويل ٣١٨/ ٢
 كان إبليس أول من ناح ٢٥١/ ٢
 كان أجود الخلق وكان فى رمضان ١٩٣/ ١
 كان أجود الناس ٣١٥/ ٢
 كان أجود الناس بالخير وكان أجود ما يكون ٣٣٧/ ٢
 كان أجود الناس كفاً وأوسع الناس صدراً ٣٣٧/ ٢
 كان أحب التمر إليه العجوة ٣٢٩/ ٢
 كان أحب الثياب إليه القميص ٣٣١/ ٢
 كان أحب الثياب إليه أن يلبسها الحبرة ٣١٨/ ٢

قد سمعت كلامكم وتعجبكم إن إبراهيم خليل ... ٤٤٩/ ٤
 قد قال الله تعالى ﴿ فى سدر مخضود ﴾ يخضد الله شوكه ٤٥٨/ ٤
 قد كانت قبل لله رسل كلهم يصطاد ويطلب الصيد ٣٢٨/ ٢
 قدمتم من الجهاد الأصغر ٥٧/ ٣
 قدم ريد بن حارثة ١٨١/ ٢
 قدم لله مالك فإن قلب المؤمن مع ماله ٢٠١/ ٣
 قدم ﷺ وأصحابه فقال المشركون ٢٢٥/ ١
 قدم ﷺ وطاف بالبيت سبعاً ٢٢٥/ ١
 قد نهى الله عن ذلك ١٩١/ ٤
 قد يمتح إلى قبر المحدث سبعون باباً من الجحيم ١٥١/ ٤
 قد يكون ذلك ١١٧/ ٣
 قرأ ﷺ بسم الله الرحمن الرحيم فرددها عشرين ... ٢٥٤/ ١
 قرأ ﷺ بسم الله الرحمن الرحيم فرددها عشرين ... ٢٦٠/ ١
 قربوا ولا تنفروا ٣٣٦/ ٢
 قرن ﷺ ثلاثة أطراف ليس بينها صلاة ٢٢٦/ ١
 قرن من حديد لا تأخذه فى الله لومة لائم ٣٠٠/ ٢
 فسبت الصلاة بينى وبين عبدى نصفين .. ١٥٠/ ١
 فصوروا من الأمل وثبتوا آجالكم بين أبصاركم ٣٨٦/ ٤
 قصوا أظفاركم فإن الشيطان يجرى ما بين اللحم والظفر ١٢٥/ ١
 قصوا سبالكم ووهروا عثانكم ١٢٥/ ١
 قصور من لؤلؤ فى كل قصر سبعون داراً من ياقوت أحمر ٤٥٨/ ٤
 قطع العروق مسقمة وترك العشاء مهزلة ١٨/ ٢
 قطع ﷺ سارقاً فى من ٩٢/ ٢
 قل أشهد أن لا إله إلا الله وأنى رسول الله ٣٣٥/ ٢
 قل آمنت بالله ثم استقم ٥٣/ ٣
 قل آمنت بالله ثم استقم ٣٢٧/ ٤
 قل الروح من أمر ربي ١٠٠/ ٤
 قل اللهم إني أسألك تعجيل عافيتك أو صبراً على بليتك ١٨٦/ ٢
 قل اللهم فاطر السموات والأرض عالم الغيب والشهادة ٢٨٧/ ١
 قلب الشيخ شاب على حب اثنتين طول الحياة وحب المال ٣٨٩/ ٤
 قلب المؤمن أجرد فيه سراج يزهر ١١/ ٣
 قلب المؤمن أشد تقلباً من القدر ١٧/ ٣
 قلب المؤمن بين أصبعين من أصابع الرحمن ٩١/ ١
 قلب المؤمن بين أصبعين من أصابع الرحمن ٩٢/ ١
 قلب المؤمن بين أصبعين من أصابع الرحمن ١٧/ ٣
 قلب المؤمن بين أصبعين من أصابع الرحمن ٢٣/ ٣
 قلب المؤمن بين أصبعين من أصابع الرحمن ٢١/ ٤
 قل ربي الله ثم استقم ٩٤/ ٣
 قل ربي الله ثم استقم ٣٢٦/ ٤
 قل سبحانه الله وبحمده سبحانه الله العظيم ٢٦٩/ ١
 قل لفلان اليهودى نزل فى ضيف فأسلفنى شيئاً من الدقيق ١١/ ٢
 قلة العيال أحد اليسارين وكثرتهم أحد الفقيرين ٢٢/ ٢

- كان إذا خطب في العيدين خطب على قوس ٧٢/ ١
 كان إذا خطب في شيء ثلاثاً لم يراجع بعد ٧/ ٢
 كان إذا دخل العشر الأواخر طوى الفراش ٢٠٩/ ١
 كان إذا دخل في الصلاة سمع لصدره ١٥٧/ ٤
 كان إذا دخل مكة دخل من الثنية العليا التي بالبطحاء ٢٢٥/ ١
 كان إذا دعا ثلاثاً وإذا سأل سأل ثلاثاً ٢٧٦/ ١
 كان إذا دعا ضم كفيه وجعل بطونهما مما يلي وجهه ٢٧٥/ ١
 كان إذا ذكر الساعة احمرت وجنتاه واشتد غضبه ٣٢٥/ ٢
 كان إذا ذكر الساعة احمرت وجنتاه ١٤٨/ ٣
 كان إذا رأى المطر قال : اللهم ٢٩٥/ ١
 كان إذا رأى الهلال كبر ثلاثاً ٢٩٤/ ١
 كان إذا رفع رأسه من الركوع ١٣٣/ ٤
 كان إذا زالت الشمس من مطلعها قيد رمح أو رمحين ١٧٧/ ١
 كان إذا سافر حمل معه خمسة أشياء المرأة والمكحلة ٢٢٦/ ٢
 كان إذا سر استنار وجهه حتى كأنه قطعة قمر ٣٢٦/ ٢
 كان إذا سر ورضي فهو أحسن الناس رضا ٣٢٥/ ٢
 كان إذا سكنت تكلم جلساؤه ولا يتنازع عنده ٣٢٤/ ٢
 كان إذا سئل شيئاً لم يبخل به ٢٠١/ ٤
 كان إذا سمع الأذان ٢٧٩/ ١
 كان إذا شرب تنفس ثلاثاً ٣٣٠/ ٢
 كان إذا صلى الغداة قعد في مصلاه حتى تطلع الشمس ٣٠٢/ ١
 كان إذا صلى الفجر في السفر مشى ٢٣٨/ ١
 كان إذا صلى الفجر قعد يذكر الله ٣٠٦/ ١
 كان إذا عطس غض صوته واستتر بثوبه ١٨٣/ ٢
 كان إذا غضبت عائشة أخذ بأنفها وقال ١٥٠/ ٣
 كان إذا غضب وهو قائم جلس وإذا غضب ١٥١/ ٣
 كان إذا غلبه النوم أو مرض ١٨٤/ ١
 كان إذا قام إلى الصلاة رفع يديه حتى يكونا ١٣٧/ ١
 كان إذا قام إلى الصلاة يرفع يديه حتى يحاذي ١٣٧/ ١
 كان إذا قام من مجلسه قال سبحانك اللهم ٣٢٣/ ٢
 كان إذا قدم دخل المسجد أولاً ٢٢٧/ ٢
 كان إذا قدم من سفر تلقى بنا ١٧٣/ ٢
 كان إذا قرب إليه طعام قال بسم الله ٣٢٦/ ٢
 كان إذا قضى صلاته من آخر الليل نظر فإن كنت ٣٢٦/ ١
 كان إذا قعد على الطعام استوفز على ركبته اليسرى ... ٤/ ٢
 كان إذا قفل من غزو أو حج أو عمرة يكبر ٢٣٥/ ١
 كان إذا كان بمكة صلى بعد الجمعة ستاً ١٦٦/ ١
 كان إذا كبر أرسل يديه فإذا أراد أن يقرأ ١٣٧/ ١
 كان إذا كره من إنسان شيئاً قال ما بال أقوام ١٢٦/ ٣
 كان إذا لبس ثوباً يليسه من قبل ميامنه ٣٣٣/ ٢
 كان إذا لبس شيئاً من الثياب بدأ بالأيمن ٣٣/ ٢
 كان إذا لقي أحداً من أصحابه بدأ بالمصافحة ٣٢٢/ ٢
 كان إذا لقي الرجل بكلمه لم يصرف وجهه ٣٢٢/ ٢
 كان إذا مد يديه في الدعاء لم يردهما ٢٧٥/ ١
 كان أحب الصباغ إليه الحل ٣٢٩/ ٢
 كان أحب الطعام إليه الدباء ٣٢٩/ ٢
 كان أحب الطعام إليه اللحم ٣٢٨/ ٢
 كان أحب الطعام إليه ما كان على ضفف ٣٢٦/ ٢
 كان أحب الفاكهة الرطبة إليه البطيخ والعنب ٣٢٧/ ٢
 كان أحب اللحم إليه الكتف ٣٢٩/ ٢
 كان أحلم الناس ٣١٤/ ٢
 كان أحلم الناس ٣٣٥/ ٢
 كان أحسن الناس وأجود الناس ٣٣٧/ ٢
 كان أحسن الناس وجهها وأحسنهم خلقاً ٤٤/ ٣
 كان آخر كلامه الصلاة الصلاة وما ملكت أيمانكم ١٩٥/ ٢
 كان إذا أتاه الفىء قسمه في يومه ١٩٨/ ١
 كان إذا أتى بشيء اشتبه عليه أنه صدقة ٨٩/ ٢
 كان إذا أتى بطعام من غير أهله سأل عنه ٧٨/ ٢
 كان إذا أتى بطعام وضعه على الأرض ٣/ ٢
 كان إذا ارتدى أو ترجل أو انتقل بدأ يمينه ٣٣٣/ ٢
 كان إذا أراد الحاجة أوثق في خاتمه خيطاً ٣٣٣/ ٢
 كان إذا أراد أن يدخل فراشه زحف إليه ١٧٦/ ١
 كان إذا أراد سفراً ورى بغيره ٣٣١/ ٤
 كان إذا أوتر من آخر الليل فإن كانت له حاجة إلى أهله ٣٢٦/ ١
 كان إذا ادخر لأهله قوت سنة ٢٠١/ ١
 كان إذا استقبل الرجل فصافحه لا ينزع يده ٣٢٢/ ٢
 كان إذا استلم الركن اليماني قبله ٢٢٥/ ١
 كان إذا اشتد وجده أكثر من مس لحيته الكريمة .. ٣٣٦/ ٢
 كان إذا اشكى تقمح كفاً من شونيز ويشرب عليه ٢٤٥/ ٤
 كان إذا أكل احتفز ٣٢٦/ ٢
 كان إذا أكل اللحم لم يطأ طيء رأسه إليه ورفع له فيه ٣٢٨/ ٢
 كان إذا أنس من أصحابه غفلة ٣٩٠/ ٤
 كان إذا أوى إلى منزله جزأ دخوله ثلاثة أجزاء جزأ لله ٣٢٠/ ٢
 كان إذا أوتر من آخر الليل فإن كانت له حاجة ... ٣٢٦/ ١
 كان إذا بعث سرية بعثها أول النهار ٢٢٥/ ٢
 كان إذا تغدى لم يتعش ٧٨/ ٣
 كان إذا تغير الهواء وهبت عاصفة ١٥٧/ ٤
 كان إذا تكلم بين يديه بما يكرهه يفضب ٤٩/ ٣
 كان إذا تكلم تكلم نزرًا ٣٢٤/ ٢
 كان إذا جلس في المجلس احتبا يديه ٣٢٢/ ٢
 كان إذا جلس مع الناس إن تكلموا في معنى الآخرة ٣٣٩/ ٢
 كان إذا خرج من منزله قال ٢٩٢/ ١
 كان إذا خرجت به قرحة جعل عليها حناء ٢٤٥/ ٤
 كان إذا خطب احمرت وجنتاه ١٤٨/ ٣
 كان إذا خطب احمرت عيناه وعلا صوته واشتد غضبه ٣٢٥/ ٢
 كان إذا خطب فذكر الساعة رفع صوته واحمرت وجنتاه ٣٩٠/ ٤
 كان إذا خطب في الحرب خطب على قوس ٧٢/ ١

- كان إذا مر بآية رحمة دعا واستبشر ٢٦١/ ٢
- كان إذا نام في ابتداء الليل في السفر افترش ذراعيه ٢٢٦/ ٢
- كان إذا نام في أول الليل افترش ذراعيه ٢٢٢/ ١
- كان إذا نزل بأهله الضيق أمرهم بالصلاة ٢١١/ ٤
- كان إذا نزل عليه الوحي صدع رأسه فيخلفه بالحناء ٢٤٥/ ٤
- كان إذا نزل عليه الوحي قلت نذير قوم ٣٢٥/ ٢
- كان إذا ودع رجلاً قال زدك الله بالتقوى ٢٢٤/ ٢
- كان إذا وعد وعدًا قال عسى ١١٥/ ٣
- كان أرف الناس بالناس وخير الناس للناس ٣٢٣/ ٢
- كان أرحم الناس بالناس ٣٢٣/ ٢
- كان أرحم الناس بالنساء والصبيان ٤٠/ ٢
- كان إزاره أربعة أذرع ونصفًا ٢٠٠/ ٤
- كان أزواجه يراجعنه وتهجره الواحدة منهن ٣٩/ ٢
- كان أسخى الناس ٣١٥/ ٢
- كان اسم سيفه ذا الفقار ٣٣٤/ ٢
- كان اسم قوسه الكتوم وجمعه الكافور ٣٣٥/ ٢
- كان أشجع الناس ٣١٥/ ٢
- كان أشجع الناس وأحسن الناس ٢٣٨/ ٢
- كان أشد حياء من العذراء في خدرها ٣١٦/ ٢
- كان أشد حياء من العذراء ٣٣١/ ٢
- كان أشد الناس تواضعًا في علو منصبه ٣٣٨/ ٢
- كان أشد الناس تواضعًا وأسكنهم من غير كبر ٣١٧/ ٢
- كان أشد الناس حياء لا يثبت بصره في وجه أحد ٣١٧/ ٢
- كان أشد الناس خوفًا لله ١٣٧/ ٤
- كان أصحاب رسول الله ﷺ يروحون والسواك على آذانهم ١١٨/ ١
- كان أصحابه لا يقومون له لما يعلمون من كراهته لذلك ٣٣٨/ ٢
- كان أصحابه يتناشدون عنده الأشعار وهو يتسم ٢٤٢/ ٢
- كان أعدل الناس ٣١٥/ ٢
- كان أعف الناس ٣١٥/ ٢
- كان أفصح الناس منطقًا وأحلامهم كلامًا ٣٢٣/ ٢
- كان أقسم أن لا يدخل عليهن شهرًا ٤٦/ ٢
- كان أكثر الناس تبسمًا وضحكًا في وجوه أصحابه ٣٢٥/ ٢
- كان أكثر جلوسه أن ينصب ساقبه جميعًا ٣٢٢/ ٢
- كان أكثر خبزهم الشعير ٣١٧/ ٢
- كان أكثر دعوة يدعو بها يقول اللهم آتنا في الدنيا حسنة ١١٦/ ٤
- كان أكثر صلاته جالسًا - لما مرض - إلا المكتوبة ٣١١/ ١
- كان أكثر طعامه الماء والتمر ٣٢٨/ ٢
- كان أكثر لباسه البياض ٣٣٠/ ٢
- كان أكثر ما يجلس مستقبل القبلة ٣٢٢/ ٢
- كان أكرم الخلق وأنقاهم وكان أوسعهم خلقًا ٣٠١/ ٣
- كان الرجل من أهل العوالي ليدعوه بنصف الليل على خبز الشعير ٣١٧/ ٢
- كان الرجل يتكلم بالكلمة على عهد رسول الله ﷺ يصير بها
- منافقًا ١٠٩/ ١
- كان الرجل يضحى على عهده بالشاة ١٨١/ ١
- كان الشيطان يأتيه ويده شعلة ٣٢/ ٣
- كان الصحابة لا يقومون له في بعض الأحوال ٢٦٨/ ٢
- كان الفاضل من أصحاب رسول الله ﷺ ٢٥٨/ ١
- كان المسجد على عرش فوكف المسجد ٢٠٣/ ٤
- كان أميًا ١٦/ ١
- كان أميًا لا يقرأ ولا يكتب ٣٢٠/ ٢
- كان أوجز الناس كلامًا ٣٢٤/ ٢
- كان أول من يضرب ٣٣٨/ ٢
- كان بلال يسوى الصفوف ويضرب عراقيهم بالدرة ١٧٢/ ١
- كان يده جريدة يستاك بها ويروع الكافرين ٣٠٥/ ٢
- كانت الأمة من إماء أهل المدينة لتأخذ يده ٣٢١/ ٢
- كانت تأتي علينا أربعون ليلة وما يوقد في بيت رسول الله ﷺ
- نار ١٩٩/ ٤
- كانت ترفع الأصوات عليه فيصبر ٣١٩/ ٢
- كانت تفرش للنبي ﷺ عبادة باثنين ١٩٢/ ٤
- كانت ثيابه إزار فوق الكعبين وقميصه فوق ذلك وردائه فوق ذلك
- ٣٣١/ ٢
- كانت رايته سوداء تسمى العقاب ٣٣٤/ ٢
- كانت صلاته ثلاث عشرة ركعة يعني بالليل ٣١٠/ ١
- كانت صلاته مستوية كأنها موزونة ١٣٢/ ١
- كانت قبعة سيفه فضة ٣٣٤/ ٢
- كانت لغة إسماعيل قد درست فجاء بها جبريل ٣٢٤/ ٢
- كانت لقاحه ترعى بذى فرد ٣٢٠/ ٢
- كانت له شاة تسمى قمر ٣٣٥/ ٢
- كانت له عبادة تفرش له حيثما تنفل ٣٣٤/ ٢
- كانت له عمامة تسمى السحاب ٣٣٣/ ٢
- كانت له مطهرة من فخار يتوضأ فيها ويشرب منها ٣٣٥/ ٢
- كانت له ملحفة ٣٣٢/ ٢
- كانت منائح من الغنم سبعا عجورة وزمزم ٣٣٥/ ٢
- كانت يد قميصه إلى الرسغ ٣٣١/ ٢
- كان جالسًا في المسجد إذا أقبل نفر ثلاثة ١٨٢/ ٢
- كان جهور الصوت أحسن الناس نغمة ٣٢٤/ ٢
- كان حيث انتهى به المجلس جلس ٣٢٢/ ٢
- كان خاتمه في الخنصر من يده اليسرى ٣١٨/ ٢
- كان خاتمه من فضة ٣١٨/ ٢
- كان خذمه سلمى وخضرة ورضوى وميمونة ٣٢٠/ ٢
- كان خلقه القرآن ٣١٣/ ٢
- كان خلقه القرآن ٤٣/ ٣
- كان دائم البشر سهل الخلق ٣١٧/ ٢
- كان داود حسن الصوت في النياحة على نفسه ٢٣٩/ ٢
- كان راهب بنى إسرائيل فأخذ الشيطان ٢٧/ ٣
- كان ربما أكل العنب خرطًا ٣٢٨/ ٢

- كان له قباء سندس ٣٣٠/ ٢
- كان له كساء أسود فوهبه ٣٣٣/ ٢
- كان له كساء ملبد ٣٣٢/ ٢
- كان له لقاح وغنم يتقوت هو وأهله من ألبانها ٣١٩/ ٢
- كان له منشفة ١١٩/ ١
- كان له ناقة يقال لها العضباء ٣٣٥/ ٢
- كان مع الإيجاز يجمع كل ما أراد ٣٢٤/ ٢
- كان مما دعا به رسول الله ﷺ عشية ٢٢٧/ ١
- كان من أفصح العرب وكان يتكلم بالكلام لا يدرون ٣٢٤/ ٢
- كان من أفكه الناس مع صبي ١٧٣/ ٢
- كان من أفكه الناس مع نسائه ٤٠/ ٢
- كان من أفكه الناس مع نسائه ١١٢/ ٣
- كان من أكثر الناس تبسماً وأطيبهم نفساً ٣٢٥/ ٢
- كان من أكرم الناس أرومة في نسب آدم ٩١/ ٤
- كان من خلقه أن يبدأ من لقيه بالسلام ٣١٩/ ٢
- كان منديله باطن قدميه ٣١٧/ ٢
- كان من سيرته إثارة أهل الفضل ٣١٩/ ٢
- كان من صفته لم يكن بالعلويل البائن ٣٣٩/ ٢
- كان نزر الكلام سمح المقالة ٣٢٤/ ٢
- كان نهى عنها (زيارة القبور) ثم أمر بها ٤١٦/ ٤
- كانوا إذا رأوه ﷺ لم يقوموا ١٨١/ ٢
- كانوا يتحدثون في أمر الجاهلية فيضحكون ويتبسم ٣٢٥/ ٢
- كان لا تغضبه الدنيا وما كان منها فإذا تعدى الحق ٣١٦/ ٢
- كان لا يأخذ أحد بيده فينزع يده حتى يكون ١٧٣/ ٢
- كان لا يأخذ مما آتاه الله إلا قوت عامه ٣١٥/ ٢
- كان لا يأكل الثوم ولا البصل ولا الكرات ٣٢٩/ ٢
- كان لا يأكل الحار ٣٢٦/ ٢
- كان لا يأكل على خوان ولا في سكرجة حتى لقي الله ٣٢٩/ ٢
- كان لا يأكل على خوان ١٩٢/ ٤
- كان لا يأكل على خوان ٣١٧/ ٢
- كان لا يأكل متكئاً ٣١٧/ ٢
- كان لا يأكل من الشاة : الذكر والأنثيين ٣٢٩/ ٢
- كان لا يأكل وحده ٤/ ٢
- كان لا يأنف ولا يستكبر أن يمشي مع الأرملة والمسكين ٣٢١/ ٢
- كان لا يبالغ في ترك الدنيا حتى نزع القميص المطرز بالعلم ٥٩/ ١
- كان لا يبيت عنده دينار ولا درهم قط ٣١٥/ ٢
- كان لا يجفو على أحد ٣١٩/ ٢
- كان لا يجلس إليه أحد وهو يصلي إلا خفف ٣٢٢/ ٢
- كان لا يحتقر مسكيناً لفقره ٣٢٠/ ٢
- كان لا يخرج إلا لحاجة الإنسان ٢١٠/ ١
- كان لا يدعوه أحد من أصحابه ولا من غيرهم ٣٣٩/ ٢
- كان لا يدعوه أحمر ولا أسود من الناس إلا ٣١٦/ ٢
- كان ربما جثا للأكل على ركبتيه وجلس على ظهر قدميه ٣/ ٢
- كان ربما قام فأخذ ما يأكل أو يشرب بنفسه ٣٣١/ ٢
- كان ربما لبس الإزار الواحد ٣٣٢/ ٢
- كان ربما لبس الكساء وحده ٣٣٢/ ٢
- كان ربما يقوم نصف الليل أو ثلثه ٣٢٧/ ١
- كان رداء رسول الله ﷺ أربعة أذرع ٢٠٠/ ٤
- كان شيطان يأتي النبي ﷺ وفي يده شعلة ٣٢/ ٣
- كان ضجاعه الذي ينام عليه وسادة من آدم ٢٠٥/ ٤
- كان ضحك أصحابه عنده التبسم اقتداء به وتوقيراً له ٣٢٥/ ٢
- كان ضحك التبسم ١١٢/ ٣
- كان طويل السكوت لا يتكلم في غير حاجة ٣٢٤/ ٢
- كان عمله ديمة وكان إذا عمل عملاً أثبتته ٣١٩/ ١
- كان عنده تسع نموة ٤٥/ ١
- كان عنده قدح من ماء عند الموت فجعل يدخل يده ٣٩٤/ ٤
- كان فراش النبي ﷺ مسح ثنتيه ثنتين ١٩٢/ ٤
- كان فراشه نحو ما يوضع الإنسان في قبره ٣٣٤/ ٢
- كان فرسه يقال له اللحييف ٣١٨/ ٢
- كان في أول أمره يتبل في جبل حراء وينعزل إليه ٢٠٢/ ٢
- كان في بنى إسرائيل غلام على جبل ٢٤٨/ ٢
- كان في درعه حلقتان من فضة ٣٣٥/ ٢
- كان في كلامه ترتيل أو ترسيل ٣٢٤/ ٢
- كان فيما يذكره من رحمة ربه أنه قال : يا ابن آدم اذكرني بعد ٣٠٢/ ١
- كان فيمن كان قبلكم رجل قتل تسعة وتسعين ٣٤/ ٤
- كان قد أهداه المقوقس ثوبا سيرا من سندس ٢٠١/ ٤
- كان قد خص حذيفة بعلم المنافقين ٦٩/ ١
- كان قد خص حذيفة بعلم المنافقين ١٤٤/ ٤
- كان قلما يواجه رجلاً بشيء يكرهه ٣١٨/ ٢
- كان قليل الكلام قليل الحديث فإذا أمر الناس ٣٣٨/ ٢
- كان قميصه كأنه قميص زيات ٢٠١/ ٤
- كان قميصه مشدود الأزرار ٣٣٢/ ٣
- كان قوت أهل الصفة مدًا من تمر ٧٧/ ٣
- كان قيمة ثوبه عشرة دراهم ٢٠٠/ ٤
- كانت كثر اللحية ١٢٢/ ١
- كان كثير التبسم ١١٢/ ٣
- كان كلامه كلاماً فصلاً يفهمه كل من سمعه ٣٢٤/ ٢
- كان لأبي بكر غلام يخرج له الخراج ٨٣/ ٢
- كان لنا أمانان ٤٢/ ٤
- كان له إزار من نسج عمان ٢٠٠/ ٤
- كان له ثلاثة قلائس : قلنسوة بيضاء مضرية ٣٣٣/ ٢
- كان له ثوبان لجمعته خاصة ٣٣٢/ ٢
- كان له سيف قائمته من فضة وقبعته من فضة ٣٣٤/ ٢
- كان له عبيد وإماء لا يترفع عليهم ٣٢٠/ ٢
- كان له فراش من آدم حشوه ليف ٣٣٤/ ٢

- كان لا يستل شيئاً إلا أعطاه ٣١٥/ ٢
- كان لا يستكبر أن يحشى مع المسكين ٣١٦/ ٢
- كان لا يسرد كسر دكم هذا كان كلامه نزرًا ٣٢٤/ ٢
- كان لا يشافه أحد بما يكرهه ٣٣٦/ ٢
- كان لا يشغل قلبه عن الله تعالى ٨٧/ ٣
- كان لا يشغله كثرة النسوة ولا اشتغال القلب ٢٠٦/ ٤
- كان لا يحب ولا يلهث ٣٣٠/ ٢
- كان لا يعيب مأكولاً إن أعجبه أكله وإلا تركه ٤/ ٢
- كان لا يفضب الدنيا ١٤٨/ ٣
- كان لا يفضب لنفسه ولا يتتصر لها ٣٢٣/ ٢
- كان لا يفارقه المشط والمدري والمرأة ١٢٢/ ١
- كان لا يفارقه في السفر المرأة والمكحلة ٢٢٦/ ٢
- كان لا يقبل مالاً عنده ولا يبيته ٣١٥/ ٢
- كان لا يقوم ولا يجلس إلا على ذكر الله عز وجل ٣٢٢/ ٢
- كان لا يكل خصلتين إلى غيره ٢٠٣/ ١
- كان لا يمر بآية عذاب إلا تعود ولا بآية رحمة إلا سأل ٢٥٠/ ١
- كان لا يمسح يده بالمنديل حتى يلعق أصابعه ٣٣٠/ ٢
- كان لا يمسح يده حتى يلعقها ٣٣٠/ ٢
- كان لا ينام حتى يقرأ ألم تنزيل السجدة وتبارك الذي بيده الملك ٣١٠/ ١
- كان لا ينام حتى يقرأ بنى إسرائيل والزمر ٣١٠/ ١
- كان لا ينخل له الدقيق ١٩٢/ ٤
- كان لا يهوله شيء من أمور الدنيا ٣١٨/ ٢
- كان لا يواجه أحدًا بشيء يكرهه ١٥٥/ ٢
- كان يأتي على آل محمد الشهر ما يرى في بيت .. ١٩٩/ ٤
- كان يأتي قباء راكبًا وماشياً ٣١٨/ ٢
- كان يأخذ الرطب يمينه والبطيخ يساره ٣٢٧/ ٢
- كان يأكل البطيخ بالخبز والسكر ٣٢٧/ ٢
- كان يأكل الثريد باللحم والترع ٣٢٨/ ٢
- كان يأكل الخبز والسمن ٣٢٩/ ٢
- كان يأكل الرطب بالبطيخ ٣٢٨/ ٢
- كان يأكل الرطب بالبطيخ ٣١٧/ ٢
- كان يأكل القثاء بالرطب ٣٢٧/ ٢
- كان يأكل القثاء بالملح ٣٢٧/ ٢
- كان يأكل الهدية ولا يأكل الصدقة ٣١٦/ ٢
- كان يأكل بإصابعه الثلاثة ٣٢٧/ ٢
- كان يأكل بالخمس ٣٢٧/ ٢
- كان يأكل بثلاث أصابع ١٩/ ٢
- كان يأكل خبز الشعير غير منخول ٣٢٧/ ٢
- كان يأكل على الأرض ٣٠٩/ ٣
- كان يأكل لحم الطير ٣٢٨/ ٢
- كان يأكل ما حضر ولا يرد ما وجد ولا يتورع من مطعم حلال ٣١٧/ ٢
- كان يأكل ما وجد ٣٢٦/ ٢
- كان يأكل مع خادمه ٣١٩/ ٢
- كان يأكل مما يليه ٣٢٧/ ٢
- كان يأمر بإخراج العواتق وذوات العذور ١٨٠/ ١
- كان يأمر بالتعفف عن السؤال كثيرًا ١٨٢/ ٤
- كان يأمر بالصلاة بين العشاء والمغرب ٣٢٩/ ١
- كان يأمر بالعسل ١٦٢/ ١
- كان بيت الليالي المتابعة طويلاً وأهله ١٦٢/ ٣
- كان يتسم ٣١٩/ ٢
- كان يتحفظ من هلال شعبان ما لا يتحفظ من غيره ٢١٣/ ١
- كان يتختم ٣٢٣/ ٢
- كان يتعوذ من عذاب القبر ٢٩١/ ١
- كان يتعاهد الماقين ١١٨/ ١
- كان يتغافل عما لا يشتهي ٣٢٤/ ٢
- كان يتكلم بجوامع الكلم لا فضول ولا تقصير ٣٢٤/ ٢
- كان يتكلم بكلام يبينه فصل يحفظه من جلس إليه ٢٩٨/ ٢
- كان يتكلم بين يديه بما يكرهه فيفضب ٤٩/ ٢
- كان يتواضع لكل مسلم ولا يأنف ولا يتكبر ١٧٢/ ٢
- كان يتوضأ ويغتسل ويشرب من سبعة آبار ٢٣٤/ ١
- كان يتوكأ في خطبة العيد والاستسقاء على قوس ... ٧١/ ١
- كان يتيمناً ٣٢٠/ ٢
- كان يثبت بعد السلام ١٥٩/ ١
- كان يجالس الفقراء ٣١٩/ ٢
- كان يحنو على ركبتيه وكان لا يتكىء ٣٢٦/ ٢
- كان يجزئ القرآن ثلاثاً ٢٤٨/ ١
- كان يحل العباس لإجلال الوالد والوالدة ٣١٩/ ٢
- كان يجلس بين ظهرائي أصحابه ٣٢٢/ ٢
- كان يجلس مع أصحابه مختلطاً بهم ٣٣٩/ ٢
- كان يجلس معهم ٢١٩/ ٢
- كان يجمع اللبن بالتمر ويسميها الأظيين ٣٢٨/ ٢
- كان يجوع من غير عوز ٩٩/ ٣
- كان يجيب دعوة العبد ٣١٦/ ٢
- كان يجيب دعوة العبد ودعوة المسكين ١٤/ ٢
- كان يجيب دعوة المملوك ٣١٦/ ٢
- كان يجيب الوليمة ٣١٧/ ٢
- كان يحب الحلواء والعسل ٢٥/ ٣
- كان يحب الحلواء والعسل ٢١٧/ ٢
- كان يحب الدباء ٢٢٩/ ٢
- كان يحب الطيب والرائحة الطيبة ويكره الروائح الرديئة ٣١٨/ ٢
- كان يحب العسل ويأكله ٩٤/ ٣
- كان يحب الفأل ٤٦٢/ ٤
- كان يحب القرع ٣٢٨/ ٢
- كان يحب أن ينظر إلى الخضرة وإلى الماء الجاري ٢٥٦/ ٤
- كان يحب سبح اسم ربك الأعلى ٣١٠/ ١

كان يستاك في كل ليلة مراراً عند كل نومه وعند التنبيه منه ٣١٢/ ١
 كان يستعذب له من بيوت السقيا ٢٣٤/ ١
 كان يستعيز في دعائه من بلاء الدنيا وبلاء الآخرة .. ١١٦/ ٤
 كان يستعيز من شماتة الأعداء ١١٦/ ٤
 كان يستلم الركن اليماني ٢٢٥/ ١
 كان يسدل شعره ١٢٩/ ١
 كان يسرح لحيته في اليوم مرتين ١٢٢/ ١
 كان يسكت بين التكبير والقراءة ١٤٠/ ١
 كان يشتري الشيء ويحمله إلى بيته بنفسه ٢١٤/ ٢
 كان يشد الحجر على بطنه من الجوع ١٨٤/ ٣
 كان يشد الحجر على بطنه ١٩٢/ ٣
 كان يصلي الضحى أربعاً ويزيد ما شاء الله ١٧٦/ ١
 كان يصلي الضحى ستاً في وقتين ١٧٧/ ١
 كان يصلي الضحى ست ركعات ١٧٧/ ١
 كان يصلي بالليل أحد عشر ركعة ١٧٦/ ١
 كان يصلي بعد الجمعة ركعتين ١٦٦/ ١
 كان يصلي بعد العشاء الآخرة أربع ركعات ثم ينام ١٧٥/ ١
 كان يصلي بعد الوتر ركعتين جالساً وفي بعضها متربعا ١٧٥/ ١
 كان يصلي حتى تزلج قدماء ٧٨/ ٣
 كان يصلي ركعتين قبل العصر ثم إنه شغل عنهما ... ١٨٤/ ١
 كان يصلي سبع عشرة ركعة من الليل ١٧٦/ ١
 كان يصلي على راحلته أينما توجهت به دابته ٢٣١/ ٢
 كان يصلي من الليل ثلاث عشرة ركعة ١٧٦/ ١
 كان يصلي من الليل ثلاث عشرة ركعة ٣١٠/ ١
 كان يصلي من الليل وأنا إلى جنبه وأنا حائض ٣٣٢/ ٢
 كان يصلي ولصدره أزيز كأزيز المرجل ٢٦١/ ٢
 كان يصلي وينام قدر ما صلى ثم يصلي قدر ما نام ... ٣٢٧/ ١
 كان يصوم حتى نقول لا يفطر ويفطر حتى نقول ... ٨٣/ ٣
 كان يصوم حتى يقال لا يفطر ٢١٤/ ١
 كان يضحك من غير قهقهة ٣١٩/ ٢
 كان يضرب فخذ عائشة أحياناً ويقول كلميني ٨٧/ ٣
 كان يضع ثيابه لتفسل فيأتيه بلال فيؤذنه ١٩٢/ ٤
 كان يضع نعليه على يساره ١٧٠/ ١
 كان يضع يده على رمانتي المنبر عند الخطبة ٢٣٣/ ١
 كان يطوف على الراحلة فيضع المحجن عليه ٢١٧/ ١
 كان يطوف على نسائه في ليلة واحدة وله تسع نسوة ٤٥/ ٢
 كان يطوى أياماً ١٩٢/ ٣
 كان يعجبه الخضرة والماء الجاري ٢٥٦/ ٤
 كان يعجبه الريح الطيبة ٣١٨/ ٢
 كان يعرف رضاه وغيظه ٣٣٦/ ٢
 كان يعرف غيظه ورضاه بوجهه ٣٢٥/ ٢
 كان يعزل نفقة أهله سنة ٢٠١/ ١
 كان يعصب الحجر على بطنه من الجوع ١١٦/ ٢
 كان يعطى العطاء على مقدار العيلة ١٩٨/ ١

كان يحب من البقول الهندباء ٣٢٩/ ٢
 كان يحب من الشاة الذراع والكتف ٣٢٩/ ٢
 كان يحب من الفاكهة العنب والبطيخ ٣٢٧/ ٢
 كان يحدث حديثاً لو عده العاد لأحصاه ٣١٨/ ٢
 كان يحدث حديثاً لو عده العاد لأحصاه ٣٢٤/ ٢
 كان يحدثنا ونحدثه فإذا حضرت الصلاة فكأنه لم يعرفنا ... ١٣٤/ ١
 كان يحدى له في السفر ٢٤٢/ ٢
 كان يحرس حتى نزلت هذه الآية ﴿وَاللَّهُ يَعْصِمُكَ مِنَ النَّاسِ﴾ ٣١٧/ ٢
 كان يحمل في ثوب يطاف به على نسائه وهو مريض ٤٥/ ٢
 كان يحمل متاعه إلى بيته ٣٠٥/ ٣
 كان يخرج يهريق الماء فيتمسح بالتراب ٣٨٥/ ٤
 كان يخزن لسانه إلا فيما يعنيه ٣٢٠/ ٢
 كان يخرج إلى بساتين أصحابه ٣٢٠/ ٢
 كان يخصف النعل ويرقع الثوب ٣٣٨/ ٢
 كان يخصف النعل ويرقع الثوب ويخدم في مهنة أهله ٣١٥/ ٢
 كان يخصف نعله ١٠٩/ ٣
 كان يخطب فيذكر بأيام الله حتى يعرف ذلك في وجهه ٣٢٥/ ٢
 كان يدخل على أهله فيقول هل عندكم من شيء ٨٣/ ٣
 كان يدخلها (يبرحها) ويشرب منها ٢٣٤/ ١
 كان يدعى إلى الضيافات فيعجب ١٠٦/ ٢
 كان يدعو أصحابه بكنائهم إكراماً لهم ٣٢٣/ ٢
 كان يدفع فضل سورة إلى من عن يمينه ٣٣٠/ ٢
 كان يدلع لسانه للحسن ١١٢/ ٣
 كان يذلي رأسه فترجله عائشة رضي الله عنها وهي في الحجرة ٢١٠/ ١
 كان يدهن الشعر ويرجله غها ويأمر به ١٢١/ ١
 كان يردد قوله هذا سبع مرات ١٠٢/ ٣
 كان يردف خلفه عبده أو غيره ٣١٨/ ٢
 كان يرى جبريل في صورة دحية الكلبي ٣٤/ ٣
 كان يراه (أي جبريل) في صورة آدمي غالباً ٣٤/ ٣
 كان يرفع يديه حين يرى بياض إبطيه ٢٧٥/ ١
 كان يرفع يديه حتى يكبر ١٣٧/ ١
 كان يركب الحمار موكفاً عليه قطيفة ٣٣٨/ ٢
 كان يركب الحمار ويلبس الصوف ويتعل الخصوف ١٩٩/ ٤
 كان يركب ما أمكنه ٣١٨/ ٢
 كان يرمى الجمرة يوم النحر على جمل ٢٧٨/ ٢
 كان يرى اللعب المباح فلا ينكر عليه ٣١٩/ ٢
 كان يزور البيت أيام منى ٢٣١/ ١
 كان يسأل في مرضه الذي مات فيه أين أنا غداً يريد يوم عائشة ... ٤٥/ ٢
 كان يسابق أهله ٣١٩/ ٢
 كان يستاك عرضاً ويشرب مصاً ٣٣٠/ ٢
 كان يستاك في الليل مراراً ١١٨/ ١

كان يعطى كل جلسائه نصيبه ٣٢٢/ ٢
 كان يعطى كل من جلس إليه نصيباً من وجهه ١٦٨/ ٢
 كان يعلم الناصح ٣٠٦/ ٣
 كان يعود المريض ويتبع الجنائز ويحب دعوة المملوك ٣٣٨/ ٢
 كان يعود المريض ويشهد الجنائز ٣١٧/ ٢
 كان يعيد الكلمة ثلاثاً ٧/ ٢
 كان يغضب حتى تحمر وجنتاه ١٤٨/ ٣
 كان يغضب لربه ولا يغضب لنفسه ٣١٦/ ٢
 كان يغطي رأسه ويغض صوته ويقول للمرأة ٤٦/ ٢
 كان يفتح الدعاء بسبحان ربى العلى ٣٠٢/ ١
 كان يفطر من الشهر حتى يظن أن لا يصوم منه شيئاً ٢١٤/ ١
 كان يفيض كل ليلة من ليالى منى ٢٣١/ ١
 كان يقبض للناس يوم حنين من فضة فى ثوب هلال ٣٣٥/ ٢
 كان يقبل الهدية ١٣٧/ ٢
 كان يقبل الهدية ١٧٩/ ٤
 كان يقبل الهدية ولو أنها جرعة لبن أو فخذ أرنب ٣١٦/ ٢
 كان يقبل الهدية ويثيب عليها ٣١٦/ ٢
 كان يقبل معذرة المعتذر ٣١٩/ ٢
 كان يقبل من بعض الناس ويرد على بعض ١٧٩/ ٤
 كان يقبله كثيراً (يعنى الحجر الأسود) ٢١٧/ ١
 كان يقبله (يعنى الحجر الأسود) كل مرة ثلاثاً إن رآه خالفاً ٢١٧/ ١
 كان يقدم من السفر فيلقاه الصبيان ١٧٣/ ٢
 كان يقرأ المسبحات فى كل ليلة ٣١٠/ ١
 كان يقرأ فى الصباح يوم الجمعة سورة سجدة لقمان ١٦٨/ ١
 كان يقرأ فى الجمعة الجمعة والمنافقون ١٦٨/ ١
 كان يقرأ فى ثلاث ركعات الوتر ثلاث سور سبح اسم ربك ٣١٠/ ١
 كان يقرأ فى صلاة المغرب ليلة الجمعة ١٥٨/ ١
 كان يقرأ فى كل ليلة الزمر وبنى إسرائيل ٣١٠/ ١
 كان يقرأ فى كل ليلة السجدة وتبارك الملك ٣١٠/ ١
 كان يقرأ المسبحات ٣١٠/ ١
 كان يقسم بين نسائه فقصد أن يطلق سودة ٤٥/ ٢
 كان يقصر الصلاة بالعقيق ١٣/ ٢
 كان يقطع اللحم ٣١٦/ ٢
 كان يقنت على المشركين ويلعنهم فى صلاته ١٣٣/ ٤
 كان يقنت فى صلاة الصبح وفى وتر الليل ١٣٨/ ١
 كان يقول إذا سعى فى بطن المسيل ٢٩٠/ ١
 كان يقول عند تيقظه لا إله إلا الله الواحد ٣١٤/ ١
 كان يقول عند ختم القرآن اللهم ارحمنى بالقرآن ٢٥٠/ ١
 كان يقول للدنيا إلهك عنى ١٧٥/ ٤
 كان يقول لا أكل متكاً ٤/ ٢
 كان يقول هو والأنبياء ﴿ ربنا آتانا فى الدنيا حسنة ﴾ ١١٦/ ٤

كان يقوم إذا سمع الصارخ ٣٢٧/ ١
 كان يقوم حتى تتورم قدماه ٧٨/ ٣
 كان يكتحل فى عينيه اليمنى ثلاثاً وفى اليسرى اثنتين ١٢٦/ ١
 كان يكتحل كل ليلة ويحتجم كل شهر ٢٤٤/ ٤
 كان يكتحل لليمنى ثلاثاً ولليسرى اثنتين ٢٢٧/ ٢
 كان يكثر أن يقول سبحانك اللهم ٢٨١/ ١
 كان يكثر دهن رأسه وتسريح لحينه ٢٠١/ ٤
 كان يكثر صوم شعبان حتى يظن أنه فى رمضان ٢١٢/ ١
 كان يكثر شعبان ٢١٢/ ١
 كان يكثر من قراءة يس وسجدة لقمان وسورة الدخان ٣١٠/ ١
 كان يكرم أهل الفضل ٣١٩/ ٢
 كان يكرم من يدخل عليه ٣٢٢/ ٢
 كان يكره الكلتين لمكانهما من البول ٣٢٩/ ٢
 كان يكره أن يوجد منه إلا ريح طيبة ٣١٨/ ٢
 كان يكنى الصبيان ٣٢٣/ ٢
 كان يكنى النساء اللاتي لهن الأولاد واللاتى لم يلدن ٣٢٣/ ٢
 كان يكنى عما اضطره من الكلام ٣٢٤/ ٢
 كان يكنى من لم يكن له كنية ٣٢٣/ ٢
 كان يلبس القباء المحشو ٣٣١/ ٢
 كان يلبس بردين يمانين ٢٠٠/ ٤
 كان يلبس ثمانين يضاوين من صوف ٢٠٠/ ٤
 كان يلبس قلنسوة بيضاء ٣٣٣/ ٢
 كان يلبس قميصاً فوق الكعنين ٣٣٠/ ٢
 كان يلبس قميصاً قصير اليدين والطول ٣٣٠/ ٢
 كان يلبس ما وجد ٣١٨/ ٢
 كان يلبس من الثياب ما وجد ٣٣٠/ ٢
 كان يلعق أصابعه من الطعام حتى تحمر ٣٣٠/ ٢
 كان يلعق الصفحة ٣٣٠/ ٢
 كان يلعن الذين قتلوا أصحاب بئر معونة ١٠٧/ ٣
 كان يمر بنا ملال وهلال وما يوقد ١٩٩/ ٤
 كان يمر على الصبيان فيسلم عليهم ١٨٠/ ٢
 كان يمر على الصبيان فيسلم عليهم ٣٣٨/ ٢
 كان يمشى مع الأصحاب فيأمرهم بالتقدم ٣٠٤/ ٣
 كان يمشى وحده بين أعدائه بلا حارس ٣١٧/ ٢
 كان ينام أول الليل ويمشى آخره ٣٢٦/ ١
 كان ينام جنباً لم يمس ماء ٤٧/ ٢
 كان ينام على الحصى ليس تحته شيء غيره ٣٣٤/ ٢
 كان ينام على عبادة مثنية ١٩٢/ ٤
 كان ينقل اللبن مع القوم فى بناء المسجد ٢٤١/ ٢
 كان ينهى عن كثير من الإرفاه ٢٣٧/ ٢
 كان يواصل إلى السحر ٧٨/ ٣
 كان يؤاكل المساكين ٣٩/ ٣
 كان يؤتى بالصبي الصغير ليدعوه بالبركة ١٧٣/ ٢
 كان يؤتى بالصبيان فيبرك عليهم ويحنكهم ١٧٣/ ٢

- كان يوتر بأربع وثلاث وست وثلاث ١٧٦/ ١
 كان يوتر بثلاث عشرة ١٧٦/ ١
 كان يوتر بثلاث لا يفصل بينهم ١٧٥/ ١
 كان يوتر بعد العشاء بثلاث ركعات ١٧٥/ ١
 كان يؤثر الداخل بالوسادة تكون تحته ٣٢٢/ ٢
 كان يؤثر على نفسه ٢٢٣/ ٣
 كان يؤثر مما ادخر لعياله حتى ربما احتاج ٣١٥/ ٢
 كان يؤذى ويضرب حتى افتقر إلى الهجرة ٩١/ ٤
 كأنهم علموا أنا نحب اللحم ٣٦٩/ ٢
 كبرت خيانة أن تحدث أخاك حديثًا هولك ٤٦٤/ ٤
 كتاب الله فيه نبأ من كان قبلكم ٢٦٠/ ١
 كتب ﷺ إلى عمرو بن حزم وهو بنجران ١٨١/ ١
 كتب ﷺ إلى كسرى وقبصر والنجاشي ٣٢٠/ ٢
 كتب في كتاب على نفسه ٤٦٤/ ٤
 كخ كخ ألقها ٨٦/ ٢
 كخ كخ ٣٨/ ٤
 كذبت يهود ٤٨/ ٢
 كذبت ذلك الله الذي لا إله إلا هو ٢٦٩/ ٣
 كذبت يهود ما من نسمة يخلقها الله في بطن ٢٨/ ٤
 كذلك فكن ٣٤٤/ ٢
 كرم المرء دينه ومروءته عقله ٤٤/ ٣
 كرم المؤمن دينه وحسبه حسن خلقه ٤٤/ ٣
 كسب الحجام خبيث ١٠٢/ ٢
 كفى بالمرء إثماً أن يضيع من يعول ٣١/ ٢
 كفى بالمرء إثماً ٢٣٨/ ٣
 كفى بالمرء شرًا أن يحقر أخاه المسلم ٣٠٠/ ٣
 كفى بالموت مفرقًا ٣٨٣/ ٤
 كفى بالموت واعظًا ٥٧/ ٤
 كفى بالموت واعظًا ٣٨٣/ ٤
 كفى باليقين غنى ١٠٩/ ٤
 كف أذاك عن نفسك ٥٧/ ٣
 كفارات ٢٤٨/ ٤
 كفارة الذنب الندامة ١٢/ ٤
 كفارة من اغتبه أن تستغفر له ١٣٣/ ٣
 كلا إنها ابنة أبي بكر ١٥٦/ ٣
 كلام ابن آدم عليه لا له إلا أمرًا بمعروف ٢٧١/ ٢
 كلام أهل الجنة عربى ٣٢٤/ ٢
 كل ابن آدم خطاء ٣٩/ ٤
 كل الكذب مكتوب إلا أن يكذب الرجل في الحرب ١٧٦/ ٢
 كل الكذب يكتب على ابن آدم إلا رجل كذب ١١٩/ ٣
 كل المسلم على المسلم حرام دمه وماله وعرضه ١٥٦/ ٢
 كل المسلم على المسلم حرام دمه وماله وعرضه ١٢٣/ ٣
 كل الناس معافى إلا المجاهرين ٣٠/ ٤
 كل أمتى معافى إلا المجاهرين ١٧٨/ ٢
 كل أمتى يدخلون الجنة إلا من أبى ٢٦٨/ ١
 كل أمر ذى بال لا يبدأ فيه بسم الله الرحمن الرحيم ١٨٥/ ١
 كل امرئ في ظل صدقته حتى يقضى بين الناس ٢٠٢/ ١
 كل امرئ في ظل صدقته ٧٦/ ٣
 كل بناء وبال على صاحبه يوم القيامة إلا من أكن من حر أو برد ٢٠٤/ ٤
 كل بنى آدم خطاءون وخير الخطائين التوابون ٣٩/ ٤
 كل يمينك ٢٩٨/ ٣
 كل خصلة يطيع عليها المؤمن إلا الخيانة ١١٨/ ٣
 كل ذنب أصبر عليه العبد كبير ١٦/ ٤
 كل شيء يلهو به الرجل فهو باطل إلا تأديبه فرسه ٢٥٢/ ٢
 كل ضعيف مستضعف أغبر أشعث ذى طمرين ١٧١/ ٤
 كل عمل ابن آدم ينقطع إلا ثلاث ولد صالح يدعو له ٢١/ ٢
 كل غلام رهين أو رهينة بعقبة تدب عنه يوم السابع ١٩٤/ ٢
 كلكم أحسن وأصاب ٢٥١/ ١
 كلكم راع وكلكم مسئول عن رعيته ١٩٧/ ٢
 كلكم لآدم ٣٢١/ ٣
 كل كلام ابن آدم عليه لا له إلا ثلاثة ٦٢/ ١
 كل لحم نبت من حرام فالنار أولى به ٦/ ٢
 كل لحم نبت من حرام فالنار أولى به ٨١/ ٢
 كل ما أصميت ودع ما أنميت ٨٥/ ٢
 كلما رأته ذكرت الدنيا أرسلنى به إلى آل فلان ٢٠٥/ ٢
 كل ما شكرتم لهم وأنتم عليهم به فهو مكافأة ٢٠٥/ ١
 كل ما نهى الله عنه كبيرة ١٦/ ٤
 كلمتان خفيفتان على اللسان ثقيلتان في الميزان ٢٧٠/ ١
 كل معروف صدقة والعدل على الخير كفاعله ٢١٣/ ٣
 كل معروف صدقة وكل ما أنفق الرجل على ٢١٣/ ٣
 كل معروف فعلته إلى غنى أو فقر صدقة ٢١٣/ ٣
 كل مما يليك ٥/ ٢
 كل منه ٨٦/ ٢
 كل منه وإن غاب عنك ما لم تجد فيه أثرًا غير سهمك ٩١/ ٢
 كلمة الإخلاص لا إله إلا الله ٢٦٨/ ١
 كلمة حكمة يسمعها الرجل خير له من عبادة سنة ١٠/ ١
 كلمة من الحكمة يتعلمها الرجل خير له من الدنيا وما فيها ٣٤/ ١
 كلمة من الحكمة يسمعها المؤمن فيعلمها ١٠/ ١
 كلموا الناس بما يعرفون ودعوا ما ينكرون ٣٢/ ١
 كل مولود يولد على الفطرة ١٣/ ٣
 كل مولود يولد على الفطرة ٦٤/ ٣
 كل مولود يولد على الفطرة ٢٨/ ٤
 كل مؤمن مخموم القلب ١٣/ ٣
 كل مؤمن مخموم القلب صدوق اللسان ١٩٠/ ٤
 كلميني يا عائشة ٨٧/ ٣
 كل نسمة تولد على الفطرة ٢٨/ ٤
 كل نفقة للعبد يؤجر عليها إلا ما أنفقته في الماء والطين ٢٠٤/ ٤

كيف يفلح قوم خضبوا وجه نبيهم بالدم ٣١٣/ ٢
الكبائر الإشرار بالله والأمن من مكر الله ١٦/ ٤
الكبائر الإشرار بالله واليأس من روح الله ١٦/ ٤
الكبائر الإشرار بالله وعقوق الوالدين ١٥/ ٤
الكبائر أولهن الإشرار بالله ١٦/ ٤
الكبائر تسع ١٦/ ٤
الكبائر سبع ١٦/ ٤
الكبر من بطر الحق وغمط الناس ٢٩٨/ ٣
الكبر رداؤه ٧٠/ ٤
الكبر من سفه الحق وغمص الناس ٢٩٧/ ٣
الكبر من سفه الحق ٢٩٨/ ٣
الكبرياء ردائي والعظمة إزاري ٤٠/ ١
الكذب ينقص الرزق ١١٦/ ٣
الكرم التقوى والشرف التواضع واليقين الغنى ٢٩٣/ ٣
الكلمة الصالحة يسمعها أحدكم ٤٦٣/ ٤
الكلمة الطيبة صدقة ١٠٣/ ٣
الكيس من دان نفسه وعمل لما بعد الموت والأحمق ٢٩٠/ ٢
الكيس من دان نفسه وعمل لما بعد الموت ٣٢٤/ ٣
الكيس من دان نفسه وعمل لما بعد الموت ٣٢٩/ ٣
الكيس من دان نفسه وعمل لما بعد الموت ٥٦/ ٤
الكيس من دان نفسه وعمل لما بعد الموت والأحمق من اتبع نفسه ٣٣٨/ ٤
الكيس من دان نفسه لما بعد الموت والأحمق من اتبع نفسه ٣٥٧/ ٤
الكيس من دان نفسه وعمل لما بعد الموت ٣٨١/ ٤

حرف اللام

لأحسنهما خلقا ٤٥/ ٣
لأن أشيع مجاهدًا في سبيل الله فأكتفه على رحله ٢٢٥/ ٢
لأن أقدم سقطة أحب إلى من أن أخلف مائة فارس ٤١٥/ ٤
لأن أقعد في مجلس أذكر الله تعالى فيه من صلاة الغداة ٣٠٢/ ١
لأن أقعد مع قوم يذكرون الله تعالى بالغدوة ٢٩/ ١
لأن أقول سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر ٢٦٩/ ١
لأن تغدو فتعلم بأها من العلم خير ٨/ ١
لأن يأخذ أحدكم حبله فيحتطب على ظهره ٥٧/ ٢
لأن يقف أربعين عامًا خير له من أن يمر بين يدي المصلي ١٦٤/ ١
لأن يكون الرجل رمادًا مدينا تذروه الرياح خير له من أن ١٦٤/ ١
لأن يمتليء جوف أحدكم فيحًا ١٠٩/ ٣
لأن يمشي أحدكم مع أخيه في قضاء حاجته ١٨٥/ ٢
لأن يهدي الله بك رجلًا واحدًا خير لك ٩/ ١
لأن يهدي الله بك رجلًا خير لك ٢٨١/ ٣

كلوا فإنه ليس بحرام ولا بأس به ٣٢٩/ ٢
كلوا هذا الذي تسميه فارس الخبيص ٣٢٧/ ٢
كلوا واشربوا والبسوا وتصدقوا ٣٠٥/ ٣
كلوا واشربوا ولا يهيئكم الساطع المصعد ٢٣٦/ ٢
كم أنتم في الأمم ؟ أين تأويل ١٣١/ ٤
كم دون لسانك من حجاب ٩٩/ ٣
كم من صائم ليس له من صومه إلا الجوع ٢١١/ ١
كم من قائم حظه من صلاته التعب والنصب ١٤٣/ ١
كنا إذا حمى البأس اتقينا برسول الله ﷺ ٣٣٨/ ٣
كنا أصحاب رسول الله ﷺ أوتينا الإيمان قبل القرآن ٦٨/ ١
كنا نأكل الشواء فتقام الصلاة ١١٢/ ١
كنا نأكل على عهد رسول الله ﷺ ونحن نمشي ١٧/ ٢
كنا نخير بين الناس في زمن النبي ﷺ ٨٣/ ١
كنا نسبح وراء رسول الله ﷺ في الركوع والسجود عشرا ١٥٨/ ١
كنا نصلي الركعتين قبل المغرب ١٧٥/ ١
كنا نعد خروجنا وقعودنا في المسجد ٣٠١/ ١
كنا نعد ذلك نفاقا ١٣٨/ ٣
كنا نعد هذا نفاقا على عهد رسول الله ﷺ ١٥٠/ ٤
كنا نزل على عهد رسول الله ﷺ ٤٨/ ٢
كنت أردت الصوم ٨٣/ ٣
كنت أطيب رسول الله ﷺ فيطوف على نسائه ٤٥/ ٢
كنت رده ﷺ بعرفات فرجع يديه ٢٧٥/ ١
كنت لك كأي زرع لأم زرع غير أني لا أطلقك ٤٠/ ٢
كنت بهيتكم عن زيارة القبور فزروها ٢١٩/ ١
كنت نهيتكم عن زيارة القبور فزروها فإنها تذكركم ٤١٦/ ٤
كن في الدنيا كأنك غريب ٣٨٤/ ٤
كن مؤذنا ١٥٦/ ١
كن ورعا تكن أعبد الناس وكن قنعا ٢٠٦/ ٣
كوى ﷺ أسعد بن زرارة ٢٤٤/ ٤
كيتان ٢٣٩/ ٤
كيف أصبحت ٧٣/ ٤
كيف أصبحت ١٢٥/ ٤
كيف أنتم إذا طغى نساؤكم وفسق شبابكم ٢٧١/ ٢
كيف أنعم وصاحب الصور قد التقم القرن وحنى الجبهة وأصغى ٤٣٥/ ٤
كيف بكم إذا جمعكم الله كما تجمع النبل في الكنانة ٤٣٧/ ٤
كيف بموعدي لأبي هيثم ١١٥/ ٣
كيف تجدك ١٢٥/ ٤
كيف تجدك ٣٩٦/ ٤
كيف تدي من لا شرب ولا أكل ١٠٤/ ٣
كيف ترون من يسب أبويه ١٧٨/ ٢
كيف ذكر صاحبكم للموت ٣٨٣/ ٤
كيف عقله فإن الأحق يقص به ٣٥٠/ ٣

- لأننا من غير الدجال أخوف عليكم من الدجال ٥٢/ ١
- ليبك إن العيش عيش الآخرة ٢٢٣/ ١
- ليبك إنما الخير خير الآخرة ٢٢٤/ ٤
- ليبك بحجة حقًا تعبدًا ورقًا ١٩١/ ١
- ليبك بحجة حقًا تعبدًا ورقًا ٢٤٠/ ١
- ليبك وسعديك ٣٣٩/ ٢
- لتأتينكم بعدى دنيا تأكل إيمانكم كما ١٧٩/ ٣
- لتأمرن بالمعروف ولتنهون عن المنكر أو ليسلطن ٢٧٠/ ٢
- لتدخلن الجنة كلكنم إلا من أبي ٢٦٨/ ١
- لحصير في ناحية البيت خير من امرأة لا تلد ٢٤/ ٢
- لدغته ﷺ عقرب ٢٤٠/ ٤
- لذكر الله عز وجل بالغداة والعشي ٢٦٥/ ١
- لسقط أقدامه بين يدي أحب إلى من فارس أخلفه خلفي ٤١٥/ ٤
- لعل كعبا قال ما لا يعنيه ٩٧/ ٣
- لعلكم تقولون كما قالت اليهود سمعنا وعصينا ٣٧/ ٣
- لعله كان يتكلم فيما لا يعنيه ٩٧/ ٣
- لعن ﷺ آكل الربا وموكله ١٣٣/ ٢
- لعن الله اليهود حرمت عليهم الخمر فباعوها وأكلوا ثمنها ١٠٢/ ٢
- لعن المؤمن كفتله ١٠٩/ ٣
- لعن ﷺ في الخمر عشرة ١٣٣/ ٢
- لقد أتاني الشيطان فنازعني ٣٢/ ٣
- لقد احتظرت بحظار شديد من النار ٢٥/ ٢
- لقد أخفت في الله وما يخاف أحد ولقد ٩١/ ٤
- لقد أعطى مزمارًا من مزامير آل داود ٢٣٩/ ٢
- لقد أوتى مزمارًا من مزامير آل داود ٢٦١/ ٢
- لقد أوتى هذا من مزامير آل داود ٢٥٢/ ١
- لقد تاب توبة لو قسمت بين أمة لوسعتهم ٣٣/ ٤
- لقد ذكر لنا أن ما بين المصراعين من مصاريع الجنة ١١٩/ ٤
- لقد رأيت اثني عشر ملكًا كلهم يتدرونها ١٨٣/ ٢
- لقد رأيت بضعة وثلاثين ملكًا يتدرونها أيهم يكتبها أولًا ٢٦٩/ ١
- لقد رأيت رجلًا يتقلب في الجنة في شجرة قطعها عن ١٧١/ ٢
- لقد زوجتك سيدًا في الدنيا ٢٣٦/ ٣
- لقد سألت الله البلاء فأسأله العافية ١١٦/ ٤
- لقد سألت الله تعالى البلاء فسل الله العافية ٢٥١/ ٤
- لقد شققت على ١١٥/ ٣
- لقد طال شوق الأبرار إلى لقائي ٨/ ٣
- لقد عجب الله من صنعكم الليلة إلى ضيفكم ٢٢٣/ ٣
- لقد عشنا برهة من الدهر وإن أحدنا ليؤتى الإيمان ٦٨/ ١
- لقد عشنا دهرًا طويلًا وأحدنا يؤتى الإيمان ٢٤٧/ ١
- لقد كان الأنبياء قبلي يتلى أحدهم بالفقر ١٩٢/ ٤
- لقد لقيت من قومك وكان أشد ما لقيت يوم العقبة ٩١/ ٤
- لقد هممت أن أمر رجلًا يصلي بالناس ١٣٢/ ١
- لقد هممت أن لا أتهدب إلا من قريش ١٧٩/ ٤
- لقتوا موتاكم لا إله إلا الله فإنها ٣٩٦/ ٤
- لقيد قوس أحدكم في الجنة خير له من الدنيا وما فيها ٣٠٥/ ٢
- لك أجران أجر السر وأجر العلانية ٢٦٦/ ٣
- لك الأولي وليست لك الثانية ٩١/ ٣
- لكل ابن آدم حظه من الزنا ٨٨/ ٣
- لكل ابن آدم حظه من الزنا ٨٨/ ٣
- لكل أمة رهبانية ٣٦/ ٣
- لكل امرئ منهم زوجتان ٤٦٠/ ٤
- لكل داء دواء ٢٤٤/ ٤
- لكل شيء آلة وعدة وإن آلة المؤمن العقل ٧٥/ ١
- لكل شيء باب وباب العبادة الصوم ٢٠٧/ ١
- لكل شيء دعامة ودعامة المؤمن عقله ٧٤/ ١
- لكل عامل شرة ولكل شرة فترة فمن كانت ٢٨/ ٢
- لكل نبي دعوة مستجابة فأريد أن ٤٤٨/ ٤
- لكل نبي دعوة وإنى نجأت دعوتي شفاعة لأمتي .. ١٣٢/ ٤
- لكل نبي رهبانية ٣٦/ ٣
- لكم بكل صوفة من جلدها حسنة ٢٣٨/ ١
- لكنى أشتهيه وهذا صبح رابعة لم أذق ١٥٨/ ٤
- لكنى أصلي وأنام وأصوم ٣١٣/ ١
- للجنة باب يقال له الريان لا يدخله إلا الصائمون .. ٢٠٧/ ١
- للسائل حق ولو جاء على فرس ١٨١/ ٤
- لللصائم فرحتان فرحة عند إفطاره وفرحة ٢٠٧/ ١
- للعامل في هذه الليلة حسنات مائة سنة ٣٢٨/ ١
- للقاعد نصف أجر القائم وللنائم نصف أجر ٣١١/ ١
- للمرأة ستران ٥٣/ ٢
- للمرأة عشر عورات فإذا زوجت ستر الزوج ٥٣/ ٢
- للملوك طعامه وكسوته بالمعروف ١٩٥/ ٢
- لنار باب لا يدخله إلا من شفى غيظه بمعصية ١٤٣/ ٣
- لله أرحم بعبده المؤمن من الوالدة الشفيقة ٤٦٥/ ٤
- لله أشد أذنًا إلى قارئ القرآن من صاحب القينة ... ٢٤٦/ ١
- لله أشد أذنًا للرجل الحسن الصوت بالقرآن ٢٣٩/ ٢
- لله أفرح بتوبة العبد المؤمن المؤمن من رجل نزل ٥/ ٤
- لله أفرح بتوبة العبد المؤمن من رجل ١٢/ ٤
- لما أردت أن ابتنى بفاطمة واعدت رجلًا صواغًا .. ١٦٨/ ١
- لما أسرى بي دخلت في الجنة موضعًا يسمى البيدح ٤٦٠/ ٤
- لما بعث النبي ﷺ قال إبليس ٩٠/ ٣
- لما توفي عثمان بن مظعون قالت أم سلمة ١٤٧/ ٤
- لما خلق الله الأرض ماددت بأهلها ٢٥٥/ ٣
- لما خلق الله الجنة ١٣٥/ ٣
- لما عرج بالنبي ﷺ إلى السماء ٤٥٠/ ٤
- لما قبض رسول الله ﷺ اجتمع أصحابه حوله ٤٠٤/ ٤
- لما قبض رسول الله ﷺ جاء أت فسمع ٤٠٤/ ٤
- لما قدم المدينة أتاه سلمان بطعام ١٠٦/ ٢

- لما قدم المهاجرون المدينة استنكروا الماء ٢٣٤/ ١
- لما قضى الله الخلق كتب عنده فوق العرش ٤٦٤/ ٤
- لما مات رسول الله ﷺ افتحم الناس ٤٠٢/ ٤
- لما نزل توبتي آتيت النبي ﷺ فقبلت يده ١٨١/ ٢
- لما برئت هذه الية ﴿ وإن جهنم لم وعدهم آجمعين ﴾ صاح سلمان العارسي ١٦١/ ٤
- لما ورد موسى عليه السلام ماء مدين كانت خضرة البقل ترى ١٩١/ ٤
- لما وقعت بني إسرائيل في المعاصي نهتهم ١٣٣/ ٢
- لما يا سعد ١٦٥/ ١
- لم أر رسول الله ﷺ من الأركان إلا اليمانيين ٢٢٥/ ١
- لم أر مثل النار نام هاربها ولا مثل الجنة نام طالبها ... ٣٣٥/ ٤
- لم تغصبه ١٢٨/ ٣
- لم تكن القصص في زمن رسول الله ﷺ ٣١/ ١
- لم تكن ترفع في مجلسه الأصوات ٣٢٣/ ٢
- لم تعلمم فعالمكم ١١٢/ ١
- لم تعلمم فعالمكم ١٢٠/ ١
- لمن أطاب الكلام وأطعم الطعام وصل بالليل ١٧٤/ ٢
- لم ندعك لهذا ولا أردنا منك هذا ٤٠/ ٢
- لمن هذه ٢٠٣/ ٤
- لم يتوكل من استرق أو اكوى ٢١١/ ٤
- لم يحدث إلا خير إن ربي عز وجل وعدني أن ٤٦٦/ ٤
- لم ير مقدما ركبته ٣٢٢/ ٢
- لم يزل يأمرنا بالسواك حتى ظننا ١١٨/ ١
- لم يزل يوصينا بالجوار حتى حشينا ١٩٠/ ٢
- لم يكن بأرض قومي فأجدني أعافه ٣٣٠/ ٢
- لم يكن فحاشا ولا لعائلا ٣٢١/ ٢
- لم يكن يصوم من السنة شهرا تاما إلا ٢١٣/ ١
- لم يكن يقعد إلا بقدر قوله اللهم أنت السلام ١٥٩/ ١
- لم يكن يوتر بأقص من سبع ٣١٠/ ١
- لم يمثل ﷺ شيئا قط ٧١/ ٣
- لم يمسح الله خلقا فجعل له نسلا ٨٩/ ٢
- لم يهزى ولد والده حتى يجد مملوكا فيشتره فيعتقه ١٩٢/ ٢
- لم يخرج أحدكم من الدنيا حتى يعلم أين مصيره ٣٩٥/ ٤
- لم يخرج أحد من الإيمان إلا بحمود ما دخل فيه ١٠٤/ ١
- لم يدخل أحدكم عمله الجنة ٩٣/ ٤
- لم يشاد هذا الدين أحد إلا غلبه فسددوا وقاربوا .. ١١٣/ ١
- له أجر السر والعلانية ٢٦٦/ ٣
- له أجران أجر السر وأجر العلانية ٣٢٨/ ٤
- لو اتجر أهل الجنة لا تجروا في البز ٧٦/ ٢
- لو أخطأتم . . . ثم تبتم ١٢/ ٤
- لو أذنب العبد حتى تبلغ ذنوبه عنان ١٢٩/ ٤
- لو ازداد يقينا لمشي على الهواء ٨٤/ ٤
- لو ازداد يقينا لمشي على الهواء ٢١٦/ ٤
- لو أفاء الله على نعمة عدد هذا الحصى ١١٧/ ٣
- لو أفلت أحد من ضمة القبر لأفلت ١٤٧/ ٤
- لو أمرت أمنا أن يسجد لأحد لأمرت ٥٣/ ٢
- لو أن أحدكم إذا أتى أهله قال اللهم جنيني ٤٦/ ٢
- لو أن السموات السبع وعمارهن غيرى والأرضين . ٢٦٧/ ١
- لو أن ألم شعرة ٣٩٣/ ٤
- لو أن اليهود تموتوا الموت لماتوا ٣٤٢/ ٢
- لو أن دلوا من غساق جهنم ألقى في الدنيا لأتت أهل الأرض ٤٥٣/ ٤
- لو أن شعرة من شعر الميت وضعت على أهل السموات والأرض ٣٩٣/ ٤
- لو أن عبدا قتل بالمشرك ورضى بقتله ٣٠١/ ٤
- لو أن قطرة من الزقوم قطرت في بحار الدنيا أفسدت ٤٥٣/ ٤
- لو أن قطرة من ألم الموت وضعت على جبال الدنيا كلها لذابت ٣٩٣/ ٤
- لو أنكم تتوكلون على الله حق توكله لرزقكم كما يرزق الطير ٢١١/ ٤
- لو أن لابن آدم من اليقين شعرة مشى ٨٤/ ٤
- لو أن مؤمنا دخل إلى مجلس فيه مائة منافق ومؤمن واحد ١٤٣/ ٢
- لو تعلم البهائم من الموت ما يعلم ٣٨٢/ ٤
- لو تعلمون ما أعلم لضحككم قليلا ولبكيكم كثيرا ٨٨/ ١
- لو تعلمون ما أعلم لضحككم قليلا ولبكيكم كثيرا ١١١/ ٣
- لو تعلمون ما أعلم لضحككم قليلا ولبكيكم كثيرا ١٧٨/ ٣
- لو تعلمون ما أعلم لضحككم قليلا ولبكيكم كثيرا ١٢٦/ ٤
- لو تعلمون ما أعلم لضحككم قليلا ولبكيكم كثيرا ١٦٢/ ٤
- لو تعلمون ما أعلم لضحككم قليلا ولبكيكم كثيرا ٢١٤/ ٤
- لو توكلتم على الله حق توكله لرزقكم كما يرزق الطير ٥٨/ ٢
- لو توكلتم على الله حق توكله لرزقكم كما يرزق الطير ٢٣٠/ ٤
- لو جاء قائل لا إله إلا الله صادقا بقراب الأرض ذنوبا ٢٦٧/ ١
- لو جاءنا مال البحرين أعطيتك هكذا ١٦٦/ ٤
- لو جاز السجود لخلق لأمرت المرأة أن تسجد لزوجها ٢٨٠/ ٢
- لو خشع قلب هذا خشعت جوارحه ١٣٥/ ١
- لو دعيت إلى كراع بالغميم لأجبت ١٣/ ٢
- لو دعيت إلى كراع لأجبت ٣١٦/ ٢
- لو دعيت إلى كراع لأجبت ولو أهدى إلى ذراع لقبلت ١٢/ ٢
- لو رأيته وأنا أسمع قراءتك البارحة ٢٥٠/ ١
- لو راجعته فإنه أبو ولدك ١٧٩/ ٢
- لو سترته بشوك كان خيرا لك ١٧٦/ ٢
- لو صدق السائل ما أفلق من رده ٢٠٣/ ١
- لو صنعتم لنا من هذا اللحم ٣٣١/ ٢
- لو عرفتم الله حق معرفته لمشيتم على البحور ٨٤/ ٤
- لو عرفتم الله حق معرفته لمشيتم على البحور ٢٣٠/ ٤
- لو علم ﷺ ما أحدث النساء بعده لمنعهن ٤٣/ ٢
- لو علم ﷺ ما أحدث النساء ٢٩٥/ ٢

لى الواجد يحل عقوبته وعرضه ١٣٢/ ٣
 ليتخذ أحدكم قلبًا شاكراً ولسانًا ذاكرًا ٢٨/ ٢
 ليتخذ أحدكم لسانًا ذاكرًا وقلبًا شاكراً ٧٠/ ٤
 ليتخذ أحدكم لسانًا ذاكرًا وقلبًا شاكراً وزوجة صالحة ١٩٣/ ٤
 ليمهل المؤذن بين الأذان والإقامة بقدر ما يفرغ الأكل من طعامه ١٥٧/ ١
 ليجتن أقوام يوم القيامة وأعمالهم كجبال ١٧٧/ ٣
 ليدعن قوم الفخر بأبائهم وقد صاروا فحماً ٣٠٢/ ٣
 ليدفعه فإن أبى فليدفعه فإن أبى فليقاتله ١٦٤/ ١
 ليس أحد يسلم على إلا رد الله عليّ روحى ٢٧٩/ ١
 ليس أحد يفارق الجماعة شبرًا فيموت إلا ١٢٤/ ٢
 ليس البر بإيجاف الخيل ٢٢٩/ ١
 ليس الخلف أن يعد الرجل الرجل ومن نيته ١١٦/ ٣
 ليس الشديد بالصرعة إنما الشديد الذى يملك ١٤٣/ ٣
 ليس الشديد بالصرعة ١٤٩/ ٣
 ليس الصبح هكذا ٢٣٥/ ٢
 ليس الغنى عن كثرة العرض إنما الغنى غنى النفس ١٧٥/ ٤
 ليس الغنى عن كثرة العرض ولكن الغنى غنى النفس ٢٠٦/ ٣
 ليس الفجر المستطيل فى الأفق لكنه المعترض الأحمر ٢٣٦/ ٢
 ليس المسكين الذى ترده التمرة والتمرثان ٢٠٣/ ١
 ليس المؤمن بالطعان ولا اللعان ١٠٤/ ٣
 ليس بكذاب من أصلح بين اثنين فقال خيرًا ١٧٦/ ٢
 ليس بكذاب من أصلح بين الناس ١١٩/ ٣
 ليس بكذاب من أصلح بين اثنين فقال ٣٣١/ ٤
 ليس شيء أكرم على الله عز وجل من الدعاء ٢٧٤/ ١
 ليس شيء خيرًا من ألف مثله ٢٠/ ٣
 ليس شيء من الأذكار يضاعف ما يضاعف ٧١/ ٤
 ليس شيء من الجسد إلا يشكو إلى الله ٩٤/ ٣
 ليسمك بيتك وأمسك عليك لسانك وابتك ٢٠١/ ٢
 ليس على أهل لا إله إلا الله وحشة فى قبورهم ٢٦٧/ ١
 ليس لأحد يفارق الجماعة شبرًا فيموت إلا ١٢٤/ ٢
 ليس للعبد من صلاته إلا ما عقل ١٤٣/ ١
 ليس للمرء من صلاته إلا ما عقل منها ١٩٥/ ١
 ليس له من دنياه وآخرته إلا ما جعلت له ٣١١/ ٤
 ليس من أخلاق المؤمن التعلق إلا فى طلب العلم ٤٤/ ١
 ليس منا من لم يتغن بالقرآن ٢٤٩/ ١
 ليس منا من لم يتغن بالقرآن ١٠٩/ ٤
 ليس منا من لم يتغن بالقرآن ٢٥١/ ١
 ليس منا من لم يوقر كبيرنا ولم يرحم صغيرنا ١٧٣/ ٢
 ليس مولود يولد إلا على هذه الملة ٢٨/ ٤
 ليصل أحدكم من الليل ما تيسر له فإذا غلبه النوم فليرقد ٣١٣/ ١
 ليصين أقوامًا سفع من النار بذنوب أصابوها ١٠٦/ ١
 ليغفرن الله تعالى يوم القيامة مغفرة ما خطرت ١٣١/ ٤
 ليقفن أحدكم بين يدي الله عز وجل ليس ٤٤١/ ٤

لو علم الكافر سعة رحمة الله ما أبس ١٣١/ ٤
 لو عملتم الخطايا حتى تبلغ السماء ثم ندمتم ١٢/ ٤
 لو قال أعوذ بالله من الشيطان الرجيم ١٥٠/ ٣
 لو قسم نور هذا على أهل الأرض لوسعهم ١٧١/ ٤
 لو قلمتم لهذا أن يدع هذه ٣٣٦/ ٢
 لو كان أحد نجا من ضمة القبر لنجا هذا الصبي ١٤٧/ ٤
 لو كان أدنى أهل الجنة حلية ٤٥٨/ ٤
 لو كان أسامة جارية لحليتها وكسوتها حتى أنفقها ١٩٤/ ٢
 لو كان الصبر رجلًا لكان كريماً والله يحب الصابرين ٥٤/ ٤
 لو كان الفحش رجلًا لكان رجل سوء ١٠٥/ ٣
 لو كان القرآن فى إهاب ما مسه النار ٢٤٥/ ١
 لو كان بعدى بنى لكان عمر بن الخطاب ١٣٩/ ٣
 لو كان صاحبك حاضراً فرضى الذى قلت فمات ٢٥٠/ ٣
 لو كان لابن آدم واديان من ذهب لا يتغنى ٢٠٥/ ٣
 لو كان من فرقه إلى قدمه صديد فلحسته ٥٣/ ٢
 لو كان هذا فى غير هذا لكان خيراً لك ٧٦/ ٣
 لو كنت متخذًا خليلًا لاتخذت أبا بكر خليلًا ١٧٠/ ٢
 لو كنت متخذًا خليلًا لاتخذت أبا بكر خليلًا ٢٠٢/ ٢
 لو كنت متخذًا خليلًا لاتخذت أبا بكر خليلًا ٤٣٠/ ٤
 لو كنت متخذًا من الناس خليلًا لاتخذت أبا بكر خليلًا ٣٠٨/ ٤
 لو لقينى عبدى بقراب الأرض ذنوبًا ١٢٩/ ٤
 لو لم أبعث لبعثت يا عمر ١٣٩/ ٣
 لو لم تذنوبوا لخشيت عليكم ما هو أكبر ٣١٦/ ٣
 لو لم تذنوبوا لخشيت عليكم ما هو شر من الذنوب ١٣١/ ٤
 لو لم تذنوبوا لخلق الله خلقًا يذنبون ويغفر لهم ١٣١/ ٤
 لو مشى رجل إلى رجل بسكين مرهف كان خيرًا له ١٣٩/ ٣
 لو منع الناس عن فت البحر لفتوه ٥٠/ ١
 لو وزن إيمان أبى بكر بإيمان العالمين لرجح ٤٦/ ١
 لو وزن إيمان أبى بكر بإيمان العالمين لرجح ١٣٩/ ٣
 لولا القصاص لأوجعتك ١٥٠/ ٣
 لولا أن أشق على أمتى لأمرتهم بالسواك ١١٧/ ١
 لولا أن الشياطين يحومون على قلوب بنى آدم لنظروا ٢٥٩/ ٢
 لولا أن الشياطين يحومون ٨/ ٣
 لولا أن الشياطين يحومون ١٣/ ٣
 لولا أن الشياطين يحومون على قلب بنى آدم ٢٥٥/ ١
 لولا أن الشياطين يحومون على قلوب بنى آدم ٨١/ ٤
 لولا أن الشياطين يحومون على قلوب بنى آدم ٢٠٨/ ١
 لولا أنى رأيت رسول الله قبلك ما قبلتك ٢٥٥/ ١
 لولا صبيان رضع ومشايخ ركع وبهائم رثع ١٨٣/ ١
 لولا عفو الله وتجاوزه ما هنا أحد العيش ١٢٨/ ٤
 لو يعلم المار بين يدي المصلى والمصلى ما عليهما فى ذلك ١٦٤/ ١
 لو يعلم الناس ما فى الوحدة ما سار راكب ليل وحده ٢٢٣/ ٢
 لى أسماء أنا أحمد وأنا محمد وأنا العاشر ٣٤٠ / ٢

ما اكتسب رجل مثل فضل عقل يهذى صاحبه ٧٤/ ١
 ما أكرم شاب شيخًا ١٧٣/ ٢
 ما أكل عليه السلام على خوان ولا سكرجة ٣/ ٢
 ما الدنيا في الآخرة إلا كمثل ما يجعل أحدكم ٨٨/ ٣
 ما الذى أعطى من سعة بأفضل أجر ٢٠٣/ ١
 ما العمل فى أيام أفضل من العمل فى هذا العشر ... ٢١٣/ ١
 ما الفقر أخشى عليكم ١٦٣/ ٣
 ما المعطى من سعة بأعظم أجرًا من الآخر ١٨٠/ ٤
 ما المعطى من سعة أفضل أجرًا من الذى يقبل من حاجة ٢٠٣/ ١
 ما الميت فى قبره إلا كالغريق المغوث ينتظر دعوة ٤١٧/ ٤
 ما النار فى اليمس بأسرع من الغيبة فى حسنات العبد ١٢٩/ ٣
 ما امتلأت دار منها حيرة إلا امتلأت عبرة ٢٥٦/ ٢
 ما أنا أخرجكم وأسكنه ولكن الله أخرجكم ٣١٩/ ٢
 ما انتقم رسول الله ﷺ لنفسه قط ١٧٢/ ٢
 ما انتقم رسول الله ﷺ لنفسه قط ١٤٩/ ٣
 ما أنزل الله داء إلا أنزل له شفاء ٢٤٤/ ٤
 ما أنزل الله شيئاً أقل من اليقين ٦٤/ ١
 ما أنفقه الرجل على أهله فهو صدقة ٢٩/ ٢
 ما أنكرتم من زمانكم فيما غيرتم من أعمالكم ٤٨/ ٤
 ما أنهر الدم وذكر اسم الله عليه فكلوا ١٠٣/ ٢
 ما أهدى مسلم لأخيه هدية أفضل ١٠/ ١
 ما أوتى قوم المنطق إلا منعوا العمل ٣٧/ ١
 ما أوحى الله إلى أن أجمع المال وأكون من ٢٢٩/ ٣
 ما أوحى إلى أن أجمع المال وأكون من التاجرين ... ٥٨/ ٢
 ما بال أقوام يئذلون أصلى ٩١/ ٤
 ما بال أقوام يحضرون صلاتهم ويتمون صفوفهم .. ١٥٤/ ١
 ما بال أقوام يفعلون كذا وكذا ١٢٦/ ٣
 ما بعث :الله عز وجل نبيا إلا وله حوارى ٢٧٢/ ٢
 ما بعث الله نبيا إلا حسن الصوت ٢٣٩/ ٢
 ما بقى من الدنيا إلا كما بقى من يومنا هذا فى مثل ما مضى منه ٣٩٠/ ٤
 ما بين الفراشين كما بين السماء والأرض ٤٥٩/ ٤
 ما بين المغرب والمشرق قبلة ٢٣٤/ ٢
 ما بين قبرى ومنبرى روضة من رياض الجنة ومنبرى حوضى ٢٣٣/ ١
 ما بين كل سماء إلى الأخرى مسيرة خمسمائة ٣٧٩/ ٤
 ما بين لابتى حوضى مثل ما بين المدينة إلى صنعاء ٤٥٠/ ٤
 ما بين منكبى أحدهم (غزنة جهنم) كما بين المشرق والمغرب ١٣٩/ ٢
 مات ﷺ بين ارتفاع الضحى ٤٠٢/ ٤
 ما تجرع عبد قط جرعتين أحب إلى الله ١١٥/ ٤
 ما تحاب اثنان فى الله إلا كان أحبهما إلى الله ١٣٩/ ٢
 ما تركت بعدى فتنة أضرب على الرجال ٨٧/ ٣
 ما ترك ﷺ دينارًا ولا درهمًا ٤٦/ ٤

ليكن بلاغ أحدكم من الدنيا كزاد الراكب ٩٣/ ٤
 ليكون فى أمتى أقوام يستحلون الخبز والحبر ٢٤٠/ ٢
 ليلنى منكم ذوو الأحلام والنهى ثم الذين ١٥٤/ ٣
 ليهيب أقوام عن رفع أبصارهم إلى ٢٧٥/ ١
 ليوم من إمام عادل خير من عبادة الرجل ٢٧٨/ ٣
 ليوم من سلطان عادل أفضل من عبادة ١٥٥/ ١
 الليل خلق من خلق الله عظيم ٩٠/ ٢

حرف الميم

ما أتى الله عالمًا علمًا إلا وأخذ عليه ٩/ ١
 ما آمن بالقرآن من استحل محارمه ٢٤٧/ ١
 ما آمن بالقرآن من استحل محارمه ٧٠/ ٢
 ماء زمزم لما شرب له ٢٣٢/ ١
 ما أبالى ما رددت به الجوع ٣١٧/ ٢
 ما أبقيت لأهلك ١٩٢/ ١
 ما أبكى جذعًا على الدنيا ولكن عهد رسول الله ﷺ ٤٠٩/ ٤
 ما أتاك من هذا المال وأنت غير مشرف ١٧٩/ ٤
 ما اجتماع فى قلب عبد فى مثل هذا الموطن إلا ١٢٥/ ٤
 ما اجتماع فى قلب عبد فى هذا الموطن إلا ٣٩٦/ ٤
 ما اجتماع فى امرئ إلا دخل الجنة ٣١٦/ ١
 ما أحدث عبد أخًا فى الله إلا أحدث الله له درجة فى الجنة ١٣٩/ ٢
 ما أحدث عبد أخًا فى الله إلا أحدث الله له درجة ١٤١/ ٢
 ما أحسن عبد الصدقة إلا أحسن الله الخلافة ٢٠٢/ ١
 ما أدرى أعزير نبي أم لا ٦٢/ ١
 ما أذن الله لشيء أذنه لحسن الصوت بالقرآن ٢٥١/ ١
 ما أذن الله لشيء ما أذن لنبى يتغنى بالقرآن ٢٥١/ ١
 ما استخلف عبد فى أهله من خليفة ٢٢٤/ ٢
 ما استخلف فى أهله من خليفة ١٨٥/ ١
 ما أشيع النبى ﷺ أهله ثلاثة أيام تباغًا ٧١/ ٣
 ما أشيع من طعام فأشاء أن أبكى إلا بكيت ١٩١/ ٤
 ما أصاب أحدًا حزن فقال ذلك إلا أذهب الله همه ٢٩٥/ ١
 ما أصبتما من أخيكما أنتن من هذه ١٢٤/ ٣
 ما أصر من استغفر وإن عاد فى اليوم ٢٨٢/ ١
 ما أصر من استغفر ولو عاد فى اليوم ٤٢/ ٤
 ما اصطحب اثنان قط إلا كان أحبهما إلى الله أرفقهما ١٥٤/ ٢
 ما اصطفى الله سبحانه لملائكته ٢٧٠/ ١
 ما أعددت لها ١٧٢/ ٣
 ما أعددت لها ٢٥٣/ ٤
 ما أعظمك وأعظم حرمتك والذى نفسى بيده ١٣٠/ ٤
 ما أعمال البر عند الجهاد فى سبيل الله إلا كنفقة .. ٢٧١/ ٢
 ما أفاد المسلم أخاه فائدة أفضل من ١٠/ ١
 ما افترض الله على خلقه بعد التوحيد أحب إليه من الصلاة ١٣١/ ١

ما سأله أحدًا شيئًا فقال لا ٣١٦/ ١
 ما ستر الله على عبد ذنبًا في الدنيا إلا ستره ٢٦٤/ ٣
 ما سررت مني كسروري منك ١١٠/ ٣
 ما سلك عمر فجعًا إلا ٣٣/ ٣
 ما سمعت رسول الله ﷺ يرخص في شيء من الكذب
 ١١٩/ ٣
 ما شيع آل محمد منذ قدم المدينة ١٩٢/ ٤
 ما شيع ﷺ ثلاثة أيام ٧١/ ٣
 ما شيع ﷺ ثلاثة أيام ٢٢٣/ ٣
 ما شيع ﷺ منذ قدم المدينة ١٩٩/ ٤
 ما شيع ﷺ وأهله غداء وعشاء ١٩١/ ٤
 ما شفيح أعظم منزلة عند الله من القرآن ٢٤٥/ ١
 ما شهد رجل علي رجل بالكفر ١٠٨/ ٣
 ما صام شهرًا كاملًا إلا رمضان ٢١٤/ ١
 ما صليت وراء أحد شبه صلاة برسول الله من هذا الشاب
 ١٥٨/ ١
 ما صمت ولا أفطرت ٢٦٥/ ٣
 ما صنعت في رأس العلم ٥٧/ ١
 ما ضرب امرأة قط ٣٢١/ ٢
 ما ضرب بيده أحدًا قط إلا أن يضرب بها في سبيل الله ٣٢١/ ٢
 ما ضل قوم بعد هدى كانوا عليه إلا أوتوا الجدل ٣٧/ ١
 ما ضل قوم إلا أوتوا الجدل ١٠٠/ ٣
 ما ضل قوم قط بعد هدى كانوا عليه إلا أوتوا الجدل ٣٣٦/ ٣
 ما طرف صاحب الصبور مد وكل به مستعد ٤٣٥/ ٤
 ما ظن محمد بربه لو لقي الله وهذه عنده ٢٠٦/ ٤
 ما ظننت أن أحدًا من خلق الله هكذا ٣٣٥/ ٤
 ما عاب طعامًا قط ٣٢١/ ٢
 ما عال من اقتصد ٢٠٨/ ٣
 ما عبد الله بشيء أفضل من فقه في الدين ٧/ ١
 ما عرفت أن فينا من يحب الدنيا إلا نزلت ١٨٩/ ٤
 ما عظمت نعمة الله على عبد إلا كثرت حوائج ... ١١٠/ ٤
 ما على أحد إذا أراد أن يتصدق بصدقة أن يجعلها ١٩٣/ ٢
 ما على أحدكم لو اشترى ثوبين ليوم الجمعة ٣١٨/ ٤
 ما على الأرض رجل يقول لا إله إلا الله ٢٦٩/ ١
 ما عمل ابن آدم من عمل أنجى له من عذاب الله .. ٢٦٥/ ١
 ما عمل آدمي يوم النحر أحب إلى الله عز وجل ... ٢٣٨/ ١
 ما عندنا شيء أسره إلينا رسول الله ﷺ ٢١/ ٣
 ما عندي شيء ولكن اتبع على فإذا جاءنا ٣٣٧/ ٢
 ما غضب أحد إلا أشفى على جهنم ١٤٣/ ٣
 ما فضل أبو بكر الناس بكثرة صلاة ولا بكثرة صيام ٢١/ ١
 ما فضلكم أبو بكر بكثرة صيام ولا صلاة ٨٨/ ١
 ما قام رسول الله ﷺ قيامكم قط ٧٨/ ٣
 ما قطر في الأرض قطرة أحب إلى الله ١١٥/ ٤
 ما قعد مقعدًا لم يذكروا الله سبحانه وتعالى ٢٦٦/ ١

ما تزوج ﷺ ولا زوج بناته بأكثر من أربع مائة درهم ٣٧/ ٢
 ما تعدون الصرعة فيكم ١٤٣/ ٣
 ما تقرب العبد إلى الله بشيء أفضل من سجود خفي ١٣٣/ ١
 ما تقرب المتقربون إلى بمثل أداء ما افترضت عليهم ٣٤٣/ ٣
 ما تقولون وما تظنون ١٥٨/ ٣
 ما توكل من اكتوى أو استرقى ٢١٣/ ٤
 مات ﷺ ولم يضع لينة على لينة ٢٠٣/ ٤
 ما جاءني جبريل قط إلا وهو يرعد فرقًا ١٥٧/ ٤
 ما جبل الله تعالى وليًا له إلا حسن الخلق ٢١١/ ٣
 ما جرع عبد جرعة أعظم أجرًا من جرعة غيظ ١٥١/ ٣
 ما جلس قوم مجلسًا يذكرون الله عز وجل إلا حفت بهم الملائكة
 ٢٦٦/ ١
 ما حدث أحد قومًا بحدث لم تبلغه عقولهم ٨٨/ ١
 ما حدث أحدكم قومًا بحدث لا يفقهونه ٣٢/ ١
 ما حسن الله خلق امرئ وخلقته ٤٣/ ٣
 ما حسن الله خلق امرئ وخلقته فيطعمه النار ١٣٨/ ٢
 ما خطوت خطوة إلا ظننت . . . (معاذ لما سأله ﷺ عن
 حقيقة إيمانه) ٢٨٩/ ٤
 ما حلف حالف بالله فأدخل فيها مثل ١١٧/ ٣
 ما خلق الله خلقًا أكرم عليه من العقل ١٤/ ٣
 ما خلق الله شيئًا إلا جعل له ما يغلبه ١٣٠/ ٤
 ما خلق الله عز وجل خلقًا أكرم عليه من العقل ٧٦/ ١
 ما خير ﷺ بين شيئين إلا اختار أسرهما ١٠/ ٢
 ما دخل بطني طعام سخن منذ كذا وكذا ٣٢٦/ ٢
 ما ذئبان جائعان أرسلنا في غنم بأفسد لها ٩٢/ ٤
 ما ذئبان ضاريان أرسلنا في زريبة غنم بأسرع ٢٤١/ ٣
 ما ذئبان ضاريان أرسلنا في زريبة غنم بأكثر ٢٠٠/ ٣
 ما ذئبان ضاريان أرسلنا في زريبة غنم بأكثر ٣٦٩/ ٤
 ما ذم الطعام قط ٣٢٩/ ٢
 ما رأيت أحدًا كان أرحم بالعيال من رسول الله ﷺ ٤٠/ ٢
 ما رأيت أحدًا أكثر تبسمًا من رسول الله ﷺ ١٦٩/ ٢
 ما رأيت أخف صلاة من رسول الله ﷺ في تمام ١٥٨/ ١
 ما رأيت منظرًا إلا والقبر أفضح منه ١٨٧/ ٢
 ما رأيت منظرًا إلا والقبر أفضح منه ٤١٢/ ٤
 ما رأيت من ناقصات عقل ودين أغلب لذوى الألباب ٢٦/ ٢
 ما رفع أحد صوته بغناء إلا بعث الله له شيطانين ... ٢٥١/ ٢
 ما رؤى الشيطان في يوم أصفر ٢١٥/ ١
 ما رؤى قط ماد رجله بين أصحابه ٣٢٢/ ٢
 ما زاد الله رجلًا بعفو إلا عزًا ٣٧٢/ ٢
 ما زاد الله عبدًا بعفو إلا عزًا وما تواضع ٢٩٢/ ٣
 ما زار رجل أخًا في الله شوقًا إلى لقائه ١٥٥/ ٢
 ما زار رجل رجلًا في الله شوقًا إليه ورغبة ١٤٠/ ٢
 ما زال جبريل يوصيني بالجار حتى ظننت أنه سيورثه ١٨٩/ ٢
 ما سئل النبي ﷺ شيئًا قط فقال لا ٢٦٤/ ٣

- ما كان الله ليسلطك على ٣٣٦/ ٢
- ما كان شخص أحب إلينا من رسول الله ﷺ ١٨١/ ٢
- ما كان فراش رسول الله ﷺ إلا عبادة مثنية ٢٠٥/ ٤
- ما كان من خلق أشد على أصحاب رسول الله ﷺ ١١٨/ ٣
- ما كان يأتيه أحد حر أو عبد إلا قام معه ٣٢١/ ٢
- ما كان يزيد في رمضان ولا غيره على إحدى عشرة ٣١٠/ ١
- ما كنا نعرف الأشنان على عهد رسول الله ﷺ .. ١١٢/ ١
- ما لقيناه ﷺ إلا صافحنى ١٨١/ ٢
- ما لقي كتيبة إلا كان أول من يضرب ٣٣٨/ ٢
- مالك جاءك الشيطان ١٤٨/ ٣
- ما لكم لا تتكلمون ٣٦١/ ٤
- مالى أراكم تتهافنون فى الكذب تهافت الفراش ... ١٢٠/ ٣
- مالى أراكم تدخلون على قلحاً استاكوا ١١٨/ ١
- مالى أستعمل الرجل منكم فيقول هذا لكم ١٣٧/ ٢
- مالى والدنيا وإنما مثلى ومثل الدنيا كمثل رآب ١٨٧/ ٣
- مالى لا أرى عليكم حلاوة العبادة ٢٩٣/ ٣
- مالى لا أرى ميكائيل يضحك ١٥٧/ ٤
- ما ملأ ابن آدم وعاء ٧٠/ ٣
- ما مررت بملاً من الملائكة إلا قال مر أمتك بالحجامة ٢٤٤/ ٤
- ما معك يا فلان ٢٥٨/ ١
- ما منعك أن تجمع اليوم معنا ١٦٤/ ١
- ما من آدمى إلا وله ذنوب ٦٤/ ١
- ما من أحد إلا وله شيطان ٢٥/ ٣
- ما من أحد إلا ومعه ملكان وعليه حكمة ٢٩٢/ ٣
- ما من أحد إلا وبهينه بياض ١١٢/ ٣
- ما من أحد إلا يأخذ من علمه ويترك إلا رسول الله ﷺ ٦٩/ ١
- ما من أحد غنى ولا فقير إلا ود يوم القيامة ١٧١/ ٤
- ما من أحد فقير ولا غنى إلا ود يوم القيامة ٢٠٦/ ٣
- ما من أحد من أمتى له سعة ثم لم يزرني ٢٣٢/ ١
- ما من أحد يدخل الجنة إلا برحمة الله تعالى ٩٣/ ٤
- ما من أحد يدرك ابنتين فيحسن إليهما ٤٩/ ٢
- ما من أحد يصوم أول خميس من رجب ثم يصلى ١٨٢/ ١
- ما من امرئ تكون له صلاة بالليل فغلبه عليها النوم ٣٢٢/ ١
- ما من امرئ مسلم يرد عن عرض أخيه ١٨٢/ ٢
- ما من امرئ مسلم ينصر مسلماً فى موضع يتهلك ١٨٣/ ٢
- ما من امرئ لا يغار إلا منكوس من القلب ٤٣/ ٢
- ما من أيام العمل فيهن أفضل ٢١٣/ ١
- ما من بعير إلا وهو ابن بعير ١١٢/ ٣
- ما من جالب طعاماً إلى بلد من بلدان المسلمين ٦٦/ ٢
- ما من جرعة أحب إلى الله تعالى من ١٥٢/ ٣
- ما من جرعة أعظم عند الله من جرعة غيظ ١١٥/ ٤
- ما من داء إلا وله دواء عرفه من عرفه ٢٤٤/ ٤
- ما من داع يدعو إلى شيء إلا وقف يوم القيامة ٨٢/ ١
- ما من رجل مسلم يموت فيقوم على جنازته ١٨٤/ ١
- ما من رجل يزور قبر أخيه ويجلس عنده ٤١٧/ ٤
- ما من شفيح أعظم منزلة عند الله من القرآن ٢٤٥/ ١
- ما من شيء إلا له توبة ٤٥/ ٣
- ما من شيء فى الميزان أثقل من حسن الخلق ٤٣/ ٣
- ما من صاحب يصحب صاحباً ولو ساعة من النهار ١٥٤/ ٢
- ما من صدقة أفضل من صدقة اللسان ١٧٨/ ٢
- ما من عبد أصيب بمصيبة فقال كما أمره الله ٦٣/ ٤
- ما من عبد إلا وله أربعة أعين ٣٨/ ٣
- ما من عبد توضع فاحسن الوضوء ثم رفع طرفه ... ٢٦٧/ ١
- ما من عبد كانت له نية فى أداء دينه إلا ٧٤/ ٢
- ما من عبد ليس ثوب شهرة إلا أعرض ٢٠٠/ ٤
- ما من عبد مسلم يتصدق بصدقة ٢٠٢/ ١
- ما من عبد مسلم يموت فيشهد له ثلاث آيات من جبرانه ٤١٩/ ٤
- ما من عبد مؤمن أصيب بمصيبة فقال كما ٦٣/ ٤
- ما من عبد مؤمن تخرج من عينه دمعة وإن ١٤٢/ ٤
- ما من عبد ولا أمة تنام فتثقل نوماً إلا عرج بروحه إلى العرش ٣١١/ ١
- ما من عبد يخلص لله العمل أربعين يوماً ٣٢٢/ ٤
- ما من عبد يدخل الجنة إلا ويجلس عند رأسه وعند رجله ٤٦١/ ٤
- ما من عبد يذنب فيحسن الطهور ثم يقوم فيصلى ركعتين ٢٨١/ ١
- ما من عبد يذنب ذنباً فيحسن الطهور ثم ٤١/ ٤
- ما من عبد يشهد أن لا إله إلا الله وأن ١٣١/ ٤
- ما من قطرة أحب إلى الله تعالى من قطرة ١٤٢/ ٤
- ما من قلب إلا بين أصبعين ٤٠/ ٣
- ما من قوم اجتمعوا يذكرون الله تعالى ٢٦٦/ ١
- ما من قوم عملوا بالمعاصى وفيهم من يقدر على أن ينكر ٢٧٠/ ٢
- ما منكم من أحد إلا وقد وكل به قرينه من الجن ... ٢٩/ ٢
- ما منكم من أحد إلا وله شيطان ٢٤/ ٣
- ما منكم من أحد إلا ويسأله الله رب العالمين ليس بينه ٤٤١/ ٤
- ما منكم من أحد يدخله عمله الجنة ولا ينجي ١٣٢/ ٤
- ما منكم من أحد ينجي عمله ٣٢٠/ ٣
- ما من ليلة إلا وينادى منادياً بأهل القبور من تغيطون ١٨٧/ ٢
- ما من مسلم يسجد لله سجدة إلا رفعه الله ١٣٣/ ١
- ما من مسلم يخرس غرساً أو يزرع زرعاً فيأكل ١١٦/ ٢
- ما من مسلم يكسو مسلماً من سمل ثيابه ٣٣٤/ ٢
- ما من مسلم يكسو مسلماً إلا كان فى حفظ الله عز وجل ٢٠٣/ ١
- ما من مسلمين يلتقيان فيتصافحان إلا غفر لهما ١٨٢/ ٢
- ما من مسلمين يلتقيان فيتصافحان إلا غفر لهما ١٨١/ ٢
- ما من والى ثلاثة إلا لقي الله مخلوطة بينه ٢٧٩/ ٣

- ما من والى عشرة إلا جاء يوم القيامة مغلوله يده .. ٢٧٩/ ٣
 ما من وال يلى شيئاً من أمور الناس إلا .. ٣٠٦/ ٢
 ما من يوم طلع فجره ولا ليلة غاب شفقها .. ٤٦/ ٤
 ما ملأ آدمي وعاء شراً من بطنه حسب ابن آدم .. ٤/ ٢
 ما ملأ ابن آدم وعاء شراً من بطنه .. ٧٠/ ٣
 ما من نبت ينبت إلا وتحتة ملك موكل .. ١٠٥/ ٤
 ما من نسمة قدر الله كونها إلا وهى كائنة .. ٤٧/ ٢
 ما نزلت آية التلاعن إلا لكثرة السؤال .. ١٤٢/ ٣
 ما نقص مال من صدقة وما زاد الله رجلاً بغفو إلا عزاً ١٧٢/ ٢
 ما هذه (لفراش حشوه صوف أهدى إليه) .. ٢٠٥/ ٤
 ما هذه الطهارة التى أثنى الله بها عليكم .. ١١٧/ ١
 ما هذه الكسرة .. ٧١/ ٣
 ما وقر شاب شيخاً إلا قبض الله له فى سنه من يوفره ١٧٣/ ٢
 ما وقى الرجل به عرضه فهو له صدقة .. ١٨٤/ ٢
 ما وقى به المرء عرضه كتب له به صدقة .. ٢٠٤/ ٣
 ما ييكيك يا عائشة .. ٤٤٢/ ٤
 ما يدريك (لعائشة لما قالت لصبي مات : عصفور من عصافير الجنة) .. ٢٧/ ٤
 ما يدريك أنه كذلك و الله إني رسول الله .. ١٤٧/ ٤
 ما يدرينى لعلى لا أبلغه .. ٢٣٩/ ٤
 ما يدرينى لعلى لا أبلغه .. ٣٨٥/ ٤
 ما يزال الرجل يسأل الناس حتى يأتي .. ١٨٢/ ٤
 ما يسرنى أنى حاكيت إنساناً ولى كذا وكذا .. ١٢٦/ ٣
 ما يقال منه شيء قط فينتقم منه .. ٥٠/ ٣
 ما ينتظر أحدكم من الدنيا إلا غنى مطعياً أو فقراً منسياً ٣٩٠/ ٤
 مت فقيراً ولا تمت غنياً .. ١٦٧/ ٤
 مثل الأخوين إذا التقيا مثل اليدين .. ١٣٩/ ٢
 مثل الأخوين مثل اليدين تغسل إحداهما الأخرى .. ١٥٢/ ٢
 مثل ابن آدم وإلى جنبه تسع وتسعون مية .. ٣٨٥/ ٤
 مثل المجلس السوء كمثل الكبر إن لم يحرقك بشره ٢٠٥/ ٢
 مثل الدنيا كمثل ثوب شق من أوله إلى آخره .. ٣٩٠/ ٤
 مثل الذى يجلس يستمع الحكمة ثم لا يعمل .. ٢٠٦/ ٢
 مثل الذى يغزو فى سبيل الله عز وجل .. ٢٣٦/ ١
 مثل الصلوات الخمس كمثل نهر عذب .. ١٣٠/ ١
 مثل الصلاة المكتوبة كمثل الميزان .. ١٣٢/ ١
 مثل القلب فى قلبه كالقدر إذا استجمعت .. ٤٠/ ٣
 مثل القلب كمثل ريشة بأرض فلاة .. ٤٠/ ٣
 مثل القلب مثل العصفور يتقلب فى كل ساعة .. ٤٠/ ٣
 مثل المرأة الصالحة فى النساء كمثل الغراب الأعصم ٤١/ ٢
 مثل المريض إذا صح وبرأ من مرضه كمثل البردة . ٢٤٨/ ٤
 مثل المنفق والبخيل كمثل رجلين عليهما جبتان ٢١٩/ ٣
 مثل المؤمنين فى توادهم وتراحمهم كمثل الجسد إذا ١٧١/ ٢
 مثل الميت فى قبره مثل الغريق يتعلق بكل شيء ... ١٦٤/ ٢
 مثل ما بعثنى الله عز وجل به من الهدى والعلم ١٠/ ١
 مثل هذه الأمة مثل أربعة رجل .. ١٦٦/ ٣
 مثل هذه الأمة مثل أربعة نفر .. ٣١٠/ ٤
 مثل هذه الدنيا مثل ثوب شق من أوله إلى آخره ... ١٨٧/ ٣
 مثلى ومثل أمتى كمثل رجل استوقد ناراً .. ٩٣/ ٤
 مثلى ومثل أمتى كمثل رجل استوقد ناراً .. ٢٧٣/ ٤
 مثلى ومثل الناس .. ٩٣/ ٤
 مجالس الذكر رياض الجنة .. ٢٨٣/ ٣
 مجلسه عليه السلام مجلس حلم وحياء .. ١٦٨/ ٢
 مدمن الخمر كشارب وثن .. ١١٨/ ٤
 مر عليه السلام بجنبذة معلاة فقال لمن هذه .. ٢٠٣/ ٤
 مرحباً بأمر هانىء .. ١٨٢/ ٢
 مرحباً بأمرى .. ١٧٥/ ٢
 مرحباً بكم حياكم الله آواكم الله نصركم الله .. ٣٩٩/ ٤
 مرحباً بكم قدمتم من الجهاد الأصغر .. ٥٧/ ٣
 مرت ليلة أسرى بى بأقوام تقرض شفاههم .. ٥٦/ ١
 مرت ليلة أسرى بى يقوم تقرض شفاههم .. ٢٧٥/ ٢
 مرت ليلة أسرى بى وجبريل بالملأ الأعلى كالحلس ٣٣٥/ ٤
 مرت ليلة أسرى بى على قوم يخمشون وجوههم بأظافرهم .. ١٢٣/ ٣
 مرضيت فلم تعدنى قال يا رب .. ١٦٣/ ٤
 مر عليه السلام فى المسجد يوماً وعصبة من النساء تعود . ١٨٠/ ٢
 مروا أبا بكر فليصل بالناس .. ١٥٦/ ١
 مروا أبا بكر يصلى بالناس .. ٤٠٠/ ٤
 مره فليراجعها حتى تطهر ثم تحيض ثم تطهر .. ٥١/ ٢
 مريم سيدة نساء عالمها .. ١٧١/ ٤
 مسألة الناس من الفواحش ما أحل من الفواحش ... ١٨٢/ ٤
 مستريح أو مستراح منه .. ٣٢٢/ ٤
 مسح الرقبة أمان من الغل يوم القيامة .. ١١٩/ ١
 مسح عليه السلام وجهه بطرف الثوب .. ١١٩/ ١
 مصوا الماء ولا تعبوه عباً فإن الكباد من العب ٥/ ٢
 مضت السنة أن يصلى لكل سبع ركعتين .. ٢٢٦/ ١
 مظل الغنى ظلم .. ١٣٢/ ٣
 مع آبائهم (ذرارى المسلمين والمشركين) .. ٢٨/ ٤
 معاذ أفتقه منك .. ٣١٢/ ١
 معاشر الشباب من استطاع منكم النكاح .. ٨٧/ ٣
 مع الغلام عقيقته فأهريقوا عنه دماً .. ٥٠/ ٢
 مفتاح الجنة الصلاة .. ١٣١/ ١
 مفتاح الصلاة الطهور .. ١١١/ ١
 مكث عليه السلام ببنى أيام التشريق .. ٢٣١/ ١
 ملعون من سب والديه .. ١٠٦/ ٣
 ملك من الملائكة موكل بالسحاب .. ١٠٥/ ٤
 مما أخاف على أمتى زلة عالم وجدال منافق فى القرآن ٥٧/ ١
 مم تضحكون من جاهل سأل عالماً .. ٤٥٩/ ٤
 من آتاه الله القرآن فظن أن أحداً أغنى .. ١٠٩/ ٤

من آتاه الله حفظ كتابه فظن أن أحدا ١٠٩/ ٤
 من آتاه الله مالا فلم يؤد زكاته مثل به يوم القيامة .. ٤٥٤/ ٤
 من آتاه الله من هذا المال شيئا من غير ١٧٩/ ٤
 من آخى أخا في الله رفعه الله درجة في الجنة ١٣٩/ ٢
 من آتاه رزق من غير مسألة فرد ١٧٩/ ٤
 من آتاه شيء من هذا المال من غير مسألة ١٨٠/ ٤
 من اتقى ربه كل لسانه ولم يشف غيظه ١٢٩/ ٣
 من أتى أخاه المسلم عائدا مشى في خرافة ١٨٥/ ٢
 من أتى الجمعة فليغتسل ١٦٢/ ١
 من أتى فراشه وهو ينوي أن يقوم يصلى من الليل ٣١٢/ ١
 من أجاع بطنه عظمت فكرته ٧٣/ ٣
 من اجتأ على الشبهات أوشك أن يقع في الحرام ٢٣٢/ ٣
 من أجل الدنانير السبعة التي أتتنا أمس ٢٠٦/ ٤
 من أجل السر والسوارين ٢٠٥/ ٤
 من إجلال الله لإكرام ذي الشبهة المسلم ١٧٣/ ٢
 من إجلال الله ومعرفة حقه أن لا تشكو وجعك ٦٣/ ٤
 من أحب الدنيا وسر بها ذهب خوف الآخرة من قلبه ٢٣٢/ ٣
 من أحب أن يرتع في رياض الجنة ٢٦٥/ ١
 من أحب أن يعلم ما له عند الله عز وجل فليظفر ... ٢٩٥/ ٤
 من أحب أن يقرأ القرآن ٢٥١/ ١
 من أحب دنياه أضر بآخرته ومن أحب آخرته ١٧٥/ ٣
 من أحب قوما على أعمالهم حشر في ٣٠١/ ٤
 من أحب قوما ووالاهم حشر ٣٠١/ ٤
 من أحب لقاء الله أحب الله لقاءه ٢٨٣/ ٤
 من أحب لقاء الله أحب الله لقاءه ومن كره لقاء الله كره الله لقاءه ٣٩٥/ ٤
 من أحبني فليستن بسنتي ٢٠١/ ٤
 من احتجم يوم الثلاثاء لسبع عشرة ٢٤٤/ ٤
 من احتكر الطعام أربعين يوما ثم تصدق به ٦٦/ ٢
 من احتكر الطعام أربعين يوما فقد برىء من الله ٦٦/ ٢
 من أحدث في ديننا ما ليس منه فهو رد ٧٢/ ١
 من أحيا ليلتي العيدين لم يمت قلبه يوم تبوت القلوب ٣٢٨/ ١
 من أخذ من الدنيا أكثر مما يكفيه ٢٠١/ ٣
 من أخذ من الدنيا أكثر مما يكفيه ٢٠٣/ ٣
 من أخلص لله أربعين يوما ٨٠/ ٢
 من أخلص لله ١٩١/ ٤
 من أذان ديننا وهو ينوي قضاءه وكل الله به ملائكة .. ٧٤/ ٢
 من أذل عنده مؤمن فلم ينصره وهو يقدر على نصره ١٢٧/ ٣
 من أذنب ذنبا فعلم أن الله قد اطلع عليه ٢٨٢/ ١
 من أذنب ذنبا في الدنيا فستره الله عليه وعفا عنه .. ١٧٧/ ٢
 من أذهب الله كريمته لم يرض له ثوابا دون الجنة ٢٤٨/ ٤
 من أراد الله به خيرا رزقه خيلا صالحا ١٣٩/ ٢
 من أراد الله به خيرا غسله ١٩١/ ٢
 من أراد أن يقرأ القرآن غضا طريا ٢٥١/ ١

من أراد أن يموت في السماء الرابعة ٣٠٣/ ١
 من أراد أن ينظر إلى رجل يحب الله بكل ٢٨٣/ ٤
 من أراد أن يؤتيه الله علما بغير تعلم ١٩٣/ ٤
 من أربى الربا استطالة المرء في عرض ١٦/ ٤
 من أربى الربا الاستطالة في عرض المسلم ١٦/ ٤
 من ارتكب شيئا من هذه القاذورات فليستر ١٢٠/ ٣
 من ارتكب شيئا من هذه القاذورات فليستر ٢٧٥/ ٣
 من ازداد الله علما ثم ازداد للدنيا حبا ٥٢/ ١
 من ازداد علما ولم يزد هدى لم يزد ٣٣١/ ٣
 من ازداد علما ولم يزد هدى لم يزد من الله إلا بعدا ٥٢/ ١
 من استجر فليوتر ١١٧/ ١
 من استرعى رعية فلم يحطها بالنصيحة ٣٠٤/ ٢
 من استطاع منكم أن يطيل غرته فليفعل ١١٩/ ١
 من استطاع أن يموت بالمدينة فليمت ٢١٩/ ١
 من استطاع أن يموت بالمدينة فليمت ٢٣٤/ ١
 من استطاع منكم الباءة فليزوج ٢٠/ ٢
 من استمع إلى آية من كتاب الله عز وجل كانت له نورا ٢٥٢/ ١
 من استمع خبر قوم وهم له كارهون صب ١٧٨/ ٢
 من استقضى فقد ذبح بغير سكين ٢٨٠/ ٣
 من استعز بالعبد أذله الله تعالى ٢٢٤/ ٤
 من استغفر للمؤمنين والمؤمنات ٢٩٠/ ١
 من استوى يومه فهو مغبون ومن كان يومه ٢٨٧/ ٤
 من استيقظ من الليل وأيقظ امرأته فصليا ٣٢٢/ ١
 من أسدى إليكم معروفا فكاثروه ٢٠٠/ ١
 من أسدى إليكم معروفا فكاثروه ٢٠٥/ ١
 من أسف على دنياه فاتت اقرب من النار مسيرة سنة ٢٣١/ ٣
 من أشاع على مسلم كلمة ليشينه بها ١٣٤/ ٣
 من اشتاق إلى الجنة سارع إلى الخيرات ١٩٣/ ٤
 من اشترى ثوبا بعشرة دراهم فيها درهم حرام ١٠٢/ ٢
 من اشترى ثوبا بعشرة دراهم وفي ثمنه ٨١/ ٢
 من أشرط الساعة رجال معهم سياط ١٣٣/ ٢
 من أشرب قلبه حب الدنيا التاط منها ثلاث ١٩٣/ ٤
 من أصاب حدا فعجل عقوبته في الدنيا ١١٢/ ٤
 من أصاب في الدنيا ذنبا عوقب به فالله أعدل ١١٢/ ٤
 من أصاب مالا من مأثم ثم وصل به رحما أو تصدق به ٨١/ ٢
 من أصاب من ذلك شيئا فعوقب به فهو كفارة له ١١٢/ ٤
 من أصبح آمنا في سربه معافي في بدنه عنده قوت يومه فكأنما ١٤٧/ ٣
 من أصبح آمنا في سربه معافي في بدنه ١٠٩/ ٤
 من أصبح مرضيا لأبويه أصبح له باهان مفتوحان إلى الجنة ١٩٢/ ٢
 من أصبح معافي في بدنه آمنا في سربه ٩٠/ ٤
 من أصبح منكم معافي في جسمه آمنا في ١٦٩/ ٤
 من أصبح والدنيا أكبر همه فليس من الله في شيء ١٧٦/ ٣

من الكبائر شتم الرجل والديه ١٦/ ٤
 من أمر بمعروف فليكن أمره بمعروف ٢٩٢/ ٢
 من أمسى كأل من عمل يديه أمسى مغفوراً له ٨١/ ٢
 من أمسى وانثا من طلب الحلال بات مغفوراً له ٨١/ ٢
 من أم في مسجد سبع سنين وجبت له الجنة بلا حساب ١٥٥/ ١
 من انتفى من ولده ليفضحه في الدنيا ١٥١/ ٤
 من انتهر صاحب بدعة ملأ الله قلبه أمناً وإيماناً ١٤٩/ ٢
 من انظر معسراً أو ترك له حاسبه الله ٧٣/ ٢
 من انظر معسراً كان له مثله كل يوم صدقة ٧٤/ ٢
 من أنفق زوجين من ماله في سبيل الله ٤٥٦/ ٤
 من انقطع إلى الله عز وجل كفاه الله تعالى كل مؤنة ٢١١/ ٤
 من أهدى له هدية وعنده قوم فهم شركاؤه فيها ... ٢٠٤/ ١
 من أوى إلى فراشه وهو لا ينوي ظلم أحد ٣١٢/ ١
 من بات طاهراً في شعاره ملك فلم يستيقظ إلا قال ٣١١/ ١
 من بدأ بالكلام قبل السلام فلا تجيبوه ١٧٩/ ٢
 من بدا جفا ٦٠/ ١
 من بركة المرأة سرعة تزويجها وسرعة رحمها ٣٧/ ٢
 كمن بلغه معروف من أخيه من غير مسئلة ١٧٩/ ٤
 من بنى فوق ما يكفيه كلف أن يحمله ٢٠٤/ ٤
 من بنى لله مسجداً ولو كمنحصر قطاة ١٣٥/ ١
 من يورك له في شيء فليلزمه ومن جعلت معيشته في شيء ٢١٩/ ١
 من تبع جنازة فله قيراط من الأجر ١٨٧/ ٢
 من تبع الصيد غفل ٣٢٨/ ٢
 من تخطى رقاب الناس يوم الجمعة اتخذ ١٦٤/ ١
 من ترك التزويج مخافة العيلة فليس منا ٢٠/ ٢
 من ترك الجماعة فمات مات ميتة جاهلية ١٩٨/ ٢
 من ترك الجمعة ثلاثاً من غير عذر طبع الله على قلبه ١٦٠/ ١
 من ترك الجمعة ثلاثاً من غير عذر فقد نهد الإسلام ١٦٠/ ١
 من ترك الصلاة متعمداً فقد كفر ١٣١/ ١
 من ترك العزل وأقر النطفة قرارها له أجر غلام ٢٤٢/ ٤
 من ترك السراء وهو مبطل بنى له بيت في ريع الجنة ١٥٨/ ٢
 من ترك المراء وهو مبطل بنى الله له بيتاً ٤٢/ ١
 من ترك المراء وهو محق ١٠٠/ ٣
 من ترك المراء وهو محق ١٠٢/ ٣
 من ترك النكاح مخافة العيال فليس منا ثلاثاً ٤٨/ ٢
 من ترك زينة لله ووضع ثياباً حسنة تواضعاً لله ٥٠٣/ ٣
 من ترك صلاة متعمداً فقد برىء من ذمة محمد ... ١٣١/ ١
 من تركها (الشبهات) فقد استبرأ لعرضه ودينه ... ١٢١/ ٢
 من تزوج امرأة على صداق وهو لا ينوي ٣١١/ ٤
 من تزوج امرأة لعزها لم يزد الله إلا ذلاً ٣٥/ ٢
 من تزوج فقد أحرز شطر دينه فليتق الله ٢١/ ٢
 من تشبه بقوم فهو منهم ٢٤٢/ ١
 من تصبح سبع تمرات من عجوة لم يضره ذلك ... ٣٢٩/ ٢

من أصبح وأمسى ولسانه رطب من ذكر الله ٢٦٥/ ١
 من أصبح ولم يهتم بظلم أحد غفر له ما اجترم ٣١٢/ ١
 من أصبح وهمه الدنيا شئت الله عليه ١٨٩/ ٤
 من أطاعني دخل الجنة
 من أطعم أخاه حتى يشبعه وسقاه حتى يرويه ٩/ ٢
 من اعتذر إليه أخوه فلم يقبل عذره ١٦٣/ ٢
 من اعتز بالعبيد أذله الله تعالى ٢٢٤/ ٤
 من اعتقل البعير وليس الصوف فقد برىء ٣١٥/ ٣
 من أغاث ملهوقاً ١٨٥/ ٢
 من اغتسل يوم الجمعة ومس من طيب إن كان عنده ٣١٨/ ٤
 من أفضل ما أوتيتم اليقين وعزيمة الصبر ١١٨/ ٤
 من أقال مسلماً عثرته أقاله الله يوم القيامة ١٧٢/ ٢
 من أقال نادماً صفقته أقاله الله ٧٥/ ٢
 من اقتبس علماً من النجوم اقتبس شعبة ١٠١/ ٤
 من اقترب الساعة اثنان وسبعون خصلة ٢٩٥/ ٣
 من اقتصد أغناه الله ومن بذر أفقره الله ٢١٩/ ٣
 من اقتنى كلباً إلا كلب ماشية أو ضارياً نقص ٦٠/ ٢
 من أقرض ديناراً إلى أجل فله بكل يوم صدقة ٧٤/ ٢
 من أقر عين مؤمن أقر الله عينه يوم القيامة ١٨٥/ ٢
 من أقل ما أوتيتم اليقين وعزيمة الصبر ٥٨/ ١
 من أقل ما أوتيتم اليقين وعزيمة الصبر ٦٤/ ١
 من أقل ما أوتيتم اليقين وعزيمة الصبر ٥٤/ ٤
 من أكبر الكبائر أن يسب الرجل والديه ١٠٦/ ٣
 من اكتسب مالاً من حرام فإن تصدق به ٨١/ ٢
 من اكوى أو استرقى فقد برىء من التوكل ٢١١/ ٤
 من أكثر من الاستغفار جعل الله عز وجل ٢٨١/ ١
 من أكثر من ذكر الله أحبه الله ٢٩٢/ ٣
 من أكثر من ذكر الموت أحبه الله ٢٩٢/ ٣
 من أكرم أخاه المؤمن فكأنما أكرم الله ١٤/ ٢
 من أكرم فاسقاً فقد أعان على هدم الإسلام ٧٩/ ٢
 من أكل الحلال أربعين يوماً نور الله قلبه ٨٠/ ٢
 من أكرم فاسقاً فقد أعان على هدم الإسلام ١٢٧/ ٢
 من أكل لحم أخيه في الدنيا قرب إليه لحمه في الآخرة ١٢٤/ ٣
 من أكل لقمة من حرام لم تقبل منه صلاة أربعين ليلة ٨١/ ٢
 من أكل من يسقط من السائلة ٦/ ٢
 من أكل من هذه اللحوم شيئاً فليفسل يده ٣٣٠/ ٢
 من التمس رضا الله بسخط الناس كفاه الله ٤٨/ ٤
 من الذنوب ذنوب لا يكفرها إلا الهم بطلب المعيشة ٢٩/ ٢
 من الذنوب ذنوب لا يكفرها إلا الهم في طلب المعيشة ٥٦/ ٢
 من الذنوب ذنوب لا يكفرها إلا الهموم ٣٢/ ٤
 من ألف المسجد ألفه الله تعالى ١٣٥/ ١
 من ألقى جلاب الحياء فلا غيبة له ١٩٤/ ١
 من ألقى جلاب الحياء عن وجهه فلا غيبة له ١٣٣/ ٣
 من الكبائر السب سباً ١٧/ ٤

من تطعم بما لم يطعم أو قال لى وليس له ١٢٠/ ٣
 من تطيب لله تعالى جاء يوم القيامة وريحه ٣١١/ ٤
 من تعظم فى نفسه واختال فى مشيته لقي الله ٢٩٢/ ٣
 من تعار من الليل فقال لا إله إلا الله وحده ٢٦٨/ ١
 من تعلم باباً من العلم ليعلم الناس أعطى ثواب ٩/ ١
 من تفقه فى دين الله عز وجل كفاه الله تعالى ٦/ ١
 من تقرب إلى شبر تقرب إليه ذراعاً ٨/ ٣
 من تكبر وضعه الله ومن تواضع رفعه الله ٤٠/ ١
 من تكلم بشيء من القدر سئل عنه يوم القيامة ٨٢/ ١
 من تواضع لله رفعه الله ومن تكبر ٢٨٠/ ٤
 من توضع ثم توجه إلى المسجد ليصلى فيه الصلاة ٣٠١/ ١
 من توضع على طهر كتب الله له عشر حسنات ١٢٠/ ١
 من توضع فأحسن الوضوء ثم رفع طرفه إلى السماء ١٢٠/ ١
 من توضع فأحسن الوضوء وصلى ركعتين لم ١٢٠/ ١
 من توضع يوم الجمعة فيها ونعمت ١٦٢/ ١
 من جاء بلا إله إلا الله لا يخلط بها ١٩٠/ ٤
 ما جاءنى زائراً لا يهيمه إلا زيارتى ٢٣٢/ ١
 من جاءه الموت وهو يطلب العلم ٩/ ١
 من جادل فى خصومه بغير علم لم يزل ١٠٢/ ٣
 من جعلت معيشته فى شيء فلا ينتقل عنه ٢١٩/ ١
 من جعل قاضياً ٢٨٠/ ٣
 من جلب طعاماً فباعه بسعر يومه فكأنه تصدق به ... ٦٦/ ٢
 من جلس فى مجلس فكثرت فيه لغطه فقال ١٧٠/ ٢
 من جمع بين هذه الأربع فى يوم غفر الله له ٣١٦/ ١
 من جمع مالاً من حرام ثم تصدق به لم يكن ٨١/ ٢
 من حافظ على الخمس بإكمال طهورها ومواقيتها ١٣١/ ١
 من حام حول الحمى يوشك أن يقع فيه ٢٧/ ٣
 من حج البيت فلم يرفث ولم يفسق ٢١٥/ ١
 من حج ولم يزرني فقد جفانى ٢٣٢/ ١
 من حدث بحديث وهو يرى أنه كذب ١١٨/ ٣
 من حدثكم أن النبي ﷺ كان يقول قائماً فلا تصدقوه ١١٦/ ١
 من حدثك أن محمداً رأى ربه فقد كذب ٢٦٨/ ٤
 من حسن إسلام المرء تركه ما لا يعنيه ٣٣٩/ ٣
 من حسن إسلام المرء تركه ما لا يعنيه ٣٤٣/ ٤
 من حسن إسلام المرء تركه ما لا يعنيه ٩٧/ ٣
 من حسنت صلاته وكثر عياله وقل ماله ولم يفتب المسلمين ٢٩/ ٢
 من حضر معصية فكرها فكأنه غاب عنها ٢٧٢/ ٢
 من حضر معصية فكرها فكأنما غاب عنها ٣٠١/ ٤
 من حفظ على أمتى أربعين حديثاً من السنة ٦/ ١
 من حق الولد على الوالد أن يحسن أدبه ويحسن اسمه ١٩٣/ ٢
 من حلف على يمين مائمه ليقطع بها ١١٨/ ٣
 من حمل الفاكهة أو الشيء فقد برىء من الكبر ... ٣١٥/ ٣
 من حمل طرفه من السوق إلى عياله فكأنما ٤٩/ ٢

من حمل من أمتى أربعين حديثاً ٦/ ١
 من حمى عن عرض أخيه المسلم فى الدنيا بعث الله تعالى ١٨٢/ ٢
 من حمى مؤمناً من منافق يعتنه بعث الله إليه ١٨٥/ ٢
 من خاف أدلج ومن أدلج بلغ المنزل ٣٩٠/ ٤
 من خاف الله تعالى خافه كل شيء ومن خاف ١٤١/ ٤
 من خاف الله خوف الله منه كل شيء ١٢٨/ ٢
 من خرج إلى سوق من أسواق المسلمين ٤٩/ ٢
 من خرج من الطاعة وفارق الجماعة فمات ١٢٤/ ٢
 من خرج من بيته حاجباً أو معتمراً فمات أجرى له ٢١٥/ ١
 من خرج من بيته حتى يأتى مسجد قباء ٢٣٣/ ١
 من خرج من بيته فى طلب العلم فهو فى سبيل الله ٢١٨/ ٢
 من خلع يداً من طاعة لقي الله يوم القيامة ١٢٤/ ٢
 من دخل الجامع يوم الجمعة فصلى أربع ١٧٨/ ١
 من دخل السوق فقال لا إله إلا الله وحده ٧٧/ ٢
 من دخل يوم الجمعة المسجد فصلى أربع ركعات يقرأ فيها ١٦٨/ ١
 من دعا إلى هدى كان له من الأجر مثل أجور من تبعه ٢٨٢/ ٣
 من دعا لظالم بالبقاء فقد أحب أن يعصى الله ٧٨/ ٢
 من دعا لظالم بالبقاء فقد أحب أن يعصى الله ١٢٧/ ٢
 من دعا على ظالمه فقد انتصر ٢٤٣/ ٤
 من دعا على من ظلمه فقد انتصر ١٠٩/ ٣
 من دل على خير فله مثل أجر فاعله ١٠/ ١
 من ذب عن عرض أخيه بالغيث كان حقاً على الله أن يعقبه ١٢٧/ ٣
 من ذكر الله عند وضوئه طهر الله جسده كله ومن لم يذكر الله ١٢٠/ ١
 من ذكر عنده أخوه المسلم وهو يستطيع نصره ... ١٨٢/ ٢
 من رأى فى المنام فقد رأى حقاً فإن الشيطان لا يتمثل به ٤٣٠/ ٤
 من رأى بعمله ساعة حبط عمله الذى كان قبله .. ٢٦٥/ ٣
 من رأى الله به ومن سمع الله به ٢٥٣/ ٣
 من رأى عورة فسترها كان كمن أحيا مؤودة ١٥٧/ ٢
 من رأى منكم منكراً فليذكره بيده فإن لم يستطع .. ٢٧٧/ ٢
 من رأى هلال ذى الحجة وأراد أن يضحى ١٨١/ ١
 من راح إلى الجمعة فى الساعة الأولى ١٦٣/ ١
 من رد عن عرض أخيه بالغيث كان حقاً على الله .. ١٢٧/ ٣
 من رد عن عرض أخيه كان له حجاباً من النار ١٨٢/ ٢
 من رزق فى شيء فليزمه ٢١٩/ ١
 من رزقه الله امرأة صالحة فقد أعانه على شطر دينه .. ٢١/ ٢
 من رضى من الله بالقليل من الرزق رضى منه بالقليل من العمل ٣٠١/ ٤
 من رضى من الله تعالى بالقليل من الرزق رضى الله عنه ٢٩٥/ ٤
 من رغب عن سنتى فليس منى وإن من سنتى النكاح ٢٠/ ٢

من سلك طريقاً يطلب فيه علماً سلك الله به طريقاً إلى الجنة
 ٨/ ١
 من سلك طريقاً يلتمس فيه علماً سهل الله له ٢١٨/ ٢
 من سمى باسمي فلا يتكئى بكنتي ومن تكئى بكنتي ٥٠/ ٢
 من سمع الناس سمع الله به سامع خلقه ٢٥٤/ ٣
 من سمع سمع الله به ومن رأى رأى الله به ٢٦٦/ ٣
 من سن سنة حسنة فعل بها كان له أجرها ٢٧٣/ ٣
 من سن سنة سيئة فعله وزرها ووزر ٣٠/ ٤
 من سن سنة فعل بها من بعده ٦٧/ ٢
 من سيدكم يا بن لحيان ٢٢٠/ ٣
 من شبع ونام قسا قلبه ٧٣/ ٣
 من شرب في آنية من ذهب أو فضة فكأنما ٧٩/ ٤
 من شرب منه شربة لم يظلم بعدها أبداً ٨٢/ ١
 من شغله ذكرى عن مسألتى أعطيته ٢٦٥/ ١
 من شق عصا المسلمين والمسلمون في إسلام ١٩٨/ ٢
 من شهد الجمعة من الرجال والنساء فليغتسل ١٦٢/ ١
 من شهد العشاء فكأنما قام نصف ليلة ١٣٢/ ١
 من شهد أن لا إله إلا الله حرمه الله على النار ١٣١/ ٤
 من شهد أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله .. ٤٦٥/ ٤
 من شهد على مسلم بشهادة ليس لها بأهل ١٣٤/ ٣
 من شيع جنازة فله قيراط من الأجر فإن وقف ١٨٧/ ٢
 من صاحب الكلمات ١٨٣/ ٢
 من صادف من أخيه شهوة غفر له ومن سر أخاه المؤمن ١١/ ٢
 من صام الدهر كله ضيق عليه جهنم ٢١٣/ ١
 من صام ثلاثة أيام من شهر حرام ٢١٣/ ١
 من صام رياء فقد أشرك ٢٥٣/ ٣
 من صام يوماً من المحرم فله بكل يوم ثلاثون يوماً ٢١٣/ ١
 من صام يوم سبع وعشرين من رجب كتب الله له ٣٢٨/ ١
 من صبر على سوء خلق امرأته أعطاه الله من الأجر مثل ٣٩/ ٢
 من صبر على شدتها ولأوائها كنت له شفيماً يوم القيامة ٢١٩/ ١
 من صلى أربع ركعات بعد زوال الشمس ١٧٣/ ١
 من صلى أربع ركعات بعد المغرب قبل أن يكلم أحد ٣٢٠/ ١
 من صلى أربعين يوماً الصلوات في جماعة ١٣٣/ ١
 من صلى الصلوات الخمس واجتنب الكبائر ١٧/ ٤
 من صلى الفجر في جماعة ثم قعد يذكر الله تعالى ٣٠٦/ ١
 من صلى المغرب في جماعة ثم صلى بعدها ركعتين ٣٢٠/ ١
 من صلى بعد المغرب ست ركعات لم يتكلم فيما بينهما ١٧٧/ ١
 من صلى بين المغرب والعشاء فإنها من صلاة الأوابين ١٧٧/ ١
 من صلى بين المغرب والعشاء فإنها صلاة الأوابين ٣٢١/ ١
 من صلى ركعتين لم يحدث نفسه فيهما بشيء من الدنيا ١٣٤/ ١
 من صلى ركعتين لم يحدث فيهما نفسه ٣٩/ ٣
 من صلى ست ركعات بعد المغرب عدلت له عبادة سنة ٣١٩/ ١
 من صلى صلاة في جماعة فقد ملأ نحره عباده ١٣٢/ ١

من ركع عشر ركعات ما بين المغرب والعشاء ٣٢٠/ ١
 من زاد فقد ظلم وأساء ١١٩/ ١
 من زار قبر أبويه أو أحدهما في كل جمعة غفر له ٤١٦/ ٤
 من زار قبري وجبت له شفاعتي ٤١٧/ ٤
 من زارني بالمدينة محتسباً كنت له شفيماً وشهيداً ٤١٧/ ٤
 من زارني بعد وفاتي فكأنما زارني في حياتي ٢٣٢/ ١
 من زحزح عن طريق المسلمين شيقاً يؤذيهم ١٧٢/ ٢
 من زهد في الدنيا أدخل الله الحكمة ١٩١/ ٤
 من زهد في الدنيا أربعين يوماً وأخلص ١٩١/ ٤
 من زوج كريمته من فاسق فقد قطع رحمها ٣٨/ ٢
 من سافر في ليلة الجمعة دعا عليه ملكاه ١٦٩/ ١
 من سألنا أعطيناه ومن استغنى أغناه الله ١٨٢/ ٤
 من سأل عن غنى فإنما يستكثر من جمر جهنم ١٨٢/ ٤
 من سأل عني أو سره أن ينظر إلى فلينظر ١٨٧/ ٣
 من سأل عني أو سره أن ينظر إلى فلينظر إلى أشعث ٢٠٣/ ٤
 من سأل وله أوقية فقد ألحف في السؤال ٢٠١/ ١
 من سأل وله خمسون درهماً أو عدلها من ١٨٥/ ٤
 من سأل وله مال يغنيه جاء يوم القيامة وفي وجهه ٢٠١/ ١
 من سأل وله ما يغنيه جاء يوم القيامة ووجهه ١٨٢/ ٤
 من سأل وله ما يغنيه فإنما يستكثر من جمر جهنم ٢٠١/ ١
 من سأل وله ما يغنيه كانت مسأله خدوشاً ١٨٢/ ٤
 من سبح دهر كل صلاة ثلاثاً وثلاثين ٢٦٩/ ١
 من ستر الله عليه في الدنيا ذنباً ستره الله ٢٧٥/ ٣
 من ستر على مسلم ستره الله تعالى في الدنيا والآخرة ١٧٦/ ٢
 من ستر على مؤمن عورته ستر الله عورته يوم القيامة ٤٤١/ ٤
 من ستر عورة أخيه ستره الله تعالى في الدنيا والآخرة ١٥٧/ ٢
 من ستر مسلماً ستره الله يوم القيامة ١٥٧/ ٢
 من ستر مسلماً ستره الله ١٧٦/ ٢
 من ستره حسنته وسأته سيئته ٦٠/ ٣
 من سر مؤمناً فقد سر الله ١١/ ٢
 من سر مؤمناً فقد سر الله ١٤/ ٢
 من سره أن يزحزح عن النار ويدخل الجنة ١٧٥/ ٢
 من سره أن يسقيه الله عز وجل الخمر في الآخرة ٤٥٨/ ٤
 من سره أن يسلم فليزلم الصمت ٩٤/ ٣
 من سره أن يكون أغنى الناس فليكن ٢١١/ ٤
 من سره أن يمثل له الرجال قياماً فليتبوأ مقعده من النار ١٨١/ ٢
 من سره أن ينسأ له في أثره ويومع عليه ١٩١/ ٢
 من سره أن ينظر إلى هدى رسول الله ﷺ فلينظر إلى عمر بن
 الأسود ٢٠٠/ ٤
 من سعادة ابن آدم رضاه بما قسم الله عز وجل ٣٠١/ ٤
 من سعادة المرء أن يكون لإخوانه صالحين ١٣٩/ ٢
 من سعادة المرء حسن الخلق ٤٤/ ٣
 من سلب الله كريميته ٢٠٩/ ٢
 من سعى على عياله من حله فهو كالمجاهد ٨٠/ ٢

- من صلى صلاة لوقتها وأسبغ وضوءها ١٣٢/ ١
- من صلى صلاة مكتوبة مع الإمام فليقرأ بفاتحة الكتاب ١٥٧/ ١
- من صلى علي حين يصبح وحين يمسي عشراً ٣٠٣/ ١
- من صلى علي صلت عليه الملائكة ٢٧٨/ ١
- من صلى علي في كتاب لم تزل الملائكة ٢٧٩/ ١
- من صلى علي في يوم الجمعة ثمانين مرة ١٦٧/ ١
- من صلى علي مرة واحدة صلى الله عليه عشر ٢٤٤/ ١
- من صلى علي من أمتي كتبت له عشر حسنات ... ٢٧٩/ ١
- من صلى في كل يوم اثنتي عشرة ركعة ١٧٤/ ١
- من صلى ليلة الاثنين أربع ركعات ١٧٩/ ١
- من صلى ليلة الأحد عشرين ركعة يقرأ في كل ركعة ١٧٩/ ١
- من صلى ليلة الأحد ما بين المغرب والعشاء اثنتا عشرة ركعة ١٧٩/ ١
- من صلى ليلة الأربعاء ركعتين يقرأ في الأولى فاتحة الكتاب ١٧٩/ ١
- من صلى ليلة الأربعاء ست ركعات ١٧٩/ ١
- من صلى ليلة الثلاثاء ركعتين يقرأ ١٧٩/ ١
- من صلى ليلة الجمعة بين المغرب والعشاء ١٨٠/ ١
- من صلى ليلة الجمعة صلاة العشاء الآخرة ١٨٠/ ١
- من صلى ليلة الخميس ما بين المغرب والعشاء ١٧٩/ ١
- من صلى ليلة السبت بين المغرب والعشاء ١٨٠/ ١
- من صلى ما بين المغرب والعشاء فذلك صلاة الأوابين ٣٢١/ ١
- من صلى يوم الاثنين ثنتي عشرة ركعة ١٧٨/ ١
- من صلى يوم الاثنين عند ارتفاع النهار ركعتين يقرأ ١٧٧/ ١
- من صلى يوم الأحد أربع ركعات ١٧٧/ ١
- من صلى يوم الأربعاء ثنتي عشرة ركعة ١٧٨/ ١
- من صلى يوم الثلاثاء عشر ركعات ١٧٨/ ١
- من صلى يوم الخميس بين الظهر والعصر ١٧٨/ ١
- من صلى يوم السبت أربع ركعات يقرأ في كل ركعة ١٧٨/ ١
- من صمت نجاً ١٤١/ ٣
- من صمت نجاً ٩٦/ ٣
- من صمت نجاً ٩٣/ ٣
- من صنع إليكم معروفاً فكافوه ٢٠٠/ ١
- من ضم يميناً من أبوين مسلمين حتى يستغنى ١٨٤/ ٢
- من طاف أسبوعاً وركع ركعتين كان ٢٢٦/ ١
- من طاف أسبوعاً حافياً حاسراً كان له كعتق رقبة .. ٢١٦/ ١
- من طاف بالبيت أسبوعاً وصلى ركعتين ٢٢٦/ ١
- من طاف بالبيت وصلى ركعتين ٢٢٦/ ١
- من طاف بهذا البيت أسبوعاً فأحصاه كان كعتق رقبة ٢١٦/ ١
- من طاف بهذا البيت أسبوعاً فأحصاه كان كعتق رقبة ٢٢٦/ ١
- من طال عمره وحسن عمله ٥١/ ٣
- من طال عمره وحسن عمله ٩١/ ٤
- من طال عمره وحسن عمله ٢٧٠/ ٤
- من طلب الدنيا حلالاً مكاثراً مفاخرًا لقي الله ١٩٢/ ٣
- من طلب الدنيا حلالاً وتعففاً عن المسئلة وسعيًا ٥٦/ ٢
- من طلب علمًا مما يتغنى به وجه الله تعالى ليصيب به ٥٤/ ١
- من طلب مكسبه من باب حلال يكف بها وجهه عن مسئلة الناس ٨٠/ ٢
- من عاد مريضاً أو زار أخاً ١٤٠/ ٢
- من عاد مريضاً قعد في مخارق الجنة حتى إذا قام وكل به ١٨٥/ ٢
- من عاد مريضاً لم يزل في خرافة الجنة ١٨٥/ ٢
- من عال ثلاث بنات فأدبهن وزوجهن وأحسن ٣٠/ ٢
- من عال جاريتين ٤٩/ ٢
- من عبد الله عز وجل بعبادة ثم تركها ١٨٤/ ١
- من عشق ففعل ففعل ففعل فهو شهيد ٩٠/ ٣
- من عطس عنده فسبق إلى الحمد لم يشتك ١٨٣/ ٢
- من عظمت نعمة الله عنده عظمت مؤنة الناس ٢١٢/ ٣
- من عكف نفسه فيما بين المغرب والعشاء ٣١٩/ ١
- من عكف نفسه فيما بين المغرب والعشاء في مسجد ١٧٧/ ١
- من علم علمًا فكتمه ألجمه الله يوم القيامة ١١/ ١
- من عمر ميسرة المسجد كان له كفلان من الأجر ١٧٢/ ١
- من عمل بما علم ورثه الله علم ما لم يعلم ٦٣/ ١
- من عمل بما علم ٢٠/ ٣
- من عمل بما علم ورثه الله علم ما لم يعلم ١٢/ ٣
- من عمل عملاً أشرك فيه معي غيري تركته وشريكه ٣٢٩/ ٤
- منعها ظهرها وسوء خلقها ١٨٩/ ٢
- من عوده الله عبادة فتركها ملالة مقتنه الله ٣١٩/ ١
- من غير أخاه بذنب قد تاب منه لم يمت حتى يعمل ١١٤/ ٣
- من عين فيها تسمى سلسيلاً ٤٥٩/ ٤
- من غدا إلى المسجد أو راح أعد الله له في الجنة نزلاً ٣١٧/ ٤
- من غدا إلى المسجد ليذكر الله تعالى أو يذكر به كان كالمجاهد ٣١٧/ ٤
- من غدا إلى المسجد لا يريد إلا أن يتعلم خيراً أو يعمل ٣١٧/ ٤
- من غزا وهو لا ينوي إلا عقلاً فله ما نوى ٣١٠/ ٤
- من غزا لا يفي إلا عقلاً فله ما نوى ٢٦٨/ ٣
- من غسل واغتسل وبكر وابتكر ودنا من الإمام ١٦٤/ ١
- من غش أمتي فعليه لعنة الله والملائكة والناس ٧٢/ ١
- من فارق الجماعة شيراً خلع رتبة الاسلام ١٩٨/ ٢
- من فارق الجماعة فمات فميتته جاهلية ١٩٨/ ٢
- من فارق روحه جسده وهو يرى من ثلاث ٢٩١/ ٣
- من فتح علي نفسه باباً من السؤال فتح الله عليه ٥٧/ ٢
- من فتنه العالم أن يكون الكلام أحب إليه ٥٥/ ١
- من فرج عن مؤمن مغموم أو أعان مظلوماً غفر الله له ١٨٥/ ٢
- من فسر القرآن برأيه ٢٦١/ ١
- من فسر القرآن برأيه فليتبوأ مقعده من النار ٣٣/ ١
- من فسر القرآن برأيه فليتبوأ مقعده من النار ٢٦٠/ ١
- من قاتل لتكون كلمة الله هي العليا ٢٧٣/ ١

من قرأ سورة الإخلاص فقد قرأ ثلث القرآن ٢٩٣/ ٤
 من قرأ سورة الفتح فكأنما شهد فتح مكة ٣٠٤/ ١
 من قرأ سورة الكهف ليلة الجمعة ١٦٨/ ١
 من قرأ سورة الواقعة في كل ليلة لم تصبه فاقة أبدًا ٣١٠/ ١
 من قرأ شهد الله إلا قوله الإسلام ثم قال وأنا أشهد ٣٠٤/ ١
 من قرأ في ليلة آلم تنزيل ويس وتبارك الذي بيده الملك ٣١٠/ ١
 من قرأ يس في ليلة ابتغاء وجه الله غفر له ٣١٠/ ١
 من قضى حاجة لأخيه فكأنما خدم الله عمره ١٨٥/ ٢
 من قعد في المسجد فقد زار الله تعالى ٣١٧/ ٤
 من قعد ينتظر الصلاة فهو في صلاة ١٦٧/ ١
 من قل مطعمه وضحكه ورضي بما يستر به عورته .. ٦٩/ ٣
 من كان آخر كلامه لا إله إلا الله لم تمسه النار ... ١٣١/ ٤
 من كان ذا طول فليتزوج ٢٠/ ٢
 من كان ذا لسانين في الدنيا ١٠٩/ ١
 من كان في قلبه مثقال حبة من خردل من ٢٨٩/ ٣
 من كان له ابنة فأديبها فأحسن تأديبها وغداها ٤٩/ ٢
 من كان له امرأتان فمال إلى أحدهما دون الأخرى ولم يعدل ٤٤/ ٢
 من كان له ثلاث بنات فأنفق عليهن وأحسن إليهن .. ٣٠/ ٢
 من كان له جار في حائط أو شريك فلا يبعه حتى .. ١٩١/ ٢
 من كان له شعرة فليكرمها ١٢٢/ ١
 من كان له من قلبه واعظ ١٠/ ٣
 من كان له وجهان في الدنيا كان له لسانان من نار ١٣٧/ ٣
 من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليقل خيرًا ٦٠/ ٣
 من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليقل خيرًا ٩٥/ ٣
 من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليكرم جاره ١٨٩/ ٢
 من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليكرم جاره ٦٠/ ٣
 من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليكرم ضيفه ١٥/ ٢
 من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليكرم ضيفه ٦٠/ ٣
 من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يدخل الحمام ١٢٤/ ١
 من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يلبس خفيه ... ٢٢٩/ ٢
 من كانت الدنيا نيته جعل الله فقره بين ٣١١/ ٤
 من كانت عنده جارية فصبانها وأحسن إليها ١٩٧/ ٢
 من كانت عنده نصيحة لدى سلطان ٢٨٠/ ٢
 من كانت لأخيه عنده مظلمة في عرض أو مال فليستحللها ١٣٣/ ٣
 من كانت له ابنتان أو أختان فأحسن إليهما ما صحبته ٤٩/ ٢
 من كانت له ثلاث بنات أو أخوات فصبر على لأوائهن ٤٩/ ٢
 من كتم علمًا عنده ألجمه الله ٥٢/ ١
 من كتم علمًا نافعا جاء يوم القيامة ملجمًا بلجام من نار ٥١/ ١
 من كثر كلامه كثر سقطه ٩٥/ ٣
 من كذب على متعمدًا فليتبوأ مقعده من النار ١٢١/ ٣
 من كذب على متعمدًا فليتبوأ مقعده من النار ٣٤/ ١
 من كذب في حلم كلف يوم القيامة أن يعقد بين .. ١٢٣/ ٣

من قاتل لتكون كلمة الله هي العليا ٢٦٨/ ٣
 من قاتل لتكون كلمة الله هي العليا ١٧٦/ ٤
 من قاتل لتكون كلمة الله هي العليا ٣١١/ ٤
 من قاتل لتكون كلمة الله هي العليا ٣٢٩/ ٤
 من قارف ذنبًا فارقه عقل لا يعود إليه أبدًا ٤٧/ ٤
 من قارف ذنبًا فارقه عقل لا يعود إليه أبدًا ٣٤٢/ ٤
 من قارف ذنبًا فارقه عقل ١١/ ٣
 من قال أنا بريء من الإسلام فإن كان صادقًا ١٤١/ ٣
 من قال أنا مؤمن فهو كافر ومن قال أنا عالم فهو جاهل ١١١/ ١
 من قال حين يأوي إلى فراشه ٢٨١/ ١
 من قال حين يسمع الأذان والإقامة ٢٧٩/ ١
 من قال حين يصبح أعوذ بكلمات الله التامات ٢٩٧/ ١
 من قال حين يصبح ثلاث مرات أعوذ بالله السميع العليم ٣٠٣/ ١
 من قال حين يصبح رضىت بالله ربًا ٢٧١/ ١
 من قال سبحان الله عشر حسنات ومن قال ٧١/ ٤
 من قال سبحان الله الحمد لله ولا إله إلا الله ٢٧١/ ١
 من قال سبحان الله وبحمده غرست له نخلة ٢٧٠/ ١
 من قال سبحان الله وبحمده في اليوم مائة مرة ٢٦٩/ ١
 من قال سبحان الله وبحمده مائة مرة ٣٠٣/ ١
 من قال سبحانك ظلمت نفسي وعملت سوءًا ٢٨٢/ ١
 من قال صه فقد لغا ومن لغا فلا جمعة له ١٦٥/ ١
 من قال في يوم مائتي مرة لا إله إلا الله ٢٦٨/ ١
 من قال لصاحبه والإمام بخطب أنصت ١٦٥/ ١
 من قال ناديًا صفقته أقال الله عشرته ٧٥/ ٢
 من قال لا إله إلا الله الملك الحق المبين في ٣٠٣/ ١
 من قال لا إله إلا الله دخل الجنة ١٣٠/ ٤
 من قال لا إله إلا الله صادقًا من قلبه مخلصًا ٢٢٦/ ٤
 من قال لا إله إلا الله مخلصًا دخل الجنة ٧٠/ ٢
 من قال لا إله إلا الله مخلصًا دخل الجنة ٢٧١/ ٤
 من قال لا إله إلا الله مخلصًا دخل الجنة ٢٦٨/ ١
 من قال لا إله إلا الله وحده لا شريك له ٢٦٨/ ١
 من قال لا إله إلا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد ٢٦٨/ ١
 من قال لا إله إلا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد ٢٦٨/ ١
 من قام بعشر آيات لم يكتب من الغافلين ومن قام بمائة آية ٣٤٨/ ٤
 من قرأ القرآن ثم رأى أن أحدًا أوتي أفضل مما أوتي ٢٤٥/ ١
 من قرأ القرآن في أقل من ثلاث لم يفقهه ٢٤٨/ ١
 من قرأ بالآيتين من آخر سورة البقرة في ليلة كفتاه ٣٠٤/ ١
 من قرأ حم الدخان في ليلة أصبح يستغفر له سبعون ألف ملك ٣١٠/ ١
 من قرأ خواتيم سورة الحشر في ليل أو نهار فمات من يومه ٣٠٥/ ١

من منح ورق أو منحة لبن أو هدى رقاقاً فهو كعتاق نسمة ٢٠٤/ ١
 من نام عن حزيه أو عن شيء منه بالليل ٣٢٢/ ١
 من نظر في الدنيا إلى من هو دونه نظر ١٠٨/ ٤
 من نكح المرأة لمالها وجمالها حرم جمالها ومالها .. ٣٥/ ٢
 من نكح الله وأنكح الله استحق ولاية الله ٢٠/ ٢
 من نوقش الحساب عذب ٢٣٢/ ٣
 من نوقش الحساب عذب ٨٢/ ١
 من نوقش الحساب عذب ١٩١/ ٣
 من هاجر يتغنى شيئاً فهو له ٣١٠/ ٤
 من هاجر يتغنى شيئاً من الدنيا فهو له ٣٢٩/ ٤
 من هجر أخاه سنة فهو كسافك دمه ١٩٩/ ٢
 من هجر أخاه فوق ثلاث فمات دخل النار ١٩٩/ ٢
 من هذه المتألية على الله تعالى ١٤٨/ ٤
 من هذه المتألية على الله ٩٧/ ٣
 من هم بحسنة فلم يعملها كتب له حسنة ٣١٥/ ٤
 من هم بحسنة فلم يعملها كتبها الله عنده حسنة ... ١٢٩/ ٤
 من هم بحسنة ولم يعملها كتبت له حسنة ٣١١/ ٤
 منهومان لا يشبعان ٢٤٤/ ٣
 منهومان لا يشبعان منهوم العلم ومنهوم المال ٢٠٦/ ٣
 منهومان لا يشبعان منهوم العلم ومنهوم المال ٢٤٢/ ٣
 من وجدتم في قلبه مثقال حبة من خردل من الإيمان ٨٣/ ١
 من وجد سعة ولم يقد إلتى فقد جناني ٢٣٢/ ١
 من وضع يده على رأس يتيم ترحماً كانت له ١٨٤/ ٢
 من قر صاحب بدعة فقد أعان على هدم الإسلام .. ٧٩/ ٢
 من وقى شر قببه وذبحه ولقلقله ٩٣/ ٣
 من ولد له مولود فأذن في أذنه اليمنى وأقام في ٤٩/ ٢
 من ولي القضاء ٢٨٠/ ٣
 من وهن علم الرجل ولوعه في الماء في التطهير ... ١١٩/ ١
 من لا يزال من أين اكتسب المال لم يزال الله من أين أدخله النار ٨١/ ٢
 من لا يرحم لا يرحم ١٩٤/ ٢
 من لا يحكم من ملوككم فأطعموهم مما تأكلون ١٩٥/ ٢
 من يتخير الخير يعطه ١٥٣/ ٢
 من يتكفل لى بما بين لحييه ورجليه ٩٣/ ٣
 من يحرم الرفق يحرم الخير كله ١٦١/ ٢
 من يدخل الجنة ينعم لا يبأس لا تبلى ثيابه ولا يفنى شبابه ٤٥٩/ ٤
 من يرد الله به خيراً يصيب منه ١٨٦/ ٢
 من يرد الله به خيراً يصيب منه ١١٣/ ٤
 من يرد الله خيراً يفقه في الدين ويلهمه رشده ٥/ ١
 من يسأل الناس أموالهم تكثراً فإنما يسأل جمر ... ١٨٢/ ٤
 من يشتري بئر رومة ويجعل دلوه مع دلاء المسلمين ٢٣٤/ ١
 من يشتري بقعة آل فلان فيزيدها في المسجد ٤٠٧/ ٤

من كره لقاء الله كره الله لقاءه ٣٨٢/ ٤
 من كظم غيظاً ولو شاء أن يمضيه لأمضاه ١٥٢/ ٣
 من كظم غيظاً وهو قادر على أن ينفذه ١٥٢/ ٣
 من كظم غيظاً وهو يقدر على أن يمضيه دعاه الله تعالى ١٢٩/ ٣
 من كف غضبه ستر الله عورته ١٤٣/ ٣
 من كف غضبه كف الله عنه عذابه ١٥٢/ ٣
 من كف لسانه ستر الله عورته ٩٤/ ٣
 من لأمتى بعدى ٣٩٩/ ٤
 من لبس الحرير في الدنيا لم يلبسه في الآخرة ومن شرب الخمر ٤٥٨/ ٤
 من لئذ أخاه بما يشتهي كتب الله له ألف ألف حسنة ١١/ ٢
 من لزم قراءة لقد جاءكم رسول من أنفسكم إلى آخر السورة ٣٠٤/ ١
 من لقي الله ورعاً أعطاه الله ثواب الإسلام كله ٨١/ ٢
 من لقي الله وهو مضيق للصلاة لم يعبأ الله بشيء من حسناته ١٣١/ ١
 من لقي الله لا يشرك به شيئاً حرمت ١٣١/ ٤
 من لقي الله لا يشرك به شيئاً دخل الجنة ١٣١/ ٤
 من لم تنه صلواته عن الفحشاء والمنكر ١٣٤/ ١
 من لم يزال من أين اكتسب المال ٨١/ ٢
 من لم يجب الداعي فقد عصي الله ورسوله ١٤/ ٢
 من لم يستغن بآيات الله فلا أغناه الله ١٠٩/ ٤
 من لم يشكر الناس لم يشكر الله عز وجل ٢٠٥/ ١
 من لم يشكر الناس لم يشكر الله ١٢٣/ ٤
 من لم يشكر الناس لم يشكر الله ٢٠٠/ ١
 من لم ينس القبر والبلى وترك فضل ٤١٢/ ٤
 من لم يهتم للمسلمين فليس منهم ١٨٥/ ٢
 من مات غريباً مات شهيداً ووقى فتانات القبر ٤٢١/ ٤
 من مات فقد قامت قيامته ٥٦/ ٤
 من مات له اثنان من الولد فقد احتظر بحظار من النار ٢٥/ ٢
 من مات له ثلاثة لم يلفوا الحنث أدخله الله الجنة .. ٢٥/ ٢
 من مات ولم يحج فليمت إن شاء يهودياً ٢١٥/ ١
 من مات ولم يحج فليمت إن شاء يهودياً وإن شاء نصرانياً ٣١/ ٤
 من مات وهو يعلم أن لا إله إلا الله دخل الجنة ٣٩٦/ ٤
 من مات يشهد أن لا إله إلا الله دخل الجنة ١٣٠/ ٤
 من مات يوم الجمعة أو ليلة الجمعة كتب الله له أجر شهيد ١٦٠/ ١
 من مخاطبة العبد ربه يقول يا رب ألم تجرنى من الظلم ٤٤١/ ٤
 من مسح يده على رأس يتيم رحمة له ١٨٤/ ٢
 من مشى إلى طعام لم يدع إليه مشى فاسقاً ٩/ ٢
 من مشى في حاجة أخيه كان خيراً من اعتكاف عشر سنين ١٨٥/ ٢
 من مشى في حاجة أخيه ساعة من ليل أو نهار ١٨٥/ ٢
 من ملك غضبه وقاه الله عذابه ١٥١/ ٣

المصلي يناجي ربه ١٤٣/ ١
 المعدة حوض البدن والعروق إليها واردة ٨١/ ٢
 المعرفة رأس مالى والعقل أصل ديني ٣٠٩/ ٤
 المغبون فى الشراء لا محمود ولا مأجور ٧٣/ ٢
 المغتاب والمستمع شريكان فى الإثم ٢١١/ ١
 المغتاب والمستمع شريكان فى الإثم ٢٩٤/ ٢
 المفلس من أمتى من يأتى يوم القيامة ٥٠٥/ ٤
 المقبل عليك بيباه ١٩٠/ ٢
 المنافقون اليوم أكثر منهم على عهد رسول الله ﷺ ١٠٩/ ١
 المهاجر من هجر السوء والمجاهد من جاهد هواه ٦١/ ٤
 الموت ٣٨٣/ ٤
 الموت القيامة فمن مات فقد قامت قيامته ٤٢١/ ٤
 الموت كفارة لكل مسلم ٣٨٢/ ٤
 المؤمن أفضل من الكعبة ١٣٠/ ٤
 المؤمن أكرم على الله تعالى من الملائكة ١٣٠/ ٤
 المؤمن إلف مألوف ولا خير فيمن لا يألف ولا يؤلف ١٣٩/ ٢
 المؤمن إلف مألوف ولا خير فيمن لا يألف ولا يؤلف ١٩٨/ ٢
 المؤمن بين خمس شذائد ٥٦/ ٣
 المؤمن بين مخافتين بين أجل قد مضى لا يدري ١٧٧/ ٣
 المؤمن سريع الغضب سريع الرضى ١٦٣/ ٢
 المؤمن سريع الغضب سريع الرضى ١٥٦/ ٣
 المؤمن طيب طاهر ١٣٠/ ٤
 المؤمن فى قبره فى روضة خضراء ويرحب له فى قبره ٤٢٥/ ٤
 المؤمن كالسنبلة ينفى أحيانا ويميل أحيانا ٣٩/ ٤
 المؤمن للمؤمن كالبنيان يشد بعضه بعضا ١٧١/ ٢
 المؤمن للمؤمن كالبنيان يشد بعضه بعضا ٢٧٩/ ٢
 المؤمن ليس بحقود ٤١/ ١
 المؤمن ليس بحقود ١٥٧/ ٣
 المؤمن ليس بلعان ١٠٦/ ٣
 المؤمن مرآة المؤمن ١٦٠/ ٢
 المؤمن لا ينجس ١٣٠/ ٤
 المؤمن لا يكون صمته إلا فكرا ٩٧/ ٣
 المؤمن والمشرک لا ترا أى نارهما ١٤٨/ ٢
 المؤمن واه راقع فخيرهم من مات على رقبته ٣٩/ ٤
 المؤمن يأكل فى معى واحدة ٧٠/ ٣
 المؤمن يحب للمؤمن كما يحب لنفسه ١٨٤/ ٢
 المؤمن يحب لأخيه ما يحب لنفسه ٦٠/ ٣
 المؤمن يذبح على اسم الله تعالى سمي أو لم يسم .. ١٠٣/ ٢
 المؤمن يرى ذنبه كالجبل فوقه يخاف أن يقع ٢٩/ ٤
 الملائكة تصلى على أحدكم مادام فى مصلاه ١٣٥/ ١
 الملائكة تعجب من المسلم يمر على المصلي فلا يسلم عليه .
 ١٧٩/ ٢
 الملائكة تلعن أحدكم إذا أشار إلى ١٠٦/ ٤

من يشتري رومة يجعل دلوه مع دلاء المسلمين ... ٤٠٧/ ٤
 من يطع الله ورسوله فقد رشد ١٤٠/ ٣
 من يقول هؤلاء الكلمات فى ليل أو نهار ٢٨٥/ ١
 من يمن المرأة أن تيسر خطبتها ٣٧/ ٢
 من يمن المرأة تسهيل أمرها ٣٦/ ٢
 من يمنعك منى ٣٣٥/ ٢
 مه فأتين الكبير ١٧٣/ ٢
 مهلاً إن من سنتى النكاح ٣٦/ ٣
 مهلاً غفر الله لكم وجزاكم عن نبيكم خيراً ٤٠٠/ ٤
 مهلاً يا خالد فالذى نفسى بيده لقد تابت توته ٣٣/ ٤
 موت الفجأة أخذه أسف ٣٩٣/ ٤
 موت الفجأة راحة للمؤمن وأسف على الفاجر ٣٩٣/ ٤
 مؤمن مجاهد بنفسه وماله فى سبيل الله تعالى ٢٠١/ ٢
 مؤمنون ورب الكعبة ٥٤/ ٤
 مؤمنون ورب الكعبة ٢٩٥/ ٤
 المرء على دين خليله ٢١٣/ ٢
 المرء على دين خليله ولا خير فى صحبة من لا يرى لك ١٦٧/ ٢
 المرء على دين خليله فليتنظر أحدكم من يخال ١٥٠/ ٢
 المرء مع من أحب ١٧١/ ٣
 المرء مع من أحب ٢٥٣/ ٤
 المرء مع من أحب ٣٠١/ ٤
 المرأة عورة فإذا خرجت استشرفها الشيطان ٥٣/ ٢
 المرأة كالضلع إن قومته كسرته فدعه تستمتع ٤٢/ ٢
 المتحابون فى الله على عمود من ياقوتة حمراء ١٤١/ ٢
 المتحابون فى جلالى لهم منابر من نور يغطهم النبيون ١٣٩/ ٢
 المتشيع بما لم يعط كلابس ثوبى زور ١٢١/ ٣
 المجالس بالأمانة إلا ثلاثة مجالس ١٥٧/ ٢
 المجاهد من جاهد نفسه ٥٧/ ٣
 المجاهد من جاهد نفسه وهواه ٢١٦/ ٢
 المجاهد من جاهد هواه ٦١/ ٤
 المجلس الصالح يكفر عن المؤمن ألفى ألف مجلس ٢٦٦/ ١
 المختلعات من المناقعات ٥١/ ٢
 المدينة تنفى خبثها كما ينفى الكير خبث الحديد ٢٥/ ١
 المدينة خير لهم لو كانوا يعلمون ٢٥/ ١
 المستغفر من الذنب وهو مصر عليه كالمستهزىء .. ٤٢/ ٤
 المستبان شيطانان يتكاذبان ١٠٥/ ٣
 المستبان شيطانان يتهاثران ١٥٦/ ٣
 المستبان ما قال فعلى البادىء ١٠٦/ ٣
 المستبان ما قال فعلى البادىء منهما ١٥٦/ ٣
 المستمع أحد المفتائين ١٢٧/ ٣
 المسلم أخو المسلم ١٥٩/ ٢
 المسلم من سلم المسلمون من لسانه ويده ١٧١/ ٢
 المسلم والمشرک لا تترأى ١٤٨/ ٢
 المسلم يكفيه اسمه فإن نسي أن يسمى حين يذبح ١٠٣/ ٢

حرف النون

نعم من ذكر ذنوبه فيكى ١٤٢/ ٤
 نعم من يذكر الموت فى اليوم والليلة عشرين مرة . ٢٨٢/ ٤
 نعم وأفواهمكم ملأى من دمه ١١١/ ٣
 نعم يا أبا بكر إن الله تعالى مجاهد فى الأرض ... ٢٧٣/ ٢
 نعم يسب أبوى غيره فيسبون أبويه ١٧٨/ ٢
 نعوذ بالله من علم لا ينفع ٣/ ١
 نعوذ بالله من علم لا ينفع ٢٧/ ١
 نعوذ بك من عذاب جهنم وعذاب القبر ١٥٩/ ١
 نقوا براجمكم ١٢٣/ ١
 نهى المؤمن من إذلال نفسه ٤١/ ١
 نهى أم أيمن وغيرها أن تدخر له شيئاً لغد ٢٣٩/ ٤
 نهى أن تطلب عثرات النساء ٤٢/ ٢
 نهى أن تتبع عورات النساء ٤٢/ ٢
 نهى أن تكسر سكة المسلمين الجائزة بينهم إلا ٧٦/ ٢
 نهى أن يسافر الرجل وحده ٢٢٣/ ٢
 نهى أن يصلى الرجل مختصراً ١٣٩/ ١
 نهى أن يطرق الرجل أهله ليلاً ٢٢٧/ ٢
 نهى أن يطرق الرجل أهله ليلاً يخونهم أو يطلب عثراتهم ٤٢/ ٢
 نهى أن يغطي الرجل فاه فى الصلاة ١٤٠/ ١
 نهى أن يغطي الرجل فاه فى الصلاة ١٤١/ ١
 نهى بلألا عن الادخار ٢٣٩/ ٤
 نهى عن إفشاء سر القدر ٢١٤/ ٤
 نهى عن الإفراء ٢٠٢/ ٤
 نهى عن الإقفاء ١٣٩/ ١
 نهى عن الانتباز فى المزفت والحشم والنقى ٢٤٠/ ٢
 نهى عن الإنكار على السلطان جهرة ٢٨٠/ ٢
 نهى عن التحلق يوم الجمعة قبل الصلاة ١٦٦/ ١
 نهى عن الرجل إلا غباً ١٢١/ ١
 نهى عن التطبيق فى الركوع ١٤١/ ١
 نهى عن التكلف ١٠/ ٢
 نهى عن التلثم فى الصلاة ١٤٠/ ١
 نهى عن التمتع والرفاهية ٢٣٧/ ١
 نهى عن التمتع ٢٠٢/ ٤
 نهى عن الخروج من بلد ظهر به الطاعون ٣٠٣/ ٤
 نهى عن الخضاب بالسواد ١٢٧/ ١
 نهى عن الخطبة على الخطبة ٣٣/ ٢
 نهى عن السدل فى الصلاة ١٣٩/ ١
 نهى عن السؤال عن الغنى ٢٠١/ ١
 نهى عن الشرب قائماً ٥/ ٢
 نهى عن الصفن والصفد فى الصلاة ١٣٦/ ١
 نهى عن الصلب فى الصلاة ١٣٩/ ١
 نهى عن الغيبة وعن الاستماع إلى الغيبة ٢١١/ ١
 نهى عن القضاء ٢٨١/ ٣
 نهى عن القيل والقال وإضاعة المال وكثرة السؤال ١٤١/ ٣

نجا أول هذه الأمة باليقين والزهد ويهلك ٣٨٥/ ٤
 نحن معاشر الأنبياء أشد الناس ٢٤٧/ ٤
 نحن معاشر الأنبياء أمرنا أن نكلم الناس ٨٨/ ١
 نحن معاشر الأنبياء أمرنا أن ننزل الناس منازلهم ٥١/ ١
 نزل إلى الأرض ملك وقال للنبي أبشر بنورين ٣٠٤/ ١
 نزل على جبريل فقال اقتل هؤلاء واترك هذا ٢١٢/ ٣
 نسألك جوامع الخير وفوائده وخواتمه ونعوذ بك . ٢٨٩/ ١
 نسألك خير هذا اليوم وخير ما بعده ٢٩٧/ ١
 نشدتك الله هل حدثت نفسك حين أشرفت على القوم ١١٠/ ١
 نصف الليل الغابر ٣١٤/ ١
 نضر الله امرأ سمع مقالتي فوعاها ٢٣٩/ ٣
 نظرت إلى الجنة فإذا الرمانة من رمانها كخف البعير ٤٦٢/ ٤
 نظرة إليه ونظرة إليكم ٣٩/ ٣
 نعتت أم سلمة قراءة رسول الله ﷺ ٢٤٩/ ١
 نعم ٣٢٤/ ٣
 نعم (لما سئل عن المصافحة) ١٨١/ ٢
 نعم (لمن قال لى كنت أعمل الفواحش فهل لى من توبة) ١٢/ ٤
 نعم إذا توضأ ٤٧/ ٢
 نعم بتهاونهم وسكوتهم عن معاصى الله ٢٧٢/ ٢
 نعم التجافى عن دار الغرور والإنابة إلى دار الخلود ١٩٠/ ٤
 نعم التجافى عن دار الغرور والإنابة إلى دار الخلود ٣٩١/ ٤
 نعم الرجل ابن عمر لو كان يصلى بالليل ٣٢٢/ ١
 نعم الرجل هذا وليس به ١٦٧/ ٤
 نعم الذى يذكر ذنوبه فتحزنه ٢٤٩/ ٤
 نعم الصلاة عليهما والاستغفار لهما ٢٩٠/ ١
 نعم الصلاة عليهما والاستغفار لهما وإنفاذ عهدهما ١٩٣/ ٢
 نعم العطية نعم الهدية كلمة حكمة ١٠/ ١
 نعم العون على الدين المرأة الصالحة ٩٠/ ٤
 نعم العون على تقوى الله المال ٩٠/ ٤
 نعم المال الصالح للرجل الصالح ٢٠٢/ ٣
 نعم المال الصالح للرجل الصالح ٩٠/ ٤
 نعم إن الله يحب من عبده أن يتجمل لإخوانه ١٢٢/ ١
 نعم وأفواهمكم ملأى من دمه ١١١/ ٣
 نعمت الدار الدنيا لمن تزود منها لآخرته ١٨/ ٤
 نعمت المرضعة وبست الفاطمة ٢٨٠/ ٣
 نعمتان مغبون فيهما كثير من الناس الصحة والفراغ ٣٩٠/ ٤
 نعم صلها ١٨١/ ٢
 نعم كهيفتكم اليوم ٤٢٨/ ٤
 نعم ليكرن عليكم حتى تؤدوا إلى كل ذى حق حقه ٤٤٤/ ٤
 نعم معى إذا حفظت قلبك من اثنتين الغل والحسد ١٣٠/ ٤
 نعم من ذكر الموت كل يوم عشرين مرة ٢٤٩/ ٤

نور أنى أراه ٢٦٨/ ٤
 نوم الصائم عبادة ٢٠٧/ ١
 نوم العالم عبادة ونفسه تسبيح ٣١٢/ ١
 نية المؤمن خير من عمله ٣١٣/ ٤
 الناس أربعة رجل آتاه الله عز وجل علماً ومالاً فهو يعمل بعمله ٣١٠/ ٤
 الناس ثلاثة غانم وسالم وشاحب ٩٥/ ٣
 الناس معادون كمعادن الذهب والفضة ٦/ ١
 الناس نيام فإذا ماتوا انتبهوا ٢٠/ ٤
 الندم توبة ٣/ ٤
 الندم توبة ٣٦/ ٤
 النساء حبائل الشيطان ٨٦/ ٣
 النظافة تدعو إلى الإيمان ٤٣/ ١
 النظافة تدعو إلى الإيمان ١١١/ ١
 النظر في المصحف والتفكر فيه والاعتبار ٣٦٢/ ٤
 النظرة سهم مسموم من سهام إبليس لعنه الله ٢١٠/ ١
 النظرة سهم مسموم من سهام إبليس ٨٧/ ٣
 النظرة سهم مسموم من سهام إبليس ٦٦/ ٤
 النكاح رق فلينظر أحدكم أن يضع كرمته ٣٨/ ٢
 النكاح ستنى فمن أحب فطرني فليستن بسننى ٢٠/ ٢
 النكاح ستنى فمن رغب عن سننى فقد رغب عني .. ٢٠/ ٢
 النكاح من سننى ٣٦/ ٣

حرف الهاء

هاتان صامتا عما أحل الله لهما ٢١١/ ١
 هاتيه ٣٣١/ ٢
 هاجهم وجبريل معك ٢٤٩/ ٢
 هاؤم ٣٢٤/ ٢
 هجر ﷺ زينب ذا الحجة ١٩٩/ ٢
 هذا الحمال لا حمال خبير هذا أبر ربنا وأظهر ٢٤١/ ٢
 هذا الذى أردت منك ٧٣/ ٤
 هذا الإنسان وهذا الأجل محيط به وهذه الأعراض ٣٨٥/ ٤
 هذا الإنسان وهذا الأجل وذاك الأمل يتعاطاه ٣٨٥/ ٤
 هذا حجر أرسل في جهنم منذ سبعين عاماً الآن انتهى إلى قعرها ٤٥٢/ ٤
 هذا خير من ملء الأرض مثل هذا ٣٢٠/ ٢
 هذا سالم مولى أبى حذيفة الحمد لله الذى جعل .. ٢٥١/ ١
 هذا سبيل الله ٢٧/ ٣
 هذا سحت فتصدق به ١١٦/ ٢
 هذا قبر آمنة بنت وهب استأذنت ربي في زيارتها ١٨٧/ ٢
 هذا قبر أمى آمنة بنت وهب استأذنت ٤١٢/ ٤
 هذا كتاب الله كتب فيه أهل الجنة بأسمائهم ١٣٨/ ٤
 هذا من النعيم الذى تسأل عنه ١٩١/ ٣
 هذان حرام على ذكور أمتى ١٥/ ٢

نهى عن الكفت فى الصلاة ١٣٩/ ١
 نهى عن الكلام فى القدر ٨٥/ ١
 نهى عن الكى دون الرقى ٢٤٦/ ٤
 نهى عن المغالاة فى المهر ٣٦/ ٢
 نهى عن المواصله ١٣٩/ ١
 نهى عن النجش ٧١/ ١
 نهى عن النفع فى الشراب ٥/ ٢
 نهى عن النياحة ٢٤٤/ ٢
 نهى عن أن يسافر الرجل وحده ٢٢٣/ ٢
 نهى عن أن يفرس ذراعيه على الأرض ١٣٨/ ١
 نهى عن بيع الحاضر للبادى ٧١/ ٢
 نهى عن بيعتين ١٢٨/ ٢
 نهى عن بيع ما لم يقبض ٦١/ ٢
 نهى عن تسمية أفلح ويسار ونافع وبركة ٥٠/ ٢
 نهى عن تشبيك الأصابع ١٤١/ ١
 نهى عن تصديق المنجمين ١٠١/ ٤
 نهى عن تفسير القرآن بالرأى ٢٦١/ ١
 نهى عن تفقيح الأصابع ١٤١/ ١
 نهى عن تلقى الركبان ٧١/ ٢
 نهى عن ثمن الدم ١٠٢/ ٢
 نهى عن جمع المال ٢٢٩/ ٣
 نهى عن زخرفة المساجد وتزيينها بالنقوش ٣٤٧/ ٣
 نهى عن زيارة القبور ثم أذن فى ذلك ٤١٦/ ٤
 نهى عن ستر الوجه ١٤١/ ١
 نهى عن صوم الدهر كله ٨٣/ ٣
 نهى عن صلاة الحازق ١٤٠/ ١
 نهى عن صلاة الحاقب ١٤٠/ ١
 نهى عن صلاة الحاقن ١٤٠/ ١
 نهى عن طعام المتبارين ١٣/ ٢
 نهى عن طلب الإمارة ٢٨٠/ ٣
 نهى عن قطع الخبز بالسكين ٥/ ٢
 نهى عن قطع اللحم بالسكين ٥/ ٢
 نهى عن كسب الحجام ١٠٢/ ٢
 نهى عن كسب الحجام ١١٨/ ٢
 نهى عن كسب الحجام ١٢١/ ٤
 نهى عن مدافعة الأخيشتين ١٥٧/ ١
 نهى عن نتف الشيب ١٢٨/ ١
 نهى عن النجش ٧١/ ٢
 نهى عن نقض الوتر ٣١١/ ١
 نهى عن وجيف الخيل وإيضاع الإبل ٢٢٩/ ١
 نهى من أكل الثوم والبصل عن حضور المساجد .. ٢٩٦/ ٢
 نهانا رسول الله ﷺ عن الإفراه ٢٠٢/ ٤
 نهانى الله عن ذلك ١٩١/ ٤
 نور الحكمة الجوع ٧٣/ ٣

هل وجدتم ما وعد ربكم حقاً فإني وجدت ما وعدني ٢٧٢/ ١
 هل ينتظرون إلا غناء ٣٩٠/ ٤
 هما ركعتان كنت أصليهما بعد الظهر ١٨٤/ ١
 هم الصائمون ٢٣٩/ ١
 هم أهل الجدل الذين عنى الله بقوله فاحذرهم ٣٧/ ١
 هم الأخسرون ورب الكعبة ١٨٨/ ١
 هم الأخسرون ورب الكعبة ١٩٥/ ١
 هم الذين لا يكتون ولا يسترقون ٤٤٦/ ٤
 هم المتحابون في الله ١٣٩/ ٢
 هم المتنسكون بما أنتم عليه ٣٤/ ١
 هم خدمة أهل الجنة ٢٨/ ٤
 هم رجال قتلوا في سبيل الله وهم عصاة لأبائهم (لما سئل عن
 أصحاب الأعراف) ٢٧/ ٤
 هم سواء ١٣٣/ ٢
 هم علماء السوء ٣٤/ ١
 هم من آبائهم ٢٨/ ٢
 ههنا تسكب العبرات ٢١٧/ ١
 هو التوسعة إن النور إذا قذف به في القلب اتسع ٢٠/ ٣
 هو أن تصل من قطعك وتعطي من حرمك ٤٣/ ٣
 هو أهون على الله من ذلك ٣٢٥/ ٢
 هو حوض ترد عليه أمتي ٨١/ ١
 هو خضاب أهل النار ١٢٧/ ١
 هو ذاك يا عثمان ٢٧٥/ ٣
 هو قدر ثلثمائة ضربة بالسيف ٣٩٣/ ٤
 هو قيام الذكر ٨٦/ ٣
 هو لها صدقة ولنا هدية ١٠/ ٢
 هو لها صدقة ولنا هدية ١٠٧/ ٢
 هو مع من أحب ١٧١/ ٣
 هو مع من أحب ١٧٢/ ٣
 هون عليك فلست بملك إنما أنا ابن امرأة ٣٣٨/ ٢
 هو نهر في الجنة حافاته من ذهب شرا به أشد بياضاً ٤٥٠/ ٤
 هو نور المؤمن ١٢٨/ ١
 هي خير من الدنيا وما فيها ٢٧٠/ ١
 هي في النار ١٨٩/ ٢
 هي في النار ١٢٤/ ٣
 هي لجعفر لأن خالتها تحته والخالة والددة ٢٦٧/ ٢
 هي من قدر الله ٢٤٤/ ٤
 هيه ٢٤٢/ ٢

حرف الواو

واثنان ٢٥/ ٢
 واعلموا أن الله لا يقبل الدعاء من قلب لاه ٢٧١/ ١
 والذي بعثني بالحق نبياً لتفرقن أمتي عن أصل دينها ٢٦٠/ ١
 والذي نفسي بيده إن ما بين المصراعين من مصارع الجنة ١١٨/ ٤

هذان حرام على ذكور أمتي حل لإنائهما ٢٩٨/ ٢
 هذا وضوئي ووضوء الأنبياء من قبلي ١٢٠/ ١
 هذه الدنيا تطاولت إلى بمنقها ورأسها فقالت ٢٣٤/ ٣
 هذه الدنيا مثلت لي فقلت لها إليك عنى ثم رجعت ١٧٥/ ٣
 هذه بتلك ١١٢/ ٣
 هذه بتلك ٤٠/ ٢
 هذه شاة ذهبت بغير إذن أهلها ٧٨/ ٢
 هذه علامة الله فيمن يريد ولو أرادك للأخرى ١٢٥/ ٤
 هكذا أمرنا أن نفعل بالعلماء ٤٤/ ١
 هكذا أمرنا أن نفعل بأهل بيت النبي ﷺ ٤٤/ ١
 هكذا فافعلوا يزيد وأصحاب زيد ١٨١/ ٢
 هلا بكراً تلاعبها وتلاعبك ٣٧/ ٢
 هلا بكراً تلاعبها وتلاعبك ٤١/ ٢
 هلا شققت عن قلبه ١٧/ ١
 هلاك أمتي عالم فاجر وعابد جاهل ٥٦/ ١
 هلال رشد وخير آمنت بخالفك ٢٩٤/ ١
 هل باليمن أبواك ١٩٥/ ٢
 هل بقي من والدك أحد ١٩٢/ ٢
 هل تدرون ما الغيبة ١٢٥/ ٣
 هل تدرون ما الكوثر ؟ ٤٥٠/ ٤
 هل تدرون ما هذا ٣٨٥/ ٤
 هل تدرون من المفلس ٤٤٣/ ٤
 هل تدري ما تمام النعمة ١٢٩/ ٤
 هل ترى ربك قال - أي جبريل عليه السلام - إن بيني وبينه ٩٠/ ١
 هل تضارون في رؤية الشمس في الظهيرة ليس دونها سحاب ٤٤٠/ ٤
 هل تضارون في رؤية القمر ليلة البدر ٢٧١/ ٤
 هل تعلمون أن رومة لم يكن يشرب منها ٢٣٤/ ١
 هل تنصرون وترزقون إلا بضعفائكم ٣٢١/ ٤
 هل حضرت الصلاة معنا ٤٢/ ٤
 هل زالت الشمس ؟ فقال : لا نعم ٣٨٠/ ٤
 هل عرفت الرب هل عرفت الموت ٥٧/ ١
 هل عندكم من سدر أغسل به رأسى ٢٣٤/ ١
 هل عندكم من شيء ٨٣/ ٣
 هلك المتطعمون ٩٩/ ٢
 هلك المتطعمون هلك المتطعمون هلك المتطعمون ٨٤/ ١
 هلك المكثرون إلا من قال به في عباد الله ٢٠١/ ٣
 هلم إلى الشرب ٣٤١/ ٢
 هل معك من مال ٢٠١/ ٣
 هل منكم من يريد أن يذهب الله عنه العمى ويجعله بصيراً ١٧٧/ ٣
 هلموا إلى الدنيا ١٧٥/ ٣
 هلموا إلى الغذاء المبارك ٣٣/ ١

- والذى نفسى بيده (إن ما تواعدون لآت) ٣٨٥/ ٤
والذى نفسى بيده إنه ليخفف على المؤمن حتى يكون أهون ٤٣٨/ ٤
والذى نفسى بيده إنهم لأسمع لهذا الكلام منكم .. ٤٢١/ ٤
والذى نفسى بيده فى ثلاثة مواطن فإن أحدًا لا يذكر إلا نفسه ٤٤٢/ ٤
والذى نفسى بيده لخلوف فم الصائم ٢٠٧/ ١
والذى نفسى بيده لله أرحم بعبده المؤمن ١٣١/ ٤
والذى نفسى بيده للدنيا أهون على الله من هذه ... ١٧٥/ ٣
والذى نفسى بيده ما أنتم بأسمع بكلامى منهم ٢٧٢/ ١
والذى نفسى بيده ما طرفت عيناي إلا ظننت ٣٨٥/ ٤
والذى نفسى بيده لا تدخلوا الجنة حتى تؤمنوا ١٢٩/ ٢
والذى نفسى بيده لا يدخل الجنة إلا حسن الأخلاق ٣١٤/ ٢
والذى نفس محمد بيده إن ما بين المصرعين من مصارع الجنة ١١٨/ ٤
والذى نفس محمد بيده لأنبيئه أكثر من عدد نجوم السماء ٤٥٠/ ٤
وكواكبها ١٤٧/ ٤
والله إني لأعشاكم الله ١٣٥/ ٤
والله إني لأعشاكم الله وأنفاكم له ١٣٥/ ٤
والله إني لأعلمهم بالله وأشدهم له خشية ١٤٧/ ٤
والله إني لأعلمهم بالله وأشدهم له خشية ١٩٦/ ٢
والله ما أحب أنى حاكيت إنسانا ولى كذا وكذا ١١٤/ ٣
والله ما الفقر أخشى عليكم ولكنى أخشى ١٦٣/ ٣
والله ما شيع عليه السلام من خبز ولحم مرتين فى اليوم ١٩٢/ ٤
والوضوء أيضًا وقد علمت أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يأمر بالغسل ١٦٢/ ١
وأما الكافر والمنافق فينادى بهم على رؤوس الخلائق ١٥١/ ٤
وإن أكل فلا تأكل فإنى أخاف أن يكون إنما ٩٠ ، ٨٥/ ٢
وإن رغم أنف أبى الدرداء ٤٦٧/ ٤
وانظر فى أى نصاب تضع ولدك فإن العرق دساس ٣٨/ ٢
وأولاد المشركين (لما سئل عنهم هل يدخلون الجنة) ٢٨/ ٤
وايم الله لا أقبل بعد يومى هذا من أحد هدية ١٧٩/ ٤
وجب أجرك على الله فاقسمه فى أقاربك ١٩٢/ ٢
وجبت ١٣٩/ ٣
وجبت ٤١٩/ ٤
وجبت محبتي للمتزاورين في والمتبازلين في ١٤/ ٢
وجعلت قرعة عيني فى الصلاة ٥٠/ ٣
وجعلت قرعة عيني فى الصلاة ٨٧/ ٣
وجهت وجهي للذى فطر السموات والأرض حنيئًا مسلمًا ١٣٧/ ١
وحدوا الله بكثرة الصلاة يوم الأحد ١٧٧/ ١
وددت أن عندى خبزة ييضاء من بر سمراء ٣٢٩/ ٢
وعافيتك أحب إلى ١١٧/ ٤
وعافيتك أوسع له ١١٧/ ٤
وعبد الرحمن بن عوف فى الجنة ٢٣٠/ ٣
وقد رضى بذلك ٤٥/ ٢
وقب عليه السلام بعرفات فلما قال لييك ٢٢٤/ ١
وقب عليه السلام يوم النحر بين الجمرات ٢٧٣/ ١
وكل بالشمس تسعة أملاك يرمونها بالثلج كل يوم ٣٧٩/ ٤
وكل بالمؤمن من مائة وستون ملكًا ٣٤/ ٣
ولكن الله يدري وسيقضى بينهما ٤٤٣/ ٤
ولم لا يبطىء وأنتم لا تستنون ولا تقيمون أظفاركم ١٢٣/ ١
ولمن خاف مقام ربه جنتان ٤٦٧/ ٤
ولو خرج الذين يباهلون رسول الله صلى الله عليه وسلم لرجعوا ٣٤٣/ ٢
ولو كان أدنى أهل الجنة حلية عدلت بحلية أهل الدنيا ٤٥٨/ ٤
ولدت عبد الله بن الزبير بقاء ثم أتيت به رسول الله صلى الله عليه وسلم ٥٠/ ٢
وما أردت أن تعطيه ١١٧/ ٣
وما الفالودج ٣٢٧/ ٢
وما حقيقة إيمانك ١٩٠/ ٤
وما عرفت أني فينا من يحب الدنيا حتى نزل ١٨٩/ ٤
وما عملت من سوء فأحدث الله فيه توبة السر بالسر ٤٢/ ٤
وما علامة إيمانكم ١٩٠/ ٤
وما يدريك ٢٨/ ٤
وما يدريك ١٤٧/ ٤
وما يدريك أنه شهيد فله كان يتكلم فيما لا يعنيه ٢١٩/ ٣
وما يدريك لعل فلانًا كان يتكلم بما لا يعنيه ١٤٨/ ٤
وما يدريك لعله كان يتكلم بما لا ينفعه ويمنع ١٤٨/ ٤
وما يدريك لعله كان يتكلم فيما لا يعنيه ويمنع ما لا يضره ٩٧/ ٣
وما يمنعنى لا تكونوا عونًا للشياطين على أخيك ١٧٧/ ٢
ومن صلى المغرب فى جماعة كان له ٣٠١/ ١
ومن صلى بعدها أربع ركعات غفر له ذنب ٣١٩/ ٤
ومن هو أهو الذى يعينه بياض ١١٢/ ٣
ومن يأمن مكرك ١٤٨/ ٤
ومهما أنفقت فهو لك صدقة حتى اللقمة ٢٩/ ٢
وهل تعلم ما تمام النعمة ٨٩/ ٤
وهل يكب الناس فى النار ٩٤/ ٣
ولا الجهاد فى سبيل الله إلا أن تضرب بسيفك ٢٦٥/ ١
ولا أنا إلا أن يتغمدني الله بفضل منه ٩٤/ ٤
ولا تسألوا الناس شيئًا ١٨٢/ ٤
ولا فتح عبد باب مسألة إلا فتح الله عليه باب ٥٧/ ٢
ولا يخطب على خطبة أخيه حتى يترك الخاطب ٣٣/ ٢
ويحك فمن يعبد إذا لم أعدل فقد خبت إذن ٣٣٥/ ٢
ويحك فمن يعبد عليك بعدى ٣٣٥/ ٢
ويحك قصمت ظهره لو سمعتك ما أفلح ٢٥٠/ ٣
ويحك قطعت عنق صاحبك ٢٠٦/ ١
ويحك قطعت عنق صاحبك ١٣٨/ ٣
ويحك يا بلال وما يمنعنى أن أبكى وقد أنزل الله تعالى عليّ ٣٦٢/ ٤

لا تأكله فلعله قتله غير كليك ٨٩/ ٢
لا تؤذى امرأة زوجها في الدنيا إلا قالت زوجته ٥٥/ ٢
لا تؤذوني في عائشة فإنه والله ما أنزل على الرحي ٤٠/ ٢
لا تؤذيني في عائشة ٣٣/ ٢
لا تؤمرون على اثنين ولا تلين مال يميم ٢٨١/ ٣
لا تبدعوا اليهود ولا النصارى بالسلام ١٨٠/ ٢
لا تتخلوا الضيعة فتحبوا الدنيا ٢٠٢/ ٣
لا تتخلوا ظهور دوابكم كراسى ٢٣٨/ ١
لا تتخلوا ظهور دوابكم كراسى ٢٢٦/ ٢
لا تتعلموا العلم لتباهوا به العلماء ولتماروا به السفهاء ٥٢/ ١
لا تتلقوا الركبان ٧١/ ٢
لا تتهم الله في شيء فضاه عليك ١١٣/ ٤
لا تجزعي يا ابتاه فوالله ما ذقت طعاماً منذ ثلاث ١٧١/ ٤
لا تجزعي يا بنتاه ٢٣٦/ ٣
لا تجلسوا عند كل عالم إلا إلى عالم يدعوهم ٥٥/ ١
لا تجمعن جوعاً وكذباً ١٢٢/ ٣
لا تجمعوا بين اسمي وكنيتي ٥٠/ ٢
لا تجمعوا ما لا تأكلون ٢٣٠/ ٣
لا تجوز شهادة غائب ولا خائنة ولا مجلود حداً .. ١٣١/ ٣
لا تحاسدوا ولا تباغضوا ولا يفتب بعضكم بعضاً ١٢٣/ ٣
لا تحاسدوا ولا تقاطعوا ولا تباغضوا ولا تدايروا وكونوا عباد الله ١٦٢/ ٣
لا تحسبوا ولا تجسبوا ولا تقاطعوا ولا تدايروا ١٥٦/ ٢
لا تحقرن من المعروف شيئاً ولو أن تصب من دلوك ١٢٣/ ٣
لا تحل الصدقة آل محمد ٢٠٣/ ١
لا تفرج نفس ابن آدم من الدنيا حتى يعلم أين مصير ٣٩٥/ ٤
لا تدايروا ولا تباغضوا ولا تحاسدوا ولا تقاطعوا ١٥٨/ ٢
لا تدخل الملائكة بيتاً فيه كلب ٤٣/ ١
لا تدخلوا على المغيبات وهي التي غاب زوجها عنها ٢٧/ ٢
لا تدع العرب الشعر حتى تدع الإبل الحنين ١١٠/ ٣
لا تذكروا موتاكم إلا بخير ١٠٨/ ٣
لا تذكروا موتاكم إلا بخير فإنهم إن يكونوا من أهل الجنة تأثموا ٤١٩/ ٤
لا ترفع القصبة حتى تلعقها فإن آخر الطعام فيه البركة ٣٣٠/ ٢
لا تزال الحمى والمليحة بالعبد حتى يمشى على الأرض كالبردة ٢٤٨/ ٤
لا تزال الملائكة تصلي على أحدكم ما دامت مائتته ٨/ ٢
لا تزال هذه الأمة تحت يدي الله وكنفه ما لم تماليء قراؤها ١٣٢/ ٢
لا تزعجوا الصبي بوله ١٧٣/ ٢
لا تزرموه ٣٣٦/ ٢
لا تسأل الإمارة ٢٧٩/ ٣
لا تسبوا أصحابي ٨٤/ ١

ويل للتاجر من بلى والله ولا والله وويل ٦٨/ ٢
ويل للذي يحدث فيكذب ليضحك به القوم ١١٧/ ٣
ويل للصائم وويل للقائم وويل لصاحب الصوف ٢٥٢/ ٣
ويل للعالم من الجاهل حيث لا يعلمه ١٧٢/ ١
ويل للنساء من الأحمرين الذهب والزعفران ٥٣/ ٢
ويل لمن قرأها ولم يتفكر فيها ٣٦١/ ٤
ويل لمن قرأ هذه الآية ثم مسح بها سبلته ١٠٢/ ٤
ويل لمن قرأ هذه الآية ثم مسح بها سبلته ٣٧٨/ ٤
ويل لمن لبس الصوف فخالف فعله قوله ٢٥٢/ ٣
الوأي مثل الدين أو أفضل ١١٥/ ٣
الوائدة والموعودة في النار ٢٨/ ٤
الوضوء على الوضوء نور على نور ١٢٠/ ١
الوضوء قبل الطعام ينفي الفقر وبعده ينفي اللمم ٣/ ٢
الولد مبخلة مجهلة محزنة ٢٢٦/ ٣
الولد مجبنة مبخلة محزنة ٦٠/ ٤

حرف لام ألف

لا آكل منك ٤/ ٢
لا أجر له ٣٢٨/ ٤
لا أحد أفضل من الفقير إذا كان راضياً ١٧٣/ ٤
لا أحصى ثناء عليك ٢٥٦/ ٢
لا أحصى ثناء عليك أنت كما أثنيت على نفسك ١٩٢/ ٤
لا أربح الله تجارتك ٢٩٢/ ١
لا استطعت ٢٩٨/ ٣
لا أفضل من ذلك ٢١٤/ ١
لا إلا ما في كتابي هذا ٢٥٤/ ١
لا إله إلا الله (كلمة التقوى) ٢٦٨/ ١
لا إله إلا الله إن للموت سكرات ٣٩٩/ ٤
لا إله إلا الله العلي الحلیم لا إله إلا الله ٢٩٥/ ١
لا إله إلا الله حصني فمن دخل حصني أمن من عذابي ١٤٩/ ١
لا إله إلا الله وحده لا شريك له صدق وعده ١٥٨/ ٣
لا إله إلا الله وحده لا شريك له له الملك ٢٨٧/ ١
لا إله إلا الله وحده لا شريك له له الملك ٣٠٢/ ١
لامرأة سوداء ولود أحب إلى منها ٢٤/ ٢
لا إنما أنا شافع ١٧٨/ ٢
لا لهد للمؤمن من ذنب يأتيه الفينة بعد الفينة ٣٩/ ٤
لا بل أجوع يوماً وأشبع يوماً ٧٣/ ٣
لا بل الرجل يصوم ويصلي ويتصدق ويخاف ١٤١/ ٤
لا بورك في يوم لا أزداد فيه خيراً ٣٠٩/ ١
لا تأكل إلا طعام تقى ولا يأكل طعامك إلا تقى ١٢/ ٢
لا تأكل إلا طعام تقى ولا يأكل إلا تقى ١٠٨/ ٢
لا تأكل إلا طعام تقى ولا يأكل طعامك إلا تقى ١٩٦/ ١
لا تأكل بأصبع فإنه أكل الملوك ولا تأكل بأصبعين ٣٢٧/ ٢
لا تأكل من هذا يعني الرطب وكل من هذا ٢٤٤/ ٤

- لا تسبوا أصحابي ١٠٨/ ٣
لا تسبوا الأموات فإنهم قد أفضوا إلى ما قدموا ١٠٨/ ٣
لا تسبوا الأموات فإنهم قد أفضوا إلى ما قدموا ٤١٨/ ٤
لا تسبوا الأموات فتؤذوا الأحياء ١٠٤/ ٣
لا تسبوا الأموات فتؤذوا الأحياء ١٠٨/ ٣
لا تسبوا الدهر فإن الله هو الدهر ٣٤٥/ ٤
لا تسبوا هؤلاء فإنهم لا يخلص إليهم شيء ١٠٤/ ٣
لا تستقبلوا بها القبلة ولا تستدبروها ولكن شرقوا ٢٣٤/ ٢
لا تسموا العنب كرمًا إنما الكرم الرجل المسلم ١٠٤/ ٣
لا تشادوا هذا الدين فإن من يشاده يغلبه ٦٩/ ٤
لا تشادوا هذا الدين فإنه متين فمن يشاده ٣١١/ ١
لا تشبهوا باليهود والنصارى فإن تسليم اليهود بالاشارة ١٨٠/ ٢
لا تشد الرحال إلا إلى ثلاثة مساجد ٢١٩/ ١
لا تشد الرحال إلا إلى ثلاثة مساجد مسجدي هذا ٢١٩/ ٢
لا تشرك بالله وإن عذبت أو حرقت وأطع والدك ٢٢١/ ٢
لا تشغلوا قلوبكم بذكر الدنيا ١٧٨/ ٣
لا تصافحوا أهل الذمة ولا تبدؤهم بالسلام ١٨٠/ ٢
لا تصحب إلا مؤمنًا ولا يأكل طعامك إلا تقي ١٩٦/ ١
لا تضربوا القرآن بغيره ببعض ٣٢٥/ ٢
لا تطرقوا أهلكم ليلاً ٤٢/ ٢
لا تظهر الشماتة لأخيك فيعافيه الله ويثليك ١٦٣/ ٣
لا تعينوا الشيطان على أخيك ١٠٨/ ٣
لا تغالبوا الليل ٣١٢/ ١
لا تغبطن فاجرًا بنعمة فإنك لا تدري إلى ما يصير ١٨٤/ ٢
لا تغضب ١٤٣/ ٣
لا تغضب ٥٤/ ٤
لا تفتح الدنيا على أحد إلا ألقى الله بينهم ١٦٣/ ٣
لا تفضحوا موتاكم بسيفات أعمالكم فإنها ٤٢٢/ ٤
لا تفعل أنت ولا أحد منكم لصبر أحدكم في بعض ١٩٩/ ٢
لا تفعل فإن مقام أحدكم في سبيل الله خير من صلاته ١٩٩/ ٢
لا تفعل فإنه يحب الله ورسوله ١١٣/ ٣
لا تقتلوا ذرية ٢٨/ ٤
لا تقعقع أصابعك في الصلاة ١٤١/ ١
لا تقفن عند رجل يقتل مظلومًا فإن اللعنة تنزل ٢٧١/ ٢
لا تقل هذا فإنه يحب الله ورسوله ١٠٧/ ٣
لا تقل هكذا ولكن قل أرني الدنيا كما ١٨٨/ ٤
لا تقولوا للمنافق سيدنا فإنه إن يكن سيدكم ١٤١/ ٣
لا تقولوا هذا فإنه إن كان يسعى على نفسه ليكيفها ٥٦/ ٢
لا تقوم الساعة حتى يكون الولد غيظًا والمطر قيظًا ١٧٣/ ٢
لا تكابدوا الليل ٣١٢/ ١
لا تكثر هلك ما قدر يكن وما ترزق يأتك ٢٠٩/ ٣
لا تكلفوا الضيف فتبغضوه فإنه من أبغض الضيف ١١/ ٢
لا تكلسوا في القدر فإنه سر الله ٢١٤/ ٤
لا تكن عونًا للشيطان على أخيك ١٥٠/ ٢
لا تكن عونًا للشيطان على أخيك ١٠٧/ ٣
لا تكونوا عونًا للشيطان على أخيك ١٦٣/ ٢
لا تلغنه فإنه يحب الله ورسوله ٢٨٤/ ٤
لا تلغنه فو الله ما علمت إلا إنه ١٠٨/ ٣
لا تمار أخاك ولا تمازحه ١١٠/ ٣
لا تمار أخاك ولا تمازحه ولا تعد موعده فتخلفه ١٥٩/ ٢
لا تمار أخاك ولا تمازحه ١٠٠/ ٣
لا تمنعوا إماء الله مساجد الله ٤٣/ ٢
لا تميتوا القلب بكثرة الطعام والشراب ٧٠/ ٣
لا تنكح المرأة لجمالها فلعل جمالها يردبها ولا لمالها ٣٥/ ٢
لا تنكحوا القرابة القريبة فإن الولد يخلق ضاويًا ٣٨/ ٢
لا تلاعنوا بلعنة الله ١٠٦/ ٣
لا تيأس من الرزق ما تزهزت وعوسكما ٢٠٩/ ٣
لا جناح عليك ١٢٠/ ٣
لا حاجة لي فيها ٢٤٩/ ٤
لا حسد إلا في اثنتين رجل آتاه الله عز وجل حكمة ١٠/ ١
لا حسد إلا في اثنتين رجل آتاه الله حكمة ٣٠١/ ٤
لا حسد إلا في اثنتين رجل آتاه الله مالا ١٦٦/ ٣
لا حق لابن آدم إلا في ثلاث طعام ١٨٠/ ٤
لا خير في الكذب ١١٩/ ٣
لا خير في عبد لا يذهب ماله ولا يسقم جسده ١١٤/ ٤
لا خير فيمن لا يضيف ١١/ ٢
لا خير فيها هي من أهل النار ٤٣/ ٣
لا ردها الله عليك ٢٩٣/ ١
لا زكاة في مال حتى يحول عليه الحول ١٨٨/ ١
لا ستر الله على عبد في الدنيا إلا ستره يوم القيامة ١٧٧/ ٢
لا شؤم وقد يكون اليمن في الدار ١٨٩/ ٢
لا شيء له ٣٢٨/ ٤
لا صام من صام الأبد ٢١٣/ ١
لا صام ولا أفطر ٢١٣/ ١
لا صام ولا أفطر ٢٦٥/ ٣
لا صغيرة مع إصرار ١٦/ ٤
لا صغيرة مع الإصرار ١٦/ ٤
لا صلاة بحضرة طعام ولا وهو يدافعه الأخبثان ١٤٠/ ١
لا صلاة لجار المسجد إلا في المسجد ١٣٥/ ١
لا عريش كعريش موسى ٨٧/ ٢
لا عقل كالتدبير ٤٥/ ٣
لا عليكم أن لا تفعلوه ٤٨/ ٢
لا عيش إلا عيش الآخرة ٨٩/ ٤
لا كرب على أبيك بعد اليوم ٣٩٤/ ٤
لا . من سفه الحق ٣٠٥/ ٣
لا والذي فلق الحبة وبرأ النسمة ٢٥٤/ ١
لا والذي نفسى بيده حتى أكون أحب إليك من نفسك ٢٥٣/ ٤
لا وتران في ليلة ٣١١/ ١

لا يحل لها أن تطعم من بيته إلا بإذنه إلا الرطب ٥٤/ ٢
 لا يحملنكم استبطاء شيء من الرزق على أن ٥٧/ ٢
 لا يدخل الجنة الجواز ولا الجعظرى ٤١/ ٢
 لا يدخل الجنة بخيل ٢٢١/ ٣
 لا يدخل الجنة بخيل ولا جبار ولا سىء الملكة ... ٢٩٠/ ٣
 لا يدخل الجنة بخيل ولا خب ولا خائن ولا سىء الملكة ٢١٩/ ٣
 لا يدخل الجنة خب ولا متكبر ولا خائن ولا سىء الملكة ١٩٥/ ٢
 لا يدخل الجنة عاق ١٣٥/ ٣
 لا يدخل الجنة عجوز ١١٢/ ٣
 لا يدخل الجنة عجوز ١٢٢/ ٣
 لا يدخل الجنة قاطع ١٣٥/ ٣
 لا يدخل الجنة قاطع ١٣٦/ ٣
 لا يدخل الجنة قتات ١٧٢/ ٢
 لا يدخل الجنة قتات ١٣٥/ ٣
 لا يدخل الجنة منان ١٣٥/ ٣
 لا يدخل الجنة من النساء إلا مثل هذا الغراب فى هذه الغراب ٤١/ ٢
 لا يدخل الجنة من فى قلبه مثقال حبة من ٣٠٢/ ٣
 لا يدخل الجنة من كان فى قلبه مثقال حبة من ٢٨٩/ ٣
 لا يدخل الجنة من فى قلبه مثقال ذرة من كبر ٣٣٢/ ٣
 لا يدخل الجنة من فى قلبه مثقال ذرة من كبر ٢٩٦/ ٣
 لا يدخل الجنة نمام ١٣٤/ ٣
 لا يدخل ملكوت السموات من ملأ بطنه ٦٩/ ٣
 لا يدخلن أحدكم الصلاة وهو مقطب ١٤٠/ ١
 لا يدخلها من فى قلبه وزن ذرة من إيمان ١٣١/ ٤
 لا يرى المؤمن من أخيه عورة فيسترها عليه إلا دخل الجنة ١٧٦/ ٢
 لا يركب البحر إلا لحج أو عمرة أو غزو ٧٨/ ٢
 لا يرضى محمد وواحد من أمته فى النار ١٢٨/ ٤
 لا يرمى رجل رجلاً بالكفر ولا يرميه بالفسق ١٠٨/ ٣
 لا يزال الرجل يذهب بنفسه حتى يكتب ٢٨٩/ ٣
 لا يزال العبد يتقرب إلى بالنوافل حتى أحبه ٦٣/ ١
 لا يزال العبد يسأل وهو غنى حتى يخلق وجهه ١٨١/ ٤
 لا يزال العبد يكذب حتى يكتب عند الله كذاباً ١١٦/ ٣
 لا يزال يتقرب العبد إلى بالنوافل ٢٦٣/ ٤
 لا يزنى الزانى حين يزنى وهو مؤمن ٧/ ٤
 لا يزنى الزانى حين يزنى وهو مؤمن ١٠٦/ ١
 لا يستدير الرغيف ويوضع بين يديك ٨١/ ٣
 لا يستر عبد عبداً إلا ستره الله يوم القيامة ١٧٦/ ٢
 لا يستقيم إيمان عبد حتى يستقيم قلبه ٩٤/ ٣
 لا يستكمل العبد الإيمان حتى تكون قلة الشيء ... ٣٠٧/ ٤
 لا يستكمل العبد الإيمان حتى يكون أن لا يعرف أحب إليه ١٩٣/ ٤

لا وضوء لمن لم يسلم الله تعالى ١١٨/ ١
 لا ولكن عليك يا ابن مظهر بالصيام ٣٦/ ٣
 لا ومقلب القلوب ٣٩/ ٣
 لا لا (لمن سأله أن يطعم أيتاماً له أجره الحجامه) ١٠٢/ ٢
 لا ... لا ... (لمن سئل عن الانحناء والالتزام عند التقابل) ١٨١/ ٢
 لا ... لا ... لا ليصل بالناس ابن أبى قحافة ٤٠١/ ٤
 لا يا رب أنت أرحم بهم منى ١٢٨/ ٤
 لا يأمر بالمعروف ولا ينهى عن المنكر إلا رفيق .. ٢٩٢/ ٢
 لا يؤمن أحدكم حتى يحب لأخيه ما يحب لنفسه ١٨٤/ ٢
 لا يؤمن أحدكم حتى يكون الله ورسوله ٢٥٣/ ٤
 لا يؤمن العبد الايمان كله ١٢٢/ ٣
 لا يؤمن العبد حتى أكون أحب إليه من أهله وماله والناس أجمعين ٢٥٣/ ٤
 لا يؤمن العبد حتى يترك الكذب ١٠٠/ ٣
 لا يؤمن عبد حتى يأمن جاره بوائقه ١٨٩/ ٢
 لا يقيم فى المسجد باب إلا سد إلا باب أبى بكر ٣١٩/ ٣
 لا يبلغ العبد درجة المتقين حتى يدع ما لا بأس به ٨٥/ ٢
 لا يبلغ عبد حقيقة الإيمان حتى ينظر إلى الناس ... ٣٣٥/ ٤
 لا يبلغنى أحد منكم عن أحد من أصحابى شيئاً ... ٣٣٦/ ٣
 لا يتقبل الله صدقة منان ١٩٥/ ١
 لا يتكلمن أحد لضيئه ما لا يقدر عليه ١١/ ٢
 لا يتمنين أحدكم الموت لضر نزل به ٢٨٣/ ٤
 لا يتنفس أحدكم فى الإناء إذا شرب منه ٣٣٠/ ٢
 لا يجتمع الشرح والإيمان فى قلب عيد ٢٢٠/ ٣
 لا يجد احد حلاوة الإيمان حتى أكون أحب إليه من أهله ٢٥٣/ ٤
 لا يجهر بعضكم على بعض فى القراءة بين المغرب والعشاء ٢٥٠/ ١
 لا يحاسب العبد على ما يأكله مع إخوانه ٨/ ٢
 لا يحل دم امرئ مسلم إلا بإحدى ثلاث ٢٥٢/ ٢
 لا يحل لأحد يبيع بيعاً إلا أن يبين آفته ٦٩/ ٢
 لا يحل لامرأة تؤمن بالله واليوم الآخر أن تحد على ميت ٥٥/ ٢
 لا يحل لامرئ مسلم أن يهجر أخاه فوق ثلاث والسابق ١٩٩/ ٢
 لا يحل لرجل يؤمن بالله واليوم الآخر أن يصلى وهو حاقن ١٤٠/ ١
 لا يحل للرجل أن يدخل حليلته الحمام ١٢٤/ ١
 لا يحل لمسلم أن يروى مسلماً ٦٠/ ٣
 لا يحل لمسلم أن يروى مسلماً ١٧٢/ ٢
 لا يحل لمسلم أن يشير إلى أخيه بنظر ٦٠/ ٣
 لا يحل لمسلم أن يشير إلى أخيه بنظرة تؤذيه ١٧٢/ ٢
 لا يحل لمسلم أن يهجر أخاه فوق ثلاث يلتقيان .. ١٧٢/ ٢
 لا يحل لمسلم أن يهجر أخاه فوق ثلاثة أيام إلا أن يكون ١٩٩/ ٢

لا يكونن أحدكم كالأجير السوء إن لم يعط ٢٦٣/ ٤
 لا يلبس الشعر من أمتي إلا أمير ٢٠٢/ ٤
 لا يمسح أحدكم يده بالمنديل حتى يلعق يده ٣٣٠/ ٢
 لا يمل الله حتى تملوا ١٢٩/ ٤
 لا يمنع أحدكم جاره أن يفرز خشبة في حائطه .. ١٩١/ ٢
 لا يمنع رجلاً هيبة الناس أن يقول الحق ٢٧٢/ ٢
 لا يموت رجل مسلم إلا أدخل الله مكانه في النار . ١٢٨/ ٤
 لا يموت رجل مسلم إلا أدخل الله تعالى مكانه النار ٤٦٧/ ٤
 لا يموت لأحد من المسلمين ثلاثة من ٤١٥/ ٤
 لا يموتن أحدكم إلا وهو يحسن الظن بالله تعالى .. ١٢٥/ ٤
 لا يموتن أحدكم إلا وهو يحسن الظن بربه ١٤٥/ ٤
 لا ينبغي لأمرئ شهد مقاماً فيه حق إلا تكلم به ... ٢٧١/ ٢
 لا ينبغي للجاهل أن يسكت على جهله ٩/ ١
 لا ينبغي للمؤمن أن يذل نفسه ٤١/ ١
 لا ينبغي لمؤمن أن يكون جباناً ولا بخيلاً ٢٢١/ ٣
 لا ينبغي لوالى أمر أن يؤتى بحد إلا أقامه ١٥٩/ ٣
 لا ينظر الله إلى رجل يجر إزاره بطرا ٢٩١/ ٣
 لا ينظر الله إلى صلاة لا يحضر الرجل فيها قلبه ... ١٣٤/ ١
 لا ينظر الله إلى من جر إزاره خيلاء ٢٩١/ ٣
 لا ينظر الله يوم القيامة إلى العبد لا يقيم صلبه ١٣٢/ ١

حرف الباء

يا أبا الدرداء أحسن مجاورة من جاورك ١٧٥/ ٢
 يا أبا المنذر أتدرى أى آية من كتاب الله معك أعظم ٣٠٤/ ١
 يا أبا بكر إذا ذكرت الكفار فعمموا فإنكم إذا خصصتم ١٠٧/ ٣
 يا أبا بكر أصدقين ولعائين كلا ورب الكعبة ١٠٦/ ٣
 يا أبا بكر ما ظنك باثنين الله ثالثهما ٣٠١/ ٢
 يا أبا بكر ما ظنك باثنين الله ثالثهما ٣٢٣/ ٢
 يا أبا بكر هذا جبريل يقرئك السلام من الله ويقول ١٤٦/ ٢
 يا أبا بكر لا تحزن إن الله معنا ٣٠٢/ ٢
 يا أبا ثعلبة مر بالمعروف وانه عن المنكر فإذا ٢٧٠/ ٢
 يا أبا حفص أبصرت وجه عم رسول الله ٣٢٣/ ٢
 يا أبا ذر أتدرى فيم يتططحان ٤٤٣/ ٤
 يا أبا ذر ارفع رأسك ٣٢٢/ ٣
 يا أبا ذر ارفع رأسك فانظر ثم اعلم ١٥١/ ٣
 يا أبا ذر إنك امرؤ فيك جاهلية ١٥١/ ٣
 يا أبا ذر طف الصاع طف الصاع ٣٠٢/ ٣
 يا أبا ذر لا تؤمرن على اثنين ٢٨١/ ٣
 يا أبا ذر لا عقل كالتدبير ٤٥/ ٣
 يا أبا عبد الله مالك مع النسوة ١١٣/ ٣
 يا أبا عمير ما فعل النغير ٣٢٣/ ٢
 يا أبا عمير ما فعل النغير ١١٢/ ٣
 يا أبا عمير ما فعل النغير ١٧٣/ ٢
 يا أبا كاهل أصلح بين الناس ١٢٠/ ٢

لا يستكمل العبد الإيمان حتى يكون فيه ثلاث خصال ١٧٥/ ٢
 لا يستكمل المؤمن إيمانه حتى يحب لأخيه ما يحب لنفسه
 ١٢٢/ ٣
 لا يستكمل عبد الإيمان حتى يكون قلة ١٩٣/ ٤
 لا يستكمل عبد حقيقة الإيمان ١٠٠/ ٣
 لا يسعى بالناس إلا ولد بغى ١٣٦/ ٣
 لا يسمع القرآن من أحد ٢٥٧/ ١
 لا يسمع نداء المؤذن جن ولا إنس ولا شيء إلا شهد له ١٣٠/ ١
 لا يصبر على لأوائها وشدتها أحد إلا كنت له شفيماً ٢١٩/ ١
 لا يصبر على لأوائها وشدتها أحد إلا كنت له شفيماً يوم القيامة
 ٢٦٢/ ١
 لا يعذر الجاهل على الجهل ولا يحل للجاهل ٣١٥/ ٤
 لا يفنى الناس إلا ثلاثة أمير ١٦/ ١
 لا يفضض الله فاك ٢٤٢/ ٢
 لا يفطرن أحد حتى آذن له ١٢٣/ ٣
 لا يفقه العبد كل الفقه حتى يمقت الناس في ذات الله ٢٩/ ١
 لا يفلح قوم تملكهم امرأة ٤٢/ ٢
 لا يقاد الوالد بالولد ٢٧٩/ ٢
 لا يقبل الله صدقة منان ١٩٤/ ١
 لا يقبل الله صلاة بغير طهور ولا صدقة من غلول . ١٢١/ ٢
 لا يقبل الله صلاة من عليه ثوب اشتراه بعشرة دراهم ١١٧/ ٢
 لا يقبل الله عز وجل عملاً فيه مثقال ذرة من رياء . ٢٥٤/ ٣
 لا يقبل الله من عبد عملاً حتى يشهد قلبه مع بدنه ١٤٣/ ١
 لا يقبل الله من مسمع ولا مرأ ولا منان ١٩٣/ ١
 لا يقص على الناس إلا ١٦/ ١
 لا يقضى القاضي وهو غضبان ١٥/ ١
 لا يقعن أحدكم على امرأته كما تقع البهيمة ٤٦/ ٢
 لا يقل أحدكم إذا دعا اللهم اغفر لى إن شئت ٢٧٦/ ١
 لا يقل أحدكم ما شاء الله وشئت ولكن ١٤٠/ ٣
 لا يقيم الرجل الرجل من مجلسه ثم يجلس فيه ١٨١/ ٢
 لا يقولن أحدكم عدى ولا أمتي ١٤١/ ٣
 لا يقولها رجل منكم إلا غص بريقه فمات مكانه . ٣٤٢/ ٢
 لا يقيمن أحدكم أخاه من مجلس ثم يجلس فيه ... ١٦٦/ ١
 لا يلبس الشعر من أمتي إلا مرأ أو أحقق ١٨١/ ٢
 لا يلج النار أحد بكى من خشية الله ١٤٢/ ٤
 لا يلقى الله أحد بذنب أعظم من جهالة أهله ٣١/ ٢
 لا يكتب للرجل من صلاته ما سهى عنه ١٤٣/ ١
 لا يكفر أحد إلا بعد جحوده لما أقربه ١٠٤/ ١
 لا يكمل إيمان عبد حتى يكون فيه ثلاث ٣٠٧/ ٤
 لا يكمل للمرء إيمان حتى يحب ١٢٢/ ٣
 لا يكون الرجل من المتقين حتى يدع ١٧/ ١
 لا يكون العاقل ظاعناً إلا في ثلاث تزود لمعاد ٢٨/ ٢
 لا يكون المؤمن ظاعناً إلا في ثلاث تزود لمعاد ... ٣٤٤/ ٤
 لا يكون المرء عالماً حتى يكون بعلمه عاملاً ٥٢/ ١

يا أبا موسى أولاً أدلك على كنز ٢٧١/ ١
 يا أبا هريرة أتريد أن تكون رحمة الله عليك حياً وميتاً ٣٢١/ ١
 يا أبا هريرة إذا اشتد بك الجوع ٢٠٦/ ٣
 يا أبا هريرة إن كل حسنة تعملها توزن يوم القيامة إلا ٢٦٧/ ١
 يا أبا هريرة ألا أخبرك بأمر هو حق من تكلم به ... ١٨٦/ ٢
 يا أبا هريرة ألا أريك الدنيا جميعها بما فيها ١٧٦/ ٣
 يا أبا هريرة عليك بحسن الخلق ١٣٨/ ٢
 يا أبا هريرة قلم أظافرك فإن الشيطان يقعد على ما طال منها ١٢٥/ ١
 يا أبا هريرة لقن الموتى شهادة أن لا إله إلا الله ٢٦٧/ ١
 يا أبا هريرة مر أهلك بالصلاة فإن الله يأتيك بالرزق ١٣١/ ١
 يا ابن آدم لو بلغت ذنوبك عنان السماء ١٢٩/ ٤
 يا ابن آدم لو لقيتني بقراب الأرض ذنوباً ١٢٩/ ٤
 يا ابن الخطاب ما لقيك الشيطان سالكاً ٣٣/ ٣
 يا ابن عمر طلق امرأتك ٥١/ ٢
 يا ابنه أبي بكر ذرني أتهد لربي ٧٠/ ٤
 يا أشج إن فيك خصلتين ١٥٤/ ٣
 يا أم أيمن قومي إلى تلك الفخارة ٣٢٣/ ٢
 يا أم خالد هذا سنه ٣٢٣/ ٢
 يا أم سلمة لا تؤذيني في عائشة فإنه ٣٣/ ٢
 يا أم عطية أشمى ولا تنهكي ١٢٧/ ١
 يا أنجشة رويدك سوقك بالقوارير ٢٤٢/ ٢
 يا أنس أسبغ الوضوء يزد في عمرك وسلم ١٧٩/ ٢
 يا أيها الناس اعقلوا عن ربكم وتواصوا بالعقل ٧٣/ ١
 يا أيها الناس إن الذين تدعون ليس بأصم ٢٧٥/ ١
 يا أيها الناس إن الله يقول لتأمرون بالمعروف ٢٧١/ ٢
 يا أيها الناس إن لكل شيء مطية ٧٤/ ١
 يا أيها الناس توبوا إلى الله ٧٤/ ٤
 يا أيها الناس توبوا إلى ربكم قبل أن تموتوا ٤/ ٤
 يا بريدة ألا أعلمك كلمات من أراد الله به خيراً ... ٢٨٤/ ١
 يا بني آدم إن كنتم تعقلون فعدوا ٣٨٥/ ٤
 يا بنية أنجبين ما أحب أحب هذه ١٥٦/ ٣
 يا ثعلبة قليل تؤدى شكره خير من كثير ٢٣٥/ ٣
 يا جارية هذه صفة المؤمنين حقاً لو كان ٣١٤/ ٢
 يا جبريل إن الدنيا دار من لا دار له ومال من لا مال له ١٦٨/ ٤
 يا جبريل صف لي النار ٣٠٧/ ٢
 يا جبريل فالله أكرم من أن يعاتب من عفا عنه ١٣٢/ ٤
 يا جبريل ما هذا ١٣٤/ ٣
 يا جبريل والذي بعثك بالحق ما أمسى لآل محمد ١٩٣/ ٤
 يا جبريل وما الصفح الجميل ١٣٢/ ٤
 يا حنظلة لو أنكم كنتم أبداً على تلك الحالة ١٤٣/ ٤
 يا راعي السوء أكلت اللحم وشربت ٦/ ٣
 يا رب اجعل حسابهم إلى لئلا يطلع على ١٢٨/ ٤
 يا رب ما جزاء من هلك مخلصاً من قلبه ٢٦٧/ ١

يا رسول الله الرجل يقاتل حمية ٢٦٨/ ٣
 يا رسول الله أين الله ١٣/ ٣
 يا زبير اعلم أن مفاتيح أرزاق العباد ٢١٥/ ٣
 يا عائشة إخواني من أولى العزم من الرسل قد صبروا ٧١/ ٣
 يا عائشة إذا طبختم قدرًا فأكثروا فيها من الدباء ... ٣٢٨/ ٢
 يا عائشة ارفقي فإن الله إذا أراد بأهل بيت كرامة دلهم ١٦١/ ٣
 يا عائشة إن الدنيا لا تنبغي لمحمد ١٩١/ ٤
 يا عائشة إن الله لم يرض لأولى العزم من الرسل إلا الصبر ١٩١/ ٤
 يا عائشة إن الله يحب الرفق في كل شيء ١٨٠/ ٢
 يا عائشة إن شر الناس منزلة عند الله يوم القيامة ... ١٨٤/ ٢
 يا عائشة إن نفس المؤمن تخرج بالرشح ٤٠٢/ ٤
 يا عائشة إنه من أعطى سخطه من الرفق فقد أعطى حظه ١٦٠/ ٣
 يا عائشة عليك بالرفق فإنه لا يدخل في شيء إلا زانه ١٦١/ ٣
 يا عائشة لو كان الفحش رجلاً ١٠٥/ ٣
 يا عائشة ما فعلت بالذهب ٢٠٦/ ٤
 يا عائشة هذا جبريل يقرئك السلام ١٠١/ ١
 يا عائشة هل عندكم شيء ٣٣١/ ٢
 يا عائشة والذي نفسي بيده لو سألت ١٩١/ ٤
 يا عائشة وهل عملوا إلا بقدر ما أعطاهم الله ٧٥/ ١
 يا عباس ويا صفية عسى النبي ويا فاطمة بنت محمد ٣٠٦/ ٢
 يا عباس يا عم النبي نفس تحبها خير من إمارة ٣٠٦/ ٢
 يا عبد الرحمن لا تسأل الإمارة فإنك إن أوتيتها ٢٧٩/ ٣
 يا عبد الله إذا أصبحت فلا تحدث ٣٨٩/ ٤
 يا عبد الله بن قيس (أو يا أبا موسى) أولاً أدلك على كنز ٢٧١/ ١
 يا عبد الله لا تسر معنا على بعير ملعونة ١٠٦/ ٣
 يا عجباً كل العجب للمصدق بدار الخلود ١٧٥/ ٣
 يا عقية ألا أخبرك بأفضل أخلاق أهل الدنيا والآخرة ١٥٨/ ٣
 يا عكراش كل من حيث شئت فإنه غير لون واحد ... ٥/ ٢
 يا علي أكثر من قراءة يس ٣١٠/ ١
 يا علي إن أكثر دعاء من قبلي يوم عرفة ٢٢٨/ ١
 يا عمران إن لك عندنا منزلة وجاهاً ٢٣٦/ ٣
 يا عمران إن لك عندنا منزلة وجاهاً ١٧١/ ٤
 يا عمر كيف بك إذا أنت مت فانطلق بك قومك ففاسوا لك ٤٢٧/ ٤
 يا عمر لا تبل قائماً ١١٦/ ١
 يا عوش قولي اللهم رب محمد ١٥٠/ ٣
 يا فاطمة أما ترضين أن تكوني سيدة نساء المؤمنين ١٦٨/ ٢
 يا فاطمة بنت محمد يا صفية بنت عبد المطلب ٣٢١/ ٣
 يا فاطمة تجرعي مرارة الدنيا لنعيم الأبد ٢٠١/ ٤
 يا فاطمة ما يمنعك أن تسمعي ما أوصيك به ٢٨٤/ ١
 يا فتى لقد شققت علي أنا هنا منذ ثلاث ١١٥/ ٣
 يا فلان هذه زوجتي صفية ١٧٨/ ٢

يا فلان هلا سألت الله الجنة ٣٢٢/ ١
يا فلان يا فلان يا فلان قد وجدت ما وعدني ربي حقًا ٤٢١/ ٤
يا كريم العفو ١٢٨/ ٤
يا مثبت القلوب ثبت قلبي على دينك ٣٩/ ٣
يا معاذ إن الله تعالى خلق سبعة أملاك قبل ٢٥٥/ ٣
يا معاذ أوصيك باتقاء الله وصدق الحديث ٣١٤/ ٢
يا معشر الفقراء أعطوا الله الرضا من قلوبكم ١٧٢/ ٤
يا معشر الفقراء أعطوا الله الرضا من قلوبكم تطفروا بثواب فقركم ٢٩٥/ ٤
يا معشر الفقراء ألا أبشركم أن فقراء المؤمنين يدخلون الجنة ١٧٤/ ٤
يا معشر المسلمين لا تحقرن جارة لجارتها ١٩٠/ ٢
يا معشر المهاجرين لا تدخلوا على أهل الدنيا ١٢٧/ ٢
يا معشر قريش لا تأتى الناس بالأعمال ٣٢١/ ٣
يا معشر من آمن بلسانه ولم يؤمن بقلبه لا تغتابوا المسلمين ١٢٣/ ٣
يا معشر من آمن بلسانه ولم يدخل الإيمان في قلبه ١٧٧/ ٢
يا ملك الموت أين خلفت حبيبي جبريل ٤٠١/ ٤
يا من لا تضره الذنوب ولا تنقصه المغفرة ٢٩٠/ ١
يا نساء المسلمين لا تحقرن ١٩٠/ ٢
يا أبى الله ذلك والمسلمون ٤٠١/ ٤
يا بون إلا أن يسألوني وبأبى الله لى البخل ٢٢٠/ ٣
يا بى على الناس زمان يخللون الكلام ١٠٤/ ٣
يا بى على الناس زمان يخلق فيه القرآن فى قلوب الرجال ٣٣٠/ ٣
يا بى على الناس زمان يستحل فيه السحت بالهدية والقتل ١٣٧/ ٢
يا بى على الناس زمان يكون حديثهم فى مساجدهم أمر دنياهم ١٦٦/ ١
يا بى على الناس زمان يكون هلاك الرجل ٢٢/ ٢
يا بى فى آخر الزمان ناس من أمتى ١٣٥/ ١
يا بى كل رجل من هذه الأمة يهودى أو نصرانى ١٢٨/ ٤
يا بى بأشكر أهل الأرض فيجزيه الله جزاء ١١٨/ ٤
يا بى بالعالم يوم القيامة فيلقى فى النار ٣١١/ ٣
يا بى بالعالم يوم القيامة فيلقى فى النار ٥٣/ ١
يا بى بالعيد يوم القيامة فيعتذر الله تعالى إليه ١٧٠/ ٤
يا بى بالموت يوم القيامة فى صورة كبش ٢١/ ٤
يا بى بالموت يوم القيامة كأنه كبش أملح فيذبح بين الجنة والنار ٤٥٤/ ٤
يا بى بجهنم يومئذ لها سبعون ألف زمام مع كل زمام ٤٥٤/ ٤
يا بى برجل يوم القيامة وقد جمع مالا من ٢٢٣/ ٣
يا بى يوم القيامة بناس من النار إلى الجنة حتى إذا دنوا منها ٤٥٥/ ٤
يا جوج ومأجوج ٤٤٢/ ٤
يعت الله سبحانه العباد يوم القيامة ثم يعث العلماء ... ٧/ ١

يعث الناس حفاة عراة غرلاً قد أجمعهم ٤٣٦/ ٤
يعث زيد بن عمرو بن نفيل أمة وحده ٢٦٣/ ١
يعث كل عبد على ما مات عليه ٣١١/ ٤
يتبع الميت ثلاث فيرجع اثنان ويبقى واحد يتبعه أهله وماله وعمله ١٨٧/ ٢
يتبع الميت ثلاثة فيرجع اثنان ويبقى واحد ٢٠١/ ٣
يتجلى الله عز وجل لنا يوم القيامة ضاحك فيقول أبشروا ٢٦٤/ ٤
يتعاقبون فيكم ملائكة بالليل وملائكة بالنهار ٧٧/ ٢
يجاء بصاحب الدنيا الذى أطاع الله ٢٠١/ ٣
يجزى عن الجماعة إذا مروا أن يسلم أحدهم ١٧٩/ ٢
يجمع الله الأولين والآخرين لميقات يوم معلوم ٤٤٦/ ٤
يجيء النبی يوم القيامة ٨٢/ ١
يحاسب العبد يوم القيامة فإن نقص فرضه قيل انظروا ٢٨٦/ ٣
يحشر الجبارون والمتكبرون يوم القيامة فى صور ٢٩٠/ ٣
يحشر الله العباد عراة غبرا بهما ٤٤٤/ ٤
يحشر المتكبرون يوم القيامة فما مثل صور الدر تطوهم الناس ٢٩٠/ ٣
يحشر الناس على الصراط ٤٤٦/ ٤
يحشر الناس يوم القيامة ثلاثة أصناف ٤٣٦/ ٤
يحشر الناس يوم القيامة على أرض بيضاء ٤٣٦/ ٤
يحشر الناس يوم القيامة على أرض بيضاء ١٠١/ ١
يحشرون على نياتهم ٣١١/ ٤
يخرج من النار عنق له أذنان تسمعان ٢٩٠/ ٣
يخرج من النار من قال لا إله إلا الله وفى قلبه وزن ذرة من إيمان ١٠٤/ ١
يخرج من النار من كان فى قلبه مثقال ١٠٨/ ١
يخرج من النار من كان فى قلبه مثقال ذرة من إيمان ١٠٤/ ١
يد الرحمن على رأس المؤذن حتى يفرغ من أذانه ١٣٠/ ١
يد الله على الشريكين ما لم يتخاونا فإذا تخاونا ٦٩/ ٢
يد المعطى هى العليا ١٨٦/ ٤
يدخل الأنبياء كلهم قبل داود وسليمان ١١٨/ ٤
يدخل الجنة بشفاعه الرجل من أمتى أكثر من بنى تميم ٤٤٩/ ٤
يدخل الجنة بشفاعه الرجل من أمتى أكثر من ربيعة ٤٤٩/ ٤
يدخل الله سبحانه بالحجة الواحدة ثلاثة الجنة ٢٣٦/ ١
يدخل سليمان بعد الأنبياء بأربعين خريفا ١١٨/ ٤
يدخل صعاليك المهاجرين قبل أغنيائهم الجنة ٢٢٣/ ٣
يدخل فقراء المسلمين الجنة قبل الأغنياء ١٧١/ ٤
يدخل فقراء المؤمنين الجنة قبل أغنيائهم ٢٢٣/ ٣
يدخل فقراء أمتى الجنة قبل أغنيائها بخمسمائة عام ١٦٧/ ٤
يدخل فقراء أمتى الجنة قبل الأغنياء ١٧١/ ٤
يدخل فى شفاعته مثل ربيعة ومضر ١٩٣/ ٣
يدخل من أمتى الجنة سبعون ألفا بغير حساب ٨٢/ ١
يدعى نوح يوم القيامة فيقول لبيك وسعديك يا رب ٨٢/ ١

يقال يوم القيامة أخرجوا من النار ١٩/ ٣
 يقال يوم القيامة يا راعي السوء ٦/ ٣
 يقرب إليه فيكرهه فإذا أدنى منه شوى وجهه ٤٥٣/ ٤
 يقول ابن آدم مالي مالي وهل لك ١٧٦/ ٣
 يقول ابن آدم مالي مالي وهل لك من ٢٠١/ ٣
 يقول القبر للميت حين يوضع فيه ويحك يا ابن آدم ٤٢٣/ ٤
 يقول الله تعالى : ابن آدم أتعجزني وقد ٢٩١/ ٣
 يقول الله عز وجل إذا ابتليت عبدى بلاء ٦٣/ ٤
 يقول الله تبارك وتعالى إذا ابتليت عبدى ٢٠٩/ ٢
 يقول الله عز وجل إذا أخذت كريمى عبدى ٦٣/ ٤
 يقول الله تبارك وتعالى إذا ذكرنى عبدى فى نفسه ٢٦٥/ ١
 يقول الله تعالى اطلبوا الفضل من الرحماء من عبادى ٢١١/ ٣
 يقول الله : أعددت لعبادى الصالحين ما لا عين رأت ٤٦٢/ ٤
 يقول الله تعالى اسخلاص سر من سرى ٣٢٢/ ٤
 يقول الله تعالى الكبرياء ردائى والعظمة إزارى فمن نازعنى
 ٢٨٩/ ٣
 يقول الله تعالى أنا أغنى الأغنياء عن الشرك ٢٦٠/ ٣
 يقول الله تعالى أنا الرحمن وهذه الرحم شقت لها اسمًا
 ١٩١/ ٢
 يقول الله عز وجل أنا عند ظن عبدى بى فليظن بى ما شاء
 ١٢٥/ ٤
 يقول الله تعالى أنا عند ظن عبدى بى فليظن بى ما شاء ٣٩٦/ ٤
 يقول الله تعالى أنا مع عبدى ما ذكرنى ٢٦٥/ ١
 يقول الله تعالى إن أدنى ما أصنع بالعبد إذا ٤٨/ ٤
 يقول الله تعالى إن أغبط أوليائى ٢٤٠/ ٣
 يقول الله تعالى انظروا إلى زوار بيتى قد جاءونى شعاعًا ٢٣٧/ ١
 يقول الله تعالى انظروا يا ملائكتى إلى عبدى ترك شهوته
 ٢٠٨/ ١
 يقول الله عز وجل إنما خلقت الخلق ليربحوا ١٣٠/ ٤
 يقول الله تعالى خلقت الخير والشر فطوبى ٢٩٦/ ٤
 يقول الله عز وجل لقد طال شوق الأبرار ٨/ ٣
 يقول الله تعالى للعبد يوم القيامة مرضت فلم تعدنى ٢٦٣/ ٤
 يقول الله تعالى للعبد يوم القيامة يا ابن آدم جعت ٩/ ٢
 يقول الله تعالى لملائكته يا ملائكتى انظروا إلى عبدى المسلم
 ٢٠٨/ ١
 يقول الله تعالى لو أذنب العبد حتى تبلغ ذنوبه ١٢٩/ ٤
 يقول الله تعالى لو لقيتنى عبدى بقراب الأرض ١٢٩/ ٤
 يقول الله تعالى ما ترددت فى شيء كترددى فى قبض روح عبدى
 ٢٣/ ٢
 المسلم
 يقول الله من تقرب إلى شبرًا ٨/ ٣
 يقول الله تبارك وتعالى من شغله قراءة القرآن ٢٤٥/ ١
 يقول الله عز وجل من عمل لى عملاً أشرك فيه ٢٥٤/ ٣
 يقول الله يا آدم قم فابعث بعث النار ٤٤٢/ ٤
 يقول الله تعالى يا ابن آدم إنك لو أتيتنى بقراب الأرض ٢٦٧/ ١

يدنوا أحدكم من ربه حتى يضع كنفه عليه فيقول عملت كذا ٤٤١/ ٤
 يرحم الله أخى موسى لقد أودى بأكثر من هذا فصير ٦٢/ ٤
 يرسل على أهل النار البكاء فيبكون حتى تنقطع الدموع ٤٥٤/ ٤
 يرمع الله إلى أقوامًا فيقولون يا محمد يا محمد فأقول ٢٤٣/ ١
 يزيد فى السمع وهو سيد الطعام فى الدنيا والآخرة ٣٢٨/ ٢
 يستجاب لأحدكم ما لم يعجل فيقول قد دعوت ٢٧٦/ ١
 يستجاب للرجل فى أخيه ما لا يستجاب له فى نفسه ١٦٤/ ٤
 يستعمل عليكم أمراء فتعرفون وتنكرون ٨٥/ ٤
 يستغفر للعالم ما فى السموات والأرض ٥/ ١
 يسبح الله مائة تسبيحة فيكتب له ألف حسنة ٢٧١/ ١
 يسلم الراكب على الماشى وإذا سلم من القوم واحد ١٧٩/ ٢
 يسلم الراكب على الماشى والماشى على القاعد ١٨٠/ ٢
 يشفع الله تعالى آدم يوم القيامة من جميع ذريته فى مائة ألف
 ٤٦٤/ ٤
 يشفع يوم القيامة ثلاثة الأنبياء ثم العلماء ثم الشهداء ٧/ ١
 يشفع يوم القيامة ثلاثة الأنبياء ثم العلماء ثم الشهداء ٨٣/ ١
 يشمت العاطس المسلم إذا عطس ثلاثًا فإن زاد فهو زكام
 ١٨٣/ ٢
 يصبح ابن آدم وعلى كل سلامى من جسده صدقة ٣١٦/ ١
 يضرب الصراط بين ظهرائى جهنم فأكون أول من يجيز بأمتة
 ٤٤٦/ ٤
 يضرب الصراط بين ظهرائى جهنم ٨١/ ١
 يضغط المؤمن فى هذا ضغطه ترد منه حمائله ٤٢٨/ ٤
 يطعمها إذا طعم ويكسوها إذا اكتسى ولا يقبح الوجه ٤٥/ ٢
 يطلع عليكم الآن من هذا الفج رجل من أهل الجنة ١٦٢/ ٣
 يعتق بكل جزء من الأضحية جزءًا من المضحى ... ٢٤٣/ ١
 يعجب ربك من الشاب ليست له صبوة ٤٤/ ٤
 يصحبني الفأل الصالح ٤٦٣/ ٤
 يعدى الجذام^(١) ، فتعفوا ولو بحزم الحطب ١٨٢/ ٤
 يعرق الناس يوم القيامة حتى يذهب عرقهم فى الأرض ٤٣٧/ ٤
 يعطى الرجل منهم من القوة فى اليوم الواحد أفضل ٤٦١/ ٤
 يعطى المؤمن فى الجنة قوة كذا وكذا من الجماع ٤٦١/ ٤
 يعقد الشيطان على قافية أحدكم إذا هو نام ٣٢١/ ١
 يغت فيه ميزابان يمدانه من الجنة أحدهما من ذهب ٨٢/ ١
 يفتح إلى قبر المعذب سبعون بابًا من الجحيم ١٥١/ ٤
 يفضل عمل السر على عمل العلانية سبعين ضعفًا ٢٥٠/ ١
 يقال أخرجوا من النار من فى قلبه مثقال دينار من إيمان ٢٨/ ٣
 يقال لصاحب القرآن اقرأ وارق ١٥١/ ١
 يقال للرجل قم يا فلان فاشفع فيقوم الرجل فيشفع ٤٤٩/ ٤
 يقال للشرطى دع سوطك وادخل النار ١٣٣/ ٢
 يقال لمن أشرك فى عمله خذ أجرى ممن عملت له ٣٢٩/ ٤

(١) قوله : « يعدى الجذام » كذا فى المطبوعة فليحذر .

٢٧٤/ ١
 ينزل الله تعالى كل ليلة إلى سماء الدنيا ٨/ ٣
 ينزل على هذا البيت كل يوم مائة وعشرون رحمة ٢١٦/ ١
 ينشر للعبد يوم وليلة أربع وعشرون ٣٣٧/ ٤
 ينشر للعبد في كل حركة من حركاته ٣٤١/ ٤
 ينصب الصراط بين ظهري جهنم ٤٤٦/ ٤
 ينصب لطائفة من الناس كراسي ١٣٩/ ٢
 ينصب للأنبياء منابر من ذهب فيجلسون ٤٤٨/ ٤
 يضرب الصراط بين ظهري جهنم ٤٤٦/ ٤
 ينظر إلى وجهها في خدرها أصفى من المرأة ٤٦٠/ ٤
 يهديكم الله ١٨٣/ ٢
 يهرم ابن آدم ويبقى معه اثنتان الحرص ٣٨٥/ ٤
 يهرم ابن آدم ويثيب معه اثنتان الأمل ٢٠٦/ ٣
 يهون ذلك على المؤمن كتدلى الشمس للغروب .. ٤٣٨/ ٤
 يوجب الجنة إطعام الطعام ٢١١/ ٣
 يوزن يوم القيامة مداد العلماء بدم الشهداء ٦/ ١
 يوشك الناس يتساءلون حتى يقولوا قد خلق الله ... ١٤٢/ ٣
 يوشك إن طالت بك مدة أن ترى قومًا في أيديهم . ١٣٣/ ٢
 يوشك أن يكون خير مال المسلم غنمًا يتبع بها ... ٢٠٧/ ٢
 يوم الجمعة صلاة كله ما من عبد ١٧٨/ ١
 يوم من وال عادل أفضل من عبادة سبعين سنة ٢٩/ ٢
 يوم يقوم الناس لرب العالمين حتى يغيب ٤٣٧/ ٤
 اليقين الإيمان كله ٦٤/ ١
 اليمن حسن الخلق ٤٤/ ٣
 اليمن والشؤم في المرأة والمسكن والفرس ١٨٩/ ٢
 اليمن الكاذبة منفقة للسلعة ممحقة للبركة ٦٨/ ٢

يقول الله تعالى يا عبادي كلكم مذنب إلا من عافيته ٢٨٢/ ١
 يقول الله عز وجل يوم القيامة أخرجوا من النار من ذكرني
 ٤٦٤/ ٤
 يقول الله عز وجل يوم القيامة أدنوا مني أحبائي ١٧٠/ ٤
 يقول الله عز وجل يوم القيامة أين جيرانى فتقول الملائكة
 ١٣٦/ ١
 يقول الله تعالى يوم القيامة أين صفوتى ١٧٣/ ٤
 يقول قائلكم الشحيح أعذر من الظالم ٢٢١/ ٣
 يقول لا إله إلا الله يحيى ويميت ١٨٦/ ٢
 يكون في آخر الزمان رجال معهم سياط ١٣٣/ ٢
 يكون في آخر الزمان زعيم القوم أرذلهم ٢٩٥/ ٣
 يكون في آخر الزمان عباد جهال وعلماء فساق ٥٢/ ١
 يكون في آخر الزمان قوم يخضبون بالسواد ١٢٧/ ١
 يكون في أمى قوم شعبة رعوهم ٢٩٢/ ٤
 يكون قوم يقرعون القرآن لا يجاوز حناجرهم ٢٩٩/ ٣
 يلتقى الخضر والياس كل عام ٢٩٧/ ١
 يلتقى العالم في النار ٢٣١/ ٣
 يلتقى على أهل النار الجوع حتى يعدل ما هم فيه من العذاب
 ٤٥٣/ ٤
 يمر الناس على جسر جهنم وعليه حسك ٤٤٦/ ٤
 يمكنكم من الجنة طيب الكلام ١٠٣/ ٣
 ينادى يوم القيامة ليقيم الحمادون فتقوم زمرة ٧٠/ ٤
 ينادى مناد من تحت العرش يوم القيامة يا أمة محمد ٤٦٥/ ٤
 ينادى مناد يا أهل الجنة إن لكم أن تصبحوا فلا تسقموا أبدًا
 ٤٥٦/ ٤
 ينحر لهم ثور الجنة ٤٥٩/ ٤
 ينزل الله تعالى كل ليلة إلى سماء الدنيا حين يبق ثلث الليل



فصل في الأحاديث التي لم يسبق لفظها في الإحياء ولا المغنى موردة على ترتيب ورودها في الكتابين

الجزء الأول

- اكتفى رسول الله ﷺ من أجلاف العرب بالتصديق والإقرار من غير تعلم ١٣/ ١
- حديث أخذ ﷺ الكتاب في صلح الحديبية وليس يحسن يكتب ١٦/ ١
- حديث سحر رسول الله ﷺ ٢٦/ ١
- حديث حشر الممزنق لأعراض الناس كلًا ضار ٤٤/ ١
- حديث سؤال ابن سلام النبي ﷺ في حديث طويل وفيه وصف عظيم العرش وأن الملائكة قالت أيا رب هل خلقت خلقًا أعظم من العرش ٧٨/ ١
- حديث أن فتانا القبر سؤالهما أول فتنة بعد الموت .. ٨١/ ١
- الاستعاذة من عذاب القبر ٨١/ ١ و ١٠١
- أن النبي ﷺ علمهم الاستنجاء ٨٥/ ١
- سؤال اليهود النبي ﷺ عن الروح فأمسك ٨٩/ ١
- انشقاق القمر وتسبيح العصا ١٠٠/ ١
- اصفاء النبي ﷺ الإناء للهرة ١١٤/ ١
- حديث رش الماء بعد الوضوء ١١٦/ ١
- حديث الرخصة في البول قريبًا من صاحب مستترًا عنه ١١٧/ ١
- حديث التوقيت في قلم الأظفار وتنف الإبط ١٢٣/ ١
- حديث الاكتحال في كل عين ثلاثة ١٢٦/ ١
- حديث نشر الأصابع عند الافتتاح في الصلاة ١٣٧/ ١
- حديث تأخر النبي ﷺ في صلاة الظهر فقدموا أبا بكر رضي الله عنه فجاء رسول الله ﷺ فقام إلى جانبه ١٥٦/ ١
- حديث تذكّر رسول الله ﷺ الجنابة في أثناء الصلاة فاستخلف واغتسل ثم رجع ودخل في الصلاة ١٥٧/ ١
- حديث الجهر بيسم الله الرحمن الرحيم في الصلاة ١٥٧/ ١
- آخر صلاة رسول الله ﷺ صلاة المغرب وقرأ فيها المرسلات ١٥٨/ ١
- كان الصحابة لا يهونون للسجود إلا إذا وصلت جبهة رسول الله ﷺ إلى الأرض ١٥٩/ ١
- حديث الأمر بالتخفيف في التحية إذا دخل والإمام يخطب ١٦٨/ ١
- حديث سكوته ﷺ للداخل حتى صلى ركعتي التحية ١٦٨/ ١
- حديث ابتدار أصحاب رسول الله ﷺ السواري إذا أذن لصلاة المغرب ١٧٥/ ١
- حديث الخروج في العيد في طريق والرجوع في أخرى ١٨٠/ ١
- حديث استدبار الناس واستقبال القبلة ١٨٣/ ١
- حديث ركعتي الإحرام ١٨٥/ ١
- حديث الركعتين عند القدوم من السفر ١٨٥/ ١
- حديث صلاة الحاجة اثني عشر ركعة ١٨٦/ ١
- حديث تقديم رسول الله ﷺ نفقة الولد على نفقة الزوجة ١٩٠/ ١
- حديث وقوفه في حجة الوداع يوم الجمعة ونزول الآية ﴿اليوم أكملت لكم دينكم﴾ ٢١٦/ ١
- حديث تناوب الرفيقين في الحراسة ٢٢٢/ ١
- حديث رؤية وبص المسك على مفرق رسول الله ﷺ ٢٢٣/ ١
- حديث بقر أريس ٢٣٤/ ١
- حديث أنه ﷺ توضأ وصل ركعتين ٢٣٥/ ١
- حديث طوافه على راحلة ٢٣٧/ ١
- حديث تفضيل لا إله إلا الله ٢٧٣/ ١
- ﴿ولا تجهروا أصواتكم﴾ ٢٧٥/ ١
- حديث عمر في الحنين ٢٧٩/ ١
- حديث التكبير عند النوم ٢٩٦/ ١
- حديث ركعتي الفجر ٣٠١/ ١
- حديث المشي إلى الصلاة ٣٠١/ ١
- حديث دعاء دخول المسجد ٣٠١/ ١
- حديث التغليس بالصباح ٣٠١/ ١
- حديث المسبعات العشرة وعدم صحة اجتماع الخضر بالنبي ﷺ ٣٠٥/ ١
- حديث صلاة أربع بعد الزوال بتسليمة واحدة ٣٠٨/ ١
- آثار في النهي عن نقض الوتر ٣١١/ ١
- حديث أنه قيل له إن فلانة تصلي فإذا غلبها النوم تعلقت بحبل فهي عن ذلك ٣١١/ ١
- حديث قراءة المعوذتين قبل النوم والنفث فيهما ٣١٣/ ١
- آثار في اهتزاز العرش وانتشار الرياح من جنات عدن في آخر الليل ٣١٤/ ١
- سئلت السيدة عائشة رضي الله عنها أكان النبي ﷺ يجهر في قيام الليل أم يسر فقالت ربما يجهر ٣١٥/ ١
- حديث الاستعانة بالقبيلة على قيام الليل ٣٢٤/ ١

الجزء الثاني

قصره ﷺ في بعض الغزوات ثمانية عشرة يوما ٢٣٠/ ٢
 تحويل القبلة ٢٣٤/ ٢
 إنشاد الشعر بين يديه ﷺ ٢٤١/ ٢
 إنشاد أبي بكر وبلال الشعر ٢٤١/ ٢
 إنشاد النساء على السطوح عند قدومه ﷺ ٢٤٤/ ٢
 حجل الصحابة في سرور أصابهم ٢٤٤/ ٢
 حديث عائشة في النظر إلى الحبشة وهم يلعبون في المسجد ٢٤٥/ ٢
 حديث عائشة كنت ألعب بالبنات عند رسول الله . ٢٤٥/ ٢
 أمر حسان بن ثابت بهجاء المشركين ٢٤٩/ ٢
 حديث نافع كنت مع ابن عمر وسمع زمارة فوضع أصبعه في أذنه ٢٥٢/ ٢
 خلع النبي ﷺ ثوباه أعلام شغله في صلته ٢٥٢/ ٢
 رأى ﷺ جبريل عليه السلام في صورته مرتين ٢٥٩/ ٢
 قرئ عليه ﷺ ﴿إِنْ لَدَيْهَا آلُكَالٌ وَجَحِيمًا﴾ فصمق ٢٦١/ ٢
 قرئ عليه ﷺ ﴿إِنْ تَعَذَّبْتُمْ فَاتَّبِعُوا عِبَادَكَ﴾ فبكى ٢٦١/ ٢
 حديث عائشة في النظر إلى الحبشة أثناء لعبهم ٢٦٧/ ٢
 كانوا لا يقومون لرسول الله ﷺ في بعض الأحيان ٢٦٨/ ٢
 رأى ﷺ الحبشة وهم يزفنون ٢٦٨/ ٢
 حديث عروة قلت لعبد الله بن عمرو ما أكثر ما رأيت قريشا نالت ٣٠٠/ ٢
 من رسول الله ٣٠١/ ٢
 دفاع أبي بكر عن رسول الله وقوله أتقتلون رجلاً أن يقول ربي الله ٣٠١/ ٢
 حديث الأوزاعي مع المنصور وموعظته له ٣٠٤/ ٢
 حديث قدامة بن عبد الله العامري رأيت رسول الله منصوراً من ٣١١/ ٢
 عرفة على ناقه صهباء ٣١١/ ٢
 قول على كرم الله وجهه وأعجبا لرجل مسلم يجيئه أخوه المسلم في ٣١٤/ ٢
 حاجة ٣١٤/ ٢
 قول أنس لم يدع نصيحة جميلة إلا وقد دعانا إليها .. ٣١٤/ ٢
 وجد من فضلاء أصحابه قتيلاً بين اليهود فلم يحف عليهم فواده بمائة ٣١٦/ ٢
 ناقه ٣١٦/ ٢
 سبب نزول قوله ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْدُمُوا بَيْنَ يَدَيِ اللَّهِ

وَرَسُولِهِ﴾ ٣١٩/ ٢
 ما شتم أحداً من المؤمنين إلا جعلها كفارة ورحمة له ٣٢١/ ٢
 نعتة في التوراة ٣٢١/ ٢
 ضحك ﷺ حتى بدت نواجذه ٣٢٥/ ٢
 استغذاه من على يمينه إن كان على يساره أجل رتبة . ٣٣٠/ ٢
 حديث أنس أنه صلى ﷺ في ثوب واحد ٣٣٣/ ٢
 صلى في شعبة قد عقد عليها ٣٣٣/ ٢
 صعد المنبر وقد عصب رأسه بعصابة ٣٣٣/ ٢
 حديث سحر اليهود للنبي ﷺ ٣٣٦/ ٢
 ما سئل شيء قط إلا أعطاه ٣٣٧/ ٢
 حمل إليه تسعون ألف درهم فوضعها على حصير وقسمها ٣٣٧/ ٢
 أتوا بقصعة فالتقوا عليها ٣/ ٢
 قصد رسول الله ﷺ وأبو بكر وعمر رضي الله عنهما منزل ٩/ ٢
 أبي الهيثم بن التيهان وأبي أيوب النصاري لأجل طعام ٣٢/ ٢
 حديث جمعه ﷺ بين تسع نسوة ٣٧/ ٢
 حديث زواج علي بفاطمة رضي الله عنهما ٣٧/ ٢
 حديث غضب عائشة رضي الله عنها مرة عند النبي ﷺ فقالت : ٤٠/ ٢
 وأنت الذي تزعم أنك نبي ٤٠/ ٢
 حديث سبب نزول قوله تعالى ﴿إِنْ تَوَلَّوْا إِلَى اللَّهِ فَقَدْ صَغَتْ قُلُوبُكُمَا﴾ ٤٢/ ٢
 حديث الإذن للنساء بالخروج في الأعياد ٤٣/ ٢
 حديث القرعة بين الأزواج عند السفر ٤٤/ ٢
 حديث الأمر بإمقال الذباب في الطعام إذا وقع فيه ... ٨٣/ ٢
 حديث غلول واحد على عهد رسول الله ﷺ عباءة من الغنم ٩٢/ ٢
 حديث أكل الضب على مائدة رسول الله ﷺ ١٠٣/ ٢
 لم يرد ﷺ كل أحد إلى فتوى قلبه ١٠٤/ ٢
 حديث صنع أبي شبيب طعاماً لرسول الله ﷺ ١٠٦/ ٢
 حديث دعوة أم سليم النبي ﷺ ١٠٦/ ٢
 حديث مسطح في قصة الأفك ١٤٧/ ٢
 حديث لما آخى النبي ﷺ بين عبد الرحمن ابن عوف وسعد بن ١٥٣/ ٢
 الربيع ١٥٣/ ٢
 حديث ستر حذيفة للنبي ﷺ بثوب حتى اغتسل . ١٥٤/ ٢
 حديث تشبيه الأخوين باليدين ١٥٩/ ٢
 حديث الدعاء للأخ يظهر الغيب ١٦٤/ ٢
 حديث مقاسمته ﷺ علياً للبدن ١٦٨/ ٢
 حديث أنه أنكح علياً أفضل بناته ١٦٨/ ٢
 حديث الإسراع بالجنازة ١٨٨/ ٢
 قضى رسول أن الجار يضع جذعه في حائط جاره . ١٩١/ ٢
 نعت الحسن والنبي ﷺ يخطب على منبره فنزل وحمله ١٩٤/ ٢
 هجره ﷺ زينب ذا الحجة والحرم وبعض صفر ... ١٩٩/ ٢
 حديث عمر أنه ﷺ اعتزل نسائه وآل منهم شهراً ١٩٩/ ٢
 اعتزاله ﷺ قريش ٢٠٠/ ٢
 خير النبي ﷺ بين الدنيا والآخرة فاختر الآخرة .. ٢٠٧/ ٢
 رحل جابر بن عبد الله شهراً إلى عبد الله بن أنيس في حديث ٢١٨/ ٢
 واحد ٢١٨/ ٢
 قال ابن عباس إذا كان لك حاجة إلى رجل فاطلبها منه نهراً ٢٢٥/ ٢
 تناوب الرفقاء في الحراسة من السنة ٢٢٦/ ٢
 من السنة النزول عن الدابة غدوة وعشية ٢٢٦/ ٢
 من السنة أن يحمل القادم من السفر لأهله شيئاً يتحفهم به ٢٢٧/ ٢
 حديث مسحه ﷺ على الخف وأسفله ٢٢٩/ ٢

سمى النبي ﷺ الرياء الشرك الأصغر ٢٥٩/ ٣
 بايعنا رسول الله ﷺ تحت الشجرة على ٢٧٠/ ٣
 حديث شداد بن أوس ما تغنيت ولا تمنيت ولا مسست ذكرى
 يميني ٢٧٤/ ٣
 سبب نزول قوله تعالى ﴿ولا تطرد الذين يدعون ربهم﴾
 ٢٩٧/ ٣
 حديث الرجل من بنى إسرائيل الذي وطىء على رقبة العابد
 ٣٠٠/ ٣
 أخرج الثوب الجديد في الصلاة وأبدله بالخليع ٣٠٤/ ٣
 نزع الشرك الجديد ورد الخلق ٣٠٤/ ٣
 كانت الوليدة من ولائد مكة تأخذ بيده ٣٠٤/ ٣
 حديث حكيم بن حزام بايعت رسول على أن لا أخرج إلا قائما
 ٣٠٩/ ٣
 وفي طلحة النبي ﷺ يوم أحد ٣١٦/ ٣
 تصديق بعض الكفار بما أخبر به من غير مطابق بالبرهان ٣٢٤/ ٣
 سبب نزول قوله تعالى ﴿أرأيت الذي كفر بآياتنا وقال لأوتين
 مالا﴾ ٣٢٧/ ٣
 خرج على أصحابه وهم يتجادلون فغضب ٣٣٦/ ٣
 قول عمر في النبي عن زخرفة المساجد ٣٤٧/ ٣
 لما أراد أن يبنى مسجد المدينة آتاه جبريل ٣٤٨/ ٣

الجزء الرابع

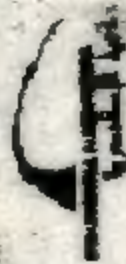
حديث نزع الثوب والشرك ١٠/ ٤
 حديث من يخرج من النار بعد ألف عام ٢٣/ ٢
 ما ترك رسول الله ﷺ دينارًا ٤٦/ ٤
 رأيت عقبة بن أبي معيط جاء ٩١/ ٤
 حديث إيذاء الكفار للنبي ﷺ ٩١/ ٤
 حديث استئذان عبد الرحمن بن عوف في الخروج ٩٣/ ٤
 حديث قراءته ﴿قل يا عبادي الذين أسرفوا﴾ ١٢٧/ ٤
 حديث أنه ﷺ لم يزل يسأل في أمته ١٢٨/ ٤
 حديث سؤال منكر ونكير ١٥١/ ٤
 حديث مال البحرين ١٦٦/ ٤
 حديث كلام سادات العرب مع النبي ﷺ ١٧٠/ ٤
 حديث استئذان ابن أم مكتوم ١٧٠/ ٤
 حديث عبد الرحمن بن عوف في العشرة المبشرون ١٧١/ ٤
 حديث قبول الهدية ١٧٨/ ٤
 حديث المرأة من بنى ظفر ١٩٢/ ٤
 حديث أنه ﷺ اشترى ثوبًا ٢٠٠/ ٤
 حديث أنه ﷺ اشترى سراويل ٢٠٠/ ٤
 قصة بناء المدينة ٢٠٣/ ٤
 حديث احتراز أبو بكر في الغار من العبات ٢٢٧/ ٤
 حديث الفرار من الطاعون ٢٠٣ ، ٢٥٠/ ٤
 حديث تضعيف الحسنة ٣١٧/ ٤
 حديث الحث على النكاح ٣١٩/ ٤

حديث على رأيتني يوم بدر ونحن نلوذ بالنبي وهو أقربنا إلى العدو
 ٣٣٨/ ٢
 كانوا يتناشدون الشعر بين يديه ٣٣٩/ ٢
 بيان صفة صورته ونعته ﷺ ٣٤٠ ، ٣٣٩/ ٢
 بيان معجراته ﷺ ٣٤١/ ٢ - ٣٤٤

الجزء الثالث

أنه لم يتكلم في الروح ٣/ ٣
 إخبار ﷺ بالغيب ٢٢/ ٣
 أنه ﷺ رأى جبريل في صورته إلا مرتين ٣٤/ ٣
 أنه ﷺ نظر إلى علم ثوبه في الصلاة فلما سلم رمى به ٣٩/ ٣
 كان في يده خاتم من ذهب فنظر إليه وهو على المنبر ٣٩/ ٣
 كان يمشي فأدركه أعرابي ٦٠/ ٣
 كان يمشي يومًا ومعه أنس فأدركه أعرابي ٦٠/ ٣
 فأخرج لسانه ثم وضع عليه أصبعه ٩٤/ ٣
 قضى رسول الله ﷺ بغرة في الجنين ١٠٤/ ٣
 أمر رسول الله ﷺ بهجاء الكفار ١٠٩/ ٣
 أذن لعائشة في النظر إلى رقص الزوج ١١١/ ٣
 حديث عائشة في لطح وجه سودة بجريدة ١١٢/ ٣
 حديث الضحاك بن سفيان أن عندي امرأتين أحسن من هذه
 الحميراء ١١٢/ ٣
 أنه رسول الله رد شهادة الخائن وذى الغمر ١٣١/ ٣
 لما حلف أبو بكر أن لا ينفق على مسطح نزل قوله ١٥٧/ ٣
 حديث عائشة ما رأيت رسول الله متصيرًا من مظلمة ظلمها
 ١٥٨/ ٣
 حديث ابن عباس كانت اليهود قبل أن يعث النبي إذا قاتلوا قومًا
 ١٦٥/ ٣
 حديث صفية بنت حيى جاء أبى لعمى فقال ١٦٥/ ٣
 لما أراد الفضل والمطلب بن ربيعة أن يأتيا النبي ﷺ ١٦٥/ ٣
 حديث سبب قوله تعالى ﴿لولا نزل هذا القرآن على رجل من
 القرينتين عظيم﴾ ١٦٨/ ٣
 عمرو بن العاص و الله ما رأيت قومًا أرغب فيما كان رسول الله
 يزهد فيه منكم و الله ما مر رسول الله ثلاث إلا والذي ١٨١/ ٣
 ما وضع لبنه على لبنه ١٨٧/ ٣
 حديث أبي موسى نزلت سورة مثل براءة ثم رفعت ٢٠٦/ ٣
 حديث أنس أن رسول الله لم يسأل على الإسلام شيئًا إلا أعطاه
 ٢١٢/ ٣
 بات على كرم الله وجهه على فراش النبي ﷺ فأوحى الله إلى
 جبريل وميكائيل ٢٢٣/ ٣
 حديث ثعلبة ورفضه دفع الصدقة ٢٣٥/ ٣
 لم يظهر النبي ﷺ سر الروح ٢٤٣/ ٣
 سبب نزول قوله ﴿من كان يرجو لقاء ربه﴾ ٢٥٣/ ٣
 حديث الثلاثة : المقتول في سبيل الله والمتصدق بماله والقاريء
 للقرآن ٢٥٣/ ٣

Bibliotheca Alexandrina



0589052